

भूखाना

1970



सर्वसेवा संघ का मुख पत्र

वर्ष : १६, अंक : १

सीमांत गांधी : वापू की वापसी



हमारी शर्म, सीमांत गांधी का दर्द

‘पायर ईस्टर को यही मज़ूर था कि हम सबकुछ जैंगे है तुम हवे पैसा ही देखो।’

‘रिन्नी के हवाई घड़े पर बाइसाह खान का स्वागत करते हुए जयप्रकाशजी ने मुनरात के बगो का उत्तेज किया और दर्द और शर्म से भरे ये शब्द बहे। सम्यं तो हमारी थी लेकिन दर्द बाइसाह खान को हुआ।

हम जैंगे हैं पायसाह खान ने हमें बँसा ही देखा, और बाइसाह खान शर्म हैं बँसा ही हमने उन्हें पाया—खान और लक्ष्मी की यही दुस्मनी, परिचित युक्ति! पाया और भाग्य ने उनके शरीर की भिन्न दृष्टि है, किन्तु आत्मा दिनोंदिन निखरती जा रही है; उसकी पकड़ना मे कोई नहीं नहीं पायी है।

जब २ अक्टूबर को भारत की सरकारों और उनके सामने-आने लोग मुनरात की बर्बादता के बाद भी दिनांश मना रहे थे, तब गांधी का नाम बोधे भागलों और उनके समर्थों का विषय बनाया जा रहा था उसदिन दिल्ली की प्रामाण्य के बाइसाह खान ने भारत में फैली घृणा और हिंसा के प्रतिहार के लिए मीन दिन में उपनाम की घोषणा की—‘३ को प्रातः ७ बजे से ६ को प्रातः ७ बजे तक। और जाने गांधी की प्रतिष्ठा की जो बाली २२ वर्षों तक दबी हुई थी वह सीमांत गांधी द्वारा फिर जीवित रहे; इस देश के इतिहास में त्याग और बलिदान का जो सम्मान बन-बना हो गया था, वह फिर कुछ था?’

पायर ईस्टर को यही मज़ूर था कि हमारा प्यारा भविष्य हमारे घर बाहर हमारे पावों का प्रामाणिक करे और प्रातः हमारे सामने भूता रहे ताकि फल हम प्यार की जिन्दगी की गले और परिश्रम की चोटी सा सके। *

अम, अय भी अम !

‘प्रगट प्रातः लोग इन गांधी-जन्म-सत्ता की वष म धरने शान्तिवादी गांधी में से कुछ को भी धारण बना सकते तो तिकना प्रस्ताव होता।’

यह बात श्रद्धेवासे धरने एक मिन और मुमचिलक है। शान्तिवादी का विचार समझते हैं, शान्तिवादी का काम करते हैं, और दूसरों के सामने शान्तिवादी की रक्षा करते हैं। वरन् तो वे शान्तिवादी के बरीब है, फिर भी वह प्रफण्ड मम में छिपाये हुए है कि प्रातः उन बोर्ड धारण शान्तिवादी गांधी नहीं बन सका। इन गांधी-वर्ष में भी नहीं बन रहा है।

प्रामाण्य शान्तिवादी की सरकार की ‘आधुनिक विज्ञान-योजना’ (कम्प्यूटरी टेक्नोलॉजी) का विकल्प मान लेने का अम

प्रामाण्य की मे तो है ही, मुमचिलक और साधियों मे भी है। तो प्रातः धारण है कि शान्तिवादी के बाद कुछ शान्तिवादी यह बोधे करने लगते हैं कि उनके गांधी मे हमारी और मे विकास के कुछ काम होंगे, और जब वे देखते हैं कि नहीं हो रहे हैं तो उन्हें निराशा होती है ?

कुछ दिनों तक प्रामाण्य का ‘शान’ अम रा करण था। ‘शान से बेंगे तो रहेगे कहाँ, धारण क्या?’...इन तरह के प्रश्न गांधी के लोगों द्वारा पूछे जाते थे। अब वे प्रश्न कम हुए तो ‘धाम’ शब्द से नये अम शुरू हुए हैं, जिनमे धामों के पाय-साध और मेमप्रसार लोग भी शामिल हैं। ‘धाम’ का नाम प्राति ही ‘भारत धाम’ की तस्वीर सामने आ जाती है। इन शब्द के कारण लोग यह भी सोच लेते हैं कि शान्तिवादी गांधी का काम है, यह है उलट नया सम्प्रदाय ?

इन अमों का एक बड़ा कारण यह भी है कि हमने धरनी और से शान्तिवादी की बात अभी तक उमरी नहीं कही है जितनी हमें कहनी चाहिए थी। जिस शान्तिवादी-परिचय की बात हम शान्तिवादी कहते पाते हैं उनका जिन शान्तिवादी में है, शान्तिवादी सिर्फ उमरी मुमचिलक है; यह बात हमें मम सफाई के साथ कहनी चाहिए। सरकार में दलगत प्रामाण्यनिधि और मुक्ति पर शान्तिवादी, ये भी मुख्य धारण हैं जिनपर शान्तिवादी का यम मज होना। अगर शान्तिवादी की मे मूल बावें लोगों के सामने आ जायें तो वे हमें सामाजिक शान्ति के रूप में देखते लेंगे और शान्तिवादी गांधी की मंग पीछे पड़ जायगी। शान्तिवादी शब्दों में एक नयी सामाजिक शान्ति, और पीछे से ऊपर तक एक नया सामाजिक शान्ति, न कि सर्वसाध के रीतिरिवाज मे सर्वोपम के कुछ श्रेष्ठिने ममलिखत।

गांधी का जो रूप हम गांधी वर्ष में प्रस्ता के सामने प्रस्तुत किया जा रहा है, वह अगर शान्तिवादी गांधी का होगा तो लोगों को गांधी मे समान-निर्माणा की एह नयी प्रेरणा मिलती। दुन है कि ऐसा नहीं हो रहा है। हमारे मेनामों मे ‘प्रोटेक्टर गांधी’ (विरोधी गांधी) मे भिन्न गांधी का दुनरा कोई हव हो प्राते और देश के सामने नहीं रहा। शान्तिवादी के बाहर जो सेवा-भावी लोग मे उठते गांधी की हथेला दुनिया की भरहुमण्टी ही काने हुए देता। लेकिन गांधी का जो शान्तिवादी समान-निर्माणा का रूप था वह बराबर शान्तिवादी रहे, और शान्तिवादी के शान्तिवादी मे वह और भी पीछे पड़ गया है। अगर शान्तिवादी का शान्तिवादी शान्तिवादी मे होता तो गांधी की शान्तिवादी-गांधी शान्तिवादी जिनगी मे ही पजी यह गयी होती और वह मुन की निर्माणा गांधी (विप्लव गांधी) की कल्पना मे भी न देख पाता। यह शान्तिवादी-शान्तिवादी मे नये हुए गांधियों का काम है कि वे गांधी का वह रूप समान के सामने पेश करें, तथा लोगों को बधाई कि शान्तिवादी शान्तिवादी का उमराई है। *

...मैं तो खिदमतगार हूँ ...मुझे जनता के बीच रहना है
—सीमांत गांधी से एक झुलकाव—

चारों ओर नीलग्रन्थ पड़ा। इन्द्र-
 सिन्धुद्वारा के विपरीत पार इस गर्भी में भी
 बर्फ गमल रही है। हवाई जहाज पर के
 पायियों के बीच में कुछ हरे पत्तों वनर
 का रहे हैं। ऐसी ही एक छाया में वातुन
 का हवाई धातु विपत्ति है। हवाई पट्टे
 पर भारतीय दूतवास के एक प्रतिनिधि में
 पाकर मनासाह दिवा—“आर्याह ज्ञान
 बालु में ही है।” आर्याह ज्ञान बालु
 ज्ञान बालु गायत्रि है। ज्ञानो आर्या-
 स्वर्ण यज्ञो ज्ञानो ज्ञानो बालु। (बालु-
 गायो का पौरव) भी बहने है। बालु
 गुप्त बालु से पूर्व मैंने उनके दायी-बाय
 का निरन्तर विद्या। मुझे उनके शक्ति-
 स्वरूप देना पड़ा।

प्रमाण हीस बचों के पत्राचार में बाध-
 छाद मात्र में विन रहा था। अन् १९२३
 में एकाबार मे साध्वी के साथ में श्री
 मदनमोहन मालवीय का। सात साध्वी-पत्राचार
 वर्ष में हुआ उनके पत्रांन हुए। प्रथम मुज-
 रान मे ही मेरी भावा बूढ़। शीत का
 शरीर भी बाहर निकल न सका। बुज-
 रान के स्वस्थ बिना उनके मुत पर ही
 रहे थे। एक पर इन वर्षों में क्या नहीं
 की। स्वस्थता के मेरे इस सुझाई
 मदनमोहन के 'मूर्ति' पत्राचार में प्रविष्ट
 मदनमोहन परामर्श करायें। उनके सहा
 प्रथमे मे काबूद, बिना उनकी सहा
 उनके साध्वी-पत्र साध्वी-पत्र पाठ्यो
 मान बहुरूप कर पाये। शीतस्थान
 होर सम्पुनित्य का साध्वी-पत्र

काया धन कुछ शुक गयी है। धन से
पर होने लगे हैं। अस्मिक भी देखा
हुए भी प्रविष्ट हो गयी हैं। धनी
निर के बाव भुल जाने हैं, फिर भी देवने
के बुद्धावस्था को हो छाव पड़ने है।
'धायी'...

भारत का प्राथमिक दोषों का गुरु पापी भी देश-देश के विचार हो गये। 'और हमें तो भेदिया के हवाले कर दिया गया।' इस एक ही वाक्य में

तोप नही चाहिए, और चुनाव का तो
तो उस समय भी हुआ, परन्तु चुनाव
विधायकों ने उसका बहिष्कार किया।
“हिन्दुस्तान और पाकिस्तान के विषय पर
चुनाव होता? जब विषय पर तो हमने
पहले ही आपना इरादा बता दिया था।

पन्तु हमारे निर्णय को दुर्निम्न कर ला-
न्यन तो हमारे सम्मुख एक हवाई
बाजार छाया था। धनुर्निमान की ना-
मय वृत्ताय होता ही हम विता दत्त।
मध्य के कार के मध्यवर्गियों में से
हमारे। "मेरी बात को छोड़िये, मेरी
दिखावा नहीं, मगर हमारी छाया
ला को जो सांगो हुक्क दिखा गया।"

काया धन कुछ शुक गयी है। धन से
पर होने लगे हैं। अस्मिक भी देखा
हुए भी प्रविष्ट हो गयी हैं। धनी
निर के बाव भुल जाने हैं, फिर भी देवने
के बुद्धावस्था को हो छाव पड़ने है।
'धायी'...

पूरा होने में पहले ही वे धूज बँटे—
 "बिनीवा माहुर की मेज़न सँसी है?"
 उत्तर द्यो...

[illegible]

माघी को नहीं स्वीकारा
तो मेरी क्या चिन्ता ?
सुन्दर भाग्य-प्राप्त के बारे में
बोले "मैं तो माघी-पराजयी हूँ, इसलिए
वहाँ जानेवाला हूँ। मुझे वहाँ कोई सम्बन्ध

नीति करनी नहीं है। मुझे वहाँ कोई उप-
देश देना नहीं है, कुछ सिगाना नहीं है।
योग निकले है कि आप धार्य और एकको
नेतृत्व दें, हमें योग दें। परन्तु जब तुमने
बाधनी का नेतृत्व स्वीकार नहीं किया
और उनका योग नहीं माना, तो येगी
क्या विद्वत् ? मैं तो शिष्टवत्तार हूँ।”

गांधी-जगन्नाथजी मैं यह हो क्या रहा है ?

“शेताभेग के बीच की हिंसा की बात
छोड़ दें तो भी देश के समुद्र क्या हो रहा
है ? तैलगात्रा में रैनी हिंसा हुई ? एक
ही देश को लोग, वैसा मे क्याप होने की
मार्ग हो नहीं करने, उन्हें तो केवल माना
राज चाहिए। परन्तु इसके पीछे चित्तवी
मारी हिंसा हो रही ? एक और गांधी-
न्यायी सलाही जा रही है और दूसरी
और देश में ऐसी हिंसा हो रही है।”

“परे, शराव की ही बात है। मुझे
तो शाब्द मानुस नहीं होगा कि तरह-
प्रान्त में शरावबन्दी करने के लिए जोरों
में चित्ती कुर्बानियाँ की थी। शरावका
में चिकित्सा बत रही थी। श्रेष्ठ-नरकार
में युवक शिवमल्लारी की बकटा। उनको
मन्तव्य उदके अर्ध-स्वर्णों पर रखे बाध-
कार जहाँ सहाय। जिसने तो उन्हें अण्डा
पुष्पक को बँट। प्रादाती के पक्षे चित्ति
ही कष्ट लोगों ने शराव की निकलने के
लिए अंक थे। और जब प्रादात दुर्धर्ष
राज्य को छुटने रही है, और वह भी
गांधी शास्त्री बनें !”

एक जात्र के ‘एराड’ और बाधो
जात्र की कभी से विषय में बहस—
“उसकी मुझे परवाह नहीं है। मैं तो
फकीर हूँ। मुझे पैसी से क्या काम ?
मुझे तो करोड़ों मिल रहे थे, वे मने छोट
दिये। मुझे तो गांधी-गान्धी के निमित्त
देश में जाना है। मेरे लिए वहाँ आनीकान
मकान में उड़ने की व्यवस्था बत जलना।
मुझे ‘राष्ट्रपति भवन’ में रहना नहीं है।
मुझे तो जलता के बीच रहना है।”

सच्चे लोगगाँवों में से निकलने

“हरकार में प्रत्येक लोगो को बाधा
बाधित, पैसा के बाधकार लोगगाँव कट

रहे थे। मैंने पूछा—“ये लोग कैसे लँघार
हो सके हैं ?” उन्होंने कहा—“उसके
लिए गाँव-बाजार लोगों की लक्ष्मी की
गाथा में मगहला बाँटिए। उनके सामने
भाली विद्वत् विज्ञाने की जरूरत नहीं
है। मौलवी लोग अबलावागुण के लवध
भाली विद्वत् विज्ञाने की कोशिश करते रहते
हैं। बिन्तु हमसे लोगों की सेवा नहीं
होती। लोगों की सेवा को गाँव गाँव, घर-
घर जाकर समझाने से होती है और
उन्हीं से मेरे धार्मिक मे कबले लोग बाहर
जिसमें, और ऐसे कबले लोगों के हाथों में
हस्तगत माने में ही अल का हल होता है।”

इस समय सफाविस्तान मे भी बाध-
दाह लान यही काम कर रहे हैं। गाँव-गाँव
जाकर लोगों की कंसे बीना, बाहिए इस
विषय को मटल आपा में समझाते हैं।
दाह और पर मुझे की न्याय के समय
में मरिक्को में जाते हैं। “वगान को एक
प्रकार की पार्लियामेंट ही है। पहले लोग
बहुत कुछ भी बात करते थे कबले थे, अब
धीरे-धीरे निजता भावों का रहा है।
यहाँ भी कुछ ऐसे उत्पन्न हैं, जिन्हें देश में
राजनीतिक जागृति धार्य, यह पतन नहीं
है। परन्तु मेरे काम को तरवार का तूण
सामर्थ्य है।”

बाद विवाद से जनता
की खिदमत नहीं होती

कायुम की एक छोटीसी मन्ना में मैं
भी गया था। एक नया समचार “परगाव
मुनस” (अफगाण जनता) आरम्भ हो
रहा था। उसमें आमीबाद देने के लिए
बाददाह छात्र को नियमित किया गया
था। पाप के बाद बाददाह छात्र
भाली मुनस पर बैठे-बैठे ही बातचीत करने
के दंग से कोचने लगे। उन बाध-बीग
के बीच में एक बार एक लम्बे घावा
या “अहम सन्दर्भ”, अर्थात् बाहिया।
इसलिए दूसरे दिन मैंने उनमें प्रका, “आपने
प्रहिंसा के बारे में क्या फल ?” तब बोले,
“नहीं, वह तो कुछ नहीं, एक पिगामन दे
रहा था। मैंने उनसे कहा कि प्रादाती की
मुनस के दौरान कुछ लोग मेरे पास आते
और कहते कि हमें बाध टांगदुद में

विश्वास नहीं है, परन्तु हमें बादाती की
लक्ष्मी नहीं है। मैं उनको कहता, आप
अपने दम में लगे, हमें धार्य कोई तर-
वार नहीं है। ‘यह तो मैंने एक सिगाल के
थोर पर बल्ला था। मैं उनसे कह रहा
था कि बाधकार का उपयोग एक-दूसरे के
साथ उप-विवाद और तरकार करने में
नहीं करना। बाद-विवाद करने से जनता
की विद्वता नहीं होती। आप जिसमें
मानते हो, वह ईमानदारी में मिलने रहे।
दूसरे शत्रु विचार के हाँ हो वे अपने उध
से मिलेंगे। परन्तु आप उनके साथ जीभ
जमाने में न पड़ें।”

अधवादावाले उल्लूक हैं

अधवादा की दाह निकली इस लिए
बोले—“तुम्हारे धाधवादापते उल्लूक हैं।
मेने माने के बारे में, हाह-तार की प्र-
कर्ण बरनें कुलना-मुद मिलते हैं। इसका
उल्ल प्रचार पाकिस्तान में होता है।
परन्तु दाधवी सफ़्त बात उनको कबो नहीं
समझ में आती कि मैं वहाँ कोई राजनीति
की लम्बट करने नहीं आ रहा हूँ। मैं भी
गांधी-जगन्नाथ की लिए आ रहा हूँ। मेरा
उद्देश्य बत वहाँ बाधा तब तुम्हारे
धधवादावादी ने कहा कि उसे पाकिस्तान
बातों में बेधा है। पाकिस्तानवासी ने
कहा कि वह तो इन्दिरा से मिलने वहाँ
भाया था। उन नेपारे की बाँधे खराब
रखी हैं, इसलिए हिमालय के बासी उन
दुसरे जाना था। यह सत्य मे उले पाकि-
स्तान से निकलने की इजाजत नहीं मिलती
थी। प्राची पिती, इसलिए दूसरे बात
बत राखने में प्राये बाध मे निमने पाया।
दममें इतनी घटकापवादी।”

मिडिहा—“जब आने-आने बाधने
में दुनिया को देखने हैं।”

उनके पास से बिदा होने बत मैंने
भी वहाँ से उनके धाधवादी की तरह
उनकी धोर सुकर हल मिलकर उन
पर चुपचा दिया। उन्होंने मुझे बने एका
निजा और मेरे गालर चुकी थी। मैंने
कहा—“मम तो हिन्दुआन से निपेद।”
उन्होंने कहा—“अपर जियदी !”

— अहिंसक क्रान्ति का जागतिक चिन्तन —

2

इस श्रवित्वसे ही मुख्य विषय से
स्वतन्त्रता एवं शक्ति, साथी का आश्रय
पमोदना ही लक्ष्यवादी का विरोध
कर्त्ता साधन एवं साधन, स्वतन्त्रता
का लक्ष्य ही पण्डित, साथी की विप-
दा, पहिला एक आत्मिक आर्थिक शक्ति
साधित। इन विषयों के अन्तर्गत वि-
विधोपर साधन विपदा विषय
विकलागत, २ आश्रय-पण्डित
साधन, ३. स्वतन्त्रता ही लोक-
साधन, ४. साथी एवं साधन अन्त-
रगत ही श्रवित्व ही, हीन

[illegible]

पञ्चानन-यन्त्र - लोणमरट १ अक्टूबर, '९६

अहिंसा कान्ति का पोषणाग्न

भाज की समाज-रचना ही गलत
 सुनियायो पर लगी है, दिगके कारण
 मुठ होते हैं। अतः ये सुनियायें ही बदलनी
 चाहिए, इस पर भी योद्धा विचार-विनिमय
 हुआ। नया मानव-मनसा कैसा बने? ऐसे
 मानव की सन्धीति, जिज्ञा-नीति, तन्वी-
 नीति, साधन-तक वृत्त धीरे धीरे अपनी-
 को विभक्त की जिज्ञा बूझेंगे; जीवन-मूल्यों
 की सुरक्षा कैसे हो, दायित्व पर विचार
 कर एक पोषणार्थ देधार करने की बात
 लोयी गयी। भाज के समाज को कैसे
 समाज में परिवर्तित करने के लिए क्रिस्तिक
 मान्ति की आवश्यकता है? अन्ति बन्धो,
 अन्ति क्रिस्तिक ही बन्धो, इसकी व्यवस्था
 की हो, यदि मुझे को भी इन बहिस्तिक
 मान्ति के प्रयोग-प्रारंभ के इतिहास जिज्ञा
 जाय। यह काम एक साल के भीतर पूर्ण
 किया जाय। मनु-बन्ध के सम्बन्धित
 पोषणार्थ वे जैसी उद्यत-मुक्त सुनिया ये
 मन्त्र गयी थी, उससे भी अधिक व्यापक एवं
 गहन परिणाम इन पोषणार्थ का हो
 सकता है। अतः यह काम महत्त्वपूर्ण माना
 गया।

विकास की बुनियादें

मातृव समाज-रचना पैसी है, इसका स्थान सबसे ही विकसित और परिवर्धित देशों का स्थान प्राप्त जाता है। आज हर परिवर्धित देश विकसित राष्ट्र की संज्ञा करने में सशक्त है। इन राष्ट्रों के बहुत कम लोग जागते हैं कि समृद्धि के अर्थ में विश्व पर पहुँचे हुए राष्ट्रों में जितनी व्यापक हस्तक्षेप की भावना है। यंत्रीकरण, मानवनीकरण एवं प्रकृति-वैयर्थिक प्रयत्न वेदा हो गये हैं और इनका हृदय-जीव-पदान्तरित करने बिना सम्भव नहीं दिखती देखा है। इसलिए विद्यमान देश यदि अपने देश की संस्कृति और परिवर्धित की बुनियाद पर विश्वास भी नहीं पड़ति विचारित करें तो गरीबी-गरीबी प्रलय भी हो सकेगी और परिवर्धन की यात्राओं में वे गुजरने की नींव भी नहीं पायेंगी। इसलिए इन देशों में अपनी अपनी साहस-विधि बलिपादों पर चलनेवाले भाव्योक्तोः

जैसे—आमत से सर्वोदय-प्रादोदय, ठापा-
निका में धाम-मुधार, दशावत में त्रिबुल
एव भोराव, मध्यम तन्त्रालोनी, इत्यादि
का समर्थन किया गया। ऐसे भद्रिस्तक
धामोदयो का स्वरूप हर देव के श्रवण-
अन्वय रहने पर भी इनसे मुष्णामक मागा-
निक परिलक्षित होता। ऐसा परिकल्पित
धम-वर्तिता, स्वातन्त्र्य, स्वाधिकार, गौरव,
सेवा-भाजना, समाज के चटको में शायम
में बेटवारा, गहमारी चोकरादरी, निकट-
वर्ती समाज, इत्यादि तत्त्वों पर आधारित
रहता। धामो धामिवादी रीतिरिवाजों की
परवाह किसे नग्यर बिना अन्ध-भ्रम पैसा
पर शक्ति मान्यता एवं जगमो की बर-
बादी बना ही सम्म्य उपासक कर रहा है,
गौर बुद्धि में बतावरण दूषित कर रहा
है, इस पर विचार करना होगा गौर
भविष्य के लिए बालावरण एवं तबिच
मर्षाति सुनिश्चित करने पर ऐसा समाज
पर्वत स्थापित होगा। इस अर्थ पर ध्वनिक
धाम्यजन करने के लिए एक “इकानादी
(विगत लोचन काव्य) धाम्यजन मन्त्र”
बनाया जाय, ऐसा प्रस्ताव सामने लाया।

समस्या का पैनाप

इन गारि विचारों की फलावत के लिए और कार्य-बोधनाओं को प्रबल में लाने के लिए उपयुक्त कार्यक्रम चाहिए। आज हम सत्या—युद्ध विरोधक सत्य-वा कार्य केन्द्र २२ देशों में चल रहा है। और दुनिया के देशों की सत्या तीन सौ से बढ़ती होगी। एशिया, अफ्रीका एवं दक्षिण अमेरिका में यह सत्यन सत्य बना है। सत्या है भी उनसे भी बड़ी देशों में सत्यन केन्द्र बनाए जायेंगे पर ही है। इसलिए अहाँ नहीं है बहो सत्यन सदा करने, और जहाँ है उसे मजबूत बनाने का विषय हुआ। इस सत्या की आर्थिक स्थिति कमजोर है। अब हम वर्ष आसानी दूनी की जाय, यह प्रस्ताव हुआ। श्री नारायण देवार्द ने यह सुझाव रखा कि मात्र ये किन्हीं एक नियत दिन ही आसानी मच भी दो जाय। तब रहल कि गांधी की बलिदान-जति मानी २० जनवरी को एगरी दुनिया में इस कार्य के लिए लिया किया जाय।

अमरीका : युद्ध-विरोधी ज्वार

जहाँ यह अधिवेशन हुआ उस संयुक्त राष्ट्र अमेरिका में समावर्षण क्या है ? नियोगा की लड़ाई के कारण लोग संग्राम करें हैं और वहाँ युद्ध-विरोध का वातावरण बढ़ रहा है। हजारों कामजोर निष्पार्थी एव भीखारन अधिवासों की ओर बर्बाद हो रहे हैं, और कीनी जागीर लेने के प्रकार कर रहे हैं। इसके परिणामस्वरूप जो मजदूर मिलती है उनके लिए वे मरुपं तैयार हैं। आज भी ऐसे ४०० भीखारन इस कारण में जेबों में पद हैं, और ४००० बुद्धि पर मुहब्बत रह रहे हैं। अधिवेशन के दिनों में ही ऐसा एक मुहब्बत देगने का हमें मुहब्बत मिला।

सा. २५ वीं संवत्सरे क्षत्रियवर्ण श्रावण
कर इम रावट ईदत नाम के २५ बाग
के सुवर्ष का सुप्रसन्न संवत्सरे के निम्न
प्रियादेविका गये । एम २५० प्रतिविधि
है । उनमें से शरीर की कोटें न रहें, छोटे
बड़े हुए १२० लोहे के कोटों के धारों
शोर शोरपूर्वक होते श्रवण 'विजय'
की । ईदत के व्यापारीय के यहा नि
'धर्मराज की सुविधान स्थितता है और
लोक में प्रतिपाद्य भवता का कानून स्थान-
प्रताप निरोधी होने से संत-जाननी है ।
यन् प्रायसे हरिमत विराजत इस कानून
की शतयुक्त हस्त की शीघ्र अवयव का
पेटें' के धारों बाहिर्ण, अथवा अधिप-
सर्वाज राजा सुमे वैदी बाहिर्ण । मैं बदा
नहीं चाहता ।' एम प्रकार प्रोचनीय बरदस्य
केन्द्र इति के यहादुगी सिद्धांत । द्वाव
समवेत के तीर पर जमीन के लारी जेम्हा
में तजोरीय जर्मन बादरी निशोरे—जो
घार रेडिस्सर्न इन्टरनेशनल के उपायध
है—एत जो वेरोराज (जो मेराज) के
है है और गत बाग यों में यध में महा-
मनी हैं । बादि की गवाहिदा भी वेग
की बदी । जइ के वन पि-नी आर लोनों
के ऊंचे चरित्र को जानका है और इम
सुखवत् का स्थल नाम स्व प्रपण्य जैन
म होकर धर्मपतिवर्ष है, यह भी में सारत
है । लजिने मेरे काय जो जानून बवा

है उत्तर प्रपन्न करता है। 'येना बट करे' उनमें बालू की बाव न थी। ध्वनि-ने-रहित मन्त्र निहित थी, उन्नी-नीन-सा की-गागा गुहा थी। तब ही

पोरुस के मध्य ईडन में जल में डूबा कि प्राणि न हो तो मे भेजे तबानासी १०० मित्र परे सजी ने यमर्षावर्ष सरे रचना था। उज ने द्वा कि इममे कीई धाराजि नदी है। द्वागिए मन्त्र मुनने के पयप हूय तब यमर्षावर्ष सरे रहे। वजी-रकरी मन्त्र दी गयी, धाराजि उनी एयव भू परकीरन नमरुह कुन जोर में चित्तारा, 'हय इत मन्त्रा से डर कर कपता नाम दो-नेभाते यहाँ हैं, हय धव-रनेयामे यहाँ हैं।' उज ने गाती में वजा 'मयपुत्र, इमर जामो, भेरे पाय काकर की ओ सुने बहना है धाति मे कसे।' और शिवाज रने कि मुम यहाँ ओ शिवाये या धाते ओ हुय भी भेरे धामने रकोमे इन बाकी से हुय पर भेरे के गानहानि का मुकुरा नदी धातुजोना। यह यमर्षाजि मुमर एक किन्त मे ग्याता ग्यातागीर के मन्त्रुम गरी बोन मन्त्र। इमने हय करने यह मन्त्र गोसा कि धाति-वितरी की धाती पर किन्ना मयम और नदी धाति रमती धाटिए। मयमुम, यमर ने पाय रट्टर एक धर्म में उम विन धाति-वितरि का वय जिवा धीर हुमादे हापने यमर्षाजि ही मन्त्रुम विवा।

मन धर्म मुनर्षाजि का प्रसन्न बन के लिए मन्त्रुपाण्ड म बने-बने मुमर निजारे पर। विमलताय मो मन्त्रा के धामगीर के ६० हजार उममर पावे गये हैं। उा मन्त्रे नाम कीई मे एक मन्त्र-करी कर्षा-रनी मे कृष्ण का मन्त्रागार १०००० सरे यमर्षाजि कावर्षम विमने मन्त्र हर्ष मन्त्रो पर दिया मन्त्र। इन मन्त्रा काय मो चरि बने के मन्त्र भी मन्त्रागीर कपट्टी मुनी रानी की धीर मन्त्र की ओ यह मन्त्र-मन्त्र का मन्त्रागार बनता था। इन मन्त्रा परिणाम जन्मन पर हुमा धीर मन्त्रन की विमल-मम की मन्त्राई बन करने की मन्त्राजि धातिगार कानी ही रही।

मनुष्य के शिखर पर देव की ज्वाला पक्षि प्रमरीकी समता बाव मनुष्य के चरम शिखर पर पहुँची है, तब भी यहाँ करीब २० प्रप्रियत लोभो के मन्त्रो न गयीरी एवं वेकरी है। ये लोभ मन्त्रागार गीबो हैं। गीबो मन्त्र की गीबो न कहरर 'बाग' बहने हैं। 'बाग' माने मुन्दर' (रूँक डब घूरीपुत्र) मन्त्र का

मन्त्रागार यहाँ गीबो लोभो में जोर का जैनभाव डूब गया था रहा है, धीर करने लोभो का जैनभाव डूब गया था रहा है। वज, होटप धाति में धीरे धीरे कसतो क बीच कीई धेन-धाव नदी बनना जाता, ऐसा वीने नृपाक एव किमार्गेविमल मे पाया। आपद दक्षिणी राग्यों के जेवभाव नमरुह म होय होता। मुमर धातिन नमरुह म गलायरी का धीर धातो-नमो का यम परिणाम है। एकधामा-मरीमे मेना धीर विन के साथी यहाँ धाति-गालक धामनोमो का वम कर रहे हैं। लेकिन साथ ही यहाँ मन्त्राजि एक धीर धीर लोभो से बह रहे हैं। उमर मीरी मे कू कावम काना बहना की मन्त्रविधिधर्षा बह रही हैं धीर धातक मन्त्राकर माने लोभो को धमने करने में रखने का विचार भी बहने को धाति करता है।

मुमरुह एक हों के धने मन्त्र इमर दीनी धीर बह रहे हैं। इसका वीने प्रसन्न मन्त्रुम विवा। किम वेक नाम के मन्त्रो की हापने बलती म मन्त्राक में मन्त्रा था। यहाँ एक स्थान पर एक कीर्ण मन्त्रा शिखर एक कपट्टी का कावर्षम मन्त्रे नाम था। धाते लोभो मे मन्त्र मिले ही उम बहने पर बनना कर विवा। उममर कपट्टी पा कि हवे रहने के लिए मन्त्रा नदी है, इधलिए ऐसी परिस्थिति में कपट्टी मुमर के लिए धातीधाय हुमा-रु हुय स्वयमेवको को जैनल कर धीर धमर मन्त्र धातकर वना यदने मय मने है। ध मन्त्र मन्त्र ने बह तब बन रहा है। उम धातक पर के स्वयमेव मे वीने

बह कि 'मे धातकी धनुमनि मे धमर नमरुह देवता चारुगा धीर काने लोभो से कावर्षी करता चारुगा' तो 'मय तो काते होने के कारण उमादे मन्त्राई हैं', ऐसा कहने हुय उमने मुझे उमातत दे दी। यम में विम क मय धमर माने लगा को विम को स्वय-मेवरी न गोर किया। मैने कहा कि तुम मानते नहीं हो, किम न पारर बार गीबो-हकी के लिए जैन मुनते है, उने धमर काने दो।' इन पर भी उमने कहा कि, 'मोया तो धातिर गोम ही है, वह धमर नहीं जा सकता। मैने कहा कि, 'मै मोरे धीर काने में भेद नहीं कर सकता, इम-लिए जहाँ गोम भाई गरी जा मनेया यहाँ मै भी गरी जाऊँगा।' विमने वी धातक-बहना गरी, मैरे इम मन्त्र का उम पर लोई परिणाम गरी हुमा। जिवा धातिजिवा स्वयम मन्त्र साग बन रहा है। होंय एव मुमरुह का यम मन्त्रो बन गया है। धाति जेविको के लिए एक मन्त्र मुनती है। नदी पीदी का उमरना धमनोय इमरुह धीर धमरीकी के मन्त्राजि मे धातक धमनोय है। धमनी तमपता मे एक एक का मन्त्र धीर ऐनीविमर ती रिये, लकिन साय-माय जीक का यम भी गुहा विवा। धातकधमनोय ही मन्त्रा विनात की बहुविध सायगी धातोय बहने नामक धामनरी धातानी मे व्यापारत मीगी का उममय हो जाने के कारण जीवत का ताहल मन्त्रा हो गया है। कुछ बहना का धातक मन्त्रा बन रहे हैं, धीर हुय चोखा, कन्म श्यादि करके ताहल के धातक का मन्त्रुम कर रहे हैं। मन्त्राक मे या धमरीकी के धमने मे मनेने धुमना मन्त्रो से धाती बरी है, ऐसी धुमना मुझे बहनी मे ही। धमिमधुम के कारण धाते मन्त्रा का स्वयम स्वयन गया है। यम धाती-विचार स्वयमे मुक्ति दिया जरेया, धमनी धमर धीर बह रही है। धमनम के कारण धाती धव स्वयमेव गरी यदा, नह वलात के लिए धातक ही गया है। धातिम का धमनम कनेमानी नई मन्त्राई धीर धीर

प्रमरीका में स्थापित हुई हैं। सामाजिक परिवर्तन प्रक्रिया से कीं होंगे, इसकी भी शोष हो रही है। इस वर्ष गांधी जन्म-शताब्दी होने के कारण इन अध्ययन-कार्यों को स्वाभाविक ही बढ़ावा मिला है।

भारत के शांति-श्रेमियों को और सर्वो-दय आन्दोलन की इस अभिवृद्धि में क्या योग्यता चाहिए? युद्ध-विरोध का विचार भारत में जोरों से फैलना चाहिए। पाकिस्तान या चीन में लड़ाई शुरू होने पर वेन गे जो युद्ध-नगर देश हुआ या, उसे प्राति एवं प्रक्रिया का परिचायक तो हरमिन नहीं बहू तकने। प्रथिल भारत शांतिसेवा मण्डल ने कई वर्षों पूर्व तय किया था कि अंतर्राष्ट्रीय युद्ध-विरोधक सभ की गान-तीय राज्य के रूप में भारतीय शांतिसेवा को मान लिया जाय। इस अभिवृद्धि में वैधानिक रूप से इस अंतर्राष्ट्रीय संगठन ने उसे स्वीकृति दी। इसलिए युद्ध-गण के विरोध का प्रचार कार्यक्रमों में और जाल में शांतिसेवा को करना चाहिए। हमारे सब संगठनों में नवजवानों को प्रथिप भोका मिलाया चाहिए। परिषद में शांति का काम ३० लाख के नवजवान ही जगदावर कर रहे हैं, मनुष्य विनोदारी के पदों को वे ही भेजाल रहे हैं। साथ-साथ हमको यह भी प्रयत्न करना है कि दुनिया के कई हिस्सों में नागरिकों के भूमिकम द्वारा प्रान्तरिक शांति बनाये रखने का शांतिसेवा का कार्यक्रम और धामदान-नरोपा बेटवारे का, विपमता मिटाने का एवं समुदाय बहाने का कार्य-क्रम अपनाया जाय। विधायक एवं विरो-धक दोनों तरह के मिलन में ही शांति-आन्दोलन समग्र बनेगा।

सर्व
नेवा
सभ



श्रमदान
राजपण्ड
बाराहली

गांधी जन्म-शताब्दी-वर्ष में खादी पर विशेष छूट

१-राज्य सरकार द्वारा उत्तर प्रदेश खादी तथा ग्रामोद्योग बोर्ड के माध्यम से खादी-विक्री पर दो जानेवाली छूट :

१० प्रतिशत : २ अक्टूबर से ३१ अक्टूबर '६६ तक

७ प्रतिशत : १ नवम्बर से ३० नवम्बर '६६ तक

५ प्रतिशत : १ दिसम्बर '६६ से २२ फरवरी '७० तक

२-केन्द्रीय सरकार की खादी तथा ग्रामोद्योग कमिशन के माध्यम से दो जानेवाली छूट .

५ प्रतिशत : २ अक्टूबर, '६६ से ४५ कार्य के दिनों तक

३-प्रदेश की प्रमाणित खादी-नस्थाओं द्वारा अपनी ओर से दो जानेवाली छूट :

५ प्रतिशत

उपरोक्त छूट खादी व ग्रामोद्योग कमिशन द्वारा
प्रमाणित सभी खादी भण्डारों में
उपलब्ध रहेगी।

★

(उत्तर प्रदेश खादी ग्रामोद्योग बोर्ड द्वारा प्रसारित)

विनोबाजी की तृतीय उड़ीसा-यात्रा

शायरान-श्रानि के साथ मे लौटता हूँ। लता श्रम युद्ध समय से पर चला करने के लिए मर्त्योय धामोन्नत मे उनी उड़ीसा के प्रमुख ९ बाबाजी विनोबाजी के भारत के प्रथम सभा के साथ मे मिले। चर्चा के दौरान उड़ीसा के गाँवों में विनोबाजी मे उड़ीसा धाने का प्रश्न निरा और उन्होंने उय प्रश्न का स्पष्ट कर दिया। चर्चा ९ प्रतिनिधि मिलने के लिए मेरे द्वारा ९ दिन का समय वाता की उड़ीसा की तृतीय-यात्रा का कार्यक्रम २० अगस्त में ६ दिवसपर १९६९ तक निश्चित किया गया।

२० अगस्त को विहार छोड़ उड़ीसा की होमा नर विराम मे प्रवेश के बोले- कोने से प्राये स्वभावतः शायरों तथा हजारा का जन-मण्डल विनोबाजी के आगमन की उड़ीसा उल्लुगता से बह रहा था। शरीर के सानुबल लोग विनोबाजी का स्वागत करने के लिए उल्लास में लगे थे। विनोबाजी के स्वागत-स्वागत पर श्रुति ही उन-साथ उमड़ रहा। प्रवेश की रचना लक सारणों की ओर न उड़ीसा भूदान यह मणि के प्रत्यक्ष भी नर-रक्षणों साथ मे हुए की साना पहचानर विनोबाजी का स्वागत किया। उड़ीसा शायरान की ओर से उनमें की शायर-कविता गाँवों की स्वागत के लिए प्रस्तुत थे। स्वागत के परचात विनोबाजी ने कहा कि यह मेरी उड़ीसा की तृतीय यात्रा है। उड़ीसा के लोग बराबर हैं। यहाँ के लोग शायरों को उड़ीसादान जन्म-ने-जन्म हुए हो बाग्य। शायर-गुरु की शायरान में कवि-कव्य हजारा लोग विनोबाजी की मुने के लिए शानि मे बैठे थे। विनोबाजी ने कहा—'आजदात की तरफा यहाँ मे परानवी लोग को मिलेगी। मेने मिल-मिल गाने में भिन्न-भिन्न गुण देते, उन गुणों की ध्यान मे लेकर उन प्रशंसा का गुण-बर्णन करता हूँ। उड़ीसा का बाग्य

कमल हूँ कि उड़ीसा यानी पराक्रमी लोग। पराक्रमी लोगों का यह प्रदेश है। सब लोग शान मे लभ जायें वो शहीदे तो यहीने मे सारा उड़ीसा शायरान मे ला सकते हैं।

करनियन व कुछ विचार और विचार्यों विनोबाजी ने मिलने के लिए प्राये थे। उन लोगों के बीच विनोबाजी ने कहा—'हिन्दुस्तान की जलन देख नीति। परपर मे शक्तिस्वात क्या बातें पजाव, मिष, बन्धनर मे, तो बरे प्रभाव का अनुभव नहीं करता पायेगा, और बहुत हिन्दुस्तान, यहाँ अनुवाद करना पड़ता है। हमनी ब्याप्तनर धरापरा है, २६ मान के स्वराज्य मे भी हिन्दी नहीं सीनी गयी।'

शायरपदा मे महिलाओं के बीच बोले हुए उन्होंने कहा—'एक मान मे महिलाओं के आगमन रचना पहला है। शायरान के आगमन के कहा था कि सात लेखन सब बराबरी। उनकी इच्छा थी कि शायरान लोग लेखन रूप मे परिचित हो। पाठिका मे व पत्रकार पाठियों मे मुक्त मोर लेखन सब बने। यह उनकी इच्छा थी कि उल्लास करने के एक दिन पत्रन सीनी की, लेखन उनके कावियों में शाना गरी, धीम शान दस मे कनेक पाठिका है, शिष्य न शर्मन भी एक पाठिका है। सारे सब की जोनेशानी को नीर-ने-बन्धन की कलन उनकी भी, वह सभी ती सबों। मेरे मन मे ध्यान है कि शायर-गिराई यह शायर उठा मे—'लोक लेखन सब का—' तो बहुत बरी सान हावे। शायरों ने शायर शहर धनर जगत् तपह महिमा लोक लेखन सब बराबरी ओर नामो महि लाएँ अपने पाठिका हो तो महिमापा की कावियों सानि प्रकट हो सकनी है।'

शायरान मे विनोबाजी का स्वागत शायर रत्ना गया था। कभी शिष्यों के बीच, कभी धर्मवीरों के बीच, ती कभी महिलाओं के बीच। उड़ीसा प्रवेश दस का स्वागत उल्लास किया। शिष्या-

गों के बीच शायर-गुरु का विचार देय दिया। उन्होंने कहा—'श्रमिकों की धन-धनित वसा मे कि लिए यह शायरान का बोधदा धामोन्नत बर रहा है। पर शायर लोगों की दूसरी शक्ति है शान-दानित, शायरों की शम-भक्ति तथा शिष्यों की शान गानि दृष्टता हो शायर तो भारत की वास्तव बनेगी। शिष्यों को भी शान-दानित इच्छा करने की शीर्ष शायरों को मे हा रहा है।'

विनोबाजी की दस उड़ीसा-यात्रा के दौरान शायरान (मधुरमन) मे प्रतीय गांधी जयन्तिका समिति तथा उल्लास मर्त्योय मंडल की बैठकों का आयोजन किया गया था। विनोबाजी के शानिध मे सानोन्नत के लोकी शायरान पर शहरान मे बसाई हुई। प्रवेश के दोषी सपटर्न का एक मेमिनार भी उल्लास शायर-मंडल मे प्रामोदित किया था। मेमिनार मे शायर शायरान के शायरों की १०० के इन्वाय शायर की मनमोहन लोकी तथा स्टेट शायरान काविका के उद्देश्य की शिष्यों की उपस्थित थी। शायरान मे ही १६ अक्टूबर, १९६९ का शायरान मर्त्योय-मण्डल का आयोजन किया गया था जिसमें लगभग ३०० प्रति-निधियों के भाग लिया। इतन शायरान प्रवेश के शिष्य शायरानक मण्डलों के प्रमुख शायरों की उपस्थित थे।

प्रतीय शायरान मण्डल मे प्राये हुए प्रतिनिधियों की सानोन्नत करने हुए विनोबाजी ने कहा—'दूसरी १ दिन की दस शायर का उत्तम शायरान साथ लोगों ने किया। मधुरमन जिने मे शायरान-शानि का शायरान शायरान बलया मला शायरान मर्त्योय मण्डल की शायरान। इस प्रवेश मे शानि है। वह पराक्रमी बनें हैं। मैं तो यहाँ शिष्य शिष्य मिलने के लिए आया था।' शी मनमोहन शायर के शायरान-शायर शायरों के बारे मे भी विनोबाजी कुछ बोले। उन्होंने कहा—'एक बहुत गुन बोने दूसरी जगह वह गुन जाय, और तीसरी जगह वह शेष जाय पर वो तीसरी है वह तीसरी गुणवा भी गया। वह भाग बनता गरी।'

विनोबाजी ने कहा—“यहाँ ग्रामदान-प्रान्तीयन के स्फूर्तिस्त्राण बापा (गोप बाबू) के। बापा गये वो बापी (नव-बाबू) रहे। बापा और बापी के बीच कोई फरक नहीं है। आपका मार्गदर्शन करने के लिए वे सिद्ध हैं। उन्होंने मुलायम कि उनको बयान-मार्ग बुझाया जाय है तो ना नहीं कहते। आप भी बुझाये तो ना नहीं कहेंगे।

सर्वोद्यम सम्मेलन में राज्यदान का सफल पुन वीहाराया गया। राज्यदान-प्रस्ताव में बढ़ा गया कि—“२ फरवरी, १९६९ तक प्रदेशदान दूर करने का सफल मार्ग, १९६८ में सर्वोद्यम सम्मेलन में लिया गया था पर कार्य-संशोधन का मूल्यांकन करते हुए मायियों की सहमति हो रहा है कि २ फरवरी, १९६९ तक राज्यदान को नगन करना सम्भव नहीं होगा। पर यह सभा उद्देश्य के सर्वोद्यम कार्यक्रमों तथा इस प्रान्तीयन के प्रति सहामुखी रखनेवाली जनता में निवेदन करती है कि वे उद्देश्य राज्यदान प्रान्तीयन को प्र-कान्ति-विम १८ मार्च १९७० तक सफल बनाने के लिए प्रयासशील हों।”

समूह-प्रतिष्ठापन की प्रगति के करीब पहुँच चुका था इसलिए विनोबाजी के समय का व्यादा-संस्थापना उपयोग इस जिले में किया गया। प्रदेश के विभिन्न जिलों में लगभग १२० कार्यकर्ता अपनी पूरी क्षमता की श्रम के साथ ग्रामदान-प्रान्ति के काम में जुट गये।

मयूरभजन जिले की जनसंख्या १२ लाख, क्षेत्रफल ४०२१ वर्गमीटर, बापी की संख्या १९२३ और प्रचंडी की संख्या २६ है। जिले में चार सदरडिवीजन—कपौती-पदा, बामनघाटी, पचगिरी, तथा मंदर बागीचा है। जिले के कुल २६ प्रखंडों में से १९ प्रखंडदान में आ चुके हैं। बाकी जिले के कुल ३६२४ गावाड गाँवों में से २९१४ गाँव ग्रामदान में आ चुके हैं। २०९ गाँवों की जनता का निरक्षण हो चुका है। २३ गाँवों को कनकग्रामदान मिल चुका है और दस गाँवों की मेडों के निवास के लिए उत्कल भूदान-प्रान्त समिति ने

मार्फत उद्देश्य करार की ओर से २२९४० रुपये मिल चुके हैं। मयूरभजन निवासदान २ सितम्बर, १९६९ को विनोबाजी की शरण करने की योजना बनायी गयी थी पर २५ प्रविचत की कमी रह जान की वजह से निवासदान की विविधत घोषणा नहीं की गयी।

मयूरभजन जिले में सर्वोद्यम में पूरा समय देनेवाले कार्यकर्ता बाद-मात्र से ज्यादा नहीं हैं। पर वहाँ के एक नवयुवक कार्य-कर्ता श्री प्रजान गुप्ता महसिस एगार रूप से इस काम में गये हैं। इस वजह से वहाँ ग्रामदान के हरेक स्तर से गैर-उद्योग लोग इस प्रान्तीयन की आगे बढ़ने में जुट गये हैं। उपरोक्त कार्य-प्रान्त पूरा समय देनेवाले के प्रभाव निवासदान की क्षमता नष्ट करने में कम-नग्न स्थागक ट्रस्ट की वजहों, नर-जीवन मंदल, उत्कल सर्वोद्यम मंडल, उत्कल गांधी स्मारक निधि, उत्कल भूदान पत्र समिति, नारायणदासना क्षेत्र समिति, व्योमगैरीयुद्ध क्षेत्र समिति, सिक्क-कर्ण तथा सक्तापी प्रधिकारियों धादि का सहयोग मराठनीय रहा। यह उन सबके लिए गौरव की बात तो है ही, लेकिन उनके भी अधिक गौरव की बात प्रान्तीयन के लिए है कि यह स्वाधिक जन-सक्ति से सम्भव हुआ है।

ग्राम की स्मृति-रचना

प्रदेश में प्रान्तीयन को यदि देने तथा प्रेरणा प्रदान करने की दृष्टि में श्री बय-प्रकाश नारायण ने १७ में २३ नवम्बर तक का समय उद्देश्य की दिशा में किया। नवम्बर तक एक-एक जिला के बदले कई जिलों में एक साथ सपन श्रमिपान शुरू करने की योजना बनायी गयी है। प्रदेश की तीन क्षेत्र में बाँटकर काम शुरू किया जायगा। पश्चिमी क्षेत्र के बावेरवार और बैकानास तथा पूर्वी क्षेत्र के पुलवाड़ी, गजान जिलों में प्रामाण्य प्रान्त का शनि-दान बताया जायगा। उत्तर पश्चिम क्षेत्र—सरकपुर, मुन्दरपड, बदायौन धादि का काम उसके बाद हाथ में लिया जायगा। ग्रामदान क्षेत्र में स्थाविक कार्यकर्ताओं की ग्रामदान प्रान्त के काम में आगे का

गोवा गया है। श्री बय-प्रकाश नारायण की उद्देश्य-प्रान्त के पहले उपरोक्त जिलों को पूरा करने का प्रयत्न होगा। प्रान्तिक कार्यकर्ता निवासदान के लिए गोली तथा सिधिर धादि का प्रान्तीयन किया जायगा। २ फरवरी के लिए ग्रामदान की गाँवों के लिए एक मकल-गन तैयार किया गया है। वह एक-प्रतिष्ठा के रूप में है। कोरापुट जिले में पुष्टि का काम पूरा करने की योजना बनायी गयी है। उपरोक्त मार्ग की योजनाओं को कार्यान्वित करने के लिए वे भी निरक्षर का अनुभव वहाँ के मापी शर रहे हैं।

उपरोक्त स्मृति-प्रान्त को विनोबाजी ने भी पसन्द किया और कहा—“पूरा प्रान्त बहुत फीटा हुआ है, प्रान्त छोटा है पर फीटा हुआ है। इसलिए क्षेत्र बनाकर काम करने की स्फुटनी अच्छी है। प्राम-उत्पत्ता इस काम की उठा ले उगाए पड़े निवास-कर्ण इस काम को उठा लें।”

६ सितम्बर को दार्द बने दिन में विनोबाजी मारीचदा से बिहार के लिए रवाना हुए। उद्देश्य के कार्यकर्ता बाम-भीरी विचार देने के लिए पड़े थे। कदमों की धौलें बीली हो रही थी। उनकी श्रम और क्षमता का उदा के उगाए पड़े होना स्वाभाविक ही था।

ग्राम को ५ बने विनोबाजी के पाहु-लिया (बिहार) पहुँचने ही प्रगति में श्री ठही तेज हरा और वर्षा के साथ उनका स्वागत किया। उद्देश्य के ३२ कार्यकर्ता पाहुलिया तक बाबा ने हाथ धाये थे। श्री मनमोहन साई ने बाबा से कहा—“हम सब ३२ लोग धाये हैं, बम आयाथा धावकों ३२ दिन का मनम उद्देश्य को देता होगा।” यह मुनवर बाबा हमने लये।

और घर ‘पुपा’ के प्रान्तिक की ९ दिन की उद्देश्य-प्रान्त से प्रेरणा लेकर कार्यकर्ता बदा और विदवात के साथ बिना बके राज्यदान का धनन पूरा करने में होमते के साथ जुट गये हैं।

बटक
शायीप्रभाव मार्ग
१-८-१९६९

कि हम लोग भूदान-यामदान नहीं चाहते।
यहाँ के कारण यहाँ की प्रामसमा खेती के
कच्चा विशाल मे रसी गयी थी और मे
पारे भादियायी लोग नहीं पहुँच पाये
थे। इसलिए उनके नेता श्री सामयन पालन

और बख्शे सिंह मुंडा खादि भाये और
उन्होंने विनोबाजी से प्रार्थना की कि वे विरमा
वाजिब चले और भाये हुए भादियासियों को
दर्शन दें। भाये ने ६ वन थे, विनोबाजी
होनेवाले थे, परन्तु उनकी बातों को स्वी-
कार करने वाजिब पहुँचे और उन्हें घरवा
प्रेम और कष्टों का सन्देश मिला।
श्री संमुख पालन ने उनका अनुशासन किया।
कभी प्रादियायी बालि ने मुनने रहे।

विनोबाजी के जाने के बाद उनके नेता ने
कहा 'अप जगत की अप।' सब लोगों ने
उसको दुहराया। फिर पूछा कि 'प्रामदान
करने?' सबने हाथ उठाकर अपनी भाषा
मे कहा, 'नहीं।' हमने बिन उनके नेताओं
ने कई प्रश्न विनोबाजी से पूछे जिनका
संक्षेप मे विनोबाजी ने हम प्रकार उत्तर
दिया।

प्रश्न : पहली बात है कि वीरगों
हिसं की जो जमीन मिनीगी यह वीर खादि-
वासियों मे बँट जायेगी, क्योंकि हमारे
यहाँ प्रादियासियों मे भूमिहीन करीब-करीब
गयी के बराबर हैं, और दूसरी बात है कि
अभी हमारे यहाँ भूमिहीन मुंडा (हिंदू मेन)
हस्ता करता है और यह अंगक पराजु-
क्त अधिपति है, इस पर प्रामसमा क्या
जाने के बाद करना होगा।

विनोबा : दोनों मे स्वायं है, एक
मे व्यक्ति का और दूसरे मे कौम का। दोनों
मे परकार्य नहीं है। प्रत्येक एक लोग
का नवान है, वह सुरक्षित है। क्योंकि हमने
नहीं दिया है कि जो प्रादियासियों की
जमीन होगी यह प्रादियासियों मे ही बाँटी
जायेगी। और दूसरा पेट समुल रखे का
है। प्राज बंद परकार का एजेंट है, भाये
वह प्रामसमा का एजेंट ही था। अगर
मौन की सभा मे दृक्छा हो जाय तो प्रम-
समा के नाम से गजरा पेट दृक्छा होकर
जायेगा। प्रामसमा यह कर सकती है कि
उगमे जो प्रापका मुसिया होया उसकी

दृक्छा करने का भाग मौप राखी है और
उगमे भाज जो मुसिया को मिलता है वह
मुसिया को मित्रे। अतः एक हिंसा वह
उस प्रामसमी में से प्रामसमा को देवा
स्वीकार कर सकता है।

प्रश्न : छोटासपुर ऐवेली एस्ट मे
जो अधिकांश साज सुरक्षित हैं उगमे प्रम-
दान के द्वारा कोई सुरक्षा प्रश्न होगा?

विनोबा : उस एस्ट के अनुसार जो
भी अधिकतर प्रापको प्राप्त है वे प्रामदान
के बाद भी प्रापको सुरक्षित रहेंगे। उनमे
कोई दक्ष-प्रामदान के द्वारा होगा, ऐसी
पका नहीं करनी चाहिए।

प्रश्न : हमारे भादियासी भादें चाहते
हैं कि जो वीर-प्रादियासी हैं वे हमारे यहां
मे चले जायें।

विनोबा : मुंडा लोग प्राम रहना
चाहते हैं, और जो बाहरी लोग हैं उनकी
हवा देना चाहते हैं, यह स्वाभाविक है।
इससे प्राप प्राये क्षेत्र मे बाहर एक कदम
भी नहीं जा सकते हैं। हमसे प्राप सोचेंगे
कि पायेंगे? वह जो हमने सोचेंगे, वे
प्रामसमा के मातहत होंगे। उन्होंने जिन
दिया होगा कि दृग प्रापसमा के मातहत
होयें। हम अपनी जमीन पर २००० हिक्का
हैं, मिलप्रिय प्रामसमा मे सम्पत्ति कर

हैं। बन ऐसे लोगों पर भी प्राप विप्राम
न रखें और उनको जाने के लिए कहें तो
प्राप विप्रो दूसरे स्थान मे नहीं जा सकते।
इससे प्रापको क्या कायदा होगा? इससे
खास के दृक्छे होंगे। मान कीजिए
हम तरह से दुष्मा, प्राप कहें कि हमारी
कौम के बाजवा और कोई नहीं यहाँ
रहेगा तो प्रापकी कौम का कोई बड़ा
प्रातिपक्ष या मंत्री बनेगा नहीं बन सकता।
प्रापकी कौम पर कोई भादमी प्रामसमा
या राष्ट्रपति नहीं बन सकता। क्योंकि
प्रापको बोट नहीं मिलेगा। ऊपर के भुजान
मे वह नहीं जा सकते। इसलिए प्रापका
प्रापकी भावें नहीं बदलेंगे। फिर सिखी
लोग श्री तो बाहर मे पायें हैं। क्या उनकी
भी दृक्छा होगी? समझता चाहिए कि प्राज
तो चन्द्र के साथ हमारा सम्बन्ध बन रहा
है। जो प्रापका भादें बनना चाहते हैं,
प्रापके साथ रहना चाहते हैं—एक अगर
होता कि वे लोग प्रामदान मे प्राप्ति
न हो तो दूसरी बात है—प्रामसमा मे
प्राप्ति होने की गयी है, प्रापके साथ प्रेम
से रहने को खरी है, सब मिलकर एक
परिहार के समान रहने को खरी है, तो
भी उनसे प्राप नहीं कि प्राप नहीं तो चाहे
जायें तो प्राप उनको वापस हटा नहीं-

'गाँव की स्वायत्त'

ग्रामस्वराज्य का सम्बन्धवाहक पाठिका

मन्थारक : प्राचार्य राममूर्ति

प्रकाशक : सर्व सेवा संघ

गाँव गाँव मे ग्रामस्वराज्य की स्थापना मे प्रयत्नशील 'गाँव की
स्वायत्त' के ग्राहक बनिए तथा बनाइए। भाषा सरल तथा सुयोग्य
और प्रौढी रोचक होती है।

एक वर्ष का मूल्य : ४.०० रुपये, एक प्रति : २० पैसे

ध्यवस्थापक

पत्रिका-विभाग

सर्व सेवा संघ-प्रकाशन राजघाट, वाराणसी-१

समने । अगर जड़वृत्ती करने तो बिलीटवी
 धारके शिष्टक धारणी । धारणा धनुष-
 तीर ऊके सामने नीरी बतेश धीर धित
 धार धीरा दबसे जाके । धार धार धर
 गतिधारिणी को—को नि प्रेय के साथ
 जने को राखी हैं, धार देते को राखी हैं,
 जतने भी नहीं धार—तो मे अपना
 धारण्य बरान ह हरा मुँगा धोर धारि
 धारि धारि इन्को मोने तो धारि धोरि ह
 नीरी धिक्का धारि । इनमे धारणी नी
 हति है ।

शान—हमारे यहाँ बाँव का सुनिपा
‘हेर मैन’ पाना जाता ? गिरजा पुत्राव
मर्तों करता चढ़ता । हमने पुत्राव का मत्क
बाँव में दाखिल नहीं होता । जेठि धाम-
का के बाद शममभा के ह्वायव है पुत्राव
म बत पदवि लख हो जायेगी ।

निवीर—बसामुन जो मुनिवा
 होता है वह भवा होता तो मुनि
 थावेगा। सबही राय जिना लाय होगी,
 वह बुना जायगा। सार काव लीजिए
 बाबू मेमुनार मे रात बहुत मजक आउगी
 है बीर बह नीर बुना है तो वह बुना
 थावेगा। अपने हाथ मे लिजिए तो ही
 करी। बीरजि जिम निगी बाव बह बीरगा
 होता बाव बह लिजिए जो नर बहने करी
 होता। बाव मे समझदार लोग मुझ है
 उन लोग में करी जाय आयेगा। बाव
 लीजिए हारा है, जो बहने ली मजक है,
 बीर लोग उगारी बाव है तो करी
 मुनार जावेगा। वह बाव थावेगा तो
 बलवा बरा बिजिएगा।

बहन—हम देखते हैं कि हमारे छात्र-
बागी भाइयों को बहुत नींदनी नहीं मिलती
है कहीं बिजली भी है तो बहुत ही कम।
बहुत से शिक्षण परावृत्त होकर हैं।
इसका क्या हम करें ?

विनोबा—मेरागी की मरणा के
लिए एक जगह तो बड़ा है कि अपने कम
रों का बिना। दूसरा यह है कि जगह
काय की काय बिना बर्तन। दूसरी को
बर्तन काय की काय है तो जगह काय

जाने वा भीता किन सताता है। जो लोग
 मल्लाह बंद जेहे हैं, वह पत्रार्थ के साथ कुछ
 नाम लोगों को भ्रष्ट होना। सफ़ावर म
 तुल ६० नाम लोग नीबुर हैं। और बहू
 र्दो-रिचों को मैट्रिज से ऊपर हैं, वे न
 रोड लोग हैं। ३० साय म २ चाय
 गियावर होन हैं, तो हर साल २ लाख
 को नये नीबुरियों मिलीये। मान
 बिप कूड होमिग करके ६ लाख बरग
 र निगारी बयी, तो कून २ लाख
 को भी नीबुरियां मिलीये बीर नीबुरी
 वेसले लोग ६ बरगो हैं। तो १०००
 वेनर एक से भी नीबुरी मिलीये।
 ल होऊ पचना नरी, बन्दि उपके
 साय कूड काम भी कीये। उपके
 ल कूड नरी होना। और न
 मानरी मक्यानी नरी है बलि बादे
 भी सध्या है।

प्रश्न—भाषितानिषों को जो मुक्ति
द्वारा की मुक्ति है उनका है वे सब सा
मिलने पर ?

विनोबा—मृगधित रपार' के बारे
 में ऐसा है कि धारा गांग जब तक वादव
 तक तक बह रहेगा ।

धन से नेपासों के बड़ा इयाजरा शक
 धान हो गया। दूसरे दिन धाने लोचों
 काग बरके लीं और तिनोयसी व की
 शिमादर के नेपा न कहा कि बजना
 जनादि का रेंगना है—धनरायोग।
 दूसरे वर इनका कोई कारण नहीं बना
 मने।

समर्पण और मन्त्रिगता

बाँटे पर उन क्षेत्र के निवासियों
 वन के प्रमुख अंग्रेज भी विशेषीकरण
 बनाना निर्माणाधीन थे किन्तु और उन्होंने
 भी राजीव-राजीवों के भी प्रमुख वृद्ध विस्थापित
 बसाया गया था। उन्होंने भी गंगाधर
 हुए। उनके विस्थापित हुए बाँटे मात्र भी
 निवासियों को मरने के बाद ही
 होने के बाद पर्वत के बाँटे (पर्वत) मायाविज
 काम करने शुरू कर दिए। उनका काम
 निश्चित था। दत्त मायाविज का
 निश्चित था कि वे निश्चित ही दत्त मायाविज

[illegible]

पाश्चात्त्यी धर्म व भ्रमदायक परि-
नियम व हो संशयित करने का प्रयत्न
गणना तथा (-) पाश्चात्त्यी की जमीन
व मे हीवादा हिम्मा को उभोता मिलेगी,
व पाश्चात्त्यी भूमिनिष्ठ का धर्म निमित्त
म होली, किन्तो उन्को भूमि ही पाश्चा-
त्त्यीको व न जान। (-) बुद्ध-ही भोर
मुसली जमीन को वही नही जानी है, वे
मपनका भी वधुनिक व भी उन्को नही
मेली है वन का गणनात्मक पाश्चात्त्यी
हिन्दु व जो दा धर्म व उन्को
निकर व जाना है। (गोदानासु
की लट वन हवा) व निम्न ही
पाश्चात्त्यी को बुझि का गणनात्मक
है। उनको मुन्य जाना है कि पाश्चा-
त्त्यी की जमीन वही नहीं जानी।
जमीन ही



वा-वापू जन्म-शताब्दी-समारोह

(२ अक्टूबर सन् १९६६ से २२ फरवरी सन् १९७०)

इस पर्व में गांधीजी का सम्देश घर-घर पहुँचाइय
ग्राम-स्वराज्य कायम करने की प्रेरणा जगाइय

- * फिल्म—“गांधीजी के पय पर”, * प्रदर्शनी सेट—“बेदों से गांधी-विनोबा पुन”
- * पत्रोटोग्राफिक पोस्टर-प्रदर्शनी सेट—“ग्राम-स्वराज्य”, * स्टाइड्स,
- * पुस्तकें एवं पोस्टर-कोल्डर, आदि प्रेरक सामग्री हेतु सम्पर्क-स्थान :

१. अपने प्रदेश का सर्वोच्च संगठन
२. अपने प्रदेश की गांधी जन्म-शताब्दी समिति
३. गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति
टंकलिया भवन, कुंदीगरी का भेद, जयपुर-३ (राजस्थान)

राष्ट्रीय गांधी जन्म शताब्दी की रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति,
टंकलिया भवन, कुंदीगरी का भेद, जयपुर-३ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित

考

मध्यप्रदेश का चौथा जिलादान : भिख

८८८ गाँवों में से ७६० गाँव ग्रामदान में शामिल

इन्दौर, २७ गितम्बर । प्राप्त जानकारी के अनुसार मध्यप्रदेश के राज्यपाल-प्रभियान के द्वारा मध्य प्रदेश जिलादान सम्पन्न हो गया । जिले के कुल ८८८ ग्रामदान गाँवों में से ७६० ग्रामदान में सम्मिलित हो गये हैं । जिलादान के निम्नानुसार जिले के ८५ प्रतिशत गाँव ग्रामदान में शामिल होना आवश्यक है । जिलादान घोषणा के क्रम में भिख वर जिलादान मध्यप्रदेश का चौथा जिलादान है । इसके पूर्व प्रमल टीकमगढ़, परिषद विहार तथा दलिया जिलादान घोषित हो चुके हैं ।

भिख जिले में चार तहसीलें हैं—भिख, मजार, महुआल तथा बोंडर, बिखे के अन्तर्गत ६ विधानसभा हैं । ये सभी ग्राम-ग्राम जमीनदान और प्रत्यक्ष रूप से । कमल घाटी धार्मिक उचित और भिख जिला गाँव जमीनी-मिलित के समूह लक्ष्मणदास में राजाग्राम सम्प्रदाय के कार्यकर्ताओं तथा ग्रामहीन-ग्रामहीन मेरवी के मजिद सहयोग में बिख जिलादान की उपस्थिति हुई है, जो उत्कलनीय है ।

यह समझनीय है कि यह ६ अग्रेज, १९६९ के बिख जिलादान के लिए ग्रामदान प्रभियान का प्रारम्भ हुआ था । गांधी-युवागर्दी-वर्ष में बिख जिलादान की घोषणा गाँवों के समूहों के अंतर्गत के लिए ग्रामदानग्राम की दिना में प्राचीनो द्वारा उठाये गये वरम के रूप में राजाग्राम का एक उत्तम मजदूर मिल गया है । (संप्रेत)

उत्तरप्रदेश में दो जिलादान

२ जनवरी के तार, में प्राप्त सूचना के अनुसार उत्तरप्रदेश के दो जिलों—बागपत और कलकान्त—का जिलादान सम्पन्न हुआ । इस प्रकार उत्तरप्रदेश में अब ५ जिलादान हो गये । बागपती तहसील सम्मिलित एक और बार जिलों के जिलादान की सम्भावना है ।

राजीव में प्राप्त तार-सूचनानुसार बिहार का पटना जिला—सिद्धम नर भी जिलादान सम्पन्न हो गया है ।

ग्रामदान-ग्रामोन्नति

गाजीपुर (उत्तरप्रदेश) में जिलादान-प्रतिष्ठान चला रहा है । मकर की प्राप्त सूचनाओं के अनुसार १५ जनवरी तक जिलादान पूरा हो जायेगा । २२ सितम्बर तक दस जिले में ११४८ ग्रामदान, १२ प्रमलदास और तीन तहसीलदान हो चुके हैं । जमीनी तहसील में प्रभियान का रहा है । राय-बरेली जिले के लखनपुर तहसील में १० में १८ सितम्बर तक निविद-प्रभियान हुआ । इस प्रभियान में निविद परिषद के

विभागों का सक्रिय सहयोग मिला । उत्तर-प्रदेश १९५५ ग्रामदान प्राप्त हुए । बिना बिखे में जिलादानोत्तर कार्य की होट में उत्पन्न रूप में प्रयास हो रहा है । मगल और गितम्बर में ४६२ रूपये की साहित्य-विश्वी हुई और 'ग्रामदान' के १५, 'गाँव की आवाज' के ५ शतक बाँटने गये । ३ ग्रामदानों का निष्पत्ति हुआ । श्री पवनदेव निशानी की, गुरुबानुसार २ फरवरी में तहसील निशानी विविध प्रभियान हुए । ग्रामदान का गगन गुरुद्वारा राय बरदे है ।

सम्मेलन-समाचार एलेटिन का एलेसी नियम

• गारास्यद्वारा नवद किया जायगा ।
• वही प्रतिष्ठा वापस नहीं होगी, इसलिए बिना केव नके, उतनी ही प्रतिष्ठा मरीवे ।

• एलेटिन की कीमत एक प्रति की १० मीने होगी, जिसमें २५ प्रतिशत वसीगत दिया जायगा ।

• १० वर्ष पानी नाम करने पर १२५ प्रतिष्ठा नियमावली की लागू होगी । प्रतिष्ठा की मर्यादा के अनुसार ही प्रेषणी की एलेटिन पदोती-रखेदी ।

• पिछवा दिनांक साध होने पर ही एलेटिन वर की प्रतिष्ठा की जायेगी ।

• एक दिव पूर्व ही निशानी प्रतिष्ठा की वापसकरता हो, एलेटिन सूचना कालीन में केवल प्रकाशक-और प्रसारक दोनों के लिए सुविधाजनक रहेगा । •

हस्त प्रकृत में	रूप
बीजात गाँधी बाग की वापसी	१
हमारी बाग-तीमात गांधी का रूप	२
धर्म, धर्म भी धर्म, —गमाराजी	३
में जो बिदमलगा है	४
—गारापला वेदाई	५
वतारपीन मुद्र-निरोधक रूप	६
—गारापला रूप	७
निरोधारी की सुविधा उतीमा-गारा	८
—गारापी प्रकाश	९
बिहार के प्राविशानी धर्म मे...	१०
—गारापला वेदाई	११
ग्रामोन्नति के गाराचार	१२

सम्पादक
गारापला

धर्म सेवा सम-प्रकाशन,
राजगढ़, धारापला-१
फोन १२२५

वार्षिक मुद्रा १० रु०, (मकद बागवत १२ रु०, एक प्रति ५५ पं०), विवेक में २० रु० या २५ प्रतिष्ठ वर-३ रापर । एक प्रति २० पं० । श्रीकृष्णरत भट्ट द्वारा सर्व सेवा सम के लिए प्रकाशित एवं डिजिटल प्रेष (प्रो०) कि० वारापला में मुद्रित ।

भूदान-ग्रन्थ

भूदान-ग्रन्थ मूलक ग्रामोद्योग प्रधानाहिसक हजान्ति का सन्देशवाहक-साप्ताहिक

सर्वोदय

सर्व सेवा संधि का शुरुव पत्र

वर्ष : १९

अंक : २

सोमवार

१३ अक्टूबर, १९६६

अन्य पृष्ठों पर

हाथ रहने की बात — समाजवादी १८

प्रगति-वादी के लिए एबी-सीक

का माहान — विवेक १९

परिचय . केने का राष्ट्रीयकरण

— रासप्रति २१

— निदेशन कदम २२

— एबीसीआई देगाई २४

पानीर-सम्पन्न के लिए विचारार्थ

दुप धुरे — बयन मालोवर, नरेन्द्र २५

प्रत्यक्षता की भावना के प्रति-वेग

के कार्य — भाविकी व्यास २९

सम्पन्न के लिए विशुद्धता का निर्धार

— एबीसीआई देगाई ३०

सामोय के समाचार

३१

सम्पन्न सामोय

सर्व सेवा संधि-कार्यालय,

सामोय, पाराग्वी-३

पृष्ठ : ३१५५

ईश्वर

सब जीव एक वर्तुल की परिधि पर सजे हैं। ईश्वर बीच के मध्य-बिन्दु पर है। मान लीजिए कि परिधि पर क, ख, ग, इस प्रकार तीन व्यक्ति सजे हैं। उन तीनों का वस्त्र-मन्त्र प्रकाश-रूप ही एकता है, लेकिन ईश्वर से इन तीनों का अन्तर एक समान ही है। ये व्यक्ति परिधि के ऊपर चाहे जिस बिन्दु पर हो, पर परिधि और मध्य-बिन्दु के बीच का अन्तर तो सबका समान ही होगा।

ईश्वर अमर गुणों का भण्डार है। एक-एक जीवात्मा की एक-एक गुणानुप्राप्त है। किसी की धर्म का गुण, किसी की कल्याण का, तो किसी की सत्य-निष्ठा का गुण मिला हुआ है। जिसमें प्रेम का अंग है, वह अपने इस गुण का विकास करे, उसे बढ़ाता जाय, प्रेम-गुण की पुष्टि करवा जाय। इस प्रकार करते-करते वह ईश्वर से लीन हो जायगा, क्योंकि उसके लिए ईश्वर प्रेममय है।

एक बहुत बड़े होन में दूध है और एक कोटे में भी दूध है। दोनों के रण, रूप, स्वाद समान हैं। लेकिन दोनों की शक्ति में फर्क है। इसी प्रकार ईश्वर में सब गुण हैं और हर एक गुण पूर्ण है, जब कि जीवात्मा में एक गुण है और वह अधीन है। तो प्रेम गुण का विकास करते-करते जहाँ उसे प्रेम की परिपूर्ण भाँकी मिलेगी वहाँ वह ईश्वर से लीन हो जायगा, और वही उसे सत्य-निष्ठा, कल्याण, और दूसरे सब गुण भी मिला जायेंगे, क्योंकि ईश्वर के पास सब गुण हैं।

अतः अपने में कौनसे गुण हैं और कौनसे दोष हैं, उसका निरीक्षण करो। दोष सस्य होय, गुण दो-बार होय। उनमें से कौनसा गुण सबसे अधिक है, वह समझकर उस गुण की उपासना करो। उस गुण में परमेश्वर को निरगो, उस गुण के द्वारा साधना करो। दोषों की उपेक्षा करो, उसके कारण स्वार्थ नहीं होने दो, उनका बित पर ध्यान मत होने दो। बदना अपने सारी शक्ति जो हम अपने मुख्य गुण की परिपुष्टि के लिए लगा सकते थे, वह दोष की तरफ ध्यान देने से खर्च हो जायेंगे। यह धरते का छोड़ दो जायेंगे। यह साधना का मार्ग है। इसे योगसाधन में उपेक्षा नहोते हैं।

ईश्वर के पास पहुँचने का मार्ग है अपने निज के गुण की वृद्धि। दूसरे के गुण देखकर बहुत आश्चर्य पकड़ने को कोताप को तो रास्ता खड़ा हो जायगा। भूमि में नहोते हैं न कि त्रिकोण की किन्हीं भी दो भुजाओं का जोड़ तीसरी भुजा से अधिक होता है। इसलिए दूसरे के गुण के लिए हृष्य भाव रखो, दोषों की उपेक्षा करो, अपने में जो गुण नहीं है उन सामग्रियों में दूसरों की मदद में, और अपने गुण की वृद्धि करने जायें। संतोष से यह साधना है।

पौनो (विहार), ३०-११-६९

सर्व सेवा संधि-कार्यालय

साथ रहने की बात

भारत के १५ करोड़ नामी एक अरब भारत में साथ रह सके या नहीं, रहना चाहते भी है या नहीं ?

सारा संसार साथ रहने का है, पड़ोसी और मित्र बनकर रहने का है। विभिन्न सामर्थ्य, विभिन्न निष्ठा, विभिन्न नय, विभिन्न विचार के जोग एकसाथ कैसे रह सके, और एकको समाज का समाज मर्यादा कैसे प्रभाव होगा, यह प्रश्न भारत में है, और समस्त दुनिया में है। अगर मनुष्य अपनी विभिन्नताओं, विविधताओं को मानकर साथ रहने की कला नहीं विकसित करता तो क्या करेगा भित्ति, और कैसे चलेगा जीवन ? कैसे दिनेगी मर्यादा, और क्या होगा हमारा संविधान ?

अभी महानवाक्या में साम्प्रदायिक दंगे हुए तो साम्प्रदायिक एकता का समाज एक बार फिर नये चिन्ते में लाये जा रहा है। जब सभी इस तरह के दंगे होते हैं तो विचार्य जीवन है कि दंग क्यों होते हैं, और किस तरह उन्हें रोकना या रोकना है। पहिले भी हुई है, और एक जगह इन बार फिर होनी। लेकिन क्या होगा ? अगर हमारा ही होना कि ये उस दंग गुच्छे के कारण होते हैं तो समस्या कुछ बहुत भ्रमिक नहीं थी, और उत्पन्न अपनी सैनिक चरित में उसे हल कर सकती थी, लेकिन बात गुच्छे का नाम के लेने से नहीं सलम हो सकती। सब बात उस यह है कि सब बहुत गहरी है। हमारे जीवन में हिंसा बर्फ की तरह जमी बसी है, जरा बर्बाद मिली कि वह पिघल पड़ती है। बड़बाद खाँ अपनी सरसा से हमें कुछ बानी की याद दिला सकते हैं, किन्तु ये हमें बचकन याद रहे। इसकी वह क्या गारंटी के सकते हैं ?

मद सत्ता के रूप किन्द-मुक्तता का गरी रह गया है। वह तो है ही, और बहुत दिनों में है, लेकिन उसके अन्तर्गत उनी तरह के हमारे समाज भी पैदा हो गये हैं। स्वर्ण हरित, प्रादिकारी, गैर-प्रादिकारी, मादिक-मजदूर, पञ्जाबी-मदारी, और यह कि मादिक और विद्वानों की गुजराती-बंगाली साथ रह सके या नहीं ? कागिरी, माधमी, दंगी और दोनो में जो अलग-अलग हैं वे भी उल्लेख ही करिये होते जा रहे हैं चित्ते किन्द-मुक्तता के। ये सब अलग-अलग अपनी अपनी विविधताएँ लेकर एक अलग-अलग की भीड़ में रह सके या नहीं ? इनके नेर दल तरह विरोध का रूप लेते जा रहे हैं कि प्रश्न उठता है कि उनके मन में साथ रहने की बात है या नहीं। अगर नीयत हो तो समाज निरन्तर ही सजता है।

पाकिस्तान बन जाने के बाद में अलग-अलग जो अनुभव हुआ है उससे यह भासा नहीं होती कि अलग हो जाने से कोई मजबूत हल होता है। हिन्दु-मुसलमान-पाकिस्तान बनने से दोनो, हिन्दू और मुसलमान, जगता को जो याचना गहनी पड़ी है वह

अपनी जगह है। बात यही तक पहुँची है कि दोनो देग पड़ोसी की तरह भी नही रह पा रहे हैं। समाज के कारण दोनो का मजबूर प्रातिक्रमिक हो रहा है। हमारा ही नहीं, जो सभी हिन्दू-मुसलमान समाज की, और भारत की प्रेरित समस्या थी, यह भाग अन्तराष्ट्रीय समस्या बन गयी है, और कोई बह नही सकता कि यह समस्या निरन्तर चल रहा मोड़ लेगी।

यह अलग होने से समाज नहीं हल होता, और यह तप है कि साथ रहना है, तो साथ रहने की बात छोड़नी चाहिए, और साथ रहने का उपाय सोचना चाहिए। साथ रहने का सही उपाय अभी तक नहीं निकल सका है, नहीं जग है जहाँ से हिंसा बूझकर देश के सारे जीवन को मुक्ति कर रही है। हिंसा तब दोगी जब साथ रहने का कोई उपाय निकलना। अगर हम चाहते हैं कि हिंसा खत्म हो तो अलग-अलग उपाय निकलना चाहिए।

अगर सभी अनुभवों और स्थितियों को हज्जत और बराबरी की ज़िन्दगी देनी है—और उसके दिने बिना साथ रहना सम्भव नहीं है—तो सब के समाज को बदलना ही पड़ेगा। उसे काम में लाने हुए एकता और समरता की बात कैसे गोची जाय ? अनेको ये हिन्दू-मुसलमान को बाँटा गैरिज साथ की राजनीति क्या कर रही है ? जिस समाज में राजनीति जगतावे पर चल रही हो, राजनीति होख और मुताबाबरी के सिधाय हमेशा कुछ जानती न हो, और विधानी जीवन के प्रयोग का साथ प्रयोग की न लेती हो, उस समाज में एकता और समरता का क्या आधार होगा ? निष्पत्ति की जीवन में एक-दूसरे के साथ रहने, लाने-पाने, निरन्तर काम करने, हमने और रोने, साथ एक-दूसरे को समझने और समझने के अवसर न हों तो एकता कैसे पायेगी ? आन की समाज-रचना में ये अवसर कहाँ हैं ? देश के जीवन की गुप्त धारा में करोड़ों लोगों के निरन्तर बहते हैं ? जाहिर है कि यहिखत सोच अपना फिर पुन रहे हैं और हमारी बाहिर तोड़ रहे हैं। जब गांधीजी ने हिन्दू-मुसलमान एकता की बात बड़ी की तो एकता और समरता की सवाल-रचना की भी कल्पना की थी। बदला ही नहीं, उसकी पूरी योजनाही थी। जो समाज मनुष्य की मनुष्य न मानकर उसे हूँत-मदून, काकि-मेलन, मादिक-मजदूर, प्रादि धर्मियों में बाँटा है वह एकता की बात नहीं सोच सकता।

देश के जीवन में एकता और समरता की नींव पायदान खन रहा है। एकता और सहकार की स्वरसा का नाम है साम्प्रदायिक। यह देख है कि धारि के निष्पत्ति जो साम्प्रदायिक उपाय सम्भव हैं वे किये जायें—पर यह भी याद रखना चाहिए कि हमारी धारि निपाक धारि में ही पायेगी। धारि की धारि की धारि न हो, और सभी का नाम लेकर धारि स्थापित कर भी जाय, यह सम्भव नहीं है। धर धारि निरन्तर धारि नहीं।

अशान्ति-शमन के लिए स्त्री-शक्ति का आह्वान

आप लोगों के दस्तों से बहुत धाकन्द होता है। हमारी बहुजन-देवकी बहुजन-ने हमें आमरण दिया कि हम यहाँ महिला कानून में आ जायें तो हमसे सहज ही मान लिया। गांधीजी के बारे में खास कुछ कहने के लिए मैं यहाँ नहीं आया हूँ। अब मोचता है कि किस कारण मैंने यहाँ आने के लिए अनुमति दी। इसका मुख्य कारण यह दिखाता है कि योग्यता में एक सम्मेलन हुआ था, जिसमें हिन्दुस्तान के अनेक चिन्तनशील सम्प्रदायों को बुलाया गया था। उनमें स्वामी शारदाकान्दवी भी थे। और हमारी बहुजन, जिन्होंने हमें यहाँ निमन्त्रित किया, वे भी स्वामी शारदाकान्दवी के साथ उनकी सेवा में बड़ी उपस्थित थी। तो मुझे बहुत ही लगा कि स्वामी शारदाकान्दवी जैसे महान् पुरुष के साथ निजका हार्दिक सम्पर्क है, वह बहुत रही है जो ही कहना चाहिए।

आप लोगों को स्वामी शारदाकान्दवी का परिचय होगा। वे बीपारी थे यहाँ रांची प्रायः रहे थे। वे प्रसन्नचतु हैं माने शारीरिक दृष्टि उनको नहीं है, कण्ठ है। लेकिन उनके अन्तःपुरुष कण्ठ हुए हैं। मैंने ऐसे बहुत थोड़े लोग देखे हैं जिनका हृदय और शिवाल प्रायतः ठाढ़ हो, जैसा स्वामी शारदाकान्दवी का है। क्योंकि उनको शारीरिक दुर्गति नहीं है, कण्ठ है, इसलिए वह जातदानी है। नासदानी माने यह जो हमारी आँखों के सामने मौनिक पदा है, माना जा पटल है, उस भावगहन को देखकर, भौतिक वर्ग को हटाने उन पात्र का दर्शन, 'कल्प दर्शन' उनको है। उनकी सक्ति में जो-जो धारणें उन सबको उनकी साम्प्रदायिक नियत की हूँ लगे बिना नहीं रहेगी। तो यह जो उनका स्मरण बहुजन के भाग्य मुझे 'हूमा उन कर्म' में मैंने यहाँ आना सत्य स्वीकार किया।

गांधीजी के बारे में क्या कहा जाय ? क्या कुछ भी कहनी नहीं है और प्रत्यक्ष जल्दी है। हम अपनी हृदय-वृद्धि

करें। धन्यमुख होकर हम सोचें कि उन्होंने हमें क्या शिक्षाएँ दी थी और आज हम कहाँ हैं ?

२१ साल हुए वह विदा हो गये। इन २१ सालों में हमने क्या-क्या किया और क्या-क्या नहीं किया ? उनकी विज्ञान हमने कहाँ तक स्वीकार की, यह बतलाना पड़ेगा कल के आज जरूरत है। व्याख्यानों की आज जरूरत नहीं है। आज की स्थिति में हमारी जो भूलें स्थान में धार्य उन्हें स्वीकार कर, उनकी निष्ठाएँ पर गुरुत्व प्रयत्न करना चाहिए।

गांधी जीनानी मगयी बा रही है। अनेक उपर्युक्त गांधीजी के फोटो और मूर्तियाँ रखी जायेंगी, व्याख्यानवाणी की जायेगी। बिल्कोय बहून बड़ी प्रदर्शनी की बा रही है, जिसमें करोड़ रुपये के कप खर्च नहीं हुआ होगा। और गांधीजी तो एक लीरी भी ऐसे ही कचं नहीं करना चाहते थे, जो

विनोबा

थोड़े गण्डोको दो मदद करे। लेकिन उनके नाम के प्रदर्शनी ही रही है और दुनिया भर के लोग उस प्रदर्शनी को देखेंगे। वह बड़ी सम्मेलनी-सी है।

अजीब ढंग की गांधी-शताब्दी

लेकिन अजीब बात है कि गांधीजी की शताब्दी हमने तो महीने पहले एक प्रकीर्ण हृदय से इन्हीं में मगयी और प्रकीर्ण महामावाद में मना रहे हैं। इन्हीं कल्प-रवा-पुष्ट का मुख्य स्थान माना जाता है और यह कल्पना का भी धनुषकनरी नर है। दोनो का एक वर्ष में अन्य हुआ था। इस साल ठाकरेवाणी की भी धनुषकनरी है, जिन्होंने जगह जगह हरितो और धर्मवांसियों की सेवा की। और धीनिका शक्ति, 'तो कि एक महान् विद्वान् के और जिन्होंने हिन्दुस्तान की दिव्यी नर बहाम्ब को, उनकी जी शताब्दी पूरी मान है। अगर हम केवल भारत के ही लोगों को जिनमें गोये नाम आते हैं। और यदि दुनिया के लोगों को

जिनमें से केवल की भी शताब्दी पूरी मान है।

तो महीने पहले जो दया इन्दौर में हुआ उनके कई लोग मारे गये। यह दूरी शताब्दी महोत्सव में हुआ और प्रकीर्ण महामावाद में, जो महामा गांधी का मुख्य निवास-स्थान है, जहाँ उनका प्राथम है, जहाँ उनकी स्मृति की दूर विद्यारोह है, जहाँ आज भी उनके साथी रह रहे हैं, और जहाँ सरदार वल्लभभाई पटेल जैसे महान् नेता काम करते थे, उन स्थान में आज जातीय दया हो रहा है, जहाँ १००-४०० लोग मारे गये हैं, और हमारी लोग जल्दी हुए हैं। कई दिनों से आज माना प्रादि कार्य सतत चल रहा है, आज भी जारी है।

अब दिल्ली की प्रदर्शनी में जो भी परलेख के लोग गांधीजी के चित्र और उनके कार्य आदि का प्रदर्शन देखने पायेंगे वे बहुत ही पूर्ण हैं कि वह प्रदर्शनी तो ठीक है, लेकिन महामावाद में कौनसी प्रदर्शनी हो रही है ?

यह अत्यन्त दुःखदायक घटना है। अपने देश के इतिहास में इतनी अर्थकर घटना ऐसे थोके पर हुई, जिससे बहुत ही बहिरा होना पड़ता है और भी बाह्य है कि नृपुं दिवसों और प्रत्यक्ष कुछ नहीं बकने तो परमात्मा के पात्र जायें।

ऐसी हालत में हमको बुद्ध धनुष-निरीक्षण करना चाहिए। रांची शान्ति के लिए क्या बहावर था। लेकिन जो सत्य पहले यहाँ भी प्रकीर्ण ढंग में बना हुआ। यह ठीक है कि मानवी-वर्ग में नहीं हुआ, लेकिन गांधीजी के भारत में हो हुआ। अब यह सत्य क्या चल रहा है ? महामावाद भारत का एक सिरा। परिवर्तन में सुधारण और पूर्ण में धर्म, मानानन्द, मरिचक। यहाँ भी ये हो रहे हैं ? विचारधारा के द्वारा धर्मवाचार हो रहे हैं। अभी इन्दिरा गांधी यहाँ गयी थीं, तो उनको धर्म के ही हृदयवाणी की गयी। कई लोग वहाँ भी मारे गये। यह भारत की पूर्ण दिया का हार है। परिवर्तन में महामावाद से लेकर पूर्ण में मरिचक तक

सारे देश में भन्दरे-भन्दर चलत प्रगतिवि है। ऐसी हाहत में गांधीजी के फोटो जगह-जगह लगाया ऐसी-मन्नाका बैसा हो जाता है। गांधीजी यह जरा भी पसन्द नहीं करते कि सब धोर उनके फोटो टकि जायें और लोगों को उनके चित्रों और चरित्रों की धर्ममलना करने की धावत पड़े।

पेंगम्बर की धार्मिकीय मिशाल

मैं मोचना हूँ धनक मरामुरुषो के बारे में, तो जहाँ तक चित्र औरह का ताल्लुक है, मुहम्मद पेंगम्बर की मिशाल धार्मिकीय है। धार जानते हैं कि बुनिया के करीब ५० करोड़ मुसलमानों के ये धाराध्य देव हैं। ये बहुत बड़े नबी और धारवाह भी हैं। दोनो हैसियत में धरम जरा भी ह्दारा करने या धनुकूल होने तो उनके ह्जारो चित्र, उनके जीवन को दिसाने-वाले धार मिलते। जीमस नाइस्ट के चित्र धार जगह-जगह देवते हैं। उनके फोटो तो नहीं लिये गये होंगे, लेकिन चित्रकारी द्वारा सीनी हुई प्रनेक काल्पनिक फोटो ताबों की लावार में मिलते हैं। जीमस नाइस्ट के बहुत ही सुन्दर-मुन्दर चित्र बने हैं, तो कोई कारण नहीं कि मुहम्मद पेंगम्बर के चित्र न बचने। केरुन जन्हीने धरणे साधियों से कहा कि हम तो परमेश्वर के दास हैं, वेमर हैं, गुलाम हैं। हम तो मानव हैं। मानव के चित्र धोर मानव की नूनियां ह्दरिण नहीं होनी चाहिए। यह उहोंने धरणे साधियों को समझाया धोर परिणाम यह है कि मुहम्मद पेंगम्बर का कोई चित्र धार नहीं मिलता।

यह बात मैंने धारसे ह्दरिण कही कि चित्र बनाना, स्मारक बनाना स्मारक का बहुत ही सस्ता तरीका है। इन दिनों तो स्मारक के लिए एक कोड़ी का भी धर्चा नहीं करना पड़ता। नाम रख दिये जाते हैं—गांधी मार्ग, गांधी फार्क, गांधी मैदान धानि-धादि। फिर धरधरों में सबरें पाती हैं—“गांधी मार्ग में डाका पडा, पटना के गांधी मैदान में कल हुआ।” धर वेरी धरम में नहीं धारा कि

किसी बहापुरुष का नाम रखते तो देते में क्या स्मारक होता होगा धोर लोक-जीवन पर क्या धर होत होया धोर ह्दध-धुदि में क्या मदद मिलती होगी। यह धिनुकुल बाह्मिगत बात है।

इस घाले मेरे ध्पारे माइयो धोर नहूने, होंगे कुछ करना चाहिए। धारक बहनों को धधानि-धधन का काम उठाना चाहिए। धहाँ धधानि होनी है नहूँ धधानि को ‘कैब’ करें तो उनके धधन में ही धधानि ह्दगेगी। धधर उनको धार भी धानी पड़ी तो उनके परिणामधधन धधमि होधी। इनीलिए धध मैं धार में १ धार पहले इधोर में धधुरध धध्ट के स्थान पर धरा का तो धरणे धधस्थान में धिने यह धार बहनों को मधधाली की कि धधन धार धो लोक-धेधा का काम करती हैं—धधन नधधन, नही मधुवि धधध्द में मदद करना धधदि, यह तो धामुली काम है। उले तो सरकार भी कर सधती है। कस्तूरबा धध्ट की बहनों को दो काम करने चाहिए (१) धधानि-धधन धोर (२) धरनीनता धधरल। धधन में धधधै-धधन धीन रहीं है। धधध-धधन का सब धूर धोर धधत है। उनके धधरों के बहनों को उठना चाहिए। ऐसी एक धधीन धधन धातु-धधन के बाधा में की। धोर धुधी की बात है कि उन लोधी में जो रबीधर धिना। धध से कस्तूरबा-धध्ट की बहनें जगह-जगह धधानि का काम करती हैं। उनको वीनी मिशाल दी जाती है। यह एक बहुत बड़ा धधर्य उनके धाट धिनुकुल में हो रहा है। लेकिन यह धधन धोधेनी-धधन जमात है धोर धधर जगह-जगह धधध-धधन धधनी है। उनके धिनु कोई-न-कोई धधित होता है। सब बहनें तो ह्दर काम को उठा उठा चाहिए। कनेन की धालीम उनको धिनुनी है। धानीम धधर नहनों की धुधि का धधध होया, लेकिन उनके धधध-धधध बहनों को धधध नैम-धधर करना चाहिए, धामुली धेधा नहीं।

सेवा धासी नहीं, रानी बने

धामुली सेवा तो धुधिया धर में धधी

है। धामुली सेवा में धिना धधन करने की धधति नही है, धधई धोर दगे धधन करने की धधति नही है। लडाई होती है तो उधमें धधनो की सेवा रैड-कल धाट होती है। लेकिन उस सेवा में लडाई धधन करने की धधधत नहीं है। यह सेवा “राती” नहीं, “धनी” है। धासी के धाने धेधा की नाह धुधिया धर में है—नाहें कोई भी देव हो। कम्पुनिस्ट, धानिस्ट, कन्माधुवादी, धामनवादी कोई भी सरकार हो, यह धानी की धोर पर सेवा की मधूर करती है। उस सेवा के धाट लडाई का धध नहीं होती, लडाई लधन नहीं होती। यह सेवा रानी के धोर पर नहीं है। उसकी कोई धुधन नहीं धानी जाती। धुधन उधे की होगी, ऐकिन धन लोधी की सेवा मधूर है। ऐसी सेवा लडाई में धध धेधा करनेवाली होती है, धीने सरकारी में मधक धधधधी है। उधने लडाई का धधधिधधधन होता है। लडाई लधन करने की धधति उधमें नहीं है।

ह्दरिण मैं धामुली सेवा की धान नहीं कर रहा हूँ। धाटएँ कधधधध होती हैं। उनकी धुधि में कधध होती है। उधध धीन धधध धर लडा है। इन धरसे उधमें यह लोधधा गांधीजी भी नरते थे। धोर इन धधन धारे धारल में धिधियों की धधति धधन हो, इधनी धधधध धधध-धधधन है। इधकी मैंने “धनी-धधति” नाम रिया है। धधध का धधर है—धधन। धधनी की धधधध धारल में धानी बधी हैं वे रानी धर हैं—धधति, धधन, धधधी, धरधधनी, धुधन धोर धुधन धादि। इन धधर से धिनुकुल में वे धानी धेधियां धिधधो में धानी गयी हैं। उधधा धधन धारल में धध धधन हो, यह धधधन धधरी हो गया है।

रानी

११-१-६६

‘धधर की आवाज’

धधध

धधध-धधध

धधध धधध—४ धरने

धधर सेठा धध धधधन, धधधनी

बैंकों का राष्ट्रीयकरण

[जब से देश के १४ प्रमुख बैंकों का राष्ट्रीयकरण हुआ है, तब से हो देश भर के समाजवादी समाज-रचना की बात एक बार फिर पुनः उठे है। बहुत से पहले के समाजवादी लोगों ने इस तरह को मान सरकारवादी घोषित किया है। तो बहुत से पहले के गैर-समाजवादी लोगों ने इसे प्रगतिशील कदम भी कहा है। बीबीए, प्रगतु है इस पर सर्वोदय-भाष्योत्तम में खले इन विचारों के सम्बन्ध १-सं०]

समाजवाद बनाम सरकारवाद

किसी विदेशी पत्रकार ने कहा था कि भारत एक नहीं, छः वास्तवों के लिए पत्रकार तैयार है, किन्तु सम्भव है कि एक भी नहीं हो रही है। उलगा ही बड़ा सवाल यह भी है कि आज क्यों ये छः बातें मेरे समाजवाद का नाम लिखा जाता रहा है लेकिन समाजवाद आज तक नहीं दिखाई नहीं देता। समाज एक दिन बड़े बैंक सरकार के हाथ में चले गये, पानी पूँजीपतियों के हाथ में निजसत्कार बनचिरो और वस्तुपतियों (सरकार इन्हीं को कहते हैं?) के हाथ में चले गये, तो कहा गया कि भारत में समाजवाद का रूप घुल हो गया। अर्थात् जहाँ जय-जय-कार हुई, अर्धन हल, सुणी के झुनक निकले। बड़ी अपेक्षा में, जो सरकार से इतनी मागत रहती है, इस काम से बेहद खुश हुई। अब सूर कुछ सरकारी लोगों ने कहा पुनः कर दिया है कि बैंकों का राष्ट्रीयकरण किन्हीं पहला कदम है, अभी बाँगे बहुत कुछ करना बाकी है। इसके विपरीत कुछ दूसरे यह कहते लग हैं कि यह समाजवाद नहीं, समाजवाद का बीजा है। चापड से समझते हैं कि पहले कदम के बाद दूसरा कदम उठाने की तैयारी सरकार की नहीं है। एक दिन एक बड़े बैंक और उद्योगपति यह रहे थे - बैंक हमारे रहे या न रहें, अन्ततः नेता और पत्रकार हमारे हाथ में हैं इसे कोई चिन्ता नहीं है। जगतः राष्ट्रीयकरण का धर्म सरकारीकरण रहेगा, तबतक हम रहेंगे की बातें नहीं जगेंगी, और वे चापड मत

नहीं होंगी। नेता + पत्रकार = सरकार = जनता; यह तर्क पुराना है और निष्कर्ष सचिप्त हो चुका है। राष्ट्रीयकरण जरूर हो वहाँ यह जरूर है, लेकिन बैंकों के राष्ट्रीयकरण के बाद भारत की सरकार को अपनी योजना और व्यवस्था में यह निश्चय करना है कि देश की पूँजी देश की जनता के हित में नवेंगी, सिर्फ सरकार की सक्ति बढ़ने में नहीं। इस उल्लेख अन्ततः की प्रतीक्षा कर रहे हैं।

जो लोग आज भारत को बता रहे हैं, जब वे सभी नेता समाजवाद का नाम लेते हैं तो वे बताते क्यों नहीं कि समाजवाद क्या है? कारीबियों पर मतभेद और विवाद अने ही हैं, लेकिन क्या बुनियादी मुद्दों पर भी एक राय होना कठिन है? हमारी राजनीति में 'छाट' और 'लेन' का नाम लिखा जाता है लेकिन क्या यह बँटवारा समाजवाद को लेकर हो रहा है? जो लोग राष्ट्रीयकरण के विरोधी हैं वे सब समाजवाद के विरोधी नहीं हैं या कम-से-कम समाज के हित के विरोधी नहीं हैं। यह दूसरी बात है कि हर दल और हर नेता समाज-हित, और समाजवाद का अपने-अपने ढंग से धर्म लगाता है। कुछ भी हो, समाज के हित का अब हर पक्ष हो रहा है। ज्यादा मतभेद इस बात को लेकर है कि समाज के जीवन में सरकार का हस्तक्षेप किना हो, नीतिगत के साथ-ही सरकारी या स्वामित्व भिन्नता हो। फिर भी इतना स्पष्ट है कि धर्म समाज-हित को सामने रखकर पक्षों की जाय दो समाजवाद का विवाद बाँधी घट सकता है, और कई बुनियादी बाँधों पर

एक राय हो सकती है। निम्नने नील-बार्न बर्णों में हमारी समस्याएँ उभरकर इतनी साफ हो गयी हैं कि सहमत होना कठिन नहीं रह गया है। जो कठिनाई है वह सम्भवतः यह है कि राजनीति पहला स्थान किसे देती है—पानी सत्ता को, या समाज-हित को? मन में एक बार यह निर्णय हो जाय तो मुद्दों का निर्णय कठिन नहीं रह जायगा। समाज की धनाधारक बाँट-विवाद; और उसमें पैदा होनेवाले समाज और सरकार से बचाना, उसकी सचिप्त, रचनात्मक सक्ति को प्रकट करने की पहली शर्त है। यह प्रश्न हमारी राजनीति में नहीं किया है। दूसरी बात जो राजनीति को अब इतने बर्णों के मनु-मन के बाद समझ लेना चाहिए, वह यह है कि समाज को निष्क्रिय छोड़कर सिर्फ कानून बदाले जाने से 'बाँटों' का विवाद बाँहे बितना बड़े, उनसे न दूरे समाज का हित होता है और न मया समाज बनता है। लेकिन आज तक हमारे दलों ने दो ही रायों पर खोर दिया है—सरकार बाँटकर अर्धन, और सरकार के भीतर कानून। अर्धन और कानून, दोनों निष्फल निम्न हो चुके हैं।

अगर विभिन्न दलों के चुनाव-योग्यता-पक्षों की दालवीन की जाय तो समझ होगा कि उनके बीच नहलन के मतभेद बिगने कम हैं। हर दल समाज के एक भाग को सामने रखकर सोचता है, अपनी ही सत्ता को समाज की मदा मानता है; समाज में अधिक सरकार की सक्ति में भरोसा रखता है, गाँव को इकाई नहीं मानता; भूमि के स्वामित्व के बारे में बात नहीं करता; पञ्चवर्षीय योजना के ढाँचे और दिशा को सामान्यतः स्वीकार करता है। इन बातों में प्रायः सब एक राय है। कम्युनिस्ट मित्र भी सरकार का अधिकार-क्षेत्र को घेरना चाहते हैं, लेकिन उद्योगवाद को प्रगति पद्धति को छोटी मानते हैं, और उग्र होते हुए भी भूमि-व्यवस्था के 'सोलिड' से धार्य नहीं आते। जब वे भारत स्वतंत्र हुआ तभीय बुनिया में समाजवाद के विचार में बुनियादी

संशोधन हुए हैं। और अब प्रगतिशील विचार को जितनी भी तरह सरकार के अधिकारों को बढ़ाने के पक्ष में गयी है। स्वयं कम्युनिस्ट देशों में सरकार के रोल के बारे में संशय हुआ है। अब वे धारो जाकर चीन में खेतिहर साम्यवाद का एक नया निकाला। लेकिन भारत के समाजवादी विचारों को खेतिहर देश के लिए समानवाद को नयी पद्धति में बदला नहीं महसूस हुई। वे धार भी सरकारवाद का ही भारा लगाते चले जा रहे हैं। गांधीजी भी धारों को समाजवादी कहते थे, लेकिन उनका सारा समाज-दर्शन इस आधार पर खड़ा है कि राज्य को सत्ता निरपेक्ष बंदे, और नागरिकों की स्वायत्तता बहाल बंदे।

यह प्रकृतिगत रूप से ही राजनीति (लोक-नीति), धर्मनीति और सिंहासनीति में है। इसी आधार पर उन्होंने अपना 'समाजवाद' विकसित किया था। लेकिन कितने फुलत है उस समाजवाद की और बेकले की? इस बात धूम है समाजवाद और सरकारवाद की। समाजवाद की उपेक्षा का यह एक बहुत बड़ा कारण है कि हमारे समाजवादी-मत समाज को सरकार में धारों की सीढ़ी मानते हैं। उनके लिए संवैधानिक का धर्म समाज में नहीं है, सरकार में है। इसलिए सरकारवादी समाजवाद हमारे एकानिकावाद (अनारिस्टिक-सिज्म) होकर रह जाता है। समाजवाद को समाज की शक्ति में बदलना है। सरकार को यह पूरा शक्ति के रूप में ही मानना है।

समाजवाद में इसका ही अर्थ नहीं है कि सरकार कुछ कदम उठाने और उपर्युक्त समाज जनता की जिंते। इसका तो किंवा भी सरकार का कार्य है। इससे भी बड़ा अर्थ यह है कि हम जनता, भारत के लाखों गांवों और शहरों में 'समाजवादी' जनता, समाजवाद के निर्माण में प्रयत्न गांव में। सरकार उसने साथ सहकार करे। समाजवाद का निर्माण नीचे से हो, यानी जनता में शुरू हो। जब समाजवाद नीचे से शुरू होगा तो जनता समाजवाद को अपने साथ में लायेगी। अगर ऐसा

नहीं होगा तो समाजवाद के साथ में जनता सरकार के खाने में दानी धारगी। वह दिन खोजना और समाजवाद के लिए करना पड़ेगा।

—राधामूर्ति

दिल्ली का दंगल

पिछली ३ जुलाई को जिस दिन बंगलौर में विपक्षी कांग्रेस कार्य-समिति के विचारार्थ खीमलें इंदिरा गांधी का पार्षिक गोति-सम्बन्धी नोट बलबारी में प्रकाशित हुआ, उस दिन वे सरकार साठी २५ अगस्त तक के पचास दिन भारतीय राजनीति में प्रमुख पूर्व थे। भारत के राजनीतिक धाराएं में प्रचारक एक ऐसा अन्वय था जिसकी रूपरेखा बहुत कम लोगों को थी। समाजिक घटनाओं का बाढ़ी को वे अध्ययन करनेवाले या अपने सम्बन्धित जो लोग भीतर-भी-भीतर एक खड़ी परिपक्वता से परिचित थे उनके लिए भी इस तथ्य का प्रचारक विस्फोट, उनकी गति, उत्पन्न स्वयं और सत्ता-मात की तरह कमों दार और कमों उबार दोनों ही हैं उसकी दिशा—वे सब प्रकल्पित थे। भारतीय जनता प्रभाव होकर यह सारा दृश्य देख रही थी।

दिल्ली का यह दंगल अगर दो प्रजापदी की एक सामान्य होड़ होती तो इसमें होनेवाले उल-वृत्त या हार-जीत केवल मनोरंजन का विषय होती। पर यह सत्ता का एक पूर्व-निश्चित संघर्ष था। हम सचपे का स्वयं भी प्रचर केवल नीति-अध्ययनी सम्बन्धों, राजनीतिक निर्णयों के अर्थ-मुद्दाओं, सिद्धों की गिनती या चुनाव में होनेवाले मतदान के वृत्त तक सीमित होता और अपने हार-जीत का निर्णय हम चर्चों के आधार पर ही हुमा होता, जैसा कि जाहिर में यह हुआ, जो भी कोई बात नहीं थी। पर समाज-वर्तन जनशरीर तरीके के इस कठरी आधार के नीचे जिस प्रकार की तावें पड़ी गयी और अन्वयों के दबाव वाले गये उनको देखते हुए वर्तमान का अभिव्यक्त यह तबरे में मानी बरत नहीं घाला।

यों तो व्यक्तिगत दबाव और धर्मिकों (वर्क-मेन) का उपयोग राजनीति में किया जाता है। और मुना है कि इस बार भी कुछ मुख्य मनियों को शास्त्री ने उनके विचारक पक्षों द्वारा सिंहासनी को बांध कराने की धमकियां देकर राष्ट्रपति के चुनाव में उनके अर्थ के विचारकों के बोट प्राप्त करने की कोशिश की गयी, पर इस तरह की कार्यवाहियों से भी सापे बंदकर मीठा सिंहासक दबाव हमारे का प्रचलन भी किया गया। इस बात की धार चर्चा है कि सा. २० अगस्त को जिस दिन राष्ट्रपति के चुनाव का परिणाम घोषित होनेवाला था और तबतक सा. २५ अगस्त को जिस दिन कांग्रेस कार्यकारिणी की बैठक में प्रचारमयी पर अनुमान की कार्यवाई के बारे में विचार होनेवाला था, दोनों दिन समाजवादी पार्टी तथा कुछ अन्य तरफों द्वारा इस बात की पूरी संभावना थी कि प्रचार इन बातों के केंद्र में प्रचारमयी के विचारक धारों तो राजवादी में सिंहासक उपराने के जरिये 'हिससे पर तथ्यन बरपा कर दिया जाए।' सा. २५ अगस्त को अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी के दंगल पर जहाँ कांग्रेस-कार्यकारिणी की बैठक होनेवाली थी, और प्रचार कांग्रेसी शेरानों की धारों पर, सिटीटी गुलिन या को बड़ा सच-बलत जिता गया था यह केवल धारों के दोनों तरफों से धारित संघर्ष से समाजिक प्रचारित की रोग-पथ के लिए तो नहीं ही बरता था?

कांग्रेस के दो घुटने के इस धारशी संघर्ष में दिल्ली के पक्ष या विरोध के विचार में हमें कुछ नहीं बहना है। उनकी हार-जीत में हमें कोई विचारणी नहीं है क्योंकि सिंहासनी की धारों के दिश में गिनती भी दुर्गह दी बर रही हो, अब तो सामान्य बुद्धिवाले मनुष्य के लिए भी यह स्पष्ट है कि इस सड़ार का ग निदान से कोई सम्बन्ध है, न देश का जनता के दिश में। यह सीढ़ी-मारी व्यक्तिगत मतदानगा और स्वार्थ को सार है। इस संघर्ष में किसी के 'उपयुक्त' को प्रगतिशील

कदम बताकर उसका बहुत खेल पीडा जा रहा है। ऐसा दातावरण बनाया गया है कि इसकी गहराई में जाने की कोई मही सोचता। वदे निम्ने कहे बाते-बाते लोग भी यह समझते नजर आते हैं कि राष्ट्रीयकरण हो जाने मात्र से सब कुछ हो गया। रेतो का राष्ट्रीयकरण मिलने वषों से हो चुका है, बस-मार्गों में से अधिकांश का राष्ट्रीयकरण हो चुका है, पर हतने मात्र से क्या शरीरों को उन्नत कायदा निम्ने लगा सा समाजवादी घोषा हा ही तजवीह आया ? इतना जरूर हुआ है कि पहले रेतो धीर बसों का मुताफा बनवानो की जेब में जस्ता था, अब अगर कुछ मुताफा होता है तो राज्य के सजने में जाता है। पर इससे तो केवल नीकरपाही की शक्ति, राज्य की कज्जलियों धीर जनता को साधारी ही बड़ी है, लोगो की तलसीमें का इन कार्यों में होनेवाली साधतियों में निम्ने प्रसार नहीं पडा है। व्यक्तिगत सजायों की जगह सरकार द्वारा सवालन भरने भर में धेयकर हो। यह जरूरी नहीं है। बल्कि इस देश में अवतक हा अनुभव हो करता ही है। सरकार की धीर से सवालित बडे कारखानों की बात संघोड रीतिग, हमारे देश में टेलीफोन बिजली, सडक धीर कहीं-कहीं शांति की व्यवस्था भी राज्य के सवालन में है। पर इन सुविधाओं ॥ बारे में भी (निम्न) साम हर नागरिक को सवाल रूप में मिलना चाहिए) साम्य उपभोक्ताओं को प्राप्ति दिन चितनी सागरवादी, धीर निम्नेवादी, साम्यी धीर परेदानी का सामना करना पडता है धीर उपभोक्ता सुवर्धनी भी होती, यह सब आरंभ हैं। बड़-बड़कर समाजवाद के गारे लभाने वाले इस देश में प्राय चन्द विज्ञेयाधिकार वाले (प्रिजिटेड) व्यक्ति धीर साम्य नागरिक को निम्नेवाली सार्वजनिक सुविधाओं में जो प्रसार है, धीर बडता जा रहा है, यह बहुत से "पूनीवादी" सुले में भी नहीं है।

हम पूंजीवाद के समर्थक नहीं हैं.

पर हम इस बात को भी बड़ी मानते कि पूँजीवाद का इनाज "राज्यवाद" है। आज के समाजवाद या साम्यवाद, राज्यवाद (स्टेटिज्म) के ही रूप हैं। जहाँ तक समाज-रचना का सवाल है, हमें भी पूँजीवाद में कोई विशेष भ्रन्तर नहीं है। दोनों में सत्ता और व्यवस्था का केन्द्रीकरण होता है, जोर केन्द्रीकरण का स्वयंभू है शीएण, उत्तीहन, अत्याचार और सत्ताधारी वर्ग का विशेषाधिकार। दोनों व्यवस्थाओं में भ्रन्तर है। सो इतना ही कि एक में जब विशेषाधिकार का भी समाज के सचनों का उपयोग सम्पत्ति के आधार पर एक वर्ग करता है वो दूसरे में दूसरा वर्ग सत्ता के आधार पर वह करता है। आज की तत्कालिय जन-तन्त्रिय व्यवस्था वा कल्याणकारी राज्य की रचना में भ्रन्तर दोनों वर्गों में बिगड़कर एक हो जाते हैं। जहाँ तक आम जनता के हितों का प्रश्न है उनकी सुरक्षा में पूँजीवाद में है, न समाजवाद या साम्यवाद में, न कल्याणकारी राज्य में। उनको सुरक्षा का एवमान इस रहस्य है कि समाज का नियंत्रण सोविये (इतिहासिकों के जरिए नहीं) जनता के हाथ में हो।

एक मोर पूँजीगत वर्ग जन्मा हा
सत्ताक बनकर उसे साम्यवाद के लठरो से
मगाइ करता रहता है जो दूसरी मोर
साम्यवादी शानावाही के मयंक पूँजी-
वादीयो को प्रतिक्रियावादी मोर जबहित-
विरोधी बताकर अपने को जन्मा का
हितेषु शोषित करते हैं। बंको के राष्ट्रीय-
करण के बाद दिल्ली से निकसनेवाले
“सोशलिस्ट कायेमैन” नाम की पत्रिका
को घेजे हुए एक संदेश मे शीमटी इन्दिरा
पाखी मे कलु वा “येरी बह राप है कि
कोई भी व्यक्ति जो साम्यवादी नाशेन-जन
नहीं है वह साम्यवादी हो ही नहीं सकता।”
जब नाशेन मे सभानवाद को घापना ध्येय
घोषित कर दिया है जो सायद ऊपर-ऊपर
से देखने पर इन्दिपाखी के इस कथन मे
कोई दोष न मीना जाय, पर येते कचन
का शासनी के क्या बर्न नपाया जा सकता
है यह जाने या मतजाने उध पत्रिका

सपासक थीं हृदय में मानवीय के, जो संप्रति के "महाजावादी मंच" के सञ्चालक भी हैं, देशभर के मंच के सदस्यों को हिमं हृदय आह्वान से सज्जत है। श्री मानवीय ने एक परिचय में कहा है - "हमें यह मंच भी बनाना चाहिए कि मजदूर (काप्रेस) में, शासक जैसे स्वरो पर, दिन व्यक्तियों में, जहाँ के छात्रों पर, इन विरोध विना है उन्हें सज्जत से निकान दिया जाय।"

इस बाह्यत्व में दो बातें ध्यान देने
स्पर्शक हैं। पहली बात तो यह कि
श्री मातृवीय के अनुष्ठान मत्तवेद रखने-
वालों का कामसे में कोई स्थान नहीं है।
अतस्तथा या लोकवाही का यह बुनिमादी
स्वय है कि उसने मत बाहिर करने की,
इत्या ही नहीं, मत्तवेद होते हुए भी सगठन
में बने रहने की गुमाइय और हक है,
बनाए कि जिन्होंने निर्णय के पहले भिन्न
मत बाहिर किया हो वे उस निर्णय को
मानने में तैयार न करते हो। प्रत्यय,
हर निर्णय के बाद, या सहस्रपूर्व निर्णयों
के बाद भी, अगर उन लोगो का सगठन
में कोई स्थान न माना जाय जिन्होंने भिन्न
स्वय बाहिर की थी तो यह एक तरह से
स्वय के इवहार या अभिव्यक्ति त्रु हो
रोक मानी जायगी। भिन्न मत रखनेवालों
का सगठन में स्थान न होना तानाशाही
का लक्षण है, लोकवाही का तो दुर्गम
नहीं। इसी बात को भी मातृवीय के
परिचय में ध्यान देने की है वह यह कि वे
पित्र मत रखनेवालों की इतनी छूट भी
देने के पक्ष में नहीं हैं कि अगर वे सगठन
के निर्णय से सम्मान न मावते हो तो
स्वय सगठन से प्रचलन हो जायें। श्री मातृ-
वीय चाहते हैं कि वे सगठन में "निराक
दिये जायें।"

हृदय में इन परिवर्ण की दृष्टि से सर्वा की
 वह इस भ्रम में नहीं कि कांग्रेस-सदस्य के
 उत्तरवा या उनके लेखक का कोई विशेष
 महत्त्व है, [हार्न] कि वह नामधेयी नहीं
 होगा, क्योंकि हृदय प्रशान्तता का
 आधारवादी उन्हें प्राप्त है] पर इस बात को
 स्पष्ट करने के लिए कि जो लोग गरीबों
 का धाम जनता के हित के नाम पर

दूसरों को प्रतिनिध्यावादी घोषित करते हैं सभा अपने भाषकों "प्रतिनिधियों" और समाजवादी, जनता युद्ध का प्रवर्तन स्वयं बना है। वास्तव में यह तानाशाही चाहने-वानों की पुरानी चाल रही है कि जनता का हित खतरे में है। यह नारा लगाकर खुद जनता के सरक्षक के रूप में अधिक-ने-अधिक सत्ता हमिया लें और अपने प्रति-द्विंदों को दबाकर फिर देखते जनता का निर्दलन और तोरण करें। यह प्रबलित शक्त का स्वयं चाला जाला है कि फरवरी १९३१ में जर्मनी के पांडियामेंट-मन्त्र ने जो शान्त्योधी थी और जिसका शीघ्र साम्यवादियों पर मजबूत हटकर ने अपने हाथ में और अधिक सत्ता ले ली थी, वह शान्त्योधी हटकर के प्रत्यक्षियों ने उसीके कहने पर लगायी थी। और तानाशाह, चाहें वे दारिणी और के हो या बाई और के, सब एक-ने ही होते हैं।

यह भी एक दितकष्य बात है कि इन दिनों भीमती इन्दिरा गांधी बँके के राष्ट्रीय-करण के मामले में जनमत को अपनी ओर करने के लिए नेहरूजी के नाम के साथ-साथ गांधीजी का नाम भी लेते लगी हैं। उन्होंने इधर हाथ के अपने आपखों में एक से अधिक बार कहा है कि वे "गांधीजी और नेहरूजी के" सपनों को पूरा कर रही हैं। गांधीजी के "सपनों" के बारे में किसीको गलतफहमी न रहे इस दृष्टि से "राज्यदोरण" के बारे में उन्होंने शब्दों को उद्धृत करना ठीक होगा। मई १९३४ के प्रवैसी सम्मेलन "आर्जे रिप्ल" के अनुसार गांधीजी ने कहा था "मेरा राज्य की सत्ता की वृद्धि की मञ्जे-मे-मञ्जे भय की दृष्टि से देखता हूँ। क्योंकि गांधीजी तोर पर तीव्र कोपश को कम-से-कम करने का काम पहुँचाती है, परन्तु स्थिति को, जो सब प्रकार से उपरति को बुनियाद है, मजदूर करने वह मानव-जाति को बरी-से-बरी हानि पहुँचाती है... मैं स्वयं तो यह अधिक प्रबल करूँगा कि राज्य के हाथों में सत्ता केन्द्रित न करके इंग्लैण्ड की भावना का विस्तार किया जाय, किन्तु अगर वह अनिवार्य ही हो तो

मैं कम-से-कम राजकीय स्वाभिमूल का समर्थन करूँगा।"

वास्तव में राज्य-सत्ता की वृद्धि स्थितिगत स्वाभिमूल के ज्वाला खतरनाक इस बात में है कि व्यक्तिगत स्वाभिमूल पर तो सामाजिक नियंत्रण सम्भव है, पर राज्य, वृद्धि स्वयं सत्ता और अधिकार का प्रथिपञ्च है इसलिए उसकी शक्ति बिलो बिलो है उसका उस पर सामाजिक अक्रुध बलित होना जाता है और अन्त में वह प्रथमभव ही हो जाता है। हमने कोई सन्देह नहीं है कि जनता जगज्ज हो और उसकी चर्चित चर्चित हो तो स्थितिगत स्वाभिमूल की बुद्धिमान भावना में सामाजिक नियंत्रण के द्वारा (यजमना के जरिये और उसके घटावा भी) काबू में लाया जा सकता है। और बँके के राष्ट्रीय-करण का नाम भी गरीबों को सभी मिल सकता जब वं जगज्ज और सर्वांग हूँ, करना छोटे उद्योगों के या लोनी के नाम पर भी सारा पैसा फिर उन्हीं लोनों के हाथ में जायगा जिन्होंने साथ तक गरीबों में विकरास के लिए बहाये गये करोड़ों रुपयों का नाम उठाया है। बाज भी करोड़ों-अरबों रुपया खेती के लिए सड़-झापी समितियों जायि के जरिये "बिमानों" को दिया गया है, लेकिन सब जालते हैं कि वह पैसा अधिकतर गरीब के उब पन्थ लाकतवर और लाकत तोषों के ही हाथ में गया है जिसका या लो पाटियों के नेताओं के साथ या अग्रहरी से गठबन्धन है। अब लोको के सत्ताक-मन्त्र में बिमानों और छोटे उपमोक्षताओं के प्रति-निधियों के नाम पर भी बड़ी मोष नहीं जायिगे, इसकी क्या मारलगी है ?

इसलिए लोको का राष्ट्रीयकरण या इसी प्रकार के और भाषों के कदम अपने आप में कोई महत्व नहीं रखते हैं। यह मान लेना कि किसी भी चीज का राष्ट्रीय-करण स्वयं कोई प्रगतिशील चीज है या उससे गरीबों का हित होगा, या तो प्रथम-चचना है या निरी अज्ञानता। प्रवैसी चीज जनता की शक्ति है। जनता को जगज्ज और सर्वांग करना ही मुख्य काम है,

करना अन्तर्गत-अन्तर्गत मोक्षता, अवस्था या कानून का फायदा गरीबों के नाम पर भाव की सड़ ज्वरे लोग ही उठाते रहेंगे और गरीब और ज्वाला गरीब तथा अम-लुप बनेंगे।

—तिरुलाल डड्डा

जागो हे लोक !

अपने गिनी स्वार्थ की किसी-न-किसी छिन्नाय का भावरण पहनने की राज-नीतिक छम इन्दिराजी ने अपनाकर मोरारजी भाई को मुक्त किया। इझा या कृतिरचयता के लिए तीक्ष्ण-बहिर्गता आवश्यक नहीं है... लेकिन मुझ में या प्रैमावेश में सभी चीजें उचित मानी जाती हैं। इसलिए तो समाजवादी, और वास्तविक साम्यवादी विमों के प्रतिनयन इन्दिराजी को खूब प्राप्त हुए हैं, और इन्दिराजी एक ही सपाटे से समाजवादी नेता बन गयी हैं।

ऐसे समय हुए जो करना कर्तव्य बूक न जाय, यह महत्व की चीज है। कोई भी व्यक्ति देश के नाम पर या प्रजाति के किसी कार्यक्रम के नाम पर स्थितिगत स्वार्थ-संरक्षण के लिए प्रतिकारों का दुरुपयोग करे तो ऐसे उसका स्पष्ट विरोध करना चाहिए। इन्दिरा बहिन को या मोरारजी भाई को, या कि बहाण को, किसीको भी तानाशाह होने का या सत्ता सत्ता का मनमाना उपयोग करने का अधिकार नहीं है। अन्त के हित का नाम लेकर ही तानाशाह पैदा होते हैं और प्रजा का शाण हराए करते हैं।

यह केवल सत्ता की होब है। प्रजा-हित के साथ इन पापी चीजों का कोई भीपा सम्बन्ध नहीं है। जब राज्य के प्रवैसी का हल हो जायगा या लो, दूसरी ओर राज्य में समाजवादी चीज आगो (अगर अभी कुछ बाकी है तो) ऐसे किसी भ्रम में रहने से आशचर्यमा नहीं है। इन्दिराजी प्रतिकारिक सत्ता प्राप्त करके तानाशाह बनें, एक समाजवादी में सतत है। यह हम लोपों को बिलकुल नहीं मुना समज। इसी प्रकार निश्चित सत्ता

हमिद कर ले, उनमें बिजली या पथमग स्वार्थ मित जायेगा ऐसे भ्रम में नहीं रहना चाहिए। जयप्रकाशजी ने तो इस पटना के पड़ने ही नहीं था कि ऐसी निर्दोष राजनीति में हमें दिलचस्पी नहीं है। दिल्ली में परिवर्तन होने से सामान्य जनता के प्रसन्न हो हल हो जायेगा ऐसी कोई उम्मीद नहीं है। ऐसी बातों पर से हमारा दिमाग उठ चुका है। भ्रष्ट हमारी अपनी समस्याओं का हल हम ही करते, वरन्तर का मुश्किल दूर करने, बाहर के मनुष्यों को अपने घाँटें दालिन नहीं होने देंगे और सामन्तवाज्य की स्थापना करेंगे। ऐसा निर्णय करने का मुखबतर प्राया है।

राष्ट्र के हित में मोरारजी माई सरकारपूर्वक प्रपमान की घुँट पीकर चुप रहे, या इन्दिराजी अपनी भूल सुधारकर मोरारजीमाई को यथाममान प्रतिष्ठित करें ऐसी सलाह कोई परिस्थिति को सुधारने की सलाह है यह नहीं माना जा सकता। हाँ, हममें से इतना सच सचता है कि पत्र भी सत्ता बनी रहे, उसके टुकड़े न हो। पर जब यह प्रकार का मतभेद ऊपर नहीं दिखाया जा सके भी प्रजा में विरोधभाव बढ़ाने में, कानिनाद बलाने में, और सत्ताधारी पर या शासनविरोध पर जो देते के कुछ बाकी रहा या ऐसा मानना भ्रम ही होगा। अपनी प्रमाणिक मान्यता के अनुसार समाजवाद या मध्यम मार्ग धारण करने लोगों के दो दम बन जायें यह स्वागत योग्य होगा। पर हममें से नया मार्ग नहीं निबनेगा। प्रजा को अपनी एगना का दौर धैर्य या मार्ग प्रजा को ही प्राप्त कर केता होगा, और यह होगा तभी जब प्रजा की परिस्थिति में मूलभूत परिवर्तन होगा। आमदान का भ्रान्दीन दम प्रकार के भ्रान्दीन परिवर्तन के लिए ही खड़ा हुआ है। आज हम भ्रान्दीन को समझ-बुझपूर्वक भ्रान्तीन का और जन-बलि जगाने का मुन्दर प्रकट प्राप्त हुआ है।

विद्वेद जिनों मल्ला की होखे ना जो नाटक खेला गया उसमें नहीं भी सामान्य जनता के हित का विचार नहीं था, यह स्पष्ट है। स्वराज्य के इतने बल के—

राजगौर-सम्मेलन के लिए विचारार्थ कुछ पदों

प्रचलित कार्य-पद्धति के नव-मूल्यांकन की आवश्यकता

१९६९ का साल, आधा से ही नहीं, दुनिया में भी कई जगह माथी-जन्म-धनादी के नाने मनाया जा रहा है। उनके कारण गांधी-जीव के हेतु में तपस्व-तपस्व के कार्यक्रम हो रहे हैं और होंगे। गांधीजी के नाम पर जो कुछ हो रहा है, वह एक दृष्टि से ठीक है। लेकिन हममें छावट ही किसीने समझ लिया कि गांधी-विचार त्रिन्ना और जीवनविमुख रखने का और उनके अनुसार राष्ट्रीय जीवन के सभी क्षेत्रों में सबसे परिवर्तन लाने का प्रत्यक्ष गठित कार्य विनोबा-पण्डीन नूतन-आमदान भ्रान्दीन के हाथ ही हो रहा है, और प्रविष्ट में होनेवाला है।

बिहार का राज्यदान सब निरुद्ध ही है। राजगौर के सर्वोदय-सम्मेलन में अपने देश के और बाहर के भी अनेक सर्वोदय-प्रेमी इकट्ठा होंगे। उनके पड़ने सर्व सेवा सब का प्रविष्टन होगा। देश के कई क्रियाशील और तत्पर लोकसेवक उनमें उपस्थित होंगे। तन्त्र १७३ तक पूरे भारत के सोम्व-मन्त्र राज्यों का राज्यदान की होगा, इन पर उन प्रविष्टन में विचार-विमर्श होगा और विनोबाजी के प्रेरणादायी मार्गदर्शन में हमें का कार्य-क्रम निश्चित किया जायेगा।

नूतन-आमदान भ्रान्दीन का जब हम विहायलीन करते हैं तो देखने में प्राया है कि सन् १९५१ से १९५७ तक नूतन भ्रान्दीन विच्छल गति से भागे बड़ा। सन् १९५६ से लेकर १९६५ तक उनकी गति रुकी थी नहीं, किन्तु मन्द ही गयी। सन् १९६५ के आखिर में जब विनोबाजी

ने बिहार में 'नूतन' का प्रारम्भ किया तब से भ्रान्दीन में फिर ने घोड़ा-सा नेम भाया। सब आमदान भ्रान्दीन नूतन प्रच्छन्नदान, विज्ञानदान और आखिर राज्यदान तपस्व या पण्डीन है। ऐसा भास होता है कि कार्यकर्ताओं का प्रत्यक्षिदास बड़ गया है और सब राज्यदान का सफल करने में उन्हें कोई द्विषाकाहट नहीं मान्य होती। इस दिशा में समिलना, उत्तमप्रेम, उच्छा और मध्यमदेस आदि चर्यों के कार्यकर्ताओं में पहले की है।

यह सही है कि आज की परिस्थिति में देश के, सर्वोदय उन्नत की दृष्टि से आमदान-आमस्वपण्य के भगवा हुनरा कोई यथार्थ कार्यक्रम और सर्वोदय के भगवा हुनरा कोई समुचित जीवन विप-यक उत्पन्न है नहीं। वैसे ही इस भ्रान्दीन को, विनोबाजी जैसे विरल किन्तु लोकप्रिय, प्रतिभावान् और विनम्र, नेतृत्व के कुछ विच्छल गुण होने हुए भी नेतृत्व की दृष्टि में रखनेवाले तथा 'मण्डनवक्त' के नये विचार की सहज बड़ा देनेवाले नेता प्राप्त है। एक बान बार-बार बलाती है कि सबक आमदान-आमस्वपण्य के भ्रान्दीन की जनमानस पर गहरी पकड़ नहीं हुई है और न देश की सामाजिक, धार्मिक प्रथा राजनैतिक परिस्थिति पर इस भ्रान्दीन का उत्प्रेक्षणीय प्रभाव पड़ा है। नूतन-आमदान की ही समर्पित और प्रारंभिक भाग में से जानेवाला हमारे मन को पड़ने होये, उसके तावद लगना होगा कि भारत में नूतन-आमदान द्वारा एक

—अधुनिक के बाद, भिन्न-भिन्न पक्षों के दावत के बाद, और साइनबोर्ड बदलनेवालों के प्रनेर रथ देने के बाद, फिर से साम्य पुनरा हो तो भी परम्परागत राजनीति के मार्ग से प्रजा के कल्याण की अनेक विफल होयी, यह स्पष्ट मन्त्र प्राये ऐसा है, इसलिए सब भ्रष्ट ही गहरा प्रकट

करने का और उस पर निर्भर रहने का सब प्राया है। आज ऐसी परिस्थिति प्रकट हुई है कि जनता को जात करने की आवश्यकता सभी स्वीकार करे। "जागो हो लोक!"

—अयोध्या में वेसाई
('अभिप्रेत' से सम्बन्धित)

तीन मोर्चे पर एकसाथ काम हो

मोटे दिनों बाद सर्वोदय समाज के मित्र तथा कार्यकर्ता राजगीर में इकट्ठा होने जा रहे हैं। उन्हें मोर्चे की स्मृति-रचना के लिए निश्चित मुद्रा लेकर यहाँ पहुँचना चाहिए। मेरे स्थल से मोर्चे की स्मृति-रचना के लिए आन्दोलन की तीन मोर्चे पर एकसाथ काम करना होगा।

पहला मोर्चा—इस मोर्चे पर विचार-विमर्श सभी विनोदश्री के मुसाल के अनुसार लोकमार्गी के रूप में निरन्तर चला रहते रहेंगे। दूसरा मोर्चा—इस मोर्चे के लिए दैनिकी स्तर पर विनोद और प्रदेश में विचार-विमर्श और विचार-मोर्चे, शान्ती-मुक्ति तथा संगठन, और खोजन के काम में कुछ साधियों की सहाय होना। तीसरा मोर्चा—कुछ ऐसे लोग होंगे जो अपने को नागरिक की भूमिका में रखकर जगह-जगह छोटे-छोटे केन्द्रों की स्थापना करेंगे। वे सभी ग्राम-सभाओं की आवश्यकताओं की दृष्टि से प्रयोग करेंगे और प्रत्यक्ष मार्गदर्शन करेंगे। मूल रूप से इन केन्द्रों पर इतिमूलक उद्योगप्रधान भाषिक जिनगी के प्रयोग, प्रशिक्षण और मार्गदर्शन का काम होगा तथा अपने स्वावलम्बन के माध्यम से ग्राम-स्वावलम्बन का संगठन होगा। गांधीजी ने भी सात साल गांधी के मात काज जवाबों की बैठने की बात कही थी, लेकिन विनोदश्री के नेतृत्व में 14 सालों तक लगातार सारे देश में विचार-व्यापार के कारण जो बेतला छापी है उसके फलस्वरूप हर एक गाँव आन्दोलन-समय में, यह आवश्यक है।

तीसरे मोर्चे की शक्तें

ग्रामजान-आन्दोलन के नेता शुरू से ही यह महसूस करते आये हैं कि पहले दोनों मोर्चे के साथ-साथ स्थान-स्थान पर कुछ स्वयंसेवी छोटे कार्यवाहों की आवश्यकता होगी। लेकिन कुछ घण्टों के कारण उन दिनों में अधिक विनोद नहीं बन सका। ग्राम और से तीन सप्ताह उजड़े हैं:

(1) ग्राम के लिए भूमि तथा धन्य

साधन चाहिए। वह कहाँ से आयेंगे?

(2) ग्राम में कार्यकर्ता स्वावलम्बी कैसे हो सकेंगे?

(3) अगर साधन मिल जाय और कार्यकर्ता स्वावलम्बी भी हो जाय, तो उसे स्वावलम्बन सिद्ध करने में इतना कैसे रहना होगा कि उसे मोर्चा-समर्थक द्वारा विचार-विमर्श के लिए समय ही नहीं मिलेगा।

इन तीनों पहलुओं पर सम्मोचता में विचार करना चाहिए।

वास्तव में यह सच, कि कार्यकर्ता स्वावलम्बन के प्रयास में एकदर विचार-प्रसार के लिए समय नहीं दे सकेगा, एक भयपूर्ण विलम्ब का काल है। केवल प्रचार-व्यवस्था की अपेक्षा स्वावलम्बन के समर्थन में हुआ तीसरा-चिह्न अपेक्षा अधिकार होगा, ऐसा अनुभव आया है। सच मान तो यह है कि ग्राम और पर हम समर्थन प्रदान-प्रदान का छोटा खोजने के समेत में रहना नहीं चाहते। इसीलिए विनोदश्री विद्या के स्वावलम्बी बनाने के प्रयास को यह बहुरे छोड़ते रहें कि स्वावलम्बन के प्रयास में विद्या के लिए समय नहीं बचेगा, और स्वावलम्बन के माध्यम से लोक-विमर्श को यह बहुरे नहीं अपनाते कि कार्यकर्ता स्वावलम्बन में फँस जायेंगे, जो उसे लोक-विमर्श का समय नहीं मिलेगा।

दूसरी शक्ति स्वावलम्बी लोकविमर्श के लिए साधन उपलब्ध होने के सम्बन्ध में है। यह कोई सवाल नहीं है, क्योंकि यदि इस देश की जनता और आन्दोलन का नेतृत्व सम्मोचता से चाहें तो कुछ हजार स्वावलम्बी कार्यकर्ताओं के नेत्र के लिए साधन धनस जुटा सकेंगे।

तीसरी शक्ति कार्यकर्ता के स्वावलम्बी होने की है। भी धीरे-धीरे आई के साथ दरभंगा जाने के पहले एक साल बारपुर में मैंने कार्य किया। इस पूरे

समय हम लोगों का रहन-सहन किसी भी सत्या के कार्यकर्ताओं से सराव नहीं रहा। अन्त में बारपुर की बचत की रकम से ही मधुबनी, दरभंगा जिले में 'ग्रामभारती' की स्थापना भी हो सकी।

परिस्थिति की अनिवार्यता

अब सब लोग प्रदेशदान के बाद के कार्यक्रम के बारे में सोच रहे हैं। हमको समझना होगा कि रचनात्मक सत्याओं के कार्यक्रमों को एक सर्वसा है। हल्का-गुल्का करके विचार की गूँह सब गेहूँ पहुँचाने में इन्होंने तथा शिक्षक, और अन्य लोगों ने काफी सहयोग दिया है। लेकिन सब यह कि ग्रामदान की गूँह केवल अपने देश में ही नहीं, बल्कि सभी दुनिया में हो गयी है; योजनापूर्वक तीनों मोर्चों पर काम करना होगा। लोक-व्यापारों द्वारा विचार की गूँह, तीसरी स्तर पर ग्रामसभाओं का संगठन, तथा नागरिक की भूमिका में बैठकर स्वावलम्बी लोकसेवा के रूप में प्रचार-व्यवस्था का काम, ये तीनों प्रयत्न होने से ही लोक-विमर्श में समर्थता आयेंगी।

अबतक इस भाँति प्रकार के केन्द्र की आवश्यकता समझते हुए भी हमारे चेला इसके प्रति उदासीन रहे हैं। लेकिन अब समय आ गया है कि आन्ध्रप्रदेश, ओडिशा, गुजरात पर लडा हो, और समुचित मार्ग-दर्शन के लिए स्वयंसेवी केन्द्रों का पटन किया जाय।

—नरेश

विनोदश्री का कार्यक्रम

मधुबनी

२० तक - रात्री

" रात्री में रात को ६ बजे प्रस्थान-ट्रेन द्वारा

२१ तथा पहुँच-मुबह ५ बजे

" तथा से राजगीर के लिए

२१ बजे प्रस्थान

२१ राजगीर पहुँच-साय ४ बजे

२२ तक - रात ४० भा० सर्वोदय-

सम्मेलन, विनोद-निवास

राजगीर, जिला-पटना, बिहार

रात्री का पत्रा. विनोद-निवास, नार्थ नरि

रोड, रात्री, फोन-१६३७

मुद्रा-व्यय : लोचनार, १३ मधुबनी, '६६



बाबापू जन्म-शताब्दी-समारोह

(२ अक्टूबर सन् १९६२ से २२ फरवरी सन् १९७०)

इस पर्व में गांधीजी का सन्देश घर-घर पहुँचाइए
ग्राम-स्वराज्य कायम करने की प्रेरणा अगाड़िए

- * फिल्म—“गांधीजी के पंच वर”, * ग्रन्थिनी सेट—“कंदो मे गांधी-रिनीवा चुन”
- * कोटोग्राफिक पोस्टर-ग्रन्थिनी सेट—“ग्राम-स्वराज्य”, * स्वाहटूड,
- * पुस्तकें एवं पोस्टर-पोल्डर, खादि बैरक सामग्री हेतु सम्पर्क-न्याय.

१. अपने प्रदेश का सर्वोदय-मण्डल

२. अपने प्रदेश की गांधी जन्म-शताब्दी समिति

३. गांधी स्वनामक कार्यक्रम उपसमिति

दुर्गमिया भवन, कुंदीमरौं बग पैर, जयपुर-३ (राजस्थान)

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी की स्चनात्मक कार्यक्रम उपसमिति,
दुर्गमिया भवन, कुंदीमरौं का पैर, जयपुर-३ (राजस्थान) डांग प्रसारित

अहमदाबाद की अशान्ति में शान्ति-सेना के कार्य

माध्यमवर्गियों के कारण यह मंद-
वार पड़ने में १-२ दिन के लिए अवरोध
पुष्ट मंच घसी थी। मायो वाष्पशी-र्ष
में इस प्रकार की घटना होने से च-
मायक अर्थात् (मायो) को घटाना दुख का
अनुभव हुआ।

छद्मद्वार मित्रावर पुत्रवश को साथ
 का दण्ड था । जगदीश मित्रिण के साथ
 लेश का मेला न्या हुआ था । इस मेले में
 लेश के लिए, हमारे सुविधन स्त्री-
 कुल प्रसन्न हो गई । जगदीश मित्रिण
 की चार पाँच सखि सा यही थीं ।
 इन मित्राण मन्त्रों ने तिनीको साथ का
 दण्ड काया । तिनीने सुने ने बाहर
 गम को बहाने और समग्र कुल
 भागों के ललक माधुसो को मुखाभ्यन्तरी
 के बीच साराई गम लगी । छात्र दीक्षित
 मित्रिण ने पूत लगे । उनके लीने दीक्षित
 इस माधुसोभा ने मित्रिण ने पुत्रवश
 छात्रमी को साथ और मित्रिण को मुखाभ्यन्तरी
 सुविधाया । इन छद्मों ने साम्राज्यिक
 भाग्य के पानेने का काम किया और
 ललक दण्ड गम लया । छात्र, मन्त्र,
 ललकभाषी भूतेश्वरी बहाने, को गयी
 गम होता रहा है श्री गरी और सदा ।

[illegible]

लोभो को सर्वप्रथम कल्याण, मर्यादों पर भी
हस्तोक्त होने देना, शास्त्रिक पर मान
शास्त्रिक करना मुझसे मेरा शर्माया,
शास्त्रिक-शरीर द्वारा प्रेम और हस्तोक्त
के लिए साक्षात्कार करना, कर्मपू के साथ
लोभो को शास्त्रिक भी-ने प्राप्त करने के
सहयोग होना, उपर्युक्त दिवस के पक्ष-
कर शास्त्रिक-साधना के लिए कोविश
को भी शरीर श्रुतिशास्त्रिक शास्त्रिक द्वारा

सावरसानी आश्रम के मुक्तिमंथ बुढ़्दों पर बड़े मरुह में आक्रमण किया। इस समय भी माननाहव करके, भी किशन त्रिवेदी, भी शास्त्रानाई नावक पार्थिव आर्षकर्ताओं ने आणों की बरगद म करके म मरुह को पीछे हटाया।

खाहुर में भी भगुमाई वटेल ने
कल्प धामिनीजी को मन्द में एक
मस्जिद की सोहने से एक सप्ताह को रोका।
एकखंड में भी हरीदाभाई खास
में मुस्लिमों की दुकानों की बसाने हुए
सप्ताह को समझा-बुझाकर बिलेगा।

सायावाही में थी त्रिपुराई प्रसीन ने एक मुस्लिम बुद्ध ने मन्नेटी को पुरे-पानी में ले गया।

हनुमन् धामापुरिका के श्रवण
के बीच की मानवता के प्रत्येक दीर्घ
व्यथा रहे थे। प्रत्येक हिन्दुओं ने
सुनतमानों को मोट सुनतमानों ने हिन्दुओं
को बनाया। नवरत्ना ने मुस्लिम
मोसलमदों के सुनतमानों का रसल मन्-
दरुम के हिन्दुओं ने किया। पतनका,
बनानुद, मन्नी मन्नी बन्तियों ने हिन्दु-
सुनतमानों ने धरम की रसा नी-जान
की थी।

[illegible]

सीमान्त गांधी का उपवास

—देशभर में नैतिक जागरण का वातावरण—

[illegible]

की प्रशंसा की। तबनुसार भार देश में
सोमान्त गांधी के ब्रत में भागीदार होवे के
लिए हमारा व उपवासों और शायनामों
का प्रचलन १६ प्रवृत्ति की भुवह उपवास
दूदा। सोमान्त गांधी ब्रत पूर्ण स्थिति है।

आचार्यकुल

सहस्र सेन (सचिव) के सेवा सभ
इष्टर कालेय के धारमार्थुन की स्थापना
थी वशीयसकी की जगस्थिति के सेवीय
विशेषी कल्प हुई। शत सेन के सगठन
की क्रियेवारी थी विचित्रुपार राय को
नी एसी है। की कल्पेवर राय ने विच-
वरा सैन के सचिवीय हुकई था। प्रत्यक्ष
होना स्वोपार विच।

रखा हुआ था, बाकी के दो अनुभवक पहले ही वानचन में घा घबे थे। लेकिन धी धागुनजी के सत्रिय सत्रयोग के वह अनुभवक हो जाने के बाद विजयवा पुन हुआ। यद्यपि उनका धोर रिरोज उनमें ही कुछ साथी गया कुछ बाटों के सोल कर रहे हैं, फिर भी वे निरुद्ध होकर जलका कुवाचना कर रहे हैं। उम धनु-महत मे २३ सितम्बर को बापे सत्रीदेव के बार-बार मार्गदर्शनों पर बाजी बाग भी रही, यद्यपि कई लोगों ने गुस्मिनेन बापने की उदाहर ही, लेकिन इन लोगों ने ईसा करने से इनकार दिया। उन कार्य-कर्ताओं की विरक्ति भी बाबर हाकिमराल में न बाबर आइनेट रूप के करावी गयी। धी बागुनजी स्वयं बहो गये धोर मन्त्रे हुवर सत्रीदेव साथी सोल आ गये। बाहों के लोगों ने अपनी गलती बहून की ओर बहू दुप-का-पूरल गौर शायदय में धामिल हो गया।

रबी रिने का बाबर अनुभवक धोर मुक्ता धनुनरुप करी दुप होमा, ऐसी उम्मीदें हैं। लुडी धोर सिमरेशा धनुनरुप में कर्जाई है। सिमरेशा के विमला बहून बाजी रिने के साथी हुई है। हरि-मन्त्रय बाई वरीय भी धाने कुछ बाई-बर्ताओं के साथ बाहों पर रगे रहे। बैरादीन सि धोर मरमलुधर ध्यावी, रिनेकी बैरादीन ने बैरा है, उनको भी निमरेशा बैरा गया है। निहमय के बचे हुए कार्यवली भी स्थानीय धारिदाली है धोर हुवेर रिने के भी हैं, उनको निम-रेशा धोर लुडी के मगाया गया है। राह के बहावन का हलाकत सिमराले से भी कुछ अनुभवकाला हुई है। धी जगनाल रिने के बोदे के धर्मिक धनुनरुप ईसा होपी धोर बाबर मे तेजी धानिगे, ऐसा अनुमान है। —अभिमतस्य धाटक

भूविस्तर

मध्यदेशी भूदान-यज्ञ बोर्ड के मुखया पिनी है कि भारत में ३१ अगस्त १९६९ तक प्रदेश के ४३ जिलों में कुल ४,०९,९२६ एकड़ ६२ बिस्मल भूमि भूदान में आये हुई। १,७९,४८८ एकड़ ७३ बिस्मल भूमि भूमिधनों को भी आ चुकी है। *

उन्नाव के समाचार

वनप्रदेश का चौथा विभाजन कार्यवाह २ अगस्त को मगधर हो गया। इस दिने में ६ अग्रेज १९६८ को वानचन का पहला अभियान शुरू हुआ था। २५ सितम्बर १९६९ तक ६ अधि-मान बनये गये। अमरक-आरत का यह पहला विभाजन है, जो मुख्यतः सिवनों के अथक प्रयास के पुत्र हुआ है। इस दिने में कुल २९९३ गांव हैं, जिनमें १४९ गांवगिरी गांव हैं। इन प्रकार २०६६ वानचन के अथक बाहों में से २२२५ गांवों का वानचन ८६ अतिरिक्त होने में विभाजन की योग्यता हुई।

स्वराज्य बाधक बागपुर से श्री राय-वीरर चाई ने मुखन दी है कि धाटमपुर विधानसभा में २१ से २६ सितम्बर तक श्रमदान-अभियान चला, जिसमें १५० सिक्क धोर कार्यकर्ता शामिल हुए। इन अभियान में ७४ श्रमदान प्राप्त हुए। इन गांवों में बांध हजारा की बाबाई तक हैं गांव भी हैं। बांधा दिने में भी वानचन-अभियान चलाने के लिए २४,२४ सितम्बर को बलभामपुर के विधिर हुआ, जिसमें सर्वधी करिल भाई, बंधीकरजी, रायबचन मिह ने मार्गदर्शन किया। १२ सित्तिर में श्रममेवक, प्रभावत सभी धादि शामिल थे। *

श्री सुलिया अमल ने निम्न है कि सितम्बर में १२६ मील की यात्रा की धोर २४८ गांव २३ वीं की साहित्य-विधी हुई। ३० गांवों की १२ ब्लूको में विचार-प्रचार किया है। *

अधन्तो-समारोह

विजयवंक बहला गांधी की २ अगस्त को सीटी कर्मातिथि देव धोर विदेश में सोलताम, सहायरीह श्रमो-चल्य 'बादाती' के रूप में मनायी गयी। अग्रज-पेरिज, बागुन सगाई, एक को चन्दे का अमरक दुपयक धोर सार्वजनिक सभाओं

द्वारा राष्ट्रियता के प्रति भावभीनी धाट्रानिनी धनिन की गयी। देश के कई धाटों में दुपानों, धोर बाबाओं को मुख सजाया गया था। प्रायः सहायरीह के भानुसार गया (बिहार) नगर में मद्रिदा बाब-कल्याण उममिति की धोर से गांधी-अमल में कार्यचल हुए। धमभारती, सारीधाम (मुनेर) में गांधीजी की अम-लतान्दी धमधामरी मनायी गयी।

महोदय बाधक मोनोदेवगा में सभा-ध-निर्वाण धोर गांधी-अमिता का सनावरण इस अवसर पर किया गया। मद्रिदाधो धोर यधियों की सत्राधों में गांधीजी के बारे में बताया गया। दरभंगा में सभाधार रिता है कि कल्याणपुर में धामधामिनी में धरिदनागल्ल के रूप में गांधी-अम-लतान्दी मनायी गयी। सारी-मरुत मरुतिह पुर में गांधी-अमली मनायी गयी।

देवरिया दिने के समकृती रोड के सोमनाथ बाबिब में धी गांधी धावत, गला विजाल धरिधर, बांती धिर सहारी हारा सहारीह के बाब धमली मनायी गयी। धमरवेदी में जिना गांधी धादाधी बरिनि हारा धारोत्रिन कार्यधनों के उत्तरप्रदेश के उन मुख्य मंत्री भी श्री बचनारवि रिनाडी में धामिन होकर वनत धी धाधीजी की कल्यान के धाम-स्वराज्य की धूमिका बचायी। धी गांधी धाधम रायबरेली के धाम रहे मुख्यतः का वमान भी उल्लेख किया। बागपुर में धी धोरिदार्न में एक वनसभा को सभा-दिन दिया धोर गांधीजी के विदातों पर धमन करते धी धाधीजी।

बलिक के बाबा दीन मे ६ अगस्त को रवीयन बाबा के धुरिदालीह धरदर नगिज के धाको एव रिताको मे धाचार्य की धमनसामय मिह के सहावन में धाधरक दम से गांधी-अमली मनायी। लोक में धाव को बाबा सारीध अमल बाध धाधोत्रिन सार्वजनिक सभा हुई, दिनेधे रचनाधक कार्यकर्ताधो, रिताको एव राधरीनिध मेताधों ने गांधीजी को आवाभीवी धाधरनि धरित की।

भूदान-यज्ञ : सोमवार, १२ अगस्त, १९६९

सर्वोदय

अन्य पुस्तों पर

—सापाइजिय २५

શ્રી ચાલુક્ય મહારાજ

—प्रमगविजय पुस्तक ७२

साम्प्रदायिकता की व्युत्पत्ति -

गुपी निर्माण देखाते — बाबिमरी ३६

सामग्री की ऐतिहासिक पृष्ठभूमि ...

राजाजी की प्रतिमा	— राजभूषण	२७
माजी का मय	— दान धर्माधिकारी	२९
	— इन्दिरा	४१

माधी हा मय — विनीता ४६

—हरिवन्धन परीक्षा ६९

भाषी-वर्गणी और भवनाद

भाषी-वर्णा के समान
भाषी-वर्णा के समान

भागला थक

‘अथाने-यथ’ वा

आपका पत्र २७ अक्टूबर १९६८

को भर्षी, व अथर्वश्रुत '५६

को सही, व मर्यादित होना ।

सूर्यः १६

अंक : ३-४

सोमवार

२० अक्टूबर, १९६६

समस्याद्वय

संस्थापक
न्यायशुद्धि

सर्वे मेधा शब्द-ध्वजान्तरं.

सामग्र्याद, आदेशान्वयी-१

कृपया : धन्यवाद

बिहार का प्रदेशदान



क्रान्ति की ज्ञात अवधारणा

मे

क्रान्ति की घोषणा .

हमारे बाददा श्रम ७५ मात्र के हो
गये हैं। विपत्तिनी बकाश के २५ परलगा
रके सामानपुर बका गाँव के म.
बन केने के परिवार के उनको काम हुआ
। गाँव के ही हाथीकुन से उनको प्रस-
द पिशा हुई। बाद में कलकत्ता के
गोपाल ने मरु-०० और मी-० एम-० की
मी प्राप्त की। अपनी प्रवार बुद्धिपत्ता
कराए बकपद में ही के पिशावो के
में मात्र रहे। बकपद में ही उनमें गीली
प्रति सामीपता विद्यमान थी। वे उन्ने
की से होती हुये, एक सामी मानव्य
बहुतरा उनके हुए का विचारण करन
। हर कामन प्रथम कथे। हर प्रकार के
सामान्य के उनको दिखलके

विशालगुणसन्तः शायकः शिवरात्रि की
 चट्टी में बरान्त भूत की और माय-
 (य) पानीति के क्षेत्र में भी प्रवेश
 कृत। शायक के धारण में वे इन्ने
 भावित हो गये थे कि प्रमाणों से सञ्ज्ञा
 लने समय भी वे वर्त्तनी पर भूत बरान्त
 दत्ते थे। स्थानीय 'गोत्रल बोर्ड' के अध्यक्ष
 के रूप में भी शीर्षकान्त तब नैराश्रय बर
 बने हैं।

सन् १९३० में नमक-सत्याग्रह के निर्गमने के वे पहली बार जेल गये।

काशीनाथ से मुक्त होने ही प्राप्ति प्रपञ्च
हृदय में 'खादी-मन्दिर' के नाम से एक
रचनात्मक भवना की स्थापना की। इस
समस्या द्वारा मन्वानित १ जेष्ठ १९ खादी-
प्रयोगों का काम भावपूर्ण चल रहा है।

माफ़ी मेधा मध के दे बगल के सहज
 यह चुने हैं। स्ववशाम्भान्तिन मे भाग
 लेने के बारण्ड उन्ने वरं बार मेरु की श्री
 याता कभी पनी। मृ १९३२ मे
 वशाम्भान्तिन मे श्री माधवमिन्ना हुता,
 उपमे धाने जीवन को धरत मे धामधर
 माने जो मेरा श्री, उपते विवाह बहुत
 वर विदयी।

मन् १९४६ के चुनाव में अधिवायिन
बहाग की विधान-सभा में के मध्य कुने
सह । मन् १९४७ में स्वतन्त्रता के वरान्
पवित्र बहाग की पल्ली में नरकर
की जग में लाइवा की जग में के और
जन हृदय में विभिन्न स्थान प्राप्त किया ।
मिनाजोमी की पूरव की गुहार
मुनकर उन्नेने विधान-सभा की सम्मन-
न में स्थान प्राप्त किया के और राजनीति में
शे के योग के मुनकर लाइवा की धन-
नरल के नाम बर्हीन विधान में धन

जीवन स्वीकार कर दिया। भूतल और
शामशान के सादोहन के गिलगिने में
बकल के गीन-गीन में उल्टी पदयाग
की ओर धवक पदयाग द्वारा
करीब २५,००० मील तक भा पछिभए
फिरा। स. १९६२ में नागाईन्डी
जिले में एक जीप-पुल्टा के दिखार भी
हूए, जिन्नु ईश्वर की हवा में उबका जीवन
महतार कार्यों के लिए ब्रय गया। जिन्नु
हुँ देना के बाद में तन्वी पदयाग करवा
उन्के लिए लम्बद वर्ग। रक गया। फिर
ही नवागाराईन्डी के केन्द्र मानकर उत्तरी
धरात के छोटी से सायन-मानोहन
के लिए उन्नी परिधया होनी रहनी है।

सर्वोदय-दर्शन के लेखक ही नाम
पडिये, इबतला श्री भुवनेश्वर हैं। बगला
"सुरान-यम" पत्रिका के वे प्रतिस्थापक
संपादक हैं। उनकी लिखी हुई "सुरान यम
क्यों और कैसे ?" हमारा राष्ट्रीय लिखल
जैनी पुस्तकें भारत के सर्वत्र सम्पादन और
लिखित प्रालीय भाषामें वे प्रचलित हुई हैं।

उपनी कठोर परिश्रमी, क्षतिग्रस्त
प्रध्वनशील, सारी तथा निर्मल जीवन-
यात्रा हम मगरे लिए एक प्रादुर्भाव प्रस्तुत
करती है। —अनन्तरिजय मुखर्जी

—अनगरविजय सुखला

‘वाल्मिकि-वृद्ध एतन्मयी’ की वर्तन-नीत्यरी
मे हमारी प्रथम मुद्राका लक्ष्य—परस्पर-
दलन के रूप में। दर्शन-नीत्यरी मे वाल्मिकी
वाक्ये की श्री गणेशी, वही वाक्ये मे दो
वाक्ये की श्री और परिष्कृत श्री कही जा-
‘बो। शायद वाक्ये की’ दोनों मे एक-
दूसरे की सम्बन्धि पद्धति की, लेकिन
वाक्ये मे गाय। वही लक्ष्य दुर्भाग्यी गायी
दूसरे की, वहीसे दिन, वहीसे दिन। और
दिन एक दिन ‘विशेषा वेद’ पर, अपने-
अपने निमित्तों के साथ धूमने हुए एक-
दूसरे का परिवर्तन हुआ। पता कल नि-
मित्तों (वर्तमान) के विज्ञान दिन
की पीठ—वर्तमान के रूप में सुगुनी है,
वर्तमान मे एक—एक की जाति पायो
है। और फिर कुछ कुछ इन्द्रिय भूकान,
मुलको का आवाज-व्यवस्था, वही वही की



निर्भरता बहुत

पर लम्बी बानें ।

उम समय उसने सामने धपने भविष्य का चित्र स्पष्ट या धीरे में अपनेमे ही मस्त थी। उस समय मृग पर उसके व्यक्तित्व की एक निदानी के रूप में छाप पड़ी।

दिनी-निरास सतम हुआ, दो पक्षी
विपुल गये। दुवारा ज्यकी मुभाकात हुई
‘विनोदा के माघ’ बानी ज्यकी बिया
म। इस मुभाकात मे पारिव्य हुआ उसके
व्यक्तिय के दुमरे पत्रुचो व। ज्यकी
रगामी, लेवाम ज्यकन का, विनोदा-नावी
के प्रात ज्यकी भक्ति का। कवनेज की
घपनी नीकीरि क्षोहकर, उज्ज्वल प्राविद्य
का मोह क्षोहकर, एक पत्र के द्वारा प्रारम
हुए महान यम मे शरीक होये वह निकल
परी थी। मुभासोन जीवन क्षोहकर धूप-
बारित मे गाय-गाय मे पून रही थी। दिन
मे प्राति की देकर क्षोह दिमाग मे बैराग्य
की वीरलता साग

पुत्री गौतम । भूत-प्राप्ति के
हमारी मुलाकात हुई साक्षात् विरोधा के
पात ही । जब उस 'काचा मातला' का
बल्य, जो किन्हीं ॥ जीवन में ही धारम
हुआ था, पञ्चा बचने लगा था । और
परिचय होने लगा उस 'आत्मिक' (मि-
ली) व्यक्ति का । भूत, आत्मिक-
प्राप्ति, सर्वोच्च के हर क्षेत्र में उस
मनिकाल व्यक्ति का उपनिषद् धार-
मिक मार्ग जाने लगी । कथाकुत्तरी के
कर्मों तक का विचार क्षेत्र उस व्यक्ति-
वाली व्यक्ति का मिल गया । और
सर्व, सत्य, सर्वोच्च-मार्ग, धर्म
का ही वास्तविक उसके हाथों में ही
जाने लगा । और इन सबका सत्यता ही
निरीक्षण करनेवाले विरोधी की कृति-
पट्टि की सम्पत्ति में यह ही साक्षात्
प्राप्ति लगी ।

इसका शत्रुत है राजनिर मे होवेनाम
मर्दोदर सम्प्रेत । इस सम्प्रेत की शनेक
विशेषपाए हैं । निरु रमान मे भगवान
मुद्र मे प्रथम वार नाम जनता को सम्प्रे-
तिर दिया, मिदामो को प्रेरणा देकर
रामक प्रचार के दिर मेदा उस निमर्ग-

रम्य शासन राजपरिषद् में; जिस स्थान पर मगधान महावीर ने अपने जीवन का अधिकाधिक समय बिताया उन शासन राजपरिषद् में वह सम्मेलन हो रहा है। जहाँ बुद्ध मगध द्वारा सडे निम्ने रूप में उद्घाटन इस सम्मेलन में होनेवाला है। बिहार-दान की अधिक जानकारी का एक धरणा यहाँ पूरा होनेवाला है। यह स्थान गांधी सादर सम्मेलन का भी साल के सन्धि वर्ष के बाद सर्वोच्च सम्मेलन से इस सम्मेलन में

मिलनेवाले है। और हिमक समाज की श्रष्टियाँ की राह पर चलने के इस महान प्रयास के प्रेरणा स्रोत विनोबाजी, श्रवणी गौतम छोड़कर हम सम्मेतन में उप-दिष्टा रहनेवाले है। और इस सम्मेतन की श्रवणता वस्तुतः विनोबा जी की श्रवणी गौतम है। श्रवणी गौतम का यह दर्शन है, शास्त्र-शास्त्र ही ब्रह्मा और अन्तः के बीच के पलायन की श्रष्टा।

—कालिन्दी

एक ऐतिहासिक पत्र

मेरे प्यारे बादशाह खान,

धरदालीत ध्वजा न साथ मैं कतल करण हूँ कि ज़्वादे रागत ध्या-न-पाम धापणे
प्रति बहुत प्रणय हूमा है और हमारे मित्रो दाण थाप करीब-करीब होई गये भी है ।
किन्तु आपने अत्यन्त धैर्य भोगे क्षमाशीलता से गारा महन कर दिया है । आपना
उदाहरण हम सबके लिए एक प्रेरणास्रोत रहा है ।

पारे भारत की और पूर्व पाकिस्तान के कुछ हिस्से की बेटी पश्चाताप के दारम्यान थाप सदा ही मेरे दिल में रहे हैं। मैं ध्याना करना था कि परिस्थिति प्रायः ऐसी प्रादोषण पाकिस्तान में चले जाये। लेकिन यह नहीं होने को था। यही दीवना है कि ईश्वर की योजना अथवा थी।

एक दिनों मेरी एक साथिया बुर होयी वा रही है कि इस धगधग में तथा-
कथित राजनीति के दिन बीत चुके हैं और राष्ट्रीय तथा अन्तर्राष्ट्रीय समस्याओं का
हल प्रशस्त—जिसे हम उर्दू में 'क़ुल्लियत' कहते हैं—के आधार में ही हो सकता है।
और मैं समझता हूँ कि आप राजनीति के मनुष्य नहीं, बल्कि पहरी आन्तरिक निष्ठा-
वाले ईश्वर-भक्त हैं। आप सदा ही बहिष्ता और सहनशीलता के पथ पर हिमामयी रहे
हैं। सत्य है कि आपकी इन्हीं बसोटी कल्पों के वार ईश्वर आपको चिरन्तन-महत्वा-
परिहार का शीतार बनाया चाहता है।

स्नेहावन के साथ,

प्राप्त सौदा मर्द.

विनोबा

५ अप्रैल, मन् १९६५

बिहार में भूमि-वितरण

बाराली, १३ अक्टूबर। बिहार
मुद्रण-यंत्र कमेटी ने सेवाचार प्राप्त हुआ है
कि प्रत्येक बिहार प्रदेश में २१,८५,४६७
एकड़ भूमि २,९०,२०० खानदानों को हाथ
प्राप्त हुई है, जिसमें से ३,७७,५९२ एकड़
भूमि २,८६,६९९ गाँवों के २,३८,५९७
घातवासी को वितरित की जा चुकी है।
आवासीयों में से ६८,३५० हरजिन एवं
३२,७०० आदिवासी परिवार हैं।
३,५५,९२३ एकड़ भूमि सामान्य, बाराहद
तथा अन्य प्रकार से श्वेत गाँव के धार्मिक
उपयोग में है। इससे पूर्व बहु जमीन
अन्वेषियों ने उपरोक्त या निम्नप्रकार में

पी। ६५७,३३० एकाद भूमि कृषि के
प्रयोग है, ६,२४,०५७ एकाद भूमि के माप
ग १९७० तक निर्धारित हो जाये की उम्मा-
दना है। ये भूमि बर्तमान में विन-
रख या कृषि-योग्य नहीं है।

बिहारदान

विद्योवा-निशामा मे १४-१०-१९
को प्राम भूवत्तानुसार धव रानी मे
निक १३ और मत्त परववा मे
१० प्रगण्ड प्रवग्दना मे प्राने की
येप रह बये हैं। सम्मेषन तह पूरा
करने का क्वादी प्रपाम जागी है।

राजगिर की ऐतिहासिक पृष्ठभूमि : जहाँ अठारहवाँ सर्वोदय-सम्मेलन हो रहा है

घाट बगर बिहार राज्य की राजधानी पटना से घाट पचम मील पूर्व दिशा में घाटको राजगिर के अन्धकारों में लगे जो अपने भीतर एक लम्बी गोरव-गाथा छिपाये हुए है। प्रकृति घाट को बहो नदनामिराम व घाटपर्वक है, जन्मवाट मुन्दर, तैमिन बोने दुनो में सम्राटो या राजपुत्रो के विश्वविनास और स्वर्णपथ अधिवास, बुद्ध-महावीर को घाट एव ब्रह्माणुकारी वाली, धर्मिको के धर्मोद-प्रमोद और साम्राज्य जन के हर्ष विषाद बहो की किन्ना में कौनो हुए है, जिन्हे बोधगम्य करने के लिए बुद्ध इतिहास को इष्टि चाहिए, बुद्ध बन्धन का पुट चाहिए।

पूर्व देखे की बन्धनवापुर-गिराह सासा पर बन्धनवापुर से ४४ किलो-मीटर और मोटर-मार्ग द्वारा पटना से १५ मील और गया से २२ मील दूर स्थित राजगिर प्रायः सारी दुनिया के धर्मो धर्मियों के लिए पर्वत का स्थान है, पहा गमन पर्वो के बर्ष कोने, लक्ष्मणों गुरा, मोनमशर गुरा, बुद्धवृद्ध पहाड़ी, राजा धर्मनयन का जिला, रिपल गुरा, मनवारमड घाट घाट भी आकर्षण के धनेक केन्द्र है। बहो वी० ४२५००० की० रेट हाउस, डिस्ट्रिक्ट बोर्ड इन्फरमन बगनी, डिस्ट्रिक्ट बोर्ड रेट हाउस, पर्वत रेट हाउस, बुध हाउस, राजगिर रेट हाउस व धर्मनयन पर्वत का व धर्मियों को मुक्ति के लिए बनी हुई है जहाँ रहकर राजगिर पर राजगिरियों द्वारा बनाई पर्वत को एक एक उधार उनके सांस्कृतिक व के लक्ष्मण में जानकारी पायी जा सकती है।

इतिहास के बिन्दु पर

मगध (दक्षिण बिहार) पर सिन्धु-नाग व सा राज्य ई० पू० ५०० मगधो धनी के मगधम मगधिन दूषा। गुगलो के धनु-मार मगध के सिन्धुनाग व सा मगधम

चिन्मयाग था, जो काशी का राजा था। अपने मगध पर अधिकार कर नान्य के निरन्तर राजगिर को अपनी राजधानी बनाया था। इन वष का पंचवाँ राजा बिम्बिसार थे। उसने आधुनिक मुम्बै और पाणलपुर को जोड़कर मगध राज्य में मिला दिया था। मगध का धर्मगुरु और विकास उसीके समय में शुरू हुआ। उसने अपनी पहली राजधानी निरिन्द्र बनावी, जिसको बाद की दीवारें आज तक मौजूद हैं। ये भन्नापेय आरत के घटोव प्राचीन सड़करी में गिने जाते हैं।

बिम्बिसार (६०३-४९१ ई० पू०) ने राजनीतिक महत्त्व के वैज्ञानिक सम्बन्ध स्थापित किये। उसने कोणल राजकुमारी निरिन्द्रविजय की पुत्री और बड़ेही राज कुमारी बानवी से विवाह किया। उसके धनेक पुत्र थे, जिनमें कुलीक (मन्नालगा) प्रसिद्ध हुआ। उसकी राजधानी निरिन्द्र की जो पंच दीवारों में सुरक्षित थी। ये बड़ी-बड़ी दीवारें अपने भन्नापेय के घाट भी देखी जा सकती हैं, जो प्राचीन भारतीय वापार स्वापल्य का नमूना देखा करती हैं। निरिन्द्र को बार्हस्पति ने बसाया था। अपनी राति के प्रमार-पान के बिम्बिसार ने निरिन्द्र के पार्श्व में ही अपनी राजधानी राजगिर निर्मित की, जो बहुत दिनों तक मगध साम्राज्य की राजधानी बना रहा। राजगिर की बोधना महामोक्ष नामक स्थापना ने बनावी थी।

बिम्बिसार धर्ममय थे जैन था। जैन तीर्थंकर महावीर भी उसने समझातीन थे। अपने महावीर से प्रार्थना की थी कि वह उनके देव को सर्वो के मष्ट में बने जा धार्मिक हैं। उसने अपनी गुरानी राजधानी निरिन्द्र में कोणल के धर्मन किने के और वह जब बुद्ध होकर अपने साध्व बन्धन बन्धुओं और उनके साथ

रहनेवाले एक हजार जटिलों के समूह के साथ राजगिर पहुँचे तो उसने फिर उनका साम्राज्य दिया। धैर्यक बिम्बिसार तुम्ह उन्का शिष्य बन गया और महल में उन्हें अपने ममत्त सप के साथ धाम-नित करके अपने हानो भोजन परोसा। उसने बुद्ध को वेनुवन नामक धन उछाल दान कर दिया, जिसने तयागत बहो ध्यान-मन कर सके। अपने राज-बंद जीवक को उसने तयागत और सप की परिचर्या और भिक्षुता के लिए नियुक्त किया।

तीन वर्षों तक अपने धर्म का प्रचार करने के बाद बहूतर वर्ष की उम्र में वर्षमान महावीर के ४९६ ई० पू० में राजगिर के निरन्तर पात्रा में शरीर-त्याग किया। तीन बुद्ध को प्रति महावीर भी धर्म-प्रचार के लिए एक स्थान से दूसरे स्थान में संचरण करते रहे। कल्पमूत्र में प्राप्त जानकारी के आधार पर ११ वर्षों बाद कम्पा, मिमिका, धारवती, ईशानी और राजबुद्ध ने विवाह। महाराज बिम्बिसार और धर्मागतसु के उनकी प्रस्तर भेंट हुआ करती। ये इन दोनों के सम्बन्धी ठहरे थे। यह भी कहा जाता है कि बुद्ध का एक निरन्तर शिष्य उपासि पर्वत देव था और वह राजगिर न रहने-बाणा था।

राजा बिम्बिसार बुद्ध को अपना राज्य देना चाहता था, किन्तु बुद्ध ने उसे धर्माचार कर दिया। जब ज्ञान-वापि के बाद बुद्ध राजगिर गये तब बिम्बिसार १२ नम्रु यानी ३३६ वृद्धों के साथ उनके धर्मनयन के लिए गया। बिम्बिसार ने इन बहो के लेकर जीवन पर्वत बौद्ध-धर्म के लिए तत-मन-धन से सेवा की। वह प्रतिमा ४-६ दिन विषय-योग से मुक्त रहकर धर्मी प्रजा को भी ऐसा ही करन का उपदेश देना था। बुद्ध ने प्रति उनकी सट्ट खडा की। जब बुद्ध बैंगली जाने लगे तब राजा ने राजबुद्ध के यमलज तक सडकों की धन्नी तरफ मरमन बरबाबी। प्रतिरोध पर उसने धारवपुद्ध बनाया। सारे मार्ग में बुद्धे

तक रथ-विरागे मूल बिछवा दिये गये। राजा स्वयं बुद्ध के साथ चले, जिससे गाँव में बुद्ध को कोई कष्ट न हो और बीवा-यस तक जाकर बुद्ध को साथ घर बिछा दिया किंग। बुद्ध के चले जाने पर राजा ने उनके प्रत्यागमन की प्रतीक्षा में बग़ावत पर संभा जल दिया। फिर उसी ठाट-बाट से वह बुद्ध के साथ राजगृह लौट गये।

राजगृह में पहली बोद्ध सभा

भारत के सांस्कृतिक इतिहास में राजगृह का नाम इसलिए भी प्रसिद्ध है, क्योंकि बुद्ध के जीवन-अवसान के कुछ ही महीने बाद उनके विचारों और उपदेशों की व्यवस्थित रूप प्रदान करने के लिए पहली बोद्ध सभा का आयोजन किया गया। यह सभा राजगृह के ही निकट सप्तपत्नी गुफा में की गयी थी। पौद्गलसंनय की ऐसी कुल बार मनाई हुई थी। राजगृह में हुई इस पहली सभा में विभिन्न मन्त्री ॥ ५०० भिक्षुओं ने बुद्ध के उपदेशों का विवरण सम्पादन और प्रमाणित करने के लिये भाग लिया था। इसी बैठक में बुद्ध के उपदेशों की पद्धति, विचार और भाव विभागीय में बाँटा गया। इस बैठक के अध्यक्ष थे महाप्रलय महाकल्प्य। बुद्ध के निकट शिष्य उपालि और आनन्द नाम के विनय और धम्म के आधिकारिक प्रणेता थे।

राजगृह : प्रमुख नगर के रूप में

प्राचीन भारत में देव के भीतर और बाहर प्रचुर व्यापार चलता था। निपति की मुख्य वस्तुएँ थी - रेशम, मजमन, मकड़े प्रकार के कपड़े, अन्न, दाल, बरतों की हई वस्तुएँ, इन व मुद्रण, धीपलियाँ, हाथीदाँत और जंगम की वस्तुएँ तथा सोने-चांदी के आभूषण। जालनों में प्राप्त उद्योगों के अनुसार राजगृह अत्यंत ही पवित्र व्यापारिक मार्गों पर अवस्थित था। यह पूर्व में भावस्ती, पश्चिम में मथुरा तथा उत्तर-पश्चिम में तक्षशिला और गायार देश में सम्बन्धित था। भावस्ती का प्रसिद्ध मठ अनाथ पिंडीक राजगृह

होकर देश के दूर-दूर मार्गों से व्यापार करता था। इसी अनाथ पिंडीक ने बुद्ध को दान करने के लिए एक घुरे उपवन की भूमि की स्वर्ण-मुद्रा शोषे बैंककर फिर उन्हें मूल रूप में चुकता करके उसे खरीद लिया था। बग़ावत से महाजनपथ मोन-पुर (विहार) पहुंचता था और वहीं ये संन्यासी, जहाँ भावस्ती से राजगृह के रास्ते के साथ मिल जाता था। वैशाखी से दक्षिण जानेवाली महारथ की गाथा पर अनेक पड़ाव थे, जिन पर बुद्ध राजगृह से कुशीनार की अपनी अन्तिम यात्रा में रहते थे। वह राजगृह में अन्तिम टिकक और नागदा होकर हुए पाटलिपुत्र में गया पर कर कोटिपथ और नाविका होते हुए नैपाली पहुंचे थे।

राजगृह की अपने समय के प्रसिद्ध नगरी में भी वाचना थी। वीरचक्रिय में पता चलता है कि उस समय के सर्वोच्च छ बड़े पहरो यानी बग़ा, राजगृह, भावस्ती, लज्जित, कोजागरी और बाराहगरी में राजगृह का भी स्थान था। उस समय के पवित्र नगरी में तक्षशिला का भी स्थान है जिसकी पौरि प्रमुख विद्या-केन्द्र के रूप में थी; जहाँ से पारसि, जीवक और कौटिल्य जैसे विद्वान्-प्रसिद्ध विद्वान निकले।

राजगिरि से स्थानांतरण

(विनियमन द्वारा धर्म विजय (करीब ३०० ई० पू०) से मगध साम्राज्य के निर्माण का शरम्भ होता है। अनामिपु ने उनके बाद काशी, कोशग और बिह्र पर अपना अधिकार जमाया। मगध साम्राज्य इनका बड़ा चुका था कि उसी राजधानी राजगृह से हटाकर बग़ा और गीन के समक्ष पर स्थित मगधिक महारथाने द्वारा पाटलिपुत्र में लाने पर। पाटलिपुत्र की स्थापना अनामिपु बुद्ध के अन्तिम दिनों में हुई थी। उन दिनों वह पाटलिपुत्र आया था।

यह वह भू-भाग जब राजाओं-महाराजाओं में निरन्तर संघर्ष हुआ करते थे। अन्तिम राज प्रोजेन वीरचक्रिय के राजा

उपवन का पौर जन्म था। वह महारथ-काशी अनेक वास्तव था। उसने भारत में उसके समकालीन राजा मगध के समक्ष थे। उसकी शक्ति से स्वयं मगधराज-अनामिपु उर गया था और कहा जाता है कि इसीलिए उसने राजगृह की दीवारें मुद्द करवायी थी।

जैन परिशिष्ट पर्वन के अनुसार बग़ावती, कुशोक (अनामिपु) की पत्नी और उदायिन उनका पुत्र तथा अनामिपु के बाद राज्य का उत्तराधिकारी ठहरता है। उदायिन अपने पिता का वम्हा के बादसारा था। उसने पिता द्वारा पाटलिपुत्र में निर्मित किए की पौर मुद्द किया और अनामिपु की मृत्यु (४०३ ई० पू०) के बाद राजगृह में अपनी राजधानी वहीं ले गया।

—रामभूषण

सर्वोदय-प्रेस-संस्थान

सर्व सेवा सचिवालय संस्थापित सर्वोदय प्रेस संस्था के बाराहगरी केन्द्र से हिन्दी कुलेटिनी का उत्तर भारत के समस्त समाचार-पत्रों के लिए प्रसारण गुप्त कार्य हो चुका है। देशभर में चलनेवाली सर्वोदय आन्दोलन के कार्यकर्ताओं को अपने यहाँ के समाचार संपादक, सर्वोदय-प्रेस संस्थान, बाराहगरी, बाराहगरी-१ के पते पर दीक्षाविशील भेजने रहता चाहिए।

‘सर्व सेवा सचिवालय’ के

पीपुल्स एक्शन’ का पता परिवर्तित

सर्व सेवा सचिवालय संस्था के प्राचार्य ‘पीपुल्स एक्शन’, सर्व ‘पीपुल्स एक्शन’ के नाम से सितम्बर ‘६९ में दिल्ली में प्रकाशित हो रहा है। उसका सम्पादकीय और व्यवस्थापकीय कार्यालय का पता है : नयी दिल्ली, प्रसिद्ध, २२१ राजन्य केन्दु नयी दिल्ली-१।

प्रसिद्ध में इस नये पते पर ही सर्व सेवा सचिवालय पीपुल्स एक्शन’ में सम्बन्धित पत्र-व्यवहार करना अन्तिम सुनिश्चयकर होगा।

गांधी का सत्य

मन्य किसी एक व्यक्ति का हो सकता है, वह मेरा विश्वास नहीं है, बौद्धिक विश्वास नहीं है। किसी एक व्यक्ति के साथ कोई सम्बन्ध नहीं बनता है, सम्बन्ध बनाया भी नहीं है। गांधीजी का एक गन्ध हो, रजि बालू का दूसरा गन्ध हो, उसका चाय का तीसरा गन्ध हो, पुष्ट का चौथा गन्ध हो, तो मेरा जीवन ही है। फिर इन चार गन्धों में मेरा कोई सम्बन्ध नहीं रह जाता। मैं बसो ताज़ा एक सल्ट में पड़ूँ, बिना गन्ध क्या था। अपने गन्ध को छोड़कर दूसरों के गन्धों की ओर मैं जाता हूँ, तो मेरे अपने गन्ध को कोई गंध ही नहीं होती। इसलिए गांधीजी के गन्ध में मुझे कोई विश्वास ही नहीं है। गांधीजी की पहिना में भी नहीं, गांधीजी के गन्ध में भी नहीं। सम्प्रदाय मेरी प्रकृति है। इन सम्प्रदायों के साथ या तो मुझे ओझा है या उनका मुखाबिना करता है। उनको एक करता है या उनको मुखाबिना है। हममें गांधीजी की महायत्ना हो, गांधीजी ही नहीं, जिसकी भी महायत्ना हो। उनके उनको महायत्ना लेने को मैं तैयार हूँ। लेकिन सम्प्रदायों गांधीजी के राज्य में मुझमें ही, नहीं सम्प्रदायों मुझमें से मुझे दिनबदि नहीं है, सम्प्रदाय नहीं है, यह मैं ही निर्णय करती हूँ। और, मैं यह मानता हूँ कि गांधी की यही स्थिति थी। गांधी जिसका अनुयायी रहा हो, वह अनुयायी मैं ही वह नहीं जानता हूँ। जिस गोखले को उगने पुर चढ़ा, को उसका वह अनुयायी नहीं रहा, और जिस विनय का वह उत्सवधिकायी था, उसका वह अनुयायी नहीं रहा।

सत्य की खोज

गांधी ने जीवन का प्रयाण अहंसेस
 रूप में होत था, इतना तो मैं जानता
 हूँ। लेकिन गांधी किसी विभिन्न मन्त्र की
 मंत्र कृपा था, यह अगर कोई
 मित्र नर दे तो मैं गांधी को सम्प्रोक्त
 नहीं मानता। जिसे आप विभिन्न
 मन्त्र कहते हैं, वह अमृत है। जैसे
 विभिन्न भक्तों पित्त हो जाना है।

उस तरह से विनियमित करने प्रणाली हो
जाता है। वेद में 'मम मर्त्यं मृत्युं प्रणम्य'
के लिए है। मरने और मृत्यु के बीच
'मम' का अर्थ है, 'मे' 'तु' वह जानते हैं।
मर्त्योपनिषद् मम, विनियमित मम, जिस
के पीछे कोई नियंत्रण हो, वह मम है ही
नहीं, वह प्रणम्य है। और ऐसे किसी मम
के पीछे गांधी राजा हो तो मैं छात्रों
विद्वान् नमो राजा। इसका मन्त्रविद्वान्
मन्त्र मन्त्र मन्त्र होता है।

एक दूसरी चीज भी इनके गान-गाय
वा है कि माय बाप चीज है, दर्शन
बाप चीज। माय के बिना मैं धर्म पनु-
भूतियों के बाधावर वर जो कुछ मैं रिक्त
की प्रतिविधान हो रही है, जब प्रतिविधान
को जब मैं धर्मवत्त वर देना हूँ, धर्म की
रम देना हूँ, तो उसे 'धर्म' नाम दिया

सादा घर्माधिकारी

जाना है। यह परे नग्य की भ्याख्या (इन्टरप्रेटेशन) है। मेरी 'डिफिनिशन' (गुणांति) है। तो मेरा 'इन्टरप्रेटेशन', 'तय बा जो मैं तय देना' है, यह तो नग्य नहीं है। बसतु परत तय एक तो है नहीं। बानु की भ्याख्या को बानु है नहीं। तो, ये भ्याख्याएँ बानग-बानग हो बचती हैं। मेरी भ्याख्या बा साय, बातरी भ्याख्या बा सय, दो सय हो सयने है, यह बानग गांधी बानगा हो तो मैं सयलता हूँ कि इस ंगतरे बिषय मे बहुत बडा भ्रम पैदा है। जयने यह दाता नहीं बिबा कि सय तक मैं पहुँच गया हूँ। तय की सोच कर रहा हूँ, दाता ही दाता। मैं बिद्यु पुष्ट है, सय बा मुझे दर्शन हो गया है, तय के मुझे साक्षात्कार हो गये हैं। यह दाता उमने बिबा नही। दाताएँ सय के बिषय मे कुछ चरचानाएँ, सय के सय मे कुछ धाकाधार जगत-जगत श्वक हूँ हैं। इनने मोदी-बहुग बानाबिता है। एक बस तक बानाबिता है। पूर्ण बानाबिता सय की व्यापार मे हो नहीं बचती, बयोनि यह ध्यानायेव है।

सम्बन्धों में सत्य का साक्षात्कार

बापों जीवन में मृत्यु के धार्मिकर के विषय में अधिक विस्तार रखा था; और जीवन का धर्म है, मनुष्यों का पारमार्थिक सम्बन्ध। मनुष्यों का, एक दूसरे का पारमार्थिक सम्बन्ध, और मनुष्य तथा दूसरे जीवों का सम्बन्ध। यह सम्बन्ध ही प्रगट जीवन है तो इस सम्बन्ध में सत्य-प्रकाश कैसे बहिर्गम्य हो ? इसलिए माध्व के विषय में हम अपना सोचने लगे हैं। केवल मनुष्य की सोच करने के लिए जिस तरह वे जड़-पुद्गल आदि में, गुण में आकाश, वस्ते हैं, और प्राणी में मनुष्य मनुष्य की स्वीकृति करते हैं और करते हैं कि यह मनुष्य हमारे बिना है, इनके विषय में धारणा नहीं चिन्तन करने लगे हैं। प्राणी के विषय में चिन्तन करने इच्छा है कि मनुष्य और मनुष्य के जो सम्बन्ध हैं, इन सम्बन्धों में सत्य का कैसे प्रकाशित हो सकता है, कैसे सत्य की तरफ मनुष्य की प्रगति हो सकती है। हममें से एक प्रश्न धारा है कि मनुष्य और मनुष्य के सम्बन्ध ही प्रगट जीवन है तो क्या जीवन की तरफ तो प्रगति की है ? और प्रगति की है तो क्या सम्बन्धिक जीवन है। मनुष्य की प्रगति में से एक चीज पैदा हुई है, वह हमेशा रहस्यमय रहेगी, वही एक चीज पैदा नहीं करेगा। मनुष्य की ऐसी कोई प्रगति है कि विषय में है ? मुझे ऐसा लगता है कि मनुष्य का मनुष्य प्रगति यह था कि मनुष्य और मनुष्य के सम्बन्ध में मनुष्य का विकास हो। और, यह मनुष्य जीवन में प्रगति नहीं हो पाता। जिसे धारा जीवन करते हैं वही मनुष्य है, दूसरा कोई हो नहीं सकता है। मनुष्य प्रगति में प्रगति, जीवन के लिए, मनुष्य है 'वैयर्थ'। यह तो वैयर्थ है, प्रगति विकास मनुष्यों के सम्बन्धों में क्या हो सकता है ? यह प्रश्न प्रगट भाषा के सामने नहीं होता तो यह कभी यह नहीं कहना कि मैं सत्य को सोच में निरुद्ध और मुझे झुझा मिनी। यह उनमें नये बोध ? सोच तो उनमें सत्य की थी। पण्डित यह अधिमानिष्ठ

प्रकाश पत्र। सोमवार, २० फरवरी '६

नहीं था, मनुष्य था। ब्रह्मा की ओर
ने नहीं निकला था वह। गांधी धार्मिकवादी
नहीं था, ब्रह्मावादी भी नहीं था।
मनुष्य और मनुष्यों के सम्बन्धों में ब्रह्मा
भी स्थापना करती है, इसलिए सम्बन्ध नहीं
था उसका। उसका स्वरूप वह था कि
मनुष्य और मनुष्यों के सम्बन्धों में ने,
जीवन में ने, मृत्यु की ओर करती है।
उसने यह कहा कि मैं अपने मनुष्य के
प्रभुकार मृत्यु करने लगा तो ब्रह्मा मुझे
मित्रों, जिस तरह वे रास्ते चाहे बिना-
भरित भित्त जाम। और मैं इस नीति
पर पहुँचा कि जो ब्रह्मा मुझे मिली
उसमें और मृत्यु में भेद नहीं है। उसने
तो यह कहा कि मैं एक सिक्के के दो
पक्षों, लेकिन एक ही आकार कदा कि
में समित हैं, ये दोनों एक ही हैं। जो
जहाँ तक मैं समझ सका है, इसका मतलब
यह है कि सत्य जीवन की एकता का नाम
है। जीवों की समष्टता, इसका नाम
सत्य है।

शोध की पद्धति

गांधी ने अत्यन्त-सत्य व्यवहार पर,
अत्यन्त-सत्य सत्य के साथ की व्याख्या
की है। सब इसने दो मार्ग हैं—एक
तो यह समझना होगा कि यह वास्तव
प्राप्ति का, परस्पर-विरोधी बातें कहा
करता था—कहा सत्य कहा सत्य था,
एक सत्य यह कहा देता था। तो, उसका
विचार करने की जरूरत नहीं। लेकिन
अन्य-अन्य मौकों पर जो नहीं, उसने
सामान्य खोजने के दो तरीके दो सत्य
हैं: एक तरीका का नाम है ऐतिहासिक
और दूसरे तरीके का नाम है भौतिक
(सांख्यिक)। मनुष्य के दो वास्तव
अन्य परस्पर-विरोधी हैं, तो उसने वे
मुख्य वास्तव देना दिया जना है, जो मुख्य
हो उसके अनुभूत अन्य दूसरे वास्तव हैं
तो माने जायेंगे, और मुख्य वास्तव में
प्रतिष्ठित हैं तो वे छोड़ दिये जायेंगे, चाहे
उत्तरी वास्तव क्यों न हो। गांधी की
शोध मनुष्य के सम्बन्धों में सत्य के प्राप्ति-
स्वरूप का प्रयास है। यह उसने जीवन की
मुख्य शोध की, जीवन की मुख्य प्रेरणा

थी। इसके अनुभूत विनये वास्तव है
उत्तरा तो इस सम्बन्धों कि गांधी के सत्य
वास्तव है, इन वास्तवों का सत्य किता
सत्य है, उसने को स्वीकार किया जा
सकता है। जो वास्तव इसके निष्ठ होने
उसके विषय में यह मानना पड़ेगा कि
किसी विशेष प्रयत्न में यह विद्या होगी,
या तो कोई निमित्त होगा। इसलिए वह
वास्तव दिया नहीं जा सकता। दूसरी
पद्धति है ऐतिहासिक पद्धति। पहला वास्तव
कहा है, दूसरा वास्तव कहा है ?
इस विषय में गांधी ने यह कहा है कि
बाद में मैंने जो कहा हो उसे सत्य मानो,
पहले जो कहा हो उसमें विद्वत् हो तो जो
पहले कहा है उसे छोड़ दीजिए, बाद में
पहले कहा है उसे मानिए। यह ऐतिहासिक
पद्धति कहना है। लेकिन ऐतिहासिक
पद्धति सत्यान्वेषण की पद्धति नहीं है।
गांधीवादीय की पद्धति दूसरी हो सकती
है, जिसे आप 'समस्य की पद्धति'
कहते हैं।

सत्य ही ईश्वर है

आपने विषय दिया है—'गांधी का
सत्य'। निवेदन यह है कि इसमें के 'गांधी
का' को हटा दीजिए। गांधी की 'मृत्यु
की शोध' या गांधी का 'मृत्यु का सत्य'
नहीं था सत्य यह सत्य है। मैंने
गांधी का सत्य करने में अवसर है, आप
का यह एक मनुष्य प्रयोग है। इस दृष्टि में
कोई-सा विचार इस विषय का हम कर
वें। 'मृत्यु' शब्द का प्रयोग गांधी ने दो-
तीन सन्दर्भों में किया है। एक तो ईश्वर
के सन्दर्भ में किया है। पहले कहा कि
ईश्वर ही सत्य है, बाद में कहा कि सत्य
ही ईश्वर है। अगर सत्य ही
ईश्वर है तो फिर यह सत्य है क्या ?
उसका स्वरूप क्या है ? तो उसने एक
चीज उसने कहा है। उसने मैं बहुत
महत्त्वपूर्ण माना है। मनुष्य अपने मनुष्य
हृदय और सत्य बुद्धि में जो स्वस्थ जीवन
का देखा है वह सत्य है उसने लिए।
इसलिए जब ईश्वर पर विषय दिया,
लेन किता तो उसने वहाँ तक निम्न दिया,

कि नास्तिक भी नास्तिकता भी ईश्वर
ही है। ईश्वर सबके लिए सब कुछ है।
सबके लिए सब कुछ है, इसका मतलब ?
सत्य हृदय में, सत्य बुद्धि से जीवन के
जो दर्शन बिगने होयें हों। वह उसने लिए
सत्य है, माना जाये जो हो। इस तरह में
सत्य और ईश्वर को गांधी ने मिला
दिया।

सत्य बुद्धि का एक मन्त्र है। सत्य
बुद्धि का मतलब है—मनेबुदे सत्कारी
में सत्य बुद्धि। जीवन के अनुभव और
जीवनानुभव प्रभावों में जो बुद्धि युक्त है,
उसे सत्य बुद्धि कहते हैं। यह सत्य
बुद्धि है। उदाहरण बुद्धि की है सत्य
मरी मानेगी—किता सत्य का नहीं, किता
सत्य का नहीं, किता विद्वत् का नहीं
किता सत्य का नहीं, किता सत्य का नहीं
नहीं। साधनात्मिक सत्य प्रभाव है। मु।
का सत्य, सत्य का सत्य प्रभाव है, क्योंकि
यह सत्य एक-दूसरे के सुकविने में सत्य
हो जाने हैं। जो सत्य बुद्धि स्वरूप सत्य
होती। उस बुद्धि में जीवन का दर्शन
है, दर्शन में सत्य साक्षात्कार, बुद्धि
के निम्नता प्रभाव नहीं। बुद्धि सत्य
प्रभाव होता है, उसने दर्शन सत्य प्रभाव
चौक है न। साक्षात्कार सत्य प्रभाव चौक
है। सत्यका ही निम्नता की बुद्धि में जो
कल्पना होती, उसने प्रभाव सत्यका की
विषय और सत्यका की निम्नता, इन दोनों
में जो प्रभाव है उस प्रभाव का जो साक्षात्-
कार है, उसे दर्शन नाम दिया। इसलिए
'दर्शन' शब्द गुणादी भी बहुत महत्त्व का
था। 'साक्षात्कार' शब्द इत्यर्थ—'साक्षात्-
कार' शब्दों में सत्य में सत्य की
सत्य चौक प्रभाव कर दो —'जीवनो-
सत्यको सत्यविद्युतिविद्युति'। इसने सत्य
में सत्यका, इसके विषय में निम्नता करना
बुद्धि में, और दूसरे विषय में साक्षात्कार
उत्तरा प्रभाव करना, वे सब चीजें निम्न-
सत्य प्रभाव हैं। उनका निम्न है। सत्य
के लिए प्रभाव और निम्नता नहीं करना
पड़ता। प्रभाव और निम्नता है तो सत्य
है नहीं। मैंने मनुष्य का सत्य देना, वह
इसका काजी है, इसे उदाहरण तो नहीं

पड़ता—गुनाह है, गुनाह है, गुनाह है।
रटना पड़ता है। नाम बार रहे इसलिए।
कूल का जो दर्शन है वह पूरा हो गया।
नाम तो रटना एक क्षण चीज है। सत्य
का धम्या नहीं होता है। सत्य की
ध्वनि नहीं होती है। यह साक्षात्कार
बढ़ता है। कुछ बुद्धि से सत्य के ओ
दर्शन नाशो को दूर से अपने वह सत्य
मायने रहता था। लेकिन अपने वह
बा कि मैं नहीं जानता हूँ कि मेरी बुद्धि
कहाँ तक स्वच्छ है, कहाँ तक शुद्ध है।
मैं प्रवृत्त अपने लिए धारा नहीं कर
सकता हूँ कि मेरी बुद्धि शुद्ध है। नागरद-
गीता पर जब ध्यानस्थ (स्थिति) तो उसकी
प्रस्तावना में यह कहा कि जैना मनुष्य
का सत्कार होता है, जैसी उसकी परम्परा
होती है, जैसा उसका गिणेश होता है,
और जीवन में जो उनकी अनुभूति
होती है, उनके ब्रह्म-ब्रह्म परिवारा
उनकी बुद्धि पर रह जाते हैं। यह परि-
णाम मेरी बुद्धि पर भी रहे होगा। इसलिए
यह बात नहीं कर सकता कि मैं जो
देखता हूँ, वही सत्य है और दूसरा जो
देखता है वह सत्य नहीं है। यह सत्यहृदय
नहीं है, लेकिन जिज्ञासा है, जिसे धार
'ध्यानेन बोधयन्' बहते हैं। ऐतिहासिक
एक वाक्य है कि बुद्धि का जितने धर्म है,
उतने जितना सत्य है उतने प्रासादिक
जिज्ञासा में अधिक सत्य है। तो सत्य-
निष्ठ मनुष्य जिज्ञासा भी होता है। निर-
धारण के धाकाशा उसकी रहती है।
साथ का एक दूसरा पहलू है, जो भाषा
में हमारे सामने रहता है। इसका बहुत
बड़ा उपयोग हमारे सामाजिक जीवन
में है।

आधुनिक सत्यनिष्ठता

गांधीजी के जीवन में मानवीय सामर्थ्य
(छद्म विचारविमर्श) प्रधान चीज थी।
इसलिए हमारा विचारण को बचना ही
था। और मैं मानता हूँ कि प्रायः हमका
बहुत बड़ा महत्त्व है। मैं जो देखता हूँ
वही सत्य है, दूसरा मनुष्य जो देखता है
वह सत्य नहीं है, हमसे वे धार्य सारे
महत्त्व प्रकट हुए हैं। इसीसे वे 'माय'

हल बाइनेशन' भाषा है। जहाँ-वहाँ पर
सत्य संकटित हुआ है, वहाँ-वहाँ उसने
अन्य विचार सृजन नहीं किया है। दूसरे
को प्रेरिका को वह छह ही नहीं सकता
है। साम्प्रदायिक सत्य का एक स्वभाव
होता है। इसलिए गांधी ने अपने सत्य के
प्रवर्धन में, सत्य के साक्षात्कार में एक
मर्यादा और मान की कि निष्ठा साध-
रहित होनी चाहिए। ('मत्पात्र' मध्य
गांधी का है, फिर भी धारण में वह वह
रहा है।) जहाँ मत्पात्र होनी चाहिए साध
नहीं होगा। यह धारण का वाक्य है—
'बुद्धे कथम् ध्यायत'। यह मनुष्य बुद्धिमान
है, हमकी बनीसी क्या है, परीक्षा क्या है ?
साधक जिसने विन में नहीं है, वह मत्पा-
त्रिष्ठ है। तो यह 'मत्पात्र' मध्य वही र-
हितोक्त है वही प्रकट। तो उन्होंने कहा
कि साधक सत्य का रखे, धारणा मन रखे।
तो मत्पात्र का मत्पात्र ही दृष्टिगत है।
मत्पात्र की धारण, सत्य की धारण, यह
सत्य की धारण नहीं है, सत्य की धारण
है। इस तरह से साधक के गांधी धारणा
पर धारणा। जिसने साधक बार रहे हैं
उसकी धारणा में अपने धारणों के हैं। यह
एक दूसरा पहलू रहता है, जिसमें वे सामा-
जिक जीवन में सत्य की तरफ बचन
बढ़ेगा, अर्थात् विचार की तरफ नहीं।

विचार और सत्य, वे धर्म-धर्म
धर्म हैं। विचार की तरफ के सत्य की
तरफ मनुष्य को धारणा होता है तो सत्य
सत्य को धारणा होगा। सत्यनिष्ठ में
अपार धारणा है जो दूसरे की बुद्धि के लिए
बाधक होगा। दूसरे की जिज्ञासा के लिए
जहाँ धारण है वहाँ सत्यनिष्ठ है। एक
पहलू यह गांधी ने हमारे सामने रखा।
इसके लिए मैं वह कि जीवन की एकता
'धर्म' नहीं है। धारणा की एकता धर्म-
रह में मानता नहीं है। उनका मुझे पता
नहीं है। धर्मक मुझे अपने धार में भी
पता नहीं है कि मेरी धारणा है कि नहीं है।
लेकिन जीवन की एकता अनुभवगत है।
इसका प्रत्यक्ष है, अनुभव नहीं है।
अनुभव हर मनुष्य को है।

मनुष्य की अनुभूति धारण धार

प्रवाहित होती है। उसके लिए कारण की
धारण्यकता नहीं। इसलिए वह स्वभाव
है। जीवन की एकता की अनुभूति है,
जीवन की एकता का प्रत्यक्ष है, लेकिन
मनुष्यो के परस्पर, परस्परिक सम्बन्धों में
जीवन की एकता की अनुभूति नहीं हुई
है। इसलिए इसके प्रयोग हों। यह जीवन
की एकता मनुष्यो के सम्बन्धों में धारणा
करने का जो प्रभाव है, उसे गांधी ने 'सत्य
के प्रयोग' कहा। वह पहली चीज। इस
जीवन की एकता की धारणा करने के
प्रयोगों में धर्म-धर्म मनुष्यो के धारणा-
लोक दर्शन धर्म-धर्म ही सकते हैं,
इसलिए धारणा, सत्य का धारणा, धारणा
धारणा है। मैं जो सत्य देख रहा हूँ, वही
सत्य, यह अपने नहीं माना, यह दूसरी
चीज है।

एक तीसरी चीज गांधीजी के सत्य
की धारणाओं में धारणी है। वे सत्य ऐसे
धर्म-धर्म मान्य होती हैं, विशेषी
भी मान्य होती हैं। एक धारणा कहा कि
मुझे के सामने तो भगवान की रोटी ही
बनकर धारणा पड़ेगा। इसका मतलब यह
हुआ कि मुझे का सत्य रोटी ही है,
इसके धारण और कोई सत्य नहीं है
उसका। बुद्धि में सामाजिक सम्बन्धों में
धारण करने के जितने प्रयास हुए, सामा-
जिक सम्बन्धों में धारण करने के प्रयास
जित विचारों ने लिए, उन सारी विमू-
खियों में यह विषय में धर्म-धर्म रहती
है। अब धारण भी किसी धारणिक है—
मैं उसकी धारण कर रहा हूँ, जो दर्शन पर,
धारणा पर, और धारणा पर धारण
करने हैं उनसे—धारण प्रमाण कि वह सारा
धारणा किन लोगों के लिए है ? जो
'धारण' वही धारणा पट्टी पर पड़ा हुआ है,
रोटी के सामने जिसे पड़े धारण है, वह रोटी
के निवास और कोई धारणा नहीं देख
कर रहा है, क्या उसके लिए है ? तो
धारण बड़े कि उसकी तो धारणा धारणा
की धारणा नहीं है। इसलिए धारण इन
देख में धारणा धारणा धारणा में जो, धारण
इन देख में धारण ऐसे धारण हैं जो देखा
बहने लगे कि सामाजिक परिवर्तन की

प्रतिष्ठा में पहले भावों का प्रयोग, बाद में भावों का प्रयोग, प्रयोग भावों नहीं, प्रयोग भावों नहीं। लेकिन पहले भावों नहीं, बाद में भावों नहीं। इनका मतलब है—पहले 'रोटी खायेगी और बाद में भोजन खायेगा। मरहो में एक कहावत है कि 'रोटीवा के बाद जिन्दगी', पहले 'भोजन बड़ा ही स्वादमय' थायेगा, और बाद में 'भोजन बड़ा ही स्वादमय' थायेगा। भाषी ने इनको देखा। क्यों देखा? जीवन की एकता का विनिर्माण मनुष्यों के सम्बन्धों में करता है। मनुष्यों का सम्बन्ध ही जीवन है। मनुष्यों के सम्बन्धों का शुद्धिकरण ही ज्ञान है, और यह ज्ञान सत्य की तरफ मनुष्य की प्रगति की दृष्टि है। सत्य जीवन की एकता, जीवन की एकता की दिशा में प्रगति, यह एक वैज्ञानिक गति है। मनुष्यों का एक-दूसरे के निकट आना ही प्रगति है, इसी को प्रगति नहीं। दुनिया भर के सारे वैभव, जैसे आप ऐश्वर्य कहते हैं, उन सबको या लेने के बाद भी प्रगति नहीं है, जब तक मनुष्य मनुष्य के निकट नहीं आया। मनुष्य जब मनुष्य के निकट आता है तब मनुष्यों के सम्बन्ध परिवर्तित होते हैं, गूढ़ होते हैं।

निकटता का आधार : प्रेम

निकटता का आधार जीवन हो, यह अतिशय प्रत्यक्ष है। मनुष्य और मनुष्य एक-दूसरे के निकट आते हैं। अगर किसी आधार से निकट आते हैं तो निकट नहीं आते हैं। आधार निकल गया, निकटता जितने गयी। यह सम्भव हो जाता है। आधार है, विनिर्माण है, कार्यभार है, कुछ सिद्धांत हैं। आ गये सब साथ : मनुष्य बन गये। यह आधार टूट गया, गलतफहमी गयी। सर्वस्व के साथ-साथ सम्बन्ध भी भिंट गया। मनुष्य और मनुष्य का सम्बन्ध निरपेक्ष है। मनुष्य और मनुष्य के निरपेक्ष सम्बन्ध का आधार क्या होगा? नाम दे दिया है—प्रेम। यह जीवन नाम ही है। मनुष्य और मनुष्य को एक-दूसरे के निकट आने के लिए किसी आधार की आवश्यकता नहीं है। मनुष्य और मनुष्य को निकट आना

सम्भव है, इसमें खलल के लिए कारण हो सकते हैं, लेकिन इसके लिए किसी कारण की आवश्यकता नहीं है। मनुष्यों में एक-दूसरे के निकट आने के लिए किसी निमित्त की, किसी प्रयोजन की, किसी कारण की आवश्यकता नहीं है; क्योंकि किसी स्वभाव है, यही जीवन है। तब, प्रेम भी कोई प्रयोजन यास्वा नहीं होती है, सिर्फ जीवन के विभाष। इसे बाकी ने नाम दिलाया दिया। मनुष्य और मनुष्य के बीच जितने घटाव हैं, जितने व्यवधान हैं, जितने प्रत्ययवाद हैं, उन सबका निराकरण करने की प्रतिष्ठा का नाम सामाजिक परिष्कार की प्रतिष्ठा है। जीवन की एकता अगर साफ है तो जीवन की एकता के विरुद्ध जितने प्रभाव होंगे वे जीवन-विरोधी प्रभाव हैं। इसके मनुष्य जितने प्रभाव होंगे वे जीवन के विरुद्ध हैं। उन प्रभावों को उसने प्रतिष्ठा नाम दिया। आप प्रेम नाम दे सकते हैं। वह प्रेम जो मनुष्य को मनुष्य के मनुष्यता लाता है निरपेक्ष भाव से, जिसने कोई स्वार्थ नहीं, कोई निमित्त नहीं, कोई प्रयोजन नहीं।

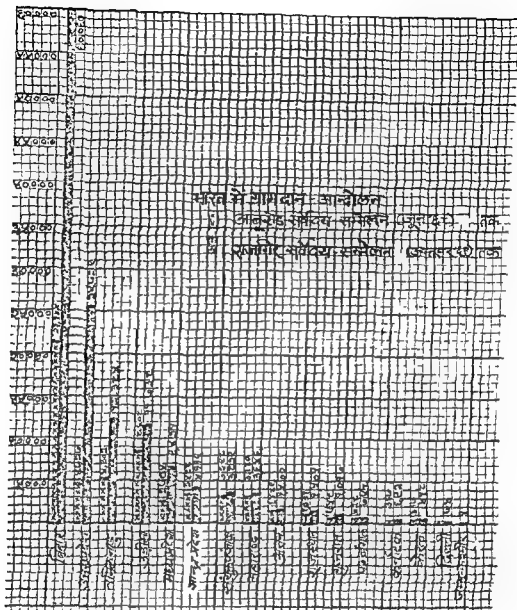
सत्य और अहिंसा : सामाजिक सत्य जब यह प्रेम और जीवन हो चीजें नहीं हो सकती हैं, यह प्रेम और सत्य हो चीजें नहीं हो सकती हैं। इसीलिए भाषी ने कहा कि मेरे लिए सत्य और अहिंसा हो चीजें नहीं हैं। सब में बाकी का सत्य और भाषी की अहिंसा सब का प्रयोग करता है, इसका सब करने के बाद, स्वच्छिकरण के बाद, जितने सब कोई भ्रम नहीं होगा। भाषी की अहिंसा बुद्ध, महावीर का ईश्वर की अहिंसा नहीं है। यह एक नया मानविकी सामाजिक सत्य है, जिसमें वह महत्त्व है कि मनुष्यों के सम्बन्धों के शुद्धिकरण की कोई दिशा होनी चाहिए। वह दिशा जीवन होनी है। जीवन की एकता की उत्पत्ति, जीवन की एकता की उत्पत्ति करने की दिशा में हमारे सारे प्रयोजन हैं। इन दिशा में हमारे जितने प्रयोजन हैं, उनको हम उत्पत्ति और प्रगति कहते हैं। इस

दिशा के विरुद्ध जितने प्रयोजन होंगे, वह प्रगति नहीं, प्रतिपत्ति है। इस दृष्टि से प्रयोजन आधार विचार करने में मैं समझता हूँ कि भाषी के मान्य में मेरे उसने सत्य के प्रतिष्ठे आवश्यक रहे हैं, उन भाषों में तब, आप कुछ चुन सकते हैं, जो वास्तव हमारे-आपका काम के होंगे।

भाषी जब जीवित था, तो जिम्मे 'भाषी सेवा सब' स्थापित किया। तो भाषी ने कहा कि 'मैंदा' का विशेषण 'भाषी' है, अगर ऐसा है तो इनको हटा देना होगा, 'भाषी की सेवा' अगर हमका मतलब है तो इसे हटा देने के पहले सम्भाव्य कर देना चाहिए। लेकिन भाषी का सम्बन्ध प्रभाव सेवा में इस तरह है, ऐसी सेवा जिसमें भाषी की भागीदारी है, तब तो उनका कुछ मतलब होता है। कुछ बात कर सकते हैं। लेकिन उनका उद्देश्य क्या था? भाषीजी के निष्ठापूर्वक सत्य और अहिंसा का सामाजिक जीवन में विनिर्माण। बुद्ध का मिलाया हुआ सत्य और भाषीजी की शिक्षाओं द्वारा प्रतिष्ठा अगर है, तो वह कहाँ तक पहुँचायेगी? ये निष्ठापूर्वक हुए चीजें कहाँ जायेंगे? उनमें प्रज्ञा और स्वयं-प्रेरण की आवश्यकता है। इस प्रज्ञा में मेरा मतलब 'आरिजन-मित्री' नहीं। हर व्यक्ति अपने में अहिंसीय है। इस प्रेरणा में भाषी ने कोशिश की। मैंने विवेक कर दिया कि तुमने नस्लाने की आप छोड़िए। पुनर्जन्म में वह मानता था। जन्म के मिश्रण को वह मानता था। कोई कारण नहीं है कि हम कर्म के विद्वान्त को भी भाँते और पुनर्जन्म को भी मानें। बने चीजें ऐसी थी जिसे भाषी मानता था, और हमें मानने की आवश्यकता नहीं। क्योंकि वह 'विषय' है, वे उत्पत्ति हैं। उत्पत्ति मनुष्य के साथ बहुत सम्बन्ध नहीं है। पुनर्जन्म की किसी भी उत्पत्ति नहीं है। जाहें जितने ही लोग परने पुनर्जन्म की बातें और मनुष्यों कहते हैं। तो भाषी की 'विषय' में हमने कोई मतलब नहीं है।

भाषी के सत्य के तीन पहलू

मैंने आपके माध्यम, भाषी ने जो



विहारदान का अर्थ है :

विहारदान का

- (अ) विहार के धार्मिक परिवारों से से करीब बीने लाख लाख परिवारों की साढ़े तीन करोड़ जनसंख्या की ओर से प्रामदान की घोषणा ।

इसका अर्थ यह कि :

- (१) इन्होंने अपनी भूमि की मालिकाना का विमर्शन किया ।
- (२) अपनी गाँव की जमीन में बीघा में से एक कट्टा भूमिहीनों के लिए देंगे ।
- (३) भगवान स्वामी अपनी जगह का कालीनबी या महीने में एक दिन की मजदूरी धार्मिक में जमा करेगा, और

भुवान यह : सोमवार, २० अक्टूबर, '६६

भारतदान की ओर



विहंगम चित्र

भारत खतरे में

टुकड़ीकरण की प्रक्रियाएँ तत्काल बन्द हों

— गांधी-शताब्दी-समारोह (२ अक्टूबर '६६) की सभा में विनोबा की मार्मिक अपील —

मेरे प्यारे भाइयो और बहनों,

महात्मा गांधी के जन्म-शताब्दी मशौन्य मनाते के कार्यक्रम के प्राथम्य प्रस्तावपूर्णक भाग में खड़े हैं, यह वन देखकर बड़ी खुशी होती है। अब गांधीजी का जो भी काम है, यह प्राथम्य लोगों के जिम्मे है। उन्होंने एक रात प्राथम्य लोगों के सामने रखा, जिसमें राजनीतिक आशावादी प्रान्त हुई। लेकिन उसमें बाद प्राथमिक और सामाजिक आशावादी शामिल करने का काम यह हम लोगों के लिए छोड़ गये। लेकिन मैंने कहा कि यह काम प्राथम्य लोगों का करना है। हममें मैंने अपने को प्रयोग कर लिया और प्राथम्य लोगों को यह दिया। उसका क्या कारण है? कारण मैं आपके सामने अभी रखूंगा। मेरी उम्र अब ७५ साल की है। यहाँ इन जमानत में, जो यहाँ अभी है, ७५ साल की उमरवाले किसान हैं, हाथ उठावें। (जो लोगों ने हाथ ऊपर किया) इसका मतलब हुआ कि बाबा अम्बर चुनाब में बाटा होया तो उनको दो बोट मिलेंगे। इस बातसे बहुत कि यह वन प्राथम्य लोगों के जिम्मे है। बाबा को तो पासपोर्ट मिल गया है, बीमा पाने में देरी है। बीच में बाबा यहाँ हैं। पासपोर्ट और बीमा में जितना अंतर है उसका काम यहाँ बीमा। प्राथम्य यह जानते हैं कि हिंदुस्तान में ७० साल में ज्यादा जितनी उम्र हो बड़ी लकीरें यहाँ के लोगों में पासपोर्ट है कि प्राथम्य अब सा सचते हैं। अब प्राथम्य सामाजिक बाबा यहाँ से खाना दो प्राथम्य और नहीं जाने के लिए गरवा, मुना है, तो उनकी मोटर रोड की जमानत यहाँ है, लाख इसका रास्ता बनाने की जमानत नहीं, बड़ी के लिए हर जगह में मोटी ठीकरा है। मान नीजिए प्राथम्य बना जाय प्राथम्य स्थान पर, तो दुर्लभ करनेवाले कुछ करने के प्राथम्य एक सेक्टर बना गया। लेकिन

मैंने यह नहीं कहा कि कम उम्र में सभा। उम्र हो बड़ी गी, जो वा रुफ ही था, ऐसा ही कहा जायेगा। इन बातों मैंने कहा कि प्राथम्य लोगों को अब सावधान होना चाहिए और देश के काम की जिम्मेदारी प्राथम्य लोगों को उठानी चाहिए।

शताब्दी और मोरले के तीन सिद्ध

यह प्रत्यक्षमरी माल गांधीजी के तीन सिद्धों की है। एक तो प्रत्यक्षम्य प्राथम्य, जिसका नाम मेरे भारत में प्राथम्य है। दूसरे श्रीनिवास प्राथम्य की, जो 'सर्वोत्तम प्राथम्य इतिहास मोरले' के मुख्य थे, जिसे मोरलेजी ने बाबा और तीसरे 'प्रत्यक्षम्य प्राथम्य' के प्रत्यक्षम्य और मोरलेजी प्राथम्य थे। तो मोरलेजी के तीन सिद्धों की प्रत्यक्षम्य इसी प्राथम्य है और तीनों ने जो काम किया, वह प्रत्यक्षम्य प्रेम रखकर, हृदय की प्रकृति में काम किया। उनमें छोटी-छोटी अवधि अंतर थे, लेकिन फिर भी तीनों का हृदय एक था और तीनों ने अपने-अपने ढंग से भारत की सेवा की और तीनों की प्रत्यक्षम्य इस गान है।

गांधी-शताब्दी का सांस्कृतिक इवेंट

अब यह गांधी शताब्दी जिस ढंग में मनायी जाय, यह सोचने की बात है। अभी देश में गांधी-शताब्दी मनाते के तीन ढंग चल रहे हैं। एक तो जिसे हम 'सांस्कृतिक' ढंग कह सकते हैं, अब दूर उनके पिता पंडित, उनकी पुस्तकें हर जगह पहुँचाना, अंग्रेज-अंग्रेज प्रदर्शनियाँ करना। यहाँ दिल्ली में बहुत बड़ी प्रदर्शनी जगो हुई है। एकत्र करोड़ रुपये 'उम्र' खर्च हुए होंगे। गांधीजी का गाना 'जीवन' उनमें दिमाग की योजना है। ऐसा एक सांस्कृतिक कार्यक्रम बना है। वह कार्यक्रम यही

तक चलेगा, उनके बाद उसी समाप्ति होगी। फिर दुबारा जब २०० साल पूरे होंगे तब यह होगा। इसमें गांधी की महिमा उनकी यहाँ है, जितनी १०० के कार्यक्रम की है। यह महिमा ६६ में यहाँ की और यह महिमा १०१ में रहेगी यहाँ। यह १०१ के गणित की महिमा है। यह जो सांस्कृतिक ढंग बना है उसमें कुछ लाभ होगा कुछ मानवसौ लोगों को मिलेंगे। उसका प्रभाव लाभ है। लेकिन वह लाभ इसका प्रभाव है कि उस लाभ के लिए करोड़ों रुपये खर्च करना यहाँ तक इस तरीके से के लिए उचित है, यह सवाल पड़ा हो सचता है। सँ, यह कार्यक्रम बला है, जिसे हम सांस्कृतिक कार्यक्रम कह सकते हैं।

गांधी-शताब्दी का राजनीतिक इवेंट

दूसरा कार्यक्रम राजनीति बाबा लोगों ने बनाया। जिसका नाम प्राथम्य है उनका यह योजना यहाँ है। इस-उपर दस बरके गांधी-शताब्दी का स्मारक बन रहे हैं। जो अभी प्राथम्यसारी का सबसे बड़ा कार्यक्रम एम्बरबाबा में हुआ। यहाँ पर हजारों लोगों ने एक-दूसरे का हस्त लिखा, मिश्रीटरी का लाना बना, मोरलेजी यहाँ, सर्वरह सर्वरह। तब बहुत बड़ा कार्यक्रम गांधीजी में प्रयोग स्थान में हुआ, जहाँ गांधीजी का साधन था यहाँ उनको विचारों की, यहाँ उनके लेख और प्राथम्य थे और प्राथम्य भी है और जहाँ सरदार वल्लभ भाई पटेल जैसे महान पुण्य हो गये यहाँ अष्टमहाशय बड़ी साहित्य स्थानों में बड़ा कार्यक्रम बना।

फिर उपर प्राथम्य में अंतर-अंतर प्रदर्शन हो रहे हैं, प्राथम्य प्राथम्य का नहीं है। इतिहास की महिमा और रंगमंच नहीं, यहाँ भी मोरले और प्राथम्य नहीं। उपर मुख्य में प्रेम-प्रथम्य सब प्राथम्य के दो दिनों में यह कार्यक्रम बना है। फिर

साक्षात् के सकते हैं। ऐसी कोई युक्ति निरावी जाय जो पहिवा के द्वारा हो सके, और जिसका उत्तर श्रेयो के पास न हो। यह पुनर्जीवन की सारी है। और राशीनों के जगते में जो भी खतरा रहा हो, मान में आज उसने व्याख्या सतरा है, यह समझना चाहिए। क्योंकि आज कोई ऐसा नेटवर्क नहीं है जिसके पीछे सब लोग एक होकर जायें। उम हल्ल में सारी जगत् को एक उत्तम व्यवस्था में रक्का, यह कार्यक्रम हमको करता है।

मैंने कहा कि गांधी-महाशयों का एक सांस्कृतिक ढंग क्या है जिसका अर्थ एक नस्ल है, दूसरा क्या पौरुष है। यह रंगा युष्मत्त कैलज्जम है, याने कोई स्वाध हो नहीं है। ऐसी रमणीय हिमा काशी और भारत में सम रही है। उनसे भारत को बड़ा खतरा है। और बीच यह बात का कटुपे का कार्यक्रम क्या है, धीरे-धीरे। मैंने आपको सीन कार्यक्रम बताये। अब आप लोगों को तय करना चाहिए कि कौनसा कार्यक्रम आपकों पसन्द है, यह चुन लें। मैंने सांस्कृतिक ढंग बताया, जो कि चार-स गहने के बाद समान होवेवाला है, दूसरा रास्ता बगा का है। और तीसरा यह कार्यक्रम कि प्रामदान करने गांधी-गांधी के लोगों की सानत बनाता। यह हिन्दुत्व 'प्ले-ग्रीवम' (धोमी प्रक्रिया) है। आप जानते हैं कि कटुपे और खरगोश की होट म कटुवा ही जीतता है। जो हमने गांधी की ताकत बनाने की बात है, गांधी-गांधी में समझाने की बात है। तीन जगत्त सबसे गिद्धी हुई है—एक है हरिजन, दूसरे हैं गिरिजन, जो पश्चिम में रहते हैं; और तीसरी जगत्त है गिरिजन—जो सबसे नीचे के दर्ज में हैं और बसाये गये हैं।

प्रामदान का आन्दोलन किसके लिए? बाबा का यह जो आन्दोलन पता है उममें १४ साल पदपदा हुई और चार-पाँच साल दूसरी यात्रा हुई। १९-२० साल में यह चल रहा है। यह आप निखरे लिए चल रहा है? इसका एक ही उत्तर

है कि इन तीनों के लिए चल रहा है प्रथमतया। बाबा यह मानता है कि इन लोगों की गिनति मजबूत नमावी है तो गांधी को एक परिवार के समान बनाना होगा। वे बहुत पिछड़े हुए हैं, सब प्रकार से सताये गये हैं। जो भी इनकी सेवा के लिए आया वह बूटने के लिए आया। बाबा को भी पढ़ाने-पढ़ाने तीन-चार महीने चले गये। सोना कि बाबा यह हम लोगों को ठगने के लिए आया होगा, क्योंकि जो भी सेवा के नाम में आया उनसे सेवा ही लया। उसी कोटि का यह भी हो सकता है, ऐसी चका बाबा के लिए आयी हो तो कोई आनन्द नहीं। कहल में कहा है—'हुँचा दच, सनेय रावते'। इस में जन्म हुआ श्रम पर राक करता है। लेकिन बाबा तो बेचारा दाल था। इस साले बाबा को घना की दुष्टि में देखा होगा तो हमने बाबा को दुख नहीं है। अब चार महीने के बाद भारत खूब गया और गांधी जंगल दूर हो गयी और ध्यान में आया कि बरधन बांध-बांधियों का उत्तम काम हमने होगा, क्योंकि उनका गांधी मजबूत होगा। धान तो गांधी-गांधी में कई भेद हैं—प्रारिवासी, गैर-प्रारिवासी, आदिवासी में भी अनेक प्रकार है—मुड़ा, हो, उरवा, सनाल, चादि; बांधे गांधीने एक और व्यापारी, दूसरी तरफ, ईसाई-विन्द गैर ईसाई, फिर ईसाइयों में भी दो भेद—रोमन कैथोलिक और प्रोटेस्टेंट।

यह राजनीति को एकता।

आप लोग जानते हैं कि इन भेदों के कारण सारे धर्म-अभिप्राय खतम होने जा रहे हैं। इन सबको एक होकर भारतीय के निवाक मरवा चाहिए था, लेकिन ये सब धात-धात में ही लट रहे हैं। भारतीयों की जगत्त बढ़ रही है। यहाँ तक कि सनज में दिया और सुधी के बीच गड़बड़ बजे। उममें पुनिन को जोन्कि जगती गयी। यह युगमानों का हुआ। उपर चित्तियों का आवरण १९७ में गवा चल रहा है? केवल धर्म के कारण रोमन कैथोलिक और प्रोटेस्टेंट धारम-

धारम में लट रहे हैं। उममें बाकी लोग मारे गये। सेना पट्टी है। यह ईसाइयों के धर्म-अभिप्राय के मारने की बात। फिर हिन्दुओं के धर्म के मारने की तो बात ही मत करो। हिन्दुओं का मुसलमानों के साथ, ईसाइयों का मुसलमानों के साथ, हिन्दुओं का ईसाइयों के साथ, ये सारे धर्म-अभिप्राय बनेंगे। इसका कोई धर्म नहीं है। ऐसी हालत यहाँ की है। उममें और एक बात बट गयी राजनीतिक रूपों की। यहाँ जनसब के लोग हैं, बांधों के लोग हैं और दूसरी पार्टियों के लोग हैं। यहाँ प्रपना-अपना शास्त्र है। उनका भी क्या दिया है? एक ही हल शास्त्र, दूसरा है पुन शास्त्र और तीसरा है पुन शास्त्र। उममें भी भेद है और सभी राष्ट्रपति का चुनाव हुआ तो हल शास्त्र के बिना को बोट दिया और दूसरे ने रेड्डी को बोट दिया। हम तरह उनका धारम में मेल है।

भारत के दिल के पचासों टुकड़े

हम तरह भारत के दिल में पचासों टुकड़े हो गये। ऐसी हालत में भारत की एक्का बाता, एक एक गाँव की एक्का बजाना, छविवाधियों के धर्म-अभिप्राय की एक्का बनाना, यह सब धारम मरुद का बाप है। यह कार्य सामान्य के द्वारा हो सकता है। किसी दूसरे दल से करने का बीना हम लोगों को २० साल के लिए दिया गया। होता क्या है कि पदने में बोरी हलचल हुई कि पौरस सारे पटना बने जायेंगे। जहाँ किसी पट्टी हो नहीं, ऐसी जगह में बाबा इकट्ठा हो जायेंगे। मैंने उसे 'बट म' नाम दिया है। पदना धर्म का कार्य ही है कि यहाँ किसी की पट्टी नहीं। फिर बाबा कि हम बांध के साथ धा मरने हैं, धर्म हमारे दाने निमिन्द बनाने में। ऐसा मारा सेन-दन कनेया। हम बाबा का नमाया धार देव ही रहे हैं। वे ममान-मना का नाम सोन हैं, मैन लयाव को बट्टा रहे हैं। मैं यह सत्य सोन रहा हूँ। क्योंकि बाबा की राई नहीं है, न उममें कोई बांध-बजने है,

[इसका शेष पृष्ठ ५५ पर देखें]

शान्ति के लिए संघर्ष के पाँच दिन.

• हरिवल्लभ परीक्ष

विहारदास के कार्य से २१-२-६९ को काम की मैं बरीदा पहुँचा। स्नान किया और भोजन से आवाज पायी चौकी दये ही। बरजे गहनकर भोजन उतरा सो पौब फिर तक एक ही जोड़ी बगडे मे मूला रहा।

२१ की शाम का समय। बरौदा की बहुत सारी पुलिस धरमदास के दये के लिए गयी हुई थी। बरौदा पुलिस-मुख बा। हमने जल्दी से ही निर्णय किया कि मित्रता स्थितिगत कार्य हो सके, करना चाहिए। मच्छीरीठ मे सगकर कोठे-कलहरी तक के तीन मुहल्ले सम्मिले। मच्छीरीठ मे मुसलमानों की आबादी है। बाकी तीनों मुहल्ले हिन्दुओं के भरे पड़े हैं। अल्पमध्यक को घण्टे रखण की ज्यादा चिन्ता होती है। प्रत से धमियारों के साथ अपने मुहल्ले मे सगठित होकर विप्रे मे। हम पहुँच गये। हमने उन्हें समझाया। हमारे साथ साम्यवादी मार्क्सवादी पक्ष के मंत्री भी जम्बुआई पेटेन थे। वे मुझे मिलने आये हुए थे। दशों की वर्षों बरते प्रशासनवादी पक्ष के दो कार्यकर्ताओं को भी मैंने कोल से बुला लिया। उन्हीं के दस्तर मे प्रोग करके "प्रतिपक्ष" के सम्पादक श्री कान्तिभाई पाहू को भी बुलाया। इन प्रकार गांधी शान्ति-सैनिकों की दोनो बनी हथारी की भीड़ का मूलाभिन करके। अल्प-मध्यक कीम के मुहल्ले मे जाने से हमको आगाई किया गया; फिर भी हम गये। उन्हें समझाकर उनके हथियार रखवा दिये। मुहल्ले से बाहर नहीं निकलने को हमने उन्हें समझाया। उन्होंने आज भी कि भाष बली हमारे मुहल्ले के सामने पुलिस लाकर लड़ी करवा दें। हमने वादा किया। फिर हिन्दू मुहल्ले मे गये। यहाँ भीड़ बहुत बरी थी, और सगल्लो का बाजार चलय था। कुछ लोग मन्दिर पर हमला होने, पौब दिनुषों को धमकी फजली जगह किया जात देने आदि बातें कहकर

भीड़ को नडका रहे थे। किसी तरह उन्हें भी चालू किया। उनकी भाषा भी यही थी कि पुलिस की हमारे मुहल्ले के रखण के लिए बणाइए। तीसरे मुहल्ले मे गये, वहाँ भी यही बात सुनी गयी। सबमे बचन लिया कि वे मुहल्ले से बाहर नहीं आयेगे। फिर हम गये और कलहरी, डी० सी० और सी० एम० सी० से मिले। हमारे बहने पर ५० पुलिस बा इन्जाम्य हुआ। जैसे ही पुलिस वहाँ पहुँची और हम भी पहुँचे तो देखा कि दोनों ओर की भीड़ एक-दूसरे पर आग के गोले बरसा रही थी, पत्थर फेंक रही थी। और उमरी २५ मिनट मे दो व्यक्ति मारे गये। फिर सो पुलिस वर भी पत्थर फेंकना शुरू हुआ। यह पुलिस सिर्फ लकड़ीघारी थी। फायर और आग के गोले से पुलिस भी जिनर-जिनर हो गयी। हमने इस वक्त फिर मे भीड़ के बीच जाना आतामि माना। हथियारों की लज्जकार और पायरो की वर्षा के बीच पहुँचे। मुहल्ले मे जगमग बारणर आशित हुआ। कुछ ही मिनट मे जादू का-सा दसर हुआ। शूट छफराहों का हमने जवाब दिया। १२ मिनट भर गये, इस आग की मूठ बढ़ाया। दो पायल व्यक्तिओं की मरणात्त भंसा गया है। धन पुलिस आगके तीनों मुहल्लों के घावे खड़ी रखी। हम भी बाध गये हैं। इधमा बाहर की बातें न सुनें और अपने अपने मुहल्ले मे रहे। हम वहाँ खम्बाकी करते रहे, रात के ११ बजे तक। दूर-दूर से आग दिगार्द से रही थी। मस्जिदों को जल्ला मा रहा था। आग रास्ते से गिरों की कबरे खोदी जा रही थी। आग गल्लो पर दुकानें गुरी जा रही थी। दुकानों के मुल्ले व जताये का कय मानो तलीब से बन रहा था। एक दोरी कीमारों के साथ निश्चित दोकनी, यह दुकानों को ही जोड़ रही थी और आगे बढ़ रही थी। हमारे लोग दुकानों का आग सामान धाराय से निवारण कर दे जा रहे थे। इन दख से

सामान नेकर चल रहे थे, मानो बाजार से खरीद कर कपे हो। जिनमे जिनमा गलत उठ सका, उठाया। और ये माक उठानेवाले चोर-छात्र घोडे ही थे। सब अच्छे दोस्तवाने सरीक मारि-बहन, बूटे और जल्मे भी थे। यह गूर चल रही थी। एक पृष्ठने परिचित पुलिस-मजिदारी मार्ग मे मिले। मैंने कहा "क्या बाज राज्य नहीं है? आप क्या कर रहे हैं?" उन्होंने बतल—"इस भीड़ के आगे मरने की मरी हिम्मत नहीं है, बल्कि आज तो ऐसा लगता है कि अगर यह बर्बा न पट्नी होनी तो कच्चा होता। मैं भी कुछ सामान उठा लेता।"

२१ की रात को ही कलहरी से बिल्ले के बाट मैंने अस्सवारों मे अपनी प्रकाशित कराया—"शान्ति-सैनिकों एव शान्ति-हथियारों को आगाईव करती हुई।" सर्वोदय-नारयणजी जुदागढ़ की प्रशंसाओं मे गये हुए थे, फिर भी कई लोगों मे मुबह दोन पर 'शान्ति'-कार्य मे शान्ति सैनिक के बाते मेरी क्षीय वर काम करने की तल्लत प्रकट की।

२२ की मुबह कलहरी मे कलहरी पर बनाया, परमिट लेने। कपूरू का प्रत्यक्ष हो चुका था। किसी तरह कलहरी के पास पहुँचा। कल रात एक कार्रिटर (महा-मरणात्मिक से सदस्य) कहते हैं कि गोली चल दी। उसने दो व्यक्ति मारे गये, धन महानगरपालिका के मेयर भी भी परमिट नहीं दिया। और दूसरे सब समाजसेवकों को भी रात केने ॥ हन्कार दिया। हमने समझाये की बरनी कोशिस की। बिनु ३१ इस द्वातीवाले पुलिस-मजिदारी को शान्ति-सैनिकों को निदमत का क्या बदाज था? किसी तरह नहीं माने। हमने प्रगरी जिम्मेदारी पर व्यक्तिगत जिम्मा भी हो मके, करने का सकल किया।

२२ की दोपहर को पता चला कि एक महाजसेविका मज्जादा बहुत के वर को जनाया गया है। यह बहल समाज-सेवा के कार्य मे सदा बरद करती रही। इनका परिचार-आनन्द मुस्लिम परिवार है। हिन्दू मुहल्ले मे यह एक ही

गांधी-जयन्ती और असवार

[भारत के प्रायः सभी समाचार-पत्रों ने अफ्रीकी-अफ्रीकी २ अक्टूबर की संस्मरणोत्सव दिवसीय में महात्मा गांधी का उत्सव किया। नीचे हम भारत के कुछ प्रमुख पत्रों की समाचार-पत्रों की सम्पादकीय टिप्पणियों के मुख्य अंशों का हिन्दी अनुवाद प्रस्तुत कर रहे हैं।—सं०]

महात्मा

उनकी बाढ़ें ओ कुछ विफलताएँ हो, वे महात्मा गांधी ही थे, जिन्होंने सदियों की गुलामी के कुचने-बूने भारतवासियों के आत्मपीडित और भरोसे की भावना लाने में किसी ओ दूसरे भारतीय से अधिक सफलता प्राप्त की। उन्होंने ही वह हथियार गड़गड़ सींगार हिंसा जिसके द्वारा आत्म-वासियों ने एक राक्षसी सा साम्राज्यवादी देश की हस्त-भक्ति का सामना किया था। उन्होंने (गांधीजी ने) जो आदर्श देश के सामने रखे थे उन तक देश बने ही न पहुँच सका ही, लेकिन अग्रजक बड़े सामाजिक-संरचना की रक्षा कर सगा, धर्म निरोधता में अन्तर्गत विरहास कायम रख सगा, और लोकतांत्रिक व्यवस्था के अन्तर्गत चला सगा। बहुत बड़े अंगों तक इनका धर्म सहिष्णुता की उस भावना की है, जिसे महात्मा ने पनपाया था।

एक ऐसी दुनिया में, जहाँ बहुत थोड़े-से भारतीय देश घाते यहाँ आनागोरी-दुष्प्रकार में बने रह गये हैं, यह कोई छोटी गफ-मला की बात नहीं है। उन्होंने अन्धकार और भ्रम के निम्नक अहिंसक प्रतिहार का जो आदर्श पैदा किया उस पर अल्पकाल का बहुत मुक्ति हो गयी है लेकिन उन अन्धों के सदियों में, जब हंस के हिंसा भर गयी है, तो तब भी वह लोगी मोर्चों को सैनिक धारण पर उठा उठा देता है। 'श्री दायम काट इतिहास', नवी (राबो)

रोयानी अभी भी अमक रही है!

गांधीजी का जीवन ही उसका सन्देश था। और, भारत की कतार, और कतार

में बार-बार उनके सन्देश के अनुसार जाने की इच्छा का अवलोकन हुआ है, लेकिन बहुत-से लोगों के लिए गांधीजी मृत-वर्तमान बन चुके हैं। गांधी का नाम आत्म-प्रवर्धन के लिए उपयोग में लाया जा रहा है, जब कि उनकी वाणी और आदर्शों को मुक्त दिया गया है। उनका नाम लेते हुए भी उन्हें बसा दिया जाता रहा है। गांधीजी के अन्तर्गत ही प्रदेश गुजरात में साम्प्रदायिक हत्याओं के जो घन्टे हान म उभर पाये हैं, उन्हें क्यों भूल सकता है? हरिद्वारी और जिलाओं के साथ आन भी प्रशासन बरा व्यवहार हो रहा है। गरीब लोग आन भी सज्जीक मुक्त रहे हैं। लोग और उद्वेगन में सेवा की पीढ़ी डूबने लगी है।

यह सब होने लगा भी परिस्थिति का एक अन्धकार पड़ चुका है। अन्धकार विघ्न होने की प्रतीति है तो अन्धकार है कि देश को यह जानूँ है कि गांधीजी न जो आदर्श और साम्प्रदायिक देश के आदर्श रखे थे उनमें देश जीवित है।

आज का विरोध आने के आदर्शों में है एक छोटा, लेकिन बहुत बड़ा आदर्श-कर्म-समुद्र 'सत्य के प्रयोग' की आदर्श बचाने में लगा हुआ है।

आज में एक ही नयी पीढ़ी आन का चुनौती है जो गांधीजी के बार में बोध के अन्तर्गत मुक्त है, लेकिन अन्धकार में उन्हें देखा नहीं है। आज के बहुत-से नवयुवक और पुरानी उम्र के लोग गांधी का मनोउपदेश ही आज की दुनिया में उनकी उपस्थिति (रिप्रेजेंट) का अन्धकार बना रहने है। लेकिन सत्य और प्रेम का के लिए आदर्श विज्ञान है, इसलिए वे अन्धकार सामर्थ्य भी बने

रहे। गांधीजी आज के लिए सांसारिक से भी कहीं अधिक उपादेय है। उनका सन्देश देश और दुनिया के लिए हमेशा प्रेरणादायी रहेगा। आज के दिन गांधीजी को यशस्वी देते हुए एक भारतवासी का कर्तव्य है कि वह उनके उन भावों के प्रति अपने को निरत कर समर्पित करे जिसके लिए वे जिये, और उनके अन्तर्गत का जो पूरा अन्तर्गत में अपने को बना लिये ने लगा है। ('श्री हिन्दुस्तान टाइम्स')

गांधी का स्थान

गांधी के जन्म सेने के भी साल के दौरान दुनिया का एक परिवर्तन हुआ है। दुनिया के इस अन्धकार-विघ्न का कुछ काम गांधी ने किया। सौ साल के भीतर अन्धकार-विघ्न को देश अन्धकार हुआ होगा, अन्धकार कुछ बड़े केन्द्रित स्वतन्त्रता में आनागोरी महात्मा म आन प्रेरणा को स्वीकार करने में हिंसक-आहत का अवलोकन है।

जब गांधी सन् १९१५ में अपने कीर्त्या-विघ्न के साथ अन्धकार-विघ्न पर उभरे थे तो उनके सामान में अन्धकार और एक प्रकार की निर्भयता के अन्धकार और कुछ नयी के अन्धकार ही था। गांधी की निर्भयता और उनका अन्धकार अन्धकार-विघ्न रीट ऐड (जानू) के अन्धकार था। नवी रीट ऐड कुछ समय बाद इतिहास की अन्धकार-विघ्न का आदर्श बनने लगी विघ्न का अन्धकार बना। आन्धकार-विघ्न का अन्धकार की राह में तो जानूँ की चुनौती देने की जिग आन का अन्धकार हुआ वह अन्धकार अन्धकार ही था। अन्धकार न आन गांधी के अन्धकार-विघ्न की अन्धकार-विघ्न का अन्धकार, लेकिन विघ्न अन्धकार-विघ्न अन्धकार ही था।

३० जनवरी १९४८ को देहू के गांधी की आन्धकार-विघ्न था। आन्धकार-विघ्न कोई भी अन्धकार नहीं था, लेकिन अन्धकार-विघ्न के अन्धकार-विघ्न के यह अन्धकार-विघ्न कि आन्धकार में आन्धकार-विघ्न की आन्धकार-विघ्न की आन्धकार-विघ्न था। ('नवी टाइम्स')

गांधीजी : एक किशोर की दृष्टि में

मेरे गांधीजी के युग में जन्म नहीं लिया था। महात्मा गांधी के देशवासान के ५ साल बाद मैं पैदा हुआ। मुझे गांधीजी के बारे में जो कुछ ज्ञान है वह पुस्तकों, पत्रिकाओं और रेडियो की वार्ताओं से प्राप्त हुआ है।

जब मैं १० साल का बालक था, उस समय मुझे महात्मा के बारे में अधिक मालूम नहीं था। मैं पहले उन्हें ठीका का आदर्श समझता था। पत्रिकाओं में उनके जो चित्र छपे थे, उनमें प्रायः उन्हें बड़े जन-महूह का नेतृत्व करते हुए या पुलिस की हिरासत में दिखाया गया है। देश के एक भाग में दूसरे भाग में पैदल यात्रा करते हुए पहुँचना और उहाँ चुटकी भर समय बताने का काम मुझे बेइया प्रतीत होता था। लेकिन जब १६ साल की उम्र में मेरे दिमाग में गांधीजी की एक छवरी डी तसवीर है। मैं जानता हूँ कि गांधीजी ने भारत की स्वतन्त्रता की उन्नति और उसे अपने की हकूगत में मानाव कराने हेतु अपनी पूरी जिनगी समर्पित कर दी।

मेरे लिए और मेरे जैसे बिलेन ही बालकों के लिए गांधीजी इतिहास में भिन्न जानेवाले व्यक्ति नहीं हैं, गांधीजी एक ऐसे आदर्श थे, जो अपने आदर्शों और अधिकारों के लिए टूट रहे। वे भारत की समस्त जनता के उपाय के लिए खड़े थे। गांधीजी ने जिन हथियारों का उपयोग किया वे देखने में अपने से लगते थे, लेकिन उनका लक्ष्य ऊँचा था।—समस्त मानव (मनुष्य के नाम पर) 'हिं २-१८-६६ "की हिंसा का अन्त"।

'गाँव की आवाज'

पाठक

पट्टे-पट्टाट्टे

वाणिज्य मुक्त—४ रुपये

सर्व सेवा सम प्रकाशन, नारायणी

दैनिकी १९७०

प्रति वर्ष की अंतिम मई मास की मई १९७० की दैनिकी नीचे दी प्रकाशित हो रही है। इस दैनिकी के अन्तर्गत पत्रिका का वितरण पर कर लगाया गया है। इसकी कुछ विशेषताएँ इस प्रकार हैं

१. इसके कुछ स्वच्छार हैं।
 २. इसके प्रत्येक पृष्ठ पर गांधीजी के चित्र चित्र दिये गये हैं।
 ३. हममें भूतल प्रकाशन आन्दोलन की व्यवस्था जानकारी तथा सर्व सेवा संघ के कार्य की विशेष में जानकारी दी गयी है।
 ४. विश्व की तरह यह दैनिकी दो भागों में बंटी है, जिसकी कीमत प्रति दैनिकी (नम्र अनुसार है।)
- (क) हिमाई साइज : ६" x ४" २० ३.५०
(ख) कावम साइज : ७" x ५" २० ३.००

प्राप्ति के नियम

१. वितरण का २५ प्रतिशत कमीशन दिया जायगा।
२. एचआर ५० अथवा उसके अधिक प्रतिभा संग्रह पर बाह्य के निबन्धन में एक दैनिकी की पूर्ण भिन्नगी जायगी।
३. इससे कम नया भी दैनिकी संग्रह पर पैरिय, पोस्टल और रेल मह-मूल आंक को बहुत कम पड़ेगा।
४. बेजो हुई दैनिकी वापस नहीं की जायगी, प्रत्येक बार हमकी अपनी ही प्रतिभा संग्रह, जिनकी प्राय वेच लगे।
५. दैनिकी की बिना पूर्णतया नया भी रखी गयी है अथवा प्राय बीमन अधिक भिन्नगी या बी० पी० या देश की मार्ग दैनिकी प्राप्त कर सकते हैं।
६. बाह्य देने समय आप अपना नाम, पता और निबन्धन देने के अन्तर्गत का नाम सुचारु मिलिए और यह निर्देश स्पष्ट रूप से दीजिए कि दैनिकी की बिस्वी बी० पी० या देश की बेजो बाव या प्राय दैनिकी की रचना अधिक भिन्नगी रहे है।

अन्तर देना नया है कि देगे में बाह्य प्राय वे बारण प्रले की निगम देना पड़ेगा है। हमारा विशेष रूप में अनुरोप है कि उपयुक्त वर्गों की ध्यान में रखने हुए प्राय बाव नया धनित भिन्नगी देगे।

■ सेवा संघ-प्रकाशन राजघाट, नारायणी-१

असम : प्रदेशदान की सम्भावना ?

[illegible]

प्रत्यक्षता शब्दों को भाग्यदर्शन में केवल शब्दोंवालों को, बल्कि वगण के नेत्रोंमें एव जगदा को भी मान्य है। ऐसा गर्वमान्य क्षणित्व बहुत कम प्राप्ति को हीमार्ह हुआ है। धर्मों की सत्कार के नेत्रोंमें से इन प्राप्तिजन्य के प्रति भावना एव थका है। यह प्रत्यक्ष प्राप्ति जितनी का होवे के धर्मप्राप्ति होता है। अतः यदि धर्मप्राप्ति बहुत के भाग्यदर्शन में प्रत्यक्ष के शब्दार्थ एव ही माना का धृष्ट मान्य इन धर्म के हितमें से लाभ प्राप्त जाये तो कान-रुद्ध-मान्य में प्रत्यक्षता की निधि होत नहीं है। शब्दार्थोंमें से इन पर विचार विनिर्णय किया और के राज्य-शक्त का सत्कार लेने को हीनार हो गये हैं। अतः विचार इस विषय है कि अत्यन्त शक्ति धर्म के शक्तिधर्म पर यह सत्कार दिया जाय।

एक ही महीने में पा साप्ताहिक व्यक्तिगत रूप से एक उम्मेद साठ दिन में 'अपनी छात्र' की प्रशिक्षण में प्रमाणित करने होगा, यह महीने का मुख्य प्रश्न है। इन बातों पर ध्यान देने में अपनी निर्णय करने महीने प्रशिक्षणों का

शिविर सेने के लिए था रही है। उस समय वह पदयात्रा समितिकान भी बन-
पैसी। इसमें प्रथम के प्रथम प्रथम गवान
का उत्तर पिछ जाया। फरवरी में भाद्र
दिन का एक समितिकान लेकर चार-पाँच
साथियों को यहाँ लाकर प्रथमपक्ष गवान का

प्रयत्न किया जायगा। इस बीच दिसम्बर में श्री रामप्रति भाई के एक सप्ताह के व्याख्यान कालेबो में रहते ब्रानेवाले हैं। श्री जयप्रकाशजी की यात्रा नवम्बर में हो ही रही है। प्रत्यक्ष अनुभव करता है कि वह ज्योतिष है। हर एक दो महीने बाद बाहर से किसी स्थान आतिथ को भेजने से ही यह कल्पना निर्मूल हो सकेगी।

श्री जयप्रकाशजी की यात्रा के कारण
अर्थ का अभाव मिट जाय, इस दिशा में
श्री चनीभाई बँत प्रयत्नशील हैं।

—विशेष सहायता से

स्वास्थ्योपयोगी प्राकृतिक चिकित्सा की पुस्तकें

	लेखक	दाम्य
बुद्धरही अश्वाच	सहायण बाघी	०-५०
सारोप्य की कुत्ती	" "	०-४५
राजनाम	" "	०-५०
महाय रहता हमार		
जगमियन अधिकार है	द्वितीय लस्करण	धर्मचन्द लखारही
नरस योगमन	" "	" "
यह बनइता है	" "	" "
गण्डुस्त रहने के उपाय	प्रथम लस्करण	" "
स्वस्थ रहना जीवें	" "	" "
घरेलू प्राणिक चिकित्सा	" "	" "
अनाथ सान बाद	" "	" "
उपवास से जीवन-रक्षा	मनुसादक	" "
रोग से रोग-निवारण	स्वास्ती विद्यामन	
Miracles of fruits	G S Verma	
Everybody guide to Naturecure	Benjamin	
Diet and Salad	Dr. W Walker	
उपवास	अरण प्रसाद	
प्राणिक चिकित्सा-विधि	" "	
पाचनयंत्र के रोगों की चिकित्सा	" "	
आहार और रोग	लखारही पंडित	
जीवचिकित्सा	उपनाथ वैद्य	

इन गुणों के अतिरिक्त देवी त्रिदेवी नेत्रों की भी अनेक गुणों उपास्य हैं ।

विशेष जानकारी के लिए सूचीयत्र मंगाए।

एषमे, ८१, एसप्लानेट इंस्ट, कलकत्ता-१



बाबापू जन्म-शताब्दी-समारोह

(२ अक्टूबर मन् १९६६ से २२ फरवरी सन् १९७०)

इस पर्व में गांधीजी का सन्देश घर-घर पहुँचाइए
ग्राम-स्वराज्य कायम करने की प्रेरणा जगाइए

- * किशन—“गांधीजी के पत्र पर”, * प्रदीपजी सेट—“जिंदों से गांधी-स्वतंत्रता पुनः”
- * फोटोग्राफिक पोस्टर-प्रदीपजी सेट—“ग्राम-स्वराज्य”, * स्टाइलडू,
- * पुस्तकें एवं पोस्टर-कोलरड, आवि प्रेरक सामग्री हेतु सम्पर्क-स्वल्प :

१. अपने प्रदेश का सर्वोत्तम संगठन
२. अपने प्रदेश की गांधी अन्त-राज्यी समिति
३. गांधी रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति

उक्तलिपि भवन, अंदोलनों का भंड, जयपुर-३ (राजस्थान)

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी की रचनात्मक वर्षगांठ उपसमिति,
दुर्गलिया भवन, कुंदीयारी का मैदान, जयपुर-२ (राजस्थान) द्वारा प्रचारित

सिंह



ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

सर्गोद्घाटन

नगरों में सर्वोदय-कार्य की दिशा

चाहे नगरदान का नाम दीजिए, चाहे सर्वोदय-नगर बनाते या नाम दीजिए, जो भी नाम दीजिए, यह काम हमको उठाना होगा। कम से-कम बिजारा मे तो उठाना ही होगा। बहुत ज्यादा शहर नहीं है नदी, चार-पाँच बड़े शहर हैं, शौर चार-पाँच छोटे शहर हैं। ऐसे कुल पचास शहर हैं, और पचास महारो मे तो मुक्तिसे बरीत लागू होगे। और सारे प्रदेश मे ७ करोड़ लोग हैं। ४ प्रतिशत लोग हैं। तो इन लोगों को बढ़ाना रखना मजबूर है। इसके लिए हमने जो काम करना बड़ेगा उसमे दो चीन बातें हमको करनी पड़ेगी।

नम्बर एक, हर एक जगह की स्थितिपर ध्यान देना।

गया, गबको समझना।

मन्वर एक, हरएक जगह की म्युनिसिपलिटि को पथमुक्त कराना होगा, मन्वको समझाना होगा कि पन्वो की सञ्चल होती है 'हिमांकेसी' हो, लेकिन पन्वों का बर्हा काम होता है, वहाँ 'माइडियालॉजी' का प्रभाव होता है, लेकिन म्युनिसिपलिटि को वो केवल सेवा-कार्य करना होता है, ग्रामस्था की तरह शहर की सेवा, और उसमें कोई 'माइडियालॉजी' का प्रभाव नहीं होता। इस बातसे पन्वभेद का स्थल करना, भी-पन्वभेद स्वयं म्युनिसिपलिटि में प्रवेश करना 'पासिडियन्स' के लिए भी अच्छा नहीं, और म्युनिसिपलिटि के लिए भी अच्छा नहीं। तो हमनिर् सवर्ध म्युनिसिपलिटियो को समझकर पथमुक्त कराना होगा।

दूसरी बात, वहाँ जो भी स्थान सञ्चालन में है, उसे भी म्युनिसिपलिटि के अन्तर्गत लाना होगा।

पूछरी बात, वहाँ जो भी मुहल्ले हैं, उनको शान्तिसेना का
 स्थापन मानना होगा। धोती हर एक मुहल्ले की ओर से तीन-चार
 मादमी हमको भिने, बाँट इत प्रचार मैं सारे शहर मे शान्तिसेना
 का मुख्यस्थित आयोजन हमारा करना होगा।
 तीसरी बात, हमको यह

तीसरो बात, हमको यह करना होगा।
यही है, उन सबसे बड़ा कुछ शान हमको मिले, इसकी वजह से
वात गुप्त हो वे देते घाते हैं, और आप्रों को हते रहेंगे, लेकिन वह
हमको सीमित करने होगा। सब लोग एकदम विचारों से स्वीकार करें,
हम इसका सम्मान करें, तो हमने ही करवा देंगे, लेकिन
मिले।

तो, यह काम हमको शहरों में करना होगा और वहाँ के साथ
गँवों को, और गाँवों के साथ शहरों को जोड़ना होगा।
पत्रावर : २४-१०-६६

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र
भारत में

अन्य पृष्ठों पर

सर्वोदय-सम्मेलन का निवेदन
रायशिर का कागज

राष्ट्रगिरि न. वापस — ३५
सौरी बार्डरार्ड के — ३६

सोरी वार्डवार्ड के निवा सोक्राविक ६०
संगठित करें

—सं० अमृतानन्द ६१

गहन के बाद कति प्रयत्न का

—विनोद ५५

पंचांगमां नि - सादरान्द प्रकाशित

द से राजगिरि तक — डा० लाल

मौलिक अधिकारों का अर्थ — डॉ० कृष्ण ६९

सो स्नेह के लिए एक निमित्त यों

—विनोबा ७१

कार्यकर्ताओं की सम्मति	७१
गान्धिमेला	७२

गान्धिमेलना ७२
वर्तमान परिस्थिति ७७

वनमान परिसिधति धोर
मरीय-मानवोलन

राव जी धाम — सुरेंद्र राम ७६

मे दिव्यशान्ति मन्त्र २९
योग, विमल ३३

...या, किसने पाया ?

—समादेशी ५७

अंक : ५-६

वर्ष : १६
सोमवार
अंक : ५-६
१० नवम्बर, १९६६

सम्पादक
श्यामसुनि

सर्व सेवा सच-२ कागज,
राजपाट. कागज.

कोश : १५४५५५५

absolut - my - n

देश के समस्त गाँवों का ग्रामदान
और

एक वर्ष में पुष्टि के लिए अति तफान का आह्वान

[दिनांक २३ से २८ अक्टूबर १९६९ तक राजगिरि में विनोबाजी के साहित्य में सहाय्य एवं प्रवर्धन भारतीय सर्वोच्च-सम्मेलन सम्पन्न हुआ। अन्तर्गत राष्ट्रीय-राष्ट्रीय परिस्थिति के सम्बन्ध में स्वविस्तार चर्चाओं और विचार-विमर्श के बाद सम्मेलन के अन्तिम दिन अधिदेशान में सर्वोच्चमन्त्रि ने स्वोच्छ विवेचन राष्ट्र के ज्ञान व-देश [-समाप्त]

महाना बुध और महावीर की भावना-
न्यली राजगिर में माधी-बलावदी वर्ष में
‘विहारदान’ जैसी महान उपलब्धि के
परिप्रेक्ष में आयोजित अन्तराष्ट्रीय सर्वोच्च-
सम्मेलन का अन्तराष्ट्रीय स्वरूप तथा
विश्व-शांति स्वरूप का उद्घाटन एवं
प्रतिष्ठापन और प्रेरक घटना है।

बादशाह खान का स्वागत

गांधी-शास्त्री के सम्पर्क में इस लक्ष्य के प्रादरशील मीमान्त गम्भीर स्वात प्रबुल गणकार जो का भारत में बुधागमन तो नारी महारमा गांधी का ही पुनरागमन है। भारत-प्रवेश करते ही उन्होंने जिस उत्कण्ठा में सारे देश का ध्याम गांधी की कीयाहर्षों को शीर माहृत्त्व किया, उसमें देश में सेवा, त्याग, सादगी और परस्पर-अभ्यास का सातावण निपात करने का बहुत मदद मिली है। यह सम्मेलन प्रथम परिवार के ध्येष्ट मुक्यन बाबसाहेब नान लक्ष्मण में स्वगत और प्रियमन्दल था।

विद्वन्-परिस्थिति और लोकतन्त्र

मात्र जव हम् विद्वद्-गणितज्ञिता का प्राचलन करणें हें तो हणें प्रतीत होता है कि सम्प्रसारण और पथ के गुणितन भरो ने प्रादन्तर (भाष्यवेष्ट) और अरब्-इन्-रासद नैसी शीमजनक पदनामो को जन्म दिया और रमणेन ने अमेरिका के लोक-तथ को सुनिवाद परी प्रहृष्ट किया है । प्रतिभागी जीवन पदवी और वास्तव जनना को क्षात्रात्माओं के तथर्ष के पारलाम निपतनाम तथा सम्यक् दिव्यां देतें हैं ।

इसमें वह स्पष्ट है। क्या है कि महान वैज्ञानिक उपलब्धियों, विवेचन चन्द्रयारा के इस युग में जाति, मन्त्रवाच, चम, पक्ष तथा वर्ग के भेदों को चिह्नित करने बिना मान-बाना के अस्तित्व में रखा करना सम्भव हो गया है। इन स्पष्ट चतुर्दश में विरवा म्या को जाति कर दिया है और युद्ध-भुक्त निरक सङ्गम मा। तथा नी प्राप्ताया बन गया है। इस प्राप्ताया को पूर्ण प्राप्ति प्राप्ति प्राप्ति ॥ १ ॥

देश की परिस्थिति और राजनीति

भारत में यहप्रदायाद और प्र
रवाणों पर साम्राज्यिकता का विस्फोट,
आगीले लोको में तपन, व्यक्ति लोको में
सत्य, विचारविधियों में नम्रगंध और मार्ग
निर सत्यानि में गणनीय गता, प्रतिरक्षा
और संतनन में के साथ समीचीन प्रभुत्व प्र-
वृत्ति का दिया है। मना, पशु और मनुष्य
मृत को राजनीति में इस रास्ते को उभरा
गया और नम्रगंध बना दिया है। देश
को अन्तरवसा में शुविशारी जीवनन के
प्रभाव और राज्य मधोदव के वासना
‘द्विस्त विमन’ कैसी उलझविषया ‘श्री
शक्ति विमन’ में द्विस्त का बाण्ड बन
गया है और इतने वासना मर्यात और
शुवि का कुल लोको में मन्थन होना धु-
हसा है। इसी प्रकार मन्थन भ्रम-भ्रंशित
तन्मनी-पौर सोमोमिचर गीति के प्रभाव
में देश में वेरोजगारी और यही तन्मि
वित्ति, प्रतिवित्ति और वृत्त-वित्ति की
श्री वेरोजगारी, श्री मन्थन मन्थन रूप
मन्थन का रहो है। विपत्ता, गरीबी और

वेपकारी के कारण सेन की परिस्थिति घमण्डय और डिफेंसिव बनती जा रही है, और जिस नाति के प्रयत्नों का जोर बढ़ रहा है। किन्तु इन बिंदो मारी बुनियाद और अपने देश के मामलों का प्राप्तिमान से और पराजित और तबल शक्ति रूप है के इनके मारी है कि भाव के सम्बन्ध में नाति की परम गण्ड जिस पद्धति काय-बाह्य हो चुकी है। भाव कायिक पद्धति से ही जनसत्ता का नातिकारी समर्थ सम्भव है। इसी जगत् जनसत्ता के जस्टिस ही प्रमुख प्रतिनिधित्व से निमित्त समर्थता नाम से सवेणी, स्वीकृत मत वार्ता के अनुबद्ध ने वह स्पष्ट कर दिया है कि भाव की गन्त और वश की राजनीति से और इन पर नातिगत लाकारी ने सेन की वृद्धि समर्थता का निरालाह गन्त की नाति नती रही है।

[illegible]

भारत-द्वाने का संचालन

इस की वसुधाय गाथाजीवन और
मनोविरल परिचिति को इस पृथुभि मे
परीत करीत पूर्ण विज्ञानमान की उत्तम
राज्यमान, पूंजीयत और मध्यमान से मुक्त
स्वयं राजाजीवन के प्रतिष्ठात का
सुभास्म है। यह सम्पूर्ण इस प्रतिष्ठा
पटनके निर्माण—विज्ञान की प्राप्त वनन,

भौर-सम्मति के लिए सर्वोदय-वाच
प्राणी-पक्षी के कार्य के माध्यम
वह स्वाभाविक ही है कि सर्वोदय-प्राप्तो
का सीधा सम्बन्ध नगरे को हो। सर्वोद
नगर को स्वाभाविक रूप से मन्द है और

विज्ञान और अध्यात्म के सम्बन्ध में
इन युग में मनुष्यचिन्ता की दृष्टि से ही
महात्मा शरितार्थन और नृपराज विद्या
सम्बन्ध है। प्रगति का तत्त्वज्ञान,
विचार, शिक्षण और धार्मिकों को एक
निक युक्त साधन-धर्म का एक ऐसा मध्य
प्रकार बनने की आवश्यकता है जो धर्म

हिमाचीर शोधन व गन्धक माल-
वता ही मुक्ति की बखिल दूरी मार्ग पर
है। मात्र द्वेष तत्त्व धीरे धीमे के द्वे
पस्ते पर दुष्टा से दण्ड बढ़ाने जाये तो
अनेकाल का हथार है।

अब ऐसा सब धीरे धीरे मर्यादों का खोना देना निवारणियों को घुटाना, हिंसा और धर्मनिरपेक्षता के चरमों में विचलन करने के बाद छात्रों का मन के इन्ति प्रभाव-प्रदेश के पूर्ण नियंत्रण का प्रस्ताव प्रस्तुत करना है।

सीधी कार्रवाई के लिए लोकशक्ति संगठित करें

काल के तकाजे और संघर्ष की चुनौती का सामना करना ही होगा

—सर्व सेवा संघ के अधिवेशन में अण्पच श्री शं० जगन्नाथन् का समापनवीय भाषण—

गरे देस में जाती-दम्प-तन्त्रांजी
 दपरी मगारोहो की चरन म मूक बनी
 चीज के बाद हम यहाँ इष्टता हुए हैं।
 जैना धर्म सिखा है, इस जगन्दी के
 निराले में भी पाएल, परस्पर, भ्रम
 प्रसन्नियों वहीन दुर्ग। इन्धनों का
 गरीबी एतल बार्दी चीज स्वयं कर लवे,
 हम का प्रयोग कला कोर नव नव कर
 लेल पा प्रयत्न करोये हैं। प्रदर्शन क
 एते प्रयोग, यह उनका नरोका था।
 ऐतिह्य हम बिना प्रयोग किये तो निर्ध
 धारणों क प्रदर्शनों के सीधिन है।
 धान देस म इस जगन्दी वर्ष के दोषल
 हम क्या लेते हैं कि गरीबी के तम पर
 कोई भी प्रयोग का क्या किया जा रहा
 है। गरीबी गरीबी भाषणों कोर कति-
 मबास म ही करीब-करीब खत्म कर दी
 थी। मुण्डे कोई क एत जग भी छोड
 न को मनाक मे यहाँ तक कह दिया है कि
 कालीन पर देस कोर भाषणों पर हमारा
 माला चाहिए। लम्बी लम्बी तरंगों के का
 हमारी गान्धीन प्रान्त धन गयी है।
 लावत बीनी ही गलीन धान धान के समने
 गोले के लिए लड़ शकर भी भी कर रहा
 है। साक्षरों मरी बीन मुक्त के एत
 चीज से हूए कोन एक बीजे रहने हैं
 और इन भाषी भाषणों वष में तो निती-
 न-नियों विचारण या पूर्ण-मन्त्राण के
 बनले उठोने और भी होता दिया है।
 रता पाठिवाक्य, क्या रात्रा की मने
 मन्त्रियां, चले मालों की तर कात्र
 प्रचार है। अपनी प्रियात प्रियात विचारण
 को यह बनाता नहीरि एत मालकोन
 के मुक्त का प्रितता वक्त बरतान देस
 है। इनाति, बलवीन वर हर्मस लामि
 में मुपरिन है हिन्दुमत काज्जी लोग के
 बलाय 'धाम कपोतको' का मुक्त करा
 गये लगे। गरीबी को एतो वानपीन के

वलाय स्तीवत राम को ज्वाला समन्द
 कले थे। चीर तिली मे अपनी गहनी
 रत्निक मोटिय म मग्टी बानी ने इमी
 लिए यह मान जो गिका बाप वि काम के
 कथ बाप चीर रत्निकवात वरल्ल कम्पनी
 है तो क्या बर हम निरं उठो लफ
 सीपिन न गहर निमी गभीर कार्यक्रम मे
 भी नमने ? मुझे तो पार उर है कि वरन
 बार्ने हो-बार्ने की गयी है।

कोरो तकरोरें और तन्विह

चाणिर हम बाध भी क्या करत है ?
 राजनीति लोग तो धावदी को कलाई



लवं लेबा मप के मन्त्राण ' शं० मण्णपाण्
 के निमी की कज्जी सीपि का बलाय करते
 है। हमे लोगों के लिए उन दिनों की याद
 पीठी हो सकती है। ऐतिह्य मौनूश पीठी
 की मज दुराभी बराज्जी की नहोमियों
 मे मवीय नहीं है। उट नी टोप नाम
 बाटिए। बार्ने दिने को हमका जोन्ती
 नहो, कजी-कजी व उठे तोरणी भी है।
 उपाय बाज वर मन्त्रव है ज्वाला पाठियां,
 वेमुपर पाठियां, जिनके बीच मे भी 'वाप'
 'जि.ल' और 'मण' नेती नीनें रट्ठी
 है। बिना नाम के निर्ध वानवीन के
 धारणी को तर्पिन और छोटे दिमाग-

बाज बना लेती है। जब व गरीबी गव
 है राट्ट रिक्ता छोटा हो गया है। क्या
 धनक ली नेलागिरी की उनरी, रिक्ता
 बार्नको, यवने दिने को एतकागी।
 धन व मुक्त के एत पर ही कोई नेलुव
 है, न गम्य स्वर पर। हमारी तगशिरी ने
 हम दुर्गर दुर्ग पर चार है। गरीबी
 को दहान तक, पानी बीनवी लवी की
 कटीब-कटीब पानी, हिन्दुमान के लिए
 रोख का माला था। गरीबी को
 मुक्त ने मग्याना कले बाबा बीर ने सारी
 दुनिया के मन्त्राण बने। तबाई बीर
 बहिया की विपुल नगी तावतो के बल
 पर उठोने हम बडे मुक्त को माशदी
 दिलावी। उनके मन्त्रे बर विपद्मालार
 नेत्र गरी दुनिया मे मगह्य हुए।
 गरीबी की धागियल इमने भी की कि हे
 मोतो वा बुलाय कर उठे ड्रेनिंग के बरिय
 लवार की कले रहने के—नरवार पदव,
 गकड बाट, बकरीत राजकोमालागरी,
 मगहरी गरीबी, वधि लोव चनकी वेतल्ल
 व लवार हुए। ऐतिह्य बीनवी मदी के
 एवरे पाये मे हम दलक गिर गये है कि
 बर व राष्ट्रीय स्तर के नेला हैं व राज्य-
 स्तर का वक्षुव। बिना वेतिर, हम हटे
 हूमे रिस्टा पर रह है।

बल भी सुमारी मे

लेकिन, बायोको क नववीये धा नव
 म एतेवाले, बिट लोगों की 'धाला म
 रण' को बडा बता है, उन रजामर
 मन्त्रातों का क्या हार है ? हम रव-
 मन्त्राण बार्नेतों लोव भी धावारी को
 लडाई म रजमर कायक्रम के 'ने' बर
 बर्न करले है, लेकिन इन बायो तगरी
 के लीवत हमने रजमर कार्यक्रमो—
 मुमियानी तारीय, नवाकवी, बीनी एतव,
 मण्टुका-निवाणल धादि को जमीन मे
 स्थन कर दिया, कोई लाव चीज तो दिया

[illegible]

किन्हीं-न-किसीके नेतृत्व पर बहुत ज्यादा निर्भर रहते हैं। विनोबाजी ने हमारे भण्डार के ही लिए नेतृत्व कल्पा योज रखी है। वह एक कल्पिनीजी हैं। यह व्यक्ति-पूजा नहीं चाहते। साथ जलते ही है कि कम्युनिस्ट भी अपने दम से व्यक्ति-पूजा सत्तक कर रहे हैं। विनोबाजी तो कहते हैं कि 'दीडरसींग' का जमाना गया और यह यह अशुद्ध-नेतृत्व का युग प्राया है। फिर भी, अपने देश के सभी रचनात्मक कार्य-कर्ताओं ने इन प्राणदायक को पूरी तरह से नहीं समझाया है। हम लोग जिन्हे-जुग्री कीर्तिमान के लिए धर्मो एक नहीं हुए हैं। वैसे हम जानते हैं कि विनोबाजी ने क्यों अपने को रचनात्मक कार्यकर्ता से नपाना है, वह रचनात्मक लोगों के समाज है फिर भी उनके बनाये समझे पर चल्ने में हमारी समझ नहीं हिचकते रहे हैं। वह कोई तानाशाह तो हैं नहीं। उनका व्यक्तिगत तो एकदम सोव्यटनिक है। व्यक्तिगतों की दृष्टी हैं। सामूहिक निर्णय और नाम के लिए हम साथ नहीं बैठते। हमीलिए भद्रिकर जाति का यह प्रगोसा क्यों हम को देते हैं।

फँसो हुई नाब

किनोवाजी ने बाकी रहने बह बाजा
 का कि दब देगे मे जवना का एक छावो-
 बन लडा हो, जवन इन छावोयन
 मे घसी जवना तुरी वीर मे लसी बहो
 है। भूदान का मन्त्रावर पर एक लाव धनर
 हुआ। भूमिदोरी की भूमिजना धनर
 नी दिया मे निर्विजना भुजिना धनरना
 निजी। हम यह बोल भी करे है कि
 मन्त्रावी मन्त्र के मन्त्रावि हे मन्त्रा
 जमीन मिनी है। इन तरह हे मे मन्त्र
 एवज जमीन मिनी। इनमे मन्त्र नी रि
 यह एक मन्त्र मन्त्रा है। मन्त्रा
 हमने कोही मन्त्रावि हो मन्त्र है। क्योकि
 भूदान इच्छा करने करने हमने कोही मन्त्र
 यह मन्त्रा तब मन्त्रा दिया कि मन्त्र
 भूमि शोषण मन्त्र मन्त्रा मन्त्रा नी है।
 मन्त्रा मे यह मन्त्र मन्त्रा नी मन्त्रा।
 मन्त्रा मन्त्र मन्त्रा मन्त्रा मन्त्रा मन्त्रा

ध्यान करने हैं कि पाँच करोड़ सुमिहों
के लिए विनोबाजी ने जो वाच करोड़ एकद
सुमिह की माँग रखी थी वह हम पूरा नहीं
कर सके, और जो सुमिह मिती भी हमने
नोटबहाये थे हम बेइद देर कर रहे हैं ?
अगर हम पाँच करोड़ इकठ्ठा करने के लिये
देर रहते रहेंगे तो हमें आपस का लोभ छोड़
साथ ही अमीर बाँटे की प्रणाली भी तैयार
कर देते तो बेमरक मह एग नौरुग होना
और हम कर्मि ने मित्रक होते । लेकिन
यहाँ हम बाकयन रहे और बायोपन ने
बायोपन की चरक पकड़ी । विनोबाजी की
कैसी बुद्धि का यह एग कमाल है । बायोपन
का बिचार और उसने ही मचनेकाला
काम-मचरक हुये बहुत थिय है । बायोपन
ने मचिन्थ की, उसके राजनीतिक, सामा-
यिक और धार्मिक प्रयोग के साथ एक
स्पष्ट तबीयत हमारे सामने रखी है ।
लेकिन बायोपन के बिचार पर कमी ध्यान
नहीं पा रहे हैं । जो, थिया प्रत्यक्ष या
इन्डिरेक्ट के बड़े बिचार का मतलब ही
क्या है ? इन्फोर्मल हथ डेलने है कि इन्
बायोपन का मतलब पर कोई ध्यान नहीं है ।
हार्नली हमने प्रलब्धता, विचारान विगिने
ही था यह ही बायोपन हम गम्भारन के बारीक
ध्यान पाये हैं । बायोपन डेलने ग्या ग्यावा है ।
बायोपन का मतलब पर बहुत है कि नाश ही फौज
परी है, वह इन्फ-उपग रिगने-डुलने सावर
प्रलब्ध नहीं है । लोको के बायोपन म बाँटे नाश
ही नहीं घपनी और इन्फोर्मल हमारा
प्रधानमन्त्री भी इन बायोपन बड़ नहीं पा
रहे हैं ।

सामयिकी • विचारक शान्ति का माध्यम

लेखन जोसे की सब चीजें बचाने
चाहिए। सब हम साथदा। सोचो मे
जोसे की वहिबच पर साधन लगती है।
कभी लगती सोच है। यहाँ जिन्यदा
के बाद नये ज्ञानों साधन मे ज्ञानों
जन्मदाएँ गरी मुद्रा साधन की समझ
कि ज्ञानों की वही कभी है। समझदा,
जिन्यदा साधन के साधनों सोचो मे
सब कुछ-दिनसा, समझो के समझ
सब साधन की हस्त मे निर्दिष्ट

मूकानि यत्नः १ सौम्यवर्ध, १० अक्टोबर, '६६

बेग ही लगेगी तो मफ़ल होगी, भगवत मददा दियाई ही तो निरख्ता होसी ।

पुष्टि के तीन काम

यह मैं बिहार के लिए बता रहा हूँ और किसी पान्त की बात नहीं कर रहा हूँ । भाग मुझे कुछ प्रश्नों की जानकारी गुनायी गयी : राजस्थानवासी ने नम किया है कि ग्रामदान प्राप्त करते जायेंगे । और उपर एक-एक बिना पूरा होने पर पुष्टि का काम भी ठाय साप करते जायेंगे । यह परिस्थिति पर निर्भर है और कार्यकर्ताओं की पति पर भी निर्भर है । उस सिल-सिले में मैं दूसरे प्रश्नों के बारे में कह नहीं सकता, लेकिन बिहार के बारे में कह सकता हूँ कि यहाँ भी ग्रामदान के पुष्टि का काम होना चाहिए । अमकी पुष्टि में तीन बातें आती हैं । सर्व-सम्पत्ति में काम करना, जमीन का वीसवाँ हिस्सा दान देने का जो यात्रा किया है, सन्तुष्टावर्ग संस्कार करना, और जो भिखाव को जमीन है वह भी उनकी दिसाना नवा मिलकियन का पट्टा ग्रामसमाज नाम पर करना, ये तीन बातें सुना करती चाहिए । ग्राम-कोष एकट्ठा करने में देर लगे तो मुझे कोई बिना नहीं । यह ही पनसत कमल तैयार होने के बाद होगा । ये तीन बातें भगवत हो जाती हैं तो पुष्टि हुई, ऐसा कहा जायगा । जिन गाँवों को सरकार ने 'रिक्कनाइज' किया, उनमें ही पुष्टि का काम करना चाहिए ऐसा नहीं । ऐम तो बीने गीत होगे । पुष्टि 'डी-वैक्टो' करना चाहिए, फिर उनकी रिक्कनाइज करने में सरकार की और में देर भगती है तो लगे । उसमें इस भावदेलन की गुज-पाल गही पहुँचना । तो इस काम के लिए जया-संस्कारदा एक ताल भिख भवता है तले अधिक मुदत नहीं भिख सकती । यह जमाने का तकाजा है ।

जयप्रकाशजी बिहार में समय दें

जो बिहार के नेता हैं वे इस काम में मार्गदर्शन करते हैं, उनकी भावने भाव में पनादा ले-पनादा समय देना होगा और

भविष्य भारत के नेता हैं, जयप्रकाशजी, उनकी घरलुधर्मा को इस सोचिन नहीं कर सकते । लेकिन सुभाषे कि क्का दिसता छोड़कर बाकी समय वे बिहार में दें । क्योंकि यह काय ऐसा है, एक बका मीने कहा था । कि इसमें मैं धूनव निकसेवा या धनन्त । भूदान वम्, ऐसा वा की उसमें तुरन्त दान दिया जाता था और काम पूरा हो जाता था । वह 'रेफिनेट' काय था । यह तो ऐसा काय है जिसका परिणाम शुभ्य है वा धनन्त । दोनों के बीच में का परिणाम नहीं । इसका परि-णाम निश्चित शुभ्य नहीं है । इनको धनन्त में ही ले जमा है । तो बिहार को अधिक से-अधिक समय बिहार के नेताओं को देना होगा । इतना ही नहीं, बिहार के बाहर के नेताओं को भी बीच-बीच में आकर काम की गति देखी चाहिए ।

एकाग्रता अनिवार्य

आपने देखा होगा कि हिन्दुस्थान में बीच में कई जगते उपमित हुए और यह तो समस्या-समस्या है, भारत : ममस्याप्रो वा सबभुज्य । बीच में कई ममस्याएँ पड़ी हुई, लेकिन बाबा ने ग्रामदान के प्रयास इधर-उधर ध्यान नहीं दिया । बल्कि दबो की बात जब साबा की गुनायी गयी, तो बाबा ने कहा कि क्या गुनाते हो, वह कोई दगा है कि जिष्ट भाग उमा है, मकान जला दिने

और दग-बीम धाट्ठी को मार दिया । भारत में ५० करोड़ लोग हैं, उनमें से २२ करोड़ मारे जाते, तो प्लानि कमिशन को राहत मिलती, प्लानि करने के लिए । चिन्ता यह करनी चाहिए कि मनुष्य तो मारे जायें, लेकिन प्राणों को दह भी नुकसान न हो । यह तो मीने दमे के निमगिने में कहा और वे नेताओं तो हैं ही । कठ दिया—'नाय हन्ति न हृष्यते' । प्राण्य मरते नहीं और मारी जाती नहीं, जो मरते हैं उनको मारनेवाले भिने, जो भी मरेंगे और न भिने तो भी मरेंगे । प्राण्य का दाय हुआ तो मरेगा और प्राण्य का धय नहीं हुआ तो उलकी मारने पर भी वह मरेगा नहीं, बिहीने उसका खिर नाट बिपा वो उनका निर और घब दौनो जीवित रहेगा । प्राण्य के दाय हुए बिना कोई मर नहीं मरता । इसलिए वह मरे नामने मन रखी, यहाँ तक मीने कह दिया । उसका मतनव बाबा धनन्त एकाग्र था । वह नहीं होता और इधर-उधर ध्यान दिया होता वो हिन्दुस्तान में कई समस्याएँ लड़ी हुई, उसके लिए बाबा को इहाँ जगह झुंझ पवता । बिहार के नेताओं की ऐसी एकाग्रता करनी होगी तो यहाँ से भारत को मार्गदर्शन मिलेगा और हय जो भासा करते हैं जय जयत की, उसका भी दशन यहाँ से होगा ।

राजगिर ता० २२.१.१९६१

'गाँव की आवाज'

ग्रामस्वराज्य का सम्बन्धवाहक पास्तिक

सम्पादक : आचार्य रामधुति

प्रकाशक : सर्व सेवा संघ

गाँव गाँव में ग्रामस्वराज्य की स्थापना में प्रयत्नशील 'गाँव की आवाज' के ग्राहक बनिए तथा बनाइए । भाषा सरन नया मुवीज और मीली रोचक होती है ।

एक वर्ष का शुल्क : ४ रुपये, एक प्रति : २० पैसे

प्रबन्धनापक

परिचाल-विभाग

सर्व सेवा सघ-प्रकाशन, राजघाट, बाराणसी-१

विहार के उद्यमशील

[illegible]

ग्रुप बाबा ने गर्वोप-सुभेय्य को

[illegible][illegible]

यहाँ एक ही है। ईश्वर से निजाम
हो, धडा हो, ईश्वर की प्रति करें, उसी
जगत्मा करे, लय, मेघ, वरुणा का पावन
करे, यह धर्म है। लेकिन धर्म के लिए
अपराध बनाया गया है। बीम के माय
से जोड़ दिया है। एक

[illegible]

शुभान-यस ३ सोमवार, १० मसमा १६६

सोमो वा ध्यान प्राप्त किया है और लोक-मानस पर उसके एक छटाग लगा है। प्रस्था हुआ, इनकी जड़ता थी। हिंसा को नुरत रोचना जरूरी है, लेकिन इसे सिर्फ रोहने में नहीं चलेना। इसे मिटाना चाहिए। लेकिन किन उपाय से हम रोका तथा मिटाया जाय ? समझना चाहिए कि केवल चाहने से या दबाने से यह जानेवाला नहीं है। जब तक देश में करोड़ों लोगों में ऐसी घमण्डीय तरीकी रहेगी, बेकारी रहेगी, सब एक झुका रहना या दूर होना संभव नहीं है। बेकारी व तरीकी मिटाने के लिए उपाय की तलाश कहाँ कर ? क्या इसके लिए देश के बाहर नजर डालें ? बाहर में एक चीज ती गयी : यहाँ उसका प्रयोग करते मानूस हुआ कि उसमें धर्मो को धमोरी तो बड़ी, लेकिन तरीकी की तरीकी कम नहीं हुई। बाहर से आये हुए दूसरे एक विचार का हमारा देश पर हो रहा है, लेकिन जिन देशों से यह आया है, उन देशों की तरफ देखने से मानूस होता है कि वहाँ दोन्हा बड़ी, तरीकी कुछ दूर हुई, लेकिन उसके लिए साम्राज्य के मूल में जोनों को बलि देने गयी। वहाँ हिंसा को खर्च के रूप में माना जाता है। प्रबलवादी पहले जगता के नाम से वहाँ खता पर कब्जा किया गया, लेकिन अब तक जगता की स्वाधीनता नहीं मिली। वहाँ दूसरे मानवीय मूल्यों को लक्षित और दमित किया जाता है, इसलिए उसमें दोन्हा और स्वाधीनता या दोन्हा और दूसरे मानवीय मूल्यों का, एकाग्र मिश्रता संभव नहीं है। दोनों ही चाहिए और दोनों एकसाथ चाहिए। लेकिन साम्राज्य ! यह वहीं होनेवाला है, इसलिए उसके साथ नहीं होनेवाला है। बाहर से आये हुए एक तीमरे विचार (साम्राज्य समाजवाद) का प्रयोग हम देश में भी किया जा रहा है। उसमें स्वको समान अधिकार मिल गया। सबको समान गतिविधियाँ दिया गया। हर व्यक्ति के वोट का मूल्य समान है, लेकिन याचिर इकायत्व का मूल्य हो जाता है—यह ही में, और उनकाय का मूल्य हो जाता है मूल्य, यानी

४१ = १०० और ४६ = ० । यह मानना चाहिए कि इससे अल्पमूल्यको का मतवाण नहीं हो सकता है। उसमें दैहिक हिंसा का वर्जन हुआ, लेकिन संस्था की हिंसा को स्वीकार किया गया, यानी दुनिया में सब को मीन मुख्य चाराएँ बन रही हैं, वे अल्पमूल्य हुई हैं ऐसी मानना चाहिए। इन अवस्था में सब देश तथा दुनिया को ऐसी एक समग्र विचारधारा की मस्त अकसर है, जिसमें उन तीनों विचारों की पूर्णता समाविष्ट है, लेकिन जो उनको कमियों में मुक्त रहे, ऐसी विचारधारा कहाँ मिलेगी ? उसके लिए देश के अन्दर देखा है। वह देश की पुरानी सम्प्रति में निहित है। वह सर्वोदय-विचार का रूप में प्रकटि हुई है। साम्राज्य के द्वारा सर्वोदय-विचार को समाज में मूल करना संभव है। मिहारदान लगाना हमारा ही है। २६ जिलादान हो गये और क्या माण से ऊपर साम्राज्य हुए, तो भी बहुत-से लोग साम्राज्य में अपनी यद्धा रखते हुए भी समझते हैं कि देश की समस्या के समाधान के लिए साम्राज्य भी एक उपाय है, लेकिन सारे देश का साम्राज्य-आंदोलन दुर्लभ सफल बनाने के लिए 'दी' वाली चाहिए, 'भी' वाली नहीं।

साम्राज्य गांधीजी की राह पर

गांधीजी के अनुयायियों में किसी-किसी और से कहा जाता है कि साम्राज्य-आन्दोलन गांधीजी की राह पर नहीं है, लेकिन ऐसा नहीं है। आप सबको मानूस होता है 'तुई विचार' में हुई सर्वाँ में गांधीजी ने जमीन के बारे में अपनी राय बतादी : 'स्वराज्य के बाद जमीन का क्या होगा ?—यह सवाल उनके प्रश्नों पर उन्होंने कहा—'जमीन बाँटी नहीं जायेगी तो जंगल जंग जमीन पर अकल कब्जा कर लेंगे।' भूतल में उनका सोच उपयोग हो रहा है। अब साम्राज्य के दूसरे अनुयायियों के बारे में सोचा जाय। गांधीजी का मुख्य संदेश यह है कि सब व अहिंसा प्रादि विषय मुक्तों की व्यक्तिगत जीवन में अनुयाय माने जाते हैं, सामूहिक जीवन में उनका सम्पाद हो, यानी किसी की

गायन का सामूहिक गीत से संभव हो। व्यक्तिगत जीवन में मानो परिवार में पारस्परिक प्रेम, सहानुभूति और सहयोग होता है। इसलिए साम्राज्य के लोग भी आपस में प्यार, सहानुभूति और सहयोग करें। घर में बाँटकर खाया जाता है, सब में भी बाँटकर खाएँ। परिवार में एक सम्प्रति हो तो परिवार के सभी लोग करते हैं—'यह सम्प्रति हमारी है।' 'हमारा घर व हमारी जमीन' इत्यादि, इसलिए गाँव के लोग माने जमीन कि सारे गाँव की है। इससे मानूस होता कि साम्राज्य का विचार गांधी-विचार का अनुसिद्धात है।

परिवार संगत में साम्राज्य-कार्य

एक और सवाल के बारे में चिन्तन धारण होता चाहिए। पवित्र बनाय में साम्राज्य व विचार के आवाहन पर आम लोगों की नहीं जगाया जा सता। वहाँ सब कई स्थानों पर हिंसाकारी विचार साम्राज्य में आम लोगों में जागृति प्रावी है। उनको साम्राज्य की ओर मोखा संभव है वहाँ ? कुछ लोग समझते हैं कि जैसे भी हो, जब एक बार आम लोगों में जागृति आ जायेगी, तब उनके साम्राज्य की ओर मोखा आमान होगा, लेकिन अनुभव ऐसा नहीं बताता है।

सैर, ऐसे एक स्थान में धर्म-धर्मो मुक्ति से एक साम्राज्य मिला है। एह भाई ने बड़ा कि उनकी साम्राज्य मानस प्रिय नहीं होता। क्योंकि डर ने जमीन की गयी। उनकी वह राय दीव होगी, अगर वह दाव भिन्न डर ने सारे ही रिवाजा, लेकिन इसमें दूसरी एक बात हो सकती है। मान्य रही हुई भी है। अब हर अन्तर बाजारों पर हुआ था और उनमें उनके रिर घर जो दर्श पडा हुआ था वह पडा गया और उनको दाव देने की प्रेरणा हुई, फिर उन्होंने खड़ा में दाव दिया। एक संघर्ष का संघर्ष कर रहा और उनको संघर्ष हुआ। बैठाव उनमें गुप्त था। लोक के घरों में वह आया गया। इसी तरह उन साम्राज्य के दावों को दाव-मुक्ति उनके अन्दर गुप्त थी। उन-

विहार राज्य की प्राथमिक जनता ने भी देश भर के पाँचवें हिस्से से भी अधिक गाँवों में ग्रामदान के विचार को स्वीकृति दी है। उत्तरप्रदेश, उत्तराखण्ड, तमिलनाडु, एम. एम. प्रदेश आदि प्रांतों में ग्रामीण जनकराज्यदान की ओर तेजी से घामें बढ़ रहे हैं। प्रायः, केवल एक कर्माटक में हम वषों ग्रामदान के बाँके पर गनवीलता आती है। पंजाब, महाराष्ट्र एवं राजस्थान से हम वषों में राज्यदान का सुकल्प किया है एम प्रसम से कार्यकर्ताओं ने राज्यदान के सफल की धरती संवारी बतकायी है। गुजरात, राजस्थान एवं महाराष्ट्र में गन गन ग्रामदान-आन्दोलन बढ़ रहा है। ऐसे पिछले दोष रहे हैं कि प्रगणे से वषों में भारत के अर्थिकास गन हुए विचार की स्वीकृति में देन भीर इस प्रकार गाँवों के ग्रामराज्य का घामें प्रसार करेगे।

ग्रामदानी गाँवों की जनता का श्रावण को सम्पति गिल्ले पर न्यायित्व-निर्वाहन, भूमि-वितरण, ग्रामकोष एवं ग्रामसभाओं की स्थापना कर उन्हें अधिक करने का काम विहार में प्रारम्भ होने पर रहा है। जैसे-जैसे अन्य राज्यों का राज्य-दान होता जायेगा वैसे-वैसे ग्रामदानी की बातों की प्रमत्त करने गाँव में ग्रामस्वराज्य की स्थापना का काम उन्हीं ग्रामों होगा। सन् १९०२ के चुनावों में ग्रामदान की दृष्टि में प्रमुख राज्यों की ग्रामसभाओं की प्रथम प्रतिनिधि पत्रें कर उद्देशनीति की शरितार्थ करने का मुद्रणपर तबदीक प्रारम्भ है। ग्रामदान-विचार की जाँच-जाँच केन्द्रों में रचनात्मक कार्यकर्ताओं के सलाह विभाग, न्यायिक के प्रमुख, ग्रामदानी गाँवों में वास्तव एवं न्यायिक समस्याओं में विशेष योग दिया है। अन्य नगरिकों का योग प्राप्त हो और ग्रामदानी गाँव और उनके समर्थन इस आन्दोलन को बना रहे हैं, यह स्थिति अभी ग्रामों की है। उत्कल में एवं तमिलनाडु में ग्रामदानी गाँवों का एक निरन्तर सिद्धि का सहयोग लेकर ग्रामसंघीय कदम उठाये हैं। कार्यकर्ता-

प्रशिक्षण समिति का कार्यान्वयन हो रहा है।

शान्तिसेना का प्रयास

शान्तिसेना का काम गरीब-धोरे बड़ा रहा है। तरल शान्तिसेना का प्रथम श्रमिल भारतीय सम्मेलन बम्बई में इस वर्ष गर्मी की छुट्टियों में हुआ। बिहार में तरल शान्तिसेना का एब चलन में प्रथम शांतिसेना का विशेष प्रयत्न हो रहा है। दक्षिण-पूर्व एशिया के द्वा द्वीपों का शान्ति-वैरिण प्रथम में हुआ। तभीर चीर केरल में प्रदायित की परिस्थिति का मध्यहन कर अनेक शकटाव सेव हमके निपकरल का मार्ग ढूँढ रहे हैं, यह सतोष का विषय है। ह्यन के देश के बनी ने यह फिर में एक बार बतयाय है कि हमें प्रतो दान्ति कायम रखने में बहुत बड़ी मानित उप मरनी है।

खाद्य

छात्री के पीछाचों से जहाँ एक तरफ सड़कीकी शक्ति हुई है, वहाँ दूसरी ओर छापी नाम से लगे हुए कार्यकर्ताओं से बेचारी बंदी है एवं छापी क इंटेलिजेंट है हुए हैं। अन्य कई धर्मों के समान छापी के लिए समाज के रिजर्वेशन स्वीकार किये बिना इस समस्या का हलामी हल निकालना सम्भव नहीं है।

शराय मन्दी

अन्य रचनात्मक कार्यों के बारे में भी मोडुलरआई भट्ट के मार्गदर्शन में राजस्थान में हुई आराधना सभाओं की सफाई का विशेष उल्लेख करना होगा। उत्तरालाइन एवं मध्यरेखा में भी जहाँ-जहाँ सभाएँ निर्यात तथा वहीं सफाई की मिली। प्रथम प्रसिध्द के पत्रिका थी केलपन्नी के नेतृत्व में केन्द्र में जो सभाएँ बन्नी, जेम्स भी सफाई मिली। कस्तूरबा स्मारक ट्रस्ट के दस वर्ष राष्ट्रीय मित्र धोर सम्मेलन बनारसबाग में दिना और ईई महत्वपूर्ण निर्यात मिले।

मतदाता-शिक्षण

ग्रामदानी गाँवों में ग्रामस्वस्थता का
एक विकास का काम प्रगति कर रहा है।
श्रीर, इस काम को मुवाह रूप से स्थानी
के निम्न ग्रामदान-विकास समिति का गठन
इस वर्ष किया गया है। ग्रामदातृ चुनाओं
के समक्ष बिहार में श्रीर देश में कार्य नहीं
स्थानी पर सहायता-विशारत । प्रदान
हुआ। जिसमें मेमनस कन्वेंशन बुलाया
गया श्रीर राष्ट्रीय स्तर पर प्रदान के
प्रदान पर सब राजकीय वक्ता के साथ
विचार-विनिमय श्रम हुआ है।

लोक्यात्रा

निवारणविधर्तन गर्वोदयश्चादौतन
का प्राण है। दस दृष्टि से कोषगया मे
प्राध्यायिक प्रीर गाधीवादी लोको वा
मन्मथन इन वर्ष दुष्प्रा। एक तरफ ऐना
महारा चिन्तन बला, दूसरी प्रोर भसन,
पञ्चाब एर कर्नाटक मे भीन मरिया-
लोकयात्राएँ अध्यात्म-निवार को जैल मे
लिए निष्ठा से पैदा चल रही हैं।

अर्धसप्तह

इन सब कामों को करने के लिए मुद्रा सङ्ग्रह, शासन भाईचारा एवं पर्याप्त धन चाहिए। धन की कठिनाई दूर करके की बूझी राज्य में छापीसी लगनी है। सङ्ग्रह तथा गौद-गोपन व कार्यवन्तियों में भाईचारा बँधे चले, इन सबको का उत्तर प्रत्यक्ष दुर्गि ने पाये भी निम्न अधिन में देखा है।

राष्ट्रीय-अन्तर्-राष्ट्रीय की है हम जान
सर्व है सर्वोच्च वह सगुणमय सर्वोत्तम ॥
श्रीव की धारणीवित करे दीर दाम में प्राण
राष्ट्रव की ह्यश्वान की बुधियाद रहे, हय
दिशा में आरत की प्रपलन करना है।
सकवे मारुष्टिक पुष्टार्थ द्वारा यह मार्ग
सम्पन्न होने का मार्ग प्राप्त हो, वही
अगवान से प्राप्त है।

समिति,
२५ फरवरी, '६९

—ठाकुरदास बर
मंत्री
सत्य सेवा सघ

—सर्व सेवा संघ-अधिवेशन में बिजोरा की अपील—

ब्रह्म बना है। वह वायव्य ओर हुआ
 है। "गद वरने पर्ववत्सराज" शकटा-
 वायं का नाम है। यह वे जिनकी शक्ति
 है, वीरें हर गही गहता। ज्येष्ठ विमान
 ही "गुण्डुन गुण्डा", सोर हुए प्रमाण को
 वे प्रमाण बना है। शकटावायं को
 वह गहल बमलार मान्य हुआ। हयवो
 इनमें वीरें बमलार मान्य गही
 है। मेनिन शकटावायं हयवो है कि
 बना बमलार है कि हरने से लोरे
 को भी बनाया वायं। मात्र शकटा-
 वरने की शक्ति शकट है कि हर
 शकटा गुण गुणिका में शकट मुक्ता
 मेनिन वह बमलार बना छोटा है।
 शकट शकटावायं में मुक्ता को भी
 शकट वह है, वीरें एक ही शकट
 ही मुक्ता हर है। मेनिन शकटा
 व ब्रह्मना है, इन लोक में

सर्वोदय सम्मेलन . स्नेह-सम्मेलन
ऐसे सम्मेलन जो

ऐसे सम्पन्न नो बाधा हर ही
से देलगा है, स्नेह-सम्पन्न
लिए एकत्र होते हैं। यह ही है कि
अप्य का विनिमय होता है। बिना वि
निमय का होता है तो यह अप्य का
ही कि इन्ना मिलें। स्नेह तो
इन्ना को का लवने है। इन्ना मिले
ही स्नेह होगा, इन्ना स्नेह पावने
ही। स्नेह को लिए तो इन्ना मिले
प्राप्त हो ही, लेकिन स्नेह के प्रत्यय के
निमित्त होगा ही तो बाधन-मध्यस्थ
निमित्त है। इसमें हुए वंश, वेग, न
का करे, बाधन का स्थान पर
राय तो अपने अपने स्थान पर
हो ही तो बाधन बाधन भोरी बा
न को का लवने है, लेकिन बाधन
। मुष्य तो स्नेह है। यह स्नेह
का पावने ही का पावने—अप्य
, जिसका करी ही स्नेह नही
य पावने है। पितापुत्र का लवने

रिया है । इतना लोभपूर्ण स्थापन कैसे
 पमन किया होगा भगवान् हमारा ने,
 बिनका जीवन भावमन स्नेहमय था । भाग
 हव जानने हैं कि राम पानी मलय,
 हृष्ट्यथानी ज्ञेय और बुद्ध पानी कष्टा,
 ज्ञेय-ज्ञेय-कष्टा । ज्ञेय के प्रचारन हृष्ट्य
 और यह जितव्रम क्व वर्गने कष्टो हृष्ट
 जितलेह पाद का प्रयोग करते हैं । वो
 अक्षर यशस्वता में उसको व्याख्या की
 दोषी व्याख्या मेंने और किसी भाषा
 की देवी । उन्होंने स्नेह और प्रभि-
 ने फल किया है । प्रभिस्नेह यानी
 की स्नेह नहीं । जितरा स्नेह किसी
 , किसी पर प्रभि नहीं, और जित
 भाषा की कि काव्यनी होगा है वह
 एव मयान भावतवादी होता है वह
 कि-विशेष पर उसका स्नेह नहीं,
 नेह । यह भावतवा महापद की
 । उन्होंने प्रभिस्नेह को पुकता

मेरे प्यारे भाइयो, हम सारे यहाँ
लहू के लिए एकजुट हैं। यहाँ पर खूब
बर्बाद कलती चाहिए और अपने अपने स्वातंत्र्य
पर बर्बाद कलती चाहिए। भगवान ही
जाने, वृथा तो आप बड़ा ज़्यादा करोगें
। यह तो आपका काम ही है। लेकिन
अब यहाँ बर्बाद के लिए नहीं आये, बल्कि
आने के लिए आये हैं। यहाँ उन बर्बादों में
आ बर्बाद नहीं हैं। निवास जो मैजिस्ट्रेट
आ भावो जावो है। हम प्रचार के
उद्योग चाहिए—और, देखें—देखें, तिरपे
घोट किया नहीं कलती चाहिए कि
आज कलून के अन्तर्गत है वा नहीं।
देख कर ही जानूँ है, इसलिए कोई
न उठा सकते हैं। एक नामन
म था एक 'बेन' है, उसके आदर-
माल उठा सकते हैं। लेकिन हिस्से
माल 'सैंब' न हो, 'थनचान' न हो
भी उठा सकते हैं। तब यह

नहीं कह सकते कि 'कामधेय' के भर्त्ताव में उठाया गया। यह कहेंगे तो वह बड़ेया मि यह मेरा 'लेमर सेंट' है।

हमारे एक प्यारे भाई हैं कमन्तराव नारगोलसर, मित्रगुल नगत पट्ट के गमार निरखर मेवांव है। वे प्राथे वे धीर बहुत-से मयाव हमको पूरे। उन्होंने कई मयाव इकट्ठे किये हैं। उन्होंने कहे कि मैं ये मयाव संग्रहण में रचनेवाला हूँ। मैंने कहा कि सब सयाव जरूर रहिए धीर भी जो समय पर मुझे ये भी रहिए। उनका नाम तो मैंने भट्ट हो लिया। लेकिन यहाँ कबके यति, मुनि, रनि बिले हैं। वे इनका जनाव देंगे। यह चलेगा पूर्ण स्वतन्त्रता में। यह हुआ मन्तर एक।

गायक तो, हमने एक प्रस्ताव कर रखा था रायपुर-सम्मेलन में, जिसमें मैं इसके पहले गया था और उनके बाद बहोँ प्राया हूँ। उसमें हमने प्रस्ताव किया था—एक गायदान का, इसका प्रामा-निमुष खादी का, चर्माई आभावा कादी का और प्रामीछोय का, और सोसरा बाणिसेवा का। लोगों ने और भी विषय सुझाये हैं, लेकिन कहा गया था कि सब विषयों का समावेश हल होनी में हो जाना है, इसलिए सतनी प्रलय में केने की जरूरत नहीं है। तो य तीन प्रस्ताव वहाँ हुए थे। हमको इस बात मोचना चाहिए कि जाने क्षम के बारे में हम क्या-क्या कर पाये हैं और क्या-क्या नहीं कर सके, क्या म्मताव रहा है, क्या हमने कि कोई नया प्रस्ताव देन नहीं करें। अन्त में हमें तो यह भी बने प्राय की परिस्थिति के अनु-शास, कोई कार्य प्रभुते तो बँगा प्रस्ताव का बनने है। किन्तु जो प्रस्ताव किया हुआ है, उस पर समय के बारे में बहोँ छानवीर होनी चाहिए।

एक बहुत बड़ा विचार हमने सुनाया कि जो प्रस्ताव दिया जाय वह सम्मति में लिया जाय। लेकिन उसका मतलब क्या? अकिन्त राय मकोनपूर्व प्रकट की जाय? नहीं। विपक्ष मुने तोर पर प्रकट करने चाहिए। व्यक्तिगत

राय प्रकट करने में कोई बाधा नहीं। फिर जो उत्तर होनी अपने मन्त्रेय का जो बस है वह छोड़ दिया जाय और जो संबंध-गमत्त ब्रह्म है उस पर समझ किया जाय। सर्व-सम्मति या सर्वप्रतिमति के नाम से व्यक्तिगत स्वतन्त्रता को किसी प्रकार से हानि नहीं होनी चाहिए, बल्कि सामान्य बात हो तो विचार-मंद प्रकट करने के बाद भी अनुमति चाहिए कर दे तो प्रलय यहाँ है, लेकिन विद्वान्त की बात बहोँ आगेनी बहुत व्यक्ति की गमाव में प्रलय होना पड़े तो भी अपनी स्वतन्त्र राय रखनी चाहिए और वह गमत नहीं मानना चाहिए। यहाँ मैं इसलिए कह रहा हूँ कि सर्व-सम्मति ऐसा नाटक न बने, बिना व्यक्तिगत 'बचप' और व्यक्तिगत किन्तु सौमिल हो। ऐसा नहीं होना चाहिए। हमने पहले कोई प्रतिवेदन या सम्मेलन हुआ था, उसकी जानकारी मुझे दी गयी थी। वहाँ पर जिनकी मुँगी चर्चा होनी चाहिए उनकी दृष्टि नहीं और सर्व-सम्मति के नाम पर व्यक्तिगत विचारों का प्रकटीकरण नहीं हो सका। वह ध्यान में लेकर मैं कह रहा हूँ। वह सर्व-सम्मति का पता धर्म माना जायगा।

सूक्ष्म में सूक्ष्मतर की और

ये दो-तीन बातें धार में मैंने धारके नामने रखी, जो मुख्य रूप में मुझे सूची। आधार में मैं दूता कहूँ कि समझ है कि इन प्रकार 'वाउड एक्शन' का जगमग करने का मोक्ष इस सम्मेलन के बाद मेरे लिए म हो। क्योंकि जो नाटक मैंने सूक्ष्म प्रलय का अनुकूल है वह हमने प्राय सूक्ष्मतर में जायगा। उसका क्या मतलब है बानी मेरे नामने स्पष्ट नहीं है, लेकिन इसका स्पष्ट है कि ३-३॥ साथ पहले सूक्ष्म-प्रलय का नाम लिया था, फिर भी विचार में जो जोरवान आन्वितान कता उसका निमित्त मैं बना, मगरने मैंने व्याख्यात खादि जगता नहीं दिये, फिर भी कुछ तो दिया है, क्योंकि एक प्रगाह या धीर मैं 'सूक्ष्म' शब्द लेकर बहोँ प्राय था तो बावजूद इसके कि सूक्ष्म में प्रवेश किया था, फिर भी जारी स्पष्ट था अपने रहा।

यह एक प्रकार की निश्चित बानी जायेगी। लेकिन यह विमति जत-बूझकर रखी, क्योंकि एक शब्द रिक्त, वह न टूटे, वह पूरा हो। वह दृष्टा, पर-मात्मा की दृष्टा से। लेकिन हमने प्राय सूक्ष्मतर में जाना होगा, तब यह जो विचार है उस विचार की धारिया प्राय होनी।

सूक्ष्म-सूक्ष्मतर सम्मर्थाय, वह जो नाम मेने दिया, उसको धार के आधार में 'मनिम्यान' नाम दिया है—अभिपुन रगता। उस प्रक्रिया में लोगों की अभिपुन रायकर प्रतरगता में लीन होगा। उनके लिए अपेक्षित परिणाम यह होगा कि जो व्यक्ति यह प्रयोग करता है वह सूक्ष्म, सूक्ष्मतर में जायेगा। उसकी अपनी बानी तोनी सूक्ष्म, सूक्ष्मतर में जाना। यह अपनी अपनी अनुभूति और अपने लिए परिणाम होगा और समाज के लिए अपेक्षित परिणाम नाम के अनुसार होता है—मैंने आधुनिक चर्चित होनी है वैसे यह पूरा होता है। और उसका परिणाम स्पष्ट परिणाम में उदाहरण होगा। इस विषय में स्थूल स्पष्टीकरण मन्त्रों में बिना हो सकता था उतना मैंने धारके नामने रख दिया।

निराशा का कोई कारण नहीं

प्राधिर में एक बात रहेगा। मैं मान रही थी कि जगमगाती और अनुमित बहोँ अपावत बाप्य क्षमता बाद म दृष्टा। इसी जगहों में भी बने हुए। व्यक्ति शास्त्रमाधार में बहोँ पर विचार हुए की बात है। बहोँ तो मैंने निराशा जैसा माना होता है। और मैं पूछते हैं कि मानीकी का क्या परिणाम हुआ। अब ऐसा है कि गांधीजी-जैसे मनुष्य के बारे में मैंने सत्य दृष्टि होनी चाहिए। उनमें मैंने मनि के अनुपुन का परिणाम विपक्ष मन्त्रों के क्षेत्र में और मन्त्रों के बाद में हम अपेक्षित है और व्यापार बाद और व्यापक क्षेत्र में अधिक प्रतिष्ठित है। उन निराशा होने का कोई कारण नहीं। मैं अपना नाम कर रहे हूँ। उनमें मैंने व्यक्ति

रा जो गिराया है वह इतने छोटे-से भाग में बसा नहीं जा सकता।

बाइबल हॉ का विषय

मान धनुष पर खर ली हुई लात पकड़ो है और इसकी धोर से उनको बड़ा गया था कि वे यहाँ बापों को बचछ रहे। लेकिन वे यहाँ बापों, ऐसा दिखता नहीं है। बड़ा भद्र भाव से निकट परि-
दिग्गि पैरों हुई है। वे जाना थाप वहाँ सेना चाहते हैं। मुझे पूरी यादगरी शामिल रही है, लेकिन जिसकी शामिल है
उन धारा व से कह रहा है। उन्होंने ऐसा भर किया होता तो उनके कोई
मालूम भी था नहीं है। उनके जैसा कर्पोरी की भाव करें तो वह गर्वों, जव
नहीं। वे यहाँ बापों और धामों से बाज
शायद करेंगे इसकी किसीको बलगा
नहीं थी। लेकिन धामों और उनकी कल-
गमा की सेवा हुई तो उन्होंने उनका
दुःख किने। इस से धर्मबन्धन गये और
रहोने लगे कि वह ईसा भन्दा
तो मैं वह उभिन हो जाऊँगा।
बाप से ऐसा निर्णय करें कि यहाँ बापों,
मरने भाप बंदकर कर्त्तों का पाकि-सेना
केकर बड़ा कार्य हो वह भी ठीक होता।
लेकिन न माने वा थाप करने है ही वह
भी नहीं है। जिस प्रकार से मनुष्य की
बलगाता उनको कहती है अनुभवी
बलगाता ठीक ही होता है। पापाजिनी
मुझे सिनी थी, वे बर्तों उनसे मिली थी।
वे वह रही थी कि पापाजि मन्त्र भाष
मे सो। वे। धर्म जिए एक सामान्य
मेरक की उत्तरी कलगा है और उसी
कलगा से वे बोलते थे। यहाँ उनकी
फिर उनका भी बहता नहीं था। तो
पापाजिनी ने इस लक्षण में पूछा क्या
तब उन्होंने कहा कि बापों की धर्मगमा
की कभी वह कलगा ही ठीक होता।
उन उताने मुझे वह उताप लगे जैसे कहा
कि धाम किमुन ठीक कहा। वह मनुष्य
फिर है जिसका ईश्वर के भाव कुछ-
कुछ धर्मगमा है। तो, ईश्वर के भाव
मनुष्य लक्षण मनुष्य की हम बीच

होने है किमया सेवाने ? इस मामले में
यहाँ रह गये तो ठीक ही है।

शान्ति-सेना का 'दोत'

यदि भारत में हम शान्ति-सेना
बनायें, और वह सारे भारत में शान्ति की
स्थापना में योग दे, वह हमसे होनाचना
नहीं है। इसलिए मन्त्रालयों के हयसे
क्या हो सकता है इनका भाव लेकर
बन्दनसार भाव करना उचित होगा है।
किमुलाय बन्धनभाव देय है। उनका इति-
हास है। वह इतिहास बापों का पका-का-
कर मान्य रहा है। मैं इतिहास की गद्दी
के किमुलाय लिखता हूँ। और बाप कलगा
परमात्मा की दृष्टा से उन दिवसों में
मरिन्ग है। लेकिन उन्हें लिखे गैरों के
चित्त में वह इतिहास रहता है। ऐसी
दृष्टा से बन्धन-मरद दना का मुक्तगमा
हम कर लगे, इसकी ममाना लपटी
नहीं। जहाँ-जहाँ हमारे धर्म हैं—बाई
दल-बाइर स्थान ऐसे होंगे, उन स्थानों में
शान्ति की जिम्मेवारी हम पर जाती है।
मैंने कहा कि उन स्थानों में शान्ति की
जिम्मेवारी हम पर भी जाती है। वह
'भी' धर्म हैं जिनमें मान दिया है, उनमें
कारों में भी बाप से कहें। मैंने कभी
छाहर, बर्तों की शान्ति की जिम्मेवारी हम
पर भी जाती है। बर्तों सर्व मेरा सपना
दखल है। इस मामले में जिनका परिग्रम वे
बर्तों कर सकते हैं, उनमें एक तीव्र
वाप मिल सकता है। मैं ही धर्मगमा
के लिए भरी धर्मगमा थी कि हमारा यहाँ
मनुष्य है—हमारा बंद है, धर्मगमा है।
बर्तों पर भी हम धर्म के भाव धर्मगमा
परिग्रम लेकर शान्ति-सेना का भाव कर
मनने से और कलगा बापिए वा, लेकिन
हम नहीं कर सके। मुझे इसमें धर्मगमा
हम। मैं भी माना था उनके वन्दा
हम।

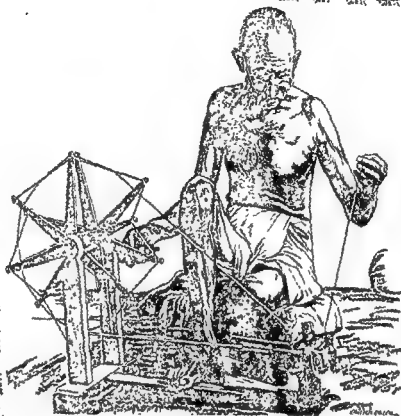
रविमकर मरगमा से बर्तों में हमारा
बर्तों-कलगा गलतसे से और बर-बर से
बापकें रखा था। वह तो बर्तों-धर्मगमा
है, धर्म में जो ईसा बाप है उनकी नीमन

कम है। बर्तों-धर्मगमा तो लोक-धर्मगमा
है जिसके धर्मगमा में शान्ति-सेना बनेगी।
धर्म किस धर्मगमा पर शान्ति-सेना बनायेगी ?
धर्मगमा लोक-धर्मगमा बाईर है। वह उस
धर्म का कि उस धर्म की 'शान्ति-धर्म' भाप
दिखा नाए, तो वह भी धर्मों मान्य विद्या।
लेकिन रविमकर मरगमा मरगमा बाप ने
बने गये और उसके बाद बर्तों धर्मगमा बने
गयी। कोई बोले से बात रह है। धर्मगमा
वह तो कि बर-बर से धर्मगमा-धर्मगमा हो
धीन उन बर्तों से हमारा लक्ष-धर्मगमा बने
और धर्मगमा शान्ति की रचनायें बर्तों की
करती थी। वह यहाँ दृष्टा। ऐसे कोई
१०-१५ लाख धर्मगमा हैं, धर्म-धर्मगमा हैं,
धर्मगमा भी धर्मगमा हैं, धर्म-धर्मगमा हैं,
धर्मगमा हैं और छोटे धर्मगमा में है
लेकिन बर्तों भी है। धर्मगमा हो
हम हम कर हम मरगमा हो लगे थे।

बाप मैंने कहा कि ऐसे स्थानों में
शान्ति की जिम्मेवारी हम पर 'भी' जाती
है। भारत की जिम्मेवारी तो छोड़ दी,
पर तो धर्मगमा धर्मगमा, बर्तों शान्ति की
जिम्मेवारी धर्मगमा बाईर, ऐसा मानने
के बाद ही बर्तों कि यहाँ पर शान्ति की
जिम्मेवारी हम पर 'भी' जाती है। बापों
धर्मगमा में शान्ति की जिम्मेवारी हम पर
जाती है। 'भी' धर्मगमा ? यह मानना है
जैसे किमोरी क बापों पर धर्मगमा धर्मगमा
धर्मगमा रहे, तो उनका धर्मगमा कि लोए
धर्मगमा है, धर्मगमा नहीं। जब तक
धर्मगमा धर्मगमा होते हैं तो धर्मगमा धर्मगमा
नहीं हों। जब तक यह बापों धर्मगमा कि
हमें बर्तों-धर्मगमा धर्मगमा हैं, फिर बाईर
धर्मगमा धर्मगमा हो वा शान्ति-सेना हो, तब
तक शान्ति का धर्मगमा नहीं धर्मगमा।
शान्ति की धर्मगमा धर्मगमा धर्मगमा है। बापों
में शान्ति की जिम्मेवारी बापों-निवासियों
की है और हम यहाँ रहते हैं, धर्मगमा हम
पर भी जाती है। इस धर्मगमा में मैंने 'भी'
धर्मगमा धर्मगमा धर्मगमा।

धर्मगमा २३-१०-१६
मुद्रण नई देहा लय धर्मगमा धर्मगमा।

मुद्रण धर्मगमा . धर्मगमा, धर्मगमा, धर्मगमा



“मेरा जीवन ही मेरा संदेश है।”—गांधी

गांधीजी का साधा जीवन एक खुली पुस्तक है। उसे समझना
और उसके अनुसार आचरण करना उनके प्रति
सबसे उत्तम श्रद्धांजलि है।

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी को रचनात्मक कार्यक्रम उपस्थिति,
टंकडिया प्रबन्ध, कुर्छीगरी का यंत्र, लखनऊ-२ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित

सर्व सेवा संघ अधिवेशन
में प्राप्ता सन्दर्भ लेख-३

कार्यकर्ताओं की समस्या

प्रायः भागदान-का सोचन देख मैं थापे
 बंद रहा है, नहीं देख, कहे गोपी गति हैं।
 प्रायः गरी तो कल भागदान का स्वयं
 धार होकर ही रहता। उजना स्वयं
 काय हो रहा है, पर कार्य-वर्षाओं की ह्वायी
 मूलतः नवमया ज्यो-की लो वायम है।
 ह्वायी मानि की पड़ति ऐसी सरोव है
 कि भागदान, प्रत्यक्ष-वर्षा, विषय-वर्षा होने
 पर भी भागदान-प्राप्त नहीं हो पाते। प्रायः
 एक तो चिन्ते हैं, वे कहे-के बराबर हैं।
 वे ही पुनः केहे-के भाते हैं, नये
 बेहरे बहुत कम दिखते दे भाते हैं, पति-वर्षा-
 सार-वर्षा-वर्षा की जन भागदान का
 काय प्रायः गरी ही छा है। भाविक के बा
 वे भाते हैं भाव-वर्षाओं की बुद्धि-वर्षा
 है। भाविक का काम सत्य-वर्षा होने ही के
 कार्य-वर्षाओं को भाते प्रायः कने भाते
 हैं। जो भी-वर्षा-वर्षा-वर्षा-वर्षा ही भाते
 हैं। न वे-वर्षा-वर्षा, न जन-वर्षा, न वे-वर्षा-
 वर्षा का निर्माण होता है। कोई-वर्षा
 सत्य-वर्षा की बड़ा गरी हो जाता है। प्रायः
 कार्य-वर्षाओं को बुद्धि के भाविक के बा
 भी सत्य-वर्षा ज्यो-की-ज्यो-की रहती है।
 गरी-वर्षा की और गरी, देता ही-वर्षा है।
 भाव-वर्षा के कई बार निर्माण भी छा
 जाती है।

[illegible]

गौरीगोठे एक कार्यकर्ता
विचारनिष्ठ

प्रधान यह मान्यता है। अतः विचार-प्रवाह-
नैतिकता के लिए नागरिकों को बहुत बड़ी
सेवा प्रदान करता है। यह काम आर्थिक के
बराबरी में महत्व का है। इसलिए आर्थिक

के साथ-साथ हर नांव से निर्भीकता से
करने चाहिए। नांव छोड़ने से पहले
५-७ घण्टा-आध्यात्मिक उपाय नांव से हटाने
आप करने चाहिए, बिनाये आपकी के हाथ
कम करने से लोग करेंगे। प्रत्येक-आप के
नांवों से भी यह विचार छुड़ाने का आप
लोग परदाश्रयों के द्वारा नांव करेंगे।

साप्ताहिक प्रयत्न

[illegible]

सरकारी सेवक

देश भर का मनुष्य अपना ही वि-
 त्तकारी परिवारियों तथा कर्मचारियों के
 सामान-शालि के साथ में अत्यन्त सज्जो-
 दिवश है। इस विचार का प्राचुर्य सज्जो-
 मयुल कार्य है। लेकिन आज की संस्कार
 का साथ ही शक्तियों भी अत्यन्त दृ-
 ष्ट है। आज की शक्तियों से वे ब-
 द्य हैं निराश हो गए हैं। इस भाव-
 म लहे प्राणा की इच्छा दिखाई
 है। शक्ति-में मय कले है यह
 सुनी हो नाह है। इन लोगों के
 ल विचार की विचार तथा शक्ति-
 पूर्वशक्ति, मय लक्षण तथा शक्ति-
 शक्ति-में बाहु कला का प्रभाव
 दिखाई है। भाषे संस्कार गुण-

साथ में के लोग बहुत मददगार सिद्ध हो
सकते हैं। देश में मात्र ६०-७० लाख
सरकारी रोजगार है। विलोपायी तो को-
ऑपेरेटिव एंड एल. टी. को. को भुगतान
और वर्षा-प्रधिकारी ही कहते हैं।
इनकी योग्यताएं ध्यान देना जरूरी है।
निदेशक

शिक्षक

वही बात गिनाली की है। ऐसा भर
 से दस घण्टीयन में गिनाली ने बहुत बड़ा
 और बहुरूपी काम किया है। बड़ी
 हर नई में गिनाली का प्रवेश है। गीन
 य गिनाली का प्रवेश भी होता है। भावी
 पीढ़ी इन्हीं लोगों के हाथ में है। भावी
 की गिनाली वर्ग का भी प्रतिष्ठित नाम
 बना है। गिनाली और हादरी में रहने-
 का इस वर्ग में यही सर्वोच्च-विचार के
 प्रति निष्ठा होना लगे, जो सर्वोच्च
 का अधिकार होना लगे, जो सर्वोच्च
 वर्ग में विचार में तो सर्वोच्च काम करने
 विचार है। कायदे प्राचार्य के विचार
 का बारीक प्रवेश अब काया प्राचार्य की
 सन्तानों में हो। हुसारे घण्टीयन के हनु-
 मान सिद्ध हो पारने हैं।

शहर के नागरिक

[illegible]

तद्वयं शास्त्रमेव

नगरपालिका प्रशासन का तहसिल प्रशासनिक
 बजेट बजेट होन वा नहोने है। इन
 प्रत्येक व बुनियादी सेवा निशुल्क
 सेवा के साथ निशुल्क प्रदान नहीं वा
 करता। वा तहसिल प्रशासनिक बजेट
 प्रत्येक तहसिल प्रशासनिक प्रदान। रामे
 से होकर नगरपालिका प्रदान नगरपालिका
 वाय के लिए वा करता है। स्वच्छता के

(१) धर्मतत्त्वा के गहन में माध धाम-
धामिनेवा की स्थापना का उद्देश्य हो।

(२) धामधामी पाँचों में सुनिष्ठ-व्यव-
गत-मुक्ति के लिए प्रयत्न करने जायें।

(३) कम-से-कम जहाँ 'निष्ठावान
हो चुका हो नही' धाम-धामिनेवा स्थापित
करने का अभिप्राय चलाया जाय।

(४) धामधामी दोहों में धाम-धामिनेवा
के सिद्धि प्राप्ति के लिए जायें।

सहज साहित्य

आज युवकों का विशेष उपाय के
लिए निरर्थक बनता जा रहा है। नवी
वीथी और पुरानी वीथी की मांगनाओं की
लेकर दोहों के बीच अन्तर बर्दाश्त बन
गया है। आदर्शमूल होने हुए भी धामधामी
के अभाव में युवक-वर्ग अनास्था की दिशा
में तेजी में बढ़ रहा है। उनकी मानना
बताना ॥ युवयोग विविध राजनीतिक
दल अपना सकीर्ण उद्देश्य रखनेवाले सम-
झौते की ओर में अपने सिद्धि स्वाधों की
दुर्गति के लिए किया जा रहा है। दूसरी
ओर अपने-अपने आदर्शों को यह नवी
वीथी मन्थी दल से अपने-पूरे की ओर
मध्यम हममें हान, बँटा तक यह उसके
गुणगर्भ को रचनात्मक मोड़ देने का बहुत
बड़ा गुणगर्भ है। मन्थन में सम्य-साहि-
नेवा के माध्यम में युवकों के बीच सिद्धि
मात-काद बर्दा से हम स्वयं में एक नम
प्रयास शुरू किया है। हम धामधामिनेवा में
किसी नये प्रयास की तुलना में काम-
उत्पन्न-बर्दा और प्रेरणादायी अनुभव आये
हैं। इस कारण में निम्न युवों की दृष्टिगत
रखते हुए विचार करना उपयोगी होगा।

(१) नरक धामिनेवा के नरक,
कर्म-कर्म, उपाय आदि पर विचार किया
जाय।

(२) कर्म-रक्षाओं के मन्थन-वर्द्धन
उत्तरा धामिनेवा में धामिनेवा हो।

(३) हर सर्वोपेय मन्थन अपने प्रदेय
के प्रमुख नगरी में सम्य धामिनेवा-नेत्र
गति करे।

धार्मिक तथा धामिनेवा

देव के धामिनेवा नगरिकों के लिए
धामिनेवा, धामिनेवा के रूप में
धामिनेवा के माध्यम से धामिनेवा का
माध्यम-मन्थन तैयार करने तथा धामिनेवा
वर्द्धनों की प्रमुख-वर्द्धन करने की धामिनेवा
सम्भावनाएँ हैं। किन्तु यह काम भी
बहुत ही जटिल है। एक समय जहाँ
१३,००० धामिनेवा और १,२००
धामिनेवा सन्ध्या से दे, उँटनी के बाद
आज यह सन्ध्या प्रमत्त ७१५१ और ६५१
रह गयी है। ये भी बहुत सन्ध्या-वर्द्धन
प्रमत्त में खेले हैं, ऐसा नहीं कहा जा सकता
है। देव के धामिनेवा की हवा बन लके,
धामिनेवा का समय पसली हो, ऐसी
मन्थना रखनेवालों के लिए यह स्थिति गह-
राई में विचार करने के लिए बाध्य करती
है। विचार करने की दृष्टि में कुछ प्रमुख
प्रश्न हमारे सामने हैं।

(१) धामिनेवा-वर्द्धन तथा धामिनेवा-
की कौन सीधिया बनाया जाय ?

(२) धामिनेवा-वर्द्धन के अन्तर्गत,
प्रतिफल, नरक-वर्द्धन आदि पर विचार।

(३) इनके माध्यम से देव के धामिनेवा-
मय बनाकर का निर्माण कैसे किया
जाय ?

नगरों में धाम

देव के प्रमुख नगरी में काम की
दृष्टि से १०० नगरी में सम्यक स्थापित
करने का प्रयास होगा, जिनमें ६५ नगरों
में मन्थन ही हुआ है। कुछ धामिनेवा-
वर्द्धन में तथा धामिनेवा-वर्द्धन दृष्टि से
सम्भावित रूपों में देव का प्रमत्त की
निष्ठा धामिनेवा मन्थन होनी रही
है। धामिनेवा प्रमत्त में धामिनेवा-वर्द्धन
वर्द्धन में धामिनेवा-वर्द्धन प्रमत्त, धामिनेवा
वर्द्धन, धामिनेवा-वर्द्धन, धामिनेवा-वर्द्धन
तथा रचनात्मक सम्भावना के उन्मत्त बर-
बर में एक धामिनेवा-वर्द्धन बनाया
जाय उपयोगी होगा।

सोमावर्ती क्षेत्रों में काम

मार्च १९६२ के बाद सोमा-क्षेत्रों का
काम भी धामिनेवा मन्थन का एक
महत्वपूर्ण एवं दीर्घकालीन कार्यक्रम बन
गया है। देव की रचनात्मक सम्भावना में
से घुटे हुए धामिनेवा-वर्द्धन काम के लिए
आये बने चाहिए।

सांस्कृतिक सम्मेलन

धामिनेवा के बाद युव विठनी दृष्टिक
बनाना देव में हुई होगी, उसका यदि
धामिनेवा निष्ठावान नगरी को धामिनेवा सन्ध्या
माध्यमिक दंगी की ही होगी। हर देव
के बाद धामिनेवा-वर्द्धन होनी है। कुछ
दिनों पर धामिनेवा में प्रकाशित हो जाती
है, लेकिन हमने सांस्कृतिक दृष्टिक उपा-
यों की पुनरुत्थिति होने में कोई करक
नहीं पड़ा। हमारे धामिनेवा-वर्द्धन की
धामिनेवा में तो देव देव की रचनात्मक-
ता दिया। धामिनेवा-वर्द्धन का यह गहर
की पूरे देव के धामिनेवा-वर्द्धन की विचार कर
रहा है, क्या हमने धामिनेवा की रचना
निकल सकता है ? सोमावर्ती का धामिनेवा
धामिनेवा का युवाधमन भी हुआ है।
हम युवाधमन का उपयोग सांस्कृतिक
सम्मेलन की धामिनेवा का धामिनेवा करने में
किया जा सकता है।

हम सम्मेलन के निम्न बातों पर विचार
किया जाना चाहिए।

(१) दंगी के धामिनेवा पर धामिनेवा
का 'देव' बना होगा तथा उसके धामिनेवा-
वर्द्धन की धामिनेवा बना होगी ?

(२) धामिनेवा-वर्द्धन के धामिनेवा मुक्ति
धामिनेवा की धामिनेवा धामिनेवा-वर्द्धन पर
बैठक।

(३) धामिनेवा-वर्द्धन धामिनेवा के धामिनेवा
भी धामिनेवा का प्रयास।

(४) धामिनेवा-वर्द्धन धामिनेवा पर धामिनेवा-
वर्द्धनों का धामिनेवा।

(५) धामिनेवा-वर्द्धन के धामिनेवा-वर्द्धन
धामिनेवा धामिनेवा धामिनेवा की धामिनेवा-वर्द्धन
धामिनेवा पर धामिनेवा।

(६) धामिनेवा-वर्द्धन धामिनेवा का धामिनेवा-
निष्ठावान धामिनेवा धामिनेवा।

ठीक उठा पाये हैं। जनता का सामाजिक हित या उसकी हित-रक्षा चाहते किसी व्यवस्था पर उनकी निर्भर नहीं है, बिनकी उम्मीदें भ्रांति उत्पन्न करती हैं।

इन चेतों के राष्ट्रीयकरण के मन्दार्थ में भी लोकनैतिक को जलान करना मुख्य काम है। इस काम का महत्त्व और उसकी त्वरा पहले से भी अधिक महसूस होनी चाहिए, प्रत्यक्ष समाजवाद और प्रगति के नाम पर गरीबों के लोभ का फटा और भी मजबूत हो जायेगा। इस चक्कर की ओर सर्वोद्यम-कार्यकर्ताओं का ध्यान आना चाहिए।

हरित-क्रान्ति या प्रतिक्रान्ति ?

प्राथमिक क्षेत्र में दूसरी महत्त्वपूर्ण बात जो इन दिनों हो रही है, वह खेती की हरित-क्रान्ति है। इस हरित-क्रान्ति के दो पहलू हैं, जिनकी ओर सर्वोद्यम-कार्यकर्ताओं का ध्यान आना चाहिए। पहली बात तो यह और जिसके बारे में पहले किसी बंध के समय विचारकों ने भी ध्यानहीन ही है कि खेती में नये बीज, रासायनिक आद आदि के जरिये जो खाति हो रही है, उसका नाम बंद लगभग और बड़े बिलालों की ही मिल रहा है। मनीषा यह हो रहा है कि बड़े किसानों की प्राथमिकता उत्तरांचल प्रदेसी का रही है और छोटे उनके मुख्यधर्म प्राथमिक कमजोर होते जा रहे हैं। इस प्रकार प्राचीन क्षेत्र में भी समीर और गरीब के बीच का फाट बढ़ता जा रहा है। समीर ज्यादा समीर हो रहे हैं, गरीब ज्यादा गरीब और कमजोर होते जा रहे हैं। बड़े किसानों की सामर्थ्यी बढ़ रही है, पर उत्पादन-बुद्धि का लाभ संविद्वंद्व अमरुद को उचित अनुपात में नहीं मिला रहा है। इसके कारण मालिक-अमरुद का संपर्क और लगाव बढ़ रहे हैं। तबसे भी परिदृष्टि इसका स्पष्ट उदाहरण है। 'हरित-क्रान्ति' वास्तव में 'प्रति-क्रान्ति' व्यक्तित्व हो रही है।

हरित-क्रान्ति का दूसरा पहलू इस क्षेत्र में प्रगति की दृष्टि से और भी गहराई तक है। नये बीज, रासायनिक आद और बीजाणुनाशक इत्यादि का उपयोग, जैसा समाज जाता है नैसा, लाभदायक नहीं है। इसके विपरीत, दूसरे देसों का प्रत्यक्ष अनुभव यह बताता है कि इन चीजों का उपयोग एक ऐसे दुष्प्रकार को जन्म देता है जिसमें न केवल प्रायः जाकर जमीन को उर्वर या दृष्टि नष्ट हो जाने का खतरा है, बल्कि प्रकृति के सारे षण के टूटने की सम्भावना और पशुओं तथा मनुष्यों की जान को भी मोटा खतरा है। अभी कुछ दिन पहले धर्मशाला के कृषि विभाग के एक विशेषज्ञ ने इन बात की चेतावनी दी थी कि प्रायः की नैसा-कृषि नये किस्मों से फल से खड़ी और प्रायः बीमारियाँ पैदा होने की धमकी है।

रासायनिक खादों और दवाया का उपयोग में धन, पानी तथा खाद दवायों के जहज की मात्रा बढ़नी चाहते हैं मनुष्यों की जान को सीधा खतरा भी पैदा हो जाता है। अमेरिका का एक राज्य उत्तर-कोडा डी. डी. डी. का उपयोग बर्धन पर पूरा है, मिगियन राज्य वैसा करने जा रहा है और विस्वाभिन में भी इसकी चर्चा शुरू हुई है। अमेरिका के प्रसिद्ध वैज्ञानिक "मैक्सवेल टाडम" ने कुछ दिन पहले पूरे राज्य में डी. डी. डी. के उपयोग पर प्रतिबंध लगाने का आह्वान किया था। बीजाणुनाशक दवायों के उपयोग में दृष्टि धन के कारण लोग नैसा-उपयोग की बीमारियाँ बढ़ी हैं। रासायनिक खाद के उपयोग से जमीन में 'पिच-विटामिन' की कमी हो जाती है और कृषि-वृद्धि फलों में नष्ट-वर्धन के रोग लग जाते हैं। फिर उन जमीनों को दूर करने के लिए जहजीनी दवायों का उपयोग करना पड़ता है और इस प्रकार यह खतरनाक दुष्प्रकार जाता जाता है। खेती की महती होनी खानी है और फिर मजबूत किसान हो उसमें रिक भवता है।

रासायनिक खादों व दवायों के खतरों

"हरित-क्रान्ति" के इस पहलू की तरफ सर्वोद्यम-कार्यकर्ताओं को गुरुत्व ध्यान देना आवश्यक है। किसान और प्रागतिजता के नाम पर बुरी इत चीजों का प्रचार किया जा रहा है इसलिए इसका विरोध और भी बढ़ता है। रासायनिक खाद और बीजाणुनाशक दवायों का सम्पूर्ण हटिवादी नैसा, जागरूक समुदायों के, निर्माण से मुक्त हुआ है, पर इस पहलू के बारे में नैसा इस समय ज्यादा कहने की स्थिति में नहीं हैं। स्पष्ट है कि इस सम्प्रदाय में जानकारी उत्पन्न होना बहुत बढ़ता है। पर इसके समाया उत्पन्न होने पर इससे के कारण की हरित-क्रान्ति न न केवल योग्य और विषयमा बढ़ेगी, बल्कि देश में प्राथमिक क्षेत्र में, जागरूक खेती के क्षेत्र में नई दृष्टि सम्प्रदाय खड़ी हो जायेगी।

देश की मौजूदा परिस्थिति में सम्प्रदाय-वादीय का जो और बलाग, बिहार, आंध्र आदि प्रांतों में तबसे और बढ़ता जा रहा है, वह भी एक ऐसा बिषय है जिस पर सर्वोद्यम-कार्यकर्ताओं का ध्यान आना चाहिए। जागरूक मजदूरों की जागरूक करने में और उनके द्वारा प्रतिस्पर्धा के से सम्प्रदाय का प्रतिस्पर्धा करने तथा देश की सम्प्रदायों की मुद्रासा में खतरा नहीं हुआ तो जैसा बिनाबा बढ़ने है, सर्वोद्यम-कार्यकर्ताओं का खतरा द्वारा 'गठ-धारा' बन बने जाय ता कारण है।

देश के राजनैतिक और प्राथमिक जीवन में प्रचल हो रहे गरीब जनोपेक्षा भावी परिस्थितियों इस बात की ओर ध्यान बन रही है कि सर्वोद्यम-कार्यकर्ताओं का अपने काम की प्रति और भी तेज बनने चाहिए, उनमें स्वयं हमें महसूस होनी चाहिए, और अन्य सब क्षमता की घोषणा जागरूक-प्राप्त्यवस्था का काम हमारा है। सर्वोद्यम होना चाहिए। जागरूक प्रगति की नेत्री के साथ बढ़ाने के माध्यम नैसा प्रगति या लोभ में सम्प्रदाय का भी मांस मरत करने की ओर भी धन ध्यान देना चाहिए।

१३. सुभ्रम का समय
 उत्तरी विमानों से घबरेते लोगों
 का बोली ही इस विमान घाव
 मोह की कल्पना है। हम वही है कि
 सोचें कि कल्पना दानि की गीतों का
 गंगा व री है और इतिहास की
 विमान-युद्ध लय करते व विमान
 की एक बात प्रदर्शित की हुआ था।
 विमान है कि विमान की बोली
 विमान की वज्र बली हो।
 और के नेत्रों के प्रतीक विमान
 और सोचें कि विमान-युद्ध की
 और विमानों विमान-युद्ध की
 विमान-युद्ध के विमान-युद्ध की
 विमान-युद्ध के विमान-युद्ध की

पुस्तक-सङ्ग : लोकोपाद, १ = लोकोपाद, २ =

अहमदाबाद की आग

"मारे कुरेजी को तब तक कर दो।"—
परहगम भीरे से धावपथ धावो।

"नही-नही यह धाव क्या करने जा रहे है। कुरेजी साहब हमारे सावरभती धावम के शुरू में मरक्य रहे है। और टॉन गयुर बाइ के साथ दसिम धवीरज में थे। इन पर हाथ उठाना बख्श नहीं होगा।"—घायम के निवासियों ने बड़ी विदम के साथ धारजू की।

"मच्छा बापके कहने पर धाव तो छोड़ देते है", मर कहकर भीड़ जितर-जितर हो गयी।

गुजरात के राज्यपाल वर गवेषा धावा—“कुरेजी साहब, धावपी जान को खतरा है, धावम में धाव मरक्य नहीं है। धाव में साथ राजमवम में धावर रहिए।”

‘बहुत-बहुत शुक्रिया। मैं वह धावम छोड़कर नहीं जानूँगा। धावर जिधरी भर इस मन्दिर में इबादत करने के बाद भी मैं मरक्य नहीं हूँ, तब तो मेरे गिए मर जाना ही बेहतर होगा।’

जगह-जगह सरकर-रह की धावबाहे गुजारी बेगी थी।

एक तरफ —

“हिन्दुओं की पहले से तैयारी थी उनके नेता गुजरात में पूम पूमकर दौरा कर रहे थे... वे मुगलमानों को सबक सिखाया चाहते हैं कि हिन्दुस्थान में रटना है तो हमारे इमारों पर रहना होगा।”
“नरद-नरद के मंत्र हथियार बनाये गये थे।”

“मल्ला-मल्ला की और टेनीफोन बाध-रेषटरी के नाम टॉन-टॉन-टॉन कोहरिम बनयी गयी थी और बीन-बीनकर मुगल-मात्र मारे गये।”

दूसरी तरफ —

“मुगलमानों की बुरी माजिज थी और खानकर पावरस्टान के गुर्गों की। रजाग कानकन और गांधी-दलावदी पर बड़ हिन्दुस्तान को मीठा विद्याना चाहते थे...

“दशों के इर ती सन् १९४७ में धावि-स्तान मिला। मुगलमान चाहते थे कि फिर मैं दशे हो और बाइज या दुबारा बेटबाग होकर नया धावि-स्तान बने।”
हमारी असफलता

मिस्टर के चौथे दशों में गुजरात की राजधानी प्रहमदाबाद में मयानक धाव लगी—बैंगी धावद हिन्दुस्थान में बयी गहरी, व देखी थी, व गुनी। प्रवीनोपरीय वास्तवों हूए बिना वर किबीरों निवास नहीं होगा। रज्मी से बाधकर औरर, मर और बचो को जवा रिवा गया।

दश काइ में बिस्वर का बाग भानव-भानव मिहर उठ है। इससे धावम को प्रगिप्य गिरी है और उसकी सफर व निवासियों के ईमल और वचन पर एक रीज हो गया है और सबवे, मिचेकर हिन्दुओं के और उनमें भी मुगलमानों गांधी-

सुरेश राम

बिचार या सर्वोदय के मानववादी के साथे पर ऐसा मरक्य लगा है जो मिटाये नहीं मिट सकत। इस दुषव और मरवाबक प्रमग पर टीका करते हुए लखन के धाविवादी सामाजिक ‘धीध न्यूज’ ने लिखा है—

“गांधी के गृह-राज्य गुजरात में दशों के होने की—ऐसे दशे बिचने धावव बाइह लो लोग मारे बचे, तीन-चौलाई मुगलमान—एकमात्र धन्नी बाग यह है कि गांधी-धामदी के धाववर पर हूए। एक ऐतिहासिक व्यक्तिक के रूप में—जिसे उनकी खानदी के समय धावकिमल और धाववादी धावजलि रमित कर दी जाये—मरने एक कोने में मुरजित रहने के बजाय बड़ खेक यहाँ पहुँच गया जहाँ उसकी जगह है—मल्ला-मल्ला के बीचों बीच।”

“बड़ दशों ने गांधी के होनेवाले धनुयाधियों को—वे जो जिनको बड़ बड़ पदवान सेना धोर से सजकीतिम

भी किन्हें उनके नाम से बड़ा पावड होना खूना है—को धाववमन स्थापित कर दी है। वे उस धावप्र-दायिक एक्ता को नही रमायित कर सके जो हिन्दुस्तान की राजनैतिक धावदी से भी उसे ज्यादा धावरी की।

“और धावकलना बचन धाव-धावियों की नहीं है, पुढ मरगमा की भी है—और जिसे सन् १९४७ व १९०८ की धीवम साधमगिक ह्वायो के समय जमने महम खीरार किया था।”

धावे बलार “पीस म्यूज” का बहना है—

“धायन मरवा लो बाग तक गांधी के धीधे की धावप्रका को एक धीधे में रागम न कर दिया होगा तो उसे लिखप हो धायन धमकलता के बागलों की खीर निजाने का धाव-मर मिलता और उस वर निमाल करने का भी। यही वह सनम्या है जिसका उनके साध्यों की भी मानना करत है।”

दुख की बार दाते

गोवा में बसाया गया है कि कोई बीज जब होमी हो, धावेके एक में नहीं, बल्कि जीव बाइयो में होमी है। इसी प्रचारमही भी जीव बावों में—मन्दिर, मन्दिर, मुगल, गाह और वाव। हम इस धावों में नहीं बचें कि यह दया यदी मुक हूभा, कौने हूभा, उमवे पहल हाथ निजने उठाया? दशवे सरकारबाई तक दोपी है, ह्वादि। यह काम लो जीव करेचालो का है—चाहे यह कोई धावजल हो, कोई धनीधन हो, या कोई धमिम हो। हम जितना उस तबादी की है, उस धावरी की है, उस रमपान की है जो बड़ा मबाया गया और जिनके कारण सेकुकी वेगुतादी की जगें धवी, ह्वागों धर उठव गये, नाकी लोग निरपार रह गये, और उस पाठ की है जो धाववमार के निवासियों के रिर में पड़ गयी, और उस दशर को है जिनसे कुछ हिन्दुस्थान वर मिला-उगु धामाव धीवव पट गया है। हमे धायन है कि लारावों को

हुए मरने, बेपर-हालाकी को गुण पर और माधुर्यहीन को दुष्ट मानने की प्रथा के घनतर भिन्न जायेंगे। अगर दिव्य व विद्या को जो पाप नहीं हैं वे कटी ज्ञाना भ्रमक हैं और जलज यत्ना प्रमाण नहीं है। अद्वैतवाद में जो भी हुआ वह बहुत कुछ धृष्ट, नेत्रिन जगत् भी प्रत्या नुरा यह हुआ —

(1) क्या हिन्दू क्या मुसलमान, किसीको अपनी कर्तनी पर पड़ताया या प्रमं नहीं है।

(2) दंगे के बीच में कोई भी सर्वजनिक कार्यकर्ता—चाहे वह किसी पार्टी समर्थक, रक्षक या सर्वोच्च प्रमाण का ही क्यों न हो—अद्वैत में नहीं उठे और अपने ज्ञान को जोतिन में साजगर प्रण दुमाने को कोशिश नहीं की।

(3) दंगे के बाद देश के अनेक नेता नहीं गये और एक-दो रोज़ रहकर तरह- तरह के काम में थे हाथे जिनमें यह तो तत्पश्चात् और मर दिना गया या एक मनुष्य पर या दुपरे पर या बाहरी तरफ़ों पर। लेकिन लोग के हंगाम का कोई रास्ता नहीं निकाला।

(4) निवास सारगाह ली साहब के, किसीने कहा बाहर लोगों के कुछ दखं छ समझ होने की कोशिश नहीं की और न उनके बीच रहकर अहं का प्याना पीने की तैयारी दिखाई।

हो वो बरोबर के बेकरी डाक उलगाय मकर जिते दंगे—भी इन्तुर्बाई वाकिफ और भी मोरगाहोर्बाई रोपार्ड डाग। दोनो में किसी बेदना की शलक को सिन्धरी भी, लेकिन दोनो का कभी-कभी प्रमाण नहीं था। एक का मतलब लोगों का यह समझा कि मुसलमान-मरदार की बोरी छत्राया का रहा है और दूसरा का वह कि मुसलमान सरकार की निर्वाचन मासिक कर उनके पाल मजदूर देने का नहीं है।

उपवास और उसका उपयोग उपागण एक आत्मिक दण्ड है और उनके किसीके रखत देने की गुन्नाइया नहीं रहती। लेकिन इतना तो स्पष्ट है कि उपवास उसे ही सोसा देता है जो

जन्मा की स्वतन्त्र पक्ष-गुण और अहिंसक जन-शक्ति में विश्वास करता हो और उसे मजबूत बनाना जिसका जीवन-मित्र बन रहा हो। लेकिन जो दल विशेष से सम्बन्धित हो और हुजूमत की ताकत या दण्डशक्ति से जिसका नेत्रल मजबूती ही न हो, लेकिन जो उसका जैसा अत्यन्त-व्यथार हो, उसके उप-नाल के सामाजिक महत्त्व या उपबोधिता पर चर्चा होना स्वाभाविक है। श्री मोरारजीभाई को वेग नहीं, संज्ञा-धर्म-सुखा और गांधी-विचार में निष्ठा के हम साधन हैं। लेकिन बड़े धादर के साथ वह निवेदन करने कि अपनी राज-काम में स्वाधीनता के पादा के नाते वह अन्धशक्ति के वैतनिक चक्र में, लेकिन स्वयं-शक्ति के वैतनिक चक्र में एक स्व-विचार के संसार में हैं और सामन की बागडोर प्राप्त मरदान रखने के नाते अन्धशक्ति के नेत्रा की रूप में देश के सामने आवे हैं। उनकी स्थिति, उनकी अतिशय, उनकी बोधि, एक दुपल और भीतिमान ताकत की है और उनके हर काम से अन्धशक्ति ही मजदूर नहीं है। इसलिए उनके डाग जन-शक्ति के क्षेत्र में परांपरा का किसी पराजय की धमका नहीं की जा सकती। हमने स्पष्ट है कि उनका उपवास दिन के अन्ध अन्ध में मरदाक नहीं हो सकता था।

समान है कि यह काम और सम्यक हो। बाहिर है कि वह सामान नहीं है। आज का दिन में तरह-तरह के ता-बंद मये हैं और हर किसीकी नीबज पर जो चक्रा की जाने लगी है। हिन्दू और मुसलमान, दोनों ही कमे-ही रह रहे हैं। न समझ पाती व सीधे व रहते हैं। न चाहत हुए भी, वे दोनों ही माय-व्ययम किम्वदू के डिग्राइज्ड सिद्धांत से घेरे बन गये हैं। इसलिए दोनों की सामाजिक दृष्टि मजबूती का नहीं है और वहीं मजहू है कि अहिंसक की जग-की जित्तारी पर आप

दुनिया में बार अवाहू लेकिन हम सबको एक चीज मजबूती से बाहर बाहर। यह यह कि दुनिया में बार तरह के प्रवाह होते हैं—

एक है किसी स्कॉट्स, दूसरा ममान का या सामुदायिक रिग का, तीसरे युग का जमाने का, और चौथा ईश्वरीय या मरदाक की मर्जी का। हमने सोमना और चौथा, दोनो ही एकता या सारे दुनिया की एकता की तरह का रह है। दूसरा हमको छोड़-दोने बापरो या दुश्मिनो में बाँट रहा है और पड़लाबाग प्रपने घर के अन्दर भीषित कर दे रहा है। अगर मजहू की जबरत नहीं कि सोमना और चौथे प्रवाह के घाते रहते व दूसरे दिक्कती खपते और खलप हो जायेंगे। इसलिए वह दिन दूर नहीं, जब हिन्दू-मुसलमान एकता या मानव एकता स्थापित होगी और विशेषकर विश्वास की प्रणति उसे और भी जल्दी मानार रण होगी। और किम्वदू व हिमन दोनो का सामना है कि हम जमाने के और मिरजानेदार के दुपारा की समझकर बाद-वात, धर्म-मजहब और धर्म-गारा के अन्ध-कार के ऊपर उठें और साथ मित्र-कर रह। जैव अणुगह मा मरदान एक ही जग मरदा मानव पतिवारा भी एक है।

प्रान्त धर्म, राजनीति और सम्यक निश्चित स्वायं इसका माया डाग रह है। उनमें बरपि अणुग दम नहीं है, कि भी वे जोर मानने रहते हैं और इताहावाद, इश्वर का बहुपदवाद-वापट करा दते हैं। हम सब उनके खिलाफ सावधान हो गयी समदिन भी होना होगा। मजहब हिन्दू और मजहब मुसलमान दोनों को एक हीतर कमे-ने-मना विचारण काम करना होगा और दुर्जन घति को का मुकाबला करना होगा। मार ही हम हीजने जमाने के बाजारो के बाज़ में भी धपने को बुल बनाया होना। व हम मजहब या इस्लामी हुदुदका व स्वतः दखें और न वैदिक मरदाक या हिन्दू यादू की कलस करे। जो भी वैचारिक, सामुदायिक और भीतिक विचारक है, वह हम मजहबों के और कोई किसीको उसमें बाँध नहीं रख सकता।

मुसलमान की अकुरत लेकिन आज की जगती दुर्दृष्ट मं—
मुसलमान मं : ओजपात्र, १० मरम्बर, १५६

मन्दिर-मस्जिद की जरूरत ही क्या है इस देश में ?

अस्मात् अहमदाबाद की मयकरता से दुखी एक छात्रा
के पथ का मार्मिक अंश

अहमदाबाद में जो कुछ हुआ, वह घमण्ण था। एक छात्रा के नाते मुझे छात्रावास में नियमों का पालन करना था। हमारी गृहमाला (छात्रावास की) हमसे काना बरती थी कि मुझे तुम ज़ेमी की चिमटुए दिखाकर रखना है, हम तरह कि किसीको पता भी न चले कि यहाँ छात्रिकाएँ रहती हैं। गुरखा की इतनी धमकवा क्षामान गयी थी। हमारे करीब में ही सब कुछ हो रहा था। हम रात-रात भर बैठे रहे। एक बार तो हम-सावर का भी पचे दे, लेकिन नींद पर मुक्ति पड़्यो गयी, तो थप गये।

हम एक दो लड़कियाँ हिम्मान करके कुछ करना चाहकर भी नहीं कर सकीं। लेकिन हम बीच हमारे साहित्य युक्त-मुवातियों के बिचारे का परिचय मिला। वे लोग हमारी शान्ति ही बान का भयानक उठाते थे।

जब भी मन्दिर या मस्जिद के सोते जाने की खबर मिलती तो मैं शोचती, कि इस देश में मन्दिर-मस्जिद की जरूरत

ही क्या है ? हम देश के मन्दिर-मस्जिद सब बिखर देने चाहिए, जिसकी जरूरत नहीं। क्या वे धर्म की रक्षा करते हैं ? क्या मनुष्य को मर्चरी मानवता की प्रेरणा देते हैं ? वास्तव में तो वे शायद के कारण बने हुए हैं।

मुझे झगड़ना इस बात की है कि इस परिस्थिति में प्रत्यक्ष मैं कुछ नहीं कर पाती। दूर से धारा की सफेद ईश्वर बोधनी की कि इनमें कितनी की प्राशाएँ-प्राक्साएँ और भीषा के प्राार नस रहे रहे हैं। और सबसे दमिक मन्त्रबूधों को मनुष्य की मानवता प्रवर स्वाक हो रही है। यमुना का दान दर्शन, मानव के शन्दर भरी हुई हिवा, डोंप और मनु-विनशा का गिफोट हुआ है यह। यह सब देखकर प्रेम, अहिंसा, समता—यह सब मनुष्य के मनुष्यत गुण मानते हैं—के प्राधार पर समाज-रचना का विचार प्रमिल होने लगता है। कोमिल करने मानव के दन मनुष्य गुणों पर धरवी ध्रुवा कायम रहनी पड़नी है।

—अहमदाबाद मुमकिन होगा जब हिन्दू-मुसलमान एक-दूसरे की जान बचाने के लिए अपनी जान देने में समर्थ नही करेगे। हिन्दू की जो परिवाराम मुसलमान पर है वह सभी दूर होगा जब मुसलमान उनके लिए मर मिटेगा और मुसलमान का जो शक हिन्दू पर है वह सभी मिटेगा जब हिन्दू उनकी साविर जान दे बग। हमारा यह हिंसात्मक धुर्धनी चाहना है और हम दोनों के धर्म की छात्र पाने पर ही एकता का बोधा क्लेश-कलेश।

अहमदाबाद की प्राग से हम सब पर कालिख लग गयी है। लेकिन वह धुं सनती है और जरूर फुलेगी। उसके लिए यह जरूरी है कि राजनीति से ध्यान और

सबसे लोचो द्वारा हमकी जाँच कराती जाये। क्या ही अच्छा हो कि सब सेवा सब एक जैसी बिस्तरर यह प्राग धायाम है और पना बलाये कि इस दगे वे किमका कितना लय था मा नहीं था। फिर उनकी रोशनी में धाम का कार्यक्रम तैयार किया जाये। लेकिन यह कार्यक्रम सभी सफल होगा जब उनके श्मि हिन्दू और मुसलमान, दोनों ही बाल-बलिदान के लिए धायेंगे। और वडा भाई होने क नखे हमसे पहले हिन्दू का करनी है, बिसेधकर भावी-बिचार के अनुयायियों को, सर्वोदय समाज को। राधा सनोदय परिवार या गांधी विरादगी प्राय मागोटी पर है।

पान भी यहाँ की शान्ति आर-उपर की ही बीष रही है। गैंगी घटनाएँ फिर गयी होंगी, यह कहना कठिन है। सबसे शन्दर भय, कंफको, डोंप और धर की मानवता भरी हुई है।

हम सब विद्यमुद देश लेने के बाद दुनिया बिस गरह तीसरे मुक के दर वे मारे काँप रही है, वही हमारी रिमति छोटे पैमाने पर है।

— एक छात्रा

हिन्दी शिक्षा-विभाग, दिनांक ११-१०-६९ गुजरात विद्यापीठ

शांति-सैनिकों एवं शांति-केन्द्रों की संख्या

(१० सितम्बर, १९६९)

प्रदेश	शांति-केन्द्र	शांति-सैनिक
पश्चिम	२१	१०७
प्राध	१	११
बिहार	१०५	७६२
बंगाल	१९	१७१
दिल्ली	१	७
गुजरात	११	१११
हरियाणा	१	१२
हिमाचल प्रदेश	—	९
जम्मू-कश्मीर	२	१
केरल	३	५६
महाराष्ट्र	२६	२०७
मैसूर	१	२५
मध्यप्रदेश	१२	१६९
पंजाब	५	२५
राजस्थान	२०	३६७
सांख्यवाड़	५	५
उत्तर	२७१	९,४४०
उत्तरप्रदेश	१०६	२,५२५
पेन्न	७	—
गंगानग	२	—
सिक्किम	२	१७

कुल ६४९ ७,६४९

भूदान-यन्त्र : सितम्बर, १० नवम्बर, '६९

राजगिर में विश्वशान्ति स्तूप

द्वितीय विद्वत्पुत्र के द्वारा साधन
 पर क्या के निश्चेष्ट ने नापामात्रे शीर
 द्वितीय के लार्गो निरापराध, प्रयोग
 नर-नारिषो वा सहाय किन्ते देया को,
 यश लभ्या मय बुद्ध नो विमोक्षन के
 नयेन न विमोक्षयेत् । दुःखि मं ध्याय
 निर मुक्त के मयत्त मयत्तने त्वे । भवति
 नयन-वर्धन शीर सैनिक सन्नि के सहाय एव
 धारोयेय वनाये नो प्रतिपत्ति वा मन्त्रा
 विष्णु मय-सहाय हो को देया
 विष्णु के सहाय मीन मयत्तने त्वे ।
 मोक्षन, प्रयोग शीर नापामात्र ।
 नापामात्र, प्रयोग शीर नापामात्र ।

[illegible]

मगध देश की प्राचीन राजधानी राज-
गृह (या राजगिर) में पृथ्वी पर्वत
पर महात्मा बुद्ध ने अपने जीवन के अन्तिम
कुछ वर्ष बिताये थे। इसी पर्वत के उत्तरी
तट पर अजोध्या और गंगा के लिए लक्ष्मी
लिखे थे। यात्रा करने बुद्ध पर्वत पार्श्व
और पर्वत के बीच पर्वतीय स्थल है।
इसी पर्वत के नीचे गंगा पानी का मुख
है। इस जगह है कि महात्मा बुद्ध इनमें
स्नान किया करते थे।

राजा शिवभार के राज्यप्राप्त के
पञ्चविर वर्ग, वस्तुनिष्ठ, शिक्षा व्यवहार एवं
व्यापार का प्रवृत्त केन्द्र रहा है। साथ
ही वह राजनिष्ठ 'विश्वज्ञानि' के प्रमाण
का वास्तविक रूप केन्द्र बनने का रहा है।
तब कि स्वविविध ही है।

[illegible]

संस्थान में भारत में सभी बौद्ध-स्थानों में
 विजयी, धर्मों, सर्वोच्च, धार्मिकता की
 मुक्ति, धर्मोत्तम धर्म मुक्तिपूर्ण सभी
 बौद्ध धर्मियों में लिए प्रधान की। किंतु
 द्वितीय में उसी समय उत्पत्ती प्रधान
 की ० नेत्र के सामने धर्मियों की
 धर्मित करने की योजना रखी थी।
 धर्म धर्मों को धर्मों में ही।
 धर्म धर्मों में ही।

कृषि (गुरजी) की समस्या और भयंकर
सायाहट का परिणाम है। उनके इस
पुण्यव्यय कार्य में आपका बौद्ध धर्म का
योगदान और भाव्य उत्तराधिकारी का सहयोग
वैसा स्वाभाविक लोगों की मनन का
परिणाम है।

गजबिर की १९० मीट ऊँची एला-
लिरि पहाड़ी पर निर्मित विश्वप्रसिद्ध स्तुप
की ५० मीटर ऊँचाई और ४४ मीटर
व्यास है। इस स्तूप के निर्माण में लगभग
दस वर्षों का समय और २० लाख रुपये
लगे हैं। साथ-साथ नेपाल की प्रसिद्धी
उठाया है तथा विश्वभूमि की जिम्मेदारी
गजबिर बुद्ध विहार बोधगया की देवी
है। इस स्तूप के समीप के कलात्मिकों में
विशुद्धि एवं श्रद्धा में मन्त्राली कला
प्रधान बुद्ध का चरणों की स्थापना है।
इस धर्मस्थल की भी स्थापना है कि इस
स्तूप में शान्ति की धारणा है, वैसी और
लगा की जिज्ञासा धर्मस्थल है। और
स्तूप में सदस्य बुद्धस्थल के चार पात्र
हस्ता धारित चक्र, शर, ला
हस्ता धारित शक्ति से धर्म-
प्रचार-प्रवर्धन में निष्ठाकार की
पर उनके हस्ताकार कर कर रहे

[illegible]

ग्राह्यमान् ने दिया था जिसका पूरा निर्माण था। यहाँ से गहरा हो गया है।

मह पूरा जगह तो धार्मिक के प्रथम सत्तात्मक और भारत के मर्याद घण्टा के पश्चात् इस देश में पुन. बोध धर्म के द्वारा धार्मिक, मैत्री और करण की गहरा भारत में मर्याद है जिसके नीचे दुनिया के सभी धार्मिक-पैगंबर एक हीतर दिव में धार्मिक-स्थापना में तदार हो सकते हैं।

जिन पर्वत-विहार पर विष्णुधार्मिक रूप निर्माण हुआ है, यहाँ तक मर्यादा-पूर्वक पहुँचने के लिए एक रज्जुमार्ग (रोप वे) भी गढ़ाया गया है। इस रज्जुमार्ग में १२० बुनियाँ हैं, जिन पर एक मास १२० धार्मिकों धार्मिकता के मानिय पवित्र में पहुँचते हैं। इस रज्जुमार्ग के निर्माण में लगभग २० लाख रुपये खर्च हुए हैं, जिसमें से १० लाख रुपये विहार सरकार ने दिये हैं। रज्जुमार्ग का मूल्य ६ लाख रुपये है, जिसे जापान बोध धर्म के अध्यक्ष सिद्धु कुर्नई मुन्जी ने रज्जुपूर्वक भेंट में दिया है।

यह धार्मिक स्वरूप प्राथमिक युग के लिए ही नहीं, मानवता के युगों के लिए भी, मानव आश्चर्यकारी बाल्युत्पत्ति ही प्रमाणित नहीं होगा, बल्कि धार्मिक, मैत्री और करण से मर्यादा विद्वत्तात्मिक का मर्यादा भी देना रहेगा। इस धार्मिकता में जापान-भारत की सांस्कृतिक एकता तथा मैत्री भी प्रतिष्ठित हुई है। स्वरूप के पवित्र तथा दीर्घतम साहित्य में समार के सभी धार्मिक-पैगंबर मर्यादा और भुव का अनुभव करेंगे, ऐसा हमारा हृद विचारण है।

पुस्तक-विमोचनों से

मायो-जन्म-गतान्दी सर्वोच्च-मार्ष्टिक भेंट में सर्व सेवा मध्य-प्रकाशन की जो पुस्तकें प्रसिद्धि में दी जा रही हैं, उनकी प्रथमा विमोचनों में आगत नहीं की जायेगी।

सर्व सेवा मध्य-प्रकाशन
राजगढ़, वाराणसी-१

विनोबाजी का कार्यक्रम

सर्वोच्च सम्मेलन में श्री मयो खपनी पोखरा के अनुसार आचार्य विनोबा अब एक सप्ताह में अधिक अवधि या अधिक कार्यक्रम नहीं स्वीकार करेंगे।

आचार्य विनोबा इस समय सेवाधाम में हैं। सर्व सेवा मध्य के मुद्राव पर आन प्रमुख मध्यकार माँ में मित्रों का सर्वोच्च स्वयं सेवाधाम को आनकर आचार्य विनोबा ३० फरवरी '६९ को पटना में प्रस्थान करेंगे। पटना स्टेशन पर नामांकित, कार्यकर्ताओं सहित उपस्थित ने आचार्य आनपूर्वक विदा दी। उन्नी दिन काम की भाव वाराणसी-विनोबा सर्व सेवा मध्य पहुँचे और रात भर वहाँ विद्याम कर दूसरे दिन वाराणसी-बनारस एक्स्प्रेस में मेरगढ़ान के लिए प्रस्थान करेंगे।

आन मुद्रा ने अनुसार बनारस श्री स्टेशन में आन-विनोबा करते हुए आन २ दशम्वर को मेरगढ़ान पहुँच गये। वहाँ आचार्य मीमांसा गांधी ने २० वर्षों बाद मुद्राका की। आनसे सप्ताह का कार्यक्रम निर्दिष्ट है।

विनोबा अब सार्वजनिक भाषण नहीं देंगे

आचार्यविनोबा ने आन सप्ताह के अनुसार आचार्य विनोबा भाँने ने विनोबा ५ फरवरी '६९ को मेरगढ़ान में आन धार्मिक सार्वजनिक भाषण किया। आनसे भाषण के अन्त में सब बोधला की कि यह मेरा धार्मिक सार्वजनिक भाषण है, इनके बाद अब मैं कोई सार्वजनिक भाषण नहीं करूँगा।

स्वास्थ्योपयोगी प्राकृतिक चिकित्सा की पुस्तकें

लेखक	मूल्य
कुहरली उपचार	मर्यादा गांधी ०-२०
आरोग्य की कुंजी	" " ०-४६
सामान्य	" " ०-२०
स्वस्थ रहना हमारा	
अन्यविद्वत् विचार है	द्वितीय मध्यकार सर्वोच्च मध्यकारी २-००
सर्व योगदान	" " " " (साहित्य मध्य) ३-००
यह कल्पना है	" " " " १-००
मनुस्मृत रत्न के उपमा	प्रथम मध्यकार " " १-२४
स्वस्थ रहना नीचे	" " " " १-००
परेन्द्र प्राकृतिक चिकित्सा	" " " " ०-७४
पचान मान बाद	" " " " १-००
उपमा से जीवन रक्षा	अनुसार " " १-००
रोष में रोग-निवारण	आचार्य मित्रानन्द १-००
Miracles of fruits	G S Verma ३-००
Everybody guide to Naturecure	Benjamin 2६ 30
Diet and Salad	N W Walker 1५ 00
उपमा	आन प्रकाश १-२४
प्राकृतिक चिकित्सा विधि	" " २-२०
पचनमय के रोगों की चिकित्सा	" " २-००
माहार और पोषण	अधिरसाई पेटेल १-२०
प्राकृतिक चिकित्सा	आनप्रकाश सेवा २-२०

इस पुस्तकों के साहित्यिक देखी-देखी केजरी की भी अनेक पुस्तकें उपलब्ध हैं।
विशेष जानकारी के लिए मूल्यभार संपादन।

एकमे, ८११, एसप्लानेट ईस्ट, कलकत्ता-१

भारताना-



सर्वोदय

सर्व सेवा सेवा का मुख्य अंग

अन्य छठों पर

- मगर दूर गरी नो बड़ ११
- मगर सर्व की बात सोचो जाय १२
- धडाबलि १३
- बबोदर-बबोदर हैं और बड़ १४
- बबोदर-बबोदर हैं और बड़ १५
- रवुन की रक्षा १६
- रवुन की रक्षा १७
- रवुन की रक्षा १८
- रवुन की रक्षा १९
- रवुन की रक्षा २०
- रवुन की रक्षा २१
- रवुन की रक्षा २२
- रवुन की रक्षा २३
- रवुन की रक्षा २४
- रवुन की रक्षा २५
- रवुन की रक्षा २६
- रवुन की रक्षा २७
- रवुन की रक्षा २८
- रवुन की रक्षा २९
- रवुन की रक्षा ३०
- रवुन की रक्षा ३१
- रवुन की रक्षा ३२
- रवुन की रक्षा ३३
- रवुन की रक्षा ३४
- रवुन की रक्षा ३५
- रवुन की रक्षा ३६
- रवुन की रक्षा ३७
- रवुन की रक्षा ३८
- रवुन की रक्षा ३९
- रवुन की रक्षा ४०
- रवुन की रक्षा ४१
- रवुन की रक्षा ४२
- रवुन की रक्षा ४३
- रवुन की रक्षा ४४
- रवुन की रक्षा ४५
- रवुन की रक्षा ४६
- रवुन की रक्षा ४७
- रवुन की रक्षा ४८
- रवुन की रक्षा ४९
- रवुन की रक्षा ५०
- रवुन की रक्षा ५१
- रवुन की रक्षा ५२
- रवुन की रक्षा ५३
- रवुन की रक्षा ५४
- रवुन की रक्षा ५५
- रवुन की रक्षा ५६
- रवुन की रक्षा ५७
- रवुन की रक्षा ५८
- रवुन की रक्षा ५९
- रवुन की रक्षा ६०
- रवुन की रक्षा ६१
- रवुन की रक्षा ६२
- रवुन की रक्षा ६३
- रवुन की रक्षा ६४
- रवुन की रक्षा ६५
- रवुन की रक्षा ६६
- रवुन की रक्षा ६७
- रवुन की रक्षा ६८
- रवुन की रक्षा ६९
- रवुन की रक्षा ७०
- रवुन की रक्षा ७१
- रवुन की रक्षा ७२
- रवुन की रक्षा ७३
- रवुन की रक्षा ७४
- रवुन की रक्षा ७५
- रवुन की रक्षा ७६
- रवुन की रक्षा ७७
- रवुन की रक्षा ७८
- रवुन की रक्षा ७९
- रवुन की रक्षा ८०
- रवुन की रक्षा ८१
- रवुन की रक्षा ८२
- रवुन की रक्षा ८३
- रवुन की रक्षा ८४
- रवुन की रक्षा ८५
- रवुन की रक्षा ८६
- रवुन की रक्षा ८७
- रवुन की रक्षा ८८
- रवुन की रक्षा ८९
- रवुन की रक्षा ९०
- रवुन की रक्षा ९१
- रवुन की रक्षा ९२
- रवुन की रक्षा ९३
- रवुन की रक्षा ९४
- रवुन की रक्षा ९५
- रवुन की रक्षा ९६
- रवुन की रक्षा ९७
- रवुन की रक्षा ९८
- रवुन की रक्षा ९९
- रवुन की रक्षा १००

सर्वोदय

सर्व सेवा सेवा का मुख्य अंग

देश की अन्तरचेतना का आवाहन

आज मुक्त में जो परिस्थिति पैदा हो गयी है वह हमके लिए गम्भीरता से सोचने का विषय है। आजादी का प्रसवो मकाम गरीबी, सामाजिक अन्धकार और शोषण को खत्म करने का था, पर ये बुद्धि-बादी हमसे आज भी ज्यादा कायम हैं। बल्कि आजादी के बाद २२ वर्षों में कई नये प्रसवो लगे हो गये हैं। जीवन के विभिन्न दृष्टि से सोचने के बजाय भाषा, मजहब, सम्प्रदाय, जाति प्रादि के तन नजरिये जगह-जगह उभड़ रहे हैं। यह दुर्भाग्य की बात है कि राजनैतिक दल अपने-अपने वर्गों के हित-साधन के लिए इस प्रकार दिनों रात रातों से साम्प्रदायिक द्वेष और उससे पैदा होनेवाले दंगों न भगड़े करना समानबोध कृत्य है। कोई-किसी द्वेष नहीं विताता। साम्प्रदायिकता यह है कि धर्म दितो को जोड़ता है और समस्त मानवों का कल्याण चाहता है। इन भ्रमों से देश की बर्बादी होती है, समाज में विघटन होता है और देश में विघटन के बजाय विनाश ही विनाश होता है। साम्प्रदायिक और बाप, दोनों दृष्टि से ये भगड़े विनाशकारी हैं। सिर्फ राजनैतिक दृष्टि से देश दुर्द है बल्कि स्वयं लोकतन्त्र को भी खतरा पैदा हो गया है। सबसे बड़ी बात यह है कि इन संपर्क के रहे हैं तथा देश की नैतिक अर्थ दृष्टि से खतरा पैदा हो गया है। आज की विनाश देश की खतरों से बचा सके।

इस परिस्थिति का बुनियादी इलाज लोगों की अपनी ताकत से ही सम्भव है। इस ताकत को पैदा करने के लिए लोगों में एकता, भाईचारा और समझ जरूरी है। नीचे धारण की गयी बातें हैं, समझ के जरिये राजनीति को भी निष्पक्ष कर गये तभी आज की समस्याओं पर कार्य पाया जा सकेगा। इन बातों के लिए राजनीति के नि स्वाय और नेताओं की कार्यकर्ताओं की जगह आवश्यक है। आज भी देश में ऐसे लोगों की कमी नहीं है, लेकिन वे सतप्त रहते हैं। सब समय धार गयी है कि ऐसे सब लोग आज की गम्भीर परिस्थिति के मुकामों के लिए धारण और जनता की ताकत बढ़ाने के काम में अपनी नि स्वाय सेवार्थ प्रदान करें।

(साल) अक्टूबर १९६१ (साल) विनोद

अध्यक्ष महाराज

22

सर्वोदय-दर्शन : द्वैत और द्वन्द्व से अस्त जगत् को मुक्ति का संदेश

मनी उसके समुप नुस्खे का वो रीत गया क्या, "यहीमिस्कु यम धावार प्रदग्ना...." उस मनुष्यमनुष्य के धारणा की है, नुस्खे ने, कि हम सबके धारणा की मिश्रा को। इसी धारणा के ताल में धारके ताका खी हैं। इस धारित ऐतिहासिक स्थान में, जहाँ पर सगवान मधुवीर ने निरव्यय को खाले विद्या धोर हवा, 'पिपल क साथ मैत्री हो, धोर इन ध्रुव ने, जहाँ न भगवान मुक्त न हूय सको, विरा भगवान नुस्खे के बारे में परीची न हवा " या दोमियाय चक-बती" ने कभी कचनी कनेवाले ने, उसने कही प्रथित धनकर्ता कन मने— "मोमियाय चकबती"। उत्तारालीन निरव के धार पर उन्होंने शम्भु विद्या। उस मोमियाय चकबती को काशी 'चरत भिक्खव धारितम्, बहुवन विद्याय बहुवन सुभाय धोरानुकाय....' बड काशी कही अष्टक हूँ, धोर 'मिल धर्म न विष्णुको वो फरुने समस्त विरत न भवा, उस ध्रुव पर धार सब साधिया क नम-धुय नक मी लगी है वो स्वाभाविक सगवान का समस्त जेता है, धोर समस्त है कि फिर से बड कमाया बाता है धोर भगवान हमने बड 'ये है 'भार निरवने बाहिरम्'। भारे विद्य धु फिर ने काने का, धोर हमारे धुम्ब वरुनी मुनी यहाँ पर उपस्थित हैं, वो बड फिर से हने बाद दिला रहे हैं कि विरत न एक देवार तेवर काने का, धारण का गया है।

बड हम दस की एक विचार विद्या : उस विचार ने सत्य हमारा का जोवन र्णा धोर सवा धावार धारम्ब हूया। धारार न, उन धावार ने प्रेरणा की थीं वो धोर सधार मुक्त हूया। सगवान फिर ने सधार धारम्ब हूया, धोर काने धार इवार होना गया। भारे विरत ने काली की, भारे विरत ने सत्ये कला करणा का। उनी काला पल व धार हम धारणा कर रहे हैं कि सारी धुम्बो दिला

वे जगत् है वो कल्याण-धन हल धारणी वन को कलक-धन्य करो।

जीवन की बुनियाद

वन हमने धाचार्य राममुनिजी का प्रेरणाधारी प्रवचन सुना। मुने धार का छा है कि कोई भी सगवान बनना सो, धोर उसकी बुनियाद कमबोर हो तो वह सगवान कभी टिक नहीं सकता है। जीवन का वो एक सगवान है उसकी बुनियाद है बुद्ध-दर्शन। हमारे समस्त सर्वोदय-कार्य,



सम्मेलन-समयका निर्मिता देवराधरे

भारितक शक्ति, सगवान, विशिष्ट कार्यधर्म, सबके मूल में एक शुद्ध दर्शन की बुनियाद है जिसकी धोर ध्यान देना होगा, जो बुनियाद वैदात की है, बडैव की है। धारार्य के धुम्बे नुस्खे ने कहा था कि 'धार धरने ही सगवान न सदा करिक, धरित मी धरौं हैं मेरा क्लिी के कोई विरोध नहीं हो सकता है।' धार सारी बुनियादों में, इन्दा धि, विरक्त हूँ है। बड है, धेरी मेले सधार कला लोख है, सधार्य मे मे मुक्त, मुक्त मे मे विरतधुध धोर सधार तथा धरणा का धर। इस सर्व-धर्म के धर वो दास्ता होया। धुम्ब, इन्दा मे धरे बंदाव-धर्यन की बुनियाद पर धाधारित गने सधार जीवन के दर्शन की

धार धारम्ब-धरता है। वैदात के धाचार्य जैसे एक नमाने में वैदात के धाचार्य सकयधर्म हुए जिन्होंने तीव्र धोर बडा तक का एकल प्रतिकारित किया, 'बडा कल्प जगत् विद्या जीवो बडा' जैसे ही धार के धुम्ब के वैदात के महान धाचार्य सगुणधारी, विरारने कहा कि जीवन में कोई कलर नहीं हो सकता है, जीवन के टक नही हो सकते हैं, जीवन प्रकल्प है, नमय है। सगवान कालेबाको के लिए उन्होंने बडा कि साधना करने हो तो दिनामय की मुभाधो में सही जा सकते। (सर्व, धार दिनामय की मुभाधो में जाकर सगवान करने का न प्रवचन रहा है, न धुम्ब रहा है। क्योंकि धीक बडा पर हमारी समस्त साधना की धोर धन्याय को धुम्बोती धनेवाली हमारे धरौती की धोर खी है।) बडी उन्होंने साधना करने-काले साधक ने कहा कि साधना करनी है वो जागो उन धरौती के तोषको में। उनके बाध गयो, द की उनके धार मे चरता, वो उनके जीवन के लिए सहारा बन गयेया। साधक को उन्होंने शक्ति की तरफ मोड़ा धोर शक्ति करनेवाली से कहा कि शक्ति करना चाहते हो तो कवाधि हिमा मे बडी हो सकती है, शक्ति करना चाहते हो तो भीषा स पाठ करो, धुरात का धन्याय कले बाधिव का पटव करो। साधना धोर शक्ति का द्वैत मिश्र विद्या। जीवन के जो दुष्क्रे हा गये थे, वो ब्रम्हा हो कले थे, उन प्रसादोको एकमे विद्या दिता। धोर एक गने वैदात का जगत् धार प्रभुधन हूया। उसी धारितर पर धाधार-धित हमारा समस्त कार्य चर रहा है।

आवश्यक है विश्व को मोडनेवाला धर्म

हम जगत् में कि दर्शन की बुनियाद धनक ठीक न हो सबरह कोई धार ठीक नहीं चल सकता है। यह जो 'धर्मिक-धार्मिक लोपो का धर्मिक-धार्मिक जगत्'

मंगार की गमरसाधों का उत्तर प्रस्तुत कर पायेंगे।”

तो, यह जो द्वितीयवीर्य माना जाता है, वह है नहीं, स्त्रियोस है। दोनों का सम्बन्ध साधा जा सकता है। माथोवी ने ट्यूटीसिप का विचार हमें दिया था। क्या कहा था? केवल सम्पत्ति के दोषपूर्ण होना है? मैं माथोवीना नहीं बरबा चाहती हूँ, मैंने एक बच्चा है अपने देश में, जिसके तीन मित्रों के गीत रेकार्ड कटाने पर दस हजार रुपये मिलते हैं। बर्गोड शा के बारे में कहा जाता है कि उनके एक राज्य के लिए एक पाउण्ड या दस पाउण्ड, शीर-कीक मुझे पता नहीं, मिलता था। रूनीबाद में हर चीज का मूल्य पैसे में होता है। जितना दोषपूर्ण बुद्धि और विद्या के दल पर लिया जाता है, चाकर उनका जमीन और सम्पत्ति घाते नहीं कर पाते। तो मतलब क्या है? हर चीज जो हमारे पास है जमीन की सम्पत्ति हो, या बुद्धि-विद्या हो, हम उन सबके ट्यूटी हैं। ट्यूटीसिप का विचार, माथोवीर का विचार मतलब है जब तक बच्चा नहीं होता तब तक दोषपूर्ण-मुक्ति असम्भव है। दोषपूर्ण-मुक्ति के बहुत प्रयोग सप्ताह में हुए हैं। लेकिन दोषपूर्ण-मुक्ति हुई नहीं। ‘कैपिटलिस्ट’ क्या गया, ‘कॉमिन्स’ था गया। यह समाज में हो रहा है। इमरिट्य वास्तविक दोषपूर्ण-मुक्ति चाहते हैं तो उसने फिर जल्दी है कि ट्यूटीसिप के विचार को हल नहीं।

प्राप्तदान के बाद की दिशा

पूछा जाता है कि प्राप्तदान के बाद क्या? तो, क्या केवल पैसाधार बच्चे में प्राप्तदान सफल होगा? जट्टर पैसाधार बच्ची है, हमें कोई शक नहीं। हम तो भूते हैं। हम अपने भूते हैं कि कोई निरोगी आता है तो पहला समाज बड़ी प्रवृत्ति है कि भगा माना गया माने हैं? सम्भव, का बर्गोड? अमेरिका में एक बहुत बड़ी ची। बरती थी कि मैं बहुत बड़ी हूँ। मैं गोवा कि नहीं बरगीबा का खानक क्या होता है, जरा जानूँ तो उनके शारा भगवत, दुःख, फल का रिताव बता दिया।

मैंने कहा कि यह तो हमारे यहाँ अभीयों को भी समीच नहीं होता है। मैं बहुत भाषने यह चाहती थी कि केवल नीतिगत नियम पर्याप्त नहीं, लेकिन वह भी जरूरी है। मैं कट्टी हूँ भूतों को खाना मिलना चाहिए। बुद्धि के यहाँ पर कहा है कि भूते के लिए अग्रवान बीज है, जपमिली में भी जाता है—धन्यबद्धों विचारका, अन्न को प्रदा नयको। अब हमने ज्यादा क्या कहा जा सकता है। तो पैसाधार बच्ची है, बहुत बड़ी बच्ची है, पैसा को समुद्र करना है, लेकिन उन कीमत पर नहीं जो पात्र पवित्र के देतो में चुकाई जा रही है, जान-बूझकर नहीं। वहाँ एक अभीय होता। वहाँ जो ‘टिक्केंथी’ चल रही है, वहाँ मनुष्य यश का गुलाम बनना या रहा है; उस कीमत पर नहीं। हम यशों का दम्नेवाल करे। विचार भी जितनी सुख-मुक्तिवाह है मानव के लिए, उन गबना मनुष्य के लिए उपयोगी है। लेकिन उसके साथ-साथ नैतिकविकास हमारा होता चाहिए। क्या हमारे सामान्यो गोवी में पैसाधार बच्चे के साथ-साथ गुणविकास हो रहा है? पैसाधार पत्र के साथ ट्यूटीसिप की मानना बड़ रही है? इसका हमें विचार करना होगा। नहीं तो विचार की दिशा गलत हो जायगी। धार्मिक विकास हमको करना है ट्यूटीसिप की दिशा में, हितैष्य की दिशा में।

धीरे एक चीज करनी है। भग को तुच्छ माना गया है, हेय दृष्टि से देखा गया है, जबकि उपनिषदों में लेकर आनन्द ‘कुर्वन्नेव कर्माणि निर्विद्विषेन सत्त्व’ कहा गया है। भेदना करने का आदेश है। लेकिन यम करनेवाले को नीच समझा जाता है। इसलिए धार्मिक क्षेत्र में जो गया मूल्य सम्पादन करना है, वह है यम की निष्ठा। हिन्दुस्तान का धार्मिक धाम यम की छोड़ना चाहना है क्योंकि यम पर साया गया है। वह यमबूरी का यम है। यमबूरी का यम सत्य होता चाहिए। लेकिन जीवन के एक मूल्य, स्वस्थ जीवन के, आध्यात्मिक जीवन के मूल्य के बारे में यम की प्रतिष्ठा जबरक

स्थापित नहीं होगी तब तक दोषपूर्ण-मुक्ति असम्भव है। मंगारका के बारे में पढ़ा था, हमारे बहुत से दोस्त हैं जो बाबा के पास बाते हैं अमेरिका, बाबने दस बी बहानियाँ भी गुनाते हैं कि अमेरिका में दस प्रतिशत व्यक्ति जीवन में एक बार भागलखाने की गैर कर आते हैं। अगर यह अमेरिका के भाई-बहनों का समुदाय होता तो दस हजार में से एक हजार भागलमाना रिटर्न होते, बाबने के निम्न में। क्यों? इसलिए कि मानव का धरती में सम्पत्ति छुड़ गया है। मनुष्य का धरती में सब सम्पत्ति टूटना है सब हमको हाथ उन पैस नहीं होती है, जो जमीन में उगता हुआ है। मनुष्य का धरती में उगता सम्पत्ति बना रहना चाहिए, धरती की सेवा उसे करनी ही चाहिए।

हमें ऐसा समझ घनाना है

बाबा की एक कहानी मानते मानूम होती। एक बार जेल में जेल के सुपरि-ट्रस्टेंट में उनका बच्चा कि “जिनोवाजी, धास हो जल में ऐसे मरना रहने है जैसे दुनिया का कोई धारदाह। मारने कोई दुख नहीं है?” ती जिनोवाजी न बरा, “एक दुख है, मुम सोच की कि यह क्या है?” ताद दिन एक सुपरिस्टेंट सोचने रहा, सात दिन के बाद धासे, बच्चे मने, “मुझे हो कोई दुख नहीं फिर बड़ा है, धास को बने मरल रहते हैं।” जिनोवाजी ने कहा, “इस जेल में निरं का दुख है, दन ऊँची-ऊँचा दीवारों के बागम में मूर्खत्व कोर गुमान को देख नहीं सक्ता। यह एक दुख है।”

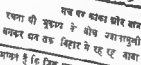
आज पवित्र के देमों में, मगरों में रहनेवाले, सब रहनेवाले, धीरे जाते क्या-क्या उपरगम हमें माल बरनेवाले हमारे भाई-बहनों को यह मुम शक्ति मने है। इसलिए हम एक ऐसी समाज-व्यवस्था बनाना चाहते हैं जिसमें हमारे को यह मुम शक्ति हो। पुरोदय धीरे मुर्खता का जो घटपुम समारा है, उगता देखने का सीमाय हिन्दुस्तान के ही नहीं सप्ताह में हर व्यक्ति को मने, ऐसा समाज हमें बनाना है। प्राप्तदान के बाद जो मनी→

राजगिर-सम्मेलन

प्रकाशक : श्रीमन्मोहन, १० नवम्बर, १९५५

राजगिर-सम्मेलन

बी, बिहार के सागियों को उद्धार
ज्वालापुत्री के शिवर पर धन कर
विष्णोट का सामूहिक प्रति ने सामना
करने के लिए उन्हें छोड़ जाने की।



भाषण है कि निम्न मुख्य हम विट जायेंगे
 उन मुख्य भाषाएँ प्रादेशिक रूप से
 जायेंगी। हम जायेंगे है कि हम विटें,
 जायेंगे साम को कोई राज्य बनाया
 तो रहे। उनका हम भाषाओं को
 प रहे, हमारी जगह इन प रहे। तो
 एक ऐसा बनीय प्रादेशिक है कि जब
 विट भाषाओं समानता विट जायेंगे,
 भाषाओं शुरू पर वृद्धि। वो
 भाषाओं भाषाओं है। हमारे हमारे
 को यह शुरू है। हमारे हमारे
 जायेंगे। हम विटें जायेंगे और
 भाषाओं को भाषाओं १०

[illegible]

सम्मेलन के पहले दिन लगभग ५०
जनसमूह को लोगों ने १० हजार से लेकर

३ लाख तक के शौकीन थे। कई लोगों को निकायन रही कि रामबागे ३ जानबूझ कर जलमयूह को घटाकर दिया। कुछ लोगों ने कहा कि यह तो रामबाग नहीं बना हो गया। शक्ति की भावना, विचार, और प्रेरणा के प्रभावित जन-ज्वार जब उपनना है तो उस शक्ति के झंझना, पैंगले से मापना या बसीटी पर बचना असम्भव और निश्चक हो पाया है। इसलिए भीड़ को विमने विनवी सत्ता में निगा, पाया, इसने अधिक महत्व और प्यान देने की मात भी, जिसे बाधा ने पूछ चुकी है के से सरकार ने सर्वोच्च प्राधिकार को मध्य-धारा को स्पष्ट करने हुए उन लोगों ने कहा, जो नगदर सर्वोच्चताओं को मध्य धारा (Middle-stream) में (उनकी अपनी परिभाषा के अनुसार) भाँगे या बाह्यन कर रहे हैं। विस्मय ही उस जगह-धारा को देखकर हम मन में हैं या मध्य-धारा में, यह स्पष्ट हो गया था।

महिल भारतीय 'जन प्रतिनिधित्व'

जन-जीवन की मध्य-धारा में भारतीय जन के कुछ होने को जाहिर करने-वाला एक और हमें आवश्यक था किन्तु बना हुआ था, और वह था सम्मेलन के काम-दानी गौरी के लोपो का प्रतिनिधित्व।

देन के प्रामाण्य हर प्रदेश में ठेठ रामदानी गाँव के लोग आये थे। बिहार के कुछ क्षेत्रों में तो ८०-९० तक की संख्या में ग्रामीण-जलेपदवाया करके सम्मेलन-रक्त पहुँचे थे। कई सत्ता की इन पञ्चायतों में इन ग्रामीण पदधारियों का नहीं की पड़ाव हुआ, गाँववालों ने बिना किसी पूर्व संयोग या सूचना के गाँव में पकड़े हुए प्रतिनिधियों का माय-मल्लु जो भी घर में रहा, उसमें हार्दिक स्वागत किया। सुनकर जिने के वादा क्षेत्र में बाय एक जले के नावक ने कहा कि यद्यपि हम अपने लिए रातों का बन्ना गाव रख लिये थे, लेकिन हमें उम्, जिस गाँव में हम ठहरे, उन गाँव के लोगों ने सर्व नहीं करने दिया।

“और सम्मेलन के दूसरे दिन यानी २६ मरच को भी बर म जो बायबन शुरू हुआ वह तो बदमूल था। जनताजि की एक भी सफल सारी के लिए सबकी हमारे आँखें खिलारि-की दमनी रही वह पुनः। भारत के अधिकांश प्रदेशों व राज्य रामदानी गाँवों के प्रतिनिधि जब अपनी भी-भी-आदी डकाल और सोनी म राज्य धन्युय मंडलगाव में मुताबे शुरू लिये तो बसि दुताय के बीच की मुँहकी चुन माफार होनी मानक होने लगी—बाय

का यह काम नहीं है, शक्ति का है काम—मध्यमव्यय देन के माफि रामीर है। और रामदान का काम उनका बनाया काम है।

निजी अगिल भारतीय मंच के अधीनो की मन्वी-शोचो बाय मुताबे का मोबा मायद पटली बार सम्मेलन के विचार कण्ठा में उपस्थित इतिहासियों और दर्शकों को बिगा था। और इस दुःसावधानता में भारत के अधिप्य की कोई नयी बाह्य दिशा दे रही थी।

तबें तथा सब के प्रत्यक्ष की उपद्रव-मन् ने कहा कि मैं भी तब रामदानी गाँव का ग्रामीण हूँ। तब मकरा निम्नतर गाँव को पालन नहीं करती है, इसलिये गाँव बाँव म मकरा कामगायो का मकरा बनना है।

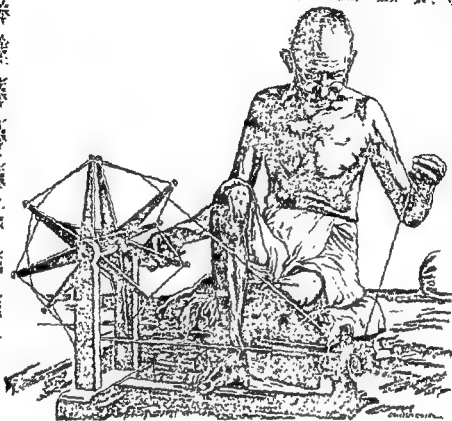
समयत की प्रत्यक्ष मृणी दिग्गज देशराष्ट्रे न कामदानी गाँवों व लोपो का हार्दिक अभिनन्दन करने हुए कहा कि बायबन व उरुले किया बहुत गुन है, लेकिन बरा बहुत कम है।

जयजयन की मुक्ति

‘बय बायबन व इस मृणीय बायबन व मध्य ही इस बार के सम्मेलन व ‘जयजयन का उत्तरा मंडल की बुना बर बाय। बायन-बीड रंय



विचार-मोडिटी. मेरा, बायबन तक एक माय



“मेरा जीवन ही मेरा संदेश है।”—गांधी

गांधीजी का सारा जीवन एक खुली पुस्तक है। उसे समझना
और उसके अनुसार आचरण करना उनके प्रति
सबसे उत्तम श्रद्धांजलि है।

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी की रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति,
दुर्गावती मदन, कुंदीगरी का मैदान, बयपुर-२ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित

हृदयामयुग्म गाँधी बात से स्तब्ध।
 वहाँ पर श्रीमती रमादेवी द्वारा चेका-पमात्र
 की धीरे से कुछ मेवा-मार्ब बल रहा है।
 गाँधी-बाबाई बहन प्रीत भाई वहाँ
 है। गाँधी बाबाजी चलाया, बनाई
 करना, महान के लिए गाँधी हुई बहन।
 बचपन को सिद्धा मुन्दिर में सम्मानना प्रीत

[illegible]

भी विवरणा पदनाक के, जो कि मबके लिए "साक्षा" है, पदनाक जिनादान के लिए समान करने की जिम्मेदारी अपने ऊपर ली है। यामेअर और कृष्णासी जितो में भी जिनादान के लिए प्रयत्न बन रहा है।

पारी-अम-शताब्दी लोकावधी, परन्तु उद्योगादान से हम प्राप्त कई चीजें हुयीं पर हैं। परन्तु कार्यकारी की सारी नाकिए आर एकाएक सगनपूर्वक एक-एक जिते में बुद्धि जाय तो वह काम मुश्किल नहीं होगा। प्रत्येकीन को पैग देने के लिए बिना-अचार का महत्व काफी है। इसके लिए उद्योग की सर्वोद्योगिकी "प्रामोषक", जो "मर्चोश" के नये रूप में परिचित होववाली है, के ३०,००० घाटक बनाने का निर्णय किया गया है।

— सनादि नावक

सर्वोद्योग-सम्मेलन में

राज्य मर्चोश-सम्मेलन में बिहार में ३६४७ महाराष्ट्र के २०१२ प्रतिनिधि, इन्के अलग-अलग प्रदेशों में ७६४, ४० बंगाल में ६४७, मं. प्र. में २०२, गुजरात में ४६०, राजस्थान में २०४, बिहारी में ४२, पंजाब में ३४, केरल में ३४, मैसूर में २८८, तमिलनाडु में १४९, आंध्र में १२९, मंगालोर में १०, त्रिपुरा में ८, हिमाचल में ८, हरियाणा के ३२, लखनऊ कमीशन में ४, केरल में २, बंगम में २४३, मणिपुर में २७, प्रतिनिधि आये में। बिदेशों में सर्वोद्योग-सम्मेलन की गवत २७ वीं लोकनिव बकानेकाले प्रतिनिधि भी आये थे।

मालाए है कि प्रतिनिधियों के बिबाध के लिए १००९ टैट कमरे बब है। सम्मेलन की आन्तरिक व्यवस्था में बिहार के प्रतिनिधि बिबाधों में साब ७२० रब-तबत बराबर कानूनक आये चीनियों का स्वागत-आर करने में जुटे रहे।

पटना में अति लूफान के लिए महत्त्वपूर्ण बैठक

पटना में प्राप्त सूचना के अनुसार बिहारदान के बाद की व्यूह-रचना और कार्यकम निश्चित करने के लिए बिहार के प्रमुख कार्यकर्ताओं की बैठक २१-२२ नवम्बर '६९ की ही आयोजित हो रही है।

उन समय पर बिहार सर्वोद्योग बव

को बैठक भी होगी जिसके बिहार आदान आदि मन्त्रिय मणि के रिपटा तथा बाय के काम के सरोजनार्थ 'प्रामोषक' परियोजना के मध्य पर भी बिचार होगा। घासा की जाती है कि हम बैठक के पुरत बाद पुष्टि पर अति लूफान-प्रतिपाद पूरे प्रदेश में बोर-बोर में शुरू होगा।

खादी और आमदान एक-दूसरे के पूरक

पारी-अम-शताब्दी लोकावधी बिबिध मारमल घमां न मर्चोश-सम्मेलन में बोचने हुए कहा कि जो लोग 'सादी' और आमदान' को एक-दूसरे में मिश्र कार्य मानते हैं, वे दोनों में य बिधीके यही

स्वल्प में परिचित गयी है। प्रायसे हम सात पर बोर दिया कि शासकी क्षेत्रों में, और मुख्य रूप से बिहार में, खादी की यही सहितक कार्य-रचना का आधार विकसित करना चाहिए।

आन्ध्र प्रदेश का कड़प्पा जिलादान

सर्वोद्योग-सम्मेलन के मध्य में आन्ध्र प्रदेश में कटपा जिते के एक प्रामीण प्रतिनिधि ने घोषणा की कि प्रदेश का पट्टा जिला कड़प्पा बिबाधन की मजिद जारी कर चुका है। इन उपनिधि में उल्लाहा होकर आन्ध्र के कार्यकर्ताओं में प्रेरणा का न मकला की सर्वोद्योगिकी तैयार हुई है।

सीमांत गांधी बाराखसी में

आर सार के निश्चित समय में अनुसार सीमान्त गांधी आन घाटुत बाराखसी सीमांत २७ नवम्बर '६९ की बाराखसी पसर रह है। आर राजाए नियत मर्चोश बाय के बरत पर दरेगे। सीमान्त गांधी का बाराखसी का कार्यक्रम तैयार बिबा जा रहा है।

लोकतांत्रिक बाराखसी में

आर सार आर मीबारा लोकी सर्वोद्योग-सम्मेलन के बाद उपप्रदेश में प्रसार कर रही है। इन निश्चित उन लोकी न क्षेत्रों में बाराख पर बार नियत मर्चोश बाय के बिबाध। २३ नवम्बर की इनकी पदनाका बाराखसी बरत में

पूर हुई। बाय के बिबाधनुसार बार बाट उपप्रदेश में बिबान्त बायोत अनु-अन्धी की पदनाका के लिए बरतार हो मारया।

कृषाए समा की

जिला बिबाने फिले १० नव-अन्ध के बरत में निश्चित बिबा मा, सम्मेलन का बाराख हुई बाराख की सम्मेलनगत के बाराख १ नवम्बर '६९ का बरत आरिंगा लोकी बरत। इनके बायन मर्चोश बोर गाठने के समय यही बाय मर्चोश बाय की है। इन पुन. बाय बिबाने बाय बाय है। — मर्चोश

भारताना

सर्वोदय... शांति-सेना तथा शांति-पात्र

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख्य पत्र

अन्य पृष्ठों पर

मनवातामा से शरीर १०५

राजनीति क्या है लोकतन्त्र १०७

सारी का क्या सारी का दुःख जान १०८

कौतुक व सत्याग्रह का हो कितना ११०

सर्वोदय जीवन का एक सवेत ११२

प्रकृति की सेवा जीवन की शक्ति ११४

पूरा के दो भाग—विद्यार्थक इच्छा ११६

अन्य स्तम्भ ११८

शांति-सेना के समाचार १२०

वर्ष: १६

सोमवार

अंक: ८

२४ नवम्बर, १९६६

सम्पादक

राजगुरुजी

सर्व सेवा संघ-इकाग्र, रायवाड़, बाणगढ़-१

फोन: ६०१६५

शांति-सेना तथा शांति-पात्र

यह क्या शांति सैनिक का घर बननेवाला है? शांति सैनिक को लड़नेवालों के बीच गाकर अस्मिता-विनाश के लिए तैयार होना चाहिए?

यह घर बनना चाहिए। इसके लिए कोई संवाद नहीं। यह संवाद ही है, इसका करनेवालों के बीच जाना और दणों के बीच प्रारम्भ बनाना ही संवाद है। इस वास्ते मैंने सूचना दी कि द्वेष का प्रभाव पर्याप्त नहीं, प्रेम का ही विचार होना चाहिए। दोनों पक्ष पर प्रभाव हमारा सच्चा प्रेम है, और उसको हम गलत रास्ते में रोक्ना चाहते हैं, वे नहीं चले हैं, तो प्रेम हमारा बलवान देकर प्रामे प्रेम-सत्ता बँसा मुझसे बँसा करना चाहिए। यह शांति सैनिकों का वर्तव्य है, इसमें तनिक भी गलत नहीं। लेकिन यह नहीं हो सकता कि एक जगह के शांति सैनिक दूसरी जगह सेवे वाले लोग वहाँ पर वे काम शुरू करें। दूसरे कृत्रिमता का आवेगी। इसे समझना चाहिए। राखी से होता है तो पटना की जिम्मेदारी हमारी है, जो स्थान धाते हैं उन-उन स्थानों की जिम्मेदारी हमारी है। हमारे काम के चाहिए। यह हमारे कार्य का सर्वोत्तम और स्वाभाविक धारम्भ होगा। वह होते-होते हमारे सत्याग्रह चले तो हम भारत के सब सहारे में पहुँच सकते हैं। यह धाम की बात है। हमारी बात यह कि प्रजा स्वरक्षित होनी चाहिए, सुरक्षित नहीं। इस वास्ते शांति सैनिक के काम करने में हम ही काम कर रहे हैं और हममें से ही लोग हैं, ऐसा उनका हमारा सम्बन्ध, जहाँ-जहाँ हम काम करेंगे वहाँ-वहाँ, बनता जाएगा। इसका घर हुआ कि जो चापको सब दूर भेजने चाहिए। वह लोक-सम्बन्ध है। यह कार्य धारम्भ हो चुका है। मैंने तो यह कहा था कि शांति-पात्र का विचार मुझे सुझा, लास बात नहीं है, उसे माफी-जो की देन माननी चाहिए। लेकिन जब सर्वोदय-पात्र का विचार मुझे सुझा तब मुझे समझ हुआ कि मैं कृत्रिम बना यानी मुझे नया दर्शन हुआ, ऐसा मुझे भाग हुआ। मेरे प्यारे भाइयों मेरा विश्वास इस पर विशेष है, क्योंकि हमने हमारा जन-सम्बन्ध बन जाता है, लोक-सम्बन्ध बन जाता है। इसीलिए इसको बढ़ाना चाहिए। जैसा दक्षिण भारत में लोगों ने शुरू किया, वंता गारे भारत में शुरू करना चाहिए। हरेक प्रान्त प्रगर उसका कोय बनाये तो बहुत काम हो सकता है। इसके बिना गाँव-गाँव से जो प्रवेग हो रहा है वह काम का नहीं रहेगा।

—विनोद

सतदाताओं से श्रपील

सर्व-सोश-सच भी प्रत्यक्ष परिचित थे राष्ट्रीय परिचित पर निम्नलिखित वक्तव्य दिया है :

‘भारत के साथ-साथ सभी देशों में जिन देशों में स्वतंत्रता प्राप्त की थी उनमें से कई देशों में कोशिश समाप्त हो चुका है, किन्तु भारत में यह प्रवृत्ति भी टिक रही है। पर समय के साथ-साथ हमारे राजनैतिक दृष्टि की कई बमियाँ प्रकट हुई हैं, और सामाजिक व्यवस्था के लोगों को उत्तेजना मिली है, जिनके कारण राष्ट्र की नैतिक दृष्टि का उद्घाटन हुआ है, और लोकतन्त्र की बुनियाद बहुत कमजोर हुई है।

ऐसा है राजनीति का नेल गेले इस और स्तर पर जेना जा रहा है जिसका कोई मतलब सामान्य लोगों की तत्कालीन आवश्यकताओं से नहीं है। एक तो जगह में समुचित राजनैतिक चेतना का प्रभाव है, दूसरे राजनीति का तब ऐसा है, कि जनता देश के राजनैतिक जीवन में ऐसे प्रभावकारी तब में भाग नहीं ले पाती कि राजनीति पर उनका स्वयं प्रभाव पड़े सके। इसके कारण राजनैतिक दल, गणपु, और दूसरे तीव्र विरुद्ध होकर समा के सम्पर्क में असमर्थीय दृष्टि से भाग लेते हैं। वे मौन से भर नहीं कि इसका राष्ट्र के व्यापक हित पर क्या प्रभाव पड़ेगा। इस तब में राजनैतिक भावना के प्रत्यक्ष प्रभावशाली स्वरूप सामने आते हैं। कई दल ही या अपना दुर्कर्म ही बँट सके हैं। देश का जो सबसे बड़ा और पुख्ता दल या बहु विघटित हो चुका है। देश के कई पक्षों में जो ‘बहुल मोर्चा’ बनने से भी अपने सहजित स्वार्थ के अंतर नहीं उठ सके, और उनका जो हाल कुछ है।

जनता अपनी तकलीफों से ऊपर नहीं है। सामान्यपुर्ण सामाजिक व्यवस्था में, जिसकी बुनियाद में हिंसा है, रखने-रखते उनका कई बार धर्म को भग्न है, और वह स्वयं हिंसा पर उतार हो सके है। इसका हो नहीं, इसके प्रवर्तकों पर सब राज-

नैतिक दलों और नेताओं में जनता के आदेशों और आवश्यकताओं को जेना उठाने की प्रति ने निम्न उपाय है जिसका उसकी तकलीफों से कोई सम्बन्ध नहीं था।

इन कारणों से लोगों ने मुन्तो के लिए खतम पंदा हो गया है। देश समुचित जीवन की दिशा में मुख्यतः किन्तु उच्च संवेगा, उनकी सम्भावना की कम्बो से घरे नहीं रह पाये हैं। इससे निश्चित मन है कि ऐसी विपत्ति हुई विपत्ति का उपाय जनता के निराश दुम्ने किसी के हाथ में नहीं है। उसी आसक्ति और कमजोर धर्म ही देश के राजनैतिक, धार्मिक और सामाजिक जीवन को सही गन्ने पर ला सकते हैं। शायद-शायद-मन का अवतक जो विचार हुआ है उसमें निश्चि होना है कि भारत की जनता ने जिसे आवश्यक के लिए जेना उठने की धर्मि बनी हुई है। इनके कारण यह सम्भावना भी शक्य हुई है कि जनता देश के राजनैतिक जीवन में अपना प्रभावकारी दृक बढा कर सकती है। वह इतना ही उम्माद कर सकती है कि खुल-कर राजनैतिक दल और नेताओं के निकटतम में फँसने में इनका भर दे, और अपना हाथ अपने धार्मिक के संगठन द्वारा बांधे।

शायद-मन में जो सम्भावना प्रकट हुई है। वह व्यवहार में ही उनी उतरने की अब अवकाश महसूस करेगी कि धार्मिक, भाषा, धर्म आदि के भेद-भार से ऊपर उठना कितना जरूरी है, और कितना जरूरी है राष्ट्रीय एकता कायम करना, ऐकतात्मिक मूल्यों को बचाये रखना, तथा हिंसा से विमुक्त अवकाश रहकर समाज का नागरिक उपायों में शामिल परिवर्तन करना।

इस दृष्टि से शायद-मन के सम्यक् की देश के कोने-कोने में पहुँचाने तथा उसके बल के साथ ही शुरू करने में एक दल की भी बेर नहीं होनी चाहिए।

शायद-मन में राष्ट्रीय एकता और अधिक सामाजिक परिवर्तन के क्षेत्र में

शक्य एक विचार प्रभाव बिना है। इन लक्ष्यों की विधि के लिए धार्मिक-मन के कर्मों का विचार एक महत्वपूर्ण माध्यम बन सकता है। भक्ति-मन की ही संवेगा जब निस्वार्थ और मर्यादित कार्यों में बड़ी शक्ति में सामने आये। सर्व-समा-सच की प्रवृत्ति धार्मिक देश तमाम लोगों से, जिन्हें राष्ट्र के हित की चिन्ता है, निवेदन करती है कि वे सेवा के लिए तैयार हों।

इन राजनैतिक दलों और नेताओं में भी धार्मिक करने हैं कि वे जरा देखें कि उनकी कृती देश को कहां ले जा रही है, और देश की साम्य धर्मि पहुँचाने में सब भी करने हाथों की रोकें। वे सभी जनता की मलाई की झुआई से हैं, हमारा मायहू है कि वे स्वयं जनता का धर्मि बढाने का भाव करें।

इस वक्तवशालों की चेतावना पाठि हैं कि वे इस देश के सखली ह्वाती हैं। उनका अपने प्रति और देश के प्रति यह कर्तव्य है कि वे अपने प्रगतिविधियों के साथ-साथ पर ध्यान रखें, और अगर वे सत्य काम करने हैं तो उन्हें सही रास्ता पर लायें। इस सत्य जो हालत है उसे देखते हुए इस बात की जरूरत है कि देश भर में फैले हुए समाजवादी धार्मिक-धर्मि जगह इकट्ठा हों, समझे करें, १५ प्रीर तार भेजकर बतायें कि देश के हित की व्यापक दम बल चलेनाशानी गुदा और व्यक्तिगत हित नहीं की मलाई की निन्दा करने हैं। अगर बड़े बंमाने पर जनता इस तरह धनदा मत प्रकट करे तो लोकतांत्रिक प्रवर्तनी होगा, और शायद ही कि देश की व्यापक तेजी में होश्यानी राजनैतिक बिनाश पर रोकलव जाय।

बापू की ये पाठि

यह पुस्तक बहुत ही न पुख्ता हो लिखी है। इसका हिन्दी अनुवाद भी कालिदास त्रिबेदी ने लिखा है। यह पुस्तक सख्तों और पौडों के लिए उपयोगी है। ४८ पृष्ठ की इस पुस्तक की कीमत २० पैसे है। हर जगह इस पुस्तक का मूल खराब हुआ है।

प्रकाशक : महावीर-महाशान, मनीर-हिन्दी

रॉबिन वर चुकी है। जिस वार्षिक में १८८५ में लखनऊ
तक एक एक दशक देशिये, जिसकी मुचो मे गरीबी
यसिक भी सारा रह चुका था, तथा इस वार्षिक मे गरीबी
मे पानी का नैतिक मुचो का इतना व्यापक और बलवत् प्रती
गया, वह घर चुकी। १८९६ के समाप्ति होने के पश्चात्
और प्रायःवश मे वार्षिक की समाप्ति की दो प्रायः वश
कहा मे चुकी। वार्षिक की बीत तो प्रायः ही चुकी है, पर
उन बीतों के साथ उनकी ओर पर कुछ रूप वार्षिक और वर
पर बीतित यमारा की वरुत मे रहकर बीतें इतिहास
रह जायगी।

[illegible][illegible]

मरी हर नीची, प्रीत मोरना के रूप में उज्ज्वल राखल ह। रघुपत
र 'मो-ल-क-स-स' का प्रसार भी प्रमुख किया बा। लेखन
अन सत सता के जनाओ के छोड़र वरग राखल प्राजाया, प्रीत
पिंडर हुलने कसो क कता में निरंतर के बोटव विनीने रियावर
नित्त ह। मुगु के रे रभा। जलवा प्रम के वही डो कि मता की
नगर के दे वही निरवा है। हौ कस्ता है कि इतिहासी ह
कम्प इन प्रम की बुद्धि निरत बायस गते रर अपना
नती के नाथ कदन रता रे मोर जमावारा दिव केनी के प्राव
के की प्रीत बगाली जा रही है। उनको देखे हुए नपल नही
नि के वही को ते की हयला हन होनेवाली नही है।
नया हो, मा इतिहासी, राष्ट्रीय के वनीना में नया धार
नही बसपरावती नयाप्राणी, नही प्रिन्स, कानुनप्रति-
प्रधान नर : मो

— ग्रामसभा का संरक्षण हो : आचार्य विनोबा की सलाह —

रहा था। उस मायम का मैंने 'डोक-पीट' 'मायम' नाम दे दिया। कल खादी को धोया, डोकना, पीटना, यही ८-१० घंटे चलता है। भाग हमको इन डोकों में बैठना कि जिस प्रकार वे तुमई होती हैं और मजबूत कपड़ा बनता है। उसमें कपड़ा नमाम ३३ प्रतिशत ज्यादा टिंटेरा लेजिन लयमम जतना ही गहूँया भी होना। ऐतिज यह जो डोक-पीट करता है उसमें कारण एक साद तब बलवेवाली खादी व गहूँये तक ही चल पाती है। धानी यह लट्ठा माममा हुआ। बाण कहने हैं कि खादी बिन्दुना कपड़ मिले, वने में भी ज्यादा गहरे। इनमें कारण इन वेवाणी खादी का बहुत हो जाना है। उसको बगवर ताते हैं। और बद देना

कुछ दूसरी ही है। शकत्वम निराधारतय 'बोध' है, 'राज
 नहीं। बोध को प्रभो के बनेने से साध की विशेषवादी,
 महान्वादी शक्तवित्ति के विषय दूनाय कुछ नहीं मिलेगा। अथ
 नीतय को मजबूत करना हों तो मोद-मोबा पर गहरा को
 मत्ता गयाह होने चाहिए। जात्रर पर मुनपात्रों की गता
 मत्ताम लेनी चाहिए और एवम सरदार पर बड़ की मत्ता मत्ताम
 होनी चाहिए। यह मजबूत होमा कोर की महान्वादी के
 होमप्रति सद्वत्त है। जात्र की शक्तवित्ति प्रानी मत्ता के निप
 जनता के बोधों की उपाय को मजबूत है, निरति उमम शक्ति
 अथर उन मजबूत-निर्गतन पर मात्र नहीं बत्ता मजनी। हमें
 मात्रर से छाये जात्रर मत्ता की, और तत्र के जात्र जात्र लोक
 की, वात्र सोवनी चाहिए। बोद-मी शक्तवित्ति सात्र सरदार से छाये
 मा गती है? क्या मोचनय का सिध्द दया के छदर-मजदर
 से मजबूतवाला है?

मेरा मही है कि लगातार की बात सोचनेवाले मरना मे मुक्त
होना मे जोह देना मे मोक्ष मरना है । मे मोक्ष है । बाट नहीं
है कि मे किसी कारण मे भीने दह गये है, या मुक्त भीने दह गये
है । धन मरना या धन है कि मे मरने वाले को मही मही मही
या जामन गजधन होकरोचना मे मुक्त मरना मरने मरने । मरने
जाना मुक्त मरने मरने मरने या एम ही मरने है—मोक्षमार्ग
मरने मरने मरने मरने । मरने मरने मरने है 'मरने' को, मरने को
मही ; मही मरने है मरने को, मरने की मही । मरने
मरने है मरने मरने मरने मरने को मरने मरने मरने
मरने मरने मरने । मरने मरने मे कि मरने मरने मरने मरने
मरने मरने मरने । मरने मरने मरने मरने मरने मरने मरने मरने

प्रास्तविक गुणान्तर परिवर्तन की दिशा ध्रुवीकरण की नहीं,

गांधीजी ने वन-निष्ठा की बात
 बताया-मरिचक स्वदेशी सादि। गांधी का
 मरीच भांडा रंगते हैं, तो देशनेमान को
 गरीबा मंत्री होना कि वह पागे है।
 ऐसे गांधी बनना भी पटना, इसका
 मतलब हुआ कि हमने जो गांधी का मूल
 मत था मरीचों को मरिचक, उसको
 भुला दिया। एक बगल हमने देना दि
 यो गांधी का मत चलना है वह
 करोड़ रुपये की खाई दुख है। उनको
 मरिचक कहता है। उनकी चीजों की कली
 कहती है। तो उनको भी मान दिया करोड़
 पति। एक करोड़ रुपये की हकीकत गांधी
 क्या तो गरीब वन में बिचार भाया भी
 सिंगी प्रदर बिचा कि गांधीजी ने वन
 निष्ठा-मरिचक गांधी स्वदेशी। गांधी
 के स्वामी के निमित्त तो गांधी ने प्रक

करोड़ का खर्च करो छो यद् धर्माख्य का के विवरण आता है। दोनो कौनो प टकर होती है। इन्फिन्टि लादी इय प्रचार म पैदा होनी चाहिए कि वह जपड़-जपड़ डेट जाय। जहाँ यद् वीर्य होती है यही उनका उपायोप हो। दूर दूर जाकर बेचना मया वेदाग्रय म धीर वेदा मया बन्दर्द मे, ऐसा धारा होना है तो वह लादी का स्वरूप मही है। तब म लादी बनती है, तब के लोग उसे पढ़ने हैं, पात्री कही हुई मानी बचने के लिए अलक म इलाज होना है धीर यहाँ के भी बची हुई लादी दिने के जानी है धीर दूसरी बचने के जाली है, ऐसा होना चाहिए। यानी उज्जवा निके-तीक्ष्ण होना चाहिए। दृढ़ मया पर इन्द्रा नहा हावा चाहिए। इन्द्रा होना सर्पाख्य का के विवरण है। सेडिन मरी काले मया कौन ?

मेरी भावना कौन है ?

कहाँ पर लूक लादी इन्द्रा हुई थी। उस समय प्रकाश था। हमने पूछा गया कि क्या किया जाय। केन कहा कि वह लगी लाली मुख मे बनीको मे बात मजबो। महीन मुख डक मे किहुर गये हैं। हमारे वहाँ हमारा इलाक जमा है। उनसे पास बने मही हैं कि मे महीन कलें। उनमे दम बाट हागी तो गुम मुक्त हो जाओगे अलक मे ल, धीर लोको को डक म म मुक्ति के लिए मदद मिलनी। फिर ऊपरवापो से बहुतो कि कल्ला म पेंसि हाजर हाय मट किया। यह कानून क विचारक माना है तो पाप इसे विनश्वर करे हम मुक्त पाए हैं। हमने जन्म-मृत्युपर जगो बाट हाया है। लेकिन मेरी यह समझ कीन पाने २ यद् तो माया मही, लेकिन कलें कही गायी प्रचार दया हाय मार की की तरक मे। शामे कौन २० लम्प एय की लादी जल मही। मर का कि लादी जगने के लिए लादी नैसाद हा जानी है, इन्फा प्रच है कि लादी २ प्रसि लोग म प्रेम रस मही, वद् उज्ज हो गया। नाथेन कसदार की मरत जगती मिलाती है धीर मिट डक कही हुई लादी दारु हो जाय

धीर जगता सरचना करना पड़े। उनमे कुछ नीकर होते हैं उनको पूरी तन्मया मही मिलती है धीर के बुधियन बजाते हैं। मुनकपपुर म तो खबदा हुआ धीर एक कार्यकर्ता का कतव हो गया। ऐसा भय बना है लादी के मरत। धीर उनका एक काम का ही विचार है— 'मामल मुद्रका' यानी कोट के 'केमे' सपना, उसके लिए काम बनीम है। इन्फा काय कया बड़ी चरका है तो उनको मीने नाम दित—'गोरख कया'।

बादों को समझना का संरक्षण

गर्जना का मयाव हो गई है। यह कक बाबा मल के अधिक बरि मयावत म था मर हैं लारे भास म। इसका मयाव है भाव के 'रीचार्ड गांव म मयावत हो गया है। मयावानी गांव नी सधा बनायी जाय, बनीम की मिनिस्सल उपके नाम कर ही जाय, २००० टिस्स बनीम प्रमितीना म बनीको काय, ४००० टिस्स कमल की धामदनी की सौ के काम के सिध पूंजी इच्छत करे। इस उज्ज म जो कामना बनेकी जगती ही लादी का काय गागी। हमने लादी का नाव का सरचना मिलेगा। मयाव खरकार की खरक मे उचको म रक्षण मही, मदद मिलती है। लेकिन गांव का सरक्षा एक काम है धीर खरकार की मदद दूसरी बाय। खरकार की मदद की कयाय गांववालो म रक्षण लादी व। विनेका तो लादी टिनेगी। मयावकता की कया ? प्रसिद्ध हो कलें हैं। तो हमने उनको कहा कि यदि काम व दम ले ही लूक नीर लगा-लोके को प्रगले २ या १० साल के बाद लादी २ प्रसिद्ध की उच्छ ३-४ प्रसिद्ध हो १२ प्रसिद्ध हा जाओगे। कौनो कनमया विम रिगाय व कड दरी है उस रिगाय मे मुद्रापी लादी तीव्र मही होभी का परसिद्ध धीर कटय जायगा। लादी नी मुद्रापी १६२० म हुई। उनको लादी कल-मही '७० मे होभी।

दम ५० वर्षा म हम कहीं तक पहुँच है, तो पाने हैं कि केवल १ पलीट तक। इस वजह हमको दूसरा तरीका इतना होगा। यह तरीका तर्क-बाँध की धामतमा के हाथ करना होगा। नाव की भावमयता के लिए लादी बनानी होगी। इस तरह करने को साथे २४-२० प्रसिद्ध भी हो सकती है। गुन प्रसिद्ध का हिस्सा मिला जा ५० प्रसिद्ध मया जायगा। बाहरो के मयमया मर है लेकिन कपरी का श्लोकाट धर्मिक होता है। तो हम प्रामा-धिमुन लादी की तरक बड़ो तो २५ पर-सेड मुन्य हो जायगा।

लादी-लेख का अध्ययन हो

धर वह समयका, उस हाँव मोचना कौन लादी मय का अध्ययन करना, यह खारा होता चाहिए। केचन मय चलना ही पराँग मही। यह भी करना होगा। उनसे बिना भी प्रसिद्ध होली पायी। लेकिन धर्मिक भाग के साथ धर्मिक भाव भी चाहिए। तब लादी का कर दिया है। बहुत ही वि हमारे ४० हजार केचन हैं। करोड़ ६ हजार मयाव लारे भासत म हैं तो ६-७ करोड़हाँ मय-मुक्त मयाव म हो जाते हैं। मारे भारत मे ऐसे तब का कयाय धाम-यनी के साथ जोडा बाय ऐसा मयावक हाय बनना पड़ेगा। धर के लिए हमको तीन सालें कलें हैं - (१) तुपने पर्व को ही रहने देश है धीर कोई पर्व मही करना हो तो उस पूर को बुझा दिया नाव। (२) मुद्रम कलें पर वर मीडिया विख्या भाय। (३) एक तुपेनाता बम्बर कलें, तो दोहा मयो म धर मने केमा हो। इन तीनों चीजों को धरक हार नाव म कल्ला, वट वाकिर नाव होगा। लादी का मुन्य धामार बाँध है। मयाव मे गुणा कल्ला होय, जगती नीरका मोडिना कलेंगे धीर मय का मयावत करना पड़ेगा तब लादी नावनाय, ११-११-६८

100

सार्वजनिक जीवन का एक संकेत : सामुदायिक प्रार्थना

गांधीजी ने हमारे सांस्कृतिक जीवन के तीन स्तंभों पर—मामुदायिक, धार्मिक, सामुदायिक, रचना, और सामुदायिक गणतंत्र।

सामुदायिक प्रार्थना के पीछे दूरदर्ष्टि
धर्म के मामले में कुछ ऐसा हुआ है
कि यमें मनुष्य को जहाँ से जाना चाहना
या होना उसमें विरोध दिना की ओर
घाव बहते जा रहा है। एक दफ्त का
एक किताब है कि एक बुद्धमशर गिषा में
गिर पडा। पीछा बहुर होगिया था, म
मशर की पंठ में जल्दी पडत लिबा पीछ
धरनी पीठ पर डीठा कर दबावले ले
गया। मारे मशर में पीछरत हई कि हमारे
मशर में गड ऐसा की पीछा है जो प्रत्येक मशर
जो घावल होने पर धरनी पीठ पर डीठा-
कर बराबरी पहुँचा प्राम। बड़े-बड़े उमरो
में पीछर निकले। दूसरे दिन रोज उससे
मिक्ने गये, उनको धाड़सा देने के लिए
कि भाषण दिया पीछा है मारी धर्म में
सीधा हो। बुद्धमशर ने कहा कि मैं भी
प्रमत्ता का अनुभव करना, पर प्रम
जानते है कि बहुत गया मुझे करी ने गया ?
वह मुझे बंधिगी के धरपतल में पहुँचा
प्राम। भावध साग सोम वह मही जानने
होगे। धर्मों में मनुष्य के नाथ कुछ ऐसा
ही किया है। धर्म जब तक एक था वह
तक मनुष्य को मनुष्य के निकट लाया,

मनुष्य को भगवान ने निश्चय ही दिया। लेकिन जब से धर्म धलंग-धलंग हो गये और वकूत हो गये तब से धर्म ने मनुष्यों को एक दूसरे से धलंग कर दिया। सारे मनुष्यों को भगवान ने भी सत्त्व कर दिया। अब धर्म का सम्बन्ध मनुष्य की आत्मा से नहीं रह गया है, ईश्वर से बहुत मोटा रह गया है। धर्म का सम्बन्ध परलोक से रह गया है। मनुष्य की दो ही प्रेरणाएँ हैं एक नाम का इच्छा और दूसरा परलोक का भय। स्वर्ग का भावना है और नरक का डर है। अब धर्म का व्यवस्थापन भगवान नहीं यशराज है। और वहिक क्षेत्र में 'हैनगन' (जलजल) है। लोग और भय के दोनों प्रेरणाएँ मनुष्य का मनुष्यता में पतन करने में कायस्थीयन हैं हैं।

हजारों देश में छाँट दान्य वेगो में
धार्मिक व्यापार की प्रेरणाएँ भीतिक ही

दादा परमाधिकारी

रही हैं आध्यात्मिक कभी नहीं गयी, इन-
मिए धर्म हमको वहाँ पहुँचाना चाहता था
वहाँ वह पहुँचा नहीं सका ।

मंगळित सत्य का नाम ही असत्य

गैज्ञान एक दफा अपने दो शिष्यों के साथ सैर करने चला । घाने-घाने छोटा शिष्य जा रहा था, बड़ा शिष्य उसके पीछे

पा । रीतान खलने पीछे था । जो गिण्य
 थावे था वह एकात्मक रामने पर रमा ।
 नोई चमकीनी-मी नीज उगे दिमाई दी ।
 उगो रह्यो उग धीज को उठा लिया
 और यानी जेव में रग लिया । जो वडा
 गिण्य था, देख रहा था । चौड बर वही
 पहेला घोर पुछ तूने क्या उठा लिया ?
 जेव में कडा रग्य है, उनसे कडा है, मे
 मय्य वा टुकरा है मुगे रिमाई दिया, यै
 उसको जेव में रख लिया । यह तो भयन
 ही गया । बर वीउकन मौनान के पाम
 पहुँचा । बोला मावने पया है । आपने
 गिण्य मे मय्य को उठाकर अपनी जेव में
 रख लिया है । घनथ हो गया । अर तो
 पावरी सना नहो रह लखेपी । रीतान मे
 पया कि जिया खयो है । उनसे मय्य को
 जेव में रग लिया है, यह कोई बर नहीं है ।
 वह यव मय्य को सगठन करनेवाला है ।
 मय्य जिय भास सगठि हो जाता है,
 बिगिटि सब हो जाता है, मर्यादित मय्य
 हो जाता है मौमिन मय्य हो जाता है ।
 सीमित मय्य वा नाम ही आत्य है । जो
 साधनिक है वह मय्य है जो मौमिन है वह
 जिया है । सीमित मय्य वा नाम ईश्वर-
 निव्य नहीं मन्दिर-निव्य है, मन्त्रधाय-
 निव्य है । एक कहावत है गिरजा धर के
 जियने बरतीक रह्यो ईश्वर मे उगवा ही
 दूर रह्यो है । इसीलिए आपने देवा शोभा,
 मन्दिर मे जा पुजारा शोभा है, उसके हृदय
 मे कम से-कम भीति होती है । यकीक बर
 देवता को उसकी शोबिका वा विषय है,
 उनके महारे बर जाता है । इसीलिए वह
 उक्त मन्दिर-निव्य नहीं होता, जिनका
 शोबिका-निव्य होता है ।

साय मीतान मे बेंडा टुमा ईश्वर और
 मस्तिस्क बेंडिया हृद्य ईश्वर धनग-मलय
 है । गिरजा धर वा बेंडा टुमा ईश्वर और
 मुन्दारे मे बेंडा टुमा ईश्वर, मोनो धनग-
 मलय है । देवता धनग-मन हो नहीं,
 इनमे टङ्गव है । नतीजा यह है कि द्वा
 सवमे ईश्वर 'बामन पंशदर' है जो
 'बामन केन्दर' होता है वह साया ही
 जाता है, टुट जाता है, रह गते हैं मन्दिर,
 मस्तिस्क, मुन्दारे, गिरजाधर । मय ईश्वर

(३) गा.सौजी के विचारानुसार ईश्वर में विश्वास होना चाहिए ।

प्रश्न . आन्धोलन का दृष्टिकोण-
परिवर्तन में प्रभाव ?

उत्तर : इसका कारण सम्बन्ध बनाने में कठिनाई होगी, उनके बिना धर्म नहीं बढ़ सकता। सामाजिक-राजनीतिक क्षेत्र में धर्मों का एक सब तक नहीं हो सकता है जब तक विभिन्न वर्गों में विभिन्न हितों में सम्बन्ध न निर्माण किये जायें। अतः प्रश्न है कि सम्बन्ध न इष्टितोके साथ स्थापित कैसे करें ? पर इसे धर्म-धर्मों में ही किया जा सकता। सम्बन्ध बनाना

है, इसलिए प्रस्तुति चरित्र बनाना है—
 तब हमने ऊपर कार्य करना है। समग्रता
 को मचानी है, वह धनकर धनना है।
 वह लोचनी का ही एक भाग होना चाहिए
 नहीं तो मूल निवास होगी विपरीत वैदिक
 भावना होगा। बने पंथाने पर मानविक
 संघर्षों को यादगारण में ही होने स्थानी
 है, किसी को होनी है, किसी को नहीं,
 किसी को कम लोगो है किसी को अधिक
 सामाजिक शक्ति को संघर्षों का कोई
 निश्चय पंथाना नहीं है। मानवगण
 जब भी संघर्षों हो जाती है तथा उनमें
 जेनिक मार भी कर जाता है।

मेरा ईश्वर, दुर्गम ईश्वर 'बागल' है, वह संपन्न हो गया मैं-तु मेरा बेटा था।
 विकृत कहती है

बागल हाथ पड़ हो फनी है कि मैं
 पवार में दुःख के मेरा हैं दर्दों से घेरते
 रेंता हूँ इसी तरह प्रेरित मैं पर्व के मेरा
 है। यह परिस्थिति हमने के बागल ईश्वर
 का नाम जब निरा जाता है वन मेरे हृदय
 में जो प्राणदाएँ उठी है, वह प्रान्तदा का
 नाम लेनेवाले के हृदय में नहीं उठती।

बागल का नाम जब लिया जाता है वह
 दुःखमान के हृदय में जो भावना उठती
 है वह मेरे हृदय में नहीं उठती। मेरी
 जीभ, मेरी जवान प्रान्त रहती है कि
 ईश्वर और प्रान्त मेरे नाम हैं वेचिन
 ईश्वर रहने हुए भागवान के विषय में
 भक्ति मेरे हृदय में नहीं होती है, प्रान्तदा
 रहने हुए नहीं होती। दुर्गम प्रान्तदा हमने
 तब दूसरे के मजदीर कायमविक्रम प्राणना
 में बँटा था, लेकिन हमारी प्राणना संपन्न
 नहीं हो पाती। साधुसाधिका प्राणना का
 धर्म है संपन्न प्राणना। जो एक नाम बँटे
 है उसको प्राणना प्रगए एक है तो वह
 साधुसाधिका प्राणना है, प्रान्त उनको
 प्राणना एक नहीं है तो वह साधुसाधिका
 प्राणना नहीं है।

प्रान्त एक दूसरे के रेंकने की तरफ है
 एक पाद में एक वकील आह्व और
 एक छोटी प्रगल वगल में रहते थे। वकील
 के बहाँ एक गधा था वह गध को रेंवा
 करता था। वकील साहब की नींद हटाना
 ही नहीं थी। उन्होंने बार बार उन वकील
 में बड़ा कि यह गधा रात को रेंकता है
 हमारी नींद गुरात ही जाती है, किसी
 तरह मैं इसका रेंकना बंद कर दूँ। हाथ
 जो पता-जिन्हा है, बगलदार है। घाघ
 प्रान्त है, बागल गधा है, मजदूर के
 बागल मेंही, वह तो रेंकता ही। वकील
 साहब तब था गधे। उन्होंने बगलव मे
 साँझ कर दी दिवस कोभी का गधा
 पन में रेंकता है। हमारी नींद हटाना वह
 जाती है। वकील ने भी एक वकील कर
 दिया, बहुत होडिमार वकील। धन यह

वकील दूसरे वकील में जिरट करता है।
 'वकील साहब यह गध गध भर मे
 किन्ती रेंका रेंकता होता है' 'हाँ चार
 रेंका रेंकता होता है।' 'ठीक है, चार बंध
 गधन मैंबिने।' 'रेंका बार गधसागर तितने
 मिनटों तक रेंकता होता है' 'उबाउ-उबाउ
 तीन मिनट रेंकता होता है' तो कुछ
 विचारकर यह गधा रात भर में बागल
 मिनट रेंकता है और बाघ कहने हैं
 कि रात भर वीद नहीं प्राणी यह रेंके हो
 सकता है।' वह दुबरा वकील करने तप,
 भाई साहब यह गधा खर रेंका, खर रेंका,
 पन एक टन इनकार मे जो गधव कील
 नावा है वह हिलाव तो प्रान्त नहीं
 है। किसी रूप प्रान्त प्राण भागवान
 और वकिन में नहीं है, एक दूसरे के रेंकने
 की तरफ है।

हमारी आस्तिकता का नाम

वकील साहब का मुकदमा बराबर मे
 लाइज कर दिया तो वकील साहब के पास
 कुछ नहीं रहा, फिर मे भगवान के मन्दिर
 में पहुँचे, जहाँ लड़के वकील के समय
 पहुँचते हैं। वकील साहब ने भगवान में
 कहा कि प्रकर मैं वकील के गधे को नाम
 है तो गधवकायल की क्या कटाऊंगा।
 भगवान तो वकील साहब से ज्यादा
 ही भगवान रखता होता। कुछ दिनों के बाद
 बागल साहब के उँग बागल कर गया।
 फिर मन्दिर में गया और रहने लगे कि
 हमने दिन भगवान गधे साहब डुलाई की
 है, तुम्हें तो घोंटे और पचे की वकील मत्त,
 हमने तो बड़ा था कि गधा बार है, तुने
 घोंटा था कि गधा, ऐसी डुलाई बड़ा है।
 यह हमारी आस्तिकता का नाम है। इसके
 धर्म के नाम पर हूयाएँ और
 मत्स्यदा

मत्स्यदा मे प्राणना होती है आस्तिकता
 के लिए कि आस्तिकता जोते, आध के
 मन्दिर में प्राणना होती कि भास की
 विषय हो, ईश्वर के मितमयों मे प्राणना
 होती कि ईश्वर की प्रवृद्ध हो, जर्मनी के
 मितमय मे प्राणना होती कि जर्मनी की

प्रिया हो। मुने वतनामे गध भगवान
 नका करे, वह गधा हमारा वकीलम एकेट
 है। इसका बिचार धन तक नहीं हुआ है।
 इतिहास धर्म मनुष्य को मनुष्य के निरट
 नहीं वा सता है।

मिनी, धर्म के नाम पर मिनी तथा
 और जितने धानाधार मया में हुए और
 धान हो रहे हैं, उनके न अभी वकील के
 लिए हुए, न धन के लिए हुए और न म्भी
 के लिए हुए हैं। जमीन, रेंवा और वकील
 के लिए जो धानाधार होने हैं उनके लिए
 बागल की तो सर्व प्राणी है। मनुष्य हमारा
 है कि मित दाग किता, लेकिन धर्म के नाम
 पर प्रकर कोई धानाधार की हया व
 दता है या कोई दावी को हला कर धन
 है वा सोना धानाधार के हनसार ही जाते
 हैं, दावा हलात तो जाते हैं।

विज्ञान और अध्यात्म के विम

जाती में बड़ा कि सर्वधर्ममन्त्र
 तोषा भक्ति। विज्ञान कहता है कि धर्म
 और राजनीति के जिन लड़ गये, धन तो
 विज्ञान और अध्यात्म के विम था गये हैं।
 मैं और धार किसी मनुष्य का प्रकर परस्पर
 किन्ती पक्ष में कि और दोना साधुसाधिका
 प्राणना में बँटे हैं तो मैं भगवान से प्राणना
 करता हूँ कि मैं जीव भाई, धारा प्राणना
 कर रहा है कि धारा जीव प्राण। इस तब,
 दोनों के स्वार्थ परस्पर विरोधी हैं तो
 संपन्न क्या कर।

धार्मिक पुण्य की सूचिका क्या हो?

एक सम्मानी बहुत बड़ा धार्मिक पुण्य
 था। एक बेंबरा के घर के सामने रहता
 था। एक तरफ बगला था पर और दूसरी
 तरफ हमारा की बागलरी। यह हमका न
 होता है। सम्मानी देखता कि बेंबरा के
 बूटों में बज घाघरी, घाघर के घरीक
 मसरी खाते हैं। उस बज दुप होता
 था कि सारे ने घारे रेंके बाघरी है, इस
 बेंबरा के घर प्राण है, और श्रा मेला न
 पागल जीवन है। क्या दुःखित होती
 प्रवृद्ध। वह सम्मानी हमेशा उस बेंबरा के
 पागल जीवन का ध्यान करता था, ऊपर
 वह बेंबरा धन सम्मानी की बरेसा, दाता
 बँटा हुआ देखती थी। वह बहती थी,

भगवान तथा हमारा जीवन है, जंगल माना है, कोई चिन्ता नहीं है कोई शङ्का नहीं है। धीर, या भेरा पानी जीवन है, मैं बचक में जन्मेवासी हूँ, वया ही चन्द्रा रहेता, मुझे भी ऐसी बुद्धि होगी, इस मन्त्रापी का जीवन मैं जी सकती। निरन्तर मन्त्रापी के जीवन का ध्यान वह किया करती। गद्योप ऐसा हुआ कि वेददा और सत्यापी दोनों का देहान्त एक ही दिन हुआ। सत्यापी को लेने के लिए यमदूत प्राये धीर वेददा को लेने के लिए वेददूत प्राये। सत्यापी का शरीर मृदु था, पवित्र था। उसकी प्रार्थना या दुःख निराग्न रहा था। होव उसके शरीर पर फूल बरसा रहे थे, गुलाब उड़ा रहे थे। उसकी मर्मांग शक्तियों के चित्रने भगवत्प्राप्ति की। वेददा के शरीर को उठावे के लिए चण्डाल ही तैयार नहीं हो रहा था। भगी श्री गायत्री में जाड कर उसके शरीर को मणिमणिमका के घाट पर पहुँचाया जा रहा था। सत्यापी का शरीर पवित्र था, उसका गौरव ही रहा था। वेददा का शरीर अपवित्र था, वह अपमानित हो रहा था। लेकिन सत्यापी का चित्त तो पवित्र था, वह नित्य वेददा के जीवन का ध्यान किया करता था इसलिए उसे लेने यमदूत प्राये धीर वेददा सत्यापी का ध्यान करती थी इसलिए उसकी लेने के लिए वेददूत प्राये। यह धार्मिक गुण की श्रुतिवा कहानी है।

ध्यान उन्मा है। नौव पर्व का आचरण नहीं कर रहा है इसकी चिन्ता स्वयं धर्माचरण करने से प्राधिक है। इसलिए चिन्तन एक दूसरे के दोषों का होजा है। कल मैं धीकृष्ण का चिन्तन किया वह लकाकार हो गया। रामदा ने राम का ध्यान किया काहे त्रिदोषी हो ध्यान करो न हो वह उद्गुम्भ हो गया। जो जन्म ध्यान करता है वह बीसा उद्गुम्भ हो जाता है। यह समेत हम गांधीजी के जीवन से पाते हैं। उसने मनुष्ये राष्ट्र का, राष्ट्र के सामान्य नागरिक का ध्यान किया तो बापू कहनाया, राष्ट्रपिता कहलगा।

गांधी की महिमा

ईश्वर-विष्णु के निकले का दूसरा

जनता को सच्चा सौंपने की कान्ति

“इस देश के सारी प्रतिष्ठा जोय सरीब है धीर देश के सारी प्रतिष्ठा बोट उनके पास है। लेकिन वे देश का चाहन नहीं करते। क्यों नहीं करते? देश के राजनीति-शास्त्र के मर्मज्ञों को इनका उत्तर देना है।”—धी जयप्रकाश नारायण

इस तरह के सवालों का जवाब देने की भावना हमारे राजनीति-शास्त्रियों में नहीं है। इसके दो कारण हैं— पहला यह कि जैसे विश्वविद्यालय की एक छात्रण या मध्ययुग के मठों के रूप में नवपात्री की गयी थी वैसे ही शास्त्रीय विषयों को भी वास्तविक जीवन से दूर रखा गया। यदि राजनीति-शास्त्र की पढ़ाई, प्रभावजन-सौत्री और बोध-नयों का सर्वेक्षण किया जाव तो यह पता चव ज्ञेयता कि हमारे समाज के वास्तविक राजनीतिक अनुभवों और राजनीति-शास्त्र के पाठ्यपत्रों की अन्यायों

विषय है। राजनीति-शास्त्र के सभी प्रकार के ज्ञाता राजनीति के इस सत्ता-सम्बन्धी पक्ष को राजनीति का प्रथम मानते हैं। सत्ता के चरमपक्ष राजनीति धीर सत्ता-सम्बन्धी प्रश्नों के महत्वपूर्ण प्रश्न दबे पड़े हैं। राजनीति-शास्त्र के अध्ययन में प्रथम से थोड़ी जयप्रकाश ने एक दिल्बक्ष देन दी है। “मिडिजेन” (संश्लेषी पार्श्विक) के २३ मग्न, ६९ के धक में वास्ति पर लिखने हुए उन्होंने राजनीति के अध्ययन में लोक (गोडन) का वर्ष स्पष्ट किया है।

धी जयप्रकाश ने राजनीति में सत्ता के विपरीत ‘लोक’ के प्रतिष्ठा का मुद्दा प्रेश किया है। राजनीति के मर्मज्ञों को धी जयप्रकाश के इस साजरी अरे मृण्य पर गम्भीरतापूर्वक विचार करना चाहिए क्योंकि यह मुद्दा राजनीति के सत्ता-विषयों की विराट के बाद प्रस्तुत हुआ है।

मनोरंजन महंती

के बीच कितना अन्तर है। दूसरा कारण है, न केवल हमारे देश बल्कि सारे विश्व की राजनीति की तात्कालिक परिस्थिति। हम गुप के राजनीति-शास्त्रों में राजनीति का धर्म ‘सत्ता’ का संचालन धन

पहुँच प्रदत्त धामिजता है। गांधीजी की धार्मिकता में धन धार्मिक पुरुषों में शतर है। उसकी दृष्टि में सामुदायिक शार्चना का धर्म है समान शार्चना; जिनने मान वेंछो है उनकी एक ही शार्चना है धीर यह शार्चना उनके हृदय से निकलती है। ऐसा दूसर गांधी हमारे देश में उपस्थित करना चाहता था। वह चाहता था कि हम दूसरे के दोषों का ध्यान नहीं करेंगे, अपने ही दोषों का ध्यान करेंगे करेंगे। ध्यान दोष का नहीं होगा ध्यान तो दुःख का ही होगा। वही शार्चना कहलानी है। जहां तक गुणों का ध्यान है अपने गुणों का ध्यान एवं दूसरे के गुणों का ध्यान, इनमें से एक माग्य का वातावरण, गुण वातावरण बँसा होना है।—अक्षय : मुद्राकरण

राजनीति की सामाजिक प्रभावना के कारण राजनीति के ध्येय स्वयं की ही ध्येयता हुई क्योंकि इनके चलने राजनीति-सम्बन्धी कुछ मृगमृग विचार पीछे छूट गये। दूसरा भाषा में ‘पोलिटि’ धन्य है। इस धन्य को दो धर्मों में पहला किया जा सकता है—एक तो मनुष्यों के धर्म में, धीर दूसरा व्यवस्थापकों के धर्म में। धनेक सामाजिक तथा धार्मिक कारणों से धीर-सत्ता के व्यवस्थापक, जिनमें हाथ में सत्ता की वे राजनीति के धूरधार थे। इस प्रकार उस समय की राजनीतिक विचारधारा धीर कार्य-मुद्रण मानकों में सम्बन्धित थे। राजनीति उन्हीं के बारे में सबसे अधिक सवाल रखती थी। राजन प्र (Polity) में समाज के जिन सदस्यों का सम्बन्ध था वे बुनियादी महान रखते हैं यह नहीं माना जाता था।

धीर लोगों द्वारा जो कारणों धन-नायी यथो धी उन्हें मानकीय वास्ति के जमाने में एकतावादी धीर सभी ने दोष पकल दी। यद्यपि प्राणीमो धार्मिक जन-धार्मिक नहीं की फिर भी उसने मनुष्यों के समुदाय में लोक को एक सामाजिक-नैतिक

इन पत्राचारों की औद्योगिक व्यवस्था के
परिणामस्वरूप सत्ता प्राप्त कर एक जगह
केंद्रित हो गयी है। वास्तविक की सहज-
ता से आपस की भावना को तेज करने
के उद्देश्य से इनके बीच में संपर्क का
प्राप्त होना है। लेकिन इनके साथ ही साथ,
आपस के मध्य हुए बातचीत तथा कन-
वेंस (conventions) के द्वारा
आपस के वैज्ञानिक विकास का काम
होना है। वह एक ऐसी शक्ति है जो
आपस आपसी में अंतर्गत रहती है।

112

पुस्तक-सम : सोमवार, २४ नवम्बर, '६९

[illegible]

परितर्कण जो वह जनता के पास शक्ति पहुँचाये। जबप्रकाशजी इस बात की ओर भी इशारा करते हैं कि बहुत जनता के नाम पर श्रान्तियाँ हुई हैं लेकिन पर्यटन-स्वरूप अक्सर जनता के पास तक शक्ति नहीं पहुँच सकी।

जहाँ तक 'परितर्कण के साधन' की बात है, जयप्रकाश जैन ब्रिटन तथा पायल जानसल मे सभ्यत होये और कहेंगे कि शान्ति के लिए सार्वभौमिक तरीकों के बाहर के साधनों का उपयोग करना लाजिमी होता है। यह कवन भी राजनीति की जन-सापेक्ष सम्भारणा पर आधारित है, क्योंकि दुनिया भर में सविधान शासकों के हस्त का एक शक्तिशाली साधन बना हुआ है। जनता सत्ता हासिल करने के लिए सभ्य हो गये इनके लिए उसे ऐसे साधन उपयोग में लाने पड़ते हैं जो सविधान द्वारा मान्य या मसू नहीं होते।

शान्ति के लिए जयप्रकाशजी काय के हिमालयक तरीके को सम्मिलित करते हैं और कक्षा या प्रतिस्पर्धात्मक तरीके का भुलाय पेट करते हैं। हम बात की थी वे जनसापेक्ष आधार पर ही लड़ने उठ-राते हैं। हिमालयक शान्ति को वे, जिसमें चीन की लोकप्रिय शान्ति भी शामिल है, केन्द्रित सत्ता के हाथ लड़े बिना जो कड़ी लोकशाहीमूलक के और करी शक्तिशाल-मूलक। भी जनता के वे अनुसार ऐसी शान्तियों में एक प्रकार के छात्रों के सबसे पहले प्रकार के शासक सत्ता में पहुँच जाते हैं। वे शान्ति के बाद जिस नव-शासन की स्थापना करना चाहते हैं वह एक ऐसा विरहित दायाँ होता जिसमें जिने-थुने लोगों का बीजबाला समाज होता और स्वतंत्रता तथा समानता के सामाजिक गुणों के आधार पर नव मानवीय सम्पन्न प्रवर्तित होते।

इस प्रकार भी जयप्रकाश जनसापेक्ष राजनीति के दो प्रीति श्रमार्थों सम्भारण नुन और हर्षत मरसून को एक में जोड़ देते हैं। माधो की जन-स्वरीय सार-पद्धति इसकी ही पुष्टि करती है जिसके अनुसार शान्ति की प्रक्रिया भी पुनर्गठन

तरीकों के जरिये गयी, वल्कि 'जनता द्वारा जनता तक पहुँचाने। चीन की सांस्कृतिक शान्ति प्रकल्प हुई कि मोनोपिशुत एकजीवित वेगवर राजनीति, मोनोपेश्वरी और सत्ता सगठन पर हावी हो सके। साथों में तिन समस्या को हल में लिया है वह यह है कि 'जनता शान्ति कैसे कर सकती है ?'

अमेरिकी साधनिक मन्त्रालय मे मनुष्य की मुक्ति के सार्वभौमिक और सांस्कृतिक साधारण का उल्लेख किया है। अपने 'जन सापेक्षशासन सैन' नावक ग्रन्थ में उन्होंने सत्तामूलक शान्तिमूलक समाज में विहित उप प्रक्रिया का निवेदन किया है जो मनुष्यत्व की सम्नुष्यत्व व वदमती का रही है। रेस्मि, साधन, और रोम जैसे तमारी और हाथी, कोनान्वय तथा बर्तक जैसे विश्वविद्यालयों में प्रबुको व प्रगते विरोध में 'जनता को शक्ति गीतने' का ही सगनवेशी सारा लखाया। यदि हम माधो, मन्त्र्य और जयप्रकाश की विचारधाराओं को एक में मिरोंते तो हमें दुनिया भर में सम्भारणा वह विरोध अन्धी सख नमन में था जायेगा जो खुद हुए लोगों द्वारा सत्ता-समाज का विरोध कर रहा है।

उपरोक्त तीनों शक्तियों में कुछ फरक भी है। साधन के अनुसार शान्ति की शान्तिकारी मुद्र का स्वरूप प्रगण करना होगा। शान्ति की स्वरूप रचना के श्रम पर वे एक दूसरे से बहुत अलग हैं। प्रिगने वर्गों में जो विरोध-प्रवर्तन और बलाकने हुई है उसका भी यही हाल है। लेकिन हमने कोई सन्देह नहीं है कि माधो और जयप्रकाश दोनों अपना बिलन जन-सापेक्ष राजनीति में सम्मिलित हैं। उन बिन्दु-वाग की शान्तिवला की जा सकती है। लेकिन उनके पहले यह जरूरी है कि उनके अंकों में सम्पन्न जाय। व जयप्रकाश को प्रगते शान्ति-सम्भारों विचारों का धर्मो विकसल करना है और धर्मो शान्तिकारी मूल-सत्ता की योग व्यापक रूपरेखा पेश करनी है। शान्ति के बाद समाज के सम्पन्न का स्वरूप कैसा होगा उनकी विस्तृत रूप-रेखा बनाने की जरूरत है। धर्मो तक को

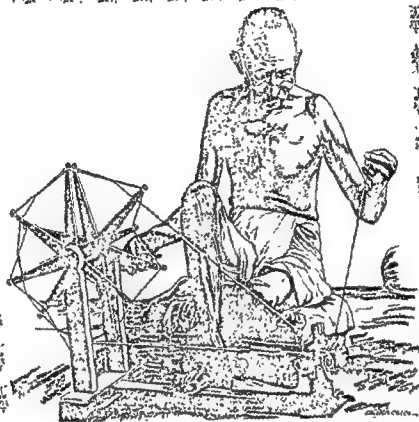
बुझ हुआ है वह दस्ता जो है कि राजनीति के बारे में एक तथा हल सम्भारणा जा रहा है जिसमें जनता की प्रमुख शक्ति होगी। श्री जयप्रकाश की हाक की रचनाओं में सर्वोदय की शान्ति-केन्द्रित बिलनधारा की जगह जन-वेन्द्रित बिलन पर जोर दिनाई देना है। जन सापेक्ष भूमिका में प्रस्तुत किया गया उनका विवेचन प्रवर्तित राज-नीति-शासन के धामों एक धर्मो है। व्यापक देर होने से पहले ही राजनीति में विचारों को इनके विभिन्न प्रक्रमों की छान-बीन करके लाना सम्पन्न सगठन करना चाहिए।

—धर्मो शान्ति कि विविधता के न सम्भार के अंक में प्रकाशित सगठन और 'पुष्टि कीपुन के सार साधन' का विरोध सगठन।

मृत्यु के बीच भी जीवन का दर्शन

यह लेख सभ की सभ्यती मृत्यु कान्ता वाग में प्रस्तुतयाय । दन और शान्तिवला द्वारा विद उप शान्ति के पथकों का विवरण प्रस्तुत करने हुए बलाका कि एक और जहाँ प्रस्तुतयाय में शास्त्राधिकार दिया और सगठन की सम्भार-नीय सत्ताओं पर रही थी, वही दूसरी ओर हिन्दुओं की ओर में मुनकमान माध्यों और मुनकमानों की ओर में हिन्दू माध्यों को सगठन देवे के बेमिनास हाथ भी हुए। साधने दिनेरी ही रोमाशित करन जाने सगठन मुनक। एक परिहार की ओर में किच उप दन सगठन के हाथ का सम्भार मुनकने हुए साधन बनाया कि सम्भार दनकां परिहार में सगठन योगी हेतु छाते सगठन में सगठन सभ की व्यवस्था की, और मुद्र में उपरी सगठन की, शान्ति जोक के सगठन आने में सगठन में।

साधने दन ईर शान्ति की उपन के बीच भी सगठन की जयप्रकाश सगठन विकसित हो रही है और हमें साधन के सम्भार शान्ति के प्रति साधन सगठन होकर शान्ति की शान्ति दिशानि बनती है।



“मेरा जीवन ही मेरा संदेश है।”—गांधी

गांधीजी का सारा जीवन एक लुकी पुस्तक है। उसे समझना
और उसके अनुसार आचरण करना उनके प्रति
सबसे उत्तम श्रद्धांजलि है।

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी की रचनात्मक कार्यक्रम उपरसमिति,
मुंबई तथा भवन, कुंदीगरो का मैह, नवपुर-२ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित

खुदा के दो वन्दे

हमारी संहति में—श्रीर आनंद
 दुनिया की घाय संहतियों में भी—
 गरिबों के गमन परिन और अगल स्थान
 माने जाते हैं। मानवीय और सामाजिक
 दृष्टि में मेरा या जोड़ की बात बस दुःख
 ही माली जाती साहित्य, सचमें या सोचने
 की बात प्रगुभ। और फिर यह विलन
 प्रगर हो परिन संवेदो या ध्यनियों बह
 ही दो बह ध्यन्यत प्रगरहमरी पटना की
 मानी जायगी।

सालीस १८ नवम्बर को यहाँ में राज
मन्दिर बरफदार था और बिनोबा का
मिलन बर्फ दृष्टिसे भी एक अविश्वस्योग्य
पटना थी। भारतीय स्वतन्त्रता-संग्राम में
व्याप और तपस्या की प्राप्ति में ते मुक्त
कार और गांधीजी के संघर्ष में आनंद था।
हैं मरुतुन ध्यानित इन हैस में निम्नरे
उनमें प्रख्यात था द्वाविनियन की दृष्टि
में बिनोबा और राज साहब के नाम
सर्वोपरि हैं। नेहरू, पटेल, राजेन्द्र बाबू
प्रादि भी भारत की गांधी-युव और
प्राचादी की लड़ाई की वेत थे, पर उनमें
ध्यातित्व मुपेत, राजनैतिक थे। बादशाह
काय का पश्चिम भी भारत की अजरा
को धारादी की लड़ाई एक मेरानी के
रूप में ही होता, पर स्वयं गांधी की तरह
थे ही उन लोगों में से हैं जिनकी दृष्टि
में प्राधिक और सामाजिक की प्रगति
नैतिक और अध्यात्मिक गुणों का महत्व
अधिक है। बिनोबा के बारे में तो यह
थात स्वयं निजसी ही है। गांधीजी के
अनुयायियों और सहकर्मियों में वे दोनो
महापुरुष ऐसे हैं जो सत प्रकृति के, अल-
हदायत और निष्काम-युक्ति वाले हैं। दोनो
सच्चे मानि में 'सुदा के कर्दे', ईश्वर के
मेवक हैं। बादशाह काय के तो अपने
भंगमन का नाम ही 'सुदाई खिदमतगार'
है। राज साहब ही एक ऐसे प्रसिद्ध
भारतीय नेता थे जो गांधीजी की यो-
द्धा में ही दूसरे 'गांधी' के नाम में
प्रख्यात हुए।

गत्ताइस थरम के लगते घरसे के बाद

दल दो माधु-मुखा को वा मिलन वर्षा में
 हुआ। जिस तरह गया और यमुना के
 संगम पर अत्यन्त रूप में सरस्वती भी
 घा मिलती है उसी तरह वर्षा में गरीब
 ५ नवम्बर को मान साहब और विनोबा
 के मिलन के मास अनायास ही एक तीखे
 माधु-मुखा का मिलन भी अत्यन्त रूप में
 जुड़ गया। पहले विनोबा और मान साहब
 का मित्र नवींश्वर गमोयन के ब्रह्मर
 पर राजगिर, बिहार में होने का तथ था।
 और खान साहब मधेसन से पहले ही
 धीर भी धारोने में। लेकिन दगा-
 पीनिक प्रहमदावाद और गुजरात में जादा
 समय रुकना पड़ जाने से मान साहब
 मधेसन के समय राजगिर नहीं पहुँच
 सके। वर्षा भी उमड़े पहले नहीं जा
 सके। ५ नवम्बर को स्वर्गीय भी जमुना-
 सागरी ब्रह्मर का जन्मदिन पड़ता है।
 वर्षा में उनके समाधि-स्थल पर भी नमन-
 जवन बजाज के प्रसिद्ध है 'भोतारि-भरि'
 का निर्माण हो रहा है। उनका
 विद्यायात्र हम दिन के लिए नथ था।
 जब अन्तुवर में खान साहब वर्षा नहीं
 आ सके तो ५ नवम्बर को उनके यहाँ
 आने की प्रार्थना की गयी। उनका वर्षा
 आता तब होने की सूचना मिलने पर
 राजगिर से विनोबाजी भी उमड़े मिलने
 वर्षा आये। गरीब २ नी रात को
 विनोबा यहाँ पहुँचे और जमुनासागरी
 का जन्म-दिन गरीब ५ को मनेरे
 ब्रह्मदाह लान। उस दिन खान को
 स्वर्गीय जमुनासागरी के समाधि-स्थल पर
 प्रार्थनित सगरीह में हजारों स्त्री-मुखा
 गरीह सह और विनोबा के प्रणम
 दर्शन तथा जमुनासागरी के स्मरण से
 प्रत्यक्ष हुये। इस प्रकार इस दिन वर्षा
 में ब्रह्म-समुदाय और सरस्वती के
 जन्म दिनेषी सगध का प्रमय उत्सव
 था।

समागोह में जाने के कुछ ही मिनट
पहले मजानवादी में जब विनोबा और
वाटनार साग २७ वर्ष बाद पहनी बार

मित्रों तो यन्त्रों से ज्यादा आँखों और
 श्रोत्रों द्वारा ही दोनों हृदयों की यात-
 नीत हुई। बादशाह खान ने जिनोवाली
 से उनके स्नाय्व्यय हाल पूछा तो एक
 घण्टा जिनोवा चुप रहे। फिर बोले—
 'आप की सेहत के बारे में मैं कैसे पूछूँ ?'
 आधे दो तो १५ साल जेल में बिताने हैं।
 उसके बाद तो कुछ देर दोनों भीरर में
 श्रोत्रों ने ही बातचीत की। वे दोनों दोनों
 हृदय की भावना और वस्त्रधारण की
 जिनने स्पष्ट रूप में जाहिर कर रहे थे
 उनमें कोई भी शब्द आशय ही कर
 सकने में।

इतिहास इस बात का साक्ष्य है कि हिन्दुत्वान्त की आजादी के लिए व्यापक लड़ाई में किसी को ज्यादा से-पादा कीमत द्यूकनी पड़ी है तो बाइसाह सात की मात्रा से ६० तरस में ही पड़ते जब मैं उन्होंने होश सँभाला तब मैं १९४७ तक को उन्होंने निरिद्ध साम्राज्य के साथ मोझू लिसा और आर-का-केल मुलते के धरावा अनेक तरह की गारिरीक प्रतापन और आर्थिक काट भी सह। ऐकिन आजादी के साथ देश का विभाजन हुआ उसे जिस क्षण में भारतीय उम्र भर युक्तिम सप्रदायवासियों का विरोध किया उसे पाकि-स्तान में उन्ही ले वाला पड़ा। आजादी के बाद भी ५३ बरस साथ साथ मैं पाकिस्तान की जेलों में फाँसा। आजादी के समय के नेताओं में गांधीजी और खान अब्दुल क़ादर खाँ मैं तदा जयप्रकाशजी आदि मोबलानों ने, साथ तक विभाजन का विरोध किया लेकिन कांग्रेस के साथ सब नेताओं ने हथियार डाल दिये। समझौता सान साहब के साथ यह बहुत बड़ा विवाद साबित था। इतनी ही नहीं आजादी के बाद स्वतंत्र भारत की सरकार ने पाकिस्तान सरकार से साथ साहब की सख्तिय बाँग ॥ समझौता भी नहीं दिया। साहब साहब साहब भी जब विभाजन के समय का जिक्र करते हैं तब उनके हृदय में यद्दी वेदना प्रष्ट हो जाती है। जब सख्तिय की श्रौत में खान साहब का स्वागत करने हुए सर्वे मेवा मय के

प्रथम पण्डितजी ने जब कहा कि 'आशरी के बाद गलीबी चले गये और पास की हवासे बीच गली गये।' यह वाद-वाद मान ने तुलना फल—'हम बाहर नहीं गये।' बाहर लोगों ने गी हरे बाहर कर दिया। एक बार तो मया में हँसो हँस रहे हल विनोद के बोले जो वेदना थी वह तबका लोगों के ध्यान में आ गयी और सब सामान्य हो गये। इसलिये वह तबका ही था कि किनोबा ने तारीख २ नवम्बर को बरों की बाप मया में बापने हिल कर हुए प्रकर करते हुए भारत को जनता की धोर में नालाप्रतिक रूप में किनोबा के प्रथम के नियुक्त धर्मिक धर्मिकी जाहिर की। धीमा का हवाका जले हुए किनोबा में कहा कि 'निजोही वृत्त कब' पास है और हल हल पास के आती है।' यह तालाप्रतिक धारणाका प्रथम के पहरी थी। तारीख ४, ६, ९ नवम्बर को बरों न सर्व तैयार सब की प्रथम तमिति की बैठक भी तली गयी थी। बाप साहब प्रथम तमिति यथा धामिनीमा मडम लोगों की बैठक में उपस्थित हुए। बाप साहब २२ बार बाप हिन्दुस्तान में आये हैं, लेकिन मोभाव के भूवात-धामन धामिनीमा की गतिविधि और विचारों के वे बहुत हुए परिचित रहे हैं। सर्वेध तमिति की बैठक में उन्होंने कहा—'उन्हें का 'भूवात-वहरी' में के लाल बपराव लुफ्फा या, बापसा और चले हा केरे बाप बहुत गिरे हैं और पहले नर सक मुले बहुत कम लगाते हैं, पर 'भूवात-वहरी' की से राबन पकता था क्योंकि उममे को गुल सा रहता है वह मुने धमन्दा लगता था। मे दो विचार मिले रहते के उममे वेरा इतल है। रमि (गन्ध) का लुफ्फा रहती है लच्छ में नहीं, और बाप लोग को गुल बर रह है वह टीक है। पर एक बात मैं बहुत मरता हूँ। हुकुमन बाबर धमन्दा लोगों के हल में हो तो हमारे बाप को बहुत पावना बहुत ककडा है। हुकुमन फल लोगों के हल में नहीं लोगी बाहिए।"

एक तो लाल मान बाबर धामन्-

धर्मिक सामाजिक म भी रहते हैं कि "भूवात-वहरी" बापने है कि धर्मिक हिन्दू-मुसलमान धामन में चले रहे। उनका ध्यान बँटा रहे ताकि उनके धामने उम-इसलाम में एक न आये।" बापजी के २२ वरत बाद की हिन्दुस्तानी प्रजा की गरीबी और मुश्किली तथा नेताओं की मुसलमानों को देखकर उनके मन में बहती वेदना होती है। बाप की हल पर कुछ प्रकर करते हुए बीच-बीच में वे यह लगे हैं—
"मेरी तो समझ में नहीं आता यह क्या हो रहा है।"

धर्मिक धामिनीमा में किनोबा ने कहा था कि इस नवम बादसाह धामन का भारत में धामन मानो गलीबी का गी धुन-धमन है। किनोबा ने हल सक्के बाद

दिया था कि "गलीबी जिस समय का धुनायन करते हुए गये गये ममसा (धमन्दा हिन्दू-मुसलमान विवेक) फिर से भारत में प्रकट हुई है। ऐसी हालत में उनका धामन यानी गलीबी का ही धमन्दा, ऐसा भाव होता है।" इन दिनों बरों में कई बार धामन साहब की बाहरी धुन का धमन दिता, और गल साहब की सलत मारती, हल की नवन्दा, और बाप की नवन्दा नवन्दा बाप तो यह भी कि उन्नी बापों की धीनी से भी कभी गुना मरता, जो मान हल गलीबी को ही मुन रहे हैं।
१७-११-२६ —विवादा बरदा धाटी।

गुरु नानक की स्मृति में

एक बार गुरुजी से यह पूछने पर कि वह किन जाति और सम्प्रदाय को सुनोप्रित करत हैं, उन्होंने उत्तर दिया "मैं सतों के सम्प्रदाय का हूँ। मेरी जाति नहीं है जो हवा और धामन की है। मैं सुनो और धमन्दा की तरह ही जीवन-धामन करता हूँ और लकी की तरह काटे जाने प्रथम गोदे जाने के लिए तैयार रहता हूँ। नवी की तरह मुक हल बात की किमता नहीं कि कोई मेरी लच्छ धून फेंकता है या पसरी। बापन की तरह मैं उसी को जीवन समझता हूँ जिसमें मुगम फेतली रहती है।"

उन्हे साम्प्रदायिक भेदभाव से कोई लपाक न था। नवन्दा की धामन पर जाते समय किसी ने उनसे पूछा—हिन्दू और मुसलमान में कौन यथा है। गुरु नानक ने जवाब दिया—वह जो भगार्ड करता है।

गुरु नानक के धमन धामन्दि-सामाजिक-धर्म

साम्प्रदायिकता से ऊँचा उठकर हल

भलाई करने वाला इंसान बनना चाहिए

प्रतिपान ल० ४ बुधवा विषम, उत्तरप्रदेश का प्रसारित

धुन-धमन : मोमदार, २२ नवम्बर, १९२६

भारताना-पत्र



द्वितीयकालीन कर्मयोगीयामयानतः हिंसकान्तरका सन्देशवाचक-साप्ताहिक

सर्वोदय

‘सर्व सेवा सेवा का मुख्य ध्येय’

अन्य पृष्ठों पर

‘भारत को नया रूप देने का’

‘भारतवासियों की इच्छा’

—विनोबा १२२

‘भारत की युवा दल’

—समाचार १२३

‘भारत की युवा दल’

—समाचार १२४

‘भारत की युवा दल’

—समाचार १२५

‘भारत की युवा दल’

—समाचार १२६

‘भारत की युवा दल’

—समाचार १२७

‘भारत की युवा दल’

—समाचार १२८

‘भारत की युवा दल’

—समाचार १२९

‘भारत की युवा दल’

—समाचार १३०

शिक्षण में परिवर्तन हो

क्या राजनीति में सुधार किये हों ?

क्या राजनीति में सुधार नाम के लिए शिक्षण की जमात नहीं करनी चाहिए। एक-एक प्रश्न पर वह अपनी आवाज प्रकट करें। प्रत्येक प्रश्न होगा, उन पर शिक्षक मिलकर चर्चा कर और फिर जो सर्व-सम्मत राय हो उसे प्रकट करें। ऐसा करने से सुधार पड़ेगा। राजनीति में सुधार लाने के लिए शिक्षक को अपने व श्रम करना चाहिए। वह जावेगा तो सुधार नहीं ला सकता है, वह उसी चक्र में घूम जावेगा। हमारे पास यदि बलवान चाहते हैं तो उनके चारों तरफ से हमें ही शिक्षकों को उनको बलवान देने के लिए उनमें बाहर करना चाहिए। यह सारा आचार्यगुरु के द्वारा करना है।

आचार्य शिक्षक-समूह है। वह शिक्षकों की समस्याओं पर विचार करता है। यह ठीक है, लेकिन उसको ध्यान रखनी चाहिए कि शिक्षा में समुक्त सुधार होना चाहिए। धर्म सरकार ने मान तो आप विचारियों को सलाह दे सकते हैं कि एक महीने के लिए कार्य छोड़ो और बच्चों में जाकर काम करें। पूरी-पूरी हठता न कर दी। तमाम कालेज बंद हो जायेंगे तो फिर सरकार का उस पर सोचना पड़ेगा कि एक भी कालेज चलता नहीं, विद्यार्थी और शिक्षक काम करने के लिए गति-विधि का रहे हैं। एक महीने की हठता न की है। ता जो आपकी राय होगी उस पर चर्चा करने के लिए वह तैयार होंगे। कोई काम करना होता है तो उसके लिए साफ तथ्य में होनी चाहिए। सभी विचारियों ने हठता की थी। कुछ विद्यार्थी मुझसे मिलने आये थे। मैंने कहा कि तुम कालेज १६५ दिन के लिए बन्द करो। कोई कहल ८१० दिन के लिए १६५ दिन के लिए बन्द नहीं छोड़ दिया, यह बी० ए०, एम० ए० वर्षों नहीं हुआ। कालेज की पढ़ाई तो कोई फायदा नहीं। तो छात्र ने पूछा कि हम पूर्ण रूढ़ जायेंगे। हमने कहा कि जगप्रवासन यहाँ के बहुत बड़े साहित्यिक हो गये, लेकिन वे कालेज में पढ़े हुए नहीं थे। कालेज में पढ़ने से भी जगप्रवासन एक बड़े साहित्यिक हो सकते हैं जो फिर कालेज बन्द जाते हों ? हम तानीय में कुछ सार नहीं है। शिक्षा में बदल होना जरूरी है।

मनुष्य विविध प्रकार के कामों में जानता है, उसमें मुक्ति पाने के लिए मेरा ‘जीना प्रवचन’ और जगप्रवासन की का ‘भाषण’ पढ़ना चाहिए। उसके पढ़ने से जानने में नई मुक्ति पाना, वास्तविकता प्राप्ति का योग्य प्रवृत्ति-वर्णन मिलेगा।

भारतवासियों (जोशिया) - ४-२-५१

—समाचार १३०

ओ नमः शिवायाम्। वर रहे थे वर यह जो शिवायै-शमो-
 को जो शक्तिपरयिता बका है ? माती-मायोधोष का एक भाविक
 पद है, मायाविद्ध और नैतिक पद नहीं है, जो अपने में
 नरकस्थ है, किन्तु शक्तिधारी पद उन्मादी नहीं है। यह क्या
 है ? उन्माद को भी चीज है जो भावपरक्य का नया आधार
 बन सकती है ? माती-मायोधोष काय जितना का आधार बन
 यह एक चीज है, और सामक्यवाद भूत है। सामक्यवाद ने
 ही सामक्यवाद प्रविष्टा है, समान भाव विज्ञान के
 स्वरूप नहीं है।

गाँव की भीगीरी बागसराय, भीर देवी की सरकार कर
 की गया, इन की श्रमो ने कुछ विजय हुआ है कम-से-कम हम
 हुआ है कि गाँव की दिना गुरु दिनाई है। बागसराय के
 जो है गुरु (मन्त्र) का बागसराय है। बागसराय के
 स्वागत बागसराय। बागसराय की हवाबागसराय है। इन वहाँ है
 है जिसका हवा है कि गाँव की भीगीरी भीर के गाँव की हवा
 गाँविक गुरु बाग, न कि बागसराय की। बागसराय की हवा
 बागसराय के कि गाँव एक बागसराय बागसराय है। बागसराय के
 एक बागसराय बागसराय है। बागसराय के बागसराय

[illegible]

विजोबाजी ने बट्टा बजार के बई मुँह ई, जेकिन एक मुद्दा जिनकी धोर
 शीव के पापाल-पियाल धर प्रामथता का हाई.कार। शीव न था
 नियम गाँव के दिग में घलपता की डी डगा होना बाहिर।
 घलपता शीव न तोलाव के न पास की शोधवता भर के गिए
 लखर धरिनिज भाव बाहुन बनेयी। डक धन्य भाव न गिग
 लखर तन हरेयी, धोर दूर संभव थी। जित्त डपस में पाणे
 धोयो न धमपग धोर दूर संभव थी। जित्त डपस में पाणे
 धोयो न धमपग धोर दूर संभव थी। जित्त डपस में पाणे

[illegible]

पोता हरा की पिशाच हृदय की दुर्घटि है ।
 पीर जलेनी ज्वारतारक विजालो छोरे भयभर की बाजार
 मनावट है । मयरी की हृत्पते मयुनन की वरह बन्ध की बुनिया
 म निकालछर मयसा होर सजावर रागबन्ध की बुनिया
 मने दुकत के तपसा म दीन भाव से होते की कोमिया की, पैरिन
 बह दुकत शना मवट पिशाच कि ज्मने मयुनन की शृषाणा
 कि नरी । इतना हो बुद्ध पर कम मेमभ्र धव तो हृष धनने
 मुनिकता कि हृष दुषर दुषमर म पदो । शोतेनी की मय मयुनन
 कीनी छोपते म हो हृदे है । मयुनन मयुनन की मयमन
 मित ल्बेनी मयुनन कोपते की हो मयमन
 स्ववता के बह

हृदय-वला के बाल सवारन न हवा बहुत बगमगी, धीरे हवने
 टुकड़े बनेलें ने कोई बचपन न हवा बहुत बगमगी, धीरे हवने
 की हिसा से हवा अन्ध नये, इन्फिन्ट सारी धीरे बगमगी की जो
 गतिवाला की वह नो हवा हवा से बगमगी की जो
 धात्री वा 'स्व' गीत के सवाल के हवा न हवा है। धात्री
 गीत का हवा गीत हवा न हवा हवा न हवा है। धात्री
 गीत का हवा गीत हवा न हवा हवा न हवा है। धात्री

‘गांधी को भुला देने से किसका नुकसान हुआ ?’

[सीमांत गांधी बादशाह खान खदुन गणेश्वर भाँ ने पिछले दिनों यहूद-बाद और गुजरात के धर्म्य दंगा-पीड़ित क्षेत्रों का दौरा किया। इस अवसर पर स्थिति हृदय से उन्होंने जगह-जगह को उद्गार प्रकट किये थे बड़े समंन्वयों हैं। उनके गुजरात-दौरे के स्वास्थानों का चार सैकड़ रूप में वहाँ प्रस्तुत है। —सम्पादक]

मुझे ज्यादा चीजों की आशा नहीं। मैं तो दस घण्टे (विदाय) का घावमी हूँ कि जो कोम (राष्ट्र) और लोग घेरने ज्यादा हैं और धमक कम करते हैं, वे लोग और जमावने (समुह) तरकारी नहीं कर सकती। तरकारी नहीं लोग और जमा कर सकती है जो बातें तम करती हैं और प्रभाव ज्यादा।

मैं जो यहाँ आया हूँ तो इसलिए आया हूँ कि आप लोगों के सामने कुछ बातें हैं। २२-२३ साल के बाद मैं इस देश में आया हूँ। इस घण्टे (घण्टी) में हम पर जो मुसीबतें आयी, वह आप लोगों को सामने होनी, फिर भी आप लोगों की मुहल्लत और गांधीजी की बात ने सबकुछ कर दिया कि आपके मुक्त में भाड़े।

मैं यहाँ किसलिए आया हूँ? एक तो गांधीजी की जन्म-जाती है, इसलिए आया हूँ। दूसरे यहाँ की जगह के लिए आया हूँ।

मैं यहाँ इस वर्ग में आया हूँ कि आप लोगों के साथ बैठें, आपसे सम्पर्क-सम्बन्ध बनाएँ और आपकी बातों कि देखो, हमारा मुक्त किन तरफ का रहा है। लेकिन मैं यह भी कहूँ कि जब आप लोगों ने गांधीजी की बात नहीं सुनी, तो मेरी बचा मुझे।

हिन्दुस्तान ने गांधी को भुला दिया

मुझे अफसोस है कि जब मैं गांधीजी के देश में आया हूँ, तो हिन्दुस्तान के हर कोने में हिंसा-ही हिंसा है। गांधीजी के देश में—आप खुद ही देख लें, यहिआ नहीं नजर नहीं आती। इस हिंसा में नफा-नती-नफात है, मुझमें और कपट है। यहिआ तो मुझमें है। हमदर्दी है, गाँ-

चाय और पानव गया है। यहिआ को हमारे दिलों में कड़ा तन कबूल किया है, इस पर विचार-मगन करें।

सारी दुनिया आप हिंसा की घाव में कुँस रही है। लेकिन दूसरे मुक्तों के तो एक मुक्त दूसरे मुक्त के विचार दिखा जगह है, पर यहाँ तो घाव में ही एक-दूसरे पर हिंसा होती है।

मेरी गजब कह है कि गांधीजी ने अपनी मौत तक जो सामीप आपकी दी थी—



सुबई सिरकलवार बादशाह साँ

और जिसे आपने इनका बल भुला दिया है—उसे आप रिमाई। आप सोचो का घाव इस तरफ कीचूँ कि दुनिया की कीमे तो सलकी कर रही हैं—वे आप-भागी तरफ या मुक्तों हैं—और हम दिलो-दिन फिर रहे हैं। बादशाह हुए १६-१७ साल हो गये। इस खर्च में गेट के लिए गल्ला भी पैदा नहीं कर सके हैं, दूसरे मुक्तों से पन्ना खींचे हैं, गल्ला भी नहीं पैदा भी सँभले हैं। मैं आप सोचो के साथ बैठकर दस बात पर सम्मिलित करना चाहता हूँ कि हमको, हमारी कीम

को बचा सके तब गया है कि दुनिया तो घावमाली को छू रही है और हम जमीन पर भी नहीं रह सकते।

गांधी को भुला देने का जिसका नुकसान हुआ? गांधी का? नहीं। आपका, आपके मुक्त का नुकसान हुआ।

दुनिया में दो ही चीजें हैं—एक धर्म, और दूसरी कौमियत, नैंगनगिडम (राष्ट्रीयता)। यूरोप में धर्म नहीं है, वैज्ञानिक तरीका है, इसलिए उड़ान तरकारी की। मुझे अफसोस है कि यहाँ तो धर्म है और न कौमियत ही। इसका बचा कभीना हुआ है, बड़ा घाव देख रहे हैं।

आपको बड़ा बात समझनी चाहिए कि हिंदू और मुसलमानों के स्वाधीन लोग भी है। वह सबन सबनद न दिए दगे बताते हैं। गणों को आर्थिक राजनीतिक होते हैं, लेकिन गे सबनब का नाम वे दिया जाता है। सबनब और धर्म के साथ पर लोग बचक उठते हैं। गांधी की वे घोषा देने हैं। दूसरा नतीजा क्या होता है, इस बात पर भी बनी लोग विचार? जो सबन हिन्दुस्तान का स्वाधिन्याय में होने हैं, उनसे परीच लोग ही लवाते होते हैं। गरीब मुसलमान और गरीब हिन्दू मारा जा रहे हैं।

पाकिस्तान बनने के परिणाम

पाकिस्तान बना, इस्लाम के नाम पर। लेकिन क्या हुआ? धर्मजो कुछ जमे देखन गये थे, धर्मजो ने उसे भी हमने छीन लिया। धर्मजो ने “दंडोरेजी” की भी। धर्मजो ने क्या दिया? “बैनिफ देकोरेजी”। पाकिस्तान को आसानी दी करीब है। उगरे कुछ २० हजार आर-मिथी को बोट देते जा लड़ है। ४० हजार बकाश में और ६० हजार पधिकरी पकिस्तान में। बरी? इसलिए कि छोटे-मोटे लोग छोटे तो उनको मरीदा ना सक्ता है, बराब में, दवाव से। पकिस्तान में लोग हुजूमन कर रहा है? धर्मजो के जमाने के “सद”, नवाज घोसाल-जगदु। बाद पाकिस्तान की सत्तन विमके हान में है? २०-२१ जमाने (परिवारे) हैं।

सबसे बड़ा खतरा

पुराना स्मरण

जब स्वराज्य गया-गया था रहा था और हमारे लोग 'मिनिस्ट्र' होकर राज्य चलाने का गौरव रहे थे तब गांधीजी ने अपने लोगों में से चंद सेवकों को उस क्षेत्र में जाने की इजाजत दी। उसमें मेरा भी नाम था। मैंने पूज्य बापूजी के पास जाकर अपनी प्रार्थना बताने कहा, "राज-नैतिक क्षेत्र का महत्त्व मैं जानता हूँ। किसी समय उसमें मुझे दिलचस्पी भी थी। लेकिन अब 'सारी गिन्दगी राष्ट्र-निर्माण की रचनात्मक प्रवृत्ति में ध्वनीत करने के बाद' राजनीतिक क्षेत्र में प्रवेश करना मुझे 'दुःख' से घावी के लिए तैयार होने के जैसा लगता है। उसमें मुझे तनिक भी अभिरुचि नहीं है। यही कहने आया है। इस पर बापूजी ने भ्रामा होगी, बिस्मय-पूर्ण है।" गांधीजी ने मेरी बात मान ली और मुझे मुक्त किया।

जहाँ तक मुझे स्मरण है, हमारे दादा धर्मपिपारीजी ने गांधीजी की आज्ञा मान ली। नागपुर की राजनीति में प्रवेश किया और थोड़े ही दिनों में वहाँ में उबरकर लौट आये।

अपनी भूमिका

उस से देश की राजनीतिक गणतन्त्र की निरीक्षण और चिन्तन करना आया है। लेकिन प्रचलित राजनीति के बारे में कभी कुछ लिखा ही नहीं। प्रभाव के रूप कुछ लिखा ही तो उनका भाव स्मरण भी नहीं है।

बाद में नवाहरलासजी ने मुझे राज्य-सभा में शामिल होने की सूचना दी। गांधी महाशय का आग्रह करने के लिए मुझे दिल्ली में रहना था ही। इसलिए मैंने अपनी बात स्वयंवाद के साथ मान ली और बारह वर्ष 'पार्लियमेंट' का सदस्य रहा। मैं जानता था कि 'पार्लियमेंट' राज्य का प्रगती प्रथम ही 'बोनेरशाले की गंगा' होता है, लेकिन मैं नहीं मानता कि राज्य-सभा में बारह वर्ष में बारह ठोके जोंना होगा और उसमें भी कभी भी बारह मिनट

में अधिक बोला होगा। दोनों सभा में पहला घंटा प्रत्येकरी का होता है, जिसमें गदगद ऐन की हानत के बारे में राज्य-कर्ता 'मिनिस्ट्र' से खाना पूछ सकते हैं और 'मिनिस्ट्र' जवाब देने हैं, कर्तुस्थिति चिन्तार के साथ समाज देने हैं। वह एक घंटा सब कुछ ध्यान से सुना, यही मेरा कार्य था। तब था।

बारह वर्ष के अनुभव के बाद मैं राज्यसभा से निवृत्त हुआ, तो भी गांधीजी का रचनात्मक कार्य करने दिल्ली में हो रहा है। योग सेवा में सर्वत्र व्यूते स्वराज्य सरकार का जहाँ तक हो सके समर्थन करना आया है। बिदेय में भी उनके कार कथा है। गांधीजी की नीति, राष्ट्रनिर्माण का उनका कार्य और भारत

काका कान्तकर

नगर का एक बिदेसियों की मननाने में दिनचर्या भी है। मेहनत स्वदेश में तो केवल राष्ट्रीय सन्तान और समन्वय का ही कार्य करता आया है।

परिचयिता का निदान

लोको में मानवीय करते, प्रदत्त के जगजग के राजनीति के बारे में जब कुछ कहना पडा तब मनननो की चिन्ता और उनके दुःख के जगजग में बने कहा है—

"भारत के इस हजार वर्ष के इतिहास में सबसे प्रगतिमान का राष्ट्रवर्गीय प्रयोग पहले ही दृष्टि भारत में हो रहा है। हस्तक व्याक्ति को मन देने का अधिकार, उनके द्वारा प्रतिनिधियों का चुनाव और पार्लियमेंट के सदस्यनुसार राज्य बजाने की प्रथा, ये तीनों बातें भारतीय प्रथा के लिए धर्मनिरपेक्ष अने न हो किन्तु उत्तराधुनिक पद्धति का प्रयोग हम पहले ही दृष्टि आजमा रहे हैं।

"किसी विराट युद्ध के शत में मन्त्र-बद्ध सेवा भी कुछ दिन के लिए खोती हो जाती है। जनता के हाथ में चुनाव का एक स्मितीय आया है। इनमें जननिर्णय होनी, अनुभव बढने पर सब कुछ ठीक हो

जायेगा। आज की हाउस देवदार चिन्तित तो हैं लेकिन निराश नहीं हैं।

"ब्राह्मणकाजी के जाने के बाद जब उनके राजनीतिक पक्षों की खीचापानी बढ गयी तब दिल्ली के किसी कलेज में व्याख्यान के लिए गया था। कलेज के प्रिन्सिपल ने चिन्तित होकर पूछा, 'कहिए काकासाहेब! देश का क्या हो रहा है?' तब भी मैंने उनसे कहा कि हमारे सार्वजनिक जीवन में ये जो बिहस्तिपदा हो रही हैं, यह जो मजान सर्वत्र धील पडती हैं, इससे भी भी दुःखित हैं। लेकिन बताइए हम लोगों में एक भी कोई नया सोच है? जिसे भी सोच है, हमारा कार्य है हमारे सामाजिक, धार्मिक और राजनीतिक जीवन में हड़मूल में ही। गांधीजी के प्रयत्न में ये सारे क्षेप दब गये हैं। उस परिस्थिति से पूरा लाभ उठाकर गांधीजी स्वराज्य प्राप्त कर सके। उसन भी हमारे सनातन दोषों का परिचय होने से अवगत नहीं है जते करते देश का बँटवारा कर सके और हमारे हाथ में 'वर्तित स्वराज्य' आ गया। स्वराज्य होने के बाद गुनेरीय प्रयत्न करने की बात मेडा लोग घूरा जब और 'मत्ता और नवति' की व्यवस्था में ही हूब बूब। पुराने राष्ट्रीय दोषों ने फिर से फिर उँला किया है। अब हम लोगों को क्या करने गांधीय दोषों को दूर करने की परवाचा करनी चाहिए। राजनीतिक लोगों का यह काम नहीं है, लोक-विशुद्ध का यह काम है।"

आजारी को खतरा

राजनीतिक लोग ही सबसे अधिक जानते हैं कि हमारी बमबोली जनरल बीच पर धर्मनिरपेक्ष या दोनो निगी भी समय इस देश पर पाडा बोड गयने हैं। देश के अन्दर अहाँ फूट है वहाँ धोने से लोगों को बहलाने का प्रयत्न भी उनकी ओर में हो रहा है। देश में सबसे अधिक धारबद्धता है राष्ट्रीय प्रथा—भाषानामक एकता दृष्ट करने की। यह सब जानते हुए भी थपे होकर आग में मन्त्रेद बजाने का उनका कथा जोगों में बस रहा है। और सब तो बहलाने के अन्दर भी

नाम्य कर स्वीय

पेरिन छाव दृष्टा की बात नहीं है किन्तु 'प्रायेण हा नाय' कथन वाम पक्ष की होत रहन लगे हैं। वापस में जो काशी मनुकुल पवन से हो कहीं नहीं जाय है, मयदह नये। किन्तु 'प्रायेण' ताद में जो मयदह है, उसी वापस हम वाप हा मयदह मयने हा लोप हा मय दी है। एतत् की बात कुछ दिन की भी मी हम वाप के मोह व वापसी हो।

सांघीजी की सम्भाव

चन्द्रमा को कहें होना जो वाणीजी ने
 रोपे कृष्टि पदमाया जहाँ वासन्त को
 राखीरिख पदमाया जहाँ कनकाज उरि कोरिखे
 राजेश्वरी मन्त्रमा यथा तथा कोरिखे
 माने ज्ञाने ज्ञानात् क्षीर पकोटी-पकोटी
 दीप्त जे अमृतमा स्वभाव राखीरिख पद
 मन्त्रमा । ऐसा कर्ममे जे हस्तिना नाथ को
 परिचय स्वामि हस्तिनी श्रीराम गुरुमा
 राखीरिख साधु उपाये का कोरिखे स्वामि
 मरी होना । स्वामि को मरत कहें वासन्त
 रोपे, वासन्त नाम छोटै जे कोरिखे
 पाने गुरु से जिए कोरिखे नाम वासन्त
 मरी हो । राखीरिख धीमे जे स्वच्छमा
 कोरिखे ।

[illegible][illegible]

ऐसी गवाह देनेवाला कोई राष्ट्रनिष्ठ
प्रबन्धी है। साथ भाजीवी होने और
सम्राट् देने तो वह बायीं जागे इसका भी
विशेष नहीं है।

कूदरत की सलाह

[illegible]

१३ उपरोक्त स्वीकार करना चाहिए ।
 प्रयोग 'उमर हो गयी है' इसी एक वाक्य
 अभिव्यक्ति पर छोड़ दें, मध्यम को मे निन्द
 हो जायँ । उसके बाद प्रयोग 'उमर हो गयी
 तो वे अपने व्यक्तिगत अभिप्राय जाहिर क
 सकते हैं, सबको समझ दे सकते हैं ।
 उनकी समस्त मान्य, वही धारणा सभाप
 की इच्छा पर निर्भर रहेगा ।
 एकता की ध्वनि

एकता की खोज

[illegible]

भारत की दरिद्रता : लाचारी से घोर लाचारी तक

बठ थो मन् १९३० की २६ जनवरी।
उसके छत्तीस दिन पहले ३१ दिस-
म्बर १९२९ की रात के ठीक चारह बजे
भारतवासियों ने अंग्रेजी सरकार के सामने
पूर्ण स्वातंत्र्य (कम्प्लीट डिपेंडेन्सी) की
मांग का प्रस्ताव किया। फिर छत्तीस
जनवरी को प्रज्ञा ली कि बिना स्वराज्य
जिसे चैन नहीं होगा। देश भर में जगह-
जगह मन्नाऐं हुईं घोर प्रतिज्ञा-पत्र दोहराया
गया। लाखों-करोड़ों लोगों ने आवाज़ें का
मन्नन किया।

स्वराज्य क्यों चाहिए? डेक्कन-राज्यो
मीडियो में इसका जवाब दिया गया।
स्वराज्य चाहिए क्योंकि बिना स्वराज्य के
देश जो गरीबी-बेरोजगारी नहीं मिट
सकती, क्योंकि बिना स्वराज्य के गरीब-
लाचार लोग अपने पाँव पर खड़े नहीं हो
सकते, क्योंकि बिना स्वराज्य के यह देश
नष्ट नहीं बनता।

लेकिन स्वराज्य के बाईस बरस बाद
तक हम अपनी उन प्रतिज्ञा की पूरा नहीं
कर सके हैं। स्वराज्य चाहा मगर उसका
फायदा हमको नहीं मिला रहा है जिसके
साथ हम हमने स्वराज्य का आनन्द
आन्दोलन मचा था। उनके लिए स्वराज्य

—बनाकर 'लाबी-पामोडोम नी सहायी,
व्यायदान के व्यायाम' और लहजों की
होमोलेटिज रोमांसरीज' की जैमी सत्यमो
के द्वारा काम लेते तो राष्ट्रीय एकात्म
हूँ होवी, लोगों का मानस रचनात्मक
पुस्तिका चलाने के लिए अनुसूत बनवा,
छोटे-मोटे नेताओं की कार्यप्रणाली बदनी
घोर प्रत्येक छोटो राज्य की मण्डल
रखनेवाली रेडियस हाता भी आज है उससे
घटिक कमजोर हुई होती। हमारा विश्वास
है कि प्रथम से यदि छोटे-छोटे राज्य बनाये
जाते तो आज के जितने राजनैतिक पक्ष भी
नहीं बढने, साम्यवादी नीति-टीका-टिप्पणी-
प्रधान न बनकर सामाजिक सामर्थ्य बढ़ाकर
समर्थ और मुक्ति यानों की ओर मुक्त।

धामी तक दूर की, वास्तव बहुत दूर की
चीज है। वे यह भी देखते हैं कि तत्कालीन
की इमारत पर अब अंधे के चारखाने-
वाले शब्दों की बजाय अपना विश्वास लह-
रगा है। उनको यह भी अनुमान है कि
हम पाँचों मान एक कागज पर अंगुल
लगाकर एक बक्से में डाल देना पड़ता है।

अंकि ने अपनी तरह जानते हैं कि गाँव
का महान्वय हो, तत्कालीन का पटवारी हो,
पाने का विगही हो—जिमीन भी उनके
प्रति अक्षरों में कोई कट नहीं है और
उसकी मुसीबत में कोई नगी नदी
बानी है।

अंग्रेजों की बात है कि आज भी
देश में अपनी प्रतिज्ञा हमारे भाई-बहन
लेते हैं किन्तु पूरा का एक रास्ता भी
नहीं पड़ी रोश है। वस्तुनिष्ठ रूप
प्रकार है —

बीज	प्रति व्यक्ति वार्षिक व्यय (रुपये के)
नीचे के दल प्रतिमान	८००
उनमें ऊपर के दल "	११३०
" " " दल "	१३४८
" " " दल "	१५५५
" " " दल "	१८११
" " " दल "	२०६६
" " " दल "	२३२२
" " " दल "	२५४८
" " " दल "	२८४५
मिन्नर के दल "	३०१६
सारे देश का औसत	२४२५

वे प्रायः करवा १९६३ में जन-
वरी १९६४ तक के हैं। इनके वज्र

आज दर है कि अन्तर्-अन्तर के साथ
बढने पर अंग्रेज भारत, पश्चिम भारत
और पूर्व अंग्रेज अपनी-अपनी नीति की
बात सोचो लवेंगे। एका घोर मुश्ता
होने बतरे न पावेंगे।

सतरे की धुँध-संगारी

आज यह खतरा नजर में नहीं आ रहा
है। लेकिन परिस्थिति ऐसे बतरे की धुँध-
संगारी कर रही है। यही हमारे लिए सबसे
बड़ा विपदा का विषय है।

जो लोग राजनैतिक धर्मियों की
नीतिवादी न नहीं पढ़ें हैं ऐसे को अब
एक घाट लौटने का प्रथम उत्प्रेषण
हूँगा है। राज्य-हृदय और राष्ट्रीय बुद्धि
माध्यम पर कुछ कर तो सबट दूर होगा।

कहा है कि गहरा प्रतिमान में ज्यादा
नीच दल के लोग तो वे कम दिवस में
रहते हैं। गहरा प्रतिमान माने पानीम
कणेश धामादी। पानी इस छोटे-बड़े मारा
पुरा। और सबसे नीचे क्षणिकता उस
प्रतिमान को छाट करके मरीने से बच पद,
पानी छत्तीस बैसे रोश पर गुजर करने
पड़ती है। भारत के इन प्रतिमान का
धर्म है घाम पैसा पूरा देश। हमारे
जैमी अथवा गरीबी वास्तव ही जैमी
जिन्तों।

आमनीय में देश की मधुदधि का नाम
अंग्रेज व्यक्ति वार्षिक आयदनी से लिया
जाता है। इस नजीकी पर भारत से दर्ज
का अन्तःक्षेत्र रूप पृष्ठ में नीचे की ताजिया
से निवेश :—

आन्दोलन की तीव्रता तथा सर्व सेवा संघ का रोल

प्रिय बन्धु,

राजगिर का ऐतिहासिक सम्मेलन समाप्त हुआ है। वेरा को हृत्पात दिव्य-विजयिता जा रही है। नैमित्तता फिर रही है। एक राजनीतिक स्थिरता को प्रतिदिन सपरा बर रहा है। राजनीतिक पलों की घोर से श्रवना निराम हो रही है। हिंसक प्रवृत्तियाँ बढ़ रही हैं। ऐसे नाजुक समय में साम्यवादी कार्यक्रम एकमात्र महाद्य है। ऐसी परिस्थिति में बिहार का राज्य-बाध हुआ। आगामी वर्षों में सर्वोदय कार्य-कर्ताओं पर देश की बचाने की एक उमे प्रगो से प्रती की बड़ी जिम्मेदारी आने-पाती है। वगैरे लिए सर्वोदय का निवार गाँव-गाँव, नगर-नगर एवं घर-घर पहुँचे, हुआरो-काशी कार्यकर्ताओं को प्रशिक्षित नेता तैयार हो एवं देश के सभी गाँवों की तरफ से सर्वोदय के कार्यक्रम को-आमदान-आमस्वराज्य को-स्वीकृति मिले, यह सङ्घ प्रयत्न करना है। राजगिर के निवेदन से हम प्रयत्न को करने का बीड़ा उठाया गया। हम स्वयं में सम्मेलन एवं संघ-समितिगत के प्रवसर पर जो प्रत्येक मोर्चियाँ हुईं, उनमें भी बर्चस्व हुई एवं जो निष्कर्ष मिलने ऊँहें स्वायत्त एवं स्वतन्त्रता की घोर में आकाश स्थान आरुपित करना चाहेंगे।

१.—भारत के सारे गाँवों का आग-धान बीज सम्पन्न होने के लिए प्रदेश के सारे गाँव श्रद्धेय-जन्य आमदान में खेती की योजना बनायी जाय एवं उस पर दृष्टापूर्वक वेग से प्रयत्न हो। आमदानी गाँवों की संख्या दिन-दूनी राज चौमुनी बढ़ती जाती चाहिए। साम्य-वाद्य आमदान का निवार मच्छी तरह समझाया जा रहा है या नहीं इस घोर में ध्यान देना चाहिए। मर्यादा एवं सुगुणवत्ता, दोषों घोर हमें ध्यान देना है। जैसे ही हमें जन-

आन्दोलन बनाये के लिए निम्न कदम उठाने चाहिए।—

(अ) आमदान सम्पन्न-पत्र पर हस्ता-क्षर देने का काम जमी गाँव के या पक्क-कोशी के सामीप्य कार्यकर्ताओं को करने दें।

(आ) आमदान प्राप्त करने के साथ-साथ जिन गाँवों में हमें योग दिया है उन्हें एक दूसरे की आम दान्तिमेता के मदद बनाया जाय। कोई गाँव आमदान न हुआ हो तो भी वहाँ आम दान्तिमेता बनायी जाय। एवं गाँवों के प्रवसर घन पर बिचिर नेकर हमें अपने गाँव को आमदान न हुआ हो तो आमदान, पुष्टि एवं छाये का कार्यक्रम प्रयत्न में लाने का कार्यक्रम दिया जाय। हमें से स्वायत्त-स्वायत्त गाँवों की नजदीक के क्षेत्र के आमदान प्राप्ति के अभिधान में से जाया जाय।

(इ) आमदान प्राप्ति के अभिधान के साथ-साथ हर गाँव में भूदान पत्रिका के आहूक बनाये जाय एवं आम दान्तिमेताओं में से एक को पर गाँवों के सम्पुर्ण उनके निश्चित वाचन की जिम्मेदारी जमी जाय।

(ई) गाँव का आमदान हो जाने पर गाँव छोड़ने के पूर्व गाँवों की वमा कुलकर आहू-सम्पन्न में तब हुई आमदान-प्रतिष्ठा का सामुदायिक वाचन हो। उस दिन गाँव में बरदा-मरदा भोजन तावर गाँव का सामुदायिक भोजन हो, वाकि गाँव में एक नया परिवर्तन आया है, दन पर आवागमन को ध्यान आहूत हो।

(उ) आमदान-पत्र पर हस्ताक्षर हो जाने पर जो आमदाय होवी उसमें जिनकी वमोन पासनी में नक बाँट दे बाँटी जा सकती हो, उनका उनी उनी बेंचवास किया जाय।

२.—बिहार में पुष्टि का काम एवं मात्र के भीतर पूर्ण करने का यहाँ के

साधियों ने निश्चय किया है। आमदान-प्राप्ति के काम को बाधा पहुँचाये बिना स्वाधीनता के आधार पर आम प्रदेशों में भी जगह-जगह पुष्टि-कार्य का प्रारम्भ किया जाय। प्रसर देना गया है कि स्वाधीनता कार्यक्रमों में से केवल ५-१० प्रतिशत कार्यक्रमों आमदान-प्राप्ति के कार्यक्रम के लिए धन्यज जाने हैं। अब हुए १० प्रतिशत कार्यक्रमों को देने के लिए कोई कार्यक्रम नहीं रहता है। हमें द्वारा पुष्टि का कार्यक्रम किया जा सकता है।

(३) आमदान-प्राप्ति के कार्य में बाधा न पहुँचाने हुए प्रसर के कार्य का प्रारम्भ किया जाय। तरुण दान्तिमेता, सर्वोदय-वाच, सर्वोदय सम्पन्न, साहित्य-प्रचार, पुस्तक-सेवा का काम इत्यादि का प्रारम्भ किया जा सकता है। जहाँ सम्भव हो वहाँ नगर सर्वोदय मंडल बनाकर इन काम को कर-वाया जाय।

(४) सामीप्य एवं नगरी क्षेत्रों में आवागमन का काम का प्रारम्भ किया जाय।

(५) दान्तिमेता का काम के लिए प्रदेश सर्वोदय मंडल एक समर्थ कार्यक्रमों निष्कर्ष। यह कार्यक्रमों दान्तिमेताओं के आमदान-प्राप्ति एवं दान्तिमेता का विशेष निश्चय से देने की योजना बनायेगा। निश्चय की एवं बारी धृष्टता चपकी चाहिए। अपने सर्वोदय-सम्मेलन तक जारी २ मानो न प्रदेश के प्रत्येक गाँव में दान्तिमेता एक व्यक्ति ने निश्चय में हिस्सा लिया हो, ऐसी दान्तिमेता देश होनी चाहिए। इन बारे में प्रशिक्षण निश्चित वर परिवर्तन आये नाम प्राप्त हो।

(६) देश में कम से कम १०० जिले दन कार्य ऐगे हो, जिनमें हर गाँव में दान्तिमेता बरकर आया सर्वोदय मंडल बने हो एवं दनक एवं निम्न सर्वोदय मंडल बरकर हो। बारी उन्नी निश्चित बेंचक होनी हो, पुष्टि बर्चा होनी हो, दान्तिमेताओं से आम में धृष्टता हो एवं निश्चित कार्यक्रमों को प्रागे बढ़ा रहे हो। आरम्भ प्रदेश में ऐसे जिले एवं क्षेत्रों जिन दन कार्य हो मरने?

(4) वर्षों का प्रभाव हमारे मार्ग में बड़ी बर्बादी है। इसके लिए आवश्यक है कि प्रत्येक से से दो-चार कार्यकर्ता १५ दिन का समय देकर सर्व-सर्व को प्रशिक्षण का प्रसारण करें और फिर प्रदेश में दूसरों को प्रशिक्षण करें। इसके लिए कानून ब्रह्म एवं हस्तप्रमाण बहुत आसके प्रदेश में प्रत्येक ५-१५ दिन मुखर कार्यको इस कार्य में एक व्यक्ति को प्रत्येक बड़ी सभा में बोलने की विधि के प्रशिक्षण में मददगार करें, ऐसा उपकार कार्यक्रम बन गया जा सकता है। साथ ही कार्यकर्ताओं को उनके साथ अपने एवं दिन दो बने महान् म उनके सर्व-सर्व का काम करवाना चाहते हैं? बीनाया प्राप्त इस काम के लिए अनुष्ठान देना?

सोम प्राथमिकता काय से मर्के, यह महान् स्थान में रहना बन्दी है। रात्रि में इन दोनों बावों की और व्याप्त विना गया, यह मानने देना ही होगा। धारा प्रदेश मनोविक-मार्गमंडन के समय कामगारी गीतों के प्रशिक्षणियों की कल्पित लेना न भूलें। मार्ग काम इष्टीक कभी बर बालना है और बड़ी धाराओं की बात रहे हैं, ऐसी स्थिति पैदा करनी है।

धारा नाम की जागगी प्रशिक्षण के प्रथम मन्त्राह में सर्व सेवा सत्र को एवं पु० बाबा की निर्विकलता में बनने दें।

देवता : मेरे देव का—१, २, ३, ४

यह भारी-भरन, नीति तथा विचारों पर आधारित एक धार्मिक कृति है। लेखक ने गायत्री के धार्मिक, सामाजिक विचारों के प्रयोगों को तथा पहिला के प्रयोगों की अपने उपन्यास का विषय बनाया है। पुस्तक की प्रामाणिक बनने के लिए लेखक ने गायत्री की भावना तथा साधो-साधित ही धर्म पुस्तकों से कथामक लिखे हैं। इस पुस्तक का बाब बाबा में प्रस्तुत गया है। प्रत्येक खण्ड का मूल्य २५० २० है। पुस्तक के लेखक हैं धर्म बाबा सिंह 'प्रमदेष'।

गुरुप्रदास बस
मन्त्री
सर्व सेवा सत्र

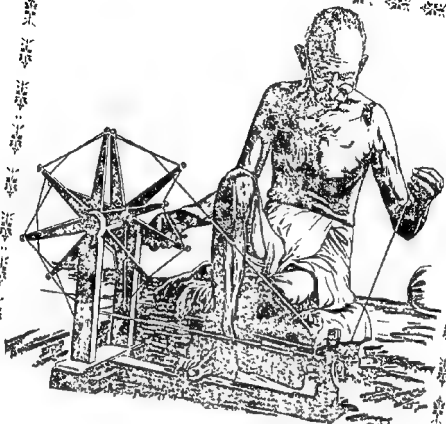
प्रकाशक—राष्ट्रीय प्रकाशन समिति, धर्मोत्पाद लखनऊ।

(5) मन्त्री की कार्यकारी का प्रशिक्षण सहयोग मिले इस हेतु प्रदेश के स्तर पर प्रायः अनुसंधान कार्यकारी की पत्रिका सेवों की शायदास का मर्क एवं सारकारी कार्यकारियों का रोज़ इस विषय पर सारकारी कार्यकारियों के सम्मुख बलवत्ता करने के लिए भी रा० इ० पाटील ही की बनने की योजना की जा सकती है। इस विषय में प्राचीन बीनाया नाम अनुष्ठान देना? भी रा० इ० पाटील इस-प्रकार सत्र धार्मिकों एवं म में एवं कलेक्टर यह पूछे हैं यह मिलने की आवश्यकता नहीं है।

(6) धार्मिक-प्रतिष्ठा के काम में मदद करने के लिए मानवरत्न अनुष्ठान बनाने के लिए धर्मप्रकाशकी, अणुप्रकाशकी, रामप्रकाशकी, निर्मला बह्य, डा० पटनायक, संपन्न बाबू, कल्याण बाबू धार्मिक की बाबा मानके प्रदेश में होनी चाहिए। इनकी सारणी सत्र होने के लिए ठीक न मनोबल होना चाहिए। प्राचीन दिन बलिष्ठ तावों की कठ धार्मिकता है एवं प्रायः उनका सत्र उपन्यास में से निविषणों। सब धार्मिक एवं उनकी अनुष्ठाना देवदर कार्यक्रम बनाया जा सकेगा।

इन सब कार्यों की सम्पन्न करने हेतु मने-ने कार्यकारी एवं कामगारी गीतों के

स्वास्थ्योपयोगी प्राकृतिक चिकित्सा की पुस्तकें			
पुस्तक का नाम	लेखक	मूल्य	
आरोग्य की कुंजी	महाराज गायत्री	०-५०	
रामायण	" "	०-५५	
स्वस्थ रहना हमारा	" "	०-५०	
मनोविज्ञान प्रशिक्षण है	डॉ. वि. व. व. (साहित्यिक कर्तव्य)	२-००	
मनस विनामन	" "	३-००	
महत्त्व जनकता है	" "	१-००	
अनुष्ठान रहने के उपाय	" "	१-०५	
स्वस्थ रहना सीखें	" "	१-००	
परेष्ट प्रशिक्षण चिकित्सा	" "	१-०५	
पंचायत मान बाबू	" "	१-०५	
उपवास में जीवन रक्षा	" "	१-०५	
रोग में रोग-निवारण	" "	१-०५	
Miracles of fruits	समुदायक	१-०५	
Everybody guide to Naturecure	सामी धिवातन्द	१-००	
Diet and Salad	G S Verma	5-00	
उपवास	B. S. Verma	21 30	
प्राकृतिक चिकित्सा विधि	N W Walker	15 00	
पंचमनत्र के रोगों की चिकित्सा	छात्र प्रकाश	१-२५	
आहार और पोषण	" "	२-५०	
मनोचिकित्सा	" "	२-००	
इन पुस्तकों के प्रतिरिक्त टभी विशेषी लेखकों की भी धर्मक पुस्तकें उपलब्ध हैं।	सर्वकार कलेज	१-५०	
विशेष धार्मिकी के लिए सुवीचन बाबा।	उपन्यास वीर	२-५०	
एम्. ए. ८१, एस. एम्. ८१, कलकत्ता-१			



ग्रामदान से ग्रामस्वराज्य

'ग्रामस्वराज्य की मेरी कल्पना यह है कि यह एक ऐसा पूर्ण प्रजातंत्र होगा, जो अपनी जरूरतों के लिए अपने पड़ोसी पर भी निर्भर नहीं करेगा, और फिर भी बड़े-बड़े देशों के लिए, जिनमें दूसरों का सहयोग अनिवार्य होगा, वह परस्पर-सहयोग से काम लेगा। क्योंकि हर एक देहाती के जीवन का सबसे बड़ा नियम यह होगा कि वह अपनी और माँव की इज्जत के लिए मर मिटे।' — गांधीजी

अब समय आ गया है कि इस देश के बुद्धिवादी, किसान, नाविक, मजदूर, सभी इस बात पर विचार करें कि ग्रामदान हमें ग्रामस्वराज्य की ओर अग्रसर करना है या नहीं? यदि हमें ज्ञात जाय कि हाँ, इससे हमें ग्रामस्वराज्य के दर्शन हो सकेंगे, तो यही अवसर है कि हम लोग इस पुण्य काम में तुरन्त लग जायें।

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति की रचनात्मक कार्यकम उपसमिति,
जयपुर-३ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित

कि यह प्रयोगशाला के निर्देशन के दायित्व का बतुल्यो निर्वाह कर रहे थे। सर्वसम्मति के निर्णय पर कने पहुँचा था सचता है और उसके लिए बिचने स्पष्ट की आवश्यकता है उसका दर्शन हम जगह हो रहा था। सर्वसम्मति की भावना को कायम रखने के लिए अनिवार्य है, उनके लिए जितना समय लगे, लगाया जाय, न कि समयाभाव में जेने-लेने कोई निर्णय पर पहुँचने की जरूरीप्राप्ति करके कुछ लोगों के असममान की योग्य दिशा जाय।

अन्य में मनाह और गगनाह की प्रशिक्षा में उपयुक्त सम्राज की सर्वसम्मति मिली, और जिन लोगों का विरोध था उन लोगों ने अपना विरोध बाधन किया। मनाह की शर्ती प्रसन्नता हुई कि इनके निकटिक के बाध सर्वसम्मति हुई। अथ अन्त्यत को हम सर्वसम्मति पर अपनी मुद्रा लगाती थी। परन्तु अन्त्यत महोदय ने कहा कि मैं नीचे मान लूँ कि सर्वसम्मति हुई जब कि जितने प्रस्ताव आये हैं वे सक्षम-केन्द्र हमारे कागज पर मौजूद हैं। किन्तु प्रस्ताव प्रस्ताव बाधन नहीं किया है? अन्त्यत महोदय एक-एक प्रस्ताव पढ़ने गये और उनके प्रस्तावक खड़े हो-होकर अपने प्रस्ताव बाधन पेटे गये।

इतना सब हो जाने के बाद अन्त्यत महोदय ने अपनी निजी हैमियन में कहा कि मेरा अपना प्रस्ताव बाधन है वह यह कि मैं अन्त्यत बनने के लिए तैयार नहीं हूँ और जिन चार नामों का प्रस्ताव आपने किया है उनमें मैं मेरा नाम बाध करने नीत नामों की अन्त्यत और अन्ती नाम लें। परन्तु इनका यह स्वकीय प्रस्तावक की मान्यता ही क्या। अन्त्यत, भाधन और भाधनो के बीच के अन्त्यत में वनकर भी समझौते की जाने की अन्त्यत के लिए तैयार नहीं आया तो उन्होंने तबने अन्त्यत की हैमियन में सभा का विसर्जन हम घोषणा के साथ किया कि सर्वसम्मति नहीं हुई, अब हम पर फिर से विचार होना चाहिए।

दो दिन की ही बैठक रखी गयी थी

लेकिन किसी निर्णय पर नहीं पहुँच सके की वजह से संवत्साह बाधन ने यह घोषणा की कि यह बैठक कम मुबलक न बने होगी।

बहुत कलने-मुलने और आग्रहों के बाद आचार्य राममूर्ति ने अपना एक सचोत्तर सभा के विचारार्थ सुझाया—श्री गजानन दास अन्त्यत ही और मैं अन्त्यत।

रतन में ही आचार्य राममूर्ति बाधनपुर चले गये, इसलिए अब तारीख की मनाही अन्त्यत प्रस्तावक बाधन न की। उन्होंने आचार्यजी का सचोत्तर पेट किया। इस सचोत्तर के बाध प्रस्ताव पास हुआ। इसके अनंतर बिहार आन्त्यत अन्त्यत के निम्न चार नाम सर्वसम्मति स्वीकृत हुए—

- श्री गजानन दास (अन्त्यत)
- आचार्य राममूर्ति (अन्त्यत)
- श्री विद्यासागरजी (अन्त्यत)
- श्री रत्नाकरदास शर्मा (अन्त्यत)

उन चार नरसों को यह सचोत्तर दिया गया कि आन्त्यत अन्त्यत के अन्त्यत अन्त्यत का सचोत्तर के स्वरूप को।

यहां हम बीजों की सर्वांशन विसर्जन से हमारे ही सभी शक्ति सर्वसम्मति का ध्यात इत तबन जाय कि सर्वसम्मति की मजिन तक पहुँचने के आग के जिनन

सर्वसम्मति होवे गुत्तर सामने आचोत्तर उनके निराकरण का सामूहिक प्रस्ताव हो और गुत्तराह में सर्वसम्मति निर्णय बिना जाय।

अन्य में बिहार के पुष्टि-कार्य पर कुछ चर्चा की गयी। विद्यासागरजी ने कार्यकर्ताओं से प्रश्न की कि सभी गांधी सचोत्तरपूर्वक धनितृष्टान समिपान में जुट जाने का निश्चय करें और अन्त्यत आग में यह प्रस्ताव की कि वे जिस प्रकार प्रकाश के समय बड़ा एकाग्र होकर लगे थे वैसे ही लगे जाय और हमारा कार्यभार करें। उनके लिए एक प्रस्ताव भी पास हुआ। सभी कार्यकर्ताओं ने समिपान में जिनन का निश्चय हाथ उठाकर दिया। अन्त्यत बाधन न बना कि यह अन्त्यत की वीने लीडी है। उन्होंने आगे के कार्य के लिए अपने कुछ सुझाव रखे। अन्त्यत अन्त्यत में भी अन्त्यत सुझाव रखे। फिर अन्त्यत अन्त्यत बाधन में आन्त्यत अन्त्यत के अन्त्यत श्री गजानन दास ने अन्त्यत दिया कि वे सब अपना आगन पहलू करें। अन्त्यत अन्त्यत की देर की गजानन दास की अन्त्यत अन्त्यत के मना का साथ लें। उन्होंने मना की अन्त्यत दिया तथा आचार्य प्रवर्त दिया कि उनमें वीने कमजोर कमें पर अन्त्यत बड़ी अन्त्यत की का बीज मीना वरा।

सुझाव

श्री अन्त्यत अन्त्यत न कार्यकर्ताओं के निमित्त रतन की चर्चा करने हुए कहा कि हमारे अन्त्यत के आग-अन्त्यत है। सर्वसम्मति और बाधन दोनों हैं। इसलिए हमारा प्रत्यक्ष यह होता चाहिए कि अन्त्यत के क दोषों को दूर करने में मदद करें। इसके लिए मुझे आग लोभी ने बचन चाहिए कि जिस व्यक्ति के बारे में विचारन है उनमें पढ़ने बाध करेंगे। सबसे आग उठाकर बचन दिया।

इसके अनंतर चार एक अन्त्यत आग हुए और उन्होंने एक व्यक्ति की बचियों का अन्त्यत करना आग को अन्त्यत बाधन ने अन्त्यत मुत्तराते हुए उनके बड़ा कि आपने सभी बचन दिया कि अन्त्यत अन्त्यत के पहले नाह करने। यह आई बिना

कुछ अन्त्यत अन्त्यत को अन्त्यत करने बैठ सब। मना ॥ बैठे सब लोग लगे पड़े।

अन्त्यत में एक आई आग अन्त्यत बाधन के लिए तो किसी उनकी अन्त्यत वरा वर बैठाता बाधन। वह आई बाधन कि मेरी अन्त्यत लोभी का आई है। अन्त्यत अन्त्यत अन्त्यत को बड़े मुता आग बाधन सब क पाठ ने आग शीर्ष, सभी आग मुत्तराते रहे। मना में और को हनी हुई।

अन्त्यत में बाधन के लिए एक आई आग आग को कुछ लोगों ने अन्त्यत आग के लिए बड़ा। इन पर अन्त्यत महोदय ने मना का आग रखने का निवेदन आग अन्त्यत के आग दिया कि आग अन्त्यत आग आग, आग आग की अन्त्यत मुता आग बाधन रख बाधन।

—अन्त्यत

सत्यमेव जयते

कार्यकर्ता साधियों के नाम

साधियो,

मुझे बहुत दुःख है कि राजगिर में उपस्थित रहने हुए श्री अस्पृश्यता के कारण सम्मेलन में आप लोगों की सेवा में हाजिर नहीं हो सका। राजगिर-सम्मेलन भी सर्वोदय-कानि के लिए एक ऐतिहासिक घटना मानना चाहिए। विहार-दान के करोड़-करोड़ पूरा होना और अनेक राज्यों में राज्यदान की सम्भावना प्रकट होना कानि के लिए बहुत बड़ी उपलब्धि है।

यह सही है कि कानि के लक्ष्य की दिशा में सभी कोई ठोस निष्पत्ति नहीं हुई है। यह भी सही है कि व्यापक रूप से बिना किसी विशिष्ट समुदाय के संगठन के, विविध व्यक्तियों तथा सरसामों के पुनर्पात्र से तथा आम जनता की सह-सुन्नति से, जो इतना बड़ा काम हुआ है उसमें अनेक गमलियाँ और भुटियाँ रह गयी हैं। अतएव केवल उन्हीके लक्ष्य-लोभा किया जाय तो लगेगा कि धायक हम प्राबल्य के कोई सार नहीं है। लेकिन जितना हुआ है, प्रसार उतने का ही हिसाब किया जाय तो स्पष्ट मालूम होगा कि इतिहास की किसी भी कानि में इतने कम समय में तथा इतनी कम शक्ति से इतनी बड़ी निष्पत्ति नहीं हुई है। देश के आम लोग पाँच लाख पहले मानने से कि रामदान का यह विचार गमन-विहार है, यह अभी पूरा नहीं होनेवाला है। लेकिन पाँच लाख बाद देश के अनेक बुद्धिजीवी, आम जनता, तथा प्रसवार्थ के सम्पादन मान्य कर रहे हैं कि कामारा परिस्थिति में रामदान की यह दिशा एक निश्चित प्रयत्न कर लाती है। किसी कानि के लिए ध्यात मान्यता एक मुख्य बात होती है, यह आप लोग सब जानते हैं। इसलिए सभ्यता होगा कि आपने कानि का मुख्य दायरा धार कर लिया है।

यह सब जो हुआ। इतना होने से आप सब भारी-बहली पर एक बड़ी जिम्मे-दारी का गयी है। रामदान मान्यता की इस प्राथमिक निष्पत्ति ने देश की सभ्य-प्रगत जनता के मन में एक सपना का निर्माण किया है। लेकिन इस सपना की मुख्य दिशा यह है कि जनता मानती है कि राजनैतिक दलों के दमन के से धायक नारीवाले धारर उसे मुक्त करदे उसकी यह प्रतीक्षा नहीं दिखाई देती कि उसे खुद मुक्त होना है, बिना जोर-उत्ते माय गम हुए छोटे-छोटे कार्यकर्ता केकर यह बतायेगे।

फलतः पात्र आप सब कार्यकर्ताओं के मामले यह जिम्मेदारी है कि आप जनता की इस बात के लिए प्रयत्न करें कि यह प्रपने ही संस्कार, साहित्यिक नट्य-तत्त्व धुपपात्र में धाय के सभ्यता के समु-दय में मुक्त होने की कीर्तिमान करें।

राजगिर-सम्मेलन के प्रसार पर तथा उनके बाद मेरे विभिन्न मुद्रों पर प्रसार करने के कि कानि के विचार की सभ्यता के कि मैं व्यापक रूप से आप लोगों के पात्र पहुँचें, लेकिन दुर्भाग्य से इस वि-मेश स्वस्थ पूर्ण रूप से मान नहीं देता है। पत्र में बहुत जगह पर नारी पर सभ्यता।

इसलिए भाई सम्मेलनियों व मुक्त मुद्राया है कि मैं समय समय पर कार्य-कर्ताओं के नाम पत्र प्रसार करवा विचार प्राप्त करना रहूँ कि उन्हें करना क्या है। समुदाय में जहाँ-कौशल का-कि हम-मे-ज-मरिने में मु-द-वार पर दाया धायते सभ्यता का।

इसलिए मैं चाहूँगा कि धायकी काय के निमित्त में बड़ी सहा-दे, या किसी सभ्यता में जहाँ-ही, तो धाय मुने पत्रि-परिभाषा, मर्य मेरा मर, राजपाट, धारालुमी-र के पने पर पत्र निम्न।

आपके पत्रों का उत्तर धायक-भक्तता तो नहीं भेज सकूँगा, लेकिन तथाम पत्रों के उत्तर में 'पुनः-पत्र' के जरिये आपके पात्र पहुँचाता रहूँगा।

खरब पहले मेरी सभ्यता यह है कि धाय अपने देश में प्रसार-स्तार पर तथा पचास-स्तार पर मोठियों का सगल करे। मोठियों के सर्वा करों के लिए धायकी कोते में हम-मे-ज-मर भोके किसी रिवाजें मौजूद हो रहनी चाहिए। बिना-मौजूद ही न रहें, धायकी उन रिवाजों को पत्रक पचाता भी होगा। धायकी व्यापक्य द्वारा सभ्यता सभ्यता रहना पचाता। मैं हमेशा कहता हूँ कि धायक के पुनः मर हमने 'धायदान' का धाय फैलाया है, धायी तत्त्व धाय का पत्रि-धाय करवा है। बिना-धायकी के निर्देशा-धायक धाय पुनः धाय के काय के साथ धायक हम जनता के सामने विचार की स्पष्टता के साथ नहीं रख मरें तो हम जीनी हुई सभ्यता धाय जायेगे।

मुने धायक हैं कि मेरी दुर्गती मेरा के धाय गमनी मान लेगे।

धाय सभ्यता मापी धीरे धाय

धायकों के नाम

(१) राज्यदाय के दाय धाय ?

धायदान में धायधाय

—राजगिर

(२) नारीधाय धायक —बिरीग

(३) धायदान धाय गमलाय

—धीरे धायधाय

(४) धायधाय धाय —रिनाभा

(५) धाय धाय धाय

श्री धीरेन्द्र भूजसदाय का धायमान दिग्दर्शक '६९

११ मे १३—धाय धाय, धायधाय (उत्तर धाय)

१४ मे १५—धायधाय धाय, धायधाय

धाय, धायधाय (उत्तर धाय)

१७ मे—धायधाय, धायधाय

धाय धाय (विहार)

मेहनत का मेहनताना—कितना ?

कोई नहीं चाहता कि जिनके ऊपर कोई सार्वजनिक विमर्श-
शायी है, और जो सरकार के किसी विभाग या किसी दूसरी संस्था
से काम करते हैं, वे तकलीफ में पड़ें या विमर्शवादी को निषेध
के लिए जिन साधनों, सुविधाओं की जरूरत है वे उन्हें न मिलें।
कितने दुष्ट और खराबों को इस बात का ही हौसला है कि वे अपने
परकारी को

[illegible][illegible]

कहा था कि तब से कि हमारे इतिहास के बाद है।
 जितने नव शक्ति हैं जितने नव शक्ति हैं जितने नव शक्ति हैं
 नहीं हो रही है। जितने नव शक्ति हैं जितने नव शक्ति हैं
 ही है। जितने नव शक्ति हैं जितने नव शक्ति हैं
 ही है—एक नव शक्ति है। जितने नव शक्ति हैं

[illegible]

हय वर दूर देश के रागी हैं, बैजिन देवाचारियों की बुनिया
बनो एक नदी। राज की एक नदी है और वायव्य हमारा है
नारो है, एक ब्यान की कौशिक की नदी है। बहुत कुछ हमारा
राज्यो, मेरी नदी रह गया। ही पृथ्वी के पारमो-महा-
नदी और विजय का यह। पृथ्वी को ऊपर ये व प्राचीनता में
नदी के इतिहास हमारा है, और हमारा वाहना का वि-
नदी के जल बहो हो, और हमारा वाहना का वि-
नदी के जल बहो हो, और हमारा वाहना का वि-
नदी के जल बहो हो, और हमारा वाहना का वि-

[illegible]

दिन दुनिया की सेवा में, रात परमात्म-सन्निधि में

वर्षों की रचनात्मक सत्ताओं के प्रतिनिधियों ने जो प्रस्ताव बाज़ा के सामने रखे, वह ठीक प्रकार का है—“नहीं, पन्द्रहवीं में जितनी रचनात्मक परभाव है, उसमें वही प्रतिनिधि ‘व्याप्त निवास’ में डबड़ा हुए। हम सबको कुछ सुशोभित कि प्रत्येक साल साहस के धर्मगत के निमित्त में साधक भी निवृत्त में साधक हुए। हम सबकी यह शक्ति है कि जब साधक विनाश निवास-सोपानम दी रहे। यहाँ का साधक निवास-सोपानम है कि वह लाभदायक श्रेष्ठ प्रेरक होगा।”

बर्ना के होराग भाई की व्यवस्था
मिट्टी के बरतवा जि पू० क.भीमी ने
मेवाप्राम ने लिखे ता० १७ मार्च, १९४१
के एक पत्र में यही सूचित किया है—

"मेरे जाने के बाद कीम कह सकना है कि बिगोबाजी अपना स्थान वहीं नहीं करेंगे ?" हमसे बाद पू० बाबा ने कहा—
सेवाप्राप्त की स्वापकता !

बाप लोगों में मैं बहसूँ रहा है,
 जम बार में भारत के लोको की धूम
 साथ तो में लोग भी ऐसे साथ करे।
 इन्किल्लत हम शिष्य में आपकी साथ बहसूँ
 कीं करता हूँ। वहीं। यह माया ही था
 है और जहाँ वह भरा हाथुकी है भावना
 था, मेरी ध्वनी भावना यहाँ समुद्र हीनी
 है। जहाँ तक लहलहाता मैं मयात है, यहाँ
 मैं सब प्रकाश की ध्वनिध्वनि है। हमीना सब
 प्रकाश जो मेरी भावना का ही बण्ड है।

मम मैंने यह जाहिर किया था कि एक-एक होने का नियम बहाना, समुदाय में होने का प्रथम निर्णय नही होगा। ऐसा क्यों ? किया जास कि जबरदस्ती मैंने देखा है। तबतक एक स्थान तय किया जाय और वहीं हो। ३ दिन के निर्माण का परदेस क्या है ? दूसरा मुक्त नदरेष्ट, सत्र राजकी। मते ७-७ दिन का निर्णय करके एक स्थान में ७ मान भी रहे।

हो। जिनके निर्णय ३ दिन का रहे। ७-७ उनमें सामगी रहो है। नाकने के सत्य-मम साधनाना भी द्रष्टि रखी

है। प्राण वीर्यरूप, यहाँ रहने का एक कर्म और 'रजस्रम भवन' के वनाम 'चादि' निवास का 'जाति-वन्दन' में रहूँगे प्राण रूप नहों प्राणरूप, योकि यह सेवप्राप्त ही है। प्राण ने प्राण की अर्थात् भावने हैं तो जगमें यौष होवा है। चादि-भावने हैं यह चादि कि बाबा पदों में है तो भी यद में प्राणरूप में ही है। सेवप्राप्त की सेव-प्राप्त होइ ही मानव में उच्च की मेरु-वर्तिक को हम प्रायति करते हैं।

मान एक भाई, धरती के मोम-
सीड़ी शाये थे। उनसे छद्मा का मुक्कं
महोत्सव है। बूढ़ा ग्यागुर्बक राष्ट्रीय
प्रायः उन्हीं वस्त्रों है। ये कई पुत्रों
विश्व उन्में है। उन् मुक्कं महोत्सव के
दिन व मुः पुत्र है। मैं कला, शास्त्र-
मिक उन्मिनि है व तीर्थ कौटिल्य,
मिक उन्मिनि वा प्रायः वन
हरिपुत्र।

विनोबा

[illegible]

यत् यत्र मौजने इष्टं तेन सह सय,

किया कि इसी क्षेत्र में मुझे रहना चाहिए, ऐसा धारणा मेरे मन में बैठा होता चाहिए। सात-सात दिन का नियम करने में यहाँ कायम के लिए भी रह सकता हूँ। हम प्रकार सब तरह में पूर्ण मुक्तता देना धार्मिक दृष्टि से भी लाभदायी है। मैं यह नहीं जानता कि यह भी ठीक समझ सका या नहीं।

अभयार्दिन व्यापकता

प्रथमी में बोल रहा था कि जब बापू
 जीवन्त थे मर जन्मे पाप जाने के लिए
 १ मीन चलता रहता था जल के घटों में,
 या २०० मील दूर जात रहता था जल से
 ताबरमयी मर्दों के। ऐसित प्राण प्राण से
 बाहर रुतनी हों और जलकी मुलायम
 कानटी हो तो मिर्च काँच बरद कलम हो
 देवी हो। प्राँच बरद कलम तो गुल्म मुना-
 बाल चुक हो जाती है। वह तो अनुभूति
 है, बात क्यों होगी है ? क्योंकि वे व्यापक
 हो गए हैं। पहले एक देह में जा सीमित
 थे, तब किसी भी व्यापक होने में
 कोई पथ नहीं, फिर भी उग व्यापकता
 को मर्यादा जानी थी और प्राण वह व्याप-
 कता बनाम प्राण है। प्राण वह सीमित
 नहीं है।

प्राध्यात्मिक एतकि के छीर भुति के
ये तौर पहनु हैं। यह ध्यान मे प्राप्ता हो
गो इन प्रकार कोई सीमा का बन्धन छान
अपने सब स नहीं रह्यो।

पक्षी प्रजापक्षी के शुभले बड़ा दि
७ दिन वहाँ रुकें और ३ हाथी बाहर
रुके। और तीनों रातें वहाँ रुकें। मरने
के ३० दिन होने दें, उपरान्त ३७५ दिन
वहाँ, २२-२३ दिन बाहर और तीनों रातें
वहाँ। यानी शव में तीन जारोंका हो स
के। वेलाशय या रुकें हैं, ऐसी आख्या के होते
के निंद बाँझें। यह पक्षी है। यह
मान मुझे एवम यें पक्षी है।

येरा मुदावि है कि इसमें जो तत्व है, वह तब हब और मृदु बने और गव नि हुनिया की गेवा में सदा गव रहने परमात्मा की मानिनि है, ऐसा कर, गने वो मनुष्य एव होय। यह में परमात्मा के पास जावा और नि में उनकी

लोकतंत्र बनाम लोककल्याण

[आज का शासन-तंत्र न्यायिक के स्वतः और स्वतंत्रता के मूल को समाप्त करता जा रहा है। जिस 'राज्य' को हम लोक-कल्याणकारी मानते हैं वह अक्षुण्ण रहितता अक्षुण्णकारी है यह हम खेले से मान्य होता। इंग्लैंड के सर्वमं ने निम्ना गया यह लेख यही के बड़ी अधिक भारत पर जानू है १-१००]

कम लोग साफ-साफ सोच पाते हैं कि हमारे मोहन में क्या पारवी था बंधी है, लेकिन सभ्य हर आदमी यह मानने लगा है कि सरावी बहुत गहरी है।

जब तो गारा पहिले पार्लियामेंट के 'रिफार्म-बिल' पास हुआ था। उस वक्त यह माना जाता था कि अगर स्वतंत्रता का यह धर्म है कि सामूहिक निर्णय में भाग लिया जाय, तो यह माना गया कि पार्लियामेंट की मदद में सबकी भावना होनी चाहिए। उस जमाने में यह बहुत बड़ी बात थी। लेकिन तब से काँचें इतनी बढ़ल गयी हैं कि अब हम बात का महत्व बहुत कम रह गया है। सभा के किनारे ही मने सोत और रचना विकसित हो गये हैं जिन पर न्यायिक का कोई बंध नहीं है, और जिनके सम्मुख में उनकी राय की कोई प्रशंसा भी नहीं है। आज हमारे जीवन पर प्रत्येक चीजों का प्रभाव है—मोटर कम्पनी, कम्प्यूटर, टेलिविजन, निर्यात आधुनिक चीजें, खेल-सम्बन्ध, निर्माण के सफल, पैग, धीमा, बड़े-बड़े स्टोर और सुपर-मार्केट, और विज्ञापन एजेंसियाँ। ये धारी चीजें निजी व्यापारियों के हाथों में हैं, यद्यपि शास्त्र में वे सब 'पब्लिक कर्पोरेशन्' हैं। इनमें से एक-एक की कम्पनी उतना लम्बा चल सकती है जितना सन् १८२९ में पूरी ब्रिटिश सरकार नहीं चल सकती थी। इतना होने पर भी आज हम बात की चर्चा नहीं हो रही कि इन कम्पनियों की सत्ता नैतिकता के बगैरे चलायी जायगी।

ये कारण काफी हैं किन्हे लेकर यह किन्तु होना चाहिए कि लोकतंत्र इन परिवर्तनों के साथ साथ कैसे चल सकेगा। प्रान्दर द्वायनवी ने हाल में लिखा है कि जब पार्लियामेंट गुरु हूँ तो उसके पास जितना काम था उतने अधिक काम

आज की 'निम्न जीवन' के पास है। आज तो वेल्थमिस्टर के एक-एक विभाग इनने भीकाय हो गये हैं कि अब पर किसी का कंट्रोल नहीं है।

यह मोबा जा सकता है कि लोकतंत्र के लिए यह जरूरी है कि सिधन का एक विभाग हो जिसमें हर मजिस्ट पर मामलों को डायरी भेज दिया हो और वेल्थ गोवनाले अधिकारी उस पर ध्यान करें, ताकि नगरिक के निर्णय और नियंत्रण से काम हो। इनसे यह नवीन निकलेगा कि 'राष्ट्रीय सिधन नीति' वाली कोई चीज नहीं हो सकती, क्योंकि सिधन के बिना निर्णय-निर्णय में, बल्कि व्यक्ति-व्यक्ति में, बचने रहते हैं। उपाय-नैतिकता तोभी नीति हो सकती है। यह बात अनेक दूसरी चीजों पर भी लागू हो सकती है।

पार्लियामेंट की हैसियत घटी

कहा जाता है कि ऐसा करना प्रभावशाली है क्योंकि पार्लियामेंट के मेम्बरों को हम लुप्त चुनते हैं, लेकिन सामंजसिक जीवन की यह विधि बात है कि जैसे-जैसे सरकार का कार्य-क्षेत्र बढ़ा है, पार्लियामेंट के मेम्बरों की व्यक्तिगत हैसियत और शक्ति घटती गयी है। इसका कारण जाहिर है। जब स्वयं मोटर का प्रभाव घटना गया है तो उनके प्रतिनिधि का भी घटा है। सब बात यह है कि पार्लियामेंट की सत्ता बहुत असामान्य स्थितियों में ही प्रकट होती है, वही तो सामान्य नैतिकता की प्रभाव को बढ़ाती है। पार्लियामेंट और सभी दल प्रभाव के सब तरीके रहते हैं। ऐसी हालत में न्यायिक का मुख्य काम है कि यह पुनर्स्थापना कर ले, कम-से-कम का काम है कि वह जाहल में चलता रहे, दूसर-उपर न जाय

मंजी का काम है कि वह बड़े प्रभावियों का साथ दे, और ऐसे निर्णय न ले जिनसे चुनाव में उनकी पार्टी पर प्रतिकूल प्रभाव पड़े।

ऐसी पार्लियामेंट की भावाज मार्ग-जनिक मामलों में निर्णायक कैसे होगी? उनके साथ में घटनाओं का होना नहीं है। उनका इतना ही काम रह गया है कि मजिस्टरी के पीछे चलने की कोशिश करती रहे। मोटरकार का विकास एक उदाहरण है। पार्लियामेंट का कोई निर्णय नहीं था कि यातायात में कार का क्या स्थान होना चाहिए। लेकिन आज हालत यह है कि कार का उत्थापन औद्योगिक मशीन का एक बड़ा प्रभाव माना जाता है। उसके लिए मरक बजाना सार्वजनिक सर्व का एक बड़ा प्रभाव माना जाता है। यह जीवन सोचता है कि कारों के कारण किस तरह सड़क में गाड़ी बर्तनी (स्म) बढ़ती जा रही है और करो के कारण मशीन जीवन दूसर होता जा रहा है।

प्रशासन की विकसित व्यवस्था हो

आज पार्लियामेंट इतनी कमजोर और शक्तिहीन हो गयी है कि उसे लोक-पानव का वही और धर्म शास्त्र नहीं पानव जा सकता। न्यायपालिका के लिए मोर्चे तक एक व्यवस्था तोड़ना ही है जो देश के सारे जीवन को चला रही है।

जैन नहीं देना सकता कि यह स्थिति ऐसी है जिसमें अवसरान बुरावा (मजदूर-पत्र) पत्र हो रही है? विचारियों के अवसरों को देखिए। यह प्रमतीप उस वक्त हो रहा है जबकि लोगों के अधिकार के सामने सभी पक्षों में गरी। और जो घसतीप सब विचारियों में प्रकट हो रहा है वह सब औद्योगिक मशीनों के प्रकट होना।

धर्म ही जीवन के नियम और संचालन में न्यायिक इतना प्रभाव हो गया है। उससे यह असह्ययस्या उगे सबसे अधिक हुए देती है, और यह सदा के अधिक विचार का कारण है। पावर यह एक बड़ा कारण है कि लोग आने

को समझ के दिया की किन्ता मे धनक बाते जा रहे हैं। मे मानते ही नहीं कि समझ के प्रति हमारी कोई नैतिक जिम्मेदारी है। ऐसी मनुष्य विषय पर तीन सम्मता टिकेगी? फिर भी हमारी सम्मता माने सरकारी को बिना छद्म धनक कानी जा रही है उसका दुरुपचार किया होगा?

जब यह होना है तो जन्म-मे जन्म प्रभाव की ऐसी व्यवस्था होनी चाहिए कि नीति-आत्मकी मुख्य श्रित्य ही नहीं, बल्कि गेजमरी की व्यवस्था भी बचा, गाँव और बाँहों के ही द्वारा हो, न कि मरदार न किनी सुदूर, भारी-भरम केज मे। न्याय में बचा वृत्त हो गयी है कि कृषी की व्यवस्था स्थानीय वाह-कर्मियों की मीर की जाय। इसका मर्म यह है कि लोगो ने मान लिया है कि मोट्टा प्रभाव का सब फल ही चुका।

नियम का अधिकार नागरिक का दुसरे लोग नहीं कि ये बाई-मरिजियाँ विपरीत की मनी, ट्रेडिंग, धर्मशा, शास्त्र-मय, विविध धार्मिक का नाम बने कर सती? इन बात का अनुभव और समझ तो नौकरशाही का ही है। उन्हें सोचना चाहिए कि लघु के बचाने मे सब सरदार की सारी मनीय दूट वाली है, यहाँ तक कि सरकार के मुख्य लोग बई बाँह सेवा छोड़कर भाग जाते हैं, तो साधारण लोग कैसे काम बचाने हैं? मनुष्य यह बजला है कि बाय केजित सामान के नाम म को कुछ बजला है उनमे से बहुत कुछ विस्तृत बेजार और प्रभावपूर्ण होगा है। कोई उम्मत नहीं कि स्थानीय व्यवस्था पर केजित अनुमान लगा जाय। यह बजला कि स्थानीय लोग माने सामंजसिक बानी मे रहि नहीं लेते, कोई धर्म नहीं समझा। फिर न लेने का एक कारण यह है कि लोग जानते हैं कि सारा काम ऊपर के नायब-मालूम के अनुसार होगा है। स्थानीय ईंटके तो बेजान और कारिर होनी है। जो धार्मिक लो बहुरा दुरुपस्था भी चाहते हैं वे जानते हैं कि सारा को बई बहुरा और है।

घोर श्रिती नाम का प्रयोग हमारी राय से बड़ी धार्मिक अधिकारियों की बचों मे निपटित होगा है।

यह समझा हुआ है कि अगर बनी केजित सरकार अपने अधिकार मेनीय दुरुपस्था मे बाई दे तो बिनेबीकरण हो जायगा। राजनीति मे सत्ता के दो ही स्वरूप होते हैं—एक, या तो नागरिक सुद-अ-पुन अधिकार का प्रयोग करें, या उनको घोर से दूसरे प्रयोग करें। प्रत्येक प्रयोग का यह धर्म नहीं है कि दूसरे कि निर्णय का अधिकार हमेशा नागरिकों का ही होगा। दुरुपस्था का नहीं। प्रस है ये दूसरे लोग हैं?

नौकरशाही को समझ नागरिक मे सचमुच ये दूसरे उनके चुने हुए अधिकार नहीं हैं। स्थानीय और राष्ट्रीय दोनों स्तर पर वे उस अधिकार के धर्म हैं जो सादरद्वारा मे संचालित होनी है। मिडल यह है कि नागरिकों के कुछ हदस विस्तार एक सरकार बचाने है, घोर कीलिट के भीतर बहुरा, या बाहर दूर, सरदार के विभाग बचाने है। लेकिन बजा मरदुग म लेगा होगा है? जिस म को की 'विरोध' से बचती नहीं बँटी उनका सेवा होगा है? घात म जिसकी बचती है? कमीटी ऐसे मामलों मे नहीं होनी जो धनधारक महत्व के होते हैं। उन म की कोई ऐसा नाम बर समझ है जिसे उनके विरोध म पवद करें। बसोटी होनी है मित के नाम मे। समझ का काम तो दीपित निर्णय से ही होगा है।

फरवरी, '६९ मे 'ही स्केलेट' के मेसक मे ऐसी नी ने लिता था -

दीर्घवता, प्रभावित पुनर्मंडन सविधान का सुधार ' इस बात मे चोर्न हुआ मे हैं। इसलिए हम मे कुछ ताजगी भर है। लेकिन मरदा यह है कि जब 'नाटि' बायेगी तो वह नौकरशाही की नाटि होनी। उनका हमे समझने के बाकि अधिकार निर्मेगे। नब नौकरशाही मात्र की धर्मशा धार्मिक सज्जम विचारि देगी, उही अनुवाद मे हमारी दुरागा और धार्मिक बड बायेगी, हम भीर बाधिक समझ और पराक्रमनी ही बायेगे। ऐसी बात नहीं है कि नौकरशाही कोई काम मान्य या अधिकार-किता के कारण करेगी। बल्कि जो कुछ करेगी वह सुविच और समझ की बनिबायता के कारण करेगी। प्रभावत वा तक नागरिक के तर्क से बिज होता है। जब धर्मपर है कि सामान्य नागरिक को उनका प्रभाव, उनका स्थान, और उनका महत्व जो रिटर्न पचास बरों मे हमने जिन नियम सजा है उसे बाय दिया जाय।'

यह बहुत लेनी है। बिर्न एक बात है जो सवात लेनी चाहिए। नागरिक को उनका महत्व दिया नहीं जा सरा। उनके धरा हो जाना है, और बई होकर धरने स्थान को बाय सेवा है। अगर बर ऐसा नहीं करता हो गेसा है मित करने अधिकार की सोचना।

—मुत्ताई-अनुपूर '६९ के 'रिजमिंग' के एक लेल के आधार पर—समस्या का।

वर्तमान समस्या सामाजिक अस्वस्थता

वर्तमान समस्या की सबसे बड़ी समस्या है, सामाजिक अस्वस्थता। धर्म का मनुष्य हमारी है, उसकी मनेन दुसरो के लोको मे है। यह एक प्रकार का 'सत्या-मानव' है—मेगा मानव है, जो मानी बुद्धि, विवेक और नियम के परे दुसरो धर्मिकों काय बचाना जाना है। बही स्थिति मर्म है—बादे बह लोकाय हो वा धर्मधारक म। इन धर्मधारक इन बात की है कि मनुष्य को मनुष्य के सम्पर्क मे रखा मने। सल्ले मे हब यह मरने है कि हमारे माफो सत्याय मानव मात्र के पुनर्निर्माण की है, निमने बह सामाजिक जीवन बिना बडे।

—अनवरत माराण



तपोपूत ठक्कर बापा

[१६ नवम्बर, '६१ को सारे भारत में गांधीजी के धर्म्य मायो थी ठक्कर बापा (श्री धर्म्यताज ठक्कर) की सोनी जयन्ती मनायी गयी। इस अवसर पर प्रस्तुत है ठक्कर बापा ॥ तबराक सम्पत्त में ध्याये एक मुप्रसिद्ध सम्मान सेवक श्री चन्दनसिंह भरकतिया का यह लेख । —सम्पादक]

मेरी बहुत इच्छा रही कि मैं समाज-सेवा को अपना निगम बनाऊँ, पर यह बाध बनी नहीं। गांधीजी के विधायक कार्यक्रम की सुझ पर गहरी छाप थी, लेकिन दिन के लिए मुझे व्यावहारिक जीवन ही चुनना पड़ा। उन दिनों मैं बड़ी सलह के साथ रचनात्मक सस्थाओं के काम को तथा उनसे जुड़े सेवकों को देखा करता था। अपनी मर्चाया पड़वाना था कि मैं बीसा जीवन नहीं जी सहीगा। पर मन ही मन यह प्यारना मुझे थी कि मैं इनसे बिना सहायक बन सकूँ, वरुँ धीरे प्रवृत्तियों के बितना रस के मरुँ, जैसे की कोपिया कम्। सन् १९४० में ऐसा धव-वार मेरे हाथ बाया। व्यावसायिक परम्परा के से एक हजार रुपया मासिक तछ की जुगाट में रचनात्मक कार्य के लिए करने की सधि पा सका। मुझे लगा कि मैंने बड़ी बात मनायी धीरे सीखा थी हृदयनायक सुन्दर के पास पहुँचा। व्यवस्था, पड़सि धीरे अनुशासन के माते मैं 'सर्वेंट्स आफ इन्डिया सोमायटी' को बहुत उनी मानता था—मो मुझे कार्य की दिना 'गांधीजी का निधायक कार्यक्रम' लगनी थी। एक विचार मन में भाया कि राजस्वा ॥ रचनात्मक सेवकों का एक सघ 'सर्वेंट्स आफ इन्डिया सोमायटी' की थेली का बने धीरे इनी रचना के माय मैं की कुजम् से मिलने गया था। उन्होंने सलाह दी कि मैं भी ठक्कर बापा से परामर्श कम्। बापा ने दोनो प्रादर्न का मुन्दरगम समख्य हुआ था। मे विचार मे गतिविधियों परगारा के ये, बाकना मे दीर्-मुमिको के सेवक मे धीरे अनुशासन मे 'सर्वेंट्स आफ

इन्डिया सोमायटी' की उच्च परम्परा के पासतरार थे। कुजम्बी का वम सेकर मैं बापा के पास पहुँचा।

बहु पूर्व स्नेही

इनके पहले मैं बापा से नहीं मिला था, उनके व्यापक धीरे कर्मठ जीवन के बारे में मैं सुन चुका था। बापा से जब मिचने गया तब मैं धपने ही स्थान में इता चुका था धीरे मानता था कि एक ठोम योजना लेकर उनसे मिल रहा हूँ। उन्होंने बड़े धीरे से मेरी बात सुनी-समझी। मुनघर मे यह गोचना थी कि

चन्दनसिंह भरकतिया

राजस्वान मे विभिन्न रचनात्मक प्रवृत्तियों मे लगे सेवकों का एक सघ बनाया जाय धीरे थे उसके धानीवन मदस्य वनें। इस तरह भास्तर होकर मिनीमुची ताफत रचनात्मक कार्य मे लगामें। इसमें उनम निश्चिन्ता, समूह शक्ति धीरे अनुशासन बीदा होमा। ठक्कर दाया ने इससे दिनचर्यी ली, योजना के तब पहलू समये, उसकी गहराई में गये, परन्तु मुने ऐसा नहीं गया कि वे इससे कुछ पढने के लिए प्रस्तुत है। धीरे तभी गया कि जीवन-मुमिको का यह समर सेवक बहुत ही पुष्ता कदम उठाता है। वे धीरे भी बीतर मये धीरे एक हजार रुपया मासिक की अर्ध-व्यवस्था की मुनिवाद लगनी। यह जानकर कि मेरी व्यावसायिक धर्म के अनुशासन यह राशि सेठ गोविन्दराम सेरतरिया के द्वारा मिलेगी उन्होंने भीमे सेठ साहय से बात करके की इच्छा प्रकट

की। गांधी छात्रवीन, चर्चा-मनिरा, मेट-मुपानता प्रादि मे धीरे-धीरे एक साल तक लग गया तब कहीं राजस्वान मेवक सग की रचना हुई।

मैं तो मुनघर-मुनघर की कल्पना लेकर सतके पास गया था। परन्तु उन्होंने धपन धीरे मे मुझे भी वीय निपा। धोडो धीव मुझे हुई, लेकिन प्राक्चर्य यह हाथि उनके प्रेमिन् स्पर्श में उनकी धोडो छात्रवीन धीरे पुष्ता कदम का मे भक्त बन गया हूँ। यह शक्ति फिर बचपन बढती गयी। बाप से कई प्रवृत्तों पर उनके मिलने, चर्चा करने और सलाह लेने के अवसर मुझे मिले धीरे सगलार ग्यारह वर्ष तक मैं उनका स्नेह-आजन बना रहा। उनसे सीट साकर भी मन मे शक्ति ही लगनी। बिना किसी स्थ-स्थाय के धीरे बात बढने में दाया कभी नहीं चुकने। बात दृढती, मन सद्गु होना, भाषाव सगता, धैरिन फिर भी उनके प्रणि धडा जगती।

मिश्रस्थायी

उनकी दृष्टि बढी तीव्र और निमलकारी थी। उसस्थान सेवक सप मे थिरे जतिनासे धर्मियों के नाम गावने धाये तो शब्दे-धनु मुने हुए बर्च-काय-बर्ताओं के नाम बापा मे दू दू दिये। बने बनावे साधक-गणस कार्यकर्ताओं की जैसे वे सवा साग बाप हुट्ट ? वे दोन सह-विनान मे पाव लें, धपने अनुमर्श का नाम दं, लेकिन बायकर्ता तो मय ही जेन चाहिए। धीरे, राजस्वान मेवक सप एक तात तक मेवक एय की कार्यकर्ता छुटा मगर, बय कि उनकी तातत पन्द्रह कार्य-कर्ताओं के धोमशेन की थी। इसी तरह उनका बावह यह भी रहा कि सघ की कार्यकारिणी मे मेवक र्थाकी, या वेवक विचारक या वेवक पूर्ण सधय के कार्यकर्ता ही नहीं रहे, मय सद्ग के योगो का मिनामुना रूप हो उगवा। सेवक दाई, नर्ता रडेये धो उडे धपने-धपने मरवार दोडने का धीरा नहीं बातेरा। दूय मे मे काय धडा बढने की अद्भुत ताति बापा मे थी। धीमे की उगना रहने पर भी खर्च कम्मे में वे बहुत निश्चयी धीरे

एक बार तभी तो मैंने सोचा कि मैंने जो कुछ किया है, वह सब कुछ ही नहीं है। मैंने जो कुछ किया है, वह सब कुछ ही नहीं है।

हम हूँ। साथ-साथ ही जटिल बीबीया में
हमारा ये काम अत्यन्त ही कठिन है।
हमारी अनेकानेक हस्तियाँ इसका
प्रियेकारी याद की लेनी चाहिए। पर
हमारे ये बहुत ही जटिल काम हमारे लोभों
की प्रभावशाली, बीबीया के अत्यन्त कठिन की
महत्ता नहीं। धीरे-धीरे ही तो उनके
मन का जोर नहीं हो पाया होगा। जैसा
यह कहें। हमारे उद्योगों में वह अत्यन्त
जटिल है। हमारे लोभों में दिया।

[illegible]

प्रसाद की नीतिनामे बाबा अपने प्रति
 निष्पक्ष थे। मुखिया की पाव पत्रकी भी
 नहीं मने थे। बम-मिलन काटुको तो
 बाबा ब्रह्म बनाते हुए थे ब्रह्म-ने
 कतिपय समय बनाते हुए थे ब्रह्म-ने
 "बाबाजी को अपने पास बसना का दिया
 एकता भाषि" बाबा ने ब्रह्म भोजन
 की निमित्त लाया ब्रह्म-ने
 बाबा ब्रह्म-ने ब्रह्म भोजन
 की भाषा की बाबा ने ब्रह्म बा बाबा
 की भाषा की बाबा ने ब्रह्म बा बाबा
 की भाषा की बाबा ने ब्रह्म बा बाबा

नये। तब १९९९ को सोने में निमित्त न
 यने व्यवसाय में भारत को आकर्षित के। मैं
 हुआ था और गहन ही वापस में विनय
 उनके घर पहुँचा। यदवद होकर वापस
 उनके पौत्र को—“वायो, जिय
 गये मे भारत हो जगने अपनी छवि
 वायो। मैं वायो के हैं और मुने प्र
 नवाँ प्रान्त हैं।” मैं मुने देर वापस के
 वायो वापस था, यदवद मुने वापस के
 र गयी। निमित्त वापस को मुने प्रान्त न
 को फिर वापस के। फिर तब १९९०
 मुने वापस था, यदवद मुने वापस के

[illegible]

प्रभिनन्दन विद्या । वे तो प्रभिनन्दन के

[illegible]

‘गाँव की आवाज’

प्रामाण्य का आवाज' सन्दर्भवाचक वाक्यिक सम्पादक आचार्य रामचन्द्र

गर्व-गर्व मे प्राप्तस्वराज्य की स्थापना में प्रयत्नशील भाव
की प्राप्ति के आह्वान के बिना तथा वनाद। जापा सरज तथा
सुखोप श्रीर रंजी रोवा होती है। एक वर्ष का मुक्त

२० पंजे
विविध विभाग
सर्व सेवा साध प्रमाण

सर्व सेवा साथ प्रकाशन. राजशाह, वाराणसी-१

अवतक और आगे

माटू स्थान कम्पूरवाबाग, इन्दौर में प्रेरणा लेकर ब्रह्म शोध-धाम चले गये। श्रुति-चरित्र 'यमुनेव बुद्धचक्रम्'—यह बहुत एक छोटा परिचय है—की प्रमुखता हम भी कर रहे हैं। हमने छोटे एक माता-पिता, चार भाई-बहन और मित्र तथा पाया हजारों माता-पिताओं का साहित्य, प्रसन्न भाई-बहन, जिन्होंने उनसे ही प्रेरणा में भर-भरकर प्रेम दिया। उनकी प्रेरणा एक उत्साह में हमारी हृदय व्यापक करी। दो वर्ष की यात्रा पूरी हुई, इसका भान भी न रहा।

कस्तूरबा-मन्द के क्षेत्र तथा माना प्रतिस्पर्धी की गंगरी में तीन माह की यात्रा के पश्चात् हम शोध प्रथम यात्रा के पान मार्गदर्शन में लिए गये। उन्होंने जाने समय धार्मिक देते हुए कहा "यद्यपि यात्रा की दूरा का जल हमारा बरतना है। प्रायः लोग मेहाना करिए। यह यात्रा दो-तीन वर्ष की होती तो आपकी गति से होती, पर यह बारह वर्ष की यात्रा परमात्मा के भरोसे चलेंगी। आपके भरोसे चलनेवाली नहीं है।"

हम लोगों ने सम्प्रदाय के सन्तुष्टा जिते की यात्रा की। वहाँ स्थान भूमि में ध्यान भी भोजन-प्रतिष्ठा (प्राणिकी) देने, सर्वोदय-विचार की प्रणाली बना देनी। टीकमगढ़ जिले में गरीबी-अमीरी का इतना भेद न देना। सम्प्रदाय के कुछ जितों की यात्रा की, और सन्तुष्टा हरि-याना की यात्रा की। वहाँ का रूप और सन्तुष्टा ध्यान भी प्राचीन भारत की याद दिलाता था। वहाँ के लोग अभी पीले के दूधने चक्कर में नहीं पड़े हैं। शिक्षा का कारी विकास हुआ है। हम के अवतक के गरीब जीवन तथा धर्मिता का दर्शन हुआ। पञ्चायत में बढ़ते हुए वैभव के साथ परिवर्तन से कष्ट मिलनेवाला अनुभव कर रहा देना। सम्प्रदाय के सिवाय मानव को समाधान नहीं होता, यह जानते हुए भी मनुष्य वर्तमान के पक्ष में यह पक्ष

है। धर्म उत्प्रेषण की यात्रा चल रही है। कुछ मित्राकार चार हजार भौत से प्रायिक यात्रा हो चुकी है।

हम यात्रा में स्थी-मन्त्रा, पुरुष-समा, ब्रह्मलक्ष्मी, महाविद्यालय, प्रविष्टि केन्द्र, सत्याग्रह, गोपित्या, गिरिक-मन्त्रा, कचहरी, प्रसन्नता, कच, कंचरियों के कार्यकर्ता तथा धर्मिक-मन्त्रा, मन्त्रा—जहाँ-जहाँ प्रवेश किया, कार्यक्रम हुए।

दोनों के साथ साहित्य-प्रचार का कार्य भी बना। हजारों स्थानों का साहित्य बिकत। 'मन्त्रा', 'मन्त्रा-मन्त्र', 'सन्तुष्टा-मन्त्र' आदि पत्रिकाओं के छात्र भी बनाये गये।

यात्रा करते हैं कि हमारा बंध है यह मानव-मानव, जिनमें कभी छोट नहीं। इनका दर्शन हमें यात्रा में हुआ। अवतक भव्य कर रही है और उन्होंने सन्तुष्टा से यात्रा चल रही है।

लोकयात्रा का उद्देश्य

मानव को वास्तविक रूप धारण रहा है, तथा यही वास्तविक मानव है, या मानवता का सन्तुष्टा की पर चहुँके चन्द लोग हैं? समान में समान-मानव के कुछ बुनियादी धर्मों के कारण गरीब मानव का निर्माण नहीं हो पा रहा है। बीच कितना ही सम्पन्न क्यों न हो, उनके मनमें के लिए यही यात्राचरण चाहिए। लोक-यात्राओं के द्वारा गरीब लोग तैयार होने में मदद मिलेगी। हम प्रकार लोक-यात्रा के तीन उद्देश्य हैं:

(1) ब्रह्मविद्या का प्रचार यहाँ की समस्त धार्मिक-साहित्य युग की भाँति है विपन्नताओं के कारण पर लगे मानव-समाज में कभी भी ब्रह्मविद्या पना नहीं सकती। ब्रह्मविद्या का अर्थ मानव से मानव के सम्बन्ध हैं। सामाजिक, धार्मिक और राजनैतिक विपन्नताओं को मिटाने के लिए कई विचार और वाद दुनिया में चले और जानिये हैं। वे जानिये मानव-समाज के कुछ को पदचानकर नहीं हुई, बल्कि

परिस्थितियों के कारण-स्वयं प्रतिस्पर्धाओं से हुई। इसलिए उनमें प्रतिस्पर्धा के बीच प्रयुक्त रहे। मानवों पानि का प्रेरक 'इच्छा' नहीं, 'सन्तुष्टा' ही सकती है, जो मानव स्वभाव के प्रयुक्त मानव-नरक और जनमत तैयार कर जन-पानि खड़ी करे। गुनाम जनता का मानव सबव होकर मानव प्रथम पर खड़ा हो। हर इच्छा अब अपनी इच्छा को पदचानेवा और सामूहिक जीवन में अपनी जिम्मेवारी निभावेगा तभी यह समता की गुनाम का अनुभव करेगा। ध्यान तक ब्रह्मविद्या के व्यक्तिगत प्रयोग करने। अब सामूहिक जीवन के लिए हमें इसे लिए हजारों दश में एक आन्दोलन चल रहा है, लोक-यात्रा उसीका एक प्रयोग है।

(2) लोक-यात्रा जगत्पथ धार्मिक पानि के आधार पर मानव में स्थी-मुक्त में भेद ब्रह्म कर दिया। यहाँ के लिए हिंसक मानव पुरुष के अनुभूत थे। अब विज्ञान में धार्मिक पानि की जगह समान तथा प्रत्यक्ष बन्ध की जगह सामूहिक पानि का प्राप्ति-कार किया। अब विज्ञान के साथ ब्रह्मता की जोड़ना मानव में हो गया है। हिंसक समाज में स्थी का स्थान पुरुष में चीन रहा, क्योंकि हिंसा स्थी का क्षेत्र नहीं है, लेकिन धार्मिक समाज मानव में स्थी, पुरुष से प्रायिक समान है। स्थियों के द्वारा अब त्याग, वैराग्य, ब्रह्मचर्य, ब्रह्मिणा आदि गुणों का सामाजिक मूल और प्रविष्टि करने की प्रविष्टि समान बन रहेगा और स्थियों में सामूहिक आधेरी। ध्यान स्थियों के लिए अपनी पानि पदचानने के लिए पराजय का नया क्षेत्र खोल रहा है।

(3) मानव-साहित्य एकता: हमारे देश में अनेक प्रान्त, अनेक भाषाएँ, अनेक धर्म, अनेक जातियाँ हैं। अनेक विभिन्न-राष्ट्रोंवाले हम देश में सतों में पुन-पुन-कर मातृ-पितृ एकता तथा धर्म-धर्म का कार्य करता। ध्यान विज्ञान के इस युग में, जब दुनिया मजबूत हो गयी है, हमारे देश में धार्मिक पद-बढ़ती जा रही है। लोक-यात्रा में प्रत्यक्ष-मानव प्राणियों

द्वितीय विहार नशावन्दी सम्मेलन

विहार में महाकवी-नारद स्वतन्त्रता-
 आन्दोलन के समय से ही सक्रिय काम रहा
 है। सन् १९३७ में जब विहार में आजाद
 गान्धी के वाजिब गरीर के धारण एवं
 उनके द्वारा महाकवी-नारदचरण में दीक्षा एव
 बालके की यात्रा के कारण मान्य विद्या
 एवं हाथीपुर मजुमदार के मुख्यालयों में
 बालनन्द ने महाकवी की वीर्य, प्रेम, ज्ञान
 सरस्वत के शरीरीय विद्या, तो सर्वोच्च वि-
 तरण के महाकवी-नारद का भी उदा
 दिया।

विनीवासी के मार्गदर्शन में देव, श्री
 ध्याता विहार में सर्वोदय एवं भूदान-
 कार्यक्रम का प्रारम्भ हुआ तो धन्य कार्य-
 कर्म ने साप हो गया-विनीवासी कार्यक्षेत्र को श्री
 विहार सर्वोदय मन्दिर में अपने हाथ में
 लिया।

लखौंस मलक के तलाबमान म धाय
 एमरावण कायम के हाथ की मलायनी-
 कायम को भी कायमिज बने पा
 मयाव दिया गया। विषय-कायम के
 हृदय-परिवर्तन एव हृदय-परिवर्तन से
 इमराविल्ले हाथ कायमिज का अग्रज
 का कायम-कायम को कायमिज बने
 का मयाव दिया गया, एविल्ले अग्रज की
 कायमिज हृदय कायम के कायम कायम के
 कायमिज की मरी को मरी। विषय के मया-
 कायम-कायम म मरीया मयाव बने के लिए
 एविल्ले एव एविल्ले मयाव विषय
 का मयाव हाथ कायम-कायम कायम के
 कायम की कायम का मयाव हृदय। हृदय
 कायम म इमराविल्ले कायम। हृदय

[illegible]

पञ्चावली-परिचय का पठन किया गया,
विस्मय आचार-सम्मेलन मूलेर विले के
मिहानुर में किया गया। नानसैन्त ने
विहानुर में पञ्चावली के एक एक भाग
के विचारों में व्यापक प्रचार करने का
प्रयत्न किया। कुछ समय कार्य करने के
बाद प्रथम विहार पञ्चावली कार्यकर्ता-
मैलेन का दायोन्नत सम्मानपत्रिका मिले
लेखन से किया गया। सम्मेलन में
पठन के प्रमुख रचनात्मक कार्यवाही के
लिए पञ्चावली-कार्य में सक्षम करने
व्यक्तिनी में भाग लिया। दूसरे
पञ्चावली सम्मेलन का दायोन्नत
कार्य के सदाचार आधार में किया
सोमपुर मध्ये

[illegible]

प्रधान मन्त्री ने न्यायमन्त्री-नाथन के
उद्घाटन-प्रार्थना में कहा कि न्यायमन्त्री-
नाथन ने न्यायमन्त्री-नाथन के

प्रकाश है, फिर भी अपना मान रही है।
 इन काया में बाहु और बाया की छत
 सोने-चने विहाय भाँव-हठों व भंड
 हुई। काको ने नकवानों की आज
 भी मज्जावन पीर घाल थाया। कर्मज
 धानजोता के पावरहा के भीतर बाको
 सिफो ने धान भी बही कटि तथा
 बाका पायी। मज्ज सावित्री ध्वत्ता
 का जिहार मान धार की विरहिणी में
 धूमि है मूल वज्रा है, वही भाया का
 मार्ग है।
 —कैरी गोपबानी

नारियम सर्वोपर प्राचीनतम का एक प्रमुख
कार्यक्रम है। विज्ञान में प्रामाण्य प्राचीनतम
को मान्यता के कारण नारायणी-नारिय-
नम के लिए मुख्य भूमिका निभाती-नारिय-
नम है। उन्होंने सम्मेलन में उपस्थित लोगों
को नारायणी के लिए सत्याग्रह करने का
आग्रह किया। अपने निदेशों में
होने बताया कि प्रामाण्य नारियन में
प्रामाण्य एवं जनता अपने क्षेत्र में प्रामा-
ण्य करने एवं प्रामाण्य नारियन में प्रामा-
ण्य का प्रयास करेगी और प्रामा-
ण्य में वह प्रामाण्य लोगों को प्रामाण्य-
नम। धीरे-धीरे प्रामाण्य नारायणी के प्रामा-
ण्य प्रामाण्य लोगों में प्रामाण्य प्रामा-
ण्य प्रामाण्य।

बिहार नवाबन्दी परिषद के अध्यक्ष
 श्री गोपीनाथ केन्द्रीबाबु बिहार लाठी-
 बाणपोषण सच क प्रमुख अध्यक्ष
 श्री गोदावरी झा झाखी, बिहार नवाबन्दी
 परिषद के सच श्री धनराजन मिश्र एवं
 बिहार सरकार के मुख्य उपसच श्री हुसैन
 रायखण्ड गोपरी के प्रतिनिधि माग-
 श्री डी. केन्द्रीबाबु पञ्जाब श्री गोपीनाथ
 वेणी वेणी, झाखंड के श्री केदार राव
 एवं श्री भावने बिहार व्यक्त किए।
 अध्यक्ष ने एक प्रस्ताव

अन्तर्गत से अधिक प्रस्ताव द्वारा विचार
निर्देश किया तथा प्राथम्य सरकार द्वारा
१ नवम्बर '६९ से न्यायवादी उद्देश्य की
सोचाला की सीमा भर्त्सना की।

—विमलकांत सिंह

विद्योता विद्या' (मानिक)

होता है। हमने स्वयं १० पुष्टों से किसी एक विषय पर समग्र-मध्यम पर दिने मने विनाशकारी के प्रत्यक्ष कृत्यात्मक दृष्ट से प्रचोदित जाते हैं, जो धाने-धाने दिवस में एक-एक पुस्तक का पाठो है। इसके अन्तर्गत एक कदम इन शास्त्रात्मिक का सधर्मात्मा प्रत्यक्ष विज्ञान एक अध्यात्म के विषय पर है।

गर्भ सेवा सप्त प्रवचन
राजवाट, बारागुप्तो-६

अवतक और आगे

मादु हवान फस्तुरबाशाय, इन्दौर मे प्रेरणा लेकर बरम धागे-धागे बड़ते गये। स्तुति-चयन 'मनुष्य बुद्धिबल'—यह बटुया एन छोटा परिवार है—की धनुर्मुख हम भी कर रहे हैं। हमने छोटे एक मान्य पिता, चन्द भाई-बहन और मित्र तथा पाया हमारी माता-पितामो का माग्निध, धनस्थ भाई-बहन, जिन्होंने उसने ही प्रेरणा एव उपाहा से हमारी इष्ट स्थापक बनी। वो बर्ग की यात्रा पूरी हुई, इसका भान भी न रहा।

मस्तूरबा-दुन्द के नेत्र तथा मान्य प्रतिस्पर्धी की लगी मे छीन भाह की यात्रा के पश्चात् हम लोग पूज्य बाबा के पास मार्गदर्शन के लिए गये। उन्होंने जाते समय मार्गदर्शन देने हुए कहा "परमात्मा की वृषा का जल हमेशा बरमना है। आप लोग मेहनत करिए। यह यात्रा बो-लीन चर की होनी तो आपकी गति से होती, पर यह बारह बर्ग की यात्रा परमात्मा के भरोसे चलेगी। आपके सरोसे कल्पेवासी नहीं है।"

हम लोको मे मध्यप्रदेश के मरुगुड जिले की यात्रा की। वहाँ रम्य भूमि मे धान भी भोजेभाने प्रादित्यमो देखे, सर्वोप विचार की पहलुप्रीता देखी। टीकमगढ़ जिले मे गरीबी-प्रसीरी का स्तरा भेद न देखे। उत्तरप्रदेश के कुछ शिलो की यात्रा की, और उत्तरप्रदेश के दुर्ग-याना की यात्रा की। वहाँ का रूप और नवलन धान भी प्राचीन भारत की याद दिलाता था। वहाँ के लोग अभी वैसे के होने चक्कर मे नहीं पड़े हैं। शिक्षा का बाधो विकास हुआ है। हिम ने अनल मे बनी जीवन तथा दखिना का दर्जा हुआ। पञ्जाब में बढते हुए वैभव के साथ पश्चिम ने कथा गिनावेनाम धनानुकरण देया। समग्र विकास के विषय मानव को गमयान नहीं होता, यह जानते हुए भी मनुष्य वर्तमान के प्रकाश मे बह रहा

है। मन उत्तरप्रदेश की यात्रा जन रही है। कुछ मिलाकर चार हजार गोल से अधिक यात्रा हो चुकी है।

इस यात्रा मे स्त्री-मन्त्रा, पुष्ट-मन्त्रा, विद्यालय, महाविद्यालय, प्रविशाल केन्द्र, सस्थाएं, बोर्डिंग, शिक्षक-मन्त्राएं, कचहरी, दफ्तार, नगर, फंटेरियों के कार्यकर्ता तथा धनिक-बर्ग, व्यापारी—जहाँ-जहाँ प्रवेश मिला, कार्यक्रम हुए।

औरी के माघ माहिल-प्रचार का कार्य भी चला। हजारों रुपयों का साहित्य बिका। 'मेची', 'भूदान-मन्त्र', 'अज्ञानो-नवेध' का हिम पत्रिकाओं के प्राक्त भी बगले गये।

बाबा कहते हैं कि हमारा बंक है यह मानक-मन्त्रा, जितने अभी खोद गयी। इसका दर्शन हम यात्रा मे हुआ। जनता मदद कर रही है और उन्होंने सहोप से यात्रा चल रही है।

लोकयात्रा का उद्देश्य

मानव का वो बाह्य रूप आज बिल रहा है, क्या यही वास्तविक मानव है, आ मानवता का मूल बोटी पर पहुँचे चन्द लोग हैं? असल मे समाज-रचना के कुछ बुनियादी दोषों के कारण सही इक्षान का निर्माण नहीं हो पा रहा है। बीज कितना ही अच्छा बनी न हो, उसके पनपने के लिए सही वातावरण चाहिए। लोक-यात्राओं के द्वारा यही लोकमत तैयार होने मे मदद मिलेगी। इस प्रकार लोक-यात्रा के तीन उद्देश्य हैं।

(१) बह्विधा का प्रचार : बहुत की समस्त मानव नैजानिक युव की भांग है विषमताओं के कारण पर लड़े मानव-समाज मे कभी भी बह्विधा पनप गयी सकती। बह्विधा का कार्य मानव मे मानव के सम्बन्ध हैं। सामाजिक, धार्मिक और राजनैतिक विषयनामो को मिटाने के लिए कई विचार और वाद दुनिया मे चले और नास्तियाँ हुईं। ये नास्तियाँ मानव-समाज के मूल को पहचानकर नहीं हुईं, बल्कि

परिस्थितियों के उभार-स्वरूप प्रतिक्रियाओं से हुईं। इसलिए जनम प्रतिक्रान्ति के बीच प्रयुक्त रहे। मानवीय मानि का प्रेक 'इय्या' नहीं, 'सहानुभूति' हो सकती है, जो मानव स्वभाव के अनुरूप वाता-वरण और जनमत तैयार कर जन-शक्ति बने करे। गुनाम जनता का मानव मनप होकर अपने धर्मिक पर लड़ा हो। हर इन्धन जब अपनी हस्ती को पहचाने और सामुहिक जीवन मे अपनी जिम्मेदारी निभावेगा तभी वह समाज की मुक्तता का अनुभव करेगा। मान तक बह्विधा के व्यक्तिगत प्रयोग चले। अब सामुहिक जीवन के लिए हमारे इनके लिए हमारे देश मे एक बाधोपन चल रहा है, लोक-यात्रा उसीका एक प्रय है।

(२) स्त्री-शक्ति जागरण : शारीरिक शक्ति के आधार पर समाज मे स्त्री-युव मे भेद लड़ा कर दिया। रक्षा के लिए हितक मानव पुष्ट के अनुकूल थे। अब विज्ञान के शारीरिक शक्ति की जगह शारीक तथा धन बल की जगह प्राणुजिक शक्ति का शान्तिपूर्ण किया। अब विज्ञान के साथ बह्विधा को छोड़ना प्रविचरन हो गया है। हितक समाज मे स्त्री का म्यान पुष्ट मे गीए रहेगा, क्योंकि हित स्त्री का क्षेत्र नहीं है, लेकिन बह्विध समाज बनाने मे स्त्री, पुष्ट के अधिक मध्य है। मित्रों के द्वारा जब व्याम, नैराश्य, क्लेश, बह्विधा प्रादि दुर्गो का सामाजिक मूल्य और प्रविधा बनेगी तभी धार्मिक गमयन बन रहेगा और हिमों मे सामर्थ्य प्रायेगी। मान स्त्रियों के लिए प्राची शक्ति पहचानने के लिए पराक्रम का नया क्षेत्र लुप्त गया है।

(३) सामाजिक एरता : हमारे देश मे अनेक प्रात, अनेक भाषाएँ, अनेक धर्म, अनेक जातियाँ हैं। अनेक विभिन्न-सांस्कृतिक इम देश मे सत्तो मे मूल-मूल-कर सांस्कृतिक एकता तथा धन उना की कायम रखा। अब विज्ञान के इम युग मे, जब दुनिया नजदीक था बनी है, हमारे देश के बापनी पूट बढनी जा रही है। लोक यात्रा मे धनप-धनप भाग्यो

बिहार नशाबन्दी सम्मेलन

विहार में नगावन्दी-कायं स्वयं-
कायन्त्र में समग्र है ही सखत चरु रह
है। मर १९३७ में जब बिहार में कायं
के नेतृत्व में सरकार का बन्द हुआ, वो
कायन्त्र के पर्वत परी के प्रारंभ एवं
उन्के द्वारा नगावन्दी-कायन्त्र में नीति
बतने की सलाह के कारण सार्व जिला
पत्र हामीपुर हनुमान् के बुद्धिमानों के
बालू के नगावन्दी को भी, नैतिक एवं
नगरा के दूतीना दिया, जो प्रबन्धों के
नगरा में नगावन्दी-कायं को भी उद्य
निरा।

बिगाराही के कार्यदर्शन य रस, धीर
सागर निहार में सर्वोदय एक भूराग-
कार्यक्रम का प्रारम्भ हुआ तो धन्य कार्य-
रूप के साथ ही नारायणी-कार्यक्रम को भी
बिहार सर्वोदय मण्डल ने अपने हाथ में
लिया।

[illegible]

कानून विचारों से प्रेरित है। कानून का
 विकास उन कानूनों से सम्बन्धित है। कानून का
 विकास विचारों से, परन्तु इनके लिए बहुत
 ही कम कानूनी होनी है। हर व्यक्ति एक-
 जैसी ही तरह देख रहा है। सम्बन्धित

ग्याबन्दी-परिचर वा गउन क्रिया म
 निबन्धन आधार-सम्प्रेतन गुरेर जिते ।
 मन्त्रपुर मे निम्न ग्या । सम्प्रेतन मे
 निबन्धन मे ग्याबन्दी के एल एल ग्याबन्दी
 के क्रियो मे ग्याबन्दी प्रचार कले ग्या
 ग्याबन्दी क्रिया । गुरेर सक्क कार्य जिते के
 न प्रत्य निबन्धन ग्याबन्दी कार्य-ग्याबन्दी
 ग्याबन्दी वा ग्याबन्दी सन्तान-ग्याबन्दी
 ग्याबन्दी वा क्रिया ग्या । सम्प्रेतन मे
 के ग्याबन्दी सक्क-ग्याबन्दी ग्याबन्दी के
 ग्याबन्दी ग्याबन्दी-ग्याबन्दी मे ग्याबन्दी
 ग्याबन्दी ग्याबन्दी-ग्याबन्दी मे ग्याबन्दी

[illegible]

प्रकाश नाथपुत्र ने वसाकन्दी-नार्पण के
महर्ष को बुझा दिया। उन्होंने अपने
उपादन-धामल व बहा हि न्यायन्दी-
धीर दी-त्रिमेवारी

[illegible]

—देवी गीष्मवती

पात्रार्थमन्त्रोद-ध्यानीतम् वा एकं मुखे
 कार्यम् । विहाय ते शमयन् शान्तिं
 श्री-ध्यायन्ते के काये शान्ति-कार्य-
 यो के लिए सुखं भुवितां वैराग्यं मयो
 । जहन्ते समस्तं ते जगन्निता नौगो
 ते नमस्कृत्य के लिए सदाशरु करने का
 ज्ञान दिया । क्षणैः क्षणैः शमयन् वा
 नौगैः बलात् किं शमयन्ती भवन्ती
 शान्ति एव जगत् क्षणैः शमयन्
 शमय कर्तुं एव शान्ति की भुक्ति
 के का प्रशान्ति करेगी और यदि श्रु
 ते के बद्ध शमयन् हांगी नमो शमय
 । श्री जगत्पात्रं शान्ति एव शान्ति
 शमय कर्तुं यो न शमयन्ती भवन्ती
 शमय कर्तुं ।

गंगा न्यायनी परिषद के अध्यक्ष
 श्री गोपीनाथ केन्द्रीबाग, बिहार, झाँसी-
 भाग्येश्वर, सचिव के सुकृष्ट अग्रणी
 श्री गोपालजी का आशीर्वाद, बिहार गंगाबन्ध
 परिषद के सभी श्री समनस्य विर दृष्ट
 गंगा सागर के भूतपुत्र उपनीधी हृदय
 प्रत्यक्ष बोधनी के प्रतिनिधि, भाग्य-
 श्री श्री. वैष्णवसु बजाव श्री धर्मिनि
 श्री देवी, भाग्य के श्री बंगल गङ्गा
 दे दे श्री लक्ष्मी विचार ध्यात रिद्धि
 सम्पन्न दे दे एक गङ्गा

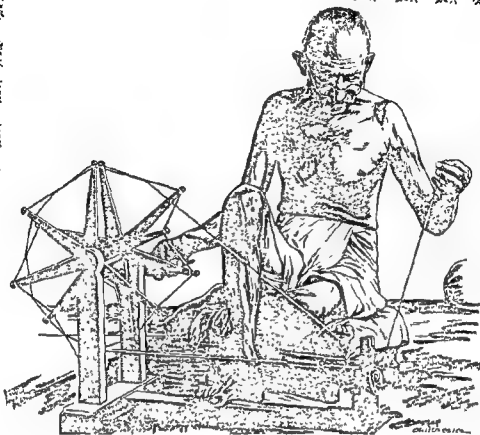
सरकार से अधिकार गवाहनी करने का
निर्देश दिया तथा धात्र सरकार द्वारा
1 नवम्बर '६१ में गवाहनी उद्योग को
धोखा को जीव अर्थ की ।

—शामकम्बन सिंह
'विनोबा-चिन्तन' (सामिक)
'विनोबा विचार' (सामिक)

हीन है। हमने सबसभ ५० पुरुषों से मिली
एक विषय पर सत्य-सत्य पर दिने गये
मित्रोपायी के प्रवचन बतलसक दिय मे
सबोय जान हैं, जो धाने-धाने दिय मे
एक-एक पुस्तक जानी है। इसक स्थायी
वादा बनकर इस शान गति का धृष्ट
करना फलक विज्ञान एव अज्ञान के लिए
नामप्रद है।

मार्ग वेग तय-प्रकारण

भूषण कद



ग्रामदान से ग्रामस्वराज्य

‘ग्रामस्वराज्य की बेग्री कल्पना यह है कि वह एक ऐसा पूर्ण प्रजातंत्र होगा, जो अपनी अहम् जरूरतों के लिए अपने पड़ोसी पर भी निर्भर नहीं करेगा, और फिर भी बहुतेरी दूसरी जरूरतों के लिए, जिनमें दूसरों का सहयोग अनिवार्य होगा, वह परस्पर-सहयोग से काम लेगा। क्योंकि हर एक देहाती के जीवन का सबसे बड़ा नियम यह होगा कि वह अपनी और गाँव की इज्जत के लिए मर मिटे।’

— गांधीजी

अब समय आ गया है कि इस देश के बुद्धिवादी, किसान, भातक, मजदूर, सभी इस बात पर निज़ार करें कि ग्रामदान हमें ग्रामस्वराज्य की ओर अग्रसर करता है या नहीं? यदि हमें ज्ञात जाय कि हाँ, इससे हमें ग्रामस्वराज्य के दर्शन हो सकेंगे, तो यही अवसर है कि हम लोग इन पुण्य काम में मुरत लग जायें।

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति की रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति,
जयपुर-३ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित

पश्चिम बंगाल के मुख्य मंत्री का अनशन

इतिहास के शायर-विश्व इतिहास में अपने तरह की शक्तों घटना होने के कारण पश्चिम भारत के मुख्य मंत्री तथा बेतान कायदे के भाष्य भी धन्य कृष्ण प्रभुओं का विविधतया प्रभाव इस महाकाव्य की सर्वांगीण शक्ति घटनाओं में रहा है । इसका प्रभाव प्रभाव के बारे में देश के कुछ प्रमुख सम्प्रदायिक वर्गों की प्रतिस्पर्धा देते हैं । प्रभाव है, प्रभाव विविध मार्गों को अपने अपने तरीके से उन्हें तीव्र-प्रभाव के द्वारा निर्माण में — सं०]

“इतिहास प्रभाव के मुख्य मंत्री”

भी प्रभाव प्रभाव के मुख्य मंत्री

“शक्ति” दवा के मुख्य मनी
पी घन मुद्रा के सर्वोच्च माया-
के साथ घन बनने में हैं।
माया दवा ने १० हजार में

बगवान् ब्राह्मण के धर्मग्रन्थों में १० हजार मोक्ष की
 को दानि-न्याय कथाओं उनके कथन
 बारी-बारी से तीन-तीन दिन का धर्मग्रन्थ
 तब तक जारी रखें जब तक राम्य मे
 दानि और धर्मग्रन्थ फिर १० हजार की
 हो जायें . पादा पादा

मान रत है मुझ वसी तथा दूसरे मेलाभा
 के दर्शन करन गये, वहाँ १० ऐसे लोग
 भी पहुँच जिन्होंने 'मायामाहा विजयवाच'
 और 'गोविन्दपुत्रिकासागर' के बारे में जाने
 हुए तब काठ काट, काटकर गढ़े, पुनः
 काट काट और हान छोटे क्विन्त भाव
 स साधन धारें भी प्रथम मुद्राओं को
 गारा।

यहाँ यदि भी धन्य सुखों के हवर से
क्या कर सकेंगे भी तो क्या करेंगे

या हा समाज कौन करेगा ? नमस्का
विन्तु मुन्ना मरी स्वर खन्नी पहियान
स्वर खन्ना मरी स्वर खन्नी पहियान

[illegible]

... नवस्था का एक ठक है, जिन्
... नवस्था का एक ठक है, जिन्
... नवस्था का एक ठक है, जिन्

दुध का पत्र भण्डारण हो गया
 म म के-बदल कर गहने ? देना
 का धर्म सुधुध कीर्ति की मुखा
 होना, विरोध की

मौला, विनोद वित्तु बरका काठेन
सार तही. थी मुयमी स्वय
मुद के मुनिग ज्योने ने विमुद है.

नहीं भयं उन
थी मुखों का
आप : साधार
थी व्योमि कय

दिल्ली बुनाव के मोह पर उड़ाया जा
सकता है, परन्तु बुनाव सभी बरत
है।" — नमोः

“श्री सरकार मुजर्गी के अनशन से
जननीति में वैदिक मान्य द्वारा एक तबे
योग की शुद्धता होती है।”

[illegible]

इससे बाहर कर रहे हैं। जितना
मे गता हवार हस्टेयर उमोन
मसी दीन ती मसी है

काफ़ी लंबा हो, सैन्डो राज
गोल्ड हो जोहरा के मुहम
मे गये हो वहाँ की

कदम के बिना भी स्पष्ट थी।
 भीनें उली सगार के एक
 करजून है, त्रिमे के एक

...। मुख्य मंत्री का यह
कहने उन्हें एसे हाथों से नहीं

विश्व का पूरा बहुत कर
मुनिवत् बढ़ी है कि भाव
को नियति म बढ़ी है कि भाव

मोहोने का माध्यम बनें। वह
बिप्रे है।

मिला है। फिर भी इस
नहीं मिया जा जाना कि
कबट करने के लिए ही
ऐसे

.....भैंस समझाये
भी टीक है। सम्भव है
पचास मरते हुए हैं वहाँ
नया जमाना

मुझे ऐसा लग रहा है कि
मैंने बहुत कुछ गलत किया है।
मैंने बहुत कुछ गलत किया है।
मैंने बहुत कुछ गलत किया है।

निष्पन्न रूप से व्यवहार करने को माया
देकर बुद्ध गंभीरता और

दियायी शुरू कर दी है। यदि धनराश और
आत्मपीडन राजनीतिक पंथरोंवाला

यह एक कौमुद ही दृष्टा। जैना कि

सी वाप पर काटने का तरीका यह है कि उसके गले पर एक लकड़ी का बांध दिया

'दाइय' का क हलिया
 'दाइय' का क हलिया
 'दाइय' का क हलिया

बहुत ही शक्ति का मोत बताने-
कीनी तात्पर्य यह था कि मेरा लक्ष्य है कि

है। बच्चा ३ साल का है।

वकबादा ही है, बा-भै, उड़ीसा,
दि म बा नाकी त्रिमास्य

वर्षों के विकास की प्रतीति है। पश्चिम
/ देशों के विकास की प्रतीति है।
संसार के विकास की प्रतीति है।

न्यायाधी के भयानक रूप का
व दुरक गया है. परिभाषा

सत्यतः विज्ञातव्यं तत्र
न शुभं नो यो ज्ञेय
ही पाटी ४ तला ५

विषय विद्या १। इतिहास
पटना है जब कि मगध

म ध्यात्वा शिवा तया
धनस्य कान्ता वश
के व- तया

को वे शिवामृत प्रदत्तं
को सोनी चणनी

नवादी प्रदानकारी
नवादी प्रदानकारी
नवादी प्रदानकारी

यहाँ रहे थे
तो मेरे नहीं

दिव-प्रति दिव
जगही कमजोर
नहीं। शक्ति

नहीं दे रहा है
अब सब स्थिति

देवी? क्या माने देव के शान्ति तथा व्यवस्था की जिम्मेदारी उनकी नहीं है?"

—“हिन्दुस्तान” ३ विस्तार

“यही प्रथम युगजों के परिणय बनान की कम्प्यूटिस्ट पार्टी (भासमंदावी) के हृदय-परिवर्तन के लिए जो लोग बिन का धनदान किया है उसने उनकी सहाय्य प्रशंसा का अच्छा दिग्दर्शन होता है। जिस धनमय सरकार के ने प्रथा है वह धारण में डूरी तरह में विभाजित है और जब तक की प्रथम युगजों के इस प्रावर्धित हो कोई नोबुक्त न हो जाय तब तक वर्तमान समुक्त मोर्चों की सराज में किसी व्यवस्थित सरकार की प्राप्ति नहीं करनी चाहिए। यही एगोति समुक्त को बगला कावेग की प्राप्ति बना कर ही चुके है और अब पश्चिम बगला और केला दोनों ही के कम्प्यूटिस्ट पार्टी (भासमंदावी) ने बड़ा ही उपद्रवकारी रूप धारण लिया है।

इस सबके बावजूब भी सम्भावना यह भी है कि ही युगजों के धनदाय का कोई प्रच्छा प्रसर पड़ जाय। कनकला से मिली खबरों में यह पता चलता है कि जनता में इस उपद्रव के प्रति सम्भावना बड़ी है। इसका योग्य पर एक शिक्षित प्रसर तो निश्चित रूप में पड़ा है। यही युगजों के कैम्प-कार्यालय के बाहर कम्प्यूटिस्ट पार्टी (भासमंदावी) के धनुषास्त्रों द्वारा हो-हल्ला और हिंसात्मक प्रदर्शन बड़ी बिलाना है कि उपनाम के प्रति जनता में बड़ी सम्भावना में भासमंदावीको की चिन्ता हुई है। समुक्त मोर्चों के दुगरे बन चुपचाप गुप्त्य मधी के साथ उगे हुए हैं। उन्हें यह प्रय है कि इस उपद्रव से जनता के मन में प्रोत्साहन बरहए देता ही बकती है। जनता तो निश्चित है कि एक सीमा के बाद इस सत्याग्रह में जनता अब समर्थी और इनके प्रति उसकी सम्भावना सत्य हो जायगी।” —“दि हिन्दुस्तान टाइम्स”

“बगला-कावेग के सत्याग्रह की प्रस्ताव के कुछ घटो में भीतर ही यह स्पष्ट हो गया कि उसका विनय योजना गया था उसने कम ही प्रसर होगा। इस सत्याग्रह का यह महसूस करने के धनदा

और कुछ भी प्रसर नहीं हुआ है कि राज्य-नीतिक प्रसर के रूप में बल-प्रयोग पर भार्या और बिना शर्त उगे छोड़ देने के बीच एक ऐसी दूरी है जिसे कोई भी उपवास दूर नहीं कर सकता। और न यही बड़ा या मजबूत है कि राज्यभारी हिंसा की ओर नोभों का ध्यान आकषित करने के लिए यह सत्याग्रह ठीक हो किया गया है। कोई सत्याग्रह, यदि उसके पीछे कोई सुनिश्चित उद्देश्य नहीं है। और यदि वह केवल साम्यमुक्ति के लिए ही किया गया है तो यह साम्यकारी ही सिद्ध होता है। यही युगजों के साथ यह कहना बचाया जा रहा है कि यह सत्याग्रह कम्प्यूटिस्ट पार्टी (भासमंदावी) के विच्छेद है। लेकिन इस बीच का कोई प्रच्छा प्रसर नहीं हो रहा है।

“कुरु-ग्रह, हल्ला और हिंसा ऐसी चीजें नहीं हैं जिनकी ओर लोगों का ध्यान आकषित किया जाय। ये भी ऐसी चीजें हैं जिन्हें स्पष्ट बहने और बिन पर स्पष्ट कार्यवाई करने की जरूरत है। यही प्रथम युगजों को इस धनदान के समर्थ जो कल-सहाय्य अक्षित की भी हैं, वे उनके प्रति लोगों के सम्मान और उनकी थका का पश्चिम देती हैं। लेकिन यह समझना एक तरह में दुर्भाग्य ही होगा कि लोग बनान न्याय के अतिरिक्त उद्देश्यों से बहुत प्रभावित हो गये हैं। इस सत्याग्रह के प्रति लोगों का ध्यान आकषित जबरन हुआ है, लेकिन इसका एक प्रसर यह भी हो सकता है कि यह लोग का यही नीय भी बला-बदक रूप में रूप कर दे। प्रसरजन की स्थिति दूर करने के उद्देश्य में कुछ ही किया जा रहा है, यह भूनाकर कि उन लोगों की गोटी तमन्नी दे सकता है जिनका उद्देश्य भी पूर्ति के लिए बल-प्रयोग में साक्षा है। राज्य-सरकार को युक्ति व लयान मंत्री का यह बहना कि कर्जन पार्क के प्रदर्शनकारी ‘समुक्त मोर्चों के दुश्मन हैं’ ठीक नहीं है। यह प्रसर है कि ऐसे लोग साम्यजीवन की यही प्रसर की सत्याग्रहों के दुश्मन हैं। फिर भी, प्रसर समुक्त मोर्चों को ठोठने की गरज में

‘पुस्तक-परिचय’

‘समन्वय ही मानव-धर्म है’

लेखक : श्री प्रोफ़ेसर रामजी निहा प्रबन्धकार : प्रामभावन ब्रह्मरान, प्राश्रम, पट्टीकरायाम, जिना करनाल पृष्ठ १४८, मूल्य रु० २ ००

धार्मिक पुठमूम पर लिखित जीवनी-पयोगी लेखों का यह एक लघु संग्रह है। पुस्तक के लेखक श्री प्रोफ़ेसर निहा की सामाजिक प्रवृत्तियाँ ही नहीं, उनका व्यक्तिगत जीवन भी समग्र-वर्णन का सुन्दर नमूना है और यह जीवन-कृति इस पुस्तक में स्पष्ट झलकती है।

प्रस्तुत पुस्तक में सरधु मूर्ति सर्व धर्म-सम्बन्धित प्रायों के आश्रम करने के प्रसर के प्रभुत्व धर्मों के भाग्यत्व धर्मों का, बड़ी-नहीं बूढ़ धर्म के उद्धार का साध, विनय दिव साक्षा ही मानव मान के लिए साक्षा और सम्मान हो सके हैं। पीला में केकराभाषी तक संग्रह संगार के १४ धर्म-पुण्यों और सत्ता के उपदेश इस पुस्तक में साक्षात् प्रस्तुत हैं। पुस्तक को साम्यवाद पढ़ने के बाद पाठ के साथमें विविध समन्वय का, जो प्राज ॥ इस विज्ञान-युग के लिए बचाव-युक्त है, सुन्दर बिज स्पष्ट उम्र छाता है। १ शिव के विविध पक्षों और बर्णों का समन्वय, जिनमें बिना जीवन की सुमियाद नहीं बन पाती, २ स्थिति और मजान के जीवन का समन्वय, जिसमें बिना समन्वय का विचार हो पता है, न सत्ता की प्रगति होती है, ३ देह और धारणा के हिनो का समन्वय, जिसके बिना जीवन के इन्हां में, विविध व्यक्तित्व में मुक्ति नहीं मिलती है।

जीवना के लेख में सारा बड़ा है १४ ‘समन्वय में राज्य-नृणा और राज्य-नृणा में विद्व-नृणा की ओर जान का यह निम्नो कार्य है’ और यही इस पुस्तक का हार्द है। व्यक्तित्व जीवन में सामान्य और विरार में सार्थक की भावनायता तीव्रता में महसूस करनेवाले प्रत्येक प्रभुत्व व्यक्त के लिए यह निपचाय एक उपयोगी पुता है।

कोई हिंसात्मक कार्यवाई की जानी है जो उसकी निन्दा जबर की जानी चाहिए।”

—“स्टेट्समैन” ३ विस्तार प्रस्तुत नहीं—रामभूषण

भूमि का सवाल, गाँव का सवाल

भरर हमारे देश में भूमि का सवाल प्राथमिक हल हो जाय तो शायद ही कोई सवाल रहे जाय जो हल न हो सके। लेकिन इतने वर्षों तक जिस तरह का प्रश्न को हल करने की छिन्नु कानून बनाकर कोशिश की गयी है उससे यह शरोधा नहीं होता कि जवाब देनेवालों को मालूम भी है कि सबकुछ सवाल क्या है। इतिहासों का यह मोचना सही है कि उनकी नयी काबिल का भविष्य भूमि के साथ जुड़ा हुआ है, किन्तु कठिनाई यह है कि जिस राज्य-सरकारों पर यह शरोधा कर रखी है उनके नेताओं के दिल में निम्न बुलाव है और दिमाग में निम्न काव्य हैं। ये दोनों ही ऐसी चीजें हैं जो समस्या के समाधान में बहुत बड़े रुकावटें हैं। सरकारों के पास दूसरी दृष्टि नहीं है, शक्ति नहीं है। किस नयी दृष्टि और शक्ति से यह काम किया जानेवाला है ?

भूमि का सवाल है क्या ? सीलिंग का कानून हर राज्य में पाया हो चुका है, यद्यपि कहीं-कहीं सीलिंग बहुत ज़रूरी है। लेकिन सीलिंग का कानून पास करने से सरकारों में क्या किया ? सरकारों ने कानून पास किया, मासिकों ने चोर-दरकार बाँट दिया, नेताओं ने जान-बूझकर काल चुराया, और जनता कानून को भूय-भूयवा में फँसकर रहे गयी। मासिक जानते हैं कि क्या सरकार के पास कानून है तो उनके पास बोट है। बोट और कानून की लड़ाई में जीत बोट की हुई।

सिर्फ कानून प्राप्ति जीवन के लिए विपत्ति भयकर हो सकता है यह निश्चय बंगाल की हाल की घटनाओं से बाहर हो गया है। बंगाल की सरकार ने कुछ बड़े दिवा कि जनता कानून कुछ नहीं है, जो कुछ है भूमिहीन और बँटवाईदार की लड़ाई है। भरर कानून का मासिक मुद्दा लड़ाई का समर्थन बन जाय तो कानून के रह गया जायगा ? कानून और कानून के मासिक किम कुरी तरह जन-जीवन को तोड़ सकते हैं, इसकी मिसालें इस देश के विप्लव बॉस वहाँ के इतिहास में एक नहीं घनेक मिलेंगी। भूमि के मासिकों की रोज होनेवाली हिंसा को सरकार जमाने-वाले मासिक रोक नहीं सकते, उन्हें ये जवाब की हिंसा को बढ़ाना दे सकते हैं। क्या हिंसा का राज चलावे के लिए सरकार बनती है ? क्या यही है सरकार का न्याय, और उसके द्वारा होनेवाला शासि और मुय्यम्या का प्रबन्ध ?

सीलिंग का कानून मन्त्री से लागू हो, होनेवाला बेदखन न किया जाय, सीलिंग में निकली भूमि भूमिहीनों में बाँटी जाय, 'बाम' की जमीन का बन्दोबस्त कर दिया जाय, लगान न उचित दरें लागू की जाय, तथा गैरहाजिर मासिकों की जमीनें जितना को जीवने को मिलें, आदि बावें भूमि-व्यवस्था के सुधार के सम्बन्ध में कड़ी जादो रही हैं, लेकिन सामल में नहीं लायी गयीं।

मय भरोसा किया जा रहा है कि दिल्ली में लीटर मुद्रम की धपने-धपने राज्य में यह सब जल्द कर लाये। लेकिन क्या सच-मुच ये करेंगे ? कर सकेँगे ? किसी सरकार में जिनके पास भूमि के उली-वली काबज भी मौजूद है ? इच्छा-व्यव उठाव करने की नाद और है, किन्तु कौनसा दया है जो मासिकों के बोध की जोनियम उठाकर म्याथ पर चक्के का शाहू रखता हो ? जन सरकारें सेती को धाय पर टेंस तक नही लगाता चाहती, और लगा-माफी के बोधे नारो दाग छोटे खेतियों को भुलाने में रसदी हैं, तो किसी ठोस और स्वाधी योजना की प्राप्ति कैसे की जाय ? बिहार में सविद सरकार के समय बँटवाईदारों के मकान को हल करने की कोशिश की गयी लेकिन वह सफल नहीं हो सकी। और, यह विप्लवकारी सरकार की नीयत और हिम्मत की कमी के कारण।

भूमि गाँव के जीवन का आधार है। गाँव में शायद ही कोई ऐसा हो जो जमीन न चाहता हो। काम-से-काम हर खेतिहर मजदूर और बँटवाईदार को भूमि चाहता ही है। जो भूमि पर रहता है और पखीस बढ़ता है, वह भूमि नहीं चाहता, जो और क्या चाहता ? भूमि की भूय गाँव के जीवन की मजसे बड़ी वास्तविकता है। गाँव का पित भूमि से बना है, और नदियों में घासीलों के घासी सन्तान भूमि के ही इर्द-गिर्द विस्तित हुए हैं। गाँव के जीवन का साना-साना ऐसा है कि वहाँ का कोई भी मरना, बड़ा हो या छोटा, गाँव के पुने जीवन को साधने रखकर ही हल किया जा सकता है। बेटी मरना ऐसा नहीं है, जीवन-वर्द्धन है और, पौर घरों का माथ समूह नहीं, एक व्यवस्था है। उस जीवन-वर्द्धन और व्यवस्था का क्या विषय हमारी मरगरी और उनके निरोपों के बन में है ? जमीन जीवनेवालों के साथ लगान कुछ न्याय हो जाय यह एक बात है, और गाँव की मरगरी व्यवस्था की धवन न रखकर भूमि का प्रबन्ध किया जाय यह बिलकुल दूसरी बात है। सरकार के बरगरे में मरगरी मतलब की बनावी हुई व्यवस्था गाँव पर नहीं लायी जा सकती। अगर गाँव के जीवन के सुधार करना है तो गाँव की व्यवस्था गाँववालों की मरगरी से बननी चाहिए और उनके निरोप से बननी चाहिए। क्या बाग है कि कोई भी दर, रिझाय या विरोध, ऐसा नहीं है जो भूमि के स्वाधिकर का प्रबन्ध उठा रहा हो ? क्या स्वाधिकर का प्रश्न हल करने बिना भी भूमि की कोई नयी व्यवस्था हो सकती है ? गाँव भूमि का मासिक मोन है ? जिनके पास बाग हो वह ? क्या जोड़नेवाला ? क्या मरगरी या और कोई ? अगर बाग कोई यह मोचता हो कि स्वाधिकर जैसा है बँसा हो बना रह, भूमि की खरीद-बिक्री पर कोई रोब न लगे, और बाग का कच्चे को ही कानून का आधार मान लिया मर, तो निश्चय रूप से रहना बड़ेना कि ऐसा माननेवाला प्राप्ति जीवन को नहीं जानता।

बागवान प्राप्तिजन में गाँव की मरगरी को उनकी मरगरी में मरगरी के कोशिश की है। कानून में गिड पर दिना है कि-

खातो की ढांखी : आर्थिक सर्वेक्षण

[गाँव में सोयरा को क्या स्थिति और रूप है, गाँव के गरीब लोगों के बाढ़ें पसोने की कमाई किन-किन रास्तों में उनके पास से निकल जाये हैं और बाहर क्यों जाती है, इसका अध्ययन करने के लिए छोकर जिसे (राजस्थान) के जीम का पाना बंद के एक छोटे-से गाँव 'खातो की ढांखी' को चुना गया। यह एक पुराना तथा बहुत धर्मरानी गाँव है। प्रत्येक परिवार के सामान-निर्माण एवं कर्म के बारे में जानकारी प्राप्त की गयी है। साथ ही मास्टरकार के जरिये प्राप्तवास्तियों की राय और मनोमादना को जानने का प्रयास किया गया है। अध्ययन से उपयोग किये गये भाँड़े तयकरा द्वारा सीधे प्राप्त किये गये हैं।

यह अध्ययन कुमारगढ़ा ग्रामस्वराज्य संस्था, जयपुर के प्रोफ-प्रविशारी और प्रबन्धप्रकार द्वारा किया गया है। 'युवा-यश' के पाठकों के लिए यह पूरी नमस्ती हम जनता, प्रकाशित करेंगे। यह उसकी बहुतों किला है।—सं०]

सामान्य परिचय

खातो की ढांखी देग के उन हवापो गाँवों का प्रतिनिधित्व करता है जिनमें नीची बहो शानेवाली जातिवाँ बरातो हैं और जिनका बहुसंख्य सोयरा मधियों से होता माना है। प्राचीनी, जाति-भरचना, आर्थिक स्थिति आदि की दृष्टि से हुए होने सामान्य गाँव नहीं कहा जा सकता है, परन्तु इसे निम्न सामाजिक और आर्थिक स्तर के गाँव का नमूना माना जा सकता है। गाँव सम्पूर्ण वर्ग की शिथिलता है। खान्नी की ढांखी राजस्थान में सोयरा जिले में भीम का पाना पहली का एक गाँव है। छोकर में इसकी दूरी ६५ किलोमीटर है और भीम का पाना में २१ किलोमीटर। भीम का पाना से जयपुर जानेवाली सड़क से करीब डेढ़ किलोमीटर की दूरी पर स्थित इस गाँव का रहन-सहन पूर्णतया प्राचीन है। निरन्तर बाजार काँठ ३ किलोमीटर है। इस प्रकार यह गाँव सामान्य ढांखी प्रजाद तथा रहन-सहन से भव्य-सा है।

गाँव जिस स्थान पर बना है तथा इसे आवागमन का जिस ढंग का साधन उपलब्ध है उसे देखते हुए इसे उत्तरम गाँव नहीं कहना चाहिए; परन्तु इस गाँव के देगे, रहन-सहन तथा ढांखी सम्बन्धों को देखने से साफ़ साहिर होता है कि गाँव का ढांखी दुनिया में बहुत कम सम्बन्ध है। गाँव का निरन्तर रेलवे स्टेशन काँठ है जो कि दिल्ली-महानगराद से सम्बन्ध

स्थापित करता है। जॉबट निरन्तरम बाजार है जहाँ से इस गाँव के प्रत्येक परिवार का आर्थिक सम्बन्ध जुड़ है। इसकी मयिराड ढांखी आचरकरा की कीर्ति इनी बाजार से प्राप्त होती है। गाँव का प्रत्येक परिवार जॉबट के किली-न-किली महाजन के आर्थिक रूप से बँधा है। वैसे आवागमन की सुविधा की दृष्टि से निकलन बड़ा बाजार भीम का पाना है। तभील तथा प्रत्येक नगराज्य भीम का पाना होने के कारण सरकारी कार्यों की दृष्टि से भी बहुत से बराबर सम्बन्ध रहता है। गाँव के कुछ लोग बीरवा के लिए भी भीम का पाना जाते हैं। इस प्रकार इस गाँव का मुख्य सम्बन्ध काँठ तथा कुछ हद तक भीम का पाना से है।

सामाजिक संरचना

इस गाँव में दो जातियाँ हैं १ मानी (बर्बड़), २ बाह्यल । उच्चतम स्तर की दृष्टि से यह गाँव साम्य-व्यवस्था है। कुल ३४ परिवारों में ३० परिवार खाली तथा ४ परिवार बाह्यलों के हैं। बाह्यलों की परम्परागत सामाजिक प्रतिष्ठा प्राप्त होने हुए भी यहाँ की राजनीति उनके हाथ में नहीं है। सामान्यतया पाँच बेटे के जमाने में जिन गाँव में जिन जाति की बहुतायत होती है, उसीके हाथ में गाँव की राजनीति रहती है।

खातो की ढांखी जैसे द्वितीय गाँव में बाह्यल तथा खाली, दोनों की आर्थिक,

बखत एवं व्यक्तिगत योगता समान ही है। बाह्यल को परम्परागत सामाजिक प्रतिष्ठा प्राप्त होने हुए भी व्यक्तिगत योगता की नमी, वगत नेतागरी तथा प्रतिष्ठा का प्रभाव और कमजोर आर्थिक स्थिति के कारण इनका नेतृत्व नहीं चलता है। चिन्ता की दृष्टि से भी बाह्यल खान्नी के समान ही है। इस प्रकार इनके पास परम्परागत बाह्यलत्व के प्रतिरित्त हथ का कुछ बहुत नहीं है। ये सामान्यतया खेतिहर किसान हैं और हमेशा आर्थिक स्थिति दीक रखने में ही व्यस्त रहते हैं। दोनों जातियों में न दुर्गाप है और न जातिगत संघर्ष है।

जातिगत रीति-रिवाज दोनों में समान-प्रत्य है। प्राचीनी व्यवहार में साम्य है। बाह्यल को खाली के गाँव उठने-बैठने में कोई एताब नहीं है। खाली एवं मय गाँवों में बाह्यल खान्नी के घर माना है तथा वक्ता खाना साथ बँट कर खाता है। बाह्यल का विचार नहीं है। हरीश तो यह देखने में घायी कि बीड़ियों में एक साथ खूने राम करते तथा दिन-रात एक साथ खूने से दोनों जातियों में ऊँच धर के भेद करने के बराबर रह गये हैं। जो कुछ भेद है वह द्वितीय मयान की परम्परागत संरचना के कारण है। आर्थिक दृष्टि से करीब बराबर समान होने के कारण सभी लोग समान रूप से महाजन में जुड़े हैं। गाँव में एक ही परिवार देगा नहीं है जो कि स्वयं महाजन के रूप में काम कर सके। हाँ, दो परिवार के लोगों की छोटी-सी हूरात काँठ में है जो कि उनकी जीविका में सहायक है। जाति के अनुसार गाँव की परिवार तथा जनगणना इस प्रकार है—

संरचना-संख्या-१

जाति	परिवार की संख्या	कुल संख्या
मानी	३० ६४ ७०	१०३ ७३८
बाह्यल	४ ५ ११	१० २८
कुल	३४ ७० ८१	११३ ७६६

नयी आर्थिक नीति • भूमि-सुधार की त्वरा और विसी-मिटी पुरानी मजदूरियाँ • साम्यवादियों की नीति

इस देश के राजनीतिक नेताओं ने यह मान लिया मामूल होता है कि देश की बड़ी-से बड़ी या कठिन-से-कठिन समस्याओं के हल के लिए इसका करना चाहते हैं कि समय-समय पर सभाओं, गोष्ठियों और परिषदों में वायि चर्चा कर ली जाय, मतदान उनके हल न होने की जिम्मेवारी किसी-न-किसी दूसरे पर डाल दी जाय, उन समस्याओं के बने रहने के कारण देश के करोड़ों गरीबों पर होनेवाले क्षयों और उनके बोझ के लिए जाँझ बढ़ाये जाय और उन्हें हल करने के पुराने मादों और तकलों को फिर से नये प्रचारों द्वारा छुटका जाय अथि भीनी जनता फिर कुछ दिन झन्डे अधिक की सारा ॥ तहारे अपने कुछों को बर्दाश्त करती रहे, और इस बीच समाजवाद छात्रों के पीछे दूरियों को दूर करने के लिए अपने द्वारा सत्ता का उपयोग करती रहे। तारीख २२-२३ नवम्बर को दिल्ली में शामिल भारतीय नार्मल कमेटी के सदस्यों

की जो बैठक बुलाई गयी थी उसके पहले से-नार विगत क्षमताओं के और रेंडियों भादि पर ऐसी हवा बनायी गयी मानो यव गरीबों के सारे दुख दूर होने के लिए नये-नये संकल्पों और नयी-नयी योजनाओं का सूत्रगत होने ही वाला है। पर दूसरे ही दिन सत्तागत क्षमताओं के यह सफाई पक्षों को मिले कि यथोक्ति लोकसभा का अधिवेशन आज है इसलिए किसी 'वाट्टी' मंच में राक्षसी योजनाओं की घोषणा करने से लोकसभा का सम्मान होता, और नवो योजनाओं पर सोच-विचार की प्रती बाकी है इसलिए सब सचले नहीं के मत

सिद्धांत डड्डा

मे जब मर्म्ड है 'नयी' कार्यस का खुला अधिवेशन होगा तब नयी आर्थिक नीति की घोषणा की जायगी। यही क्षम तारीख २६-२७ को दिल्ली में भूमि सुधार सम्मेली सम्मेली पर विचार करने के होती है। सामान्य परम्परा यह है कि जब कभी आवश्यक हो ग्रामसभा की बैठक बुलायी जाती है। शिक्षा के सभाव के कारण ग्रामसभा की कार्यवाही निमित्त रूप मे नहीं रखी जाती है। ग्रामसभा मे भी सान्त्व नहीं रहा है।

सामान्य और पर मासो भावि के बुझों लोच कावों का संचालन करते हैं। यी बचारासजी बाब के प्रमुग व्यक्ति हैं। ग्रामसभा के बाद नान दन्ही के नेतृत्व मे चल रहा है। सोंच के सचिनाम लोगों का विश्वास दन्ने प्राप्त है। इसी एक-दो मुकद या समय मे खिच लेते खे हैं। बाह्यल वर्ग नेतृत्व के प्रति उदासीन है। ग्रामसभा के बाद सामूहिक निर्णय की प्रवृत्ति बढी है। (नमस)

निए गुगले गये देश के सभी राज्यों के मुख्य मंत्रियों के सम्मेलन का हुआ। अपने जम्हाटन-जापसु मे इन्दिरा गांधी ने भूमि-सुधारों को जल्दी लागू करने के बारे मे बड़े कठे शब्दों मे चेतावनी दी की कि "हूये उलकाए, जब कि कुछ भाता और समय अभी बाकी है, कदम उठाने चाहिए। अब चुनचाप बैठे रहने का सनार हम नहीं उठा सकते, क्योंकि ऐसा करने का मतोज हमारे कानू के बाहर होगा।" दूसरी बद्गाए गाहव का भी कट्टा पा कि भूमि-सुधार उनका महत्त्व न होते हुए भी वे इतीकित इस सम्मेलन मे जारी हुए हैं, क्योंकि भूमि सुधारों के प्रधान मे देशत मे जो विस्फोटक परिस्थिति पैदा होनी या रही है वह एक राष्ट्रीय समस्या बन रही है। उन्हीने यी चेतावनी दी कि अगर ऐसी की उन्नति के साथ सामाजिक न्याय का स्थान प रहा गया, यानी किफें बड़े किसानों की उत उन्नति का पायदा भिखार रहा, तो 'हरी' नाति बहुत दिन तक हरी' नहीं रहेगी। उनका मतलब ॥ रि वह 'छाए', यानी भूरी नाति मे बदल जायगी।

पर कई बरत बाद तब और से इस विषय की चर्चा के लिये बुलाये गये इस सम्मेलन का मतीजा भी बाबजुद इन सब लम्बी-चौरी बातों, चेतावनियों और भाष-नात्मक दलीलों के बड़ी हुआ। विभिन्न प्रदेशों मे मुख्य शक्तियों मे गरीब भूमिहीनों और छोटे किसानों की हाजत पर कुछ प्रगत हिना, प्रांगू बढ़ाये, धनस्रोत बाहिर बिना, भूमि-सुधारों की तन्पाज लागू करने के बारे मे मिडान मे महामति करिह की, पर "पर - बड़ी तरु व्यवहार का सवाल है, उनके सारे की रक्षाओं मे बड़ी विपरी-मिटी पुरानी दलीलें और मजदूरियाँ ॥ तब तो यह है कि सोंचों के लिए तो हल दहनों के बडे और प्रकाशाली, जिनका पोर मुक्तियाओं पर ही निर्भर रहना पडता है, तब सीमित को बाबुत लागू करने का बे-सखी रोक्कर या नये जमीन भी गरीबों को देकर उत नानुप नैन लिया जा गया है? जहाँ तक गरीबों का सवाल है, उनके बोट

→ गुरुपरात कानूनी रूप मे भूमि ग्रामसभा के नाम की गयी। अब प्रत्येक व्यक्ति (१) सनाय ग्रामसभा को बुलाता है और (२) ग्रामसभा की इजाजत के बिना जमीन नैन नहीं सकता है। ग्रामसभा के बाद ग्राम पंचायत के सभी अधिकार ग्रामसभा को प्राप्त हुए हैं। यी गयाराज मे कई ऐसी घटनाएँ बतायी जिनसे सख जाहिर हुआ कि भूमि पर ग्रामस्वामित्व प्रभावकारी हुआ है। ग्रामसभा के बाद व्यक्तिगत रूप से कचहरी की दौड़ समाप्त हो गयी है। सभी सरकारी सयों ग्रामसभा के साम्य से किये जाते हैं। जहाँ तक ग्रामसभा की बैठक का सम्बन्ध है उसमे साराय गयी है। बैठक मे नियमितता भी नहीं है। ग्राम पंच मे दो बार ग्रामसभा की बैठक

जो इन्हीं लोगों के माफ़क दण्ड-व्यवस्थाकर का साक्षर ने किसी भी तरह ज्ञान जिये जा सकते हैं। बरौन और मोनी जनता ने न वह साक्षरि दे, न वह साक्षर कि वह बाने वल वा भी नहीं उपयोग कर सके, बरान्त की बात तो दूर है।

सम्पन्न में यह चर्चा भी उलझी यही कि विभिन्न प्रान्तों में भूमि की सीतिय की जो यथायथा धर्मो है उसे धीरे धीरे नीचा कर दिया जाय। राजनीतिक लोगों के लिए दास्य देवताई धीरे निम्नजवा की कोई सीतिय या परिचितप सीमा नहीं है। जब सीतिय के कानून बनाये जाने के बाद भी धर्मो मर न बचल न गही जग्य वा रहे हैं, जैसे राजस्थान में, जहाँ धन न हुआ है वहाँ भी जलता बजारा ही हुआ है, जैसे बिहार और तमिऴनाडु में, क्योंकि जन्तु के बच विचलने के इन्हीं दस्तों उनमें छोड़े गये धीरे गिरा करने के लिए इन्हीं मोहलन की गयी कि सीतिय से ऊपर की जमीन की भूमिवालों ने धर्मो तरह 'धन्यगवा' कर की धीरे धान भी एक बा इकठे बहुते के जमींदार हैंतही बसा हमारी एकज जमीन का उपयोग कर रहे हैं तब फिर सीतिय की मर्यादा को नीचा करने की प्रयत्नशीलता विचाने का क्या धर्म है ? इन्हीं प्रकार लानेदारों धीरे बटाईकारी की गुरक्षा भी बात है। धर्मवादी के बाईस धर्मों में भूमि-मुधार की बातें तो ज्ञानी बर-बुद्धर की गयी, पर धर्मिय जिनान धर्म की बरबारी जैसे छोटे-से-छोटे धर्मवादी की इया पर जोलता-बीता है। किम जमीन का कीम लानेदार है, इगका कोई यत्ना देया धर्मो तक नहीं बनाया जा सता, जिनके बिना बैरजानी रोक्ने वा छोड़े जिनान की कानूनी गुरक्षा देने का कोई धर्म नहीं है।

× × ×
 किसी में भी दण्ड बल रहा है जन्मे विरोधी बाधेक यह इन्धाय जगती है कि प्रचलन की साम्यवादियों की परद से बनती यत्ना कायम रन रही है। जवना ही गही, इन धर्मों का शानस उठाकर साम्यवादी धर्ममें घुल-मिट कर रहे हैं

जिनके सतून में वे 'नवी' कायेस के धर्मय श्री सुब्रह्मय्य दास कर्मकारिणी में तीन ऐसे छम्कों की किता बाना पेश कर्तो है जो पढ़ने साम्यवादी धर्मों के सदस्य में। जवर इन्दिराजी इस बाधेक वा यह विचार बिनतुन क्षमाकरक है। स्वय साम्यवादी नसा कहते हैं इस पर से इतरा केगना करना चाहान है। भारतीय साम्य-वादी दल के अध्वास श्री घोषार बाये ने धर्मो कुछ दिन पहले कान्वई की एक धान

बता में माफ़ जव्दी में रहा था - 'जब कायेस के दो गुट धामय में लड़ रहे हैं तब 'दूध चाटिए कि रहने 'प्रगतिशीन' (उनके इगान में) गुट का साथ देकर प्रतिक्रियावादी धीरे धूमोशतियों को सम्पन्न करें और फिर इतरे गुट को मतम करने की धीरे रहें,' स्वय श्री जगि के इस कलम के बाद 'गुप्तानी' कायेस के लिए कहाँ लच्छी है कि वह इन्दिरा मायी को वा देख की जतना की साम्यवादियों की धीरे ती साबाह करे। —मात, २-१२-६०

स्वस्थ, संपन्न तथा समृद्ध राष्ट्र के लिए आवश्यक है

- छोटा, सुछो, समुष्ट परिवार
- वैज्ञानिक उपसिधियों सेतो
- उद्योग-धन्ये, कुटीर उद्योग तथा धान्योद्योग का विस्तार
- सामाजिक, आर्थिक खेद भावों से मुक्तकार

इसके लिए हमें सामूहिक प्रयास करना है—

मिश्रजुलकर कोशिश करनी है—

जी-जान से जुटना है—

- जगत बोन, भरपड साक्ष, आगुर्ण सिचाई तथा उचित देख-रेख द्वारा उत्पादन बढ़ाये।
- छोटे बड़े उद्योगों को प्रोत्साहन देकर राष्ट्रविता बांधी के आर्थिक स्वराज्य का स्वप्न साकार करें।
- राष्ट्रीय एकता की भावना बनवतो बनानों धीरे सिद्ध करें।

हम सबके लिए, सब हमारे लिए, संघर्ष राष्ट्र एक है, राष्ट्र हमारा, हम राष्ट्र के हैं।

विनायक-गंध्या ३, सूचना विभाग, उत्तर प्रदेश द्वारा प्रसारित

‘सर्व’ सेवा संघ लोकसेवक संघ का कार्य करने में समर्थ

[यातायात एवं भारी गृहस्थ विधान-समा के सम्बन्ध में। उनकी विनोदनी के साथ हुई चर्चा यहाँ की जा रही है।—मं०]

यातायात एवं भारी में राजनिर के सर्वोदय-सम्मेलन में उपस्थित न हो सका। पता चला है कि वहाँ विवाचन (चुनाव) के बारे में चर्चा हुई। मैं जानना चाहता हूँ कि रामदास ने सर्व-सम्मति रहनी है, तो क्या चुनाव में राम-समा का व्यक्ति चुनाव जाता है? क्यों के कारण गांधी ने चुनाव प्रवेश कराया है। सब सर्वसम्मति से चुनाव कैसे होये?

विनोद : रामदास का ध्यान का काम जाग्य पर है। पहले गांधी के कानून द्वारा उसकी पुष्टि करनी होगी। बिहार में यह काम एक वर्ष में पूरा करने की योजना है। इन पुष्टि-कार्य में जमीन की व्यक्तित्व मानकियत गांधी के नाम पर बढ़ाना, गांधी में प्रामाण्य स्थापन करना और गांधी प्रतिष्ठित जमीन भूमिहीन को बढ़ाना—ये तीन बातें प्रती हैं। इसके साथ साथ सर्व-सम्मति बनाकर गांधी के कारों को काम देना, गांधी की पंदा-इस बचाना, धर्मन-निष्ठाएँ और गांधी के जन्मे सब करना—ये बातें करनी होंगी। प्रामाण्य सर्वसम्मति से बनती है। सब-सर्व सत्ता-सर्व का प्रामाण्य एकमत में अपना उम्मीदवार बना करना सब करने सभी उम्मीदवार बना किया जाये, आयका नहीं। माँ सँ, बिहार के ६० हजार गांधी में ४० हजार गांधी ऐसे निकले, तो भी या जामना मुहल्ले प्रभाव के बहुत के साधार पर काम किया गया तो गांधी में टुकड़े ही होंगे।

भारदे : गांधीजी द्वारा रामदास-वर्ष पर हस्ताक्षर करने के बाद ‘आमराज हो गया’ ऐसा माना जाय या वास्तु के अनुसार उसकी पुष्टि होने पर हो?

विनोद : गांधीजी द्वारा आमराज-वर्ष पर हस्ताक्षर बिना के ‘आदिनिर्वाच’ जैसा ही समझिए। सभाई ही जाने के बाद भी कभी-कभी बिना टुक जाने हैं।

भारदे : वही राजनीति के कारण

आपका शक्ति धीरे धीरे रहा है। परीय नेताओं की धुन्ध-उपधुन्ध की तरह आपकी जड़ों को देख लोको का प्यान राजनीति से उठ गया है। लेकिन इसलिए कि लोकनीति की ओर मुड़े, ऐसा मान सँ नहीं मानता। कुछ कार्यकर्ता समझे हैं कि वही तो उम्मे हुए सोय बल-निराध गतिवि की ओर मुड़ेंगे। पर ऐसे विवेक-धीक सोय कम हैं। ऐसी स्थिति में बनता सर्वसम्मति की ओर भी मुड़ सकती है। भावकन गुन्धगिरी, लुन्धगिरी फिर उठाने सगी है। पहले अपने और सब सेवा सभ में तो यह सपना मत प्रकट किया है कि “मैतिक मूल्य-सम्पन्न गांधीस्य गांधी जीवन जीनेवालों को ही बोट दिये जायँ”, आज उसके पुनरुद्धार की आवश्यकता है। सब प्रविष्टि सज्जन कीय लय चुनकर न जाने पर भी वे भवनी, गोपक और बुरे लोको की चुन जाने से पहले ही रोह भरपूर करते हैं। राजनीति पर अनुकूल सा सकते हैं। आज राजनीति में विवेक की कमी होती जा रही है और दयक काम कर रहा है। इसलिए राजनीति उदय ने नहीं, तो भी राजनीति पर प्रभाव बढ़ाने के लिए ऐसे सम्बन्धों का सघटन आवश्यक है।

विनोद : इस विषय में मेरी आपसे सहमति है। स्वराज्य-प्राप्ति के बाद ही गांधीजी ने वास्तव का विवेक कर ‘लोक-सेवक सभ’ बनाने के लिए कहा। इन लोकसेवक सभ में सर्व-सम्मति पर मत-दावाओं की सुधी सुधारें, उन्हें अपने-बुरे उम्मीदवारों के बारे में मार्गदर्शन करने जैसे काम किये होंगे तो सर्वसम्मति का मान पर प्रभावशाली प्रकट रहता। वह सबसे बड़ा सेवा-संस्था माने जानी, और उसके सामने सत्ता मौख बन जाती। कारण, गांधी-सम्मति दूर गांधीं सक-पड़ें बचाया। लेकिन सबको लोक-सभा ‘ओम्निवर्सल फ्रंट’ की जगह नहीं

को वही रूप प्राप्त हो गया है। नरुजी ने अपनी लोकसेवक के कारण सर्वसम्मति को भ्रष्टाचार रखा। बाद में वह विनोद-भ्रम हो गयी।

गांधीजी के जाने के बाद स्वराज्यक-सम्मति भी निराश हो गये थे। भूराय से उनकी बात में जान घायी। ‘सर्व सेवा सभ’ बना। भारत में उसके कोई शक्ति न थी। लेकिन पिछले २०-२२ वर्षों में उसके तपस्या की। कटीब वेड लाख गांधी भाग्यता में मारे। इसके लिए उन्हें तीन-लाख गांधी के घर-घर जाना पड़ा। गांधी गांधी में भी तीन वर्षों की उनकी योजना है। यह वही शक्ति सारी होने में २० वर्ष प्रतीक्षा करनी पड़ी। सब जगह कि सभ कट रहे हैं, बुरी प्रवृत्ति और शासन पर दबाव बढ़ाने की शक्ति उनमें घा गयी है। इससे पहले यह किया जाता, तो कभी-कभी होनी। सब सर्व सेवा सभ ‘लोकसेवक सभ’ का काम कर सकेगा। वह ‘निर्देशीय’ शक्ति सर्व सेवा सभ में घा गयी है।

भारदे : स्वतन्त्रता-प्राप्ति के बाद कपीयो का जो उत्थान प्रवेष्टित था, वह नहीं हुआ। कुछ जगहों पर लोग कम-निम्न की ओर मुड़े। स्वतन्त्रता के बाद इस देश में जो कानून का राज्य माना जाइय था, उसे भ्रष्टाचार, घुसपैठी, मण्डलीय, राज पीताघारी से भुरग लग रहा है। गुणवत्ता की बढ़ रही है। गांधी-बचानुसार स्वतन्त्र जनशक्ति प्रत्यक्ष रूप में गांधी में गयी होने के लिए प्रती हेर है। ऐसी स्थिति में सर्वसम्मति रामदास स्वामी ने जैसी सघटन की, उनकी धात्र प्रा-सम्पत्ता प्रतीत हो रही है। मध्यमवर्ग विपत्ति हो जाने से इन स्थिति में मुक्ति ही हुई। शासन को यह प्रवेष्टित न था और सेवा नहीं होगा, होने पर बड़ा सत्तीरित किया जायगा, ऐसा मानवान जग समय धावन की ओर से दिया गया था। गांधीजी पुष्टि पर भरोसा रखकर जो नहीं सभने, क्योंकि गांधी में वह रहती ही है, ऐसी बात नहीं। वरन्तर को भी हमको लोकसेवक विधान के लिए

252

बादशाह खाँ का जन्म-दिन 'इन्सानी विरादरी दिवस' के रूप में मनाये

घाँ घण्टुल गण्डार माँ को हारो
बीष भाये नमन छ सहाह हो चुके हैं ।
हमसे से जिन लोगो ने उनकी यादो को
मुना है, उनके लिए ये सहाह आन्तरिक
पुनर्जागरण के साथ रहे हैं ।

बिल्ली हवाई मड़्डे पर उतरते ही
उनके मुँह से जो बन्द दण्ड बिफरे, उन्हें
कहकर उन्होंने पल्ला के वन पर अधिकार
कर लिया और उनके हृदय को हिला
दिया । ऐसा गांधीजी के जाने के बाद
पहले नहीं हुआ था । बिनाबाजी ने ठीक
ही कहा है कि बाबरशाह खाँ के जाने से
सगता है कि खुद गांधीजी नोट धाये
हैं । ऐसा कहकर उन्होंने भारतीय जनता
की भावनाओं की सही प्रतिक्रिया की है ।

कलीम शायरी और जोरदार गारों के
द्वारे से प्रभावित रहकर उन्होंने हमें उन
सरल शायरी का स्मरण कराया है, जिन्हें
हम भूल गये हैं । उन्होंने हमें इस बात के
लिए फटकारा भी है कि हम गांधीजी
द्वारा दिखाये गये सेवा और आत्मबलिदान
के दृष्टि से भटक गये हैं । जहाँ भी वे गये
हैं, उन्होंने बड़ी प्रेम, आत्मुख एवं धार्मिक
का संदेश प्रसारित किया है । मानिक के

→ प्रावचक जीवनस्तर मान बिना गुमनाम
कराये यह साधू बेकार है ।

इसकी हामी बामसभा की सरकार
भरेगी । अकेली बामसभा यह उत्तर-
दायित्व निभा गही सचही और न अकेली
सरकार से ही वह दिन उठती है । मुख्य
बालिक नियोजन और बामसभा की दृष्टी
और सरकार की उसे गलत गमद साध-
दमक होगी । जगह-जगह शान्तभाए
स्थापित की जाने और वे अपना कर्तव्य
पूरा कर सरकार को भी बचायें । उन
समय सरकार पर दबाव भी डाला जा
सकेगा ।

गारदे : बामदानी गौड़ो की श्राव-
सभाए यह काम अपने सिर पर उठा
लेगी । लेकिन अन्य गाँवों में भी बामदल

एकाकी मिशन बनकर वे गुजरान उसी
तरह गये, जिस तरह गांधीजी नोवाछाली
गये थे । उनकी पारदर्शी सच्चाई, उनकी
अतिशय सरलता और उनकी बहुरी कष्टा
की मानवाधों ने लाखों दिलों को हिलाया
और उन्हें भी उठाना । जहाँ एक
और सालगिरह-समिति को यह देखकर
सहरी कुचक्रता एवं शनोय की घनपुन
हूँ है, वहाँ उसकी इस बात की पिपा है
कि यह वैष बादशाह खाँ के शुभाग्रमन के
अधिक-अधिक लाभ देने उठाने ।

हम उद्देश्य से सविधि सभी प्रादे-
शिक समितियों, राजनीतिक दलों, सर्वोदय
एवं सांस्कृतिक सम्वामो, साथ स्वयंसेवी
संस्थाओं तथा सामान्य लोगों से निवेदन

जयप्रकाश नारायण

कली है कि बादशाह खाँ के स्मारक का
जो कार्यक्रम निश्चित किया गया है,
उसके अलावा बादशाह खाँ के जन्म-दिन
२४ दिसम्बर को सारे देश में 'इन्सानी
विरादरी (मानव-अनुभव) दिवस' के रूप में
मनाये का कार्यक्रम भी घोषित करें ।
उस दिवस के लिए निम्नलिखित कार्यक्रम

के पूर्ण बामसभा स्थापित कर वह काम
बनो न बानू किया जाय ?

विनीया : बामदल न होवे हुए भी
गाँव की बामसभा स्थापित हो जाय, तो
मुझे मान्य है । लेकिन उन बामसभा की
धीन ही ध्यान के आ काकाकि बामदल
घण्टिहूँ है । मीने देस के बैज्ञानिकों से
प्रत्यक्ष भेंट से और आन चोपला के रूप
से बना दिया है कि बामदल से भी मुलान,
अच्छी, चौध फलदायिनी योजना आन
तोल सुनावे हो, तो मैं उसे स्वीकार कर
नूँगा । लेकिन मुझे अत्यन्त ऐसा बोई
नहीं मिला । एक अतिथि धर्षशाली ने
मुझे बताया कि इसने जिन हर्षों कुछ
बही मुझसे । — पूरा सचही से घनुविश ।

सं—बैजापुरकर राखी

मुझसे था रहे हैं, जो केवल नम्रों के वीर
पर है और इनमें घनगर के सापक
समुचित संशोधन किया जा सगता है ।

समिति इस बीके से लाभ उठाकर
अपने देखवाशिषो की इस बात का भी
स्मरण बिना न चाहती है कि सर्वदलीय
सालगिरह-समिति ने इस घनगर पर बाद-
शाह खाँ के ५० साल दये के धनी
समर्पित करने की घोषणा की है । यह
कल्प हमने देस की जगता की ओर से
किया है । बादशाह खाँ को यह धनी
विभिन्न स्थानों पर जब से शक्यता का दौरा
करेंगे, वहाँ की स्वागता-समितियों के द्वारा
भेंट की जायगी । अपने देखवाशिषो से हम
पुनः प्रणीत करते हैं कि वे इस महान
कार्य के लिए उदारतापूर्वक धन देकर
निर्धार्मिक लक्ष्यक की पूर्ति में सह-
यक हों ।

२४ दिसम्बर का कार्यक्रम

१ सर्व-सर्व-समसार के विचार के
लिए सर्व-सर्व-आर्चना का आयोजन ।

२ विभिन्न संस्थाएँ और जाति के
लोगों के बीच सहयोग का आयोजन ।

३ साम्प्रदायिक एकता की भावना
पर आधारित कवि-मनोजन, नृणापन जैसे
सांस्कृतिक कार्यक्रमों का आयोजन ।

४ साम्प्रदायिक दलों में ब्रह्मो हर्ष
समिधों प्रादि का बीर्षाकरण ।

५ गरीब सड़के-सड़कियों (प्रम-
सम्भक जमानों और पिछड़ी जातियों)
के हेतु छात्रवृत्तियों की स्मरण ।

६ बादशाह खाँ की बामसभा और
उनकी उत्तरी । विन्नी की विभी ।

७ विभिन्न शहुराओं पर जातियों के
लोगों तथा विदेशी भागधुरों, रिदेशी
छात्रों, स्वयंसेवकों प्रादि के बीच शक्ति-
यन शक्य मानवे के लिए प्रादरपण अन्य
कोई कार्यक्रम ।

८ इस समारोह के विशिष्ट कार्य-
क्रमों के आयोजन के लिए शान्तबलिक
प्रचार साधनों पर उद्योग करना ।

९ इस समारोह के आयोजन में
मुवर्त्तों एवं साधारण कार्यकर्ताओं को
अनुसंधान करने के लिए प्रोत्साहित करना ।

वा छोड़ा जाने का विचार नहीं होगा।

...को स्वीकार कर लेता है। सामाजिक
...की स्वीकृति है, स्वीकारावृत्ति क
...की स्वीकृति। दुर्भाग्य के सभी
...में स्वीकारावृत्ति प्रकट नहीं है
...। मुझे यह जानकारी दुःख हुआ कि
...प्रकार-कार्य में स्वी-
...की उपस्थिति की भी भाव-

भागा है कि इस दुष्प्राय पर गभीरता से सोचा जायेगा।

—साऊद अरब
राष्ट्र सेवा दल, ब्रुना (महाराष्ट्र)



ग्रामदान से ग्रामस्वराज्य

‘ग्रामस्वराज्य की मेरा कल्पना यह है कि वह एक ऐसा पूर्ण स्वातंत्र्य होगा, जो अपनी ग्रहण करतों के लिए अपने पड़ोसी पर भी निर्भर नहीं करेगा, और फिर भी बहुतेरी दूसरी जरूरतों के लिए, जिनमें दूसरों का सहयोग अनिवार्य होगा, वह परस्पर-सहयोग से काम लेगा। क्योंकि हर एक देहाती के जीवन का सबसे बड़ा नियम यह होगा कि वह अपनी और गाँव की इज्जत के लिए मर मिटे।’

— गांधीजी

अब समय आ गया है कि इस देश के बुद्धिवादी, किसान, मालिक, व्यवसाय, सभी दूर दूर तक पर विचार करें कि ग्रामदान हमें ग्रामस्वराज्य की ओर अग्रसर करता है या नहीं? यदि हमें ज्ञेय जाय कि हाँ, इससे हमें ग्रामस्वराज्य के वर्तन हो सकेंगे, तो यही अवसर है कि हम लोग इन मुख्य काम में तुरन्त लग जायें।

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति की रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति,

अप्रैल-३ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित

मौत, जो अपनी कहानी स्वयं कह रही है

[अमेरिका आज वहाँ से विपतनाम में नज़ाई खट रहा है और भड़ाई के नाम पर धरयो दण्डा बर्ध कर रहा है। दोनों तरफ से हुताहुती की सरी मंथना का तिक्रं छंदाज मात्र तमाया सा सकता है। यह सड़ाई जो नलय की साम्यवाद से रक्षा के लिए लगे जा रही है, ऐसा कहा जा रहा है। परिणामस्वरूप दण्पात व हत्याओं की आहूत-नो आहूत हो रही है। आजकल पेरिस में दोनों तरफ के प्रतिनिधियों के बीच शांति-वार्ता चल रही है।—सं०]

अमेरिका द्वारा विपतनाम पर अग्र-कर व निवासकारी नमयों, लूट-पाट, कत्ल, नृगम हत्या, निर्मम व जघन्य कृत्यों की कहानी वहाँ से चल रही है। लेकिन दुनिया के सामने अभी हाल में छापी बतियों विपतनाम के 'सोनामार्ग' नामक गांव की मुद्रा व जघन्य हत्याओं ने सत्य जगत् की आत्मा 'कमियेल' को हिला दिया है। यहाँ उस हत्या का पात्र मूलनामों के आधार पर एक पित्र प्रस्तुत है।

सन् १९१६ का मध्य मार्च महीना। सायनाई के निवासियों के लिए सामरिक मौत का मही भयकर दिन था। विषम-काग हनोई रेडियो ने इस घटना का प्राकान्त सारी दुनिया के लिए किया। लेकिन उस समय इसे धानू का प्रचार कठकर टाफ दिया गया। इस जगम-कुरव घोर घटना ने जो भी सैनिक नम्य-निष्ठ थे उन सभी को आघात पहुँचे था आदेशों से दिया गया। लेकिन पुन द्विजवा कहां है? यह तो सनरापी के सर पर बर-कर बोझा है। इस रणधरात की भी एक-न-एक दिन दुनिया के सामने आना ही था। हेईन वपीय रोनाहटपी रिटिण्ट नामक पुवक, जो अब कैलिफोर्निया के रौमोना नामक न्याय में केम्पपाट अंज-ज के विचारों हैं, अपने विपतनाम निवास-काग में सुनी वदनाक कहानियों को बचा न सका। वह दिन-रात बेचैन रहने लगा। कई रातें उसकी नींद हटाने लगी। वह स्वयं सायनाई गाँव की घटना के समय मौजूद न था। लेकिन अमेरिकी सेना के पत्रों के आस-नास जो चर्चा होती उसकी सचार्दी की वह उबरकर जाव करता रहा था। उभी समय उसने यह

निश्चय कर लिया था कि वह मायमाई की इस घटना को लोगों के सामने जरूर रखेगा।

रिटिण्ट ने प्रिंसेप्ट निस्सन को एक नम्या पत्र निवाा घोर उसकी प्रीनपी प्रतिपदा तथा राभ्य-विभाग के सेक्रेटरी, सेना के प्रधान तथा अमेरिकन के कई मिनेटरो के पास भेजी। जो स्वाभाविक था वही हुआ भी। पहले तो लोगों ने यही जानना चाहा कि यह रिटिण्ट साखिर है कौन? टेलेग्राफि-अर्थनकारियों से सम्बन्धित न था, इस कोई भी चीज उसे उनके कण्ठा में सम्मन्धित लिख न कर सकी। राष्ट्रपति-निवास के एक प्रवक्ता ने इस

राममुण्ड

मृगम हत्याकांड की प्रत्यक्ष की और इसे 'अमेरिकी जनता की नामा की पुनित जगनेवाला नाय' बताया।

नेडिन लीपी की माल्ती प्रीम नीप के बड़ने उबार के साधन करन की दृष्टि से प्रवक्ता ने यह भी कहा कि राष्ट्रपति निस्सन जो इस घटना की सूचना प्रिंतरता सेक्रेटरी मेक्विथ लेमई ने मरीनो पहले की थी। मलखि नेमई महोदय ने स्वयं अपनी सचार्दी की है। उनका कहना है कि राष्ट्रपति आसन के समय में ही यह घटना हुई थी। लेमई के पूर्ववर्ती कर्नाई किमकोर्ड ने यह कहा है कि स्वयं उन्हें इसकी जानकारी समाचार-पत्रों से मिली। अमेरिकी सेना-अधिनायियों ने भी ओवरलर फग में पत्र है कि वे भी इस घटना में सनभिड रहें हैं। नेडिन मिनेट की सैनिक-सेनाओं सम्बन्धी कमेटी की सानवीन के प्रिणामों से दो सिनेटों की यह उप

पक्की हो चुकी है कि इस हत्याकांड को 'पूर्वयोगना' के अनुसार दिसाया गया है। सिनेटर रिनट कीकर और मिनेट रटीकेन यम ने यह कहा है कि अमेरिकी सेना के अक्षर जानबूझकर पपा कर रहे हैं। लेकिन उन्होंने यह भी कहा है कि ३०० से लेकर ७०० तक नागरिकों की इतने मर्त्य-मौतें पैदा होने पर योजनापूर्वक की गयी नृगम हत्याओं पर पदा आलना सम्भव नहीं है।

बर्दाक कहानी

यह घटना इतनी हृदयचरार है कि इसके सम्बन्ध में जब बाद कर्मों में स्वादों (किस्से बिज) बिहाई जाने सभी नो अमेरिकी मिनेट और हाजम आर्नट ग्रिम कमेटी के कुछ सरस पत्रप-दुपरी की देखकर के करे ली। अमेरिकी कांग्रेस के रिपब्लिकन सदस्य श्री वेगली आर्नट तो बरबादा होकर बाहर भागे। बिखाये जागेवाले चित्रों की भयकरता उनके बर्दाक के बाहर हो गयी। सायनाई गाँव की निरपराध बर्दाहों, बच्चों-बूढ़ों तथा पशुओं तक की वे राक्षसी हत्याएं इतनी प्रमापुषि रही हैं कि इनका रहस्य सामने आने हैं। निप अमेरिकी कांग्रेस के कुछ सदस्यों को प्रत्यक्ष घोर डालना पड़ा। बिख होकर अमेरिकी सेना को चीन सामने सामने लानी पड़ी। वे स्लाइडों की मुल रहस्यों की महज एक हिस्सा है। अमेरिकी सेना इस क्षेत्र में बरदा चुकना चाहती थी। उसका वह धुवहा था कि एतके सैनिकों के निरस्तर पारे जाने के पीछे गोबवालों का हाथ है।

मौत का दिन

सन् १९१६ के मध्य महीने की एक सुबह सवेरे ही पाँचवाँ साए लेंगे के लिए दफर-उपर पुपने लगे, बर्दाक घटे नर तक लोंगे उनके ऊपर भाग उपनी रहें। जब गोसवादी एनी गो हेनोवाटरी ने आपट्टा भाग और उसने अमेरिकी गो के आरहर्ही डिपेट के होन ज्वेदुन उदरे। एक ज्वेदुन कोनो में मृगम और सारी दोनों ने बर्दा की घेर रमा। जो ज्वेदुन

मैंने मैं धुना उमड़ा केवल सेविटेंट कैंडी
कर रहे थे : यह सज्जन अपने शिवालय
मे निजान् सज्जन विवाहियों मे थे।
बुद्ध सैनिक को एक बहाल से दूसरे मरान
सक दोन-दोहर उनके धाय जगले
घोर ऊह शरणागद मे उजले रहे।
दूधने मे गाववालो को मरेड मरेडकर
ऊह दोह-दोहे मरुने मे बराबर दिया।
घोर तभी उन पर जैसे योग पट्टा उठी।
छोटे बच्चो घोर मुझे तक को बुरी तरह
बाल दिया गया। इन बरसाद सैनिको मे
बह गांव सोडा तो बह मरे घोर सज्जन
हुए तोसो का एक बहमाय रह गया था।
प्राने मरु की यह धकेतो घटता
महो है। सागराई गांव ऐसी थीको के
हृद तक पहुँच जाने का एक मरुता है।
लेकिन सागराई मे हुई मरुता की
मियाल मुसिक है। दुनिया के सामने
बस थीक के एक बार का जाने के मरु
घर घोर भी मरुतावायल सैनिक सज्जन
कने मरुने धनुषय बसा रहे हैं। निघने
हो हुने विरागो के एक वन मे एक चिब
मरुताल दिया है। इन चिब मे एक
विगतवासी कैंडी को ऐसीवायल द्वारा
एक घोर कीट का ऊँचाई मे विरागे
जाने हुए दिखाया गया है। ऐसे नाम सज्जन
विगतवासी धारावायो के बारे मे जानकारी
पाने के लिए दिने जा रहे हैं। यह चिब
मरु उह रहे हुने ऐसीवायल के बावक
द्वारा दिया गया था, जिसने उने मित्रागो
के पन के नाम देका। बावगाई के रहस्य-
उत्पाद को लेकर इसका हो-हुना मरु
कि सज्जन धनुष-विवाग 'ह्राद-ह्राद'
की भी हमने समझ मे लप्योकरा
करना पड़ा। वन की उनेम मरुन व की,
बसई मेरा वो बह नाम व कि उनके
वन का एक एक धब्ब सही है। इसलिए
मोड-वीन करने का बाउंडर देना ही पड़ा।
सागराई हुना के लिए ब्लैटन बरबाद
म मे एक, मरुन सेविटेंट विनिमय बरबाद
कैंडी पर सागराई गांव के ही मरुतिरो
की हुना का बसिरोन लगाया गया।
और भी चीने सामने सामने
लेकिन इन सज्जनको सगावार

के बारे मे धमी धीर भी चीने सामने
धमी ची। डिन्डू के पन मे सुभात
बकर कर ची। उनके पन के प्रभाव मे
धान के दो हुने वाद ही घनेरिनी सेवा
और प्रभावत पर घोर एक गहरी चोट
पड़ी। मेरा के ही एक त्रुणुन सैनिक ने
देवीविनन के सामने धरने द्वारा की गयी
हत्याई स्वीकार की। धार्मिक वपनि पॉन्-
पीडको नामक सैनिक ने, जो बह मरुन
हो गया है, इन्टरव्यू मे कहा "हमने
उन्हें हकिकर एक बहदु इन्डुन कर दिया
और फिर उन्हें बंटा दिया। ठक सेविटेंट
कैंडी भावे घोर ऊहोने कहा, 'बावत हो
इन्के धाय बसा कयना है?' मैंने कहा,
'हो बानता हूँ।' मैंने यह नाम दिया कि
हने इन पर निगरानी मर करना है।
लेकिन सेविटेंट कैंडी १०-११ विक्टो मे
हो नोट कर बोले, 'तुमने धमी तक इन्के
मार मरी इला?' मैंने उने कहा, 'मे
क्या मालुम कि बाव इन्डु मार इले
जाना बावने मे। मैं तो समझता था कि बाव
इनको सिर्फ निगरानी चाहते हैं।' उन्होंने
कहा, 'नहीं, मैं इन्के मर देवना चाहता
हूँ।' घरी निजा की गया।"
पॉन्पीडको मे धारा स्वीकार दिया
"मैंने करीब ६० घायर निजा।" उने
यह भी कहा कि ५० से भी अधिक पॉन्-
बासे एक वरुं के विवादे तक के जाने
जाकर उनमे डेकल दिने सके, फिर उन पर
धार्मिको की बर्षा की गयी। फिर पॉन्पीडो
एक-एक बरुंने धामी गयी, ताकि हुड
मोमिया बह भी रहे। पॉन्पीडको स्वयं
की बम्बो का बाव है। उन उनेने प्रुवा
का कि बूड बाव होकर बह इनका
निर्दोषी कैंडी हुना, वो उनेने कहा, "मुझे
मालुम मरी। यह हो ऐसी साम्य थीको
मे एक है।" पॉन्पीडो की गाँ मे धरने
हुन की कसमलो की मुटि कनेते हुए
कहा, "जब मे यह विगतवाग मे लौटा है
तभी मे यह बहो की चीको की बून जने
की शक्ति मे मरु है। यह स्वाधुसेति
है और जैसे बीलगा का गया है। इसकी
यह हाउड बावक वर रही है।" धने-
रिची पनो मे इन हत्यामरु की 'पॉन्पीडो

निजु कुजल कहा गया। धमिल विगत-
बाव के द्वारा धीन को विगतवाग मे घाव
स्वात कर दिया है, मागगाई उसके
बीच मे विगत है। काजने सदस्यो को
को बिन दिवाये नर उनमे मे एक मे
जान की भीव मरणी एक विगतवासी
स्वी का उसके जिपु के साथ मोती से मूने
पाते हुए दिखाया गया है। दूसरे मे ४-५
बर्ष के दो बम्बो की हत्या दिखाई गयी
है। छोटे बच्चे को जब गोरी लगी थी
दुमरा बहा बम्बा, उसका भाई उन
बचान के लिए उन पर गिर पड़ा और
उनेने छोटे भाई को धाय दिया। फिर उन
पर भी दो मोमिया बलाकर शरीर को
छेद दिया गया।

एक घायर मे भी ऊपर मरुन मे
सेविटिनी वनका सागराई के इस मरुन
हृद मे स्वरु है। पोंडा-पोंडा ऊहके
सका बरबाद कुट हुआ है। मैंने चीने
काभी पूरी कन मे नामने पायी नहीं है।
सागराई धमिली वनका को बह तक
घरी बलाय जाता रहा है कि विगतवाग
मे सेविटिनी लोकल व की साम्यवाग मे
रखा के लिए मर रहा है। बाव बही
कयना बरबाद यह प्रय रही है कि
मागगाई की मरुन हुना घोर निघात
तथा बावीवार मे मरुतिरो द्वारा की गयी
हत्यायो व बहा कर्न है? विगतवाग के
इस बरकत सज्जन के धारा सेविटिनी
ही नहीं दुनिया की प्राण्या स्थिति व
मरु है। *

'विनोपाचिन्तन' (साक्षिक)

'विनोपाचिन्तन' धमि बाव प्रायाग
होता है। इनमे लगभग ३० पृष्ठो मे निजी
एक निघय पर मरुन-मरुन पर दिने धने
विनोवासी के बरकत मरुनक दग मे
बनोन जाते हैं, जो बरने-बनेने विघय मे
एक एडपुनकन मरुने है। इनके धायी
बाहक बाहक इन ज्ञान राशि का मरुह
करना प्रत्येक जिज्ञासु एक-धाम्यु के लिए
समय है।

साक्षिक मरुन - ६ वॉ०, एन.जि. १० पृष्ठ।
मरुं मेरा सज्जन प्रभाव
धमिल, बावरासी-४

मृदाय-कम। लोवावर, ११ दिसम्बर '६९

भूदान-यज्ञ के समाचार

उत्तर प्रदेश में प्रसिद्ध भूदान-अभियान

राजगिर-सम्मेलन के पश्चात् याज्ञम-गढ़ जिले के कौशाम्बी ब्लाक से गांधी आन्दोलन के पूर्वी प्रवर्ग के भागी प्रामदाजी कामकर्ताओं द्वारा भूदान-अभियान ११ नवम्बर से चलाया गया। २२ नवम्बर तक कौशाम्बी ब्लाक का भूदान ११९ ग्रामदान प्राप्त कर पूरा हुआ। २६ नवम्बर से पुनः झारखण्ड तथा कोलमा ब्लाक में अभियान चल रहा है। ३ दिसम्बर तक ये दोनों ब्लाक भी पूरे हो जायेंगे। इस प्रकार भूदान में २१ ब्लाकदान पूरे हो जायेंगे। जिनाना में केवल ७ ब्लाक भेज रहे हैं, जिसे जनवरी तक पूरा करने का निर्णय नहीं की जायदा-आदि समिति में किया है। उत्तराखण्ड के कर्नाट कार्यकर्ताओं ने भी राजगिर से वापस आते ही अभियान जिले में समझा ब्लाक में अभियान चलाया, जिसमें १५० ग्राम भोगों में से १३९ ग्रामदान प्राप्त हुए हैं। दूसरा दरिया १८ नवम्बर से छारुवा ब्लाक में प्रारम्भ हुआ। दोनों ही ब्लाकों के विकार-विभाग के कार्यवाही बहुत ही परिधम और कष्ट से गांधी से ग्रामदान प्राप्त करने में जुटे रहे। उस ब्लाक के भी पूरा हो जाने की सूचना मिली है। प्रदेश के सम्पत्ती दामपुर जिले में १३ नवम्बर से बाढ़ावा ब्लाक में अभियान प्रारम्भ हुआ है। वही अन्तिम क्षेत्र के स्थायी कार्यकर्ता गये हुए हैं। दक्षिणी क्षेत्र के जाली जिले के कोच सहस्रल के कोच ब्लाक में २६ से अभियान प्रारम्भ हुआ है। २५ को जिल्ला-भर का विजि और विचार-मोटी हुई, जिसमें भाग्य राममूर्तिजी ने प्रभावशाली भाषण देकर ताकमो का सही-सही समझाया किया।

७ टोलियों कोच ब्लाक में पूरा रही है। पश्चिमी क्षेत्र के इटावा जिले के मईया ब्लाक में २६ नवम्बर से ही विजि होकर अभियान प्रारम्भ है। उसके बाद धनो-बल ब्लाक में अभियान प्रारम्भ होगा। इस प्रकार पूर्व, पश्चिम, दक्षिण, उत्तर-पश्चिमी दोनों में एक-एक जिले के एक तथा दो ब्लाकों में अभियान जारी हुआ और भूदान में ११९, अन्तिम में १३० ग्रामदान प्राप्त हुए, दामपुर-जाली तथा इटावा की वृत्तधुति अभी नहीं पहुँची है।

—अभियानार्थी

बुसदाया जिले के नागरिकों का पराक्रम

महाराष्ट्र में बुसदाया जिले के सदाय पुर प्रखण्ड के बिकासदा अभियारी, कायेश, विद्याना नागरिकों पर, रिपब्लिक आदि राजनैतिक पार्टियों के नेताओं, मुख्यतः सेवा बदन के अध्यक्षों, विचार, सराव—सबने मिलकर प्रचार-व्याप करके १० गाँवों में भूदान का खेस पहुँचाया। ६६ गाँवों में भूदान-पत्रों पर हस्ताक्षर कर भूदान नव सफल किया। इन गाँवों का समीक्षण जल्द ही सहस्रल के कार्यकर्ता भी भूदानवादी धीरमात्र में किया।

३ दिसम्बर की बरफत बरान इन प्रभ-सम्पन्न बड़े भूदानवादी गाँव में ३० ग्राम-दानी गाँवों के ५० प्रमुख नागरिकों का सम्मेलन-महाराष्ट्र हुआ।

प्रखण्डभर के कार्य को पूर्णत्व प्राप्त करने की दृष्टि से पुष्टि और निर्माण-कार्य के लिए उपस्थित प्रकृत नागरिकों ने एक समिति गठित की। भूदानवादी में भी व्यवस्थापकी के आगामी कार्यक्रम की सफल बनाने के लिए भी सबने मदद करने का ठहारा किया। बी. टी. मो. और उनके सहस्रल गाँवों भी इन सत्कार-समागृह में भागे थे।

मराठवाड़ा में जयप्रकाशजी

आगामी २७ से २८ दिसम्बर तक भी जयप्रकाश नारायण महाराष्ट्र प्रदेश के भयदवादा, ठाणा और पूना क्षेत्र में प्रचार-दौरा करेंगे। औरंगाबाद, बीड, नांदेड, परभली और पूना, इन जगहों में धारकी स्वागत के समय यहाँ प्रति की जाएंगे। इस दौरों की पूर्वतन्त्रों की दृष्टि में महाराष्ट्र राज्य मन्त्र मन्त्र के दायम भी कोन्सिडर सिद्ध और श्री गायकवाड सरकार ने भूदान-न्याय की गति देने के लिए प्रचार-व्याप की और स्वागत-कार्यवाही बनायीं। परभली जिले के कलमपुरी पहाडीय में भूदान-न्यायवादा चल रही है।

श्री जयप्रकाशजी ठाणा जिले में भी जायेंगे। इस समय ठाणा का निजारा जलको समर्पित किया जायेगा। इस जिले में १५०० गाँव हैं, जिसमें से ११५० गाँवों का भूदान हुआ। आचार्य भिने के धारिणीय में ठाणा जिले में भूदान-पदमाया चल रही है।

श्री श. ह. पाटिल भी इन दिनों ठाणा जिले में प्रचार-कार्य कर रहे हैं।

विनोदजी का पता

आप-गाँव केका सप

बी० कोपुरी, धर्मा (महाराष्ट्र)

बापू की मोठी-मोठी धाँवे

बराठी बापूधर के बीज-नगर बनावर, बापूधर शिवाक २० गाँवों में बापू की लेखनी का बहु प्रकार जिले पाटनो, भागवत जिहो-र वर के धारको को पूरा ही मोठी-मोठी लगेगा।

मुन्ध के पल्ल भाग के ५ गाँवों में गाँवों की ५० तथा दूसरे भाग के ५ गाँवों में ६३ घटनाओं का दोषर वर्ग है।

मुन्ध : पट्टा भाग : ८० १-५० और दूसरा भाग : २० १-२०।

सर्व लेख लेख-अवधान, बापूधर-१

वार्तिक मुद्रक : १० रु० (सकल भाग) १९ रु०, एक प्रति २२ रु०, जिसे में २० रु०, या २६ तिथि या ३ भाग।
एक प्रति का २० रु० देते। श्रीकृष्णरत मद्र ठाणा सर्व सेवा संध के लिए प्रार्थित एवं दृष्टिगत क्षेत्र (भा०) विम बापूधरों में दृष्टि

भूदान-पत्र

भूदान-पत्रा मूलक अनियोग मध्यम अहिसक क्रान्ति को सन्देश वाहक साप्ताहिक

हंसानी विरादरी (?)

भरद्वर विराधन के बनि में
होने हुए विरम
रहानी, बरशाओं की
भरद्वर भराव करते हैं,
हिलते हैं, हुलते हैं,
हाथों करते हैं,
एक बड़ी बरद्वर की भीर भीड़ रहे हैं।
भार की

गई बड़ी बरद्वर के पुंजके का बरद्वर
हुल भीर बड़ा लेते हैं।

× × × ×

बुद के ही भीर के
बुद के ही बने 'ईशान' की
बन में, भगवत बरद्वर हैं,
बाद पर

बाने, परोही इशान के
रत के बने हुए बरद्वर भागवत बाने बरद्वर
बरद्वर हैं।

× × × ×

रीरद्वर, बरद्वर भीर विराधन की
रग्वीरद्वर विराधनों के भाव के
बोली हुई, बरद्वर हुई,
रीरद्वरों

रीरद्वरों-बरोह विराधों का भूदान बरद्वर
कागो के बड़ी हुई बरद्वर की रीरद्वर
बरोह का बरद्वर तब बरद्वर है,
बरोहों के।

× × × ×

भीर भूदान बरद्वर हैं—

भरद्वर विरम के भीरों इशान को बरद्वरों,
भरद्वर विराधनों के बरद्वर बरद्वरों,
परोही बरद्वर बरद्वरों,
बरोहों के, रग्वीरद्वर,
बरोहों की बरद्वर भीर
विरम की बरद्वर विराधों।
भीरों की बरद्वर इशान भूदान

—राही



साधन भूमिगत बरद्वरों : ८० की बरद्वरों (२४ दिनांक '६६)

प्रबोध

राज्य सेवा संघ का मुख पत्र

इस अंक में

‘हुमायूँ सेवा के लिए’, ‘पैसा इमदाद के लिए’
के लिए — सादर खान १७०

गवर्नर का ‘सत्यवाह’ — गणपतीजी १७१

कुछ विचारों के लिए आमनामाओं का प्रसार — विनोबा १७२

गानों की बाणी: साहित्य संबंधित — धर्मप्रसाद १७४

श्रीमानिना का धर्म: भूमि-मुक्ति और — मिहिराज १७५

समिल संवेचना और समीक्षा — रामचन्द्र राही १७६

समिलवाद: संकेत और सूचना — डॉ० जगन्नाथ १७७

संवेचना — डॉ० जगन्नाथ १७८

संकेत और सूचना — डॉ० जगन्नाथ १७९

अन्य शतक

आलोचना के समाचार १८१

संख्या: १६ अंक: १२

सोमवार २२ दिसम्बर, '६६

अन्य शतक
समाचार

सर्व संकाय संकाय, १९६६

राज्य सेवा संघ का मुख पत्र

संकाय: १९६६

‘हुमायूँ सेवा के लिए’, ‘पैसा इमदाद के लिए’ — सीमांत गांधी बादशाह खान की मार्मिक अपील —

‘मैं खान बर नामना रहा और गोबरा
रहा कि मुझे धारण क्या बहना है। हथेली
पुनो के एक बहाना है
‘‘मोस्त बदे उजरे—दोस्त रस देगा,
हुमायूँ बर उजरे हुमायूँ हमें हंसा देगा।’’

मैं अपने को हिंदुस्तान का दोस्त
और बाबर का खैरवाह समझता हूँ। २२
माल बाद मैं यहाँ आया हूँ। हिंदुस्तान की
आबादी की खण्ड १५ लाख में है। मुझे
और मेरे साथ हजारों ‘मुझाई’ विचारवादी
ने भी मुझे हैं। अल्लोमी की बात है कि
सन् १९४७ के पहले के बरस हमने किसीने
पूछा तक नहीं। हमें चेन्नई के हवाई
कर दिया। पत्राचार-विकास के बंटने पर बातों
भी हलचल में पूछा गया। जहाँ पर
विचारों की नहीं था, एलेन्डरी ने नहीं
पूछा गया। हमने ‘रेफरेंस’ (अनवरत)
मुकदमा किया था। कई लोग कहते हैं,
हमने ‘रेफरेंस’ में हिंसा नहीं किया।
हम कैसे तेरे? कायदे में हमें छोड़ दिया।
मुस्लिम लीग का साथ हम कैसे देते?
१५ साल उन्होंने मुझे जेल में रखा।
पाकिस्तान तो हमारी कुरबानियों में
आजाद हुआ। वे हमारे हथेली पर हैं।

आखिर अपने मेरी बातों मेरे सामने
भी—एक, गांधी-सत्याग्रही और दूसरी, हम
देव की हाथ। इस देव के लिए गांधीजी
और हम लोगों ने कुरबानियाँ की। मैं
आमी मुबारक से आया हूँ। गांधीजी के
प्रेम में इस बार गया। पहले जब मैं
गांधीजी के साथ गया तो मैंने बहुत प्रेम
देखा, सेवा, अहिंसा, धर्म के समस्त की
जिन्दगी देखी। अब तकरार, धुत्तारों,
हिंसा, मृत्यु देखी। मुझे बहुत आश्चर्य
है कि आप लोग गांधीजी को इनकी जन्म
मृत गये। आपने उनका आना किया।
आप अपने देव को देखें कि क्या जानते हैं!
आज की को साब २२ साल हो गये, पर
आने की खान हमें बाहर से भेजना
पड़ता है। आजाद होने पर भी बाहर से

पैसा भेजना पड़ता है। जर्मनी और जापान
आज किनारे गये हैं। हम उनसे भी पैसा
मांगते हैं। ५० करोड़ का मुक्त पीछे क्यों?

मैं नहीं तो हम लोगों ने पाप किया है।
नायब-मुजारी खुदा के घरों पर है।
गांधीजी की बदौलत ही हम आजादी मिली
है, हमने उन्हें कुरमीन कर दिया है।

पैसा दूसरों का या हिंदुस्तान के
हानिदायक है। उनकी जानना देखें। जब हम
बाबरों के भयंकर धर्मों को जाना था कि
मस्जिदों के चले जाने पर हम मुसल
देहली हो गये। मैं देहली में जाता हूँ, कीम
को देखते हैं रहती हैं। वहाँ तो बड़ी
पुराना छपर, बड़ी सफाई। वहाँ की
विचारों को मैं जिन्दगी नहीं समझता।

मैं बड़ी आपने सजाह-मजबूत के लिए
आया हूँ। हमें बंदर लेना चाहिए।
यह क्यों हवा? शर्म का ही न कर,
बल्कि काम करने के लिये।

अगर चेन्नई नहीं तो और बुरे दिन
आयेंगे। इस मुक्त में मजिद-मजिद,
मिना-मुजी, आदम-नैरादम, हर
किस के आगे हैं। मजहब का मजहब,
हिन्दू-मुस्लिम का मजहब, मुझे बड़ा धर्म
आता है कि हम धर्म की गहरी समझें। धर्म
के नाम पर जो सपने होते हैं, वे देखने,
बनकर से भावार्थिक लोग कहते हैं।
मजहब के नाम पर लोग भीता होते हैं।
धर्म तो प्रेम है हमदर्दी है मिना, इमदाद
है, धर्म के समस्त की निरमल है। जो
लोग धर्म को भूल जाते हैं और हमदर्दी
गिर जाते हैं वहाँ खुदा एक आदमी को
भेजता है। वध आखिर के मुस्लिम धर्म
की वध दम देव में रह? न वे पाकिस्तान
का सपने हैं और न उनकी मार डाला जा
सकता है। आखिर पर पर सागर, गरीब
को ही मुबारक भेजता है। धर्मार्थ लोग
हो गये हैं बग बनना चाहते हैं। धर्म
(पैसा पृष्ठ १२२ पर)

कुष्ठ-निवारण के लिए ग्रामसभाओं का आधार

— विनोबा —

ऐसे गाइर के सामने खोले में भी कोई शोक नहीं था, लेकिन श्रम-अंधेरा के मान में मैंने एक शोक शुरू किया है। शोक हो सही, और उसे शुरू किया है, वदनुसार यह करना पड़ता है। 'जस कादिय सब पाटिय नाथ'—यह तुलसीदासजी का प्रायेण है। तनुसार में मोक्षक रूप से अपना नियंत्रण ऐसा कर रहा हूँ। दुष्टियों की सेवा करनेवाला परमात्मा को जितना दिया हो सकता है उज्जता धामर ही और कोई प्रिय हो सकेगा। इसलिए परमात्म-सेवक, प्रगल्भ आदर्शीय लोग पाए हैं, तो भविष्यवाणीपूर्ण प्रह्लाद से मैं आरम्भ करता हूँ।

हमारे-प्रायः सामने जो कुछ दिखाव पैदा किया गया है, उसमें बताया गया है कि भारत में २५ लाख के लगभग कुन्डी होये। मातृम नहीं, यह किन्ना सीक होभा बनीवि अपने रोग को छिपाने की प्रवृत्ति भाव नहीं है, वह पसी नहीं, अपर्यं डाक्टर समझते हैं और वह ठीक समझते हैं कि इनको छिपाने की जरूरत नहीं है। प्रकट करने से यह जलन-अन्ध प्रकाश हो सकता है और इसके उत्तम उपाय प्राप्त हो गये हैं। इन बातों विचार होने का कोई कारण नहीं, जिनकी था है उनको और जिनकी नहीं हुआ है उनको भी, इससे करने का कोई कारण नहीं कि अपने इन

आइयो के नफरत करें। यद्यपि यह सब कहते हैं, फिर भी लोग छिपाने तो हैं। उसका मतलब यह हुआ कि मातृविक संख्या २५ लाख के व्यापक भी हो सकती है। हिन्दुस्तान में १ लाख गाँव हैं और कुछ बहर हैं, सब मिटकर हम ६ लाख स्थान गाँवों की चीनत हर स्थान में आपके प्रगल्भ के मुताबिक चार रोगी होने, ज्यादा ही होते। कुछ प्राणों में कम होते और कुछ प्राणों में ज्यादा होने।

कुष्ठ-निवारण और ग्रामसभा

मैं सोचता था कि इसके साथ 'बीछ' करना ग्रामसभाओं के लिए सुगम होगा। यानी ग्रामसभाओं के द्वारा यह सेवा करायें। इस प्रकार से सेवा करायें तो गांवदार चारे भारत में सब लोगों के पहुँचना हमारे लिए अधिक सुगम होगा और सबक होगा, ऐसा मेरे मन में थाया। ग्राम-सभा की स्थापना करना-करना बहुत बड़ा व्यापक काम है, तो वह काम अपने क्षेत्र का ही मानकर करना चाहिए। आपको यह अपेक्षा नहीं करनी चाहिए कि ग्रामसभा बनानेवाले हमारे होंगे। दूसरे तो होंगे ही लेकिन केवल दूसरे ही होंगे और फिर हम काम करायें, यह अपेक्षा नहीं करनी चाहिए। हमको बाकी ग्रामसभा, इन सेवकों को, कुष्ठ-रोगियों के सेवकों को भी, ग्रामसभा बनाने में

'क्यूरेट' (चिक) होना चाहिए और अगर स्थान देना चाहिए।

पुराने रोग बीनूद, नये रोगों का जन्म

यह रोग बहुत ही पुराना है, ऐसा दिखता है। इन दिनों नये-नये रोग भी पैदा हुए हैं। डाक्टरों की एक बहुर बड़ी 'कॉन्सेंस (सम्मेलन) यूरोप में हुई थी। उनमें डाक्टरों ने सर्व समिति में यह प्रस्ताव दिया कि प्रजीव बात है कि डाक्टरों को सख्या शुरू बड़ी है और उसके साथ-साथ रोगियों को सख्या भी बड़ी है और नये-नये रोग भी बढ़े हैं। दो नया किया जाना है नये रोग उत्पन्न हो रहे हैं और कुछ पुराने हैं। लेकिन जो अभी तक निर्मूल हुए नहीं, नये में पुराने रोग हैं, उनमें से कुछ का एक स्थान है। वेद में भी इसका वर्णन किया गया है बीज को भी यह रोग हुआ था। उसके लिए उल्लेख नगवान धर्मिनीकुमार की प्रार्थना की और उनकी कृपा से उनका रोग दूरस्त हुआ था। इन ग्रामसभा का केवल आवेद में आता है। तो धर्मिनीकुमार की प्रार्थना का मननब रहता है। वह पुण्ये बीच से—देवी के बीच धर्मिनीकुमार। कुछ प्रीति की गयी होती तथा उसके साथ-साथ प्रार्थना जोड़ दी होती। येथे मिलकर रोग दूरस्त हुआ होगा, ऐसा हमका प्रार्थ हो सकता है।

औषधि और प्रार्थना

बस मुझे प्रार्थना का स्मरण हुआ तो

तब मे 'स्वायत्त ग्रामसभा' की प्रथमा प्रस्तावित, तथा सरकार की राय की व्यवस्था की दूरक बात माना है।

ग्रामसंस्थाओं की स्थापना में सरकार के हस्तक्षेप से मुक्त होकर स्वायत्त-शासित निरन्तर परस्पर सहकारी, स्वशासक और नैतिक होती बनी जायगी। नैतिकता के विकास की दिशा ग्राम-स्वायत्त से ग्रामसभा की दिशा होगी। ग्रामसभा पूर्ण सब होगा जब किसी मुद्रर अभियान में सरकार और व्यवस्था में से दक्षता की होय हो जायगा। यही धार्मिक का आधेक्षण (परमानेन्ट रेवोल्यूशन) है। इसमें केवल धार्मिक नहीं, बरिक्त स्थायी धार्मिक की करना है।

आज भी धार्मिकों की वैदिक धार्मिक बाधी हट तक जवाबी और सगति की जा सकती है, अगर राले में से राजनीति हट जाय। राजनीति धार्मिक की धार्मिक से मिलने नहीं देती, और

राष्ट्र-राष्ट्र के स्थाय और अब विचारक उसे सत्ता के सम्पर्क में लाकर बनाती देखते हैं।

अबबदाबू में वैदिक धार्मिक की पुकार लगाकर एक बड़ा काम किया है, मले ही उनकी दुस्तर का दक्षता कोई बड़ा परिणाम न हो। अगर उनका 'सत्याग्रह' धार्मिक-धर्म प्रभाव पैदा करेगा। उनके उपवास में धार्मिक की परिस्थिति की प्रतीति बतायी है। उन्होंने प्रतीति के प्रागे बहकर परिस्थिति से निरन्तरता उपाय की बताया चाहिए। अगर तीन दिन का सत्याग्रही बोधे दिन से फिर उनकी मनवृत्ति का विकास हो जायगा जिनका निवारक वह दोन दिन रहते या जो आपस उसका एक अद्वय रह जायगा और आग्रह प्रगता प्रभाव सो देगा। जिस परिस्थिति की प्रतीति जनबानू ने करने की कोशिश की है उस सम्पूर्ण परिस्थिति से निवारक निरोह करने की धार्मिक धार्मिक से धार्मिक चाहिए।

खाती की ढांछी : आर्थिक सर्वेक्षण : २ :

[यह धर्क में छापने वाला स्थान के एक गाँव 'खाती की ढांछी' का सामान्य परिचय प्राप्त किया। अन्य प्रमुख हैं उसकी आर्थिक स्थिति का सर्वेक्षण। सर्वेक्षण का यह काम प्रायः बी चलेवा और समाज का प्रतिनिधि तबका जिस तरह रहता और जिस तरह जीता है, इसका परिचय मिलेगा।—सं०]

भूमि और उसका वितरण

यहाँ की भूमि बहुत दोमट है। ऐसीसी भूमि होने के कारण मुख्य फसल खरीक की होती है। गाँव के सभी लोग खेती करते हैं। एक बी भूमिहीन नहीं होने के कारण सबको मेनी का काम रहता है। सामाजिक दृष्टि से सभी लोग समिक वर्ग में आते हैं। ब्राह्मण भी खेती का काम करते हैं। ईरी-मुख्य सभी खेत में काम करते हैं। गाँव की भूमि को दो वर्गों में विभाजित कर सकते हैं। (१) ऐसी भूमि जो ऊपर, चारुगाह तथा रास्ता आदि है। (२) ऐसी जमीन जो खेती के काम में आती है।

गाँव में कुल १५०० बीघा जमीन है। इनमें से ६०२ बीघे में खेती होती है। गेह ८९८ बीघा जमीन ऊपर, चारगाह रास्ता, मकान तथा बाग है। वर्तमान समय में भूमि-वितरण इस प्रकार है—

सारणी संख्या—२

भूमि-वितरण

धरो (बीघा में)	परिवार-संख्या
१ से ५ बीघा तक	०
६ से १० "	१२
११ से २० "	१४
२१ से ३० "	६
३१ से ४० "	२
कुल	३४

कम-से-कम भूमिवाले परिवार के पास ८ बीघा जमीन है। सबसे अधिक जमीन श्री निरुपमान के पास ५० बीघा है। प्रति व्यक्ति खेती योग्य भूमि २ बीघा ६ किन्ना है। जिस भूमि पर खेती होती है वह उपजाऊ है। खेती की जमीन होने के कारण पानी का प्रभाव अधिक रहता है। अच्छी वर्षा होने पर ही खराब खेती हो

सकती है। गाँव में कुल २० कुएँ हैं, जिनमें खेती की जाती है। इन कुओं से करीब ४० बीघा जमीन सिंचनी जा सकती है। यहाँ मिर्चाई का एकमात्र साधन कुआँ है। आर्थिक स्थिति खराब होने के कारण पानी निकालने का साधन थोटा है। खट तथा अन्य विकसित साधनों का उपयोग पिछले बीस वर्षों से आरम्भ हुआ है। खेती के यह परम्परागत हैं। मुख्य फसल चावल, जौ, गेहूँ, मूँगफली है। बाढ़ों की खेती वर्षावा वर्षा पर निर्भर है। बहुत कम जौ कुओं के पास की जमीन में बोने जाते हैं इस कारण करीब ४० बीघा में इसकी खेती होती है। तबदा प्राय के लिए प्राय सभी मूँगफली की खेती करते हैं।

मुख्य पेड़े खेती तथा बड़बिरी है। हर परिवार में खेती के साथ कुछ सहायक पशु भी फरता है। पेड़े की दृष्टि से परिवार-विभाजन इस प्रकार है—

सारणी संख्या—३

परिवारिक देखभाल विभाजन परिवार-संख्या

पेड़ा	खाती	ब्राह्मण
१ खेती	३०	४
२ बड़बिरी	१३	
३ मजदूरी	७	
४ अन्य कार्य	४	२

गाँव में १३ खाने परिवार बड़बिरी का काम निरविज रूप में करते हैं। ४ खाने परिवारों का सहायक पशु ब्रह्मचारी है। ये गाँव से बाहर ब्रह्मचारी करते हैं। पशु गाँव में महाजनी का काम नहीं करते हैं। कुछ लोग मजदूरी करते हैं, पशु निरविज नहीं। अधिकतर ब्राह्मण खेती से अपनी जीविका चलाते हैं। ब्राह्मण परिवारों की जीविका का आर्थिक आधार जलपानी है। खाती परिवार जो

कि बाहर बड़बिरी का काम करते हैं उनका प्राय निरविज आमदनी होती है। एक व्यक्ति प्रतिदिन प्राय ३०० कमा लेता है। पिछले दो वर्षों में विभिन्न कार्यों से पूरे गाँव की सामुदायिक आमदनी इस प्रकार रही—

सारणी संख्या—४

आर्थिक आय का कुल विभाजन

	वर्षों में
प्राय के खेत	१९६५-६६ १९६६-६७
खेती	३२८७० ३२८२०
बड़बिरी	१८८०० १७०००
ब्रह्मचारी	४४०० ४४००
मजदूरी तथा अन्य	४८४० ४७४०
प्राय	४०० ४००

कुल आय	६९६१० ६९६००
--------	-------------

खट है कि गाँव में मुख्य प्राय का स्रोत खेती और बड़बिरी है। एप्रैल ५ स्रोतों के अलावा अन्य कोई स्रोत प्राय का जगिया नहीं है। यही कारण है कि सभी लोग दिन-रात खेती तथा अन्य बड़े कार्यों में लगे रहते हैं। गाँव की पूरी आमदनी का आधा भाग खेती से प्राप्त होता है। पिछले दो वर्षों में आर्थिक स्थिति खराब प्रत्यक्ष से जिनकी आमदनी हुई है वह प्रति व्यक्ति सन् १९६५-६६ में २३१५० और १९६६-६७ में २२४३६ रुपा आर्थिक है। प्रतिदिन प्रति व्यक्ति आय ६३ और ३१ पैसे रही। इस के अलावा वर्ष की प्रति दिन का एकमात्र स्रोत खेती है। यही कारण है कि प्रतिदिन के जीवन में महानता का प्रभाव है। प्राय हमेशा निरविज-निरविज प्रकार से चलने सम्भव बना रहता है।

यहाँ ३ स्रोतों की आवश्यकताएँ सीमित हैं। भोजन के आर्थिक वर्ष प्राय बहुत कम है। जो भी पौधों बाहर से ले आते हैं वे गाँव के बाजार बाजार में आते हैं। पेड़ों के अलावा ही खाना रहन-सहन है। जिस परिवार की मुख्य आय बड़बिरी में होती है उनका स्थिति अत्यन्त खराब दिनाई देती है। बाहर काम करनेवाले बड़बिरी परिवारों की आर्थिक स्थिति और खराब रहन-सहन का खराब

दमित सवेदना और उमड़ों अशान्ति

दूना घुमा मे कीरे पाव घाघने मे छिन्न-
 बग पा। मुझे स्यामा भी था। कई
 दिनों मे हपारी जखी दोली मे निग
 घाघने मे हलक देवने का कच चखना
 था। भीरे-भीरे जखी छिन्न-बग का
 नी जगह मे बीसी घाघने की जमुजुम
 रही, हो। निर हो मे जखी दोलन बन
 गया छिन्न घाघने टप। जखी मुजने घुमी
 कराव नी बीसीय बगना है।
 सो मेरे

सो दो जयते बरिषा है ।
 कसते हैं, दोर मारे विरियो धोर रन
 कसतो जम्मे निष साने हो रते हैं ।
 के निमो भी ओरवा करी दुरी
 विरनी शासक मे होन द्यना है ।
 दुख का लख भी को भिजता है ।
 पसीने के धरा रा बहनाय लुके
 कसर धुल धारा है, कीर बेजिज, जिम
 बीरो धर जरी पड़ु लगी है
 पलनाय मुलना है । जो लम मे आना है
 कलना है । मैं किराया घासी है । बने
 के कर हलस प्रिय कलना है, कीर धर
 मे दुप करना है, लक करन दना है ।
 कन जय मे

[illegible]

१-०५ यह धारा भी खतरा बन चुका है।
ही बानेश्वरी थी। इन सारे कामों की
व्यवस्था के कारण कुछ देर टूटूंगा प्यार
के बन रहा है। सहज हो डिप्लोमा व

यह वात बैठ गयी थी, कि धर बना
बादला !

मेनिन कुर्छी पर मुव्वे इवमीनग से
बैठे रीन मित्रन भी नही बीते होले कि
दुनू बुधभार याया, और मेरी भीरी में
नि बुधभार मुव्वेन तथा। मैने उसके
पावे पीर छोट पर हाव कौले हूए प्रय,
भवा हूया बेटे, को रो रहे हूँ ' भरा
नस कहता था कि उसकी इतारी का
मेरी दूर पडा। उसका साथ बरीर
से तथा। उनका माया जलन तथा।
है उससे होते है

है उससे तेरे के इन कम की दृष्टि
 अपना ही प्रभाव कर पाया कि बहुत
 मैं वह बलाई को अपने अन्तर स्वादे से
 धारणा कर रहा था। उनही देखा ही
 धारा पर पड़ गया वास्तवी ही
 केदिन धावन ही नाच बाग झा है, वह
 समझ रही पाया। यह तो श्रम गेह ही
 ना है कि उसकी ज्वली छिड़ाई पर मैं
 बाग की बाग पत्ती छिड़ाई पर मैं
 पना है जोर फिर बोरी देर बाद, वह
 पना है जोर अपने नफा है।

१. मेरी गोद में बड़ा नृत्य गीत
 २. १९५५ की लहर डूरी हो गयी,
 ३. नृत्य नृत्यांगनी की नमस्कार हो गयी,
 ४. रात था, लेकिन दुनू की हड्डि
 ५. ० मित्रता नमकी रहती और शायद
 ६. फलों के बाग वरु वृक्ष। मेरे बापने
 ७. बाग बानी, उसके लिए एक बप
 ८. हासिल। बहुत पुष्पावली पर किसी
 ९. मह गीत था। नृत्य नृत्य पर किसी
 १०. रीत नृत्य गीते के रूप में बात
 ११. शोर सब एक ही निमेष हो
 १२. कि बापों दे दे वरु नृत्य हो

हमनिष्ठा की धुन के बाद ही
 खींचने में उनका हाथ-मुँह बाफ़ निक
 धीरे धीरे से बँधकर पुनः बाफ़ धुन की
 नि माधुर्य बाध क्या हुई? टूटू एक पाद
 दुखो क्यों है? लेकिन टूटू कुछ नहीं

बोला। चुकवाप मेरी गोट में निपककर
 शीत तात मिनटों में ही सो गया। मैंने
 उसे बिस्तरों में लिटा दिया और धीरे धीरे
 दूसरे काशों में लग गया।

साथें दश बजे रात को उनके मां बाप
आये, अपने दाद के दरवाजे से दाई-बाई
दुखवा । कोई उत्तर न पाकर दोनों
लौक धुम धुम । नयापानि ह । मेरा
अपना लुका देकर दुःख के पिताजी मेरे
लगे य थाये । दुःख की मोया देकर
दे र्जन की साथ मेरे हुए लगे, 'दाई
मे दाई की बच्चा ? दुःख काये पास बच्चा
' मेरी दुख बोलाते की हल्का नही
की थी, किन्तु बच्चा बच्चा, 'दाई
मे दुःख पास नही, दुःख मेरे पास
पास बने मेरे । दुःख की गोद न
होकर उनके पिताजी सुखवाये 'बच्चा
मे गया है, अपने मां की बच्चा है ।'
मेरे बच्चे पाये ।

बाद में दूसरे या तीसरे दिन मुझे
 पताच बूझ कि दूध के माँ-बाप कम दिन
 किसी नाड़ी में आद की रंगाई में दूध को
 पक-पके बनाते थे सवातने के बाद मुझे स्व
 चर रहे थे कि साथी बड़ी से दूध की
 पेली या एक बप्पा दिखाई पड़ गया।
 वे जलके पीछे आया छोटी दुध की पूर
 देने के बाद बड़ी नाड़ी में गिर पड़ा।
 वे बरसे खराब हो गये।

गीतों में व्यक्त किया है। इन पर
 जो तथा करके बड़ी चार्ज के बतौर
 दिया, शीत पार्थीव चले गये। गार्
 मेर के जान ही बर्न ने भी दुन्दु
 भगवान के बतौर छोड़कर चले की
 पत्नी)। मेवारा प्रभावित चले ता
 गार्त चले बने से ही चलो पत्नी वि
 का इतराकर चले था। तभी उनकी
 गार्त दली हुई व्यक्त मेर दली-दली
 जो कि बर्न दली चले

सारी घटना के बाद मन में प्रश्न उठा कि जो माँ-बाप अपने बच्चे के उपर इतना चर्च करते हैं, वे ऐसे हृदयहीन एवं धर्महीन हो गये ? प्रश्न मैं भी उस दिन देर से घाना मो बेनारस टूट

तमिलनाडु : प्रदेशदान की तूफानी संयोजना

पिछले नवम्बर '६९ महीने की १५, १६ तारीखों में तमिलनाडु की प्रदेशीय तारी-समवाय समित्यनाडु सर्वोच्च सच तथा प्रदेशीय सर्वोच्च-मंडल की सम्मिलित समवाय-सम्मेलन में आयोजित हुई थी, जिसने प्रदेशदान की कार्ययोजना और राजनिरास-सर्वोच्च-सम्मेलन के विवेक के संबंध में भाग के कार्यक्रम तैयार किये गये।

विश्वप्रसिद्ध रमण महर्षि का निवास-स्थान रह चुका है। सन् १९३५ में ८९ मक के बीच में यहाँ रमण महर्षि के दर्शनार्थ आया करता था। इस पवित्र स्थान में आयोजित सभा में भाग लेनेवाले सर्वोच्च-कार्यकर्ताओं को रमण महर्षि की आध्यात्मिक प्रेरणा मिली और प्रदेशदान की मजल तक पहुँचने की शक्ति और शक्ति भी उन्हीं मिली। हर कार्यकर्ता के अन्दर करारी '७०' के अन्त तक प्रदेशदान पूरा कर लेने का आत्मविश्वास पैदा हुआ। सभा में शारङ्ग ने ही मन्त्री चर्चा हुई और प्रदेशदान के लिए जिलावार विस्तृत

कार्यक्रम तैयार किये, गये जो निम्न प्रकार है :

१ विषयसुट ३ प्रत्यक्षदान पहुँचे हो चुके हैं। सेप २४ अखण्ड का प्रत्यक्षदान जनवरी '७० तक पूरा करना है। ३० कार्यकर्ता काम में लगे हैं। जिले के चार भाग के ३ क्षेत्र बनाये गये। सीनो मैक्सिको केन्द्रों स्थानों में एक-एक छो-मिलित स्थानों का चुनाव करते उन्हें १५ दिसम्बर '६९ तक प्रतिष्ठान कर लेने और उनके चार भाग-प्रतिष्ठान में उन्हें स्थान की योजना बनो ताकि जिलादान का अन्त जनवरी '७० तक पूरा किया जा सके। सर्वोच्च राजाध्याय, विद्याभारत और जनसमाचार इन सीनो क्षेत्रों के काम का संचालन करेंगे और श्री वेंकट वरमल सीनो क्षेत्रों में आधुनिक मन्त्र और वरुणा वनाय रखेंगे। प्रदेशीय एन एन सर्वोच्च सीनो चन्द्र और के ० एम ० नटराजन् इनका निर्देशन और मार्गदर्शन करेंगे।

(२) तबौर ३६ अखण्डों में से १३

—मही पाता। उनकी व्यक्त में सर्वोच्च-समवाय केवना प्रत्यक्ष जनकर मेरे सामने बराबर था जाड़ी होती है, और मैं सीनो की विषय हो जाता है कि टुन् के माँ-बाप टुन् की अपनी इच्छाओं की प्रति का माध्यम मानते हैं, उनकी अपनी इच्छा की परवाह करना अपनी शक्ति या मनुष्यता के विचार जाने हैं, शक्ति-पात्र मही स्वार्थ होवी है कि बाजार के प्रसाधों से टुन् को छत्र-कर अपनी इच्छाओं की पूर्ति कर दें, और टुन् पुनर्जाप जाने को जन्म खिलोना बनो दे। जहाँ नहीं टुन् अपनी इच्छा में कुछ कर बैठा है, उसे मार मारी पड़वी है, और अपने कोमल मन की दवावा पड़ना है। सभी मेरे घर में मारकर बड़ मुक्ति का अनुभव करता है, और बड़

प्रत्यक्ष का प्रत्यक्षदान हो चुका है। सेप २२ प्रत्यक्षों की दो क्षेत्रों में वरुणा हर क्षेत्रों में १००-१०० कार्यकर्ता तैयार कर सामने और जनवरी '७० तक जिलादान पूरा करने की योजना बनायी गयी है।

(३) मन्दाइमारी ६ प्रत्यक्षों में से एक प्रत्यक्ष का दान हो चुका है। २९ कार्यकर्ता प्रतिष्ठान-प्रतिष्ठान में लगे हैं, २० और कार्यकर्ता तैयार करने और तैयारी की योजना बनो है, ताकि जनवरी '७० में इस जिले का भी जिलादान सम्पन्न हो सके। सभी निदेशन के भी धारण पुनर्जाप इन जिले के काम का निर्देशन और मार्गदर्शन करेंगे।

(४) कोयम्बटूर जिले के सीनो क्षेत्रों कोयम्बटूर उत्तर, कोयम्बटूर मध्य और कोयम्बटूर दक्षिण—में जाके जानेवाले काम का, क्रमशः सर्वोच्च सीनो, ए० विद्याभारत और सीनो प्रत्यक्ष पुनर्जाप सर्वोच्च और संचालन करेंगे। श्री ए० सी० सुबुलेनन् के दिवस में उत्तर सम्मिलित और-राज्यारी क्षेत्रों में १००-१०० कार्यकर्ता तैयार करने, काम में सामने लगे। मध्य कोयम्बटूर में श्री प्रतिष्ठान वेंकट वरमल जायेंगे। कोयम्बटूर दक्षिण, राजाध्याय और वरुणा-वनाय क्षेत्रों में प्रत्यक्ष के क्षेत्र होंगे, और श्री राजाध्याय मन्त्रार विद्या।

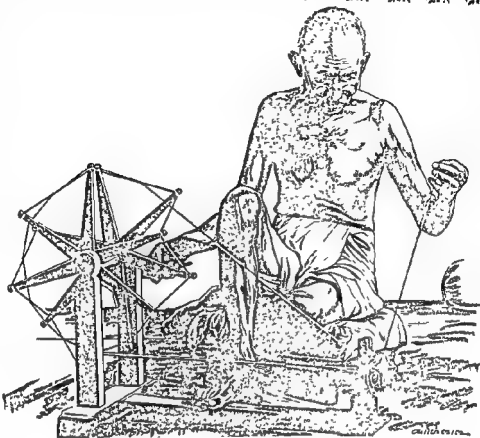
इन प्रकार जनवरी '७० के अन्त तक विषयसुट, सर्वोच्च, मन्दाइमारी और कोयम्बटूर जिलों का जिलादान सम्पन्न हो जायगा।
श्री अखण्ड दक्षिण अर्वा, उत्तर अर्वा, गोम, वरुणा और जिला की नये जिलों में जहाँ आदेशन का तैयारी सभी तक नहीं पहुँचा है—इस बारे में विस्तृत योजना और वर्ग-क्रम बनाये गये। इन जिलों में काम करने के लिए कार्यकर्ता तैयार करने का कार्यक्रम १५ दिसम्बर '६९ तक पूरा कर दिया जायगा, ताकि फरवरी '७० के अन्त तक इन जिलों का भी जिलादान सम्पन्न हो सके।

यदि भी निदेशन दिया गया कि जिलादान योग्य जिलों में जनवरी '७०

प्राप्त हर काम मेरे सामने की प्रतीक्षा करता रहता है।

टुन् मेरी इस माँगना की रोज-रोज पुष्ट करता था रहा है कि माँ-बाप की इच्छा-प्रति के आदेश में जनवादी रीति हर टुन् को की मन्दाइमारी माँ-बाप की, उनके बीच वरुणा की और उनके बाद समाज, सरकार की सहायता से द्वारा विस्तार न जाने मिलने समय से बराबर नष्ट की जा रही है, तो मन्दाइमारी समाज के अन्तर्गत के लिए तैयार किये गये, युवा, वरुणा, प्रोड और वरुणा टुन् को भी तुलना में मजबूत और अर्वाजि नहीं होवी तो क्या प्रत्यक्ष और अर्वाजि होवी ?

—राजवन्त राठी (अमन)



ग्रामदान से ग्रामस्वराज्य

‘ग्रामस्वराज्य की मेरी इच्छा यह है कि यह एक ऐसा पूर्ण अजातंत्र होगा, जो अपनी जरूरतों के लिए अपने पड़ोसी पर भी निर्भर नहीं करेगा, और फिर भी बहुतेरी दूसरी जरूरतों के लिए, जिनमें दूसरा का सहयोग अनिवार्य होगा, वह परस्पर सहयोग से काम लेगा। क्योंकि हर एक देहाती के जीवन का सबसे बड़ा नियम यह होगा कि वह अपनी और गाँव की इशत के लिए मर मिटे।’

— गांधीजी

अब समय आ गया है कि इस देश के बुद्धिवादी, विमान, बालिक, मजदूर, सभी इस बात पर विचार करें कि ग्रामदान हमें ग्रामस्वराज्य की ओर अग्रसर करता है या नहीं? यदि हमें जंच जाय कि हाँ, इससे हमें ग्रामस्वराज्य के दर्शन हो जायेंगे, तो यही अवसर है कि हम लोग हम पुण्य काम में तुरन्त लग जायें।

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति की रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति,

जयपुर-३ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित

केन्द्र की स्थिति

बम्बई व अहमदाबाद अधिवेशन

[illegible]

हवापारा के धनुरात फहर के ताबारास
 एकर के मोनो ने ७) तबारास धविपेन मे
 पूरा तबारास देवे वा बादा जिया है। तबारा-
 सतिरुआस के जो डाइरोन ने कपिपेन
 के लिए बाजो लेवाये पुन देवे वा बादा
 जिया है। देवे के बिनिप कपप के संकोरो-
 हजारा नबेनी लदरय क धमपेन कपि-
 वेलात मे धामिप होये। देवे के बौद्धि क-
 के तबारासिलयको जो बुजिनीभियो को भी
 कपिपेन मे कपिपि होये वा निमयवा
 दिना गया है। तबारास ही क तबारास
 मे ३५० व १००० बामपेन धविपेन
 मे कपिपि होये। एकर मे कपिपि तबारा-
 स के धनुरात देवे बबिसे कनेरी के
 ५५५ मयवे मे के तबारास ५०० मयवे
 कपिपेन मे धामिप होये।

इसी तरह अहमदाबाद में होनेवाले
संगठन-नाईस अधिवेशन के लिए भी जोर-
दार तैयारियाँ हो रही हैं। अहमदाबाद में
पावनपानी में प्राण सूखनाभो में जानकादे
मिनी है कि प्रदेश नाईस समितिवाँ भाषे

भाते की मुक्ताधार व पत्रों द्वारा वेब व
 है। राज्य के प्रतिनिधि पदों विवे
 देवी व मोटों में बंदर पर चढ़कर विवे
 बुद्धि के नेतृत्व में हवाई जहाज द्वारा
 पत्रों रहा है। संघ के ५३० प्रतिनिधियों
 व कार्यकर्ताओं की एक बड़ी संख्या १९
 विचारों को विवे देव के पत्रों द्वारा
 विवे देव की वही वे २५० भाग प्रतिनिधि
 कार्यकर्ता विवे देवों द्वारा पत्र रहे
 हैं। भाँकेरी नईवे के १० प्रतिनिधि का
 है, जिनका दूर ५३३ प्रतिनिधियों
 द्वारा कार्यकर्ताओं की वेब देव
 है। संघ का कार्यकर्ता विवे देव की
 कार्यकर्ताओं को प्रतिवेब देव। प्रतिनिधि
 के घातेरा की एक विवे देव वही
 ३०० प्रतिनिधियों व ३०० कार्यकर्ताओं
 के घातेरी। व तब, केवल दोरी वीरा
 संघ ५३, १९४ व १९५ प्रतिनिधि
 संघ में घातेरी हो रहे हैं। वही

राममयण

ना बहुत धड़पड़कर बायेंपंजम बुधवार की
 गयी राजधानी गांधीनगर में २० के २२
 हिलारक तक होया जहाँ ऐसी खोरवार
 विचारणीय कद रही है बड़ी दौरो तरक की
 लंबायिका पर ०७-मुरी की तरक में होया
 ब्रवाणी की हो रही है। दोनों तरक के
 ब्रवाणी का वायव-वायव कदना है कि
 मुरी तरक के होय बड़ी बरफावाते
 निर्गतिप्रदी के लक्ष्मी तरक की भव्य
 निर्वाण भिमान ब्रवाणी लक्ष्मी ब्रवाण
 तरक की कीर्णक पर रहूँ है।

बहु लरी है कि भद्रबन्धन की
 कल्प हीनो धर्मवेदो मे उपस्थित सदस्यो
 की मस्या को दोनों तरफ के लोग कभी
 मजदूरा का बान्धन बताते की बोधित
 करे। लेकिन राजधानी के ही नहीं, देश के
 भाग नोनों के विचार मे भाग को माना
 है वह वह वही कि किम कहिये मे निवेद
 विनिर्दिष्ट शासन हुए, नकि वह कि कता
 की कम-ले कम भावस्यकाओं को गुप्त

बने के लिए नीला पवित्रतन क्रिय कर
का दोष नदन करता है और निय समय
तक बचना वादा पूरा कर देता है। साथ
ही, धाम करता यह भी देखा चाहती है
कि निय दल के लोग अपने वादा को पूरा
करने के लिए जितनी लग्न और तपस्या
के साथ रूप जाते हैं।

सरकार और मङ्गल

दत्ता जी स्वकीयता मिलने के समय
 से सब तक बहिष्कार ही ब्रेट्ट म आगत
 करती हैं। यह बहिष्कार भी धन हो
 दत्ता में बंट गयी है। पिछले छाप चुनाव
 बहिष्कार को देते हैं राणो म विरोध कर
 बर्खास्त करना कहा है लेकिन वे म बिना
 किसी बरी कटुषन के उमरी गयी। आप
 कहती रही है। सब उन्को बहिष्कार का एक
 हिस्सा विरोधी दल के रूप म बात करने
 गता है। ब्रेट्ट बुद्धिमत्ता यह जाने के
 कारण ही प्रधानमंत्री बहिष्कार नाथी की
 रत तत्कालीन बहिष्काररत में बहता
 करना वह रहा है। ब्रेट्ट में इस समय
 सिद्धि बह है की कोई भी दल कुछ समय
 में के साथ मिलकर सरकार बनाने की
 सक्ति में था बहा है। इसलिए सभी कोई
 दल हिन्दुत्व-परकार की गिराने में
 दल म दिखाई नहीं वह रहा है। साथ
 चुनाव-परसिद्धि मिलाने सबोंती हुये
 जल्द के कोई भी दल मध्याह्निक चुनाव
 नहीं कर रहा है। सरकार बहिष्कार-
 दल भी मध्याह्निक चुनाव के पक्ष :

इसी प्रकार की राजनैतिक अभि-
विषयता को हटाने में सबसे बड़ा भागी
बजट-परिचयन होना चाहता है। ऐसा
प्रथमच विचार रहा है कि बजट-परि-
चयन को भी वर्तमान सरकार अच्छी तरह
विचार में लायेंगे। विशेष रूप से इसकी
सहायता है नव बजट में लायेंगे नव बजट-
प्रस्ताव लायेंगे। प्रस्ताव न रहे। धूमिल
उपस्थित नहीं हो। स्वयं विचार में भी, बजट
प्रस्ताव नहीं हो। वास्तव में कि नव बजट
को भी नव बजट में विचार प्राप्त जगह पर
कर-वृद्धि हो। नव बजट में नव बजट
प्रस्तावों की सहायता भी सहायता

की कीर्ति करेगी। फलस्वरूप बड़े धनी-मानी लोगो व बड़ी सम्पत्तियो धीरे धीरे खानो पर ही कर बढाये जायेंगे। बजट का धाम व धाम, सभी स्वागत करें हमनिष् उपयोग साधारण जनता की कुछ कम से कम आवश्यकताओं को पूरा करने के लिए कुछ ठोस कदम भी व्यवस्था रहेगी। सेविन सवसे बड़ी बात यह होगी कि यदि बतवाल सरकार देश के महत्वपूर्ण पदों पर अच्छे, कुशल व देशभक्त लोगों की नियुक्ति कर देती है और देश में सुरक्षा व नैतिकता का वातावरण पैदा कर देती है तो जनता की दृष्टि में उनका बहुत जैसा स्थान हो जायगा और वह प्राप्ति काम बड़ानी जा सकेगी। देखना है, इन चुनौती का सरकार किस तरह सामना करती है।

कांग्रेस-बंटवारे का नतीजा

कांग्रेस-बंटवारे से निरोधी दलों को एक तरह की राहत जरूर मिली है, क्योंकि जो काम वे नुद क्यों में नहीं कर सके उसे कांग्रेस ने स्वयं ही करके उनका काम प्रभावित कर दिया। जब वे केन्द्र में सक्रिय सरकार की सम्भावना की ओर देखने लगे हैं। राजनीतिक पर्यवेक्षकों के अनुसार साम्प्रदायी दलों की इस फूट से विशेष राहत मिली है। जब दोनों दल जनता की सन्तुष्ट करने के लिए नवीनवी नीतियों को प्रस्तुत करे और एक-दूसरे को पक्षधर की पक्षिकापिक कोशिश करेंगे। देश का दुश्चिन्तापूर्ण यह है कि अभी भी कांग्रेस की सहाय्य है। उनका कहना है कि प्रच्छन्न रूप से कांग्रेस में अलग-अलग मत रखनेवाले लोग भद्र प्रवर्तन-प्रवर्तन हो गये। जब राजनीति अपनी सही छलन में लोगों के सामने आयेगी।

प्रुनीकरण यानी अलग-अलग मत रखनेवाले लोगों के अलग-अलग धोरों पर हो जाने की बात पर योंही धीरे धीरे की जा रहा है। देखना होगा कि क्या प्रधानमंत्री के समर्थक दूसरे दल के समर्थकों से अधिक प्रसिद्धि पायेंगे? यहाँ दोनो दलों के साह-सास लोगों का नाम बिनाये की जरूरत नहीं है, क्योंकि

नोग धीरे-धीरे इन नामों से धम परिचित हो गये हैं। अगर एक दल के कुछ लोगों को विचारधारा 'सिन्डिकेट' की सजा दी जायगी है तो दूसरी सिन्डिकेट ने स्वयं प्रधान प्रधानमंत्री को दो बार सत्ता में बिठाया और उनके पहिले हरीने स्व-धी साहबहादुर साहबी को भी प्रधानमंत्री बनाया। रोचक चीज यह है कि एक को छोड़कर पार्लियामेंट में बितने भी पहिले के उदने-बहाउने हैं वे सभी प्रधानमंत्री के साथ हैं और इसी तरह एक को छोड़कर प्रुनीकरण स्वयं भी ऊँची के साथ है। इस तरह बिचार और भावों के आधार पर कोई प्रुनीकरण हुआ है ऐसा पर्यवेक्षकों की राय नहीं रहा है।

यह भी देखने में नहीं आ रहा है कि प्रधानमंत्री के रूप में जब बुजुर्ग लोगों की प्रेषणा युवा लोगों का आधार प्राप्त हो गया है। जो मुख्यतः की कार्य-प्रतिष्ठित के चुने सभी सदस्य बुजुर्ग लोग ही हैं। कम व्यवस्था के लोग नियुक्त किए हुए हैं। युवा वर्ग तो कहने भी लगा है कि दोनो दलों में मौलिक और धर्म नहीं है। वे लोग इस बात से भी ताराज है कि उन्हें भुक्तपूर्ण राजनीतिवादी और तीन भुक्तपूर्ण कर्मचारी सदस्यों के साथ बैठना और काम करना पड़ रहा है।

कांग्रेस बंटवारे से देश का मुकता

कार्य की इस फूट से दो चीजें हो सक सकती हैं। पहली यह कि मना की इस सहाय्य में निरोधी, उपनिर्माण, परम्पराओं, को तार पर रख ही दिया गया, भारत के सद्भाव व धर्म का भी स्थल न रहा गया। लोकतन्त्र के शिष्ट की दृष्टि से ये चीजें अच्छी नहीं कही जा सकती, क्योंकि लोक-तन्त्र का मूल व नियमों की रक्षा तथा स्थानित परम्पराओं के आधार पर चलना है। दूसरी चीज यह कि जिस कांग्रेस समर्थन और धान्योक्त को बना करने में देश की बड़ी-बड़ी हस्तियाँ सभी भी और जिसके लिए स्वयं राष्ट्रपिता गांधी ने अपना अग्रक परिश्रम किया था उस कांग्रेस को इस नुयी तरह और बाधो-मताम्बी रूप

में ही स्थित-स्थिर कर दिया गया। मर कांग्रेस का स्थल बहुत नहीं रहेगा। परिणामस्वरूप केन्द्र में मिली-जुली सरकार बनने की सम्भावना अब और निवृत्त हो गयी। देश के कुछ राज्यों में निरोधी नुयी सरकारों का प्रभुत्व जनता की है जो अच्छा नहीं है। पार्लियामेंट में कांग्रेस का स्थल बहुत से देश को विचार व मुक्तता की कुछ गारंटी दी। यह भी अब नहीं रही। इस छोटी-सबसे में कांग्रेस के लोगों ने न केवल अपना मौलिक साथ ही देश का भी मुकता किया है।

(पृष्ठ १७० का समाप्त)

की तरफ की मुक्तता के सामने समाप्त हो जायगी है। सच्चाई और मुक्तता ही यम है।

जो सिद्धांत मजबूत हैं, वे बोट के साथ हैं। हिन्दू-मुस्लिम मजबूत की बढाते हैं, जो हिन्दू सिद्धांत भारत के बाहर हैं उनका भी स्थान कीजिए। प्रजासत्ताक में हिन्दू-सिद्धांत मजबूत हासल में हैं। जो भारतीय मुस्लिम बहुमत देशों में हैं, उनको बड़ा मुकता है। आधार में भी भारत का बड़ा मुकता होगा, अगर भारत मुस्लिम राष्ट्रीय में मोल्दी का साहसिक नहीं बन पाता।

इसका बड़ी प्रतीक चीज है। एक दुनिया की मुक्तता और मुक्तता की नीति। जब यह होगा तो यह राष्ट्र नीति की ओर जाता है। दुकूम और पैसा, दोनों विपरीत नीति होनी हैं। यदि दुकूम पैसा के लिए हो और पैसा स्वार्थ के लिए न होकर दयावत् के लिए हो, सभी वे दोनों तारक सिद्ध होते हैं।

['प्रेम' अर्थात् दिये जाने के प्रवर्धन पर किया गया भाषण १५-११-६६]

बापू की ये बातें-३

यह पुस्तक मनुबल गांधी ने मुजराती में लिखी है। इसका हिन्दी अनुवाद भी नाथिनाथ मिश्री ने किया है। यह पुस्तक बालकों और बच्चों के लिए उप-योगी है। यह पुस्तक की रचना की नीति यह है।

सब से बड़ा लक्ष्य-अच्छा, बाराह-१

उग्रान्दोलन के समाचार

उत्तरप्रदेश : जिलादान के बाद

उत्तर प्रदेश अध्यापन के माद
सहायतापान मे १२ डिगम्बर, १९६९ को
सर्व सेवा सध, रायब्राह्म (धारागणी) मे
उत्तरप्रदेश के मैदावी भागपानी विभागे मे
मुनन कर्मकांशी की नेठक श्री कणिक
अर्ध की धरषयता मे दुर्दै, विषये विवा-
दान के बार युटि-कायकम श्री सोमना
र विचार दिया गया। परन्तुबाद जिते
श्री पीरेन्द्रनाथ का कर्णकम कम रहा, दै
निए बहो के बालकशी को

[illegible][illegible]

(२) जिन-स्वर पर सामावागम्य-
संनिधियाँ बनायी जायें, जिनमें सार्वजन्य से
विश्राम करनेवाले तथा समय देनेवाले
व्यक्ति हों। कल्याण-नगर की रैल्वों से सड़-
की नगरिक नागरिक तथा मित्रों को
भी बुलाया जाय।

(१) वायव्यराज्य-समाधी तब पुरानी
शासनाधीन के किसी प्रकार के सुधार की
विधि नहीं जानी जाति। वायव्यराज्य-
समाधी शासन के सफलता को पूरा

करेंगे, तथा पुष्पी शायबामर्तें फिज-
हान प्रपन्ना काम करती रहेगी।
(५) एफिज

(ख) भूमि-विवरण के साथ आम-कोष बनाने पर जोर देना तय किया गया।

(ख) १२ फरवरी के अवसर पर श्री कृष्णकाम नारायण से उनके बहन पर बलिया, गान्धीपुर और कारागृही के प्रतिनिधि मिलेंगे।

(६) ग्रामपञ्ची लोगों से श्राव्य सामग्री-
लेना का मन्त्र हो गया मन्त्र-मन्त्र १
एकिको का मन्त्र हर गाँव में बनाया
गया।

(७) सर्वोदय की परिभाषा
सामान्यी सर्वोद्योग सर्वोद्योगी ग्राम ।
(८) ग्राम...

(८) जबकी ये एक बरिया के हाम
 लेख मे सीता से लपक बरिया बाब, वन
 प्रवासो के शाहू कयाये माई धोर
 जगना, सवराधो तथा मुकुल तड़ोसियो की
 ईंटक बरबाद-मेले ये थी जयजयवाती की
 जयपवित्ति यं की बा। बाजीपुर के
 जयपुर ज्वाले मे लपक हय से कप कते बा
 निरवध हूया। अगलानी ये थी कजूरत
 मिथ सही मद्योयो तयायो के परिनिर्वायो
 के हामे की योजना वर जिना निवर्ध
 बरके हाम गुक कर्ते। भाषाईरुत बा
 सगल हो हया कजरा जे सीधानी के
 भावार्थये ये सतये बा निवध हूया। ॥

जिलादान-भूमिदान के सिद्धांतों के
में दौरा

[illegible]

यह स्पष्ट है कि मध्यप्रदेश में धरतरी गलत प्रकार से अधिक शोषण तथा पौध विनाश हो चुके हैं।

म० प्र० प्रान्तीय सर्वोदय-सम्मेलन
और गांधी-शताब्दी शिविर
प्राप्त जानकारी के अनुसार प्राणमो

लेनीय यात्री-शाताब्दी जिविर और प्रानीय
सर्वोदय सम्मेलन आयोजित किया जा रहा
है। जिविर से मध्यप्रदेश के प्रशासक राज-
धान, बुजुर्ग तथा

आयुक्त कार्यकर्ता भान लेंगे। इस
विकास की राशी राष्ट्रीय गांधी-जन-
जनमिति के ध्यानगत होगा।

सम्मेलन की अध्यक्षता के लिए
 आचार्य रामचन्द्र से अनुग्रह किया गया
 है। सम्मेलन का उद्घाटन सर्व सेवा सच
 से श्री श्री. कृष्णदास बन करेंगे।
 उक्त समिति

उक्त धर्षि ने अख्यदेश-द्वारे के समय शिरिष धर्षा सम्मेलन मे भीमान्त राधी बादकाह सात के भी भाग लेने की सम्भावना है।

अन्तराष्ट्रीय मद्य निषेध सम्मेलन
शाला दुषा है पि शायानी

[illegible]

बादशाह सान हाथकते छत से
तौले जायेंगे

२४ दिसम्बर को साम्राज्य मान की
२० वीं सतावधि हैदराबाद के स्वायत्त
मैदान पर मंगरी जा रही है, विनये
साम्राज्य मान रूप में उद्घाटित करने
साम्राज्य प्रदेय सर्वोच्च मण्डल के अध्यक्ष
श्री प्रकाशजी के अनुसार उद्घाटन रूप में
पर हाथ की धातु को लोग माना। (संवेग)

भारताना-राष्ट्र

22 JAN 1978



सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

इस पृष्ठ में

हर्षोदय और संगम
भूमि की राजनीति

१८५

—मन्मथराय

मन्मथराय और राजनीति में
दुनियायी परिवर्तन हो

१८७

—विनोद-नाथ

राष्ट्रक सर्वोदय १

१८८

—मन्मथराय

मन्मथराय और राजनीति में
दुनियायी परिवर्तन हो

१८९

—मन्मथराय

मन्मथराय और राजनीति में
दुनियायी परिवर्तन हो

१९०

—मन्मथराय

मन्मथराय और राजनीति में
दुनियायी परिवर्तन हो

१९१

—मन्मथराय

मन्मथराय और राजनीति में
दुनियायी परिवर्तन हो

१९२

—मन्मथराय

मन्मथराय और राजनीति में
दुनियायी परिवर्तन हो

१९३

—मन्मथराय

मन्मथराय और राजनीति में
दुनियायी परिवर्तन हो

१९४

—मन्मथराय

मन्मथराय और राजनीति में
दुनियायी परिवर्तन हो

१९५

—मन्मथराय

मन्मथराय और राजनीति में
दुनियायी परिवर्तन हो

१९६

—मन्मथराय

मन्मथराय और राजनीति में
दुनियायी परिवर्तन हो

१९७

—मन्मथराय

मन्मथराय और राजनीति में
दुनियायी परिवर्तन हो

१९८

—मन्मथराय

मन्मथराय और राजनीति में
दुनियायी परिवर्तन हो

१९९

—मन्मथराय

सेवा और संवत्सरी

मन्मथराय ने कहा था कि मेरा कुछ निरीक्षक काय न पूरा रहा है। तो इस बाधु-वस्त्रों में वह कार्य कैसे किया जाय, जिसमें सरकारों से सबको और विभिन्न संस्थाओं का सहयोग प्राप्त हो ?

विनोद यह बहुत ही दुखदायी घटना होगी यदि इस महान पवित्र कार्य को केवल सरकार के निम्न-निम्न सचिवों के भरोसे पर छोड़ देंगे। यदि निम्न-निम्न सचिवों से सबकुछ या मानसिक दुरी-भाव रहा तो वह बहुत ही बड़ी दुर्घटना होगी। मैं माना करता हूँ कि जितने सचिव वगैरह वे गाने एक-दूसरे का स्वागत करेंगे, और एक-दूसरे का सहयोग करेंगे और एक-दूसरे के काम की प्रति करेंगे। यही होना चाहिए, न कि जैसा हमें बताया गया कि यह मस्या बनाने के कुछ योजना दुरी-भाव पैदा हुआ है। यह स्पष्ट है। क्योंकि हम सबके सामने करने के लिए बहुत कार्य उपस्थित हैं। उसके लिए दो-चार मन्मथराय वगैरह तो भी हर्ज नहीं, ऐसी हाजत आज है। इस वास्ते परस्पर-सहयोग तो बढ़ना ही चाहिए।

जहाँ तक गांधीजी के काम का तान्त्रिक है, वैसे हुए कामों का, तो उनके प्रत्येक काम से ही और वैसे हुए काम को करने के लिए बच्चे पैदा होते हैं। बच्चे वे होते हैं जिनको बचा हुआ काम करना होता है, यह मेरा 'बच्चा' शब्द का अर्थ है। तो उनको हमने 'राष्ट्र-पिता' कहा तो उनके हम बच्चे हो गये। उनके कई काम बाकी हैं, जिन्हें हमें पूरा करना है, उनमें से कुछ का एक काम है। लेकिन यह बहुत खतरनाक बात होगी, अगर गांधी-शास्त्री पर ही हम भरोसा रखेंगे। क्योंकि वहाँ गांधी का उत्तम जोर नहीं है, जितना धर्म का जोर है। याने यह जोर १०१ में खत्म हो जायेगा, और १०१ में था तो जितना अन्य मन्मथराय और वगैरह के नाम से गांधी-मतादी लोग पढ़ें, यह उचित नहीं। यह भयानक खतरा है कि इस शताब्दी के नाम से लोगों को योद्धा प्रेरणा मिलती है, तो उनसे प्रत्येक का सहकार मिले, जिनका सामान्य तोर पर सहकार प्राप्त करना मुश्किल होता है। उस निमित्त से उनके सहकार से हम यह काम करें, यह हमारे बात है। लेकिन सामान्य के नाम से जितना काम किया जा रहा है वह बहुत खतरा है। उस खतराने में मैंने आपको आगाह कर दिया।

सेवापथ : १८-११-७९

सर्वोदय और शेता

प्रजासमाजवादी अग्रणी छायाचित्र 'जनता' में अपने ३० नवम्बर '६९ के एक में 'गर्वोदयीय ऐड प्रूट' के धीरे-धीरे से अपना समाजवादी लेख लिखा है। लेख का सम्बन्ध बादशाह खाँ-बिनोयानी-जयप्रकाशजी के उस संयुक्त वक्तव्य से है जिसे उन दोनों ने नवम्बर में सेवाग्राम से प्रसारित किया था। 'जनता' ने लिखा, 'दुख है कि तीन सर्वश्रेष्ठ नेताओं में एक पराक्रम विरहा, और उसकी ओर जैसे चिन्मोका ध्यान ही नहीं गया। अन्धकारों ने पूरा वक्तव्य प्रकाशित तक नहीं किया। यह वक्तव्य उस समय निकला जब इन्दिरा-निजामिन्ना का गृहयुद्ध चरम सीमा पर था, और हमारे सलवार और शान्ति इष्टिया रेडियो सब उम युद्ध की छोटी-से छोटी खबरें निकालने में जुटे हुए थे। ऐसी हवा में सेवाग्राम की चर्चाओं का करीब-करीब शून्य-प्राप्ति किया गया। इन्दिरा-निजामिन्ना की लड़ाई की छोटी-से-मोटी बातों का प्रकाशन ही और ऐसे नेताओं के वक्तव्य का शून्य प्राप्ति हो, इसका प्रथम सर्वोदय के मित्रों को समझना चाहिए। अगर वे नहीं समझें तो उन्हें आज श्रेष्ठ की ओर से जो दिखस्कार मिल रहा है, वही कल स्वयं जनता से मिलेगा।'

'जहाँ तक लोगो नेताओं के वक्तव्य से कही गयी इस बात का सम्बन्ध है कि बादशुच लम्बी-चौड़ी भावराशिओं के दम के बुनियादी सवाल, जैसे खरीदी, अभाव, बीपण, ज्यो-के-रपो को हुए हैं, कोई मतभेद नहीं हो सकता। इन सवालों के साथ नये सवाल जुड़ गये हैं, जग्या के नाम से, परम और जाति के नाम से। साथ ही हमसे भी कोई मतभेद नहीं है कि सवाल का मतित्व हल यही है कि जनता को शक्ति समर्थित की जाय, यथोक्ति लोक-धर्म में लोकव्यक्ति ही अन्तिम आधार है।'

'इन सब नेताओं से हमारा जो मतभेद है वह दूसरा है। अपने वक्तव्य में उन्होंने जो सार्थक दिये हैं, उनमें यह नहीं

बताया गया है कि जनता के दुश्मन में, देश के सम्मन में, मान की सत्कार में, जिनके द्वारा सारी नीतियों निर्धारित होती हैं, तथा प्रशासन में जिनके ऊपर उन नीतियों के अनुसार काम करने की जिम्मेदारी होती है, इन चार में क्या सम्बन्ध है। हाँ, वे मैना कहें कि वे चाहते हैं कि देश के अच्छे लोग सामने आएं और अपने निस्वार्थ कर्षण से विपक्षों हुई स्थिति को सम्भालें, और जनता की शक्ति को सशक्त करें। लेकिन प्रश्न यह है कि अच्छे लोग, और जहाँ हुई जनता, अपनी शक्ति को प्रयुक्त कैसे करें? यहिह है कि यद्यो ही जनता सर्वांगत होती है और एक कार्यन्वय बनानी है, वह एक समर्थित राज-मंत्रिक दल बन जाती है। सर्वोदय के लोगो को 'गजनीति' शब्द से इनको बिड है कि वे सवाई की स्वीकार नहीं करना चाहते। इसीलिए वक्तव्य में जो सार्थक दिया गया है उसमें बहुत बड़ी कमी रह गयी है।'

'कोई भी समस्या ही, वेकारी, विपणन, औद्योगिक नीति, राज्यो का क्या एगण्ड, प्रतिष्ठा, साम्यवादीक बनने, इनमें से किसी पर आज के पूरे सामाजिक स्तरों से प्रत्यक्ष दमक रहे नहीं सोचा जा सकता। किसी भी देश में, विशेषतः भारत-जैसे विपक्षीय देश में, सामन करनेवाला दम के हाथ में अपनी शक्ति और अपने प्रतिष्ठा होने हैं कि उसे सामन रखकर किसी समस्या पर विचार दिया ही नहीं जा सकता। इसलिए यहिह है कि समाजवादी राजनैतिक दल को खुली दिल विता किसी समस्या का समाधान नहीं हँका जा सकता।'

'हम दो लोग उदाहरण नं-१० बगान और विहार। बगान में सद्गुरु मोहन जी सरकार है, और विहार में साहित्यपूर्ण मध्याह्न चुनाव के बाद भी सरकार नहीं बन सकी। १० बगान की स्थिति ऐसी अगम्यतापूर्ण है कि वहाँ के

मुख्यमंत्री को अपनी ही सरकार के विरुद्ध सत्याग्रह करना पड़ा है। सोचने की बात है कि अगर विहार के लोकतांत्रिक समाजवादी और सर्वोदयी राजनैतिक स्तर पर मिलते और विहार में एक अच्छी, अच्छी, प्रगतिशील सरकार बने-बनवाने में सहजता प्राप्त करो, तो क्या विहार की पूरी हवा न बदल जाती और उसका प्रभो भी बगल पर जबरदस्त प्रसरण पड़ता? बगल ही नहीं, पूरे देश को एक राजनैतिक विकल्प मिलता, और हवाच जनता में एक नयी छाया का संचार होता?'

'मान कीजिए कि एक भावनाएँ ही पल्लवी का स्वागत राज्य बनाने में सफल हो जाते हैं। अगर वह और उनके पक्षे साथी सरकार में न जायें तो उन्हें किसी दूसरी सरकार को भला-बुरा कहने का क्या अधिकार रह जायगा?' 'स्पष्ट है कि बादशाह खाँ, बिनोया और जयप्रकाश नाद्वं है कि विपक्षीय, और राज्यो में भी, ऐसे लोगों की सरकारें बनें जो सेवा को स्वायत्त को जग्य रहें, जो श्रेष्ठ का बर्न की संकुचित निष्ठाओं में उतर उठ सकें, जो सारी विपक्षीय की सत्ते, और जो यह न भूलें कि उनके ऊपर गम्भीरतम दाय, गाने, लिपक, दावी, नेट्स और नेताओं जैसे नेताओं द्वारा बनी गयी एगण्ड को बचान रखने की जिम्मेदारी है। यह ठीक है, लेकिन क्या आज की समा की राजनैतिक स्तर पर खुली दिये बिना भी यह स्थिति पैदा की जा सकती है? 'क्या राजा क्या प्रजा' की कहावत प्राय भी उसी ही गयी है जिसमें पहले काजी भी। साथी वे बाद एहतर राजनीति पर साम्यवादीक रख चढ़ाने की बात कभी नहीं सोची थी। याय जो अन्दर लोग सत्ता पर बल्लू भगने की बात सोचते हैं उन्हें समझना चाहिए कि वे सभी एगण्ड ही सत्ये जब वे शीतल को, उनकी मार में पड़ने को तैयार हो।'

टिप्पणी—'जनता' से इन रिपोर्टों के सम्बन्ध में 'भूतल यश' अग्रिम मांग प्राप्ति के अर्थ में प्रयत्न करेगा।—१००

भूमि की राजनीति

मन भोज । भाग श्री राजनीति कबो, छत्र श्री राजनीति के
कबो श्री राजनीति कबो, कबो श्री कबो, छत्र श्री राजनीति कबो,
कबो, छत्र श्री कबो श्री कबो जर्मि श्री कबो, कबो श्री
छत्र श्री कबो श्री कबो है । छत्र कबो श्री राजनीति कबो
छत्र श्री कबो श्री कबो कबो कबो कबो कबो कबो कबो

[illegible]

१. अर्थ : अर्थ शब्द का अर्थ है कि जिस वस्तु को हम अपने जीवन में उपयोग के लिए चाहते हैं, उसे अर्थ कहते हैं।
 २. वर्गीकरण : अर्थ को दो वर्गों में बांटा जा सकता है -
 (क) वस्तु : वस्तु अर्थ है जो हम अपने जीवन में उपयोग के लिए चाहते हैं।
 (ख) सेवा : सेवा अर्थ है जो हम अपने जीवन में उपयोग के लिए चाहते हैं।
 ३. उदाहरण :
 (क) वस्तु : कपड़ा, खाने की चीजें, घर की चीजें, आदि।
 (ख) सेवा : शिक्षा, चिकित्सा, परिवहन, आदि।
 ४. निष्कर्ष : अर्थ हमारे जीवन में एक महत्वपूर्ण भूमिका निभाता है।

[illegible]

मरणा न इला ही बाबा मरणा त्रि पुत्र कायु कया
तिर मर्या । जमीनारी मृदे के बाद छीदित का कयु कया,
१५४

येदस्ता रोहने वा बना, धीही नीती वर तारा-वासे वा बना,
कदी-कही सेही का की क्या। मुक नही घनेक जामुन वने, लेखन
मुनि व मुनी हो मुनि का एक टुकड़ा व निपा, बंदादारा की
बेगानी न हवी। प्रसन्नोप कडाप ही क्या। ईश्वर ने की वसति
एक वने जना रोह बड़ा ही रूप।
यह देवदर होत ने भूरी रोहणी है
कही। ज्योति दीव की
करोवाही है

[illegible]

प्राद्विर्द्वयमाहो हो रहा है। जो माया साम्यादिने मे
 विनाश गव नर चलेगी की नष्ट जगद्विर्द्वयमाहो नष्ट होनी है कि
 लोक कम दुर्गा ही विनाश धारों ब्रह्म कदाचित् है। मायाधारी,
 मायाधारी, मायाधारी सब एक ही राते पर चलावा पावते हैं।
 बाप दर है कि सब भुजि के भवां हो भुजि करीब, पावते हैं।
 भूषा की सोद पावति। भविष्य सोद पाव के मयोरि हो भुजि के
 को राजकीति का चले हो राजकीति हो नही, सब
 हम देव में भुजि हो ही राजकीति हो नही, सब
 भीषणभक्ति भुजि ही राजकीति हो नही, सब
 भव पावोकरि, साम्यादिने, सब
 सब हो हो, सोद पाव
 सब पाव

[illegible]

१३. **कौटिल्य** की नीति का अर्थ है—
 १. **राज्य** का विकास करना।
 २. **राज्य** का विकास करना।
 ३. **राज्य** का विकास करना।
 ४. **राज्य** का विकास करना।
 ५. **राज्य** का विकास करना।
 ६. **राज्य** का विकास करना।
 ७. **राज्य** का विकास करना।
 ८. **राज्य** का विकास करना।
 ९. **राज्य** का विकास करना।
 १०. **राज्य** का विकास करना।

→रार, भूमिहीन आपस से बैठें, चर्चा करें, वेदछात्री और भूमिहीनता के मदान का हल निकालें। सवाल क्या है इसे वे शब्दी सट्ट मयत चुके हैं, जब उन्हें साथ पिछलेबाले और सही हल मुझने वाले लोग चाहिए। यह नाम एक-दो गाँवों का नदी है, हजारों गाँवों का है, इसलिए भूमि को लेकर एक व्यापक, यान्त्रिकपूर्ण प्रादोक्त नक़्सा पड़ेगा। जनता की चेष्टना जगानी पड़ेगी। उनका दया हुआ पड़ोसीपण प्रकट करना पड़ेगा। कुछ लोगों को पटल करने का साधन दिखाना पड़ेगा।

साथ बिनादेवाने और हल मुझनेवाले लोग कौन होंगे? विषय सर्वोप और रामदान के लोगों के इतने कौन? ये ही हैं जो दल, बर्ग बर्ग, यानि धर्म के ऊपर उठकर 'सर्व' की बात कह सकें, और सबके हित की बात सबके मनका मर्क।

हम बरतों से रहते जाते हैं, और उनी साधारण पर रामदान का प्रादोक्त चलाते जाते हैं, कि गाँवों और गोली से निज एक नीमरा रास्ता भी है मोटो का, आपस की सम्मति म आपस की

मसलाम् सुलझाने का। यह दानित और राद्भावा का रास्ता है जिसका प्रयोग अभी कहीं नचें पैमाने पर भूमि-सम्बन्धी सम्पत्तों और तनावों को हल करने के लिए नहीं हुआ है। माहिर के प्रयोग के लिए यह बिल्कुल नया क्षेत्र है। अब समय का गया है कि बिहार के प्रायदायन-पद्धति नव प्रयोग हो। राग्यदान के बाद हम प्रयोग के लिए भाषित-बैठाई-मजदूर सब बड़ी सख्या में तैयार मिलेंगे। सुमि की समस्या धानक बनकर उनके सामने आ चुकी है। वे चाहते हैं कि कोई उन्हें रास्ता दिखाये। दूहिमा ने छेकर पम्पाएल उस नव सीमा-क्षेत्र हमें आमंत्रित कर रहा है। उस मर्म क्षेत्र को तुल्य रीतक स्पर्श की जम्मत है। यह अवसर है जब कि हम अपने को और अपने प्रादोक्त को जन-जीवन की कबोटी पर बस सकते हैं। प्रायदायन को समाज की मान्यता मिल चुकी है, लेकिन वह इस विचार को नव प्रायदायन अब उसे व्यवहार में देखे लेगा। सामाजिक धर्मिक बनने पर ही कोई बिचार वास्तव्य म मान्यताकी बनता है।

दान : आत्म रक्षा के लिए

प्रश्न समाज के सामूहिक प्रगति के लिए धार्मिक विकास के साथ साथ और होन-मा बिनाय जरूरी है?

बिनीया धार्मिक विकास अमेरिका में बहुत हो चुका, लेकिन वहाँ पर बिनने नून होने हैं उनसे और नहीं नही। और जिनका पापलपन अमेरिका में है, उनका और धारम ही और तिन्नी देख में होगा। उनसे मैंने 'मेनिवा' नाम दिया है। तरह-नछ के मेनिवा हैं। उनका एक सामन ही बनाया है। अमेरिका में हरेक के पास पिन्नीन है। देते को गुम्ता था क्या कि बाय को छूट कर दिया। वहाँ छोटी-छोटी बाली पर गुस्ता या क्या और हाथ में पिन्नीन रहती ही है बस छूट कर दिया। जहाँ पर गुस्ता है वहाँ पर चलन नहीं होना चाहिये। गुम्ता करने वाले को राख रखने का धर्मिषा नहीं।

धार्मिक विकास तो वहाँ पर काफी हो गया है। केवल धार्मिक विचार में मानव का समतोल नहीं रहता। धार्मिक विकास परमाण्व के अकुञ्ज में होना चाहिए। ऐसा धार्मिक विकास न हो कि बहुत व्यास पैसा धाये। जैसे धरतारी में मन्त्र बोझा चलने हैं तो रुचिकर होती है, बिल्कुल नहीं जाना तो कीसी और ज्यादा जाना ही खराब, यानी तमक प्रभाव में ही चाहिए न व्यास, न कम। बीगे ही जीवन में रचि तभी जाती है जब धन न व्यास हो, न कम। एक पात्र व्यास पैसा हुआ, दूसरी पात्र व्यास तपस्वी होती है। कबीर ने एक दोहा ही बनाया है—'पानी बाढो नाव में, धर में पाइयो दाम, दोनो हाथ लोबिए, यही सबानो काम।'—धाम में पानी बढने पर एक हाथ से नदी दोनो हाथ में निचालना पड़ता है, नहीं तो खतरा है। बीगे ही धर में दाम (पैसा) बढ गया तो दोनो हाथों में दाम देना चाहिए। धर में दाम बढना नाव में पानी बढने के मनाव है और बढ खतरा है। उसको बाहर निचालना क्या धर्म नहीं, बल्कि धारमरक्षा के लिए धारमरक्षा है।

कबीर की यह उपाय बहुत उत्तम और सामोपम है। नाव बिना पानी के चलेगी नहीं। बीगे ही गमाम में बिल चाहिए। बिना बिल के समाज चलेगा नहीं। लेकिन लोभ के मनाव वह बाहर रहना चाहिए, धर के चरदर नहीं। समाज में पैसा हो, धर पर में नहीं यह सोचने की बात है।

इस प्रकार की योजना जब हो जायेगी तब मुझ रहेगा समारम। धाँ ही बिल्कुल साने की मिच्छा नहीं, वहाँ अनेक प्रकार के पाप जाती हैं।

गोपुरी : ७-१२-६९

व्यवसाय और राजनीति में युनियादी परिवर्तन हो

देवराई वन घाटने जो बावे हुं
है, उन्को विस्तार से खोजकर देना तब
किहा है कि मैं विचारकर के १५-२० तक
हरियाणा और जनपदों में फलकता
जाऊँगा। इन बीच दिल्ली में भी एक
दो दिन रुकूँगा और जो यहाँ चर्चा हुई है
उस पर विस्तार से तोवरकर फिर घाने
बहुँगा। हम की परिधिपति में धारण
को यादरसन भिन्न गवचा उसे हृदयगत
कले हुए इन सों बावे हुं है—१। सामक
का हाँका और २ व्यापारीको का हाँका।
इन घानो पर हम लोग विस्तार से चर्चा
करेंगे।

कमलनगर वार को घाने कुछ
रिहा है। कजकले के वार में हमारे मग
म दुबिगा है। जहाँ मग नगर का
सागुरु है, वह कले की बाग है। जब
तक प्राति नहीं रहेंगे तब तक वहाँ कुछ
करना सम्भव नहीं होता। लोगों को
घाने चीकर म दिया यरी पड़े है। प्रमुख
की प्राति में लिए काम किने बिना यह
काम नहीं हो सकेगा। व्यापारियों को वह
जि सगुन बनायो, व्यवस्था निर्माण करो,
जिसे प्रायो का रूप हो सके, तो के कहे
कि वहाँ प्राति नहीं है। हम अपने पैरा
घाने को लैरार नहीं है। जित्त तरह से
घार सपपाना में मने या गांधीजी मोमन-
कानी म गये हैं दिया तो नहीं है, लेकिन
हमने तरीके म रिचि म दिया प्राये कम
नहीं है। मानकर वहाँ को मगन के सरर
के मे को पया प करीके बँडा बाजारकर
निर्माण किया या। लेकिन यहाँ को सर-
बार ही वह बाजारकर बना रही है।
वहाँ की मलिन दिया ही नहीं है, जिसको
मगरार का कुरीओ (बीग) प्राय है।
प्रजा प्राये में हमरा दर्शन होया। हम
बादे में यह लोके वार घानो कुछ नदुन
हो तो वह नदुन घोर हमरा घमंस्वतकरे।
मुद्रासित कीन है ?

जिनोबा। वरु वरुने है कि पदुने प्राय

हरियाणा जावने, फिर कतबता कापुणे।
इसको इन्डिज में बहने है—“बैरिज द
प्रायेमेप”—इस तक मुझा किमको
सावुप होती है ? भाटा में विमान गुर-
जित नहीं है, क्योंकि उपरने विमो प्रसार
का कोई साधन नहीं विता। घभी बैर-
रात्रीवरकरा जिगा। उनके बाद बदर
चुड़सायेव लेगा बहने है। यह तो प्राय की
कात है। येशिज सब तक निज प्रसार की
रोई बदर किमानो को मिली हो, देना
मुमें सावुप नहीं। केपी से बाय करने-
बासा मचदूर तो सामक सधुसित है।
विचारों को घाने रने घराव घाने हैं,
क्योंकि उनको लोकी नरो सिन्धी सीर
करोकि उनको लोकी नरो सिन्धी सीर
दमतिप उनको लोकी नरो सिन्धी सीर
व्यापारी-कर्म भी घाने की सधुसित है।
ममयना है। घाने को सधुसित है ही, को
मुद्रासित कीन है ?

कमलनगर जिनोबा को ही है।
जिनोबा प्राय लोगो की यह वरी
हवा है। माफतेप मुनि लैर रहे हैं।
घारो घोर प्रत्य है। इनलिए जिनोबा
हम नहीं लाज सो बहुत बने घरा घाय
लोगो की मानी लामकी। वह भी बदि
हम जान तो हमारा बाहिए कि इतर
प्राय। विपक घाने को सधुसित घाने है।
सात करके प्रायेगी निपक। उनको रोई
भी पकहाह नहीं है। येद्वर वरुद की
किमी बजार की प्रगिया नहीं है तो घाने
हम समान के कीन मुद्रासित है ?

कमलनगर। घाने को बाईंघर
का उदाहरण दिया यह समझ नहीं।
जिनोबा। प्राय के समझ सब हम
रहे के, नेवज माफतेप ही लैर रहे के,
देना घानो म बर्तन है। बाद में बाईं-
घानी।

कमलनगर को क्या प्राय उनकी

यह देख रहे हैं ? प्रदत्तको में देवराई
और मुके भी रचिया।

जिनोबा। ठीक है कि पदुने प्राय
हरियाणा जावे, फिर कतबता के लोको
शानि यो हो नाय। घभी तो वहाँ कपान-
वरु वरुद घान रहा है।

देवराई। कमलनगर क्यों हैं ?

कमलनगर घाने को उदाहरण
दिया वह मुने जीन नरा तथा। मजदुरो
में, किमानो में, विमको में घोर विवा-
विवा में को घनुप्रा की भावना है वह
साकि घोर सामाजिक जीवन के बावत
है, लेकिन व्यापारियों में पो घप्राति है
वह घाननेपि वृद्ध सं पैरा की नहीं है।
उन्में हिवा प्रा रहे है। घनि घनी दान-
नैतिक बातावरण वार दान में होता
लोग यह मान की लेने कि सब कम
गता भी है। लेकिन यह केवल कतब
में ही हो रहा है। प्रदत्ते लोको भी घप्राति
घप्राति है।

जिनोबा। राजनीतिक लक्षण ही

रने ? प्रार बाजार म दंडा बाज को पठा
घनेवा कि बडा नुयमरी है। “मोपेनली”
समुद्रित जीन कर घाने है। के बहते हैं
जि हमारे ज्ञान म उद्य घायेवा को हय
इसरी बिदा दये। हमको बोट हैं।
कतार उत बोट देती है। के बाट से
घान है अपना बागरा क्या है ? वहाँ
कमलन रात्रिप है। हम वरुन के पने
प्राय है—म. १९०५-१० की बाग है।
उप मगर वहाँ घारा व बा तो घभी लो-
का गुप्रा है ? घप्राप्रा के एक कदापि
ही हो बनी—उद्य बघाली, तब से वह
पुने ही है। इन घाने बघाल से वहाँ
लगे हैं अजित प्राय यह बघालि हो गयी
है। बघाल के वो टुकरे होये में इनरा
पिण्डम हुआ कि कदमते प वृट को
विर्न को भी के हिनुप्राय के घापी घोर
लूट पैरा कलेसने इन्को पूर्ण पारिस्तान
में पर तो घरी की प्रदत्तको को वृट
देने के लिए जमीन कंपनी पती, विमम
घावर पैरा जिवा वा माता घा, घोर

उपर पाकिस्तानवालों को चूँकि जूट का मार्सेट बन्द हो गया, इसलिए उन्हें मिलें नहीं करनी पड़ी। और जब ऐसे मायन की खोज हो गयी है कि जूट के बिना भी काम चल जाय। इस तरह से जूट खपत हो गया, जिसके कारण जूट का भाव गिर गया। मैंने कहा कि जूट के साथ घूट माना है। इस तरह हमने उस पर टीका की। मतलब कि वहाँ के लोग थिलकुल भूखे हैं इस बातने कम्युनिज्म के नाम पर बोट देते हैं। फिर भी कांग्रेस को निखरे चुनाव में ३५ प्रतिशत वोट मिले। यह बहुत बड़ी बात यानी आधेरी और जब नौ कांग्रेस के दो टुकड़े हो कर मिले तो २० और १५ प्रतिशत में बँट दान बँट जायगा। हमने कौनसी भ्रमन है? पगाल में जो भ्रमण्डित है उसका बराल राजनीति है।

कमलनयन : मैं सोच नहीं दे रहा हूँ, थकित व्यापारियों में कैसे काम हो, इस विषय में मार्गदर्शन चाहता हूँ।

शॉव, व्यापार, व्यापारी

विजयो : मैं कलकत्ता के सेक्टर-मार्केट में गया था जो वहाँ पर ऐसा कि सोम 'मिल्लन-धित्ताकर' बोलते हैं। दिल्ली में योदी भी कुछ गड़बड़ों हुई कि ठेगार माना पर उनका असर होता है। मैंने नहीं दसा कहा है कि जो किसान देश में पैदा करता है उसका भाव उसके हाथ में होना चाहिए। भाव समझा उठता होगा। समझा नाँव में पैदा होता है, लेकिन भाव बनवाई का कलकत्ता में सब होता है। उसी तरह कामका भी है। इसलिए मैंने कहा कि जो पैदा करते हो उसे लाना शुरू कर दो और बचा हुआ बेचो तो भाव तुम्हारे हाथ में आवेगा। भाव है—कमलनयनी, मरखन बेरो। मैं कहता हूँ—मरखन यानी, बचका बनायो। सब यह करता होगा। कामका हो गया कि काम-शमा बेरोही; फिर बाजार-भाव उसने हाथ में आवेगा। आप सत्कार करते कि मजदूर में मरखन का भाव इतना अधिक नहीं हो सकता। सरकार के निरिक्त चिन्ने हुए भाव पर गाँववालों की मरखन देना

पड़ेगा। उस हालत में गाँववालों को मुन्दर खरापा करने का मौका मिलेगा। अगर सरकार 'चक' करेगी तो भारत के सभी बाँवों में एकसाज सत्पात्र हो सकता है। इस तरह से एक बाजू जिसल, दूसरी बाजू भजपुर, तीसरी बाजू सरकार और चौथी बाजू व्यापारी होंगे।

मुख्य शाय तो गाँव है। सहारवालों के पास कुछ है ही नहीं। जीवन की आवश्यक वस्तुएँ गाँववालों के पास हैं। आपकी यह बात ठीक है कि वहाँ के व्यापारी भ्रमावि के कारण अपने को कमुरजल समझते हैं। लेकिन कहीं के व्यापारी समझते हैं कि हम मुस्लिम हैं? पउरकेला में सरकारी बाखाला है। वहाँ भी गाँव दिन बने होते हैं और छापी मैंने खोपी के सिमडेना सब इन्वीजन में देता कि वहाँ गाँव गाँव में व्यापारी हैं और वे नूतन के सिवाय कुछ करते नहीं। सोच उनके बिलकुल लिखा है। ईसाई लोग वहाँ के आदिवासीयों को पैसा देते हैं और दूसरी मरद करते हैं। बीनारी में सेवा करते हैं। इनका तात्पर्य है उनका प्रोग हासिल करते हैं। उनके साथ-साथ सत्ता भी आपसी कर लेते हैं। इस प्रकार जिन्नों की आदिवासी क्षेत्र देखे, वहाँ उनकी सत्ता है। ईसाई लोग उनको 'दि-मेसननाइज' करते हैं। उनको बताते हैं कि यह मदद जर्मनी में यानी है। ईश्वर में यानी है, या और किसी देश में, तो उन लोगों के मन में उन देशों के प्रति आदर का भाव और अपने देश के प्रति आदर का भाव पैदा करते हैं। लेकिन वहाँ के जो व्यापारी हैं वे बेचक नूतन का ही काम करते हैं। अधि-नै-अधिक व्याज देने हैं; बेरोजि वे किसान-गुनवा जानते नहीं। इसका वे आनन्दन चयन करते हैं। इसलिए हमने उन लोगों में व्यापारियों के प्रति धक्का मारना देनी। गाँव-गाँव के छोटे-छोटे व्यापारियों को यह दगा है।

बाबू ने कहा था इन्स्टीमिंग। उनका कामका बनाने के लिए विनोयलान्त आई और महारे आई को उन्होंने भीत। उन

दोनों ने दुपट बनाकर बाबू को खियाया। बाबू ने उन्हें थोड़ा पतितवन कर दिहवा-यो को खिया कि वे इसमें कुछ व्यानहारों के मुताबक देंगे। लेकिन जब प्यारलान्त 'काट फेज' में दिख रहा है कि उसका क्या हुआ पता नहीं, जब कि दादा ही। इसकी मरद है। उसका दिहवाला न बचकर पड़ा होगा। भावन उनका तथक स प्रभा सह प्यार-लान्त का उत्तर कहा जाता। उनकी भा 'व्यापार' (विद्यार्थ) की यह हो व्यापारियाँ न माना नहा।

हमने उससे एक आवाज 'थोरी' बजायी। जब हम कलकत्ता का 'बनर बाक काम' में बाबू का लए कहा गया तो मैंने कहा—यह भासक दो बाँवें मुताबक हैं। पढ़ला बात का मत कि जो तरह तरह की मरद भनक कामा में करते हैं। आपकी मरदार की उस काम में मदद करनी चाहिए। इस काम को आप पयान करते हैं या बनला क जो काम चलते हैं और जिस बाव पयान करते हैं उसमें मदद करनी चाहिए। पयान राजनीति का पोटो की मदद नहा करने चाहिए। यह मैंने यन् १९५३ में कहा। ता उनको तथक स मुस उत्तर मिले। ईसाई उनको पैसा दी सब बाव पयान पर उत्तर दे द्यारे पीछे सबकर गुपीनर पट्टेबाँवें। आपका मुताबक हा हम पयान है, पर हमारे लिए सम्भव नहीं बीनारी, एसा उनका उत्तर मिला। सब वही मरदार बाँवेंबाँवें साथ हैं कि राजनीतिक पक्षों की मदद नहीं देनी चाहिए। उसका उत्तर क्या है? परिधिधि बढती है। उन्होंने देखा कि दूसरी पार्टियों की भी मदद मिला लगी। पढ़न तो वह सबक बाँवें की मिलती थी। भावी भुक्त जानकारी मिली कि टांग में बावले कोट १९५३ पक्ष को ही और एक के अनुपलन में मदद की। उनसे कुछ मका मो उरने उन दिना कि सोईरव के लिए दूसरी पार्टी का होना जरूरी है। ऐसा उनका ओजनातिक उत्तर मिला।

बाबा बाबू बाबू देनरा रहना है—जैसे चतुर्मुख बड़ा। वह पदनाम पर बैठकर पयान करता है। बाबू बाबू मुस

आयात-निर्यात

[निम्नलिखित संकेत में भूमि और उद्योग में हुई कमाई तथा कमाई के अनुपात में लोगों की बदलती आवश्यकताओं और रुचियों के सम्बन्ध में अपने बड़ा : अब इस संकेत में आयात-निर्यात का लेखा-जोखा पड़े :—सं०]

प्राप्तियाँ आर्थिक स्थिति को देखते हुए आयात-निर्यात पर विस्तार से विचार करना समीचीन होगा। वही में पैदा होनेवाली चीजें तथा उनका परिमाण इतना कम है कि उनसे बहुत सीमित आवश्यकताएँ ही पूरी हो पाती हैं। यही कारण है कि अनेक परिवार को अपनी ज़रूरतें आवश्यकताओं की पूर्ति बाहरी आयात में करनी पड़ती है। यह आयात विदेशी चीजों की तमाम बजता रहा है। इसके मुख्य कारण हैं : (१) चीन लोगों में कम वर्षा होने से अन्न का उत्पादन घट गया है।

(२) जनगणना वृद्धि। इस कारण मूल्य की वृद्धि बढ़ रही है।

(३) बकाय में भारी आदि की कमी के कारण वस्तुओं को बेचना पड़ता है। फिर बेचने के काम के लिए आवश्यक होने पर खरीद करनी पड़ती है। इन प्रकार वस्तु तथा अन्य कुछ चीजों को खरीद करनी पड़ती है।

लोगों की इच्छा में बिना चीजों का आयात किया जाय है उन्हें माफ़ जाद्विद है कि यह उपयोग के प्रकार बाड़ी सीमित हैं। आयात मुख्यतः आवश्यक चीजों की चीजों का ही होता है। अनाज के अतिरिक्त जिन चीजों का आयात किया जाता है उनमें मुख्य हैं—चमक, मीठा, चाय, मसाला-लेन आदि।

सामान्यतया वर्षों होने पर चारे की खरीद वहीं की जाती है। पशु भी आयात-निर्यात की वस्तु है। सामान्यतः यहाँ के लोग पशु खाद्यों का ही खरीद लेते हैं। परन्तु विदेशी चीजों में यह वस्तु बड़ी है कि सेती के अवसर पर पशु खरीद लें और सेती के बाद बेच दें। पर इतना खरीदा में निम्नलिखित घाटा घटाने का है, क्योंकि सेती में साल भर दुग्ध-न-बुद्ध काम रहता है। फिर भी किसानों की समस्या में इस अवृत्ति को बढ़ावा दिया है। कभी-कभी इसमें उन्हें कुछ लाभ भी होता है। आयात की मात्रा तथा प्रकार परिवार की आर्थिक स्थिति, सदस्य-संख्या, उद्योग-वृत्ति के स्वरूप आदि पर निर्भर रहता है। विदेशी चीजों में पारिवारिक आयात की स्थिति देखने में पांच में विभिन्न प्रकार की वस्तुओं की लपन तथा बाहरी वस्तुओं की काम का उत्पादन लगा रहता है। तारकी सख्या ६ में पारिवारिक आयात की प्रवृत्ति देना रहता है—

सारणी संख्या—६

आयात की स्थिति : सन् १९६५-६६ और १९६६-६७

क्रम	परिवार के मुखिया का नाम और सम्बन्ध-संख्या	परिवार की मासिक आय	१	२	घराना	वपरा	मीठा	पशु	चाय	मैदा आदि	विपण	चाय
१	श्री गंगाराम	(६)	२७००	१	४५०	६००	२६०	२००	२००	१६०	—	२०००
				२	३००	१५०	३६०	४००	२००	१६०	—	७५००
२	श्री गोविन्दराम	(३)	४२०	१	७००	२५०	२०	—	—	१००	१००	१५००
				२	२००	२७०	२०	१५०	—	१००	१००	१५००
३	श्री मदन	(३)	७२५	१	—	२००	—	—	—	१००	—	३००
				२	—	२००	५०	—	—	२०	—	२००
४	श्री साधुराम	(६)	१२३०	१	३००	७००	२०	४००	५०	१५०	—	१५००
				२	४००	६००	२०	—	१५०	१००	—	१५००
५	श्री मनोहरभक्त	(७)	३००	१	१३५	१०००	१००	—	१५०	२५०	—	१५००
				२	१७०	१००	७५०	१५०	२५०	२५०	—	१५००
६	श्री नारायण	(१२)	२३५०	१	७००	६००	२००	—	—	४००	—	१५००
				२	४००	१०००	२००	२५०	२५०	४००	—	१५००
७	श्री मणपन	(९)	१६२०	१	२५०	६००	२५०	—	२००	४००	—	१५००
				२	२५०	२००	२००	१०००	२००	४००	—	१५००
८	श्री रामनिवास	(३)	७५०	१	—	२५०	—	—	५०	१६०	—	४००
				२	—	३००	४०	—	५०	१६०	—	४००
९	श्री रवीराम	(३)	७५०	१	६०	३००	—	—	१००	१६०	—	४००
				२	१००	४००	२०	—	१००	१६०	—	४००
१०	श्री जगन्नाथ	(३)	१५००	१	२००	६००	१६०	—	२५०	६०	—	१५००
				२	२००	६००	१६०	—	२००	६०	—	१५००

* शरीर में १=सन् १९६५-६६
२=सन् १९६६-६७

कम परिवार के मुगिया का नाम और मन्त्र सन्त्र

परिवार की व्यक्ति आय *

क्र. सं.	परिवार की व्यक्ति आय	घनाय	बराय	मीय	पुन	बाय	मन्त्र	विशेष	योग
११. श्री मन्त्र	(१२) २०१०	१	—	१२००	२४०	१६००	—	४००	३४४०
१२. श्री मुखपथ	(१३) ३०१०	२	६००	११००	२४०	—	४००	—	२६००
१३. श्री हरिदासपुत्र	(१४) २६००	२	७००	१०००	३००	३२४	४००	२००	२६२४
१४. श्री छोटे	(१५) १७००	१	४७०	४३०	२००	—	६००	२००	२४४०
१५. श्री अनुमाना नागौर	(१६) १४००	२	३००	४००	१००	—	२००	—	१४४०
१६. श्री महादेव	(१७) २०००	१	२००	४००	१२४	६००	१००	—	११४०
१७. श्री विद्यापति	(१८) २३००	२	६००	६००	२००	—	१००	—	२०००
१८. श्री बडीनागपुत्र	(१९) १४००	२	—	२४०	७४	—	१००	—	४००
१९. श्री मुखपथ	(२०) २९२०	२	२००	१००	४००	—	४०	—	३००
२०. श्री हरिदास	(२१) १३४०	२	२००	१०००	४००	—	१००	—	१३४०
२१. श्री नारायण	(२२) ३१६०	३	—	३००	३००	—	३००	—	३१६०
२२. श्री धामी	(२३) १३३०	२	१००	३००	४०	—	२००	—	६४०
२३. श्री भवपति	(२४) ८१०	२	८००	८००	२००	—	४०	—	१३२०
२४. श्री हजारीनाथ	(२५) ६२०	२	—	१४०	१००	—	२००	—	३००
२५. श्री बालक	(२६) ६३०	२	—	१००	२४	—	१४०	—	६४०
२६. श्री मन्त्र	(२७) ८२४	२	३००	३००	४०	—	४०	—	६९४
२७. श्री माधोराय	(२८) ६६०	२	४२०	४००	४०	—	१००	—	९८०
२८. श्री माधोराय	(२९) १११०	२	१००	७००	१००	—	१००	—	१३१०
२९. श्री मन्त्र	(३०) २६०	२	६०	२००	—	—	४०	—	२६०
३०. श्री माधोराय	(३१) ७४०	२	२४०	२४०	४०	—	१००	—	६००
३१. श्री मन्त्र	(३२) ७४०	२	१४०	१४०	४०	—	१००	—	६००
३२. श्री माधोराय	(३३) १११०	२	१००	७००	१००	—	१००	—	१३१०
३३. श्री मन्त्र	(३४) १११०	२	१००	७००	१००	—	१००	—	१३१०
३४. श्री विक्ताराय	(३५) १११०	२	१००	७००	१००	—	१००	—	१३१०

* सत्य म १ = मन् १९६२-६६
२ = मन् १९६६-६७

गांव के प्रायः सभी परिवार कमोबेश धमात्ता करते हैं। जैसा कि सावित्री से विदित है, कुछ काम बस्तुएँ ही द्रव गांव में धमात्ता की जाती हैं। पिछले दो-तीन वर्षों में धमात्ता की साम्य परिस्थिति के कारण धमात्ता तथा पशु की खरीद-बिक्री में अधिक रुकन व्याप्त हुई है। फिर भी पूरे गांव की सबसे अधिक राशि बस्त्र पर व्यय की जाती है। विभिन्न वस्तुओं पर व्यय की गयी राशि इस सारणी में देखी जा सकती है :—

सारणी सहा-७

विभिन्न वस्तुओं के धमात्ता पर व्यय
(दोनो वर्षों में)

क्रम	वस्तु का नाम	रुपये
१.	अनाज	१७५५०.००
२.	कपड़ा	३३५००.००
३.	मीठा	९८२५.००
४.	पशु	१२१०५.००
५.	कारा	८२७०.००
६.	तेल, मसाला आदि	११७००.००
७.	विशेष	६००.००
योग		९९६२०.००

सबसे अधिक व्यय राशि की वस्तुओं का क्रम इस प्रकार बगदा है—कपड़ा, अनाज, तेल, मसाला, फुटकर चीजें, घीर पशु।

पारिवारिक धमात्ता सारणी की धमात्ता पैरों के रूप में इस प्रकार विभाजित किया जा सकता है—

सारणी सहा-८

धमात्ता पैरों

(दोनो वर्षों में)

नम	पैरों	परिवार-सहा
१.	१००० रु से कम	५
२.	१००१ रु से २००० रु तक	९
३.	२००१ रु से ३००० रु तक	३
४.	३००१ रु से ४००० रु तक	५
५.	४००० रु से अधिक	२
कुल		३४

धमात्ता की इन तालिकाओं से बाद पारिवारिक दृष्टि से धमात्ता पर विचार

कर सकते हैं। गांव के प्रायः सभी परिवार एक निश्चित वस्तुओं का धमात्ता करते हैं। परन्तु आधुनिक वस्तुओं के उपयोग में धमात्ता अवश्य है। बीसी, सिगरेट, आदिके पण्डे आदि के उपयोग में परिवारों में धमात्ता है। सबसे कम धमात्ता श्री मदन के परिवार में किया गया है। दोनो वर्षों में कुल ७५० रु की वस्तुएँ धमात्ता की हैं और इनकी वार्षिक धाय ७२५ रुपये है। इसका परिवार भी छोटा है। इसके विपरीत सबसे अधिक धमात्ता श्री मूर्धागम ने किया। उन्होंने दो वर्षों में कुल ६२०० रु की चीजें बाहर से खरीदी। इसके परिवार में कुल २० सदस्य हैं। श्री वृद्धमन ने भी अधिक धमात्ता किया, परन्तु उनके इन दो वर्षों में १६ ही रुपये के एक बैलगाड़ी खरीदी। इसमें उतारने राशि श्री मूर्धागम ने भी कुछ अधिक हो गयी है।

उपरोक्त अध्ययन से धमात्ता के बारे में भी कुछ छिजे निष्कर्ष मिलते जा सकते हैं :—

(क) सामान्यतया गांव परिवारों में पिछले दो वर्षों में धमात्ता अधिक धमात्ता किया है। क्योंकि इनके पास बचीय भी कम है और इन प्रकार पैसावार भी। बड़ी कारण है कि दूरों से साम्य वस्तु अधिक मात्रा में खरीदा।

(ख) धमात्ता की मात्रा की सीढ़ी धाविक स्थिति और परिवार में सदस्य-संख्या के अनुसार बढ़ती गयी है।

(ग) इनके धमात्ता की है। कुल परिवारों में इन वर्षों में भी अधिक पैसावर करने के अपनी धाविक स्थिति ठीक रही है। कम धन खरीदा। इनके परिवार की कम सदस्य-संख्या ने भी साथ दिया है।

(घ) गांव में सामान्यतया कपड़ा, मीठा, तेल, मसाला तथा अन्य फुटकर चीजें बाहर से धमात्ता की जाती हैं। परन्तु पिछले दो-तीन वर्षों में धमात्ता तथा घारे के धमात्ता में धमात्तास्थि रूप से बढ़ि हुई है। सामान्यतया सभी में धन तथा घारे की खरीद की है।

निर्यात

गांव में निर्यात की वस्तु मुख्य रूप से मूखकनी है। बड़ी नदरी की पथर है। प्रायः सभी लोग कुछ-न-कुछ मूखकनी बोते हैं। जमीन मूखकनी के बावत है, इस कारण मौसम के साथ देने पर धमकी फलत हो जाती। पिछले तीन वर्षों में यह फलत बरसि कम हुई। फिर भी धमिकाय परिवारों में कुछ-न-कुछ मूखकनी पैदा कर ही सी। गांव में सबसे अधिक मूखकनी श्री यज्ञोन्मरायण ने सन् १९६५-६६ में ३४ मन बेची। अन्य लोग सामान्यतया १ से १० मन के बीच में रहे। परन्तु १९६६-६७ में सबसे कम मूखकनी बेची। किसीने कम मात्रा से अधिक मूखकनी नहीं बेची। चार परिवारों ने ही मूखकनी ही नहीं बेची। मूखकनी दोनो वर्ष सामान्य ढीर पर ३५ रुपये प्रति मन के दाम से बिकी। १९६५-६६ में गांव भर में कुल १२१५ मन मूखकनी ५५०७ रुपये में बेची गयी। परन्तु बाक्ये वर्ष १९६६-६७ में मात्रा घट गयी और १२० मन मूखकनी ४१५७ रुपये में बेची गयी। १९६५-६६ में कुछ लोगों ने निर्यात एक मात्र मुद्रा पर चीनी की बिक्री से भी ८० रु प्राप्त किए।

गांव में पशु बिक्री भी हुई। बंने पशु की खरीद अधिका हो रही है। फिर भी मुख्यतः धमात्ता के कारण दो वर्षों में पशु-बिक्री की प्रवृत्ति में कुछ बढ़ि हुई है। ये पशु सामान्यतया गांव से बाहर बिके हैं। पशुओं की खरीद की गांव के बाहर ने ही हुई है। इन दो वर्षों में लोगों ने भी निर्यात की खरीद तथा बेची के बावत ३६५७ रुपये लगे पैसा दिया। फिर भी निर्यात की धमात्ता धमात्ता इन दो वर्षों में भी धाविक हो चुका है। दोनो वर्षों में गांव से कुल २६०० रुपये के पशु बाहर बेचे गये। इनके मुख्यतया बंने में। इन प्रकार गांव में निर्यात मुख्यतः मूखकनी और पशु, दो ही चीजों का होता है। निर्यात की कुल राशि १३,१९८ रु रही।

गांव के कुल धारात निर्यात की मोटी-मोटी जानकारी प्राप्त करने तथा जानने के लिए एक सारणी को देते—

गंगानगर जिले का पहला ग्रामदान

गंगानगर जिला राजस्थान में अपना एक विशेष स्थान रखता है। राजस्थान के विभिन्न उत्तर-पश्चिम छोर का यह क्षेत्र पञ्जाब-हिमाचल से लगा हुआ है और पश्चिम में पाकिस्तान से। एक तो सीमा का इलाका होने के कारण परिस्थिति की कुछ विशेषता है, दूसरे, जिले में गहरी का बाल बिछा होने से यह राजस्थान का अन्न-भण्डार है। इसकी भूमि पञ्जाब और उत्तरी बिहार की तरह मुलायम और उपजाऊ है। बीच बीच में रेत (बादल) के छोटे-छोटे टीले खरर इस बात की सादरितारि है कि "बार" का रेगिस्तान मजबूत है, लेकिन गहरो में उस पर बिजब पा भी है और भारा क्षेत्र हरा-भरा है।

समांग की बात है कि अभी तक मैं कभी गंगानगर जिले में नहीं गया। तारीख ५ में ७ दिनांक तक, तीन दिन की यह पहली यात्रा इस क्षेत्र की है। ग्रामदान की दृष्टि से यह क्षेत्र अभी तक अज्ञात रहा है। सन् १९५९ में पूण्ड्र विनोबाजी राजस्थान में पञ्जाब आते हुए इस जिले से गुजरे थे। पर उनके बाद इन वर्षों में मर्वाड़-बिहार की दृष्टि से कोई विशेष काम या तपकं नहीं हो पाया था। सामाजिक दृष्टि से इस जिले की स्थिति भी बहुत खराब नहीं रही है। विनोबाजी बड़ा करते हैं कि जिस क्षेत्र में तिकाई का दलाला होता है वहाँ पानी के कारण जमीन तो सीपी और मुलायम हो जाती है, लेकिन लोगों के दिल अन्नकर कठोर हो जाते हैं। शौतिक उन्नति के साथ-साथ वहाँ नैतिक और साम्प्रदायिक दृष्टि से

लोक-विधाएँ नहीं होना वहाँ यह स्वाभाविक ही है।

गंगानगर के लिए कहा जावा है कि जिस भात वहाँ उपज अच्छी होगी है उस भात हवायों की सख्या भी बड़ जाती है। सल करने के बाद दल-पाँच हवायों का अर्ध करके कावटरी में धरने धनुकुल रिपोर्ट लिखता ऐसा तथा पुलिस को अपनी गरक कर केना ज्यादा मुद्रिकल नहीं है। इसीलिए जिस तरह पैदावार और सामग्री अच्छी होगी है उन भात खूब धामानी में किये जा सकते हैं। गण्ड की खप में भी गंगानगर जिले का स्थान राजस्थान में अँबा है। कहते हैं कि धारण में राजनैतिक नेताओं की दलालाओं को इस जिले में बहुत ज्यादा है। छोटे-छोटे मर्वाड़ियों की भी पोलिटि, तबाले आदि से वे बलक होते हैं। जो उनके शक्तिशाली होते हैं वे अन्नकर वहाँ ठीक से काम नहीं कर सकते और जो धनुकुल होते हैं उनका मनमागी और 'कमाई' पर कोई अजुत नहीं है। इसीलिए कहा जाता है कि गंगानगर अन्नकर इस जिले में जाना नहीं चाहते और वेईमान लोग हजारी खया अर्ध करके अपनी पोलिटि वहाँ करवाते हैं। हमने सुना है कि गहरी में पानी देने का बिना काय ज्यादा से के लिए मोबर-दियर आदि कर्मचारी खुलेआम हजारी खया बहुत करते हैं, गिराणमस्वरय बैचारे छोटे और गरीब किसानों के खेत सूखे पड़े रहते हैं और वे और भी ज्यादा बचैब होते जाते हैं।

ये सब बातें नहीं होने हुए और अन्न

और इसकी अधिकताय खस भायात में मान की गयी। गहरीपरी इस बाँब में नकद धाय का मुल्ब बहारा है। भागकर धाराय की स्थिति समुचित रहती है। गाँब में धामदनी के कुछ कुटकर कार्य भी होते हैं, जैसे—दुधान, अन्नदूरी, व्याज आदि, जिससे कुछ धाय होती है। (नमय)

—धनपत्राध

के तबकों में अन्धकार और अनीति व्यापक होते हुए भी गंगानगर जिले की इस यात्रा का धनुषब बहुत उत्साहजन रहा। अन्धकार तो गंगानगर में था, सारे देश में ही व्याप्त है। यह बहना भी गत नही होगा कि अन्धकार दुनिया में भी मूल में वही समझाएँ मौजूद हैं, पर अन्नकर में भी जगह-जगह बीचक अन्नकर जित है, ऐसा स्पष्ट धनुषब इस यात्रा में धामा। स्वार्थ, शीम-पाण्ड और अन्धकार का जो गहरा टीला है, उनसे अने बचने और पड़े-गले लोगों के भात बकर इमित कर दिने हैं, पर देशान में सामान्य लोगों की नुँत में अभी भी सरलता, शीमन्ध और अभाई के तथ धाम है। ये लोग भी अन्धकार और स्वार्थ में बने को नहीं हैं, पर वे अन्नकर उनसे धामित हैं जो अधिकतर अन्नकर होकर, बचीक प्रचलित ग्राहक के अन्न से बनता अन्नकर नहीं है। इनके अलावा जीव का यह गरीब वर्ग धामान्य गौर पर अन्धकार और धामान्य करनेवाला नहीं, बल्कि उनका सिवार है। सामान्य जनता धाम सामाजिक धामान्य और धामान्य दोषण में बुढ़ी तरह सीति और बस है, इसीलिए धामदान-धामान्य में बड़ धाम धनुषब धामा है कि इस परिस्थिति से मुक्ति के उपाय के रूप में धामान्य के विचार का मोल धामान्य करते हैं। धाम बागों तरह स्वार्थ और धामान्य की जो बातवराय है तथा नैतिकता का पण्डा भीका है उसके धामान्य उनके मन में यह धामा अन्नकर उठती है कि क्या धनुषब अन्न में धामा और सगल हो सक्ता है? पर यह नैतिक उनके मन में अन्नकर हो गयी है कि धामान्य इसके धामान्य-धामान्य का और कोई धामा नहीं है।

यही धामदान गंगानगर जिले के गाँवों में देवने को मिली। "सामोबागी बागों" धाम से धामो है, लेकिन है धामा गाँब ही—अनीति से जो पानी को धामा और धामा अन्नकर एवक अन्नकर, उपजाऊ और नहने धामा। गाँब धामा है। धामाध भी गाँब की बहुत मध्य है। धाम में लू

जिम्मेदार फीन ?

"पुरानी कायेस क सम्मदावत-भाष-
वेतन मे कायेस-सम्पत्ति श्री निजलिङ्गप्पा
ने अपने भाएण में जनतन और स्वतन्त्रता
की रक्षा के नाम पर सम्मेलो को भुगत
देने की क्षीय जबर की, किन्तु उनके
भाएण का बापा भाग जिन सुरी तरह से
प्रधानमंत्री और उनके साथियों पर
नपाये गये आरोपों एवं घालोचनाओं से
भरा था, वह उचित नहीं भड़ा जा
सकता। सम्मेलो की मर्यादा और पक्षि
के लिए विषमताएँ की कसेना उपनायक
कात भी प्रासन्नकरता है, और यह कहा जा
सकता है कि उनमें उसका प्रभाव था।

सम्पत्तीय भाएण मे प्रधानमंत्री और
उनके साथियों पर जो आरोप लगाये गये
वे कुछ नये नहीं हैं। पिछले बार महीनो
मे ये तरह-तरह से सनेक बार दुहाये जा
चुके हैं। ऐसी मृत मे ऊनी पर अधिक
और देने के क्या प्रायश होना यह कायेस-
सम्पत्ति की क्षीय जानते होंगे। फिर जो
आरोप लगाये गये हैं वे सब ही हैं, ऐसा
नहीं कहा जा सकता। यदि निष्पक्ष एवं
मर्याद दृष्टि से देखा जाय तो सब परिणाम
पर पहुँचना मुश्किल है कि कायेस सगठन
को भग करने और देश की राजनीतिक
स्थिरता को सतरे में डालने के लिए
फैले गयी कायेस के नेता ही जिम्मेदार
हैं।"

—सम्भारत टाइम्स

गतिशील फ्रीड ?

"सिस्टिफेड कायेस द्वारा सम्मदावाय
के सम्पत्तीय मयी राजनीतिक व प्राधिक
नीतिपर ऊपरी दिखाने और बदलीमयी
की निर्भी-नृती राजन से हैं ही, लेकिन
नहीं सम्पत्तीय मयी विदेश-नीति से और
नी मयी-नृनरी है। उसे निम्न सम्पत्ति
विमोको और एनरफा जनन मे निम्न
हुमा बढ़ा जा सकता है। कोविश से
यही की मयी कि निम्नप्राणा के निम्नगत
को ही सम्पत्तीय नाम। क्योंकि प्राण
निरी भी हिन्दुस्तानी के लिए इसने सुखी
बात कहा फटि है, लेकिन इस निम्न-
प्राणा की भी इस ढंग से रखा गया कि

उसका मर्ष साँठ-पाँठ भी है। सरकार
की सोचिवत और सम्मदावाय-नृती
निमते का और कोई मर्ष नहीं है। लेकिन
गतिशील नहीं हुई हैं उसे न रखा हो गया,
न साबित ही किया गया।

हिन्दुस्तान एक उम्मेद मर्षों से साम्राज्य-
वाद के खिलाफ नई मर्यादा था रहा है,
इसीलिए नई नीतियों में वह सोचिवत हम
के नजदीक रहा है। हिन्दुस्तान की
सरफरी में, खामकर भारी उद्योग सरे
करने के लिए, और सम्पत्तीय मयी के
मुकाबिले इस ने बड़ा पाठ पढ़ा दिया
है। दूसरे और बड़े देशों ने मयी साम्राज्य-
वादिता की नीति सम्पत्तिकर दूसरे पर
निर्भरता पढ़ाने की ही कोशिश की है।
दूसरी बड़ी सजाई के बाद इस एक नदी
पाकत को जगह मे निम्न, यह नीज भी
हिन्दुस्तान की घातकों में बहुत मददकार
बनी।"

—नैसमन् हेररड

काम पर और देना चाहिए

"सफलोस की बात है कि सम्मदा-
वाद में श्री निजलिङ्गप्पा का सम्पत्तीय
भाएण श्रीमती मायी के प्रति व्यक्तित्व
छोड़कर के अधिक कुछ और नहीं रहा।
समर सम्मदावाद के बिचार करने की
निर्णय गति यह थी कि बापा श्रीमती
मायी कायेस दूने की निम्नकार है जो
समिपेतान के उम्मेद-बोडे लक्ष और तक-
लीक की जरूरत नहीं थी। सम्मदावाद
के अधिक हुआ भी क्या। निम्न यही कि
निज-निज राज्यो के सिस्टिफेड हल के
सम्पर्क है यहाँ-नहीं वह काफी पुन-
प्राप्तका कर सकता है। लेकिन प्रसरी
नीज तो यह है कि नया बट्ट ऐसी नीतियों
तक कर व सम्पत्ति सखा है जिन्हे और दूसरे
राज्यो मे भी सम्पर्क मिले और सोच
सम्पत्तीय ? सम्पत्ति दल पर यह हलना
नामा प्राण है कि वह हर तरह के
घपले करता है और उसकी कोई छाक
नीति नहीं है, लेकिन श्री निजलिङ्गप्पा की
कायेस की वह विमता है कि क्या वह
नेहरू हैं ?

जैसा कि श्री निजलिङ्गप्पा ने कहा है
यह बहुत जरूरी है कि देहाती सेवो मे

कृषि-बाधित उद्योगों के महार विकास की
एक हवा बन नाम और साथ ही निम्न
सेवो और विद्युत सेवो की जरूरत के लिए
राष्ट्रीय बैंको से पूरी मदद मिले। लेकिन
ये चीजें समर नहीं होती हैं तो निम्नकारी
घोनों काहीना की है। यह नहीं हो सकता
कि एक तरफ जो निरोप मे रहकर निरोप
कायेस जिम्मेदारी मे चक्की फिरे और
दुगरी तरफ सत्ता मे रहकर नहीं की
मृत्तियत भी देखी रहे। तीन नाम
राज्यो मे जो बड़ी सत्ता मे है और नीचे
मे घाने की जो-नीज के कोशिश न होगी
है। विरोधी कायेस को चाहिए कि
निज नीतियों को वह जोर-दोर मे नह
रही है उन्हें वापु कान के समुच्चय हवा
बनाय। निम्न प्रभावमयी पर कीच
उद्योगों के कुछ नहीं होने जान का, उन्हें
काम पर और देना चाहिए।"

—टाइम्स ऑफ इंडिया

—समुच्चय कायेस राधकृष्ण

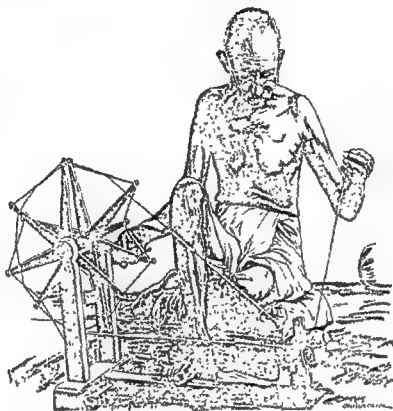
उत्तरप्रदेश : राज्यदान की ओर

श्री रविश भाई की सूचना के अनुसार
नवम्बर महीने मे प्रायमगढ़ मे ११९
सम्पत्ति, १ प्रयदान दया मे ११७
सम्पत्ति और सम्पत्ति मे २४९ सम्पत्ति
प्राप्त हुए हैं। इस प्रकार उत्तरप्रदेश मे
३० नवम्बर तक कुल २९,६३८ सम्पत्ति
और १५२ प्रयदान दये हैं। देता कि
पहले ही प्रकाशित दिया जा चुका है कि
उत्तरप्रदेशी, बंगाल, बांग्लादेशी, मानीपुर,
उत्तराखण्ड और भांगरा हा प्रयदान
प्राप्त हो चुका है। सम् ५ निरोप निज-
दाव के करोड़ हला पड़े रहें हैं। दासा
की जाली है कि २२ करोड़ लक्ष १९००
तक इस निजदावों की भी घोषणा हो
जायगी।

—कलित सम्पत्ति

सम्पत्ति के लिए उपवास

दायनपर मे प्राठ सूचनानुसार
जम्मेदार निज-निज के मयी-म
नी सम्पत्ति-नृती निम्न मे रानीय उद्योगों
से सम्पत्ति प्राधिक-मर्यादों के बिना ही
सम्पत्ति-नृती निज-निज के निम्न उद्योग
पुन कर दिया है।



ग्रामदान से ग्रामस्वराज्य

'ग्रामस्वराज्य' की येरी बखला यह है कि यह एक ऐसा शर्ष स्वातंत्र्य होगा, जो अपनी अक्षय सूरतों के लिए अपने पड़ोसी पर भी निम्नरे नहीं करेगा, और फिर भी बहुतेरी दूसरी सूरतों के लिए, जिनमें दूसरों का उपयोग अविवार्य होगा, वह परस्पर सहयोग से काम लेगा। क्योंकि इसका देहाती के जीवन का सबसे बड़ा नियम यह होगा कि वह अपनी और औरों की सूरत के लिए मर फिटे।

—गांधी जी

अब समय आ गया है कि इस देश के बुद्धिवादी, विद्वान, यादगिर, सज्जद, सभी इस बात पर विचार करें कि ग्रामदान हवे ग्रामस्वराज्य की और व्यवहार करता है या नहीं? यदि हवे नाल नाय कि हाँ, इससे हवे ग्रामस्वराज्य के दर्शन हो सकेंगे, तो यही अवसर है कि हम लोग इस समय काम में जुटान लग जावें।

राष्ट्रीय गांधी जन्म शताब्दी समिति की रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति,

जयपुर-२ (राजस्थान) द्वारा प्रस्तावित

उद्घोषणा के समाचार

सर्व सेवा सपनी हाक से

प्रदेशों से प्राप्त समाचार

पाता (महाराष्ट्र) जिले में ग्रामदान का काम प्रगति पर है। कार्यकर्ता उत्साह से लगे हैं। पाता जिले की तीन तहसीलों में प्रत्यक्षता की दृष्टि में अभियान चल रहा है। पाता, पातनगर, भिखरी और बवाई में ग्रामदान का काम पूरा करने का प्रयत्न जारी है। जयप्रकाश दास के कार्य-क्रम के लिए निम्नलिखित का काम चल रहा है। मराठवाड़ा के कन्नडपुरी प्रखंड में ग्रामदान अभियान चल रहा है। कन्नडपुरी, मंडेड और औरंगाबाद तथा बीड जिलों में जे० पी० की छात्राणी यात्रा के निमित्त निधि सहाय का नाम चल रहा है।

बीजापुर (मैसूर) जिले में बुधोन तहसील में ग्रामदान-अभियान जारी है। १ दिसम्बर से वहाँ ६ टोपिंगी संग में निकली हैं। २२ फरवरी तक जितनादान होने की सम्भावना है।

राजस्थान के बाड़ी-बनेरी प्रखंडों में ग्रामदान अभियान फिर से शुरू हुआ है। हमने पूर्व भी इन कस्बों में ग्रामदान-अभियान हुआ था। और उससे बड़ा प्रयत्न का बात हो चुका था। ग्रामदान के लिए अनुकूल भूमिका बनी है। दुर्गापुर जिले में एक प्रत्यक्षता हुआ है।

—राजस्थान प्रतीति

रायपुर में नये ४५ ग्रामदान प्राप्त

रायपुर (मध्यप्रदेश) जिला गांधी-वादी ग्रामदान उपमंडल के सदस्य-महाने रायपुर जिले के निम्न तथा सरोरा विभाग-प्रखंड में नेवरा और बगोड़ी ग्राम में ग्रामदान-निधि के कार्यकर्ता ने किया गया। समिति के कार्यकर्ताओं ने

अनेक धर्मों की पदमाया की ओर उपन्यासदान और प्रत्यक्षदान-अभियान का कुशलम्भ किया। ग्रामदान-प्रखंड द्वारा विकास-प्रखंड में ४५ नये ग्रामदान प्राप्त हुए।

रायगढ़ में ग्रामदान-अभियान

दन्तोर, १६ दिसम्बर। रायगढ़ जिले की बाजपुर तहसील में ८ दिसम्बर को समूची तहसील के पूर्वी प्रखंडों का एक दिवसीय छिबिर सम्पन्न हुआ, जिसमें नामस्तर के प्रत्यक्ष निवास के नाथजीय मेयक, मर्याप, प्रखण्ड विकास अधिकारी, नमन्य देवेयु, इलेक्ट्रिक, समस्त जिला शिक्षा-निरीक्षण, तहसीलदार एवं अनु-विभागीय अधिकारियों ने छिबिर में भाग लिया। कुल उपस्थिति करीब ४२० थी। ग्रामदान-निर्माण और अभियान के संबंध में पट्टुखी पर मस्तिष्क नचाई हुई। तत्पश्चात् ग्रामदान के सभी मेयकों को पञ्चायत-प्रकार ग्रामदान काम की जिम्मेवारी सौंपी गयी।

इसी प्रकार उक्त तहसील के बरोग मण्डल का दूसरा छिबिर ५ दिसम्बर को प्रदेश के सर्वोच्च सर्वोच्च मेयक श्री दास-भाई मंडिक के मार्गदर्शक एवं मार्गदर्शन के सम्पन्न हुआ। इस प्रकाश में संयुक्त तथा रायपुर के कुल ५ सर्वोच्च-कार्यकर्ता गांधी भी यात्रा कर रहे हैं। २० दिसम्बर तक पूरी तहसील की ग्रामदान-यात्रा सम्पन्न हो जायेगी।

भावनगर में सर्वोच्च-यात्रा

इस समय भावनगर महूर में २१५ सर्वोच्च-यात्रा चल रही है। पिछले एक वर्ष में सर्वोच्च-यात्रा का कार्य व्यवस्थित चलने लगा है। नवम्बर '६८ से दिसम्बर '६९ तक की एक वर्ष की अवधि में सर्वोच्च-यात्रा में २६४ रुपये की समूची हुई है। वहाँ के प्रत्यक्ष मूल्यों में सम्पन्न का कार्य चल रहा है। सहित्य प्रचार और 'प्रमाण' के माध्यम से बनाने पर प्रयास हो रहा है।

—काङ्ग्रेसी पोली

कस्बों के प्रथम सप्ताह तक—

सोविकामो दल का पता

हास—बी विनाग भाई मर्याप,

गांधी-विचार केन्द्र,

निविन लाइन, कानपुर-३ (उ० प्र०)

बीकानेर जिले का प्रथम

ग्रामदान-अभियान

बीकानेर जिले का प्रथम ग्रामदान ग्राम-प्रखंड-अभियान कोरावत विभाग-प्रखंड के दिवाकरा ग्राम में ४० स्वोच्च-पट्टायाक के मार्गदर्शन में दिवाकरा से ८ जनवरी '७० तक आयोजित हो रहा है। इसमें पूर्व की इस क्षेत्र में डा० पदमापक, राजस्थान छात्री-ग्रामोद्योग संस्था मण्डल के अध्यक्ष श्री राधेश्वर मण्डल, श्री सिद्धमन्य, बहल, श्री प्रेमनाथनाथ मायूर प्रादि सर्वोच्च विचारक भा चुके हैं, जिनके प्रेरक भावनों से इस क्षेत्र की राजस्थान संस्थाओं के कार्यकर्ताओं को इस अभियान के लिए प्रेरणा हुई है और उन्होंने पञ्चमण्य रूप अभियान का आयोजन किया गया है। अभियान के पूर्व दिन २६ जनवरी को दिवाकरा ग्राम में राजस्थान में एक छिबिर आयोजित किया गया है, जो २६ जनवरी तक पदमाया चलनेगी। इस अभियान का सर्वोच्च गांधी-मण्डल, बीकानेर के सभी श्री मोहनना मंडी कर रहे हैं।

हरियाणा में ग्रामदान-अभियान

और प्रांतीय नशाबन्दी-सम्मेलन

हरियाणा सर्वोच्च मण्डल की छात्रा में २० जनवरी से २१ जनवरी तक डा० स्वोच्च-निधि पट्टायाक के मार्गदर्शन में रोहतक जिले के सर्वोच्च प्रकाश में ग्रामदान-अभियान चलनेवाला।

हरियाणा नशाबन्दी समिति द्वारा १७-१८ जनवरी को पानीपत में प्रांतीय नशाबन्दी-सम्मेलन होगा, जिसमें पूर्वी नशाबन्दी यात्रा करने की मांग मन्त्रालय में की जायेगी। —दादा मारोकोष

सामिफ शुक्र : १० रु० (सप्रेम कायदा १२ रु०, एक प्रति १५ रु०), विदेश में २० रु०; या २५ जिला या २ भाग। एक प्रति का २० पैसे। श्रीहरिहरन भट्ट द्वारा सर्व सेवा सप के लिए प्रकाशित एवं इच्छित सेवा (प्रा०) नि० कापरातो में सुविधा

भूदान-यज्ञ

भूदान-यज्ञ, मूलक शानायोग, मर्यादा अहिंसक क्रान्ति का सन्देशवाहक साप्ताहिक

सर्वादिपत्र

सर्व सेवा संघ का मुख्य पत्र

इस अंक में

हीनल और जमीन की ताली-१

१९१९-१९२० — प्रमोद २०२

मनोरम शिवाय, प्रमाण विचारों और

बहुमुखी सिद्धांत — विनोद-संवाद २०४

मनोरम शा भव विषय, सञ्जन का

चिन्तन — विद्वान् बह्म २०५

पुष्टि का शरण — निर्धरा देवगंधी २०६

मन्त्री की दौली — पारिध सर्वसङ्ग-४

कर्म और कर्मण — सत्यनारायण २१०

मर्यादा का पक्ष विचारान्ता २१३

अन्य शतक

कार्यिक पत्र, छात्रोपनयन के समाचार

वर्ग : १५

अंक : १४

सौनवार

५ जनवरी, '३०

सम्पादक
शानाशुक्ति

सर्व सेवा संघ प्रकाशन,

लखनऊ, बाराबंकी-१

कीमत : १५ पैसे

खादी और कमिस

पादों को शुरू कर २० वास हो गये। कमिस में खादी का बंधन लगाया है। आफिमियम मोटिंग में जाने हैं तो खादी पहनते हैं। खादी कारेत में चुकी है। गांधीजी ने कारेत की ही सतम होने की कहा था। सतम टूटा बेकार का प्रायुष्य।

खादी की 'प्रोटेक्शन' चाहिए। सरकार केवल मदद देती है। ये लोग (खादीवाले) अपने प्रस्ताव करते हैं। कौन पूछता है इनके प्रस्ताव को? लेकिन ये लोग दिग्वो के बजर किया करते हैं। तुकाराम कहा है—'पड़रीची वारो भाहे माम्को वरी'। उम तरह इनको—'दिल्ली की वारी भाहे माम्को वरी'। उठे, दीडे दिल्ली! मज डेवर भाई बेकारे सक गये हैं। बेवर भाई जेमा वीरज बाधय भी पूछ एकदम बोलेते नहीं। हाथ बयैरतु भी हिलाते नहीं बोलेते समय, मानो बुद्ध का पुत्रवा ही हो। एक सज्ज भी ऐसा नहीं बोलेते जो निचोके हृदय को दुःख में भी बड़ गये। और ये—'भाजे, काके, गये भाये, मासरे, सोयरे, खे' (खवा, चाये, बँचे ही मामा, मजुर भादि सम्मन्धी और निज लोग) बँट गये हैं। इन्होंने दोनो को सोनसेवक सज सुमाया। दोनो वधो ने उनको प्रत्यक्ष कहा है। सम्पात की इसकी पहिमा है कि यह उन्होंने घरनेशाले को बताया। यह भरनेवाला कहा है कि बच्चे हैं, पत्नी हैं तो यह सम्पात 'प्रिन्टकल' नहीं है। जो सम्पात अवानी में 'प्रिन्टकल' नहीं था, वह दुःख में भी 'प्रिन्टकल' नहीं है। रायप्रति ने इन पर एक 'खादिबन्' लिखा है।

इन का संस्ववासो की रो पारसा है। जो पुन बताया है। वह बाबा से बालें करके समय प्रवृत्त होता है, और दूसरा 'पारख प्राला' दिल्ली जाते हैं तो बीनने लगता है। लेकिन 'खादे' बाहो न चातता, जिनाती भरतो खादी 'उनका कुछ मशी चलता, दिन के बन्त में सब मरते हैं। (बीतम की तारक सेसकर, 'क्या सिल रहे हो? सिल रखो मैं लय-साथी'।)०

मुझे सन् १९२१ में 'तानिय बमोन्न' से बात करने के लिए पंडितमोनेदिल्ली बुलाया। एक दिन संस्ववासों से बात हुई। उन्होंने पूछा, कहा—'यह प्रयात गया-यमुना में बर लिया। साथ समुद्र मधुर करने के लिए सान में ३६२ दिन, २४ घंटे लगातार प्रयत्न हो रहा है। फिर भी समुद्र मीठा नहीं हुआ। उस पर से बात में भीग मो है।' छात्रोपनयनी, गोपुरी, बर्मा : २-१९-२९

—विनोद

०१२ तककी मीने रहते ही भाग है, हँस्य-भाषी (बहुधा), पूरे बचन विनियोग हो।

शैतान और उसकी शैतानी-१

मित्रों की चिन्ता :

२९ दिसम्बर '६९ के एक में हमने प्रवेशी साम्यवादीक 'जनता' के ३० नवम्बर के सम्पादकीय लेख के मुख्य अंशों को 'सर्वोदय और शैतान' के शीर्षक में छपा था। उस लेख में 'जनता' के शैतानी अर्थों में हमें कुछ नेक समझ थी है। 'जनता' की यह सलाह वादवाट शैतानी-शत्रुत्वका के उग्र गम्भीरत्व परिलक्ष्य के उत्तर में थी जिसमें उन्होंने देश के सज्जनों से प्रार्थना की थी कि वे सामने पार्श्व और देश की बिनासी हुई स्थिति को समझें। देश की स्थिति काही विषय चुकी है, और विरोधित विपत्तियों का नहीं है, इसमें दो शर्तें नहीं हैं। इसमें भी सन्भेद नहीं है कि प्रत्येक देश की राजनीतिक रास्ता अद्वितीय न हो तो कोई साम्यवादीक कार्य बहुत भारी नहीं बर्द सनता। यह प्रसंग ही में प्रत्येक भारतीयों में कई जगह इस बात पर जोर दिया है कि अनेक 'सुधारक' प्रगति-दान काफ़ी नहीं है। इसलिए देश के सन्भित्ति-युक्त रचनात्मक कार्य-कार्यों द्वारा राजनीति की संस्था नहीं होगी चाहिए। सर्वोदय राजनीति की संस्था नहीं करता, यह बात सर्वोदय की ओर से कई बार साफ़ की जा चुकी है। जब प्रगतिशील से जब जब पूछा जाता है 'आप राजनीति में क्यों नहीं आते?' तो हर बार यह बारी कहते हैं कि राजनीति से प्रलय नहीं है। फिर दमन राजनीति में नहीं है।

लेकिन इतना कहने पर भी मित्रों और शुभचिन्तकों की समझना नहीं होता, और वे कहते ही रहते हैं कि सर्वोदय के लोगो की राजनीति में आना चाहिए। वे मानते हैं कि सर्वोदय के अन्धे लोगो के राजनीति-प्रचलित राजनीति-में आने में राजनीति कुछ अच्छी हो गयी, और शैतान को काबू में लाया जा सकेगा। सर्वोदय के कुछ मित्रों को आज की राजनीति में है जो ही ऐसा नहीं मानते, स्वयं सर्वोदय के बड़े मित्र-जैसे परिवार में भी ऐसे इतने प्रत्येक लोग हैं जिन्हें सर्वोदय का प्रचलित

राजनीति से प्रलय करना अच्छा नहीं लगता। उनमें से बहुत-से लोग विभिन्न रचनात्मक कार्य करते हुए भी विभिन्न राजनीतिक दलों में अपना कई तरह का सम्बन्ध रखते हैं। यह सही है कि साम्यवादीक साम्यवाद की मुख्य धारा, जिसका नेतृत्व बिनोबा और जयप्रकाश द्वारा हो रहा है, प्रचलित राजनीति से अलग है, लेकिन इस धारा में रचनात्मक कार्यकर्ताओं की छोटी, बहुत छोटी, संख्या है। हूँ, उनमें संख्या चाहे जो हो, जनता में प्रभाव छोटी है और उस प्रभाव के कारण जनता के मन पर छाव भी नहीं है कि क्या साम्यवादीक 'सर्वोदय' राजनीति से प्रलय है।

शैतान कौन है ?

यह सर्वोदय प्रचलित राजनीति में आनय क्यों है ? उसकी मना तथा राजनीतिक रूपरेखा की क्या संख्या है ? जब वह देश के अग्रजों का सामाजिक चरित्र है तो उनमें उनकी क्या संस्था होती है ? आज की राजनीतिक परिस्थिति में वह जिसे शैतान मानता है, और उस पर आप्त कान की उसकी क्या योजना है ?

वे सब सत्य ही उन्हें हैं, लेकिन पहला प्रश्न है, शैतान कौन है ? उसकी मर्दि कहाँ है, और उसमें प्रत्येक का उपाय क्या है ? प्रत्येक 'जनता' की राय मानकर सर्वोदय की 'शैतान' को मर्दि में बन्दने की तैयारी हो तो उसे पहिले इस प्रश्न के उत्तर के बारे में साफ़ हो जाना चाहिए।

'जनता' की राय है कि 'समाजवादी राजनीतिक दल की शैतानी विवे विद्या किसी सम्स्था का सामाजिक नहीं है जो सनता।' और, 'किसी सम्स्था पर उभे हुए साम्यवादीक अर्थों से चर्चा करने नहीं मोबा जा सकता।' 'जनता' की इस राय में यह संकेत स्पष्ट है कि शैतान की मर्दि हो है : एक, 'समाजवादी राजनीतिक दल', और दो, 'साम्यवादीक सर्वोदय'। इसलिए 'जनता' का मत है कि किसी सम्स्था के सामाजिक के लिए समाजवादी दल को शैतानी देनी चाहिए, और पूरे सामाजिक मर्दि को

बंदना चाहिए। इन दो कामों को कैसे बिना स्थिति नहीं सुधरेगी।

यह सही है कि हमारे सामाजिक सर्वोदय में, सामी समाज की पूरी रचना और व्यवस्था में, एक नहीं, अनेक शैतान हैं जिन्हें सत्य करना सामाजिक चरित्र का एक मुख्य काम है। साथ ही यह भी सही है कि हमारी परंपरा में, जिसके आधार पर भारत की राष्ट्रीय प्रतिभा विकसित हुई है, कुछ ऐसे स्थायी गुण तब भी हैं जिनकी रक्षा करना उसी सामाजिक शक्ति का काम है। सामाजिक उपायों के प्रभाव से सर्वोदयवादी सामाजिक चरित्र के दो काम हैं—नये नये स्थापना, और नहीं पुराने प्रयोगों की रक्षा।

सामाजिक सर्वोदय में प्रलय की शैतान राजनीति में है वह नहीं है ? क्या यह मान लिया जाय कि वह 'समाजवादी राजनीतिक दल' में ही है, और विरोधी राजनीतिक दल उस शैतान के प्रभाव से मुक्त है ? प्रत्येक ऐसी बात हो तो क्या यह मानना पड़ेगा कि सत्ता में आने के कारण राजनीतिक दल में शैतानियत प्रा जाती है, और शैतानियत से जबने के लिए हमेशा विरोधी ही क्या रहना चाहिए ? लेकिन ऐसा मानना दलीय राजनीति के अद्वितीय नहीं होगा। दलीय राजनीति का आधार ही यह है कि प्रत्येक का विरोधी दल मन करकारी दल होगा। विरोध किया ही उसी दृष्टि से जाना है। दलीय व्यवस्था में सर्वोदय और विरोध के अन्धे के लिए हमेशा बाध है। यह सही है कि विनाश की संस्था दल में सत्ता में आने के कारण उनमें शैतानियत प्रा जाती है, इसलिए उभर पर प्रत्येक रखते हैं। लिए मर्दि, मर्दि विरोधी दल हमेशा सामाजिक है। विरोध सामाजिक अर्थों ही हो, फिर भी यह बात मानने की है कि विरोध बँसा हो, और नहीं हो ? क्या विरोध मर्दि विनाश-जटिल के प्रत्येक हो, या बाहर भी प्रत्येक विरोधी दल बर्दि की जाय गया 'शेरेष्ट' और प्रत्येक के साम्यवादीक अर्थों में ?

आज देश में कोई एक 'समाजवादी

[मेष २९ २९ २९]

[illegible]

१९९९ के बीजे अंग्रेजों ने मुंबई का ज़िल्ला स्वयं की शासनाधीन
 बनाया और विदेशी और भारतीय का विभक्तण समाप्त था। पूरे
 बीजे बर १९९९ में बर गसरा की शक्ती प्रुदी के रखा
 मुंबई के विदेशी और बरत गसरा के रखा जहाँ तपाज
 गया बिज होकर गया। बाहर कोकर जे तपाज मुंबई की

२०३

[illegible]

मुराई-शत : शीशवार, ५ कनकरा, '७४

अनभिज्ञ शिक्षक, अज्ञान्त विद्यार्थी और अनुपयुक्त शिक्षण

प्रश्न : शिक्षक विद्यार्थियों से प्रेम करनेवाला एवं विद्वान होना चाहिए और उन्हें राजनीति में सक्रिय भाग नहीं लेना चाहिए। प्रायः के शिक्षक ये इन गुणों का प्रभाव किन कारणों से है, और इन कारणों को किस प्रकार दूर किया जा सकता है ?

विनोबा : प्रश्न से यह है कि प्रायः के शिक्षकों में ऊपर के जो गुण बताये हैं उनका प्रभाव ही है, ऐसा मैं मानता नहीं हूँ। यह असम्भव बात है कि प्रायः के शिक्षकों का विद्यार्थियों के लिए प्रेम न हो। दूसरा, यह सम्भव है कि यह विद्वान् न हो, लेकिन साधारण छोटे बच्चों के शिक्षण से सक्ते हैं उससे तो शिक्षक प्रसन्न हो विद्वान् होते हैं। राजनीति में भाग नहीं लेना चाहिए यही मुख्य प्राप्ति है। उसका कारण यह है कि राजनीति में इन दिनों सबके चित्त को भेद दिया है और शिक्षकों को उसमें खे मुक्ति का भान नहीं है। मैंने कई बार कहा है कि राजनीति केवल ५ साल के लिए होते हैं, उसके बाद बरछते हैं। उनकी जगह पर दूसरे आयेगे। लेकिन शिक्षक कम-से-कम ३० साल तक रहते हैं। वे अपना काम पूरा करने निवृत्त होंगे, उसके बाद उनकी मित्यामि हुए विद्यार्थी शिक्षक होंगे। इसका प्रत्यय यह है कि शिक्षकों की परम्परा चलती और राजनीतिवालों की परम्परा का कोई खाल ही नहीं है। कल एक पार्टी सत्ता में रहेगी और भान दूसरी पार्टी। भानी भाष देल रहे हैं पार्टी का नतीव किम प्रकार का है। तो शिक्षकों को भान होना कि उनकी अपनी एक स्वतन्त्र पक्षि सजी की जा सक्ती है बाह्य में, जो विद्वानों की पक्षि होवी, और उदस्य विद्वानों की होवी। इस बाह्य देस में मरने पर यव कभी पक्षि प्रज जन्मिल हो तो उस पर विचार करने के लिए इन विद्वानों की एक परिचर्या

भाषीविक की प्राय और उन सबकी मर्मि-विश्रुत राय बाहिर करे तो शिक्षकों की भाषाव नुलन्द होवी तथा इसके लोको को मार्गदर्शन भी मिलेगा। राजनीति ॥ मुक्त होकर यदि शिक्षक गांव गांव के नाथ बनना सम्भव जादे, एक-एक गांव को मार्गदर्शन देने का काम करें, प्रज-मसा को मार्गदर्शन दें, तो उसका प्रसर चारे बाह्य पर पड़ेगा। इसर प्राचीन जगता उनके साथ और उबर निचाचीं इसके माथ होंगे। इस प्रकार से बहुत बड़ी ताकत शिक्षकों के हाथ में पायेगी तब उनका भान जगह होगा। यह भान होने की जरूरत है।

जैसा कि मैंने कहा है कि वे विद्यार्थियों से प्रेम करते ही नहीं, ऐसी बात नहीं है। फिर भी यह गूढ़ी है कि कितना ब्यास अपने घरवालों पर होता है उनका इन बच्चों पर नहीं होता। उसका मुख्य कारण यह है कि हम लोको में दानप्रसन्न भुक्ति प्राप्ती नहीं। एक-दो बच्चे हो गये उसके पाद प्रक्षालन की राधना शिक्षकों को करनी चाहिए। हमने उनके घर में जीवन पवित्र बनेगा। उसके बाद वे प्रेम प्रदर्शक को विद्यार्थियों तक व्यापक कर सकेंगे। बाहिर तक चित्त बेचारा घर के मानके में लपटा रहता है, वही हावत वे प्रेम का करता बह्या नहीं, कोई खास विद्यार्थी होने हैं वी अपनी बुद्धिमत्ता से शिक्षकों को प्रार्थनित करते हैं, उन पर शिक्षकों का प्यार होता है, लेकिन उनको ज्यादातर विद्यार्थियों की बर्सा समझनी चाहिए। इसलिए जब यह होता कि अपने परिवार को अपना बनायें, यह प्राथमिक स्तरों से नहीं बल्कि प्रथम के करेंगे, तो भानन्द होगा।

प्राचीन काल में पाठशाला में वे बड़ा था कि शिक्षक उसे होना चाहिए विद्वान् जीवन का अनुभव हो, जो वागप्रस्वी हो। प्राय जो तो निचाचीं बुद्धिविहीन वे निकला

तो यह शिक्षक हो गया। जैसे, प्रज राजनीति का शिक्षक है लेकिन राजनीति जानता नहीं। राजनीति का शिक्षक तो पश्चि वेत्स को होना चाहिए ॥ उनको प्रज में राजनीति छोड़कर मानसवी बनकर शिक्षक बनना चाहिए था। वैसे ही वाणिज्य कालेज के शिक्षक होते हैं जिनको वाणिज्य का अनुभव नहीं। वाणिज्य का तो उत्तम शिक्षक घनस्यामदास बिष्टा हो सकते हैं। क्योंकि उनको उसका काफी अनुभव है। यदि वाणिज्य के शिक्षक को व्यापार के लिए पांच हजार रुपया दिया जाय तो कुछ समय में पंद्र पांच के छ रही बनायेंगे, बल्कि को हजार पर ग देंगे। यह इसलिए कि उनकी व्यापार करना भाना नहीं। इस प्रकार अनुभव सम्पन्न हुए बिना ही मानकन राजनीति और वाणिज्य शिक्षाते हैं।

अनुभव के बाद शिक्षक बनता है तो वह अनुभवपूर्ण नाथ विद्यार्थियों को वेता। उनकी वाचना भी उस समय तक खीख हो जाती है। इस बाले वह चारों शिक्षक बन सकता है। लेकिन प्राय ॥ हावत नहीं है। प्राय तो २०-२२ साल का ही शिक्षक होता है जिनको उद्योग का अनुभव केना प्राप्ती है, फिर भी वह शिक्षक है। मेरे ब्यास से शिक्षक की उम्र ४० साल से लेकर ६० साल तक होनी चाहिए। क्योंकि वह शिक्षक ४० साल के बाद वाग-प्रस्वी होता और उस समय तक उनके घर के लिए कुछ पैसा बना लिया होगा। उनके बाद यदि प्रोफेसर बन गया तो १०० रुपये में ही वह काम कर मनेगा, तो वह छपड़ से प्रोफेसर सत्ता होता तो शिक्षा भी सली हो जालेगी। अनुभव के बाद शिक्षक बनेगा तो अनुभवपूर्ण नाथ दशा। लीखरी नाथ, वह वाचना भी उनकी कम हो जालेगी तो उसका प्रेम का प्रवाह विद्यार्थियों पर बहेगा। ऐसा होय, प्रपर मेरी चेत है।

“मूल-मूल राजा नीने, पण्डित निरे निरासी-यह कबीर का जपन बलिग होना है। मूल-मूल दून करके राजा बना दिया और पण्डित निरासी होकर १५ साल से भूखा रहा, भीम भोजन रहा।

विनोबा साहू का बुढ़ा वा उमरा
 घना कोई दीप नहीं है। जो दीप है वह
 केवल तानेन का है। लाँक जैसे एसी
 ही वा रही है, जिसके परिणामस्वरूप बहुत
 श्रमन डग हो'काय करने में समर्थ
 होता है। इतिहास पढ़ करके वह
 माने जाते हैं जिनके धीरे धीरे निराशा
 में प्रविष्ट श्रम उद्वान करे, वह होजा

[वसिष्ठ महर्षिचरणाय नमः]
 मातृभार्या तथा दाम्पत्य के स्वाधिकारियों
 के साथ, बेटों, बर्षा, ता० ७ दिना
 ४४, ५५ ।

इस घाली की तागीन धातुबान की
 गाली के बड़े बेतरा है। जो सुकृत वलन-
 बल है उनका कारण धातु की तागीन ही।
 तागीन के सुपार के लिए दो-ती
 तीयन नियुक्त किये गये। प्रथम कर्माधन
 धातुबान की धातुबान में बना। वे
 के, उन पर धातु बड़ी हुआ। दूसरा
 निजान बाने के बाद फिर एक
 तीरी को धातुबान में कर्माधन बना।
 जो धातुबान-धारा की पाली की
 तीरी। हेमिक वा तीरी रिपोटी के
 धातुबान नहीं ही रहा है। हमारे
 बच्चे बिना रिपोटी वा
 कर्म होता कि तन्त्रय नहीं।

[काशीप्रसाद मिश्रा विद्यालय वर्षा के प्रास्ताविकों तथा छात्र-समूह के प्रस्ताविकावियों के साथ, खोपुरी, वर्षा, ता० ७ दिसम्बर, '९१ ।]

प्रश्न क्या 'विराजित्य' (धर्म-निरपेक्षता) वा कोई विशेष धर्म है ?
 विमोक्ष लेखकविशेष (धर्म-निरपेक्षता) वा कोई विशेष धर्म है ?
 मे वास्तव तो मैं उसको जानता हूँ । वास्तव में मैं

[illegible]

(सेवाधाम १४-११-६१)

• ग्रामकोप का भव्य चित्र

• सज्जन का अभिनन्दन

• व्यापारियों के प्रेरक प्रयास

मगानगर जिले के पहले ग्रामदात बागोशानी बाणो में रात की शमशाना के बाद वहाँ के गरपप, कुछ प्रमुख लोग तथा स्थान के सम्पादक आदि चर्चा के लिए बैठे। सब ग्रामदात हुआ तो क्या कर्त्ता बाहिए, यह मन्त्राव प्रम हुआ। बीषा-बीषा अभीन निरुत्सवने था काम तो इस क्षेत्र के लिए उत्तमा महत्त्वपूर्ण नहीं लगा, क्योंकि हमें यतया गया कि हरएक के पास अभीन है और नवभग सभी नाचन थाते हैं। मैंने मुझला कि पहना काम तो यह ह्यप में निरा जप कि गांव के हाउडे गांव से बाहर अग्रग्रा में न जाएं। उनका निश्चयार और सम्य-भान गांव में ही हो जाय। यह बात इन लोगों को पसन्द प्राप्ति। मुझे लगा कि इतने गाव-गाव गांवों में सामूहिक अभिक्रम को जगानेवाले प्रवचन काविक लाभ था भी कोई काम शुरू हो तो भयङ्ग होगा। मैंने ग्रामकोप की बात सुनायी। २-३ महीने बाद रबी की फसल पककर तैयार होगी। महीने इकठ्ठा होने के यह फलप धर्त की मुख्य फसल होगी है।

ग्रामकोप का हिसाब लगना शुरू हुआ। लोगों ने बताया कि कम-से-कम ५०० हजार मन धाना इस फसल में पैकेगा। जब इन लोगों ने ग्राम में ही चर्चा होने लगी। एक ने कहा, "कसल के समय मन के सेर गिरासना गीन बढ़ी ग्रान है?" दूसरे ने हिसाब लगाया— "सेर का एक रुपया गिनो तो ग्रामकोप के ५० हजार रुपया हो जायगा।" तीसरे ने कहा, "इतना प्रनाज गांव ॥ इकठ्ठा होगा तो फिर गीन के फिए हमें बाहर नहीं जाना पड़ेगा। गरीबों की सेवा भी हम जोर कर करेंगे।" एक साईने ने कहा कि "दोनों फसलों को गिराकर गांव में

करीब १ लाख मन अनाज पैदा होगा है जो इससे सातभर में १ लाख रुपया ग्रामकोप में इकठ्ठा हो सकता है।"

भेरे बुद के सामने ग्रामकोप का ऐसा भव्य चित्र पहले खरा नहीं हुआ था। गांव के लोग छोटे-छोटे भागों के लिए हाथ पसारते रहते हैं, सरकारी बिभागों का चक्कर नवाते हैं, गणियों की गणियों देते हैं, महाजन को घनगन लूट देते हैं, सस्ते दामों में अपनी फसल बेच देते हैं— ये सारी बातें ग्रामकोप के भाव्यम में बद हो सकती हैं। धर्म चल्कर उद्योग-धर्म खड़े हो सकते हैं, बेकारी की दान मिळ सकता है। देश के सारे क्षेत्र इनके उप-आऊ नहीं होंगे, और सब गांव इतने बड़े

गिराज इट्ठा

भी नहीं होने, लेकिन गीन हितान यह है कि ग्रामकोप में बदल जा पीछे सेर इकठ्ठा किया जान तो प्रति एकड भीतल १० रुपया इकठ्ठा हो सकता है, और वह भी हर साल। इस प्रकार छोटे-छोटे गांवों में भी १०-५ हजार रुपया हर मात्र ग्रामकोप में इकठ्ठा हो सकता है।

हम देश की गरीबी का रोग रोने हैं, "केपीटल फार्मेशन" की पिता शोचनाकारी की लगी रहनी है, बिदेयों से धरवों रुपया लेकर हमने देश को नरैवद बना दिया। घर नाक-नाई में हल तरह से ग्रामकोप की प्रेरणा जगे तो फिरका खरब नाम हो सकता है, इसका फनी हमने भान्या नहीं लगाया। देश में कुल पिताकर धवर ३०-३५ करोड एकन अभीन लेती के गोबे हैं, तो ३०० से ४०० करोड रुपया हर साल ग्रामकोप के लिए इकठ्ठा हो सकता है।

गांधीबाणी बाणो के ग्रामकोप में

एक लाख रुपया वार्षिक इकठ्ठा होने की कल्पना से मैं खुद थोड़ा सहम गया। मैंने उन लोगों से कहा, "भागे की बात तो भागे देखी जायेगी, अभी रही की फसल घाने पर बनर प्राप मन पीछे सेर नहीं, भाषा सेर भी इकठ्ठा करेंगे तो २० हजार रुपया या ५०० मात्र अनाज गांव गांव में इकठ्ठा हो जायगा। यह सारी पूर्वी होगी। इनमें प्राप ऐसा चक्र शुरू कर सकते हैं, जिसमें फिर गांव का छोटा उमरोतर स्वता जाय, और मनुष्यिक वकनी जाय।" उन रात की बड़ी बेर एक में ग्रामकोप की इस मन्थला का चिन्तन करता रहा। काम, गांव के लोग अपनी धार्मिक प्रवृत्तान वाले।

× × ×

जो बीच मगानगर जिले की इन बाधा की निमित्त बनी उत्तरी भी अपनी एक विवेकता थी। एक छोटे-से गांव के प्राइमरी स्कूल के एक अध्यापक अपना सेवा-दान पूरा करते "रिटायर" होनेवाले हैं। उनके ५६ में जग-विन के अवसर पर उनके प्रबलकों ने उनके अभिनन्दन का कार्यक्रम रमा ०१। मुझे इसके लिए प्राप-क्षित किया गया। मैं उन सम्पादक मही-दय ॥ परिचित नहीं था, लेकिन मुझे लगा कि प्रावकल अभिनन्दन बड़े लोगों का हो किया जाता है। और वह भी लासनर ऐसे लोगों का, जिसमें कुछ काम निरुत्सव की प्राता अभिनन्दन के भावोत्तरों की होती है। गांव के एक छोटे-से प्राइमरी स्कूल के मिराक के अभिनन्दन जैसी निरुत्सव योजना वायद ही नई करता हो। बात मैंने इस कार्यक्रम के लिए प्राता स्वीकार किया। यह गो सोचा हो या कि इस विधि से उस जिले में कुछ प्रायदान का काम भी होगा। तारीख ६ दिसम्बर की यह घोषा या साराीह इनुमातगद के कलव बाइड शीलदूर एक छोटे-से गांव चक्र हित-राखतान से हुआ। उस गांव के नायक, प्रध्या-पक महीदय ने प्रपसक विन और गिय, प्राध-नाय के हकाले के सम्पादक आदि गिराज करीब भी लोग होंगे। इन सम्पा-पक का नाम श्री मोहनदास कोवी है, पर

दुसरे वर के बाद ही विवाह-आगोश-
 से निकल कर १० महीने पहले निकल
 गया था कि विवाह के आगोश में
 निकल, मरणा, काया काटि लगान
 काटि हा नी देवेने, दुसरे ही हाटि
 काटि हाटि हाटि ही नैसा करवा-

[illegible][illegible]

पुष्टि का प्रारम्भ

सब मलाओ का एक ही जवाब— बिहार के ग्रामदान की पुष्टि। सेवाधाम में बापू-मुसी के पास शम्भू बैठे हैं और विभिन्न देशों के परिचित-अपरिचित व्यक्ति सवाल करते आते हैं—देन की चिन्तायनक राजनैतिक परिस्थिति को कैसे सुझाया जाय ? कीर्षी एकता कैसे होगी ? जापान ए-सी-सी? बापू विचार सब और कैसे प्रगल्भ में आयेगा ? “ बाबा जवाब देते हैं, ‘बिहार में पुष्टि होये बीजिए।’

गल मण्डाह बिहार के दरभंगा और मुजफ्फरपुर जिलों की यात्रा करते समय यहीं दूरय दस्त पडल पर अतिथि था। गम्भी मझौ पर दोहनेवाली जीप में सर्वश्री भगवा बापू, दूरत बापू तथा जयलोक भाई के साथ चलनेवाली ‘श्रीज-वास्तव-विनोद’ की बर्चा में पठा ही गहरी अजग्रा था कि धूल-स्तान हो रहा है और मिट्टी के बने हुए गरीब पर मिट्टी की परतें जमती जा रही हैं।

× × ×

दरभंगा का सर्वनिर्वा प्रमण्ड नेपाल की सीमा पर है। लाठी-काँच-कलामों ने कहाँ पर अजग्रा काम किया है। हर गाँव में ग्रामसभा बनी है, सर्वसम्मति से अध्यक्ष, सभी चुने गये हैं। सभी गुराने बानूत के अनुसार पचापत के मुक्तिया के पुनाव का रहे थे। सर्वश्री की सान पचायती में मुक्तिया भी सर्वसम्मति से चुने गये। कई गाँवों में ग्रामकोष एकजिन

हुआ है। राजेडीह की ग्रामसभा के बाद हम मधुवनो मोट रहे थे, तो ग्रामसभा के बोधायन पीछे में दोहने आये और उन्होंने हमारी चोप को रोका, ‘ग्रामकोष देखने जाइए।’ उहीने गाँव के माय भाज के अजार की ओर इशारा किया। मधे-गुर प्रत्यक्ष में बायसभा के प्रत्यक्ष, सभी तथा ग्राम कार्यकर्ताओं का दो दिन का निर्धार हुआ। तीन बार भी बीजेवाते बडे किसान भी ग्रामसभा में शामिल थे। एक गाँव के अध्यक्ष ने जो दिन में कानूनी पुष्टि का काम किया सारे कामजान तैयार कर दिये। ग्रामसभा के अध्यक्ष, सभी बडे ग्रामसभा परिषद थे रहे थे, सब इनम कुछ मुसलमान थे, कुछ हरिजन, तो कुछ सिद्धार्थी जातिवों के भी थे। दोहवान चुनाव में जो कमी अध्यक्ष न बन पाते, वे सर्वसम्मति से अध्यक्ष बने थे।

मुजफ्फरपुर जिन के गोविंदपुर-दुपरा की ग्रामसभा अनिश्चलीय रही। नैकहो की भीड़ इकट्ठा हुई थी, भूमि-विनरण का भी समारोह था। छाव भर पहले उसी गाँव में मायवाची मिश्री ने नाम की भूमि के लिए प्रादोलन बताया था। भूमिहीन परिवारों की ओर से माँग देश की बनी थी कि जिस जमीन पर उनकी कोठियाँ बनी थी, वे उन्हें मिलें, यहाँ में उन्हें वेदकर्म न किया जाय। गाँव शिवकुल जायग की। ग्रामसभा की कहानीबानी साबे तीन हाथवाली जमीन पर भी उन गरीबों का अधिकार न था। बिहार के

कानून में उन्हें अधिकार दिया था, लेकिन वास्तविकता यह थी कि जमीन-मालिक बाहे जब उन्हें वेदकर्म कर देते थे। नारा सवाल केवल देड बोधा जमीन का था, जिन पर पचास परिवार बसे थे। लेकिन उनको भी जमीन न मिलने के कारण भूमिहीन आल बडे के बीजे इकट्ठा हुए। येमो तरफ में लाटिरी बलाने की टेंगारी हुई। अदालत में मुकदमा दायर हुआ। बापूनि बडेयो यहीं। उनी समय ग्रामदान हुआ और उस दिन के माय सर्वोदय-सेवक श्री गोपाल मिश्र ने उस सवाल को रूप में किया। लाटिरी एक लकी, मुकदमा बायिन दिया गया, समझौता हो गया, टेड बीजे के स्थान पर दस बीघा जमीन भूमिहीनों को मिली, तदाय बडे गया।

उनी स्थान पर भूमि-विनरण का कार्यक्रम था। उनी भूमि-मालिकों ने बीजमो क्षिप्ता जमीन भूमिहीनों में बाँटने के लिए एकताली थी। और उनका प्राग्रह था कि हम अपने हाथ से भूमिहीनों को जमीन में प्रभाव-दान देंगे। देनेवालों ने पेम में दिया, लेनवालों ने दान प्रो को महान पहलफर प्रेम से किया। लेनवालों ने हरिजन, सिद्धार्थी जातिवों तथा मुसलमानों की मरवा सविन की। विनरण चल रहा था, सब किसी मुकद में झुपुटे बापाय उखरी—‘इननों-भी जमीन में क्या होगा ? इन लोगों के नाम तो पचासी एरब हैं।’ भूमि वालेगने भूमिपुत्रों ने उदक उय पुवक को लामोता किया—‘यह जमीन की हवे किन रही है। तुमने हमें क्या दिया था ?’

फिरद के मजनुवर गाँव की ग्रामसभा के अध्यक्ष ने सरकारी जमीन का विनरण किया, जो बापूने ग्रामसभा की बा आती है। बानूत तो पुराना था, लेकिन ग्राम तन अनुभव-येर रहा कि सरकारी जमीन भूमिहीनों के नाम में बँटी थी, भूमिवालों के पास झुपुती थी, जब ग्रामदान हुआ, गाँव एक बना, ग्रामसभा बनी तो यह जमीन टिक उमोके पास पड़ो, जिनका उन पर दृष्ट था। गाँव के भूमिहीनों को—

→सोच यह स्थान करने हैं कि कुछ गाँवों की आदर्श बनाकर हम यहाँ नहीं दिखा देते। हनुमानगढ़ के व्यापारी अपने मुद के अनुभव से दस लाख का सामाग्र्य प्रस्तुत कर रहे हैं कि ग्राम चारों ओर के दुधित बातावरण में अकेले-पकेले प्रयत्न नहीं टिक सकते। प्रस्ता प्रयत्न टिक सके और सफल हो इनके लिए जरूरी है कि ऐसे प्रयत्नों को व्यापक रूप से फंकाया जाय, जिनमें

हवा तनरोतर मुद होती जाय और ये छोटे-छोटे गाँव पनप सकें। बापा है, राजस्थान की हलदी मडिरी के व्यापारी भी हनुमानगढ़ के व्यापारियों की तरह अपने-अपने यहाँ इस प्रकार के नामों की पहल करे।

इस प्रकार सहायकर जिसे न तो तीन दिन का प्रयास कई दुष्टि में झूल उखरीगी और प्रेरणादायी रहा। (१९-१२-६९)

महाराष्ट्र प्रदेश का पहला जिलादान : ठाना

थी ठाकुरदास बग की पत्र-मुचका के अनुसार महागुप्त का प्रथम जिलादान उपपकाय वापस काय को सम-
पित किया गया। महागुप्त प्रदेश का यह पहला जिलादान है। और इस सफलता से प्रदेशदान की दिशा में तीव्र गति
से प्रारंभ करने की प्रेरणा का संचार कार्यकर्ताओं में होगा और वातावरण अनुकूल बनेगा, ऐसी आशा की जाती है।
तथा कि वे कुछ महत्त्वपूर्ण जाद-
गरी निम्न प्रकार हैं कि वे जंग में
रहना न भूल जाय, दादा और
प्रादेशिकों की। उनके ही अनेक

ठाना जिले की कुछ महत्वपूर्ण जाग
सरो निम्न प्रकार है जिले के उत्तर में
गुजरात का सुषा निला, दादरा और
नगरहवेली का केन्द्र-शासित प्रदेश, सह्याद्री
और उसके बाद नागिक, महमदनगर तथा
पूना जिला है।

रक्षित-पश्चिम में बरखर बन्द है तथा
क्षेत्रफल २५,३२१ वर्गमील और मनु
१९६१ की जनसंख्या ८६,९०० है।
जिसे के

जिने के सामान्यतः पश्चिम, म
 और पूर्व, ऐसे तीन विभाग हैं। पश्चि
 विभाग में मयूर के विनाश पर ताम्रवर्
 मयान, दावा, बरम, पातल और इन्द्रा
 के सातके हैं। इन विभाग का क्षेत्रफल
 जिने के क्षेत्रफल के बराबर है।
 यही मयूर पक्ष के का उद्योग बने पक्ष
 पर बचता है।

→ हमीन नल वही पी । कणन न कणनन
पी उठ वने हुए । वे भी कणन नुनननन
न, नननन वानन के ने । कणनन न
ननी कणन नरीन, नननन नुनन-
न कणनन वन उठता व ?
नननननन

[illegible]

है। इस विभाग में और दूसरे भी अनेक
उद्योग चलते हैं। दूसरे विभाग में तुलना
में यह विभाग समुन्नत तथा धनी पाया-
जाता है।

वर्ष विनाश के जम्हार, बाज,
 भिन्न-भिन्न और बल्बाल, ये ताजुके हैं। इस
 विनाश का क्षेत्रफल जिते के क्षेत्रफल
 से थोड़ा कम है। इस विनाश के मुख्य
 उत्पादन बाज का है।

पूर्व विभाग में सोनाहा, गढ़ापुर और
मुरबाह, ये तानुके हैं। इस विभाग में कने
जपन हैं, और मुख्यतः आदिवासी लोग
रहते हैं।

जिले के १९,५९१०६४ वर्गवीन में
अवस्थित है। जिले के ४२ २७ परिसरों में
अवस्थित है। वसुधैव कुटुम्बकम् के अन्तर्गत
है।

मण्डोवारी को इष्टि से महाराष्ट्र के
सब जिला महार का है। जिले का मुख्या-
लय बोपेडानी। जिन्हीं के विनाद के
हैं। "हम एक बीस लाख रुपये हैं यानी
का 'बाबेडार' का देते हैं।"
दरभार का

न कायर भी बटोरी थी - "यह विविग
हीराजी की भूमि है। मेरे हीराजी
के तो दर्शन ही बटोरी रहे हैं।" बैरागी
के त्रिभुज चक्रवात की आश्रयमा य
हीराजी जगन्नाथ के बीच, बटोरी की
पत्नी साही भीषण को देखकर चंचल भाई
बहा, "हम देखिए, हीराजी के दर्शन
लौंगिए।"

श्यामस्य वी शशीन शशोन्मुखि,
शशीना शर मल्लस्य के मदन प्ररोप
नी भूमि बनने जा रही है। श्रौं योशनी
साथ नुश्री हूँ है नार्शो श्यामस्य वी की
नि, निने के मुश्री ने विराप पाया था,
श्री के नार्न में, शशीन शरमों के
शरम में।

—निर्मला देवगिरी

सम्बन्ध है। इसके अलावा नदी और तालाब
य भी मछली-पालन का काम करता है।
जिले में १,५९९ गाँव हैं।

ये सब बातें ध्यान में रखी जायेंगी। इनमें से
 दोष हैं (जहाँ पर बड़े बड़े कारखाने हैं),
 उस क्षेत्र के ३०० गाँव छोड़कर निम्न से
 बाकी के जो गाँव हैं उनमें से ५४ प्रतिशत से
 'सहा गाँवों का प्रभुत्व' हो गया है।
 कुल मिट्टार १,१५० से

सामान्य रूप है। जो गाँव वष हैं
सुन्दर वहाँ के प्राकृतिक हैं। यहाँ के
गाँव बड़े बड़े हैं, घोर रात को
१-२० बजे गाँव में आते हैं। वे सब गाँव
को जोगिन क्षेत्र के हैं इसलिए वे गाँव रात
में आते हैं।

दिलाने के लिए जिन परिपद के
अपान, अश्विन अश्वि के सम्मान,
वी० डी० घो०, अश्विन, अश्विन
लोको ने पूरा सज्जित दिया। जिनके के
नेताओं के मन में था कि अश्विन से
जा हो। अश्विन अश्विन के पायेगा ?
अश्विन तो अश्विन अश्विन के

के बारे में सोचा गया है कि पहला नाम
हुनिद वा होगा। निर्माण कार्य के लिए
हर मजदूर ने अपने बर्तन बुनकर, जिना
रिपड भावों और सरकार की पूरी पालि
नके पीछे लगा देनी, तो कार्य ही प्रगति
ऐसी बनना है।

[illegible]

कर्म और कर्मदार

[ग्रामतोर पर गाँव के छोटे किसान और मजदूर कर्म में होते हैं, कर्म में ही मरते हैं। आर्थिक, सांस्कृतिक और पारम्परिक धार्मिक अनेक कारणों से वे कर्म छोड़े और बरतों में अपना शोधन कराने में लिए मजबूर होते हैं। अस्तुत है इस गाँव का जोता-शायता उदाहरण।—सं०]

कर्म केवल जीविका कमाने की पर-
वरा सामान्यतः सभी गाँवों में है। यह
उनकी कमजोर धार्मिक स्थिति का प्रमाण
है। खाती की डाँली इनके धर्म नहीं
है। प्रायः सभी परिवारों पर कुछ-न-कुछ
कर्म नकर या उधार के रूप में है। यहाँ
के लोग पूरा-का-पूरा कर्म नोट के महा-
जनों में लेते हैं। गाँव में एक भी परिवार
ऐसा नहीं है, जो स्वयं कर्म देने का कारो-
बार करता हो। कर्म मुख्यतः दो रूपों में
लेते हैं —

१ मजदूर के रूप में।

२ मजदूर के रूप में उधार।

यहाँ तक बहुत उधार कमाने का प्रसन्न
है, प्रायः लोग प्रतिवर्ष उधार माने हैं और
फसल पर चुका देते हैं। बहुत और नगद,
दोनों में लेते हैं। हाँ तो वे भिन्नता है।

सन् १९६६-६७ में पूरे गाँव पर
४५,४२० रु० का कर्म था, जो कि महा-
जनों में लिया गया था। गाँव के ३४ परि-
वारों में से ९ परिवार नगद कर्म से
मुक्त हैं। शेष २५ परिवारों को भिन्-
नस्थित कर्म की सेवाओं से विगत किया
जा सकता है।—

सारणी-संख्या-१०

परिवारिक कर्म की वित्तियों

श्रेणी (रु०)	परिवार-संख्या
कर्म-मुक्त	९
५०० तक	८
५०१ से १,००० तक	५
१,००१ से २,००० तक	७
२,००१ से ३,००० तक	७
३,००१ से ४,००० तक	२
	३४

इन प्रकार कर्मदार परिवारों में से
१६ परिवारों पर तीन हजार से कम का

कर्म था। बार हजार से अधिक कर्म-
वाला एक भी परिवार नहीं था। अधिक
कर्म देनेवालों की संख्या भी कम थी।

जिन ९ परिवारों पर कुछ भी नगद
कर्म नहीं है उनमें धार्मिक स्थिति अच्छी
सन्तुलित है। इनमें से ५ में व्यवसाय वर्ष
में धनाज वित्तमुक्त नहीं छोड़ता। शेष
चार में कुछ-न-कुछ धनाज व्यवसाय खरीद,
पर सभी की अपेक्षात्मक काफी कम।
इनमें से तीन परिवारों में मदद-सम्पदा
मान्य सीमा-सीमा है। इन तीन परिवारों
की प्रति परिवार धार्मिक प्राय ७५० रु०
है। बार ऐसे कर्ममुक्त परिवार, जिनमें
कुछ-न-कुछ धनाज खरीद है, उनका परि-
वार भी सामान्यतया बड़ा है। तीन हजार
में अधिक नगद-सम्पदा परिवार भी प्राप्त
और दम्भ का है। इन दोनों के ऊपर
नगद बनाने तथा कर्म कार्यों के कारण
अधिक कर्म है।

कर्म देने की प्रवृत्तियों पर उनके
उपयोग की दृष्टि से विचार किया जा
सकता है। उपयोग को निम्नलिखित
श्रेणियों में विभक्त कर सकते हैं —

(१) छात्री, स्कूल बनाने तथा श्रम के
प्रसार धार्मिक के लिए किया गया
स्थापी कर्म।

(२) व्यवसायी कर्म, जो कि मुख्यतया इन
कार्यों के लिए किया है—

(क) मिलने दो वर्षों से कम उता-
वत के कारण किया गया कर्म।
यह कर्म मुख्यतः शोधन तथा
वस्त्र के लिए हुआ।

(ख) पद तथा धन के लिए किया
गया कर्म। यह कर्म भी धान्यी
रुद्ध, धनी की शोधन की वस्त्रों
के कारण मिलने वर्षों के कारण
पर, वेचना तथा वस्त्र

पद। उसके माय बीज पर भी
अभियोगित दम में व्यय हुआ।

(ग) कुछ पुत्रकार कार्यों के लिए भी
कर्म किया गया।

उपरोक्त श्रेणियों में कर्म के बारे में
जानकारी करने पर पता चला कि कुल
२० हजार रुपये का कर्म 'धान्यी' कार्यों
के लिए किया गया है। शेष २५,४२० रु०
का कर्म व्यवसायी कार्यों के लिए, छात्र-
कार मिलने दो वर्षों में किया गया है।
कर्म पर प्रतिवर्ष १२ प्रतिशत व्याज
चुकाता रहता है।

जहाँ तक कर्म की शायती का प्रसन्न है
वह अनेक परिवारों के महाजनों से व्यति-
यन नगदों पर निर्भर करता है। सर्व-
प्रथम से पता चला कि किसान प्रायः दो-
तीन वर्षों में कर्म-गणनों का धारा करते
हैं। यह धारा मुख्य रूप से धान्यी कर्म
के लिए किया जाता है। व्यवसायी कर्म
तो फसल होने के बाद वापस किया
जाया, ऐसा समझा जाता है। यह
नितान्त प्रतिकूल, फसल होने के बाद, कुछ-
न-कुछ कर्म व्यवसाय चुकाता है। इन बातों
पर प्रायः लोग विस्तार में विचार करते।
यहाँ हम धार्मिक दृष्टि से कर्म देने
की प्रवृत्ति पर विचार करना चाहते हैं।

जिन भी परिवारों में कर्म नहीं किया
है, उनमें धार्मिक स्थिति मनुष्यगत मानी
जा सकती है। सामान्यतः इन परिवारों में
छाने के लिए धनाज नहीं खरीदा है।
अथ व्यवसायी कार्यों के लिए इन्होंने कर्म
नहीं किया। इनके धनाज इन परिवारों
की मदद-सम्पदा भी कम थी, इसका
प्रभाव भी कर्म न देने पर पड़ा। इन
परिवारों पर पुगला चिन्ता प्रसार का
कर्म नहीं था। जिन कर्ममुक्त परिवारों में
मिलने दो वर्षों में धन का धान्यी कर्म
के वापस कर्म नहीं किया, उनका धान्य
का एक हिस्सा बदलितरी से प्राप्त होता
था। यह भी स्पष्ट है कि इन परिवारों में
कर्म परिवारों में ही जाता है।

सबसे अधिक कर्म देनेवाला परिवार
और चालमद रु० है। इन्होंने १,२०० रु०
नगद कर्म किया है। इनमें से बड़ी

मान-यह ३ शोधन, ५ धान्यी, १००

[illegible][illegible]



**तीन रुपये पैदा किये
जा सकते हैं**



कानूनी लिपि की कार्य-कभारी
को-प को उपयुक्त बनाने के लिये
इसमें पाठ्य-पुस्तक, १/१९४८ और
पोस्टाधिकार विभागीय ।



आप का धर्म और शास्त्र
इसमें है जिस प्रकार की धर्म
कीधर्म ।



केस में पाठ्य पुस्तक, सभी और की
के पाठ्य, १/१९४८ और पाठ्य पाठ्य
केस का विभाग विभागों के
आपके परिवार ।



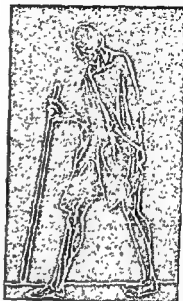
**एक रुपये से
कैसे ?**



**रासायनिक खाद
इसमें माल कीलिये**

ग्रामदान से ग्रामस्वराज्य

‘ग्रामस्वराज्य की मेरी कल्पना यह है कि यह एक ऐसा पूर्ण प्रजातंत्र होगा, जो अपनी श्रद्धा, जरूरतों के लिए अपने पड़ोसी पर भी निर्भर नहीं करेगा, और फिर भी बहुतेरी दूसरी जरूरतों के लिए, जिनमें दूसरों का सहयोग अनिवार्य होगा, वह परस्पर-सहयोग से काम लेगा। क्योंकि हर एक देहाती के जीवन का सबसे बड़ा नियम यह होगा कि वह अपनी और गाँव की इज्जत के लिए मर मिटे।’ — गांधीजी



अप समय आ गया है कि इस देश के बुद्धिवादी, किसान, शालिक-भज्ज, सभी इस बात पर विचार करें कि ग्रामदान हमें ग्रामस्वराज्य की ओर थपसर करता है या नहीं ? यदि हमें लौक जाय कि हाँ, इससे हमें ग्रामस्वराज्य के दर्शन हो सकेंगे, तो यही अवसर है कि हम लोग इस पुण्य काम में तुल्ल लय जायें।

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति की रचनात्मक कार्यगम्य उपरामिति,
अयपुर-३ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित

212

दू० पाया बा इतरप्यदीक है। बाकि धारतत "बमप-जो" ("बमप प्रवात") का मगदी पयानुदर) पर चिन्तन कर रहे हैं। उत पर एक चिन्तनित निम्नने का विचार है। धोर यडेओ चन्द-कोष का प्रत्ययत वात रहा है। उगने में वेमिक गयो का चयन बा विचार है, जिन नज्जो की जानगरी से मागमाय सङ्गो का ज्ञान प्रागानो से हो सके।
—खिल्लर

इन्सानो बिरादरी दिवस-समावेश

'आम प्रेम की पत्रावर खान मरुत' मारी मा-आमरू मोमान दुरागार के सल-वधान में २४ दिनांशर की प्राण बा। बडे 'रात्रभवन' में जावगाह जान का २० वीं जन्म-दिवस मनाया गया। सर्वधर्म-आरंभ से जन्म-दिवस का कार्यक्रम आरम्भ हुआ, जिनमें सभी धर्म, सम्प्रदाय, जाति, पर्वी, मन्त्री, नेताओं तथा प्रतिष्ठित सामरिकों के भाग लिया। मुल्लमान भीमनी, पठान, गिज, पारसी, ईसाई, बौद्ध, समुदाय के धर्मगुरुओं ने प्रभु से आर्चना कर पुष्क-कावनाएँ प्रकट कीं।

श्री जयप्रकाश सारावख ने कहा कि हम बहुत ही जिम्मेदार हैं कि प्रेम, मोहवत, सेवा, सिद्धत व बन्दन करने के लिए हम सब यहाँ आये। बादगाह मान सारे दिवसमान में इतलिय पुन रह है कि जो दिनों के दुहाड़े हुए हैं वे दुर्गे। हम खुश व परमात्मा से दुहा करें। जब से प्राण मरुत मरुती सारे हैं तब से हम देश की जनता का ललाकर प्राणों हर बात पुन रही है। परमात्मा के यह बरछाव करें कि जो राहता प्रेम व मोहवत का वे दिया रहे हैं उन पर हम चले। खुश उन्हें १२४ वर्षे जन्म रहे, ताकि वह सही रास्ता मुन्ने को बतायें।

बादगाह ली ने अपने भाषण में कहा कि प्राण भीनी का व प्राणकी मोहवत व प्रेम का दिल से सुनिहा करता है। मुने प्री उम्मीद है कि उन रास्ते

को, जो कि खुदा का रास्ता है, अपर हम समझने की कोशिस करें, तो हम सब इकट्ठे हो सकते हैं। जो दुनिया में प्राता है वह खुदा के लिए आता है। खुदा का मजहब यह समझाना चाहता है कि जो इन्सान इन्सानियत में गिर बसे हैं, उन्हें बिल में समझाओ कि पुन इन्सान हो। मय इन्सान हैं, प्रेम व मोहवत के लिए आये हैं। बादगाह देखते हैं कि धर्म के नाम पर, मजहब के नाम पर क्या हो रहा है। इन्सान को याचना, याव बयाना, जैन कहेगा वह मजहबी आदमी है। हमने मजहब, धर्म के मगता नहीं। जिनके दिल में मजहब नहीं, धर्म नहीं, वह इन्सान नहीं।

सर्व सेवा व के सम्बन्ध भी एन० जवजानुजी ने हाफवते मूल की २० गुणधो की खाना में हादिक धर्ममन्त्र निवा। मध्यप्रदेश से मानव मुनि ने सुत-माया मण्डित की। मरुत के सभी धर्म-गुरु, नेताओं ने पुन-आत्म द्वारा धर्ममन्त्र निवा। समारोह के रात्रमगर, मुष्मयशी, यत्री, सेवा, धर्मपरा, श्री राजाजी रामानन्द जीर्न, श्री कमल-मन्त्रनी बजान, श्री प्रभावती बहुर, श्री बिन्दीबन्दीजी बीवरी प्रादि धार्मिक सम्पा में प्रतिष्ठित गार्मिक उपस्थित थे। सत में 'सर्वने ऊँची प्रेम लगाई' पुन से खसारीह के कार्यक्रम की समाप्ति हुई।
—मानव मुनि

देश के विभिन्न स्थानों में 'इन्सानो बिरादरी-दिवस'

देश के कोने-कोने में २४ दिनांशर को 'इन्सानो बिरादरी दिवस' का आयोजन किया गया और ईश्वर से आर्चना की गयी कि खान धातुन सफ़ादरबी को मन्मी उन्न मिले। निम्न स्थानों में गुनगाएँ आयी हैं कि उन स्थानों में 'इन्सानो बिरादरी दिवस' का आयोजन किया गया। सारी प्राय (मुबुर), रामपुर, मोषाव, इन्तरपुर (मध्यप्रदेश), माकमाव (सतर लखीमुगुर,

धरम), साहाबा (मधुपुर), मेरठ, कोरी रानीज (मनिया), धनाहिक धाम, मौलानी (वतप्रेम)।

आजमम में ४ प्रतणददान

श्री कपिल भाई के पत्र के अनुसार कोषमन, धुरीनिया, कोवलना और गठिर्माव प्रसन्नो का दात १ दिनांशर से २२ दिनांशर तक के धर्मियान में सम्पन्न हुआ। इन प्रसन्नो के ५६० गावों में से ५५६ गावों का धामदान हुआ। लवरो के धान तक विचारान होने की पूर्ण-साधा है।

मुर्ना में ७४ नये धामदान प्राण्ड

प्रान्त जानकारी के अनुसार मुर्ना जिल्ला राष्ट्री-सारावरी समिति के सतरावधान में जिला सावदान-समिधान चल रहा है। यत २४ नवम्बर से प्रारम्भ परधामाओं के लीव लीव में ७४ धामदान मिले हैं। इबसे पूर्व मुर्ना जिले में २०९ धामदान घोषित हो चुके हैं।

शोकि-समाचार

दिवस २४ दिनांशर ६९ को २ बने दिन सतामपरना प्राणीधोम समिति के प्रपाव बावौल्य देवधर ने समिति के यत्री श्री बटुपरी सा की भक्तान गुरु हो जाने के कारण एक सरोत-समा हुई। श्री लखीनारायण राय, मन्त्री ने उनके धर्मद जीवन पर प्रकाश डाल तथा सभी गार्मिक कार्यकर्ताओं ने दो मिनट तक खड़े होकर ईश्वर से आर्चना की कि वह उनकी प्राणा की धानि प्रदान करे और लोहापुन परिवार को दुःख सहने की शक्ति दे।

—कैलाश प्रभात

'गाँव की आवाज'
पार्लिक
पटिए-पट्टाइ
 वाणिज्य बुन-४ रुपये
 सब में सं-प्रकाशन, माराएली-१

भूदान-यज्ञ

श्रुत-यज्ञ मूलक ग्रामोद्योग प्रधान अहिंसक क्रान्ति का सन्देशवाहक—साप्ताहिक

समर्पण

सार्ध सौदा रुपय का मूल्य ७५५

इस अंक में

कारण यह विविध कर का

बर्णना ? —समाचारिका २१०

भूदान की बात और अधिक

की विज्ञा —विज्ञा २१०

विज्ञा के प्रयोग —वैचारिक आदि २२१

विज्ञा का धर्म और न्याय ?

—नौकरशाह २२२

नौकरशाह से

—देशी शीतलानी २२३

म की के पत्र

—२२४

भारत-भार

—भारत-भार २२५

भारत-भार

—भारत-भार २२६

भारत-भार

—भारत-भार २२७

भारत-भार

—भारत-भार २२८

भारत-भार

—भारत-भार २२९

भारत-भार

—भारत-भार २३०

भारत-भार

—भारत-भार २३१

भारत-भार

—भारत-भार २३२

भारत-भार

—भारत-भार २३३

भारत-भार

—भारत-भार २३४

भारत-भार

ये भगड़े मूलतः गरीब-अमीर के

दुनिया में दो ही चीजें मुक्त हैं—एक धर्म और दूसरी कीमियत (राष्ट्रियता)। यूरोप में धर्म नहीं है, लेकिन कीमियत है। इसी कीमियत के कारण उन्होंने तरबरी को भी नहीं छोड़ा। लेकिन यहाँ तो धर्म और कीमियत, दोनों ही नहीं हैं। इन दोनों के बहुत्व को खोने का तरीका प्रायः वही रहे हैं।

फिरकाधारिता और 'कम्यूनल' भयदे जो प्रायः देवते हैं, इन्हें मिटाने के लिए प्रायः लोगों को गरीबी की तरफ की तरफ भी मोड़ी तब तक देना चाहिए। अगर प्रायः उस साम्य की ओर तब तक दौरे तो मैं यह प्रापते कहता हूँ कि जिस तरह से गरीबी को खोना समाज दुनिया में फैला है, उसी तरीके से यह काम भी प्रत्यक्ष साम्यवाद होगा।

हिन्दू और मुसलमानों के कुछ सुख-सुखों का भी है। वे अपने साम्य के लिए पनादात कर रहे हैं। अपने को धार्मिक और राजनैतिक होने हैं, लेकिन उनके मन-हृदय का नाम दे दिया जाता है। प्रत्यक्ष धर्म के नाम पर लोग भटक उठते हैं। इसका तरीका यह होगा कि ऐसे भगड़े पाहे हिन्दुस्तान में हो या पाकिस्तान में हो, उनमें गरीब हिन्दू-मुसलमान ही तबाह होंगे हैं।

भारतीय मुसलमानों को साम्यवादिक सौदा के लिए प्रयत्न-धील रहना चाहिए। भारत हिन्दू और मुसलमान, दोनों का देश है। कुछ लोग अपने उद्देश्यों की सिद्धि के लिए धर्म के नाम पर गरीब और धर्म-गाने लोगों का बोझ कर रहे हैं। उनका एकमात्र उद्देश्य इसी के समय सबसे धार्मिक धर्म गरीब हिन्दुओं और मुसलमानों को पहुँची है। वह प्रत्यक्ष तो वे भगड़े हिन्दू-मुसलमानों के नहीं, धर्मोप-धर्मोप के भगड़े हैं।

सुदा का बानून यह है कि 'कुल' नाम की, मैं तुम्हारी मदद करूँगा।' सुदा का बानून यह नहीं है कि तुम नाम न करो, हाथ पर हाथ धरे बैठे रहो, और वह तुम्हारी मदद करे। यह सच ही सचता है कि हम न तो हस्त-बन्धन, न दास-जमान में आते, न शान्ति के धर्म उम्मीद रखें कि मल्ला नया हो जायेगा ?

—साम्यवादी पत्रकार

आखिर यह सिलसिला कब तक चलेगा ?

सबसे पहले के बाद 'एक' आने 'दो', और 'कर्म' के पैर के नीचे 'धुप' आने लगे। जिसके पीछे पर सिद्धांत या रज का कोई भाव नहीं। सहजता से गले में लिपटा पसला और सब बकने-बाती बादर या दुहरी हुई बरपेली होती उतारकर एक थोड़े रस देने में, और 'धुप' बने सबकी की कपार में खुद भी 'धुप' बनकर बुझ गले में।

गुप्तो सामने की देवुल पर टांग पसारे दुहाँ में बाधन में धपकेदे हो रहे थे। बाधने को सही की बुझवाली बुझ की प्यारी सज रही गरमाई उनमें घमेल-सज्ज पैदा कर रही थी, और उनकी पलकें कभी सलती, कभी बन्द होती थीं।

कुल १ लड़के 'धुप' बन चुके थे। सबसे पहले नम्बर का लड़का बुझ अधिक उम्र का था और उमका धीरे भी पुष्ट था। बीचवाला लड़का बहुत ही दुबला पतला, कमजोर बीकता था। सामनी पर सभी लड़कों का धीरे देखकर यही कहा जा सकता था कि उनकी धारणीक शोचण जिन्ना मिनना चाहिए, उसने बहुत ही कम मितता है।

'धुप' बने लड़कों की टोमी प्रकृति काँजी थी, और वे बुझ जाते थे। धुप बने अन्य लड़के धुप बनेही बने हैं बरते थे और सब उस कोलक में लड़ा मग होने पर मुन्नी बील उठते थे, 'कमबलतो, ऊपर से प्रसाव पछाई क्या ?' और कोई क्या-बातों का प्रसाव होता तो लड़के मजल उठते, एक उस्ताहम शोरमुल मच जाता, लेकिन इस समय तो पठितजी के प्रसाव की बात सुनकर बुझ धाँसो के लिए सगादा छा आता था। पठितजी की प्रसाव बाँटनेवाले उधरवोपछा वा रसाव करने के लिए कोई भी उत्पन्न नजर नहीं आता था।

मुन्नी की यह शिष्टा-प्रक्रिया (?) करीब ४५ मिनट तक चलती रही, और मैं एक प्रसिद्धाधी की तरह उन मनुष्यों के पाठ पर प्रसन्नता करता रहा। बरीब आमा गन्दा बाद भी सबसे कमजोर लड़का था, वह कल्पे और रोने लगा। पहले उस पर एक पटी बनीज और लाँघिया भर दी। पड़ह मिनट तक 'और देर से भावो पड़ने, और मजा खो'... बादि भाव्य बहबहने के बाद मुन्नी ने बल्लनर (झीन-मास्टर की तरह) घारेण दिया, "जाओ, अपनी-अपनी मगह बैठो ! बल बगर कोई देर से आता हो"।

मैं सजे गये सोचने लगा था कि लड़के ब्र बल्लनर होये, तो कुछ उदासी और रजिज, उनकी कम-से-कम बाँधों में हो, होगी ही ! लेकिन मेरा प्रत्यान विमल्ल गणत मित्ता। जैरेकि जो कुछ हुआ, उगमे उनके लिए कुछ भी साथ बात नहीं। सबसे पहरे सामान्य में, उन पर कोई उगाव नहीं था।

इस मुर्दा बनने की शिष्टा-प्रक्रिया में जितना मुझे सोचने की विषय मित्ता, उससे अधिक उनकी इस मद्रजता ने मुझे कोसा। एक धनीव-भी धनुमुति से मैं भर गया। तबमुब उनकी यह बहबहता मेरी ब्रह्मजता का काण्ड बन गयी थी। मैंने लहबते-लहमते मुन्नी से किसी प्रकार यह धनुमुति प्राप्त की, कि इस लड़कों में मैं 'देर' आने का कारण पूछ सकूँ। कुछ उत्तर इस प्रकार थे -

"उमक बहुत थी, सोचने के लिए नहीं था, भाग, बाधने-बाधने देर हो गयी।"

"कलेबा बनने में देर हो गयी। मैं जो मजदुरी का धान लायी थी, बुझ उसका भाग्य पूछा गया, फिर कलेबा क्या हो लाकर आने में देर हो गयी।"

"बाबू कह रहे थे, 'युग पड़कर क्या कर लीने ? बड़े-बड़ों के लड़के तो पड़-पिछकर मारे-मारे फिर रहे हैं, तुम्हें कौन पूछेगा ? बाबो, बंद बचाओ !' बाबू हज़ जोतने गये तो मैं भाग-कर पड़ने चला आया। बाबू के जाने में देर हुई, इसलिए मुझे भी देर हुई।" बागमग सभी के उत्तर शिष्टे-मुलने थे। मेरे सामने यह बात ब्र बल्लनर हो गयी थी कि वे सजाव के मिन्नाम-मन्वर पर जीनेवालों के लड़के हैं, और उनके देर में पड़ने आने की समस्या का हल 'धुप' बनाना नहीं, कुछ और ही करना है। - लेकिन बुझी बहुत कर रही लड़ते, कले की बात पूर, शायद सोच-सपना भी नहीं चलते !

लड़के विचार में। देर से आने के कारणों को तो ज्ञान के पहले से ही उनके भावी जीवन पर इस समाज की रचना में लाव दिया है। और यही कम न जाने कितने बरों ले चल रहा है। बलता या रहा है। और वे उगे मजलता में हवीकारते आ रहे हैं।

इस सिलसिले की टिकाये रातों में बनेले मुन्नी ही नहीं उनका शय्य, नेता और उमका ब्र, व्यवसायी और उमका तब भी शय्य हैं। इतना ही नहीं, इन लड़के कितने-मुने लड़कों पुराने प्रबलियों के बाद बिना सत्ता (न केवल शासन का हाँवा ही, बलिक जीवन के ही शोष में, हर सम्बन्ध में व्याप्त) का उद्भव मराम में हुआ है, उमते की उक्त सिर्जानिले को ब्रिष्ट ब्रमरज ही प्रसाव करना चाहो हो।

मुझ और ब्र बीच की धारक और सज्ज बनाने के लिए बादरों उपदेस-विदेस देते हैं। नेता और शासन उनके धनुकुल व्यवसा करने का दास करते हैं, और व्यवसायी उम व्यवसा को टिकते रखने का उपक्रम करता है। तीनों मिस्कर शासनाय मनुष्य की सुक्ति के लिए प्रबलनीत हैं, जिसका परिणाम है कि शासनाय मनुष्य इनके दल 'महान् प्रदलनों' का गुलाम होकर सहजता में एह्यमलभर शोषन मारतीगता भी भी स्वीकार करता ब्रम या रहा है। कुछ के लिए निय्य, मी-याव के लिए बन्द, एतियो के लिए पलियवै, नेताओं के लिए मयदाग, सामगों के कार्यालय, व्यवसायियों के उद्योगधं और उदायक लभके-बाव इन मानीबरो के ह्यारे पर नाचनेवाली बल्लुमिता बनी रहे,

रेणम वर उनका रंसार बर्कैरम बरला रहे, ती माता बाठा है कि हयान मे पानि धोर मुण्यरमा कयम है, ममात्र वमुनिय धोर मुयी है।

धोर अब कभी मामन्व मनुष्य की चेठना ब्रबल हो उठती है, बरप्रात कर बंदती है, ती पानि मुण्यरमा के नाम पर पुनः दृष्टि हयान-मवाक्री के मे से कुछ लोच मण्डित होकर मने मुधोते बल लेते है। बापुल चेठना प्रमित हो बरती है या दया भी जाती है। वठमुनयो बा नाच फिर पुन हो जाता है। बाब मुनिदा के वलमन पर हयते गिन बरते रहे रहा है। मुव्वी की बलात के बन्धो ले केकर धयेपिरा के धनि बण्ण कयरिको धोर हय चीन-येजेरोमाविवा-मुणेन्नाविदा धानि के नाति-पारी मुट्टेनोविदा सत का, कय एक हो कायैक के धमलन विमित मातुनो पर नुल मही बय रहा है। हय, कय यह गिराविता कभी लय हो नही होय ? लय होय धोर बयब लय होय, केविन उय, अब सायान मनुष्य यह मय कर लोच कि हय बरती

सामन्व बुदि की सनिधि वापन मे बारी मुक्ति वा मार्ग प्रगट करे, 'बहुत लोरो की घलनज' के हय मुताय नही बने।

मुनिप मे सामन्व मनुष्यों की सनिधित तावत से मुक्ति व मार्ग बुद्धि की नातिपारी पोपण धोर प्रबल धामदान धाय हराय के हय मे सावद इतिहास मे रहती बार पुन दुहा है। पत्नी बार यह बात मावी, नही धोर केनवी नर रही है कि सामान्य मनुष्यों के जीवन के बारे मे निर्णय अब अधिकार उन सामान्य मनुष्यों के अनुदान मे ही होय चाहिए।

हमने से निम्ने मणी हय हय की धोर सयन है कि हम इतिहास की बरपान बार के हय की ही बरने के काम मे मने है, धोर हय बाप के मिय हय पूँछी, मता, धिराहार, धोर बायरी का बाधर लेकर मुट्टी की मय हयस से मट्टी दूनेवाली धायक मवापान की प्रिया नही बरती है, बनिध सामान्य निराधिक नाव बने दूकर सयान के सामान्य मनुष्यों की हरी केनस की मुन्य बरने से ही धयरी दुपि सारन बरती है ?

भारत में कुल धामदान-प्रसङ्गदान-जिलादान (२४ दिसम्बर '६६ तक)

माल	धामदान	प्रसङ्गदान	जिलादान	धामदान	प्रसङ्गदान	मयी प्राप्ति
विहार	६००,१६	३७६	१६			विचारान
उत्तरप्रदेश	२६,७७६	१२२	६	१,१४६	६	—
समिन्नाथ	१५,९०५	१४३	४	—	—	—
प्रकाश	११,८३६	७०	१	२३४	—	—
मध्यप्रदेश	७,९९२	७९	१	—	—	—
माम	५,२३६	१४	१	—	—	—
झारखण्ड	४,११०	२३	१	३०	१	—
बिहार वमुन	३,९९६	७	—	—	—	१
राजस्थान	१,७७७	२	—	—	—	—
बनारस	१,९८२	१	—	—	१	—
मैसूर	१,९५६	४	—	—	—	—
गुजरात	१,०४७	१	—	—	—	—
पंजाब	७४५	—	—	७	—	—
केरल	४९८	—	—	—	—	—
मिली	७३	—	—	—	—	—
बम्बई-काशी	१	—	—	—	—	—
कुल	१,४६,४५८	१,०३२	३३	१,४२०	७	१

महाराष्ट्र—१ : विहार

नामिन्व प्रदेयदान—७ : छविनाथ, प्रवरा, उत्तरप्रदेश, धामप्रदेय, महाराष्ट्र, धामप्रदान धोर बनारस।

मया जिलादान—ठाण (महाराष्ट्र)

विनोद-विनाथ, गोपुरी, नवी

—इच्छादान मेहता

सीमान्त गांधी के लिए थैली-संदर्भ

२१ जनवरी '७० तक जारी
रखने के लिए मणी

धमिन्व माणीय वकाल ली हास-
निरह सनिधि के प्रपत्ता धी वयवकाय
मापण के रुहा कि नीमलत माणी
की उमरी व० की वयवकाय के वयवकाय
पर व० लय बावे की व० की व०
करने का सयन किया गया है। केविन
माणी तक केवय २० बाव वरदे वकाल
हो वके हैं। की वयवकाय की व० की
विधिपदा लयवाय के हती जो लगी
रही है, उमकी वृष करने के लिए व० की
सकल का बाव २१ जनवरी, १९७० तक
माणी दूनेवाली, बायिक व० व०
राष्ट्र की प्रिया का वयन है। बाते
धनी वयवों के लयवाय, व० की व०
माणी की बाव हो चुकी है, धनीन
कि व० वयवरी के वयन तक व० की व०
प्रियाय वयवो रहे।

की वयवकाय की व० वयव का व०
की व० माणी की व० की व० का व० के लिए
विन होने के व० व० व० की व० की
व० की व०

मुन्य-व० : लोमवत, २२ जनवरी '७०

भूतकाल की याद और भविष्य की चिन्ता से मुक्त होकर वर्तमान काल में जीने का अभ्यास करें

— भारत में व्याप्त नैराश्य को दूर करने के लिए विनोबा की सलाह —

प्रश्न : भारत के नवयुवकों में जिम्मे-
दारी की भावना का निर्माण कैसे हो ?

विनोबा : बिलकुल सरल मुक्ति
ईश्वर ने बनायी है। पाप परता है
तो बेटे ने अपने माप जिम्मेदारी की
भावना बना ली है। जैसे, वायुजी ने कुछ
सोच वेद दुखे तो भी प्रकृति ने कि कैसे
ठीक हो। दूसरी बात तो बूढ़े ही थे
लेकिन वे छोटी-छोटी बातों को अपने प्रकृति
रहते थे। इतने लोग पाप के प्रतीक
हो गये थे। ईश्वर ने यह देना तो सोचा
कि इन लोगों को जिम्मेदारी का ब्यवसाय
के लिए उन्हें उठा केना चाहिए। यह पर-
मात्मा की बहुत बड़ी कृपा है कि वह धनु-
मबी लोगों को उठा देता है और कच्चे
लोपो के हाथों में छोड़ देता है, ताकि
उनको जिम्मेदारी महसूस हो। लेकिन
ऐसा है कि वे बूढ़े ऊपर सरते बहते और
तनत बने रहते हैं। मैं सुभाष देश किया
या कि ६० साल की उम्र के बाद राज-
नीति में गहरी प्रवेश चाहिए। यह नियम
होना चाहिए कि ६५ साल के बाद उसको
टिक्क न दिया जाय। जिस प्रकार से ६५
साल की उम्र में 'जेडरफ कोर्ट' के न्याया-
धीन को 'पिटामर' होना पड़ता है, उसी
प्रकार से राजनीतिज्ञों को भी ६५ साल
के बाद 'पिटामर' हो जाना चाहिए। ऐसा
करने से राजनीति में 'डेजिन' करनेवाले
को बूढ़े लोग हैं, बाहर भा जायें और
आजकल जो शत्रु बने रहे हैं, उनसे
५०-६० प्रतिशत झगड़े बराम हो जायेंगे,
अगर केवल इसी नियम का पालन करें।

यह दो मैंने उपाय बताया कि बुढ़ो
को प्रत्यक्ष कार्यक्षेत्र से हटाना चाहिए।
उसके लिए एक उपाय तो भगवान कदा
ही है, लेकिन जहाँ भगवान नहीं करता
वहाँ मैं नियम होना चाहिए कि वे ६५
साल के बाद हटें।

विद्वानों को स्कूल में जो किताबें
पढायी जाती हैं केवल उसीसे खतो, सम-
धान नहीं पाया चाहिए, बल्कि उसके
साथ-साथ भाषाभाष के समाज का
निराला करना चाहिए। वहाँ की हाज
क्या है, इनका क्या चलेगा कि कितने
लोक बेकार हैं, कितने लोगों को भूख पाना
नहीं मिलता है, कितने लोग बीमार
हैं, जिनके लिए इलाज का कोई
इलाज नहीं। ऐसा सारा सर्वसाध करे
तो उन्हें देश की हाजत का पना चलेगा
और उनसे उनको दुनिया का भाग होगा
और जिम्मेदारी की भावना आयीगी।

प्रश्न : भारत में व्याप्त को नैराश्य
का वातावरण बना है उसको उत्साह-
बहुल बनाने में किसका क्या करें ?

विनोबा : अपने मनुक शास्त्र में यह
लिखा है कि संघ को कंसा होना चाहिए।
यह जब रोगी की कोठरी में जाय तो
उत्तम प्रसन्न बेहद देखकर लोग का
भाषा दुःख लक्षण हो जाय। इस प्रकार
सिस्की को अपना बेहद प्रसन्न बन रचना
चाहिए। मुरने के समय का कोटो यदि
लिया जाय तो उससे पता चलेगा कि चिन्ता
रही बेहद हो जाता है, तो फिर वह तुल्ला
मही करेगा। आज तो जब बेहद प्रसन्न
होता है तभी कोटो निकालते हैं। प्रसन्नता
के सम्बन्ध में गीता में कहा है—'मित्रका
प्रसन्न चित्त है उसकी मुद्रि एकदम स्थिर
और शान्त हो जाती है।'

निराशा जो है वह 'निवेदित' है, उसका
अस्तित्व है नहीं। कोई पूछेगा कि आये-
को दूर करने के लिए क्या करना चाहिए ?
तो उन्हें धारणा कि वह माय क्या, क्योंकि
उसका अस्तित्व है नहीं। धारण के प्रभाव
में वह है। जैसे ही नैराश्य जो छत्र होता
है जब नामने 'नोविटिव' (विचारक) वस्तु
नहीं होती है। जैसे जैसे मैं खेद साज
फूल होता है, जैसे ही गित नहीं प्रसन्नता

होती चाहिए, नित नया मानव होता
चाहिए, यानी भूतकाल को भूल जाना,
भविष्य की चिन्ता नहीं करना और
वर्तमान काल में ही काम करना। अगर
भविष्य की चिन्ता करने का और भूतकाल
की याद करना, यदि वे दोनों साथ-
में हैं नहीं, सभी साथ-में हैं वर्तमान
का है। भूत और भविष्य के लिए वर्त-
मान का रास्ता यह बिलकुल मूल्य है।
इसलिए भूत, भविष्य छोड़कर वर्तमान में
होना प्रसन्न रहना। इन बातों में धारको
कोई दुख है तो उसको दूर करना होगा।
जो कल का वह भाग भूल जाना चाहिए।
यान् सीधिया, धारको बिस्मय में ही एक
कदा तो उसका इलाज होना चाहिए।
सारी भूत और भविष्य की चिन्ता छोड़
सकते हैं, और छोड़ना चाहिए। तो
निष्ठा का दोष बहुत कम हो जायेगा।

प्रश्न : भारत में सभी जानीब बने
क्यों होते हैं ? सांस्कृतिक और सामा-
यिक मुद्रि से सब धर्म और जातियाँ
कैसे एकत्र का सकती हैं ?

विनोबा : मैं जो आतिथी उत्सव हुई
है, और सब उत्सव हुए थे जिस जगह
में हुए उन समय उनका मायदायका की।
उपने उठ जायेंगे वे छोड़ो से ओढ़ने का
काय किया। मैं भारत की मित्राण है,
यहाँ पर कुछ लोग प्रकृति से बने तो वहाँ
के लोभ से उनके स्थापन करने की
प्रेरणा हुई। लोगों ने कहा कि हम अपने
रीति-रिवाजों का पालन करेंगे, साथ अपने
रीति-रिवाजों का पालन करें। इसमें गद-
घस्तिन का स्थल था जाना है। अगर
यह नहीं बनता तो उनको 'मृत' ही कर
देने। साद्वर्तिना में जो भी बाहर
की जातिवादी जातिवादी हैं उनको 'मृत' कर
दिया। इस प्रकार से मानव-मानव के

पुनः-पुनः
रवा के साथ मोड़ते, प
७-१२-६६]
पुनः-पुनः । लोमवार, १२

पराविना-
विना-
पराविना, ३३

१५६६ बिनपरी, १३३

हिंसा या शान्ति और समता ?

बिली में मेरे साथ रोहचक के एक भाई पड़ा करते थे। वे प्रसन्न कड़ा करते थे कि "बिना ठोके-पीटे समाज सुधर नहीं सकता है। मैं खाटी के स्वागत के लिए हमेशा तैयार रहता हूँ।" गुरुवार-दिवस की प्रातः देखने एक बार हम दोनों 'इण्डिया गेड' पहुँचे। पुस्तक बिनाम ने व्यवस्था बनाये रखने के लिए दस-दस कीड़ पर बाँटो में गड़ने लगा रखी थी, विन्नु धारा कम-समुद्र के बड़े-बड़े के सामने बाँटो की लाइनें टिकी नहीं, फलतः पुस्तक को सादी-बाने-कपड़ी पड़ी। साक्षियों के बलने ही मेरे उस सादी ने मेरा हाथ पकड़ा और हुने पीछे को खींचते जाया। मैंने उससे कहा, "भाई, तुम तो कहते थे कि सादी का मैं सबै स्वागत करता हूँ, फिर भागते क्यों हो ?" वे बोले, "बहुत मन करो, खोखली मानूँ रखती है तो वलो मेरे साथ।"

× × ×

मौनदा (हलीर) की किसी कोनी के एक भाई रहते हैं। उस उम्र लगभग ४० वर्ष की होगी। वह भी मुझे मिलने से तो बहने थे, 'बया प्राणि-प्राणि कहा करो हो जी। मेरे प्राणि के दुनिया कभी मानने-बाँटने नहीं है। कुछ करना ही है तो बात-वपरा नम करो। अरे, मैं तो गरम माता-पिता ही पलक करता हूँ।" एक दिन भी माता-पिता मुनिजी और मैं राजधानी में मौनदा या रहे थे, उगी वस ने एक वजन भी बँटो से नीचे से ही दाँते से कुतरने लगे। दावरी की दुर्घटना के पाल होकर कालिदास से भागी छात्रों की कुछ भीड़ ने वग को घेर लिया। मानव मुनि बाहर आकर छात्रों को समझाने लगे, किन्तु उन भाई-भाई के मुँह पर हवा-दर्ज उठ रही थी। "माता-पिता कपटी मुद्रिका है।" "परावर वंशों।" मेरी पट्टन से लेना कहा— "प्राण तो मरना मानव-प्राण पालन करते हैं, जरा घाट-विधि।" आगे चलूँ तो माता-पिता है।

इन्ने में मुनिजी के विचारों को मना किया और उन्होंने बम छोड़ दी।

× × ×

भाषी-भाषी चिन्तन के स्वर्ण में राखपुर के बालीदा बाजार जा रहा था। राज्य-परिवर्तन की मोटर में 'महान् न मितने के कारण एक छोटी ग्राइन्डर मोटर में बैठा था। उसने भी बहुत भीड़ थी। मेरे ठीक सामने-पिछी बीच पर एक नव-जवा भाई बैठे हुए थे। परिचय होने के बाद उन्होंने तीव्र प्रश्नों की चौधार करते हुए कहा, "याद लोग कालिदास को रोचना पाते हैं, गंगा के तुरंगम हैं। प्राणि-प्राणि का सर्वोच्च प्राणि क्या है ?" मैंने कहा, "मित्र, सर्वोच्च एक विचार है, जो सबका स्वागत, सबको प्रसन्न, सबको सुरक्षा और सबको परस्पर-भाई-भाई बनाता है।" इसी बीच की तबल नच-चमक पल में चले। एक भाई को मैंने बोझा भिन्न-कर अपने पास बिठा दिया और दूसरे सरदारों ने उस भाई (जो अपने को सम्मिलित बता रहे थे) के निवेदन किया कि थोड़ी जगह दें, किन्तु उन्होंने साफ इन्कार कर दिया। थोड़ी देर १५-२०-३० भी हुई। कुछ नाति होने पर भाई माहव ने सिगरेट जगायी तो सरदारों को उन पर झट पड़े और सिगरेट भग्न-कर, दो-तीन साफ रसीद कर, उन्हें सीट से पटककर स्वयं सीट पर जा बेंटे। हो गयी प्राणि !

× × ×

राखपुर के प्रख्यात प्राणि-प्राणि पण्डित परमानन्द भी भागे हुए थे। यी-बाबू-प्राणी जोड़ी ने मित्र के सम्मान के लिए उन्हें राजी कर दिया था। अपने व्याख्यान के बीच उन्होंने एक विस्मा सुनाया। वे बोले— "एकवार मैं बाघी-बाघी के साथ जेल में था। मैंने बाघ को पूछा कि 'बाघ, प्राण मित्रने दिनों में मानव-प्राण का हृदय-परिवर्तन कर रहे ?' बाघ बोले, 'मनव तो नहीं बसा-मनवा है, परन्तु मुझे मरने है कि

एक-एक दिन मनुष्य उसे गली-महल होपी घोर उस दिन उसका हृदय-परिवर्तन होगा। तुम्हारे पास कोई प्रश्न-रस्ता है जो बसाओ ?' पण्डितजी बोले— 'मैंने जब से रिपब्लिकन निकालकर कहा कि मैं तो धमी, रिपब्लिकन-तुम्हारे घोर घोर छव परिचय कर सकता हूँ।' और बाघीजी बोले, 'लेने जैसे परमानन्द मुझे निचने मिले ?' पण्डितजी ने प्राण बताया कि प्राण मुझे मरना है कि मेरे उस राने पर पूरा समाज नहीं बन सकता है। हिंसा जनता के प्राणोन्मूलन की चक्ति नहीं बन सकती है। पूरे समाज की प्राणिकार्य बनाना है तो महिष-विचार को कैलाश होना। विचार भी ऐसा होना चाहिए, जिसे मनाने में समाज की अपने स्वभाव से स्वयं न करना पड़े, धर्म-मनुष्य आप से मन उसे स्वीकार कर सके।"

और सब सब भी बहो-पर-हिंसा-महिष के सम्बन्ध में चर्चा छिटी है तो मेरी प्राणों के साथ मेरे सहपाठी इन्दोर । भाई तथा राखपुर के सम्मिलित नम्रुवक लगे हो जाने हैं, वग के साथ ही एक छोटी पटनाओं के कुछ छायाचित्र बनकर धूमने लगे हैं। अनेक बार मोचता हूँ कि क्या हिंसा के रास्ते समाज में समता कायम हो सकती है ? या स्वाधीनता-स्वतन्त्रता कायम हो सकती है ? अबको कुछ घोर सबकी गुणिया मिल सकती है ? या तो सौम्य हिंसा के प्रभ में भागी दलीनें पैदा करती हैं, क्या वे स्वयं हिंसा के सामने लगे हो जाते हैं ? मुझे लगता है, बैचन काटी मन ने लोभ बहने हैं, इसी पण्डित जगन्नाथ कीनों पटनाओं से हो जाती है। तर्क से मनुष्य कुछ भी करे, घातक वह हिंसा । लिए कभी भी उँवार नहीं रहता है। जो हिंसा की बात करते हैं उन्होंने बाहर से उगे छोड़ दिया है। प्राण, बाहरी नहीं हुई भावना और स्वभाव के विपरीत उठते हुए कदम कभी भी बसा-मनवा नहीं हो सकते हैं। बिना प्रत्यक्ष हो बदले बाहरी धर्म के परिवर्तन में स्वाधीनता-स्वतन्त्रता ही समाधान भी—

सभी प्रादेशिक सर्वोदय-मंडलों तथा जिला सर्वोदय-मंडलों की सेवा में

प्रिय वजु,

संघ की प्रबन्ध-समिति ने सेवाश्रम में दिनांक ६ नवम्बर १९९१ की प्रथमी बैठक में राष्ट्रीय परिस्थिति के सम्बन्ध में एक निवेदन स्वीकृत किया था और मत-दाताओं में ध्यावाहृत किया था कि वे अपने लिए और देश के लिए अपने प्रति-निधियों के आचरण पर निगरानी रखें, और जहाँ वे गनरी करते हो वहाँ उन्हें मुफ्त तथा सारे देश में जगह-जगह झुट्टे हो और संयुक्त पत्र, तार और साप्ताहिक समाचारों में पारित प्रस्तावों द्वारा अपनी सम्बोधित और निम्न उक्त वर्तमान सशोभनक सत्ता-संपर्क के लिए व्यक्त करें, जो राष्ट्रीय दिन की पूर्ण-उपेक्षा कर केवल व्यक्तिगत और घुट की तरफ़ी के लिए देश में जारी है। निवेदन प्राचीन सेवा में भेजा गया था और यह प्रेषणा की गयी थी कि यदि इस प्रकार मतदाताओं की घृष्ट रजार्ण होती है तो जनता की शक्ति का दर्शन होगा और प्रति दिन दृग्गति से निम्नलिखित राजनीय पक्ष की रीति में समर्थ कार्यक्रम सिद्ध होगा।

सर्वोदय समाज का पुनरुज्जीवन

सर्वोदय समाज के निम्न दो काम करने की जिम्मेवारी सर्व सेवा संघ ने अपने ऊपर १५ वर्ष पहले की थी

- (१) सर्वोदय समाज का उद्देश और बुनियादी सिद्धान्त जिनकी मंजूरी है, उन सबको का सदस्य रखना। और,
- (२) हर साल सर्वोदय सम्मेलन को ऐसा धन प्राप्त करना।

सच पिछले कई वर्षों से ये दोनों काम ठीक से नहीं कर पा रहा था। ऐसों का सदस्य रखने का काम तो वर्षों से बन्द हो गया था। कई सेवक चाहते थे कि यह फिर से शुरू हो। इसलिए संघ की प्रबन्ध समिति ने अपने

एक निवेदन के सम्बन्ध में बहुत ही कम जगहों से इस प्रकार की समारोह आयोजित करने की सूचनाएँ मुझे मिली हैं। मैं आपकी बहुत-बहुत कृपा मानूँगा यदि आप कृप्य करने मुझे सूचित करें कि हम निवेदन के मन्त्रों में कितने लोगों ने मतदाताओं की सभाएँ की गयी। यह समारोह नहीं की हो, जो हुआ धन करें।

दिनांक ५ नवम्बर के परिपत्र द्वारा मैंने धार्य यह प्रार्थना की थी कि आपके काम की जानकारी प्रति मास प्रथम सप्ताह में संघ को एक पुन्य बाबा को प्राप्त नियमित रूप से भेजते रहे। यह सोचा है कि हम प्रचार से आम लोगों के आचार पर समाचारों को सकलित कर साहित्य विद्वती के रूप में संघ की ओर से परिपत्रित किया जाय। इसके दो हेतु सामने रखे हैं। इससे एक ओर वहाँ एक-दूसरे के काम की जानकारी, समस्याओं की जानकारी बरकरार एक-दूसरे को मिलेगी, वही दूसरी ओर हमारे सारे कामों में समन्वय भी स्थापित होगा। आपसे पुनः प्रार्थना है कि आप साहित्य विद्वती के रूप में समाचार यहाँ भेजने की कृपा करें।

राजनि-व्यवस्था में संघ सम्पदा की परिचार दिया कि वे इन कामों की ठीक से निभा देने के लिए एक सभी विमुक्त करें। वैसे तो सभी की विमुक्ति का यह कार्य सर्वोदय-सम्मेलन में ही होगा जहाँ पर, भयर संयथाभाव के कारण न हो सके। ऐसी हालत में संघ के सम्पदा में धार्य सर्वोदय-सम्मेलन तक थी हालाँकि सुव्यवस्था की सभी के बीच पर नामक दिया है।

सब सब सर्वोदय-सम्मेलन सत्रों से सर्व सेवा संघ की प्रार्थना है कि वे भी हालाँकि सभी के समन्वय सम्पदा, सो-ओपनता, जिला-गया (विद्वत्), इन

पक्षों में पत्र लिखकर सेवक के तीर पर प्रथम नाम धीमा दर्ज करने की कृपा करें। और सामाना सम्मेलन के बारे में कुछ सुझाव धार्य देना हो तो धन्य हैं। ऐसे सत्रों की जानकारी के लिए सर्वोदय समाज का उद्देश और बुनियादी सिद्धान्त नीचे दिये हैं।

उद्देश : संघ और समाज पर एक ऐसा समाज बनाने की कोशिश करना, जिसमें आनन्द-प्राप्त न हो, जिसमें किसी को तोषण करने का मोक्ष न मिले और जिसमें समूह और व्यक्ति, दोनों को सर्वांगीण विकास करने का पूरा अवसर मिले।

बुनियादी सिद्धान्त : साम्य की तरफ़ ही मार्ग की मुक्ति का आग्रह।

८/१२/९१ - ८/११

मैंने, सर्व सेवा संघ

श्री० गोपुरी, वर्षा
ता० २०-१२-१९९१

पंजाब में दूफान

श्री सुशीलकुमारजी, मंत्री, हरद्वारा सेवा मन्दिर, रामपुरा में महोदय रामपुरा के तीनों बंगलों के १५ बगिची से १३ जनवरी तक सामान्य-प्रभियान बनाने की योजना बनायी है। १५ और १९ बगिची को रामपुरा हरद्वारा सेवा मन्दिर में ४० दफाविधि परमाणु के मार्गदर्शन में कार्यकर्ताओं का निर्देश होगा और २० जनवरी से २३ जनवरी तक कार्य-नगरों की दोनियाँ तीनों बंगलों के बाँधों में प्रत्येकसमय के विचार का प्रचार करेंगे। इस अभियान में बनारस सेवा मन्दिर के ३०० विचारियों के प्रतिनिधि पंजाब और हरियाणा के सर्वोदय-मार्ग-कर्ता तथा सभी ओर स्वनामक परभावों के कार्यकर्ता साथ में। इस अभियान की पूर्ववर्षों के लिए पंजाब सर्वोदय-मन्दिर ने धनरा बैंक बार्थोम्य रामपुरा में खोल दिया है। श्री उमादर सिंहजी विना, सम्पदा तथा श्री बनारसीराम सोहन, सभी इस अभियान की पूर्ववर्षों के लिए काम कर रहे हैं।

स्मरण-पत्र

विनांक ७ अक्टूबर १९६१ को चेपाग्राम से आदवाहू नाम, विनोबाजी व
जयदामाजी भागवत द्वारा प्रसारित तथा 'सुदहन-यत्र' की १७-११-६१ के दाय में
प्रकाशित कृपा-पत्र के सम्बन्ध में—
"चेपाग्राम से आदवाहू नाम, विनोबाजी व जयदामाजी भागवत द्वारा प्रसारित तथा 'सुदहन-यत्र' की १७-११-६१ के दाय में प्रकाशित कृपा-पत्र के सम्बन्ध में—

“शेवराय ने बादसाहू काग, तिलोत्त ने मेरी धोरे ने की खुशुख बल्लम प्रकाशित
जिना बरा, जाले जाले तलपार ने कापी मोसुम बरख का रतू है । १२५ बल्लम के
मसुम बरख प्रथम दुय सारंगदाही होये फेरोनी या नदी, इस नदी ने कापी चर्चर्च हो
रही है । बल्लम के अर्वात होये बर दुखुख ने बर दुखुख ने बर बाबाबाहा काग व तिलोत्तानी
जैते सान्ना पराहो के सान्ना-मसुमारे ने जाल मसुम कल्ल जलमा मसुम हो छान है ।
हल्ले मसुम पराहो के सान्ना-मसुमारे ने जाल मसुम कल्ल जलमा मसुम हो छान है ।
दुखुख मसुम पराहो के सान्ना-मसुमारे ने जाल मसुम कल्ल जलमा मसुम हो छान है ।
दुखुख मसुम पराहो के सान्ना-मसुमारे ने जाल मसुम कल्ल जलमा मसुम हो छान है ।

[illegible]

को वह प्रत्यक्ष देखे।

“आज मैंने जो वस्त्रन बोर्ड परतार-परतार किया है, इसके लिए ऐसे व्यक्ति को यह बतानी पड़ेगी कि जो व्यक्ति वह, उनसे बचीत की बातों कि वे अपने शब्द में।” बूढ़ा बालकान का कहना था, मेरेपुत्र की वा पिछले में ऐसे वस्त्रन को ही देखे, इसलिए उनके लिए मैंने जो वस्त्रन में उन्हें और इन वस्त्रन को ही पर मजदू, वे जहाँ की हैं, आजकाल की बातों।

“एक बालकान को”

“एक बाहर पर मैंने अपने व्यक्तिगत भी, जो एक बतकथ के सहचर हैं और
मरनी तब” उस रूप के लिए बना चाहते हैं, पिताजी कहेंगे कि वे अपने बाप और
हजारों लोगों की दुनिया है।”

जयलक्ष्मी नारायण

सत्यप्रकाशजी की महाराष्ट्र-यात्रा

[illegible]

पाशापो के व्यवस्थापनी ने हिंसक भाति की व्यवस्था, कपूर की सम्पत्तिका को विस्फोट किया। उसीमे के छात्र/कर्मचारी ने लगावदार के बताव माहौल में बुराव के लगे के, और प्रशासकी के बड़े का खतरा बताया। एक स्वयं से शाहीन के लयावह की वरग करने हुए पावना-पुष्प को देश की समस्या के समा-न की दिता ये एक कारण कथ-या। सम्पत्ति को राजनीति भागी कीनीति के प्रामाणी कामकाज की भी होने लगी के क्षण प्रस्तुत किया। पञ्चवत् में २ भागकर से १२ वरग की शालीय वस्त्र-म कीनी क्षाति के चलतेवले प्रमन-पत्र के नेत के प्रवृत्ति देश, और प्रमन करने वले बहनी के सम्पत्ति की। हाते वेस प्रमर् की ककर कीनी बाहिर, देवी उलटने लगे। इन तीन दिने के प्रमनकाज की १० प्रमन ५ प्रकार रखे की वीनीत में १०।

—राजस्थान प्रुति

लोकपात्री दल का कार्यक्रम

[illegible]

पुष्पक-द्वय : शोभसार, १३ अगस्त १९७०

महाजन : शोषण और सम्बन्ध

[पिछले चंक में आपने ताली की दाही में बर्न की स्थिति का परिचय प्राप्त किया था। इस चंक में प्रस्तुत है कर्न केवलसे घोर सेनेबाने ताली महाजन घोर कर्नहार के बीच के सम्बन्धों का अध्ययन और उसमें व्याप्त समस्त की प्रशिक्षा।—सं०]

महाजन ही गांव के सारे विविध का माध्यम है। जो भी चीजें गांव में खरीदी तथा बेची जाती हैं महाजन के माध्यम में। ताली की प्राचुर्यता की चीजें भी खरीदी जाती हैं। ग्रामीण विभिन्न का बोझ भी अध्ययन करने से साफ जाहिर होता है कि महाजन ग्रामीण जीवन के हर क्षेत्र को प्रभावित करता है। ताली उपयोग की चीजों से लेकर स्वादी जीवन के कार्य—जैसे घासे, रेशोहार महान भादि—सबने महाजन के रस् का प्रभाव पड़ता है। प्रत्येक परिवार का घोर प्रन्तर्गत प्रत्येक व्यक्ति का जीवन महाजन के बायीं से प्रभावित होता है। महाजन में प्रत्येक परिवार का प्राप्त सम्बन्ध रहता है। गांव के किसान का महाजन में सम्बन्ध व्यक्तित्व रहता है तथा कभी-कभी पारिवारिक कर्तव्य में हस्तक्षेप तक भी पहुँच जाता है। इनका सम्बन्ध माल की खरीद-बिक्री तक ही सीमित नहीं है। ग्रामीण जीवन का, साक्षर-कार यहाँ के लोगों का महाजन से निम्न-स्थिति प्राप्तों में सम्बन्ध रहता है :

१—बन्तुओं की खरीद तथा बिक्री।

२—बन्तुओं की उपाधी।

३—कर्न।

४—सजाह-अपक्षि और मायद्वान।

इनके अनिवार्य महाजन कुछ साध सुविधाएं गांव के लोगों की पहुँचता है। इन सुविधाओं में मुख्य हैं—बहु खरीदखरी स्पर् गांव में आकर करता है, कभी-कभी सामान घर-घर पहुँचा भी देता है। महाजन होनेवा निम्नान से व्यक्तित्व सम्बन्ध रमता है, दुर्ग प्रन्तर्गत किसान भी। महाजन घोर किमान दोनी परस्पर-साध के लिए सम्बन्धों में प्रतिष्ठा बनाये रखते हैं। हालाँकि इन सम्बन्धों में स्वाभाविक ही महाजन

को प्राथमिक मात्र अधिक होता है। किसान साधारणतया घोषित तथा महाजन घोषक होता है। घोषण तथा प्राणवी सम्बन्धों की दृष्टि से इस गांव के लोगों का महाजन में सम्बन्ध के बारे में बोझ विस्तार से अध्ययन करेंगे।

जैसा कि बताया जा चुका है, गाँव की दाही के किसानों का कौबट के महा-जनों से सम्बन्ध है। गाँव के विभिन्न की अधिकार सम्पत्ति यहाँ के महाजनो के द्वारा ही पूरी होती है। गाँव के लोगों की आवश्यकताएं सीमित हैं तथा जैसा कि हमने देखा, यहाँ के अधिकार लोग स्वामीय लोगों में ही काम करते हैं। आप जो भी विभिन्न का काम किया जाता है वह कौबट के महाजन पूरा करते हैं। गाँव के प्रत्येक परिवार का एक या एक से अधिक महाजन से व्यापारिक सम्बन्ध है। प्रत्येक परिवार निश्चित महाजन में सम्बद्ध है और जो भी देने-लेने का कार्य होता है वह बन्तु महाजनों से लिया जाता है। बहु प्राचुर्य नहीं कि प्रत्येक महाजन का एक परिवार में या एक परिवार का किंगी एक महाजन से ही सम्बन्ध ही। एक परिवार का ३-४ महाजनों में भी सम्बन्ध रहता है, इसके कई लाभ गाँववासों से विनाये, जैसे—(क) उपार देने की सुविधा, (ख) कर्न एक के यहाँ से ग मिशने घर दूसरे के यहाँ से ले सकते हैं। (ग) दूरी प्रकार खरीद-बिक्री के सम्बन्ध कर्न जो बर्न महाजनों के करने में सुविधा होती है। महाजन का जो अपने देने के कारण कई परिवारों से सम्बन्ध होता स्वाभाविक ही है।

गाँव में केवल एक परिवार ऐसा मिला जिसका कोई निश्चित महाजन नहीं है। यह परिवार कर्न-मुक्त भी है। यह

परिवार सामान्यतः उपार भी कम लाती है। जेकिन अन्य परिवारों के निश्चित महाजन है। कुछ प्राप्त महाजन है जिसका गाँव में विभिन्न परिवारों से सम्बन्ध है। निम्न महाजन का कितने परिवारों से सम्बन्ध है, इसे इस तालिका से समझा जा सकता है :—

सहस्री-सहस्री—११

महाजन घोर लिखान

महाजन का नाम परिवार-संख्या
(जिनसे इनका सम्बन्ध है)

१ श्री खडमल	२५
२ श्री मुँठा	५
३ श्री रामकानार	१३
४ श्री प्रभुदयान	२
५ श्री श्रीदाय	१
६ श्री मुँठा	१
७ श्री कन्हैयाचारा	७
८ श्री बन्तु	३

सबसे अधिक परिवारों से सम्बन्ध रखने-वाला महाजन श्री खडमल है। इस महा-जन का गाँव के २५ परिवारों से सम्बन्ध है। यह महाजन गाँव का सबसे पुराना व्यापारी है। दूसरा स्थान श्री रामकानार का है जिनका सम्बन्ध १३ परिवारों में है। अन्य सभी महाजन नये हैं, उनका सम्बन्ध भी स्वाधीन ही है। अध्ययन तथा विभिन्न साक्षात्कारों से पता चला कि प्रत्येक महाजन अधिक-से-अधिक किसानों से सम्बन्ध स्थापित करना चाहता है। पर बहु सम्बन्ध स्थापित करने में प्रयास में अपने साथ की बात नहीं बढ़ाता है। कौन महाजन कितने किसानों से अधिक सहज सम्बन्ध स्थापित कर पाता है वह उसके व्यक्तित्व मुख्य पर भी निर्भर करता है। गाँव के लोग उस महाजन में अधिक सहज सम्पर्क रखते हैं, जो—

(क) उपार देने में समर्थ है।

(ख) समय पर कर्न दे सकता हो।

(ग) विश्वासपात्र हो।

(घ) पुराना महाजन हो।

(ङ) कर्न या उपार की दाही में

गिरफ्त कर सके नहीं रखता।

निम्नलिखित सद्य पर उपार या बर्न

पुत्रों के बचने को प्रयास करने पर बहर बाधा है, पर वह कभी कर्म पुत्रों से इनकार नहीं करता। पर एक एक की उपहारण इस गति से नहीं मिले, जिससे विमान कर्म पुत्रों से मुक्त न हो।

सारी की सारी गणना विमानसूचीय विमानों पर की है। इसका प्रधानन से यह व्यवस्था है। इस प्रकार से स्वाभाविक है कि प्रधानन को विमान के परिचार की आवश्यकता नहीं पड़ेगी। फिर कर्मचार की भी मनोवृत्ति होती है उनके कारण विमान पर भी वायुनिक निमित्त का पूर्ण मुद्रास्व प्रधानन को बह गुणता है। सभी उनके साथ पर कर्म तथा उपचार विमानता है। प्रत्यक्ष बह मरते हैं कि सार की वायुनिक निमित्त का पूर्ण प्रधान प्रधानन को रखा है और प्रधानन इसकी वायुनिक निमित्त तथा मनोवृत्ति को प्रान में रखकर अपना व्यवहार करता है।

प्रधानन और विमान के बीच सम्बन्धों को धर्म के सौदाय यह स्पष्ट हुआ कि विमान को प्रधानन से बर्न मुक्तिपूर्ण बना होनी है। विमान ऐसा महत्त्व बना है कि प्रधान 'हम साथ जुड़े रहते हैं।' जैसे राक्षसों के प्रत्येक कर्मकारों को विमानों। सारी की सारी-जैसे पौर के साथ प्रधानन के साथ हमेशा की मुक्तिपूर्ण को इस रूप से समझते हैं —

१—समय पर भीजें उपचार मिल पायी है।

२—समय पर कर्म शान होना है।

३—कर्म पूर्णता नहीं करने पर भी पुत्र कर्म निमित्त है।

४—कर्म के पुत्रों की मुक्ति की शान हो पायी है।

५—प्रधानन की से साधक भीजें मारी है।

उपरोक्त सभी की व्याख्या करने समय विमान बह मुद्रास्व करता है कि प्रधानन बर्न में प्रधानन होता है। इन एकाग्र मदी की भावना के कारण ही विमान को शाना योग्य नहीं करता है। पर बह बात नहीं है कि उसे प्रधानन के सर्वप्रधान

सम्बन्धों में कोई परेशानी नहीं है। उपरोक्त मुद्रास्वों को व्यक्त करने के साथ-साथ उन्होंने कुछ कठिनाईयों को निर्यात :-

१—उपचार लेने पर—

(क) शान बहूना विमानता है।

(ग) गति में कम विमानता है।

(घ) अधिक समय करता पड़ता है।

२—साधक के लिए प्रधानन परीक्षा करता है।

३—साधक अधिक लेता है, धारण उपचार लेने पर।

४—प्रधानन विमान के बलपूर्वक सत्ते में सारी करता है।

५—कर्मचार होने के कारण बलपूर्वक निमित्त प्रधानन को ही देखनी पड़ती है।

६—साधक विमान तथा सौकर दबाव रहता है।

७—विमान में मरबड़ी रहती है।

उपरोक्त कठिनाईयों में प्रधानन द्वारा कोषण के सभी तत्त्व धारित हैं।

खरीद की बलपूर्वक बाजार भाव के अधिक बहूनी विमान को प्राप्त होती है और विमानों की भीजें का भार धारण को समझने के लिए यह बहूनी है कि प्रधानन द्वारा धारण की जानेवाली सामग्री की प्रती तथा साथ खरीदों को भी समझना चाहिये। विमान में भीजें खरीदता है जो कि सामान्यता सभी सौध खरीदते हैं, जैसे - वस्त्र, लेन धारि। पर ये भीजें उन्हें बहूनी मिलती हैं। इनका मुख्य कारण है प्रधानन से कर्म का सम्बन्ध होना। बलपूर्वक से पत्रा व्यवस्था कि उपचार, कर्म, तथा साथ लेन-देन में एक निमित्त नीति के अनुसार विमान का योग्य दिया जाता है। इसे प्रधानन की विमानता प्रसार है —

१—समय कर्म लेने पर १२ प्रतिशत धारिक व्याज देना पड़ता है।

२—बलपूर्वक उपचार लेने पर सामान्य

निमित्तविमित्त प्रयासों के अनुसार बाधक को बाजो हैं —

(क) विमान लिया है उसका तथा पुत्रा अधिक बाधक करता पड़ता है।

(ख) १०० फिलों विमानाकर ५ फिलों कम देता है।

(ग) १०० फिलों के स्थान पर १०० ५० फिलों अधिक लेता है।

(घ) लेने तथा देने के बाद तथा भाव में प्रसार के कारण करीब-करीब ६ प्रतिशत का लाभ प्रधानन लेता है।

(ङ) प्रधानन सभी मारता है, जिसमें करीब-करीब १५० प्रतिशत का लाभ बमाला है।

इन कारणों से यदि कोई विमान १०० फिलों प्रान महाजन से लेता है तो साल भर बाद जब वह प्रान वापस करके जाता है तो कुछ मिलाकर लगभग ६० प्रतिशत अधिक देना पड़ता है।

यह विमान और विमानता ही मरता है। पर छोटी बहूनी में विचार करने पर यह बात ही जगता है। प्रधानन प्रत्येक तरीके से विमान के साथ करता है। विमाना को इस बाज का पत्रा नहीं पड़ता कि उनका लोचन ही रहता है।

विमान कभी बल बलपूर्वक नहीं पड़ता। धनवर उपचार के रूप में मुद्राकर भीजें हो सक्ता है। सभी २ फिलों, कभी १० फिलों, इन्हीं बाजों से सम्मान लाता है। इन्हीं छोटी-बोझी भावों के कारण लाभ बमाले की मुद्रास्व पर बहूनी है। यहां का विमान बर्न धनधारों पर उपचार लाता है, जैसे कोने के धनर भीजें, सामने के लिए धनक-समय पर मुद्राकर भीजें, धारि। उपचार लेते समय प्रधानन की सुध बाजें रहती है कि विमाना होने पर ही सभी धारों के अनुसार लाभ बमाला होगा। ऊपर बतायी सभी धारों के अनुसार विमान होने के बाद धारों का महत्त्व प्रथम विमान करता है, धारि पुत्र समय पर कर्म निमित्त (समय के धर्म में सम्मान विमान)

धुआ-धुआ :

१२ जनवरी, '३०

ग्रामदान से ग्रामस्वराज्य

‘ग्रामस्वराज्य की मेरी कल्पना यह है कि यह एक ऐसा पूर्ण प्रजातंत्र होगा, जो अपनी अहम् जरूरतों के लिए अपने पड़ोसी पर भी निर्भर नहीं करेगा, और फिर भी बहुतेरी दूसरी जरूरतों के लिए, जिनमें दूसरों का सहयोग अनिवार्य होगा, वह परस्पर-सहयोग से काम लेगा। क्योंकि हर एक देहाती के जीवन का सबसे बड़ा नियम यह होगा कि वह अपनी और गाँव की इज्जत के लिए मर मिटे।’ —गांधीजी



अप समय आ गया है कि इस देश के बुद्धिवादी, किसान, मालिक-मजदूर, सभी इस बात पर विचार करें कि ग्रामदान हमें ग्रामस्वराज्य की ओर अग्रसर करता है या नहीं ? यदि हमें खंच जाय कि हाँ, इससे हमें ग्रामस्वराज्य के दर्शन हो सकेंगे, तो यही अग्रसर है कि हम लोग इस मुख्य काम में तुल्य लग जायें।

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति की रचनात्मक कार्यकक्ष तथासमिति,
जयपुर-३ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित

कांग्रेस का बम्बई-अधिवेशन

प्राणिक, विज्ञान व तकनीकी नीति
व्यापार उत्तर प्रदेश की चीनी मिलों के
राष्ट्रीयकरण सम्बन्धी प्रस्ताव सर्वसम्मति
से पारित करने के बाद तत्पश्चात् कांग्रेस
का गिटोर हंगकॉन्ग में सम्पन्न पांच
दिवसीय सम्मेलन २९ दिसम्बर को बोले
रो बेने तत्पश्चात् हुआ। प्रधान मंत्री श्रीवाजी
रामजी ने कांग्रेस के सम्पन्नबोले प्रस्ताव के
अन्वय में यह भाषास्तान दिया कि प्रस्ताव
के देश के व्यापार कमजोर नहीं के तत्पश्चात्
निरुद्ध है, लेकिन सख्त धर्म यह तत्पश्चात्
कहें कि चीनी बरत के निरुद्ध है वा तत्पश्चात्
रो बरत का व्यापार नहीं किया गया है।

कल्पे हुए देहों में, लेकिन कमजोर बच्चों का वे इस प्रकार व्यवहार करते हैं, जहाँ एक सामान्यवर्ती प्रस्ताव में तयार के बराबर वे गिरे हुए लोगों का अभाव व्यक्त किया गया है।' इन शहरों के साथ प्रथम पंक्ति में प्रस्ताव की ठीक सीर सुप्रसिद्ध हो गया। समितियों द्वारा करते हुए प्रथम श्री जयनारायण ने काँटे-साधनी, प्रतिनिधियों तथा कार्यकर्ताओं का साहजिक किया कि वे देश के पीछे पीछे में अभाव-वर्ती हाल पहचानें और पीछे पीछे में अभाव-मये कार्यरत को तयार कराएँ। उन्होंने यह भी कहा कि, "अकारण अपनी किसी-एक अन्तर विभाषणों, और हथ धक्का और ठोकर उभरने लगी जाने में अन्तर हुए बँटवेंगे।"

बामनई-कर्मिण का समाजवाद

[illegible][illegible]

राममुखण

[illegible]

अब भी मुक्त के दृष्टिकोणों को परास्त
किये हुए हैं। ऐसी अस्पृशिता ज्ञान में
सामाजिक व भाषिक अन्वि में बड़ा परि-
वर्तन लाये हैं जो हाज़म ठीक हो सकती है।
इस परिस्थिति में अन्वि में धार्मिक समाज-
वादी नीति में जिन मुद्दों पर जोर दिया
है उनको वास्तविक जीवन को ही नहीं देना
समाजवादी ज़रूरत है।

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

कावेय से धारणी शतनामादी नीति के
पाँच मुन्नी उद्देश्यों को हम अगार रखा
है—(१) गरीब सबके का ध्यान से रहने
हुए प्राथमिक विद्यालय की अगार की देख
करना, (२) योग्यता की समान करने के
लिए अर्थव्यय प्राथमिक सम्बन्धों से धून
रहित करना, (३) प्राथमिक शैक्षिक का
वा निर्माण जितने प्राथमिक तथा १५
वा के केन्द्रों तथा से दिना अभियन्त
तान की युवादा हो, (४) हमारे
जलन और शतनामा की शक्ति देने
से प्राथमिक तथा प्राथमिक सम्बन्धों की
तान, (५) तानन के सबके महत्त्वपूर्ण
व्यवस्थापन के प्राथमिक उपयोग की
से योग्यता की बढ़ावा देना।
हम सबों के समीप

१४ माल बंडो को राष्ट्रीयकरण और एकाधिकार के विषय कायदाओं के अन्तर्गत बंधन के अधीन कर देने की विधि से उद्योग को बचाने की चर्चा करते हुए सामान्य नीति के राष्ट्रीयकरण, भूतत्त्व परामर्श-मन्त्रालयों के प्रीक्विजिट और उद्योग विभाग मुखियाओं की भागीदारी, मणरी कर्मचारियों का सीमा-विचारण, विकालिनीयों से समापन कर मुख्य-मुख्य विचारण के अन्तर्गत की सर्व-विचारण से ठीक से लेने तथा सीमा-विचारण की कार्य-विचारण से लेने कार्य-विचारण की जल्दी-कालीन धन्य से लेने की भी बात कहते गये हैं ।

कृषि-विकास व भूमि-सुधार
बाहर के लोगों के

को राज्य की जिम्मेदारी सन्तो गयी है, सर्वोच्च न्यायालय, वृष्टि-विकास और देशी संप्रदाय में राज्य शासन का तात्पर्य परावरण है। बड़ी, मध्यम और छोटी सिंचाई-योजनाओं को राज्य और केन्द्रीय योजनाओं में गहले की ही तरह प्राथमिकता मिलेगी।

सूची सेती को विशेष प्रोत्साहन दिया जायगा। सूची सेती से किसानों के साथ के साथ युवक टेक्नीनियनो और प्राविधिक जानकारी रखनेवालों को सारिक व्यवसाय से रोजगारी देने की दृष्टि रखी गयी है। सूचीवादी व्यवस्था से समाजवादी व्यवस्था की ओर जाने की दृष्टि से कर्ज व महायात्रा पाने के लिए भारतीय को गयी है। सितवत के इस तरह के आधार को बदलकर श्रम सेने के उद्देश्य को महत्व देने की बात कही गयी है। इस परिदेय में इस कृषि-विकास के अनेक कार्यक्रमों पर नये सिरे से ध्यान दिया जायेगा। छोटे और मध्यम सेती के किसानों को राष्ट्रीय बैंको से राज्य-सरकार की निगरानी में कर्ज पाने में प्राथमिकता मिलेगी। बैंकों के विकास और साथ ही बेतुहद समाज के हर प्रकार के बोधण से बचने में महायत्न बना करने की दृष्टि में सहकारी तथा कर्ज देने-वाली सीताइडियो तथा छोटे और मध्यम सेती के किसानों के ग्रामीण संघनों को प्रोत्साहन दिया जायगा। भूमिहीनों को भी कर्ज की सुविधाएँ मिलेंगी। छोटे व्यवसायों, जैसे—सूत-पानव और मछली पकड़ने प्रादि में लिए भी राष्ट्रीय बैंको से श्रम की व्यवस्था की गयी है। इन सभी चीजों की ध्यान में रखते हुए कांग्रेस ने केन्द्र व राज्य-सरकारों से यह संपत्ति की है कि वे अपनी प्राक्त सूची सेती के कार्य-कर्म-संगठन, सूची भूमि के उपयुक्त फसलों की खोज, छोटे किसानों व भूमि-कर्जों के लिए कर्ज व अन्य सुविधाओं तथा महायत्न सेवानो, विशेषकर सहकारी समितियों एवं कृषि-उद्योगों की व्यवस्था में, लगायें। सामाजिक न्याय और इति-विकास, दोनों दृष्टियों से कांग्रेस ने भूमि-मुक्त-कार्यक्रमों के महत्व की स्वीकार किया है। इस दृष्टि में उसने १९७० तक बचे-बचे विचोनिगों की समाप्ति, भूमि पर कब्जा सम्बन्धी नियमों का पुनरावलोकन, भूमि पर वास्तविक रूप से काम करनेवालों की सुरक्षा, भूमिहीनों के लिए भूमि-व्यवस्था, परकम्बी, भूमि-सम्पत्ती मुक्तता की समाप्ति के लिए सभी व्यव-

स्थाओं के समूह, रैपड व गांधाधारों के सिंग मुक्त कानूनी मदद तथा दो वर्ष के भीतर ही सरकारी बेकार जमीन का सेती के लिए भूमिहीन, विशेषकर परि-गणित जातियों के बीच वितरणा पर विशेष जोर दिया है।

उद्योग व कर्म-नीति

इस क्षेत्र में यह माना गया है कि जगता की आर्थिक समस्याओं में सुधार बढ़ती और बड़ी प्रोद्योगिक नीति का मग है। अत छोटे उद्योगों का सरसण और उनका क्षेत्र-वितरणा, छोटे और बड़े उद्योगों के बीच बड़ी बेकार के सम्बन्ध तथा राष्ट्रीय बैंको की कर्म-नीति को छोटे उद्योगों की ओर उन्मुख करने का समावेश किया गया है। माहर्वेन तथा निग वग के अन्य नियमो-नियमों को उत्पान बनाने में महायत्न, लेकिन एकाधिकार और प्राधिक केन्द्रीकरण की उपस्थिति के विरुद्ध बचाव के रूप में रखा गया है। साथ ही, इन चीजों को हिन्दुस्तान के पड़े-सिरे सुधारों की विकास-मात्रा तथा उद्योग-धन्दा मुक्त करने में महायत्न के रूप में रखा गया है। अधिको और प्रबन्धनों के बीच बंधे, विकसित सम्बन्ध बनाने पर जोर दिया गया है। कार्यगार उपपदान महत्त्व कर ठकें, इसलिए औद्योगिक सवनों की व्यवस्था में उन्हें अधिकारिक स्थान देने की बात कही गयी है। काने-पान की ओर और उसके और अधिक बढ़ने पर रोक तथा बचाव केन्द्र-भूतलन के लिए औरवार प्रयास परचर करते रहने की सिफारिश की गयी है।

शहरी व ग्रामीण कार्यक्रम

शहरीकरण और बड़े शहरी से उत्पन्न समस्याओं की ओर भी ध्यान दिया गया है। इस सम्बन्ध में आवास-व्यवस्था, सफाई, हवा पानी की सुविधा होने से बचाने, उद्योगों, विशेषकर विद्युतधनो एवं धमिनों के लिए सस्ते यातायात, भंयो-कट-मुक्ति, बड़ी धस्तियों के निराकरण और भास-व्यस्य दवायों के महने मूल्य पर विनये पर जोर दिया गया है। स्त्री

बन्धी, भर्तवती तथा छोटे बच्चों को पाल रही माताओं को प्राथमिकता देने की बात कही गयी है। पांच वर्ष तक के बच्चों को अनुसृत आहार दिये जाने की स्कीम में हरिजन बस्तियों, आदिवासी क्षेत्रों व गन्दी बस्तियों के बच्चों से सुरक्षा, काने की बात कही गयी है। राष्ट्रीय स्तर पर एक वाटकोप स्थापित करने का भी सुझाव दिया गया है। देश में फैली बेरोजगारी की समस्या को सर्वाधिक महत्व देते हुए रोजगार वृद्धि की प्राधिक प्रायोगिक व एक प्रमुख उद्देश्य बताया गया है। इस सम्बन्ध में कृषि-उद्योगों, भूमि-प्राप्ति, भू-निरक्षण, वृक्षारोपण, सङ्क-निर्माण, पशु-पालन तथा क्षेत्र-विकास के धन्य कार्यक्रमों पर जोर दिया गया है। चौथी योजना के प्रणाली राज्य-योजनाओं की रोजगारों की दृष्टि से मुक्त और बड़ा बनाने, ग्रामीण वर्गोंको का विकास, कुशल तथा प्रमुखता सेरोजगारों का शोभाय कार्यक्रमों में उपयोग, भाववक समस्याओं का निर्माण, पका, गन्दी बस्ती तथा बहरी सुधार की अन्य स्कीमों को बढ़कर ताने के बेकार लोगों की रोजगार देने की सिफारिश की गयी है। चौथी योजना के धन्य तक हिन्दुस्तान के हर गाँव में पीने के पानी की व्यवस्था के लिए सरकार को प्रेरित किया गया है।

बड़ी तक बरगारी रोकने का महत्त्व है, हिन्दुस्तान के सभी नागरिकों, विशेषकर वयुद वर्ग से एक प्राथमिक स्तर तक प्राधिक विकास होने तक अधिक समय बरतने की संपत्ति की गयी है। सरकारी और वैयक्तिकारी सभी स्तरों पर कर्म-धनो धोड़ने की सिफारिश है। साथ स्वदेशी धनो-यों को देश में निर से बचाने पाने का सुझाव दिया गया है।

सम्बद्ध-विविधेशन : एक नजर में

प्रधान मंत्री इन्दिरा गांधी ने २३ दिसम्बर को बानपुर में ही प्राणसी नावई-विविधेशन को ऐतिहासिक बढावा था और परिवर्तन तत्त्व होने-होने कावा-दावायों से वातवीच के दोपान भी उन्होंने

भारत-राष्ट्र

22 JAN 1970

सदान्वित मूलक प्रागोद्योग प्रधान ऐतिहासिक क्रान्ति का सन्देशवाहक



साम्योदय

राष्ट्र के नेताओं का मुख्य चक्र

कठुणामूलक साम्ययोग ही ब्राह्म

साम्य कठुणामूलक हो, तभी उसका 'साम्ययोग' बनता है। वरना वह याविक पद्धति में वाया हुआ स्वयं साम्य हो जाता है, जो वास्तव में साम्य है ही नहीं। साम्य कठुणामूलक नहीं हुआ तो वैषम्य और ऊँच-पेड़ा होने हैं।

साम्ययोग माने की एक व्यावहारिक प्रक्रिया कुछ और मठागौर में उपस्थित की है। कुएँ से पछा भर पानी निकला ता पानी में नडे के आकार का बड़ा नहीं पड़ता, बल्कि कुछ पानी की मूँह नीचे जाती है, क्योंकि पानी के निम्न चारों ओर से बड़ा करने के लिए दीखते हैं। किन्तु चावल के डेर से एक सर चावल निकाल ल तो बड़ा पड़ जाता है। निफं तीन चार मठागौर चावल ही बड़ा बड़ा करने के लिए दीखते हैं, बाकी सब धान ही बड़ा बड़े रहते हैं। स्पष्ट है कि मूँह और अनुप्रास के कारण ही पानी में साम्य स्थापना का यह गुण प्राता है। इस प्रकार काष्ठ्य प्राप्त हो, तभी साम्ययोग सिद्ध होता है।

इन दिनों धर्मशास्त्रज्ञ, साम्यवादी धार्मिक दृष्टि और मानिक प्रक्रिया में साम्य स्थापित करने की कोशिश करते हैं। लेकिन वे साम्य के बजाय वैषम्य ही पैदा करने हैं। उसने मानमिह वैषम्य तो होता ही है, वास्तव वैषम्य भी जाता है। हम में साम्य की स्थापना की कोशिश की गयी, फिर भी वहाँ वेतनों में ७०-८० गुना भेद है, ऐसा भूदा जाता है। वहाँ साम्य की स्थापना इमीलिए न हो सता कि उनको प्रक्रिया काष्ठ्यमूलक नहीं थी। काष्ठ्यमूलक प्रक्रिया में ही साम्ययोग की स्थापना हो सकती है, वह अभयान कुछ की निमावन है।

वेते पारमायिक साम्य ही हमारा मूल मिशान्त है। उसीकी बुनियाद पर धार्मिक साम्य माने की प्रक्रिया उठाना ही दूसरी प्रक्रिया होनी चाहिए। कार्तिभेद धार्मिक छोट-मोटे भेद धार्मिक सभ्यता व हा मिदेंगे। पञ्चर गाँव के मन्दिरो के प्रति गाँववालों की निष्ठा होती है। लेकिन जब उनसे बड़ा होगा कि घाम को ही देवता मानें और धनता सर्वस्व उसे समर्पण करे। नृपमान वृष्ण ने मही किया। धार्मिक सभ्यता की दृष्टि रमकर काम करने से धर्म को भी विरुद्ध रूप प्राप्त होगा। यह एक रचनात्मक माग है। इस पद्धति से काम किया जाय तो रजावटें दूर होंगी, अगले पैदा नहीं होंगे और विचार को नया रूप प्राप्त होगा।

इस संक में

श्रीमद वीर मन्दूर — सम्पादकीय २३२

हम क्या करें ? — विवेका २३६

पानी की दानी धार्मिक सर्वेक्षण — २३८

श्रीमद्वैदिक की दिशा — अमरपत्रमा २३८

इतिहास की सोमवीर विमर्श २४१

सोमोमीकरण का धर्मशास्त्र, २४२

धर्म की कसौटी — विद्वत्पत्र २४२

राष्ट्रीय एकताभाव के लिए २४५

धनधान-धर्म — समस्त युवावर्गों २४५

राष्ट्र के नागरिकों से धर्म २४५

सम्यक् स्थापना २४५

धर्मशास्त्र के समाचार २४५

धर्म: १६

सोमवार

संक: १६

१६ जनवरी, १७०

सम्पादक
सम्यक्

सर्व सेवा सम-प्रकाश,
राजपुर, बाराबती-१
कोश. १९६५

कोश, प्लागिरी

—विनीत

हमारे मित्र-शुभचिंतक हमसे यह चाहते हैं...वह चाहते हैं !—लेकिन हम क्या चाहते हैं ?

राजनीति को लेकर हमारे मित्र और
 १. शुभ-चित्तक हमसे क्या चाहते हैं ? सभी
 २. तक जो मेक सवाहे मिलो है वे हम
 प्रकार हैं :

(१) इस बात को राजनैतिक दल मोड़ हूँ। उनमें से किसी एक को, जो विचार और कार्य पद्धति की दृष्टि से सर्वोच्च के सबसे अग्रगण्य करीब हो। उसे हथियार में। वह अग्रगण्य और समर्थ के हमारी बात बहेगा। चुनाव जीतने में और बाद में सरकार बनाने में हथियार उसकी भरपूर मदद करें।

(२) हम और अपनी अन्य पार्टी
बग़ायें, बूनाय लैं, सरकार बग़ायें, और
बापीजी के सिद्धान्तों के अनुसार कुछ और
सेवा-भाव में दास बनकर जनता को
कुछ बड़ायाँ, और देश के सामने गुनाह
का मद्रा पैश करें।

(३) सर्वोदय के लोग खुद सरकार में जायें, लेकिन धन्ये रक्षायो को बेजरो मे समझा की मदद करें। मदद के लिए बसा करें। बोटों का गिरावण करें, ताकि ये जाति, बर्ग जाति के राजकी नारे से अजाति न हो, बकि उन्मीद करने के चरित्र धीर लोग, उसरी सेवा धीर ईमानदारी का हवाल बरके बोट दें। दगा ही नहीं, लवचि की धीर के बह भी बलाबा जाय कि बिम विशाचन-भन के किस रज्मीदार को वह "कमरा" समझा है। एक बरके से बोटरी की बड़ी आबकी की पसल करने मे मदद मिलेगी।

(c) सर्वोदय वह काम करे जो काम मानवीय 'लीजमेन्ट्स-अथ' से मेला खाते थे। सैन्ट्रल देखावे ऐसा मानते हैं कि मानवीय की दृष्टि इन्द्र से अनुसूच्य हमें दक्षतरफ कार्य करना चाहिए, और इस बात की विन्यायीय देखी चाहिए कि हमारा सरकार बनती है, केंद्र बनती है, खाति।

(५) हमें सामान्य सेवा से ज्यादा धुपारी

कोई धार्मिक सोच भी ही नहीं चाहिये, क्योंकि गांधी-विचार में ऐसी कोई चीज़ ही नहीं है जो पूरे समाज में जीवन और समन को नया बोध दे सके। समाज का विचारण धार्मिक और मौखिकान्त्रिक रणियों और रणरणाओं में खण्ड है। वे दलितवादी हैं 'दलितवादी' और 'सुख के माध्य धरोरे की विपदा' (एन्विजनिटिवम)। गांधी-विचार इन्हीं नहीं खर नकला। वे जीती नहीं जा सकती, दायीं नहीं जा सकती। समाज चेतने इन्हीं, और समाज ही सोता है वास्तव अनुपेक्षित परवर्धनी इन्हीं गांधी के प्यारी, निरी, विचार, लेख।

(६) गांधी जी दोनो मोर्चों पर—एकात्मक और राजनैतिक-साथ-साथ काम करते थे। गांधी जी चर्चें गाँठ का मचलन करते थे, प्राथमिक विधिमान्य भी सोचते थे, और श्रेष्ठी राज्य थे लिखाप जगह भी करते थे। हमारे मिर्चों को हमने यह विचार्यत है कि हमने गांधीजी का प्रैष तो बाद रखा, लेकिन उनका सत्य छोड़ दिया। हम बुद्धि से, बावजू भी पहचानते और उपरर चरते से चरगतते हैं।

(७) हथ धोर कुल न बरें, सिंगी दण मे मन्धन न रलें, बग गुमात्र मे 'सिब' बनका रह। इन्धमन पर बोटीं भी हो, इन्द्र की धोर से होबेवाले अयाय धोर अंगीति न प्रतिकार करना सिख न नाम है। बह नाम हमारा होना चाहिए।

१८) गीतकी श्रौर शोफितों के बीच हीनेवाले वन-सपर्य में हम शोफितों का साथ दें। हाँ, वन-सपर्य में हिमा न हो, साग वाम गांधीजी के बताये हुए धर्मशोध श्रौर भवजा भारि के उपायों से हो, यह देखना हम धपना बाम भारि।

(९) हमें सुलभतर वांछित वा साध देना चाहिए, क्योंकि कुछ भी हो चाहे और मर्जोश, दोनों एक मुद्दा भी देते हैं। वांछित जातीयता की सब दृष्टि से ज्यादा

मानती है। आज काँग्रेस देर में जायगी तो गांधीजी को ज़रूर पड़ेगा। तब वीर भूषेण खादी की, कल्याणो की, मोर रणनाथक कायों को ?

(१०) हम दलमुक्त और निष्पक्ष हैं
इसलिए हम सर्वदलीय सरकार बनवाने में
प्रागे बड़ना चाहिए ।

(११) हम लोकतन्त्र को मानते हैं
इसलिए हमें 'लोकतांत्रिक' दलों की सयुक्त
सरकार बनाने में पूरी मदद करनी चाहिए।

(१२) राक्षोघ्न निरर्थक विचार है।
जनता को भ्रम में रखने का पद्धत है।
हमें अन्द मे-अन्द अपनी दुबान समेट लेनी
प्राप्त है।

(१३) सर्वोच्च राजनीति, धर्मनीति, मिथ्यानीति आदि को बाल करना ही इकर समाज का नैतिक स्तर उठाने की कोशिश है। गीता, रामायण आदि का प्रचार है, क्योंकि जबतक नैतिकता नहीं बढ़ेगी, देश का विकास नहीं होगा।

(१४) सर्वोदय के लोग राजनीति में
अलग हैं, यह अच्छी बात है, लेकिन उन्हें
विश्वास का बाग बनना चाहिए। सरकार
से देन का भविष्य बनता है। विद्या
अच्छी नहीं होगी तो दूसरी कोई चीज
होकर क्या बरेगी ?

ये श्रीवद गलत हैं। जो स्वयम्भुव मित्रों
 और प्रलोचको ने—ये भी निज ही हैं—
 हमे दी हैं। इनमे से कोई तल्लह ऐसी
 नहीं है जिसमे मेकनीयता की कमी हो,
 और ये सब काम ऐसे हैं जो किसी व-
 किसी दृष्टि से, किसी न किसी परिस्थिति
 से जाये भी सारे सा नकले हैं। लेकिन
 भुविभक्त जो हमारी है कि हम मानना
 की चाहें तो सिमे आदें? हमारा हृदय
 ही उम्र कुतरे का हो गया जो धारने बैठे
 और गये के गाव जा रहा था। बूझा
 खुद नभे की पीठ पर बैठे तो लोग कहते
 थे : 'जितना खुदगर्भ है यह मुझ्दा कि खुद
 पीठ पर बैठे हुवा है और बैठे की वंदन
 धनीय रहा है।' बैठे को गये पर बिनाये
 और खुद बंदन क्यो तो लोग कहते थे :
 'क्या विपत्ति हुआ बेदा है।' कि खुद गये

[छेप ७३ १४८ पर]

[illegible]

उन्ने शाय जाहद हय कहेन थय ? शाहजाने के छोरी मे
बसो मे मरहू-शाहीन पन रहा है। मेहनत इतने बरसो मे
मरहू निवाय एक पद 'मरहूरी' के रूपय पद नहीं चीव
रहा। 'मरहूरी, हाय मरहूरी' के विवाय न हय।

[illegible]

डिकी एक आदमी से बनपुर-भादोलेन बुलु कूवा था, लेकिन प्राण
 बनपुरी की एक्का हो गयी है बनपुर भी एक लड़ी 'रु' गये । वन
 क चमा ? ना हय बनपुरी कडाते की बात करे, बनपुर-भादोलेन क्या
 लोभ होस्टा है । बनपुर क हल्ला बल्ला मयितल होकर होहरा
 गुणानी का तिकार हो बुका है—एक घोर 'बूँ'मोति की, हूवर
 और शरत की । 'बूँ'मोति जे एतने गुलाब का मयम बातात।
 होर दलकी भावने नेमोति जे । बन्द बाए एका होला है कि
 हुल्लाव से घबर बनपुर काम पर जाने वाला है, तो नेमा के
 लट्ठवाली तिहाई जेते बबरलतो गोला बात्ता है, तो नेमा के
 बनपुर के सिंग दम्की हो वा न हो, पाँटी की राखनी क हल्ला
 बनती है । बनपुर नया लूट बनपुर नहीं होला, बनपुर बहु
 राखाये ने काय भी नहीं होला ।
 हर बड़ी-मझा तरीके से घायी हो सकिता बायल रक्का है ।
 उतरी नेमोति बनपुर के विराम से बड़ी घबिह बायल रक्का है ।
 निर्भर होला है कि लवारी घुँघुंज निवती है, और उसके साथ
 तिक्की लावती हैं । पस निहालप, और क्या कारवाया, हा
 बाबू मारी या गन नर रहा है । कृषिगत रजनीति का न
 ऐसी परिस्थिति है, क्योंकि

[illegible]

हमारे मित्र-शुभचिंतक हमसे यह चाहते हैं...वह चाहते हैं !—लेकिन हम क्या चाहते हैं ?

राजनीति को लेकर हमारे मित्र और मित्र-वृत्त हमसे क्या चाहते हैं ? अभी तक तो मेरे सचरहिं किसी हूँ वे इस प्रकार हैं :

(१) इस बात जो राजनैतिक दल नीतृ हैं उनमें से किसी एक को, जो विचार और कार्य-न्याय की दृष्टि से सर्वोदय के सबसे ज्यादा करीब हो उसे हम मान लें। वह प्रत्येक की ओर सदा से हमारी बात कहता। चुनाव जीतने में और दल को सरकार बनाने में हम उनकी मध्यम मदद करें।

(२) हम खुद अपनी धन्य पाटी बनायें, चुनाव लड़ें, सरकार बनायें, और गांधीजी के सिद्धान्तों की अनुसार कुछ और सेवा यात्रा से सामान प्रसारक जनता को कुछ सूझावें, और देश के सामने मुलाकात का मसला पेश करें।

(३) सर्वोदय के लोग खुद सरकार में न जायें, लेकिन प्रत्येक लोगों को बेजान न जनता की मदद करें। मदद के लिए क्या करें ? मोटरों का शिपलू करें, धाक के लागि, धर्म धारि के सर्वोदय नारी के प्रभावित न हो, कर्म उन्मीलनार क-चारित और मुण्ड, उल्लेखी सेवा और ईमान-दारी का स्वागत करने बोल दें। इनका ही नहीं, सर्वोदय की ओर से यह भी कहा जाय कि बिना निर्वाचन-क्षेत्र में बिना उन्मीलनार को 'मन्द' समझा है। ऐसा करने से दीवरी की लड़ी कादमी की पतन करने में मदद मिलेगी।

(४) सर्वोदय वह काम करे जो काम गांधीजी 'मोचरपक-सर्प' से तेज चाहते थे। सनाह देनेवाले ऐसा मानते हैं कि गांधीजी की इस दृष्टि में अनुसार होने गन्तव्यतः कार्य बनाय जायें और इस बात की विचार छोड़ देनी चाहिए कि निम्नरी सरकार बनती है, ऊँचे बनती है, धारि।

(५) हमें सामान्य सेवा से ज्यादा दूर की

नहीं पायें सोचनी ही नहीं चाहिए, क्योंकि गांधी-विचार में ऐसी कोई चीज ही नहीं है जो पूरे समाज के जीवन और मजदूर को नया मोड़ दे सके। मयात्र का विचार धारिक और मनोवैज्ञानिक धारिकों और प्रेरणाओं से चलता है। वे धारिका हैं 'दिव्याशक्ति' और 'मुण्ड के साधन बदोले की दिव्या' (ऐतिहासिक-वैय)। गांधी-विचार इनके सहो बचन सकता है। वे जीनी नहीं आ सकती, अपनी नहीं आ सकती। समाज चलता इनके, चीज समाज की पोटी से सामान मुण्ड की मजदूरों की इच्छा गांधी के प्रभाव, निरीह, निरीकार, केने।

(६) गांधीजी दोनो पोर्चों पर-मयात्राक और राजनैतिक-साधन-साधन काम करते थे। गांधीजी सबसे धारि का सचन करते थे, प्राथमिक चिन्तन-साधन भी सोचते थे, और प्रत्येकी राज्य के विचार साधन भी करते थे। हमारे मित्रों की हमसे यह विचारक है कि हमें गांधीजी-साधन से बाहर नया, लेकिन उनका साथ छोड़ दिया। हम मुण्ड-दिल हैं, मय की परधानने और उसपर चढ़ने से इतराते हैं।

(७) इस और कुछ न करें, किसी दल में सम्मिलन न करें, वन समाज में 'मित्र' बनकर रहें। इन्तर्जन पर कोई भी हो, दल की ओर से होनावाले धारिक और धारिका का प्रतिकार करना बिना बा बाय है। वह काम हमारा हीन चाहिए।

(८) प्रीतिके और धारिकों के बीच होनावाले सर्व-सचन में हम धारिकों का साथ लें। हाँ, सर्व-सचन में हिता व हो, साधन बाय गांधीजी के बनाये हुए धारिकों और धारिकों धारि के उपायों में हो, यह देना हम अपना बाय बायें।

(९) हमें मजदूर दलित का साथ देना चाहिए, क्योंकि मजदूर भी हो सर्वोदय और सर्वोदय, दोनों एक मुण्ड भी देंगे। बायें गांधीजी को सब दलों से उपाय

माननी है। बायें सर्वोदय देना से सामनी तो गांधीजी को जाना पड़ेगा। तब और प्रत्येक सादी नो, स्वाभाविकी, और स्वभावक कार्य को ?

(१०) हम दलमुक्त और निष्पक्ष हैं प्रत्येक हमें सर्वोदय सरकार बनाने में साथ करना चाहिए।

(११) हम लोकतन्त्र को मानते हैं इसलिए हम 'मोचरपक' दलों की समुक्त सरकार बनाने में पूरी मदद करनी चाहिए।

(१२) सर्वोदय निरर्थक विचार है। जनता को भ्रम में रखने का प्रयत्न है। इसे जल्द-से जल्द प्रत्येक मुण्ड समेट लेनी चाहिए।

(१३) सर्वोदय राजनीति, सर्वनीति, सिद्धान्त धारि को बाय करना। औरकर समाज का नैतिक स्तर उठाने की कोशिश करें। पीला, रामायण धारि का प्रसार करें, क्योंकि जनतन्त्र नैतिकता नहीं बढ़ेगी, सेवा का विचार नहीं होगा।

(१४) सर्वोदय के लोग राजनीति में धमक दें, यह प्रत्येक बाय है, लेकिन उन्हें जिज्ञा का कदम करना चाहिए। कर्चों से सेवा का प्रविष्ट बनता है। जिज्ञा प्रत्येक नहीं होगी तो दूररी कोई चीज होकर बचा करेगी ?

वे पीला सराहे हैं जो धारिक निरीक्षों और धारिकों में—वे भी मित्र ही हैं—हमें ही हैं। हमने से कोई सनाह ऐसी नहीं है किमं नैतिकनी की कमी हो, और वे सब काम ऐसे हैं जो किमं-किमि दूरित थे, किमं-किमि परिस्थिति में करने भी सारे का सारे हैं। लेकिन मुनीम तो हमारी है कि हम मानता भी धारिकों में किमं धारिकों ? हमारा हम को उमड़ें बा हो मया की धारिकों के और मये के साथ या रहा बा। मुण्ड खुद सर्वोदय पीट पर बैठें तो लोग बहने के 'निर्वाण मयन' है यह मुण्ड कि मुण्ड पीट पर बैठें हुआ है और बैठें को रंग-रंगीन दल है। बैठें को मय पर बिना और मुण्ड बंदन पने तो लोग बहने के : 'किमं विचार हुआ किमं है कि मुण्ड मये [पोष पृष्ठ २५८ पर]

उसके पास नाशक हथकड़ी क्या? बाइपास के टोपी में
मशीन से मजदूर-मानवीयता बना रहा है। लेकिन हमने मशीन से
मजदूर विस्थापित एक मात्र 'मजदूर' के रूप पर खरब नहीं धीरे
करा। 'मजदूरी, हाथ मजदूरी' के विस्थापन से बंद कुछ जानना

[illegible]

हृदयान्न, जुलूस, जिपसाबा-भुर्गिबाद के पारिवर्तित नारे, चादि के
 फिरे फिदारे तयारे सब बहुत काज नदो लागेगे । हपारा मूख्य-
 धुआन-बन । धोपबात, १९ जनवर, १७०

हम क्या करें ?

हमारा देश बहुत बड़ा है, एक 'करीब'—जैसा ही है। और, समस्याएँ भी बहुत बड़ी-बड़ी उत्पन्न हुई हैं। हमारी जमात छोटी है, यह बात सही है, लेकिन सरकारी और व्यापारी क्षेत्र के बाहर सेवकों की इतनी बड़ी संख्या का उद्भव होना बहुत बड़ी बात है। साथ ही इसका भी सबसे बड़ी अभाव दूसरे देशों में भी है। हम दृष्टि से बहुत जमात से बहुत बड़ी जमात सामने आयेगी। परन्तु साथ में जो कार्य उपस्थित है वह बहुत बड़ा है और क्षेत्र का विस्तार है, नमस्ते हमारे सामने टंगा रहता है तो हमारी शक्ति के बाहर का ही कार्य है, ऐसा धारणा होता है और हमारी बल है मेरी धारणा बल है कि हमारे बाहर की भी शक्ति, जो शक्ति हमारे बाहर है अन्दर नहीं, वह बाह्य ही है। जैसा कि विचार में हमने देखा बाह्य-बाह्य में कई जिनके विचारों की जमात के द्वारा प्रान्तात्मक प्रवर्तन सामने आये। बहुत बड़ी संख्या में वे लोग काम में लगें। वह व्यवस्था-व्यवस्था की प्रक्रिया का दृश्य है।

शांति-मेला और सर्वोदय-यात्रा

राजगिर में काकासाहब ने जंग की कि ५० लाख शांति-सैनिक चाहिए। ५० लाख कोई बड़ा प्रकृष्ट है नहीं, क्योंकि गीत है ३ लाख। यह जब हम ध्यान में लेते हैं तो हरएक गीत के पीछे १० ही सेवक आते हैं।

यह एक बात कही भी जो प्रमो तक नहीं हो पायेगी। वह बहुत बुनियादी बात है—'सर्वोदय-यात्रा', जिसका हमने शांति-यात्रा नाम दिया। वह कम-से-कम १० लाख सारे भारत में हो, ऐसी धारणा हमने की थी। मेरा स्थान है कि आज जो

सर्वोदय-यात्रा चल रहे हैं मद्रास और बामन प्रदेश को छोड़कर बाकी सारे भारत में, मिलाकर करीब १०-१५ हजार ही लोग। वह चीज पत्ती नहीं, अगर वह व्यवहार्य है। प्रश्न हम शांति-यात्रा की व्यवस्था करना चाहते हैं तो हर बाँध में कोई-न-कोई वास्तविकता हो, दखन ही तो एक ही हो कम-से-कम हर गाँव में। और, ऐसे मद्रास में जहाँ हमारे घर हैं, केन्द्र है—जैसे काशी है, महाराष्ट्र है, इन्दौर है, वहाँ हमारी मुख्य समस्याओं में काम करनेवाले लोग इकट्ठा हैं वहाँ शांति-यात्रा की योजना हमको चुनना पड़ेगी चाहिए और उसके लिए उक्त सर्वोदय-यात्रा बाँध पर चले और लोगों में जो मैंने बताया वह करना चाहिए। और वह मेरी समझ में नहीं आता कि यदि यह चीज मद्रास में हो सकती है या मद्रास में हो सकती है,

विनोद

या तैनाती में हो सकती है, तो इन्दौर में या महाराष्ट्र में क्यों नहीं हो सकती? लोगो को ऐसा लगता है कि इसमें घर-घर जाना पड़ता है, इसमें बड़ी संख्या होती है लेकिन वह स्थान गलत है। हर घर में हमको जाने का मौका मिलता है। तो हमारा परिचय बढ़ता है। दरमियान हमारे कार्यकर्ताओं की जाना होगा। यह धारणा करना धर्म है कि नहीं आयेगी हो भी वे साधन देने नहीं।

दूसरा धारणा हम लोगों का यह है कि जो कुछ मिलता है वह उसी काम में लग जाता है और बाकी कामों के लिए उससे मदद मिलती नहीं। लेकिन मैंने नहीं देखा कहा है कि प्राप्ति की दूसरी जो प्रक्रियाएँ

हैं वह जरूर करो, लेकिन यह तो हमारा सम्पत्ति-पात्र है। हमने हमारे काम के लिए सम्पत्ति मिलती है। इसका उत्तम कार्य लेना ही का है। उसकी जनसंख्या लगभग एक लाख की है और वहाँ लगभग १० हजार सर्वोदय-यात्रा चल रहे हैं। उनके आधार से वहाँ कई प्रकार के सामाजिक काम सँदे करते हैं। तो कम-से-कम जहाँ हमारे घर हैं उन शहरी में यह किया जाय, उन तरह हमको ध्यान देना चाहिए।

हिन्दू-मुस्लिम सम्पर्क के बारे में बात करते हुए मैंने कहा था कि हमारा हर एक काम लोक जनक की दृष्टि से होना चाहिए।

साहित्य-प्रचार

किताबों की बिनी के बारे में ऐसा है कि कुछ चुनी हुई किताबें लेकर घर-घर में जायें। जिनमें किताबें ती जगह नाम-पता अपने पास रखें, उनमें बाद में फिर वे सम्पर्क करें। ऐसा भी हो सकता है कि बिना उनके यहाँ रखे धर्म, फिर बाद में उनके पास जायें। यदि वह पुस्तक उनको पसन्द आयेगी तो वह ले लेंगे, फिर दूसरी किताब उनके पास छोड़ देंगे। उनके जानकारी प्राप्त करें। इस तरह से लोगों से व्यक्तिगत सम्पर्क बढ़ाये। इस प्रकार हम अपने धर्म प्राप्त करने चाहिए। हमारे धर्मबादों के प्रचार करने हैं। उनमें हिन्दू विनोद हैं, मुस्लिम विनोद हैं, इसका दिशा देना चाहिए, ध्यान करने हम बात यह बहुत जरूरी है।

४० हजार हमारे कार्यकर्ता हैं। उनमें छात्रावा सामो चुनकर हैं, उनमें में बहुत ज्यादा मुस्लिम लोग हैं। जिनमें हमने जमीन भी और शिल्लो जमीन की लकी उनमें भी विनोद मुस्लिम, हिन्दू और ईसाई हैं, इसका ध्यान होना चाहिए। एक तरह से गुप्त जगह का हमको पूर्ण ज्ञान होना चाहिए। उनमें साथ ही मोर्चों के पास जाना पड़े

—काम दुमरा है। वह है मद्रास का दिशा धार जिस कारण पर है उन वहाँ से हटाकर दूसरे बरातल पर ले जाना। उसमें यह योजना बनानी है कि उनका अभियान मद्रास चले रहने में नहीं है, बल्कि 'मिशन' के माध्यम की दृष्टिगत दृष्टिगत करने में है। हर मेहनत करनेवाले को सम्मानपूर्ण जीवन को विनोद ही चाहिए, किन्तु मेहनत करनेवाले मानव को सम्मान साथ ही जो मिलना

चाहिए। ध्यान ऐसा नहीं है। ऐसा हो, उचित हो वहाँ समझ बनाना है। इस दिशा में यह काम है कि हम को दिन में नितालकर मद्रास-एला काम को जाय। धर्मो राजदूत में हमने 'धर्म-मुक्त मद्रास-सचित्र' का निर्माण किया है। निर्माण हो हो चुका, पर कदम क्या उठेगा? यह काम निराशा का होगा, दूसरा संघर्ष का, और सीधे सचित्र से सक्ति प्रवर्त करने का होगा।

काम हम कर सकते हैं। इस तरह होगा तो
मान लीविए दोन्हीन हजार मुस्लिम जमात
के साथ हजार प्रच्छा परिचय हो जाय वो
हमारे काम से कितनी सहाय्य होगी।
किर उन लोगों का ध्यान

उलट बाधा कि जिस वृष्टि से यह सुखक
 स्थिती यहाँ से उसको देशकर प्रसन्नता
 होती है। ऐसा उनका आशीर्वाद विना
 है। सबकर ऐसा होता है कि हमारे यहाँ
 से सब सुख है। शारनिस्त्रान्त नास्तिकता
 सुख है, ऐसा माना जाता है, लेकिन
 है मान्य किया गया ऐसा ईश्वरजी
 ने है। नौ देशों को रोज-चार विचारों
 मिलन धर्मों के बार से रूप में बिकानी
 है, वे सबने साथ लड़ते हैं। साथ-
 से विरिषयवदीर्घा वृष्टिों के साथ,
 या प्रवर्णन वृष्टिओं के साथ, 'कुल'
 विदुषों के साथ, गीता विरिषय
 व, ऐसे प्रत्यक्ष-प्रत्यक्ष धर्मों की कठिन
 कर के साथ लड़ते इस प्रकार के
 काय कला, यह भी हमारे साथ
 भग होना चाहिए।

[illegible]

भाषा का स्थान : बिहार

प्राण धीमन्तारम्यल ने एक बात बतायी कि मुझे दत्तगढ़ रावननीति से जो बात है उसमें कोई ब्रह्मा नहीं दिखती कि उसमें कुछ बनेगा। जन्तु बिहार में जो ग्रामदान हुए हैं उनके बाद भी ऐसी रचना

कहने कि वहाँ सर्वसम्पत्ति के काम हो तो
जैसे सब लोगो को प्रेरणा मिलेगी।
सभी दलों को संतान का कार्य ही तो माने
जाकर रहे वहाँ काम हो सकता है। उन्होंने
कहा कि हमको बहुत बड़ी धावा बिहार
ही है। यह बात सही है। जब मैं ओबरा
को गया तो कि यह एक विराट् कार्य
माने छाया है। वह बुनियादी काम है।
मन बताने के पहले क्या काम मानने
हम चाहते वहाँ पर अधिक कीर्ति
मैं जाता रहा हूँ वे वहाँ प्रथम गुरुत्व हो
कर देवता होगा। अब अन्धान भी
ओबरा होती है। भगवान ही करता
है उन बात नेरे ध्यान में धायो कि
वे वहाँ बने का कावचनरूप था वहाँ
हूँ और मुक्ति प्रेम से दयाहारा म
हूँ, वह मैंने प्रगती कोलो से
तो हमको त्याग कि कुछ सब
पर हवाये काम का पना। जगते
बेहोर से हिन्दू भूमिन्मि भावों
विधिन हट हाय बुधा करते
नहीं हुआ नहीं, इसका धैर्य
का वाय, वहाँ मुक्ति है।
ये सब हमारा को देना होगा।
तथा ही कि हमारे काम
रिगुल बरत हुआ। जहाँ
से दया हुआ। अब पर
किन्ना व्यापक कार्य बनोगा
होगा मे था तकनी।

— प्रबन्ध समिति के सदस्यों के बीच
लोकाग्राम, ६.११.६९

शून्य 'कुष्ठ' के काम को धार्मात्मिक और दत्तवात्मक कार्यों के
 साथ कैसे जोड़ा जा सकता है ?
 विनोद श्यामसुन्दरीदास को याचकी तरफ से मदद मिले,
 इस विषय में मुझे कोई साहस था ही नहीं है। वह तो हर कोई मनुष्य
 के सामने नतबोझ उपस्थित है। लेकिन आप एक महान् कार्य कर रहे
 हैं, उसके साथ और किसी कार्य को प्रवेश प्रारम्भ करना, यह मैं स्वात्मी
 मानता हूँ। लेकिन जैसा कि मैंने मुझाया है, श्यामसुन्दरीदास ने मे
 लिए पाषाण बनाया। आपके नाम के लिए भी बस्ती है। इस बास्ते
 में श्यामसुन्दरीदास ने आप लोग यों से तो बहुत अच्छा होगा।
 होगा। हमने जैसा और आपके नाम के श्यामसुन्दरीदास, यह मैं
 पर नहीं आता।

लेखाधायक, १४-११-४९

शोषण-मुक्ति की दिशा

[पिछे गाँव संकों में हमने इस साती की दांखी ॥ आयात-निर्गत तथा महानवी व्यवस्था का संक्षिप्त में प्रस्तोचन प्रस्तुत किया। इस संबंध में स्पष्ट है कि गाँव से गोपरा काया प्रभाव में होता है। परंपरा से चली आ रही भ्रष्टाचारी प्रणाली जीवन का अंध बत करती है। सामान्य किसान यह सोच भी नहीं सकता कि बिना महानवी को महावस्था से उधका जीवन चल सकता है। सरकारी बैंक का अन्य व्यवस्था का विवरण उसे बताया भी जाता है तो वह उसे प्रभाव में लाने की प्रसन्नता बताता है। इस प्रसन्नता में काको तथ्य है, क्योंकि ये विकल्प व्यक्ति-विरक्षण होने और सेपल नियमों के आधार पर चलने के कारण सार्विक अनुविधाजनक होते हैं। वर्तमान परिस्थिति में कोई दूसरा विकल्प साक्षात् नहीं है। साती की दांखी जैसे छोटे-से गाँव में प्रत्येक प्रकार की व्यवहार-भ्रष्टाचारी चलाने के बारे में गाँव के लोगों की राय जानने का प्रयास किया गया है। इस पूरे अध्ययन के निष्कर्ष प्रस्तुत हैं सम्बन्ध-कर्ता के द्वारा ही, इस साहित्यी स्थिति में - सं०]

हमने प्रायः सभी लोगों से सरकारी दुकान के बारे में प्रश्न पूछे। क्या ग्रामसभा द्वारा या अन्य प्रकार से व्यापार की सहयोगी व्यवस्था होने से छोटा व्यवसाय हो सकता है?—यह प्रश्न उनके सामने भी आया था। हमारा प्रश्न था—“आप व्यापार की कौनसी व्यवस्था पसंद करते हैं?” अधिकांश लोगों ने जो जवाब दिये, वे इस प्रकार हैं :

(१) हम महानवी की वर्तमान व्यवस्था को पसंद करते हैं।

(२) परन्तु यदि ठीक ढंग से चले तो ग्रामसभा द्वारा चलेवाली सरकारी दुकान सर्वोत्तम होगी।

(३) तीन व्यक्तियों ने सरकारी व्यापार की पसंदी जाहिर की।

एक बीच वेप में ग्राम-संगठन की एक महानवी योजना ग्रामदान के रूप में प्रकट हुई है। ग्रामदान के तदर्थ में क्या गाँव के धार्मिक लोगों की रीति और धार्मिक अर्थ-व्यवस्था की उद्यम करने के प्रयास किये जा सकते हैं? गाँव के लोग ग्राम-सभा के द्वारा सामूहिक व्यापार पसंद करते हैं। पर वर्तमान परिस्थिति में ऐसा करने में विचिकित्से हैं। सरकारी की ओर से सारी महानवी बंद कर दे पसन्द नहीं करते हैं। दूसरे कारणों में सरकारी की ओर से चलनेवाली खाले गल्ले की दुकान तथा पंचायत समिति की ओर से

मिलनेवाली सक्की धारि मद का उनका अनुभव है। उनका मानना है कि सरकारी व्यापार में भी ऐसी ही व्यक्तता होगी। वर्तमान महानवी व्यापारिक प्रथा की कठिनाइयों का जिक्र करते देखो कि क्या है। पर उन कठिनाइयों के बावजूद, अग्रोहाइत उन्हें यही पदति पसन्द है।

सहयोगी व्यवस्था की कठिनाइयाँ

गाँव की सहयोगी व्यवस्था के बारे में किन्ना कठिनाइयों का जिक्र अब लोगों ने किया, जिनके कारण उनको ग्रामसभा इस ओर रुझान नहीं उठा रही। ये कठिनाइयाँ मोटे तौर पर ये हैं -

१. व्यवस्था की कठिनाई।

२. हितान-निरास के नैतिकता कागम रखने की कठिनाई।

३. गोदाम तथा बस्तियों की सुरक्षा की समस्या।

४. पूँजी की समस्या।

५. धातु महाजन से सम्बन्ध है, जो उद्योगी वर्ग के उत्पन्न से होते हैं। पूरे गाँव के स्तर पर व्यवस्था में ये सुविधाएँ नहीं मिल पायेंगी।

६. बर्बन्दापथों से महानवी की ओर जो जमीनदान बरत जाया है, वह खर्च नहीं हो सकेगा।

गाँव के लोगों का बहुरा या नि गाँव की ओर से व्यापार करने में गमने वाली बाधा, व्यवस्था बंद करे, दूसरी है। यह

समस्या का सम्बन्ध शिक्षा से भी जुड़ जाता है। शिक्षा के समाज में, छात्रकटन गाँव में, इस प्रकार का काम उठाना अभी सम्भव नहीं है। सहयोग करने की इच्छा होते हुए भी व्यवस्था की सुविधा के अभाव में यह सम्भव नहीं हो पाता है। सार्वजनिक कार्यों में धार्मिक मुद्दों के बारे में जो सजा उठती है वह यहाँ भी है। पर्याप्त कुशलता के अभाव में व्यापारिक कार्य चलाने में घाटी की भी पूरी सम्भावना है। गाँववासी की हम कार्य के बारे में धनभिक्षा की इन्ने ह्राय में लेने के उत्साह में बाधक है।

इस सम्बन्ध में एक और बात शिक्षा होगी। महानवी-व्यवस्था में व्यक्ति का व्यक्ति से सम्बन्ध होता है। कर्ज देनेवाला और लेनेवाला, दोनों व्यक्ति होते हैं। इसलिए अभी एक और बस्ती में तत्प्राप्तन रहता है यहाँ कर्ज देनेवाले को सामनेवाले व्यक्ति का विचार भी रहता है। एक वैदिक बन्धन महसूस होता है। प्रस्तो-पल्लव वह छोटेगा नहीं, किसी भी प्रकार से देना ही पड़ेगा, यह भय जो लया हुआ ही रहता है। वे एक परिधिपतिनी कर्जदार की नैतिकता को कागम रखने में मदद करती हैं। कर्ज की व्यवस्था जब ग्रामसभा की ओर से या अन्य प्रकार से सामूहिक होगी तो व्यक्ति-व्यक्ति के बीच सम्बन्ध के कारण जो परस्पर-विद्वान या नैतिक धारणा होगी वह स्पष्ट स्थान नहीं रहता। कर्जदार किसी व्यक्ति के प्रति जो विचार का अनुभव करता है उसमें वह मुक्त हो जाता है और इस प्रकार नैतिकता डीमी पड़ने सकती है।

व्यावहारिक दृष्टि से सबसे बड़ी समस्या महानवी की ओर से मिलनेवाली सुविधाओं की समाप्ति की है। गाँव के लोगों पर, विमान का, महानवी से इस तरह का सम्बन्ध हो गया है कि वे सम्भो हैं कि महानवी के सहयोग के बिना, उद्योग जो सुविधाएँ मिलती हैं उनके बिना काम चलना सम्भव नहीं है। यह उनकी व्यावहारिक कठिनाई है।

महानवी उन्हें पर्याप्त उपाय देना है,

समितियों, किसी ऐसी ही सामूहिक एजेंसी के माध्यम से व्यापार हो। व्यापार का श्रावीकरण हो। साम-अन्तर के संगठन द्वारा गाँव में जो इस्तेमाल होना है उसे उचित मूल्य मिले और प्राथमिक बुनियादी आवश्यकताओं की पूर्ति के सामान गाँव में उचित दरों पर उपलब्ध हो, यह प्रयास किया जाय।*

परन्तु यह काम गाँव के ग्रामीणों सह-योग से ही सम्भव है। जब गाँव में व्यापारी मण्डल और साधारण बड़े-छोटे धर्मिणा के कारखाने समन्वय और-भीरे सुलझती पायेंगी। व्यापार के लिए ग्रामस्था द्वारा संचालित मण्डलीय दुकान चलाये का प्रयास किया जा सकता है। इस मण्डलीय दुकान में गाँव में उत्पन्न बहु भोजन, जो कि गाँव से बाहर किसी कारखाने में जा रहा है, और वह बाजार तकसे भाग में बिकना है, रखा जा सकता है। साथ ही, गाँव में उपयोग की चीजों की उस दुकान में रखी जा सकती है, ताकि गाँव के लोगों को वे उचित कीमत पर मिलें।

(ग) इन सब कार्यों में मुख्य आवश्यकता पूर्वी की होती है। ग्रामदान के बाद ग्रामस्था के पास पूर्वी के कई सौ लक्ष मिलते हैं। साथ-ही-साथ व्यापारिक रूप से पूर्वी-मानव के जो सौत हैं, वे तो इसमें काम करने ही हैं, क्योंकि ग्रामदान से व्यस्तित्व धर्मिण का सुरक्षा से रोकने का प्रयास है।

ग्राम गाँव में मुख्य रूप से दो प्रकार के कार्यों के लिए पूर्वी की आवश्यकता होती है : एक, दैनिक आवश्यकताओं की पूर्ति के लिए, दूसरा, विकास के लिए पूर्वी। अन्न और पूर्वी-संग्रह

जहाँ तक पहली आवश्यकता का प्रश्न है, इसने लिए अन्न-संग्रह की योजना बनानी पानी चाहिए। यह प्रयास होना चाहिए कि कम-से-कम दो वर्षों के लिए अन्न गाँव के भंडार में जमा रहे। यह भी गाँव की एक प्रमुख पूर्वी होगी। ग्रामदान-

* 'ग्रामदान : प्रसार, प्रवृत्ति और पुर्वि', सर्व सेवा संघ-अध्यक्ष, आरएसी, पृष्ठ : ६५, दूसरा संस्करण १९६६।

भूदान-संघ : सीमावार, १९ जनवरी, '७०

रखा करने पर इसका उपयोग पूर्वी के रूप में किया जा सकेगा। जहाँ तक अन्न-संग्रह करने की बात है, इस बारे में भाला उठ सकता है कि क्या गाँव के पास इसका भण्डार है कि उद्योग किया जाय ? इसमें काफी सम्भाव्य है। सारी की दालों में तो भान्न की स्थिति में दाखल वह निम्नलिखित सम्भव नहीं है। लेकिन छात्रों की दालों में तो महाकाली से उपाय लाने और जलज होने पर अधिक वापस देने की प्रक्रिया चलती है, जिससे काली पाना में जोखिम होता है। इसे तो रोचना ही जा सकता है।

अन्न-संग्रह के प्रतिरिक्त ग्रामस्थान निम्नलिखित स्रोतों से पूर्वी-संग्रह का काम कर सकती है।

१. ग्रामकोष की छाँवों के अनुसार पूर्वी का संग्रह। ग्रामदान की छाँवों के अनुसार छाँवों की कठिनी में ग्रामकोष बना किया जाय, तो एकमुस्त रकम बना हो सकती है। पिछले वर्षों में बजट पर बड़ा, फिर भी यदि प्रयास किया गया होना तो छाँव के १० में दिये के दिनांक से सन् १९६६-६७ और ६६-६७ में लगभग २.०२४ और १.९८९ ५० जमा किया जा सकता था। इस प्रकार दो वर्षों में ४.०१३ ५० जमा किया जा सकता था।

२. ग्रामस्था महासभा से भी उचित छाँवों पर भन इकट्ठा कर सकती है। पान व्यक्तित्व आधार पर महासभा से पूर्वी की जाती है। यह काम ग्रामस्था अपनी निम्न-वर्गीय पर कर सकती है। क्षेत्र से रिजनी पूर्वी प्राप्त हो सकेगी, वह स्थानीय परिस्थिति पर निर्भर करेगा।

३. इसी प्रकार ग्रामस्था स्वयं दिये गये छाँवों से भी पूर्वी संग्रह कर सकती है। जैसा कि हालत ग्रामस्थानी गाँव में पाय-बिनी, जंगल, फल-बिनी, दुहड़ी-बिनी तथा प्राथमिक सेतो से पूर्वी प्राप्त होती है। इस प्रकार की पूर्वी ग्राम-ग्राम सेतो में ग्राम-ग्राम प्रसार से प्राप्त हो सकती है।

† 'हालत, ग्रामस्थानी गाँव : ग्रामसभा की कार्य-युक्ति और सम्बन्धों का अध्ययन'

४. 'ग्रामसे गहने विकास के लिए मन-विनियोग तैयार करने और उदाहरण देना करने की जरूरत है, ताकि पूरा गाँव समर्थ बने। जो छाँवों को छोड़कर कर सके कि वे ग्रामीण ग्रामस्थानी में से ग्रामसेतो के लिए ग्रामस्थान करें। जल, छाँवों छाँवों छाँवों के अनुसार छाँवों पर भी ग्रामकोष के लिए छाँव देने की परिभाषा काम करने चाहिए।'

५. इसके अतिरिक्त गाहरी छाँवों का सहयोग लेना लाभदायी है। सरकार द्वारा पूर्वी प्रदान करने की कई प्रकार की व्यवस्था है। बंको का सहयोग इसके ही संग्रह है। अन्न ग्रामस्था गाँव की सरकार से छाँवों तथा गैर-सरकारी जल और महासभा प्राप्त कर सकती।

आर्थिक संग्रह

(क) भूदान ग्राम स्तर पर व्यापार, कार्य एवं पूर्वी की इनहीं ग्रामस्था है। परन्तु समग्र विकास के लिए यह जरूरी है कि संग्रह का बर्तुल भीरे-भीरे छाँव बढ़ा जाय। गाँव की गाहरी आवश्यकताएँ गाँव में ही नहीं पूरी हो सकती हैं। इसके लिए ग्रामकोष के द्वारा और इसी प्रकार देश तथा विश्व-स्तर तक संग्रह एवं व्यवस्था-मूल्य भी छाँवों बढ़ाना होगा। पूर्वी ग्रामदान ग्रामसेतो व्यवस्था प्रस्तुत करता है, इस कारण मूल क्षेत्र गाँव है। गाँव के बाद क्षेत्र-स्तर का संग्रह होगा। हम कह सकते हैं कि क्षेत्रीय स्तर पर ग्रामस्थान ग्रामसेतो (फंड डू फंड) का सम्भव रहता है। इस स्थल से भी हमारा क्षेत्रीय संग्रह छाँवों बनाना होगा चाहिए।

आर्थिक दृष्टि से क्षेत्रीय स्तर पर पूर्वी, व्यापार, कर और आर्थिक विकास की योजना बनानी जा सकती है। यह काम क्षेत्रीय-समिति द्वारा किया जा सकेगा। क्षेत्रीय स्तर पर लोगों की आवश्यकताएँ तथा क्षेत्र में उपलब्ध संसाधनों के आधार पर छाँवों-निर्माण की व्यवस्था की जानी चाहिए। इसके लिए क्षेत्रीय स्तर पर आर्थिक क्षेत्र में काम करनेवाला मजदूर संग्रह होना आवश्यक है। लेकिन यहाँ

• श्री बीरेन्द्र मजुमदार, वकील, पृष्ठ : ८१।

औद्योगिकरण का अभिशाप

आज औद्योगिक युग का एक प्रमुख लक्षण यह है कि इन जमाने की केन्द्रीय प्राथिक पद्धति के कारण हजारों लोग जो पहले स्वाधिन, यानी अपने रोजगार के खुद मालिक थे, वे भयदूर बन गये हैं—चाहे किसी काम के कारणों से चाहे राज्य द्वारा स्थापित कारखानों और सेवाओं के। जलोत्पादक युद्ध है कि काम में रुचि, काम करने की वृत्ति और काम के प्रति निष्ठा—ये सब चीजें समाज में घटती-घटती चली गयी हैं।

एक ठाना उदाहरण चेकोस्लोवाकिया का है। यहाँ हाल में वहाँ की सरकार ने सन् १९७० के लिए जो आर्थिक योजना प्रकाशित की है, उसमें इस बात पर किन्ता प्रकट भी गयी है कि काम करने में अरुचि एक राष्ट्रीय समस्या बन गयी है। वहाँ के प्रधानमंत्री अरुचि के साथे राष्ट्र की एक तरह से यह उलाहना दिया है कि लोग "हमारे ये केन्द्र साढ़े तीन दिन काम करते हैं" जब कि कानून के मुताबिक काम के दिन हमने में पूरे पाँच हैं। अगर पूरे पाँच दिन काम हो तो और ज्यादा समय काम दिये बिना या और ज्यादा पैसे लगे। लगे बिना मीठवा उत्पादन २०% बढ़ सकता है। प्रत्यक्ष रैडियो के अनुसार काम में गैर-हाजिरी राष्ट्र का एक प्रत्यक्ष दुश्मन हो गया है। "हालाँकि विवेकपूर्ण है, बाय को हुकूमती पर या सघबकारी में पैदा-जिरी नजर नहीं आती।" सन् १९६९ में पैदाजिरी और सरकारों के कारण ६ करोड़ काम-रिक्तों का नुकसान चेकोस्लोवाकिया राष्ट्र का हुआ है।

आज भारी तरह उत्पादन घटने का रोना रोया जाता है, लेकिन इसका जो मुख्य कारण है कि लोग खुद अपने रोजगार के मालिक नहीं रहे हैं, इन बात की तरह किसीका ध्यान नहीं जाता। खुद अपने रोजगार का मालिक किसान, कार्मिक, मोदी या मुहार गरीबों में एक या दो दिन

काम करने रखने के बिना न कभी छुट्टी मंगाना है, न कभी काम से गैरहाजिर होना है, न सरकारों की कसबा है, न काम से भी पुराछा है। पर कारखाने के भन्दूर और दसरो के बावू लोग आपे दिन हड़ताल करते रहते हैं। काम पर धाते हैं जब भी काम के ७-८ घंटों में मुश्किल से २-३ घंटे काम करते हैं। उत्पादन घटने से भीमों का जो प्रभाव होता है और महँगाई बढ़ती है उसकी तकलीफ भी बेचारे गरीबों को ही बर्सास करने पड़ती है, क्योंकि दुबरे लोग जो ज्यादा पैसे देकर अपनी जरूरतें पूरी कर लेते हैं।

औद्योगिक युग में एक तरह तो करोड़ों लोगों को "मालिक" से भन्दूर बना दिया है और दुबरी और फिर इन लोगों से गुणमों की तरह काम लेने के

मिश्रान उद्घाटन

जिसे तरह-तरह की कानूनी बाध-धुरी लगायी गयी है। चेकोस्लोवाकिया की योजना में इस बात का संकेत है कि उत्पादन की परिस्थिति में सुधार नहीं हुआ तो फिर वे "छ दिन का हफ्ता" लागू कर दिया जायेगा। वहाँ की सरकार में कुछ दिन पहले ही ऐसे नियम बनाये हैं जिनके अनुसार सरकारों की बाध-धुरी बढ़नी आवश्यक माने गये हैं। इन्हें "समाजवादी कार्य-अवस्था और कार्य-मुआमल के प्रति धरणा, तथा समाज के प्रति द्रोह" बताया गया है। इन "धरणा-रिक्तियों" के लिए एक साल तक की जेल और बंदे-बंदे जुर्माने की सजा भी रखी गयी है। आहिर है कि प्रत्यक्ष गुनाहों की प्रथा चाहे दुनिया से उठ गयी हो, लेकिन आज के युग में जिस तरह करोड़ों मनुष्य शास्त्र में गुनाह बन गये हैं या बना दिये गये हैं उस तरह वे धारद दुनिया के इतिहास में वे नयी नहीं हैं।

वदन्तिपत्नी ने हिन्दुस्तान तथा दुनिया के दूसरे धन्य नगें मानाद मुक्त भी जनति की धायक होइ में पवित्री मुक्तों के केन्द्रित उद्योगकार की धन्यी नकन कर रहे हैं और उद्योग दुबरे की धोर तेजों के साथ आ रहे हैं जिन और वे गये हैं। मच हो यह है कि यह नकन भी धन्य होकर वहाँ बन्कि जानदुमकर को जा रही है, क्योंकि साराँ लोगों को गुलाब बनाकर सत्ता और सम्पत्ति का उपभोग करना इस पद्धति के बिना सम्भव नहीं है। इसीलिए आज का बुद्धिवादी वर्ग और सामकण्य औद्योगिकरण की इस पद्धति को देवता मानकर पूज रहे हैं।

पाप की कमाई

धनप्राप्त के बहुत-से हिस्से में, काम करने पवित्रीपत्र इलाके में इस साल भी प्रकाश की गहरी धाया पड़ी है। जैवधर जेते कुछ पवित्री मिली है जो सत्ताधार प्रकाश का यह धोधा-पाँवों या धारणा-भाडों मारन है। दुबरे लोग जो ऐसी बाजोचना करते हैं, लेकिन सौध-कार्यकर्ता भी धरसर यह कहते बुने जाने हैं कि वहाँ प्रकाश से खोप पीछित हैं वहाँ भी हम धामदान-धाम-स्वराज्य की बात करते हैं, उसपर मेन गयी बैठता। वहाँ धामनी धून से गर रहा है वहाँ उसे राहुन न देकर यह बात बने करी पाय ?

अभी बीरनेर के कोसायत प्रसन्न में जो बाध-धुरी-प्रतिपादन बात उसने बहुत-के धौनों के लेप भी धाये थे। वहाँ के विधिर में भी धरणा का यह मुख्य नियम पड़ा। "दुष्टद्विष्टों के धारद प्रामाद की धरणा धरणा को धारने में मदुयोगी ही लेकिन सात्त्विक राहुन से उत्तर क्या सम्भव है ?"—इस प्रश्न की धरणा विधिर में लुकरद हुई, और धरणा के बाद जो धारण हुए तथा धारणरण बना उग्र पर से लगा कि धरणा जेते मचद के लिए भी धामदान की योजना बहुत उद्योगी है।

साल के बँटे हुए लोगों का या सा-
 शानियों का स्वार्थ ही हमारे है कि लोग
 मोहताज बने रहें, और राज्य की भीष
 पाँवले रहे, ताकि कुछ दुर्जन फँककर
 उनकी बाढ़वारी नृत्ति का तने और
 कपट-गद्द विनोदियों को "दमाई" या
 भोरा दिया जा सके, जिनसे वे एह-
 माल के खेले रहे और चुनगो मे लोगों
 को बेध-बर्बातों की तरह हँकुर
 उनके शेट दिलसे मे फायदाव हो।
 मराज के साथ पर जो लम्बा-जंगो
 रूपे खर्च हो रहे हैं उनके मोको को मो
 को राहत मिली होगी को मिली होगी
 लेकिन यह धारा चर्चा और धुंधलक है कि
 गौन-गौन के रिक्करवाज कई पक्ष-परत
 जिनके पास पहले हीकी भी नहीं की आज
 उनके एक-एक, दो दो परलोडोड डक
 उनके हैं। किन्तु २०३ लाख से कोकरी पर
 कोने हुए "मोरावीयार" लड़कों के पारो मे
 भी दो-ती लुटार हैं। डक पर जालब
 के साथ किया १०० धानिको के मोर भज-
 डी बुझायेगी २०० को। बीच मे पक्ष-
 सराफ, पाँटियों के बर्बातार, छोटे-मोटे
 मोरावीयार और हमीरल्लु सरा डेंकेर
 दासालाल हो गये। एक तरह को खु-
 द्दारा कपड़ रही हैं, लोग अपने पड़ुमी,
 बाल-बच्चों धारि के साथ डूबे रहकर
 बुझाए दिन गुजार रहे हैं, और इसी
 तरह उनकी पड़ुस पहुँचाने के साथ पर
 लालो-करीयों पर हाथ बाक करके जिको-
 तिले मोर उनके धारार पर खुने जनेवाले
 धारवीक केवा बिलात कर रहे हैं। इसी
 लिए इन लोगों की धारबज जल्दी है,
 मोरे फिकरले जागे हैं, धारबज के बीच
 सिरे बाले हैं कि "हमारे यहाँ भयकर
 मकाल है, मेरे को मराल-मीरि-१ मोरिज
 किया साथ मोर कहीं रहने के साथ छोटे
 बरों।" फिर मे ही गान्तिक केवा सरफार
 मे डेंकर धरने-धरने धारारों के तिल
 लालो करीयो हारा म डूब जयों हैं, लख
 ही नहीं, राहत के रूप मे जो कपडाल
 दिया जाता है। हमने गुज, एक गद्द
 धारबज मे पको पड़ोस मे लनेभाम
 मरहा कि बुता मे जो साथ भेजी मे

हमारी पार्टी को वीर दिया नहीं, जब हम
 क्यों मानसे मदद करें ?
 धनस्वात के इन परिचय के इन्फि
 मे विद्वे वखो मे जो परिस्थिति कमी है
 बड़ बिहार की धरणा भी उज्जवा भयकर
 है लेकिन दुर्भाग मे धनस्वात में कोई
 "पदबजाल" नहीं है। इस क्षेत्र मे हमारी-
 नालीं बिल्लारो का मुख्य बला परमान्य
 रहा है। पी, डूब, उन और वधु बँककर
 ने बीच धरने धारोकिरा बनाने रहे
 हैं। बहों के हिलर यह था : डूब है कि
 यंत्रो मे पानी लिप्ता बजिन होम था,
 लेकिन डूब और वी नहीं। जान यह परि-
 निपति देखी के साथ बदल गयी है। क्षेत्र
 की कर्मि कीर-नीकाई बाले, और कर्मि-
 बहों की ०.५०० कर चुकी है। धारमियों
 की धमि नहीं हुई हो तो बाल नहीं है,
 लेकिन न धामुस बलो, सरफार कीर
 सरफारो धरिधारी कमी बड़ बात
 लोकार "री फले। मरनेवाले बच बच
 छोड़ने हैं एक के स्वाव के यह हा नहीं
 रहा था सफा। किसी-किसी प्रकार
 की बीमारो होऊँ नहीं होगी है। सामान्य
 लोग देखते और जानते हैं कि वे धारमी
 भुज से मरे हैं, लेकिन सरफार की गरात
 मे हमेशा दलभ प्रविहार किया जाता है
 कि वे भुज मे नहीं, बीमारो मे मरे हैं।
 एक क्षेत्र मे एक सापक मे सरफार को
 नाग दिया कि बहों धामुस-भयुक्त स्थिति
 एक क्षेत्र मे मरे मरे, तो बाद मे बचावक
 खमिषि की मीरिय के उसल बकाव तजब
 किया गया कि डलने ऐसा बार क्वा लिता
 इस बात कई बजब भुज की बीमारो धामी
 है लेकिन बीलाब, बाबेरे के बड़ न्याय
 वीर पर है। बहों के लोको की गुरी
 लुगाक नहीं मिलने के कारण उनके वीर
 मे रोष के प्रतिकार की शक्ति समाप्त हो
 गयी है, और वे जल्दी मरने लगे हैं। धारल
 बाले। पर मरकार मरही रहती है कि
 भुज से कई नहीं मरा। अभीतक है कि
 धरती धर्म धामी बाही है कि भुज मे कोई
 मरहा है तो सरफार उसे धारने लिए लाकर
 ही बात माफो है।

हमने मोरा को समझा कि बि-
 नाई मे सपडन हो, लोग जाग जायें और
 विधुबुधर धारक को परिस्थिति का
 साफगा करें, तो एह हापत मे परिस्थिति
 धार मे बेहतर होगी। तबक, लताई
 (खालब) धारि मे जो सरफारो काम
 खुने उनरी जिम्मेदारी धारमया है,
 ईमानदारी के साथ काम करें, बाइर के
 भिन्नवेदाली मराया का विवरण भी
 पौराणे विधुबुधर करें तो काम बजब
 और ओल तथा इन धर्म मे ज्यादा होगा,
 धारमे के लिए मुक्त दुर्भवा के मोर सरफार
 के गावत मरें हो धारमे और राहल भी
 लोगों मे खपपुच को गरीब धार भूखा है
 उस तक धुकेकी, बीच मे ही नहीं यह
 जल्दो—एत तक बातो से कीत इन्कार
 कर लया है ? हमने मोरालो को बड़
 भी बजताथा कि मरुट के समय बाइर है
 तो मरु घाती ही है धार धामी बाइर,
 लेकिन धारबजो को स्वयं भी एह-दुर्ल
 की मदद करनी बाइर हा सरफार के
 लापने और ईश्वर के हावने भी, वे इया
 और मदद के ग्यार लुकारो होने।

एह तरह परिचय मे लोग-भालु,
 एकल, वयल, ईमानदारी और परतप,
 लुज भुज का डेंकराध भयर होता है तो
 धार की धरेशा किन्हीं बेहतर स्थिति
 होगी ? और धारमजान की बीमज इन सब
 के धरेशा धारो है भी बवा ? एकल,
 सगल, परतप-महोषो, यही तो धारमजान
 है। भाई, १०-१-७०

सेवाग्राम-सावित्री के लिए रखे-रिपायत

शुचीर, ७ जनवरी : प्राप्त ज्ञानराजे
 के प्रमुदर सेवाग्राम मे धारोकि किने
 जनेबाले धामी-जब-मे-निधिरी मे जो
 लोग भाव लेना चाहते हैं, उनके लिए नेत्र
 फिकरले मे ५२ की धरमि रखने-मोई मे
 मरकरी, ११५० के धाल ता बज भी
 है। इन मुजिम के इन्डुज स्थिति
 "निदेधक, धामी-जब-मरुती-निधिरी, ६,
 राबजध धामीकी, धामी लिन्की-१" मे
 लणक लणगि करे। (कॉप)

भुवान-जब : मोराल, १६ जनवरी, '७०

ग्रामदान से ग्रामस्वराज्य

‘ग्रामस्वराज्य की मेरी कल्पना यह है कि यह एक ऐसा पूर्ण प्रजातंत्र होगा, जो अपनी अहम् जरूरतों के लिए अपने पड़ोसी पर भी निर्भर नहीं करेगा, और फिर भी बहुतेरी दूसरी जरूरतों के लिए, जिनमें दूसरों का सहयोग अनिवार्य होगा, वह परस्पर-सहयोग से काम लेगा। क्योंकि हर एक देहाती के जीवन का सबसे बड़ा नियम यह होगा कि वह अपनी ओर गाँव की इज्जत के लिए मर मिटे।’ — गांधीजी



अब समय आ गया है कि इस देश के बुद्धिवादी, किसान, मालिक-मजदूर, सभी इस बात पर विचार करें कि ग्रामदान हमें ग्रामस्वराज्य की ओर अग्रसर करता है या नहीं? यदि हमें नैच जाय कि हाँ, इससे हमें ग्रामस्वराज्य के दर्शन हो सकेंगे, तो यही अवसर है कि हम लोग इस प्रत्यक्ष काम में हस्त लग जायें।

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति की रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति,
अजपुर-२ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित

— ? अक्तूबर '६८ से २२ फरवरी '७० तक —

इस प्रकार ५८ गिराम्बर की राख का
२४३

पुत्र म हर रोत एक बलि
 धनन दनन, यह पावन ली ली नी
 पुत्र तीन बार दिन बार लोको का
 जन्म-दश वषा, जो धर्मिक नववा म
 तीव धननके के शूर है। दुर्गाष्ट की
 नन्वेकी मली ने एक दिन धनन-धनन
 हर रात को प्रभु की मार। शिखिनी
 के ली लुपकनी ने धनन महराजिने
 मय धननके राखे। उनी दिन उनके
 लुपिधिया ने दाम्बर धनन का जे।
 धनन प्रजाया नवनप्रवर के
 दिविके का जन्म-दिने वा। जन्म

अपनी-अपनी के भीने पर दिलों व
रुच दिवर्षा, धीर देर पर, कुछ रूच
सोनों ने अपना म खाया लिया। इनके
मलाका रर? धन-धनपसो ने भी
माया लिया।

३४३

नवम्बर '६९ को स्वामीय शिक्षण-संस्थाओं में जनमान-मन का विवरण प्रसारित किया।

११ दिवम्बर को भवनान स्थान पर ईद के त्यौहार के अवसर पर हिन्दू-मुस्लिमों का सम्मिलित-कार्यक्रम हुआ। जाहिर सभा में सबने एकात्म-भाव प्रकट किया।

दिनांक १९ नवम्बर को बहराण्ड शांति-सेना मंडल के सचिव श्री बग्याप्रसाद दण्डीय के वादों में महिलाओं की सभा आयोजित की गयी। इसमें युवराणा और उस्तादासाद जिले के सर्वोच्च-कार्य-कर्ताओं का सहयोग मिला। उसी दिन से उन बाई में २५ शांति-पत्र रखे गये और २४ पात्र २६ फरवरी तक रसवाने का निषेध किया। इन घहर में कुल १०० शांति-पत्र जारी रखने का हमारी समिति ने निर्णय लिया है।

जनमान-मन में अब तक भाष में बुझनेवाले लोगों का एक सम्मेलन दिनांक २१ दिवम्बर को आयोजित किया गया। इसमें १५ दिवसों ने भी भाग लिया।

२४ दिवम्बर को पूरे देश में आरनाह जो का ८० वीं जन्म-दिवस मनाया गया। इस सत्र में हमारे बाई की पटो सत्र मुस्लिम बाई में, जहाँ ३५ मुस्लिम महिलाओं द्वारा अवर अरखा केन्द्र चलता है, वहाँ उस दिन सफाई कार्य हुआ। दिन भर बाहर में आरनाह मान के आत्मचरित्र की राश्रिय किणी की गयी।

'मात्रपयोग' साप्ताहिक में प्रकाशित हमारे यहाँ के जनमान-मन का विवरण पत्रवर विहारी का सीन कलिंग-मुवड़ा ने भी जनमान किया और हमें पत्र लिखकर राश्रिय समर्पण किया। जनमान-मन के ३६ वें दिन श्री जयप्रकाश नारायण हमनजनपर पनारे। उन्होंने हम कार्यक्रम की बहुत सहायता की और कहा कि यह पत्रवर एनरे देश में कर्तवी चाहिए और जगद्-जगद् ऐसे सख्य बाई होने चाहिए।

—असत कुमकावी,
मन्त्री, राष्ट्रीय एकात्मता समिति
बसयतनगर,



“सर्वोदय आपके लाने से ही आयेगा”

“अधिकतम लोगों की अधिकतम भलाई के सिद्धान्त में मेरा विश्वास नहीं है। यह हृदयहीन सिद्धान्त है और इसने मानवता को हानि पहुँचायी है। एकमात्र सच्चा, सम्मान्य मानवीय सिद्धान्त है सभी लोगों की अधिकतम भलाई; और इसकी प्राप्ति उच्चतम आत्मवलिदान से ही हो सकती है।”

—महात्मा गांधी

इस दिशा में आपका एक पत्र वर्षात है, यमी उदाहर।

जन्म-सम्पर्क समिति द्वारा प्रसारित,
राष्ट्रीय गांधी-जन्म-वर्षात समिति,
६-गजघाट बानीनी, नयी दिल्ली-९

राष्ट्र के नागरिकों से अपील

● महत्वा कापी का जीवन साथ ही मोत्र का धनुष टमटम है। उनको फिर बाणी और विचार मानवजीवन को प्रेरित एवं प्रभावित करने रहे हैं और कामे धानेबाणी कीजिये की अप्रकार में प्रकाश देने रह्ये।
 ● संजीवी के इस विचारों को घर घर पहुंचाने के उद्देश्य से सर्व मेसा मय प्रकाशन के मापी पालि प्रतिष्ठान के मदुरीय से सर्वोच्च साहित्य माता प्रकाशित की है, जिसे राष्ट्रीय मापी-कम सभावी मरिचि ने मान्य किया है। प्रकाश में ऐसे साहित्य के बहुत बहुत और विन्तन से बाजारस्थ में यही मुफ्तिय, पालि और माईबागस निमित्त होगा।
 ● हमने मापीवी के विषय रूप से पुने हुए साहित्य की १००० पृष्ठों की ३ किताबें केवल पांच रुपय में ही प्रती है।
 ● यह धन्य सत्रजन, विरोधर पुता जिमानु एवं नरनुजरी को मापी-विचार का बोध प्रदान के लिए सर्वोत्तम है। देव के मन्त्र नागरिकों, विरोधर विचारियों विमल, व्यापारी, राज सर्वकारी, एवं समाजसेवी कार्यकर्ताओं साहित्य के प्रतियोग है कि वे अपने घरों के या सम्बन्धी म घर में केवल रखें एवं इन घर-घर पहुंचान में पूरा मदुरीय हैं और इस तरह इन में देश साहित्यिक प्रसार में। इस प्रारंभ के हीन तथा प्राचीन कलाका का मापीय भी प्रालि है

व.वें. मिश्र
 (व के मिश्र, सादुरीय)

गोमाल स्वरूप पाठन
 (गोमालस्वरूप पाठन, उदयपुराणि)

विनोद मिश्र
 (विनोद मापी, प्रकाश मंत्री)

जयप्रकाश मापी-कम
 (जयप्रकाश मापी-कम, साहित्यिक मन्त्र)
 (व क जयप्रकाश)

मोहनी वरुण
 (मापीवी इन्ट, साहित्य)

अ. क. कृष्णमूर्ति
 (अ क कृष्णमूर्ति, साहित्यिक मन्त्र)

मोहनी वरुण
 (मोहनी वरुण, साहित्य)

वि. के. शर्मा
 (वि के शर्मा, साहित्यिक मन्त्र)
 (वि के शर्मा, साहित्यिक मन्त्र)

मोहनी वरुण
 (मोहनी वरुण, साहित्यिक मन्त्र)

मोहनी वरुण
 (मोहनी वरुण, साहित्यिक मन्त्र)

मोहनी वरुण
 (मोहनी वरुण, साहित्यिक मन्त्र)

मोहनी वरुण
 (मोहनी वरुण, साहित्यिक मन्त्र)

मोहनी वरुण
 (मोहनी वरुण, साहित्यिक मन्त्र)

मोहनी वरुण
 (मोहनी वरुण, साहित्यिक मन्त्र)

(पृष्ठ २३४ का चोपास)

को पीठ पर सवार है, और चेहरे बड़े सार को पीछे-पीछे छोड़ रहा है।' जब दोनों साथ गये की पीठ पर बैठ गये तो दोनों ने कहा : 'इत कमरों को देखो। जरा भी झपट गयी कि गये घर क्या बीटो होगी।' दोनों पैर धरने लगे तो गोप गोप : 'ऐसे बेवकूफ क्यों मिलते कि गया रहने हुए भी पैर धर पड़ो रहे हैं।'।

हम घाते मिथी और मुश्किलों को कैसे धमके कि हम न बड़े का बड़ा भार बनना चाहते हैं, न गये का बेवकूफ मानिक, और न स्वयं भाग्य बनना। मिथि ही यह है कि हम न बनने के लिए हमारे में इतने लोग भाग्यो कि हमें पिनकर पत्त नही रह रहे हैं। हमें फाँसे ही है कि गोप हमें जला या बुरा कहने के पहले हमारी पाल तुलने और हमारे को नहीं? क्या इतना धीरे की भी भाग्य नहीं गयी का लकी? बादिर, हम क्या चाहते हैं? हमारी बुद्धि क्या है? हम किसे क्षति समझते हैं? गवाज-निराकरण की हमारी पद्धति क्या है?

इतना ता हम कोरन कहते हैं कि हम राजनीति में धन्य नहीं हैं। अगर प्रभावित राजनीति में भी नहीं है। हमें निकलकर बदलने से सतर्क नहीं है। हम पाठ की उस पूरी राजनीति की ही बचना चाहते हैं जिसे हाकरा हम मरह बमती और विगडती है। हम मानते हैं कि सरकार अच्छी हो, फिर भी लोकतन्त्र के लिए बुरी है। क्यों?

हम ऐसी गवाज-निराकरण चाहते हैं कि हमें मरना भी जगता के हाथ में हो। मरती लोकतन्त्र होगा, और वही संपादन होगा।

जगता के हाथ में बसत होगी वो राजनीति नहीं होगी? गवाज कैसे बनेगी, बनेगी?

उद्घोषण के समाचार

रायपुर प्रसन्न में ६६ ग्रामदान

रविवार, ७ जनवरी। प्राय जानकारी के अनुसार रायपुर जिले में जिला बांधी जलानी-नरिच द्वारा चाने का रहे बागवान-समस्त-समस्त-समस्त के प्रथम और दूसरे दौर में जमल ३६५ २६ ग्रामदान घोषित हुए। ३६ गाँव इतने पूर्व के ग्रामदान है। इस प्रकार रायपुर प्रसन्न में अब तक कुल २६ ग्रामदान रुझान हो चुके हैं।

इच्छाचर तहसील में ६० ग्रामदान

भोपाल, ७ जनवरी। प्राय जानकारी के अनुसार सीहोर जिला बांधी-जलानी के प्रचारण जिले में ग्रामदान-प्रभावित जलानी का रहा है। सीहोर जिले की ७ तहसीलों में १९ दिनांक में १८ जनवरी तक ७ जिले और बीच-बीच में पदवाशियों का दर्शन पत्त।

इच्छाचर तहसील में सिचि-बल म ६० गाँवों के जन-प्रतिनिधियों के ग्रामदान का सामूहिक घोषणा-नगर ६० गाँवों के ग्रामदान की घोषणा की। इस प्रकार इच्छाचर तहसील पैतरीन प्रतिगत ग्रामदान में गरीब हुई।

स्मरता रहे, इन तहसील सिचिरी में तहसील-स्तर के समस्त प्रभावित बांधी, राजनीतिक सस्थाओं के कार्यरत और समाजसेवी-सस्थाओं के बांधी गया। बांधी-जलानी के दीर्घ सभक एन बांधी स्मारक दिव के बरिष्ठ नेवक थी सभकत हुआ किमु ग्रामदान-प्रभावित का संचालन कर रहे हैं। (संक्षेप)

किरीकी दफ्तरीय या नहीं? चुनाव की क्या गड्डि होगी? और जलान ऐसी निम्न नहीं जाती सबसे प्रभावित राजनीतिक दलों और मौजूदा सरकारों के प्रति हमारा क्या दख होना?

—रायपुर

सुतापुर में शान्तिसेना

शांतिसेना मण्डल के क्षेत्रीय कार्यन्वय एवं जिला बांधी जलानी-नरिच समिति के संचालित प्रयास से १८ दिनांक में ६९ को बांधी स्वायत्त मण्डल सुतापुर में नगर के प्रमुख नगरिकों की एक बैठक की राय-मंडायनी विचारों की अध्ययन में हुई, जिसमें नगर प्रातिनेता का, सभकत पर विचार लिया गया। दिवस हुआ कि नगर के प्रत्येक गाँव में कम से कम १० शांति-निराकरण का एक दस्ता बनना शांति-नेवक सभा के शांति-स्वायत्त मण्डल का एक और विचारणीय रहे। शांति-नेवक के सभकत में प्रत्येक शांति-नेवक का नवीनक प्रतिनिधि के रूप में रहे।

दिनांक १ दिनांक ६९ को सभकत में के सभकत में प्रथा नगर के नगरिकों की एक बैठक हुई, जिसमें नगर शांति-नेवक के सभकत पर विचार किया गया।

य० बा० शांति-नेवक मण्डल, राजपाठ बागवाशियों-सुता क्षेत्रीय कार्यन्वय, बांधी-स्मारक मण्डल सुतापुर (म० ३०) में बुल गया है। और रायपुरीय शांति-नेवक के नवीनक प्रतिनिधि क्षेत्रीय कार्यन्वय से किया जा बचना है।

लोकपात्री दल का पत्र

—छहरी के प्रथम सभाकत तक—
डा०—भी विनय गाँव छहरी,
वा दी-विचार के न,
निम्न जलान, कानपुर—(२० ३०)

उत्तरप्रदेश ग्रामदान-प्राप्ति समिति का कार्यन्वय सचनक स्थानान्तरित

उत्तरप्रदेश ग्रामदान-प्राप्ति समिति का कार्यन्वय, अब प्रदेश के नवीनक मध्य स्थान सचनक स्थानान्तरित किया गया है।

क्या है -
उत्तरप्रदेश ग्रामदान-प्राप्ति समिति,
रायपुरीय शांति-नेवक,
कानपुर, सचनक

कहाँ गए, कहाँ तंत्र ?

एक मुस्लिम हिन्दी साप्ताहिक के मसूदा विभाजन के बरतोज पर पूरे बारह रंजीत चित्र छे हुए हैं। वे चित्र हैं चुनो हुई बारह शक्ति के, जो २६ जनवरी के भवत्तर पर विभिन्न राज्यो द्वारा हिन्दी में प्रस्तुत हुई हैं। सभी शक्तियों में भोजन, भोजनगत और भोजन के हस्त हैं। सभी हस्त मुन्दर हैं; इत्यदि भी मुन्दर हैं कि प्रविष्टा के मुन्दर हैं। और, जितने मुन्दर हुए हैं, उन्में अधिक मुन्दर उनकी फोटोग्राफी है।

इन चित्रों को देखकर ऐसा लगता है जैसे भारत के मसूदा का इतना ही धर्म यह था कि हिन्दी की तथाकथित जनता के मनबुद्धि में एक बार ऐसा मत रहे 'तत्त्व' इष्टा किया जाए कि लोग देखें कि भारत किन्ता विविध है, विभिन्न क्षेत्रों की आवश्यकता है, और भारत के लोक-भोजन में राजनीति-विचारों के राज के लिए किन्ता बनेदार सामान भरा गया है। बहो में उन्में पड़ेबाओ को इस तरह के मनबुद्धि की भाव होती जा रही है। और इस देश में पड़े-बाओ को इसी की इच्छा से लेकर बात की भद्रा तक कोनवी ऐसी चीज है जो नहीं मिल सकती ? मसूदा-मसूदा की बावद कुछ इसी तरह की राज सामग्री बन गया है।

क्या इन शक्तियों को देखनेवाले हिन्दी-वासियों को भारत की अपनी शक्ति का पता है ? अपनी शक्ति में वे देखा चाहते हैं, और न मसूदा-विचार के साधनों को नष्ट करने दिखाना ही चाहते हैं। दोनों में किसी-अपन कर रही है कि असत्यता को देख के सामने न जाने जाये। यह मान लिया गया है कि कान में जो सुनी जा सकती है, और जो भी सुनी जा सकती है वही सत्य है। कुछ लोग ऐसे हैं किने के लिए हर प्रकार की बात का है।

राम शक्तियों में निरुद्धक नरा गाँवों को देखिए। गाँव क्या बहो में ही बसितों को देखिए। देश की बूढ़ी ही शक्ति देखने को मिलेगी।

उन दिन दोपहर को गंगेवर साहब। मैंने पूछा : 'कैसे बने ?' बूढ़ा लड़ा रहा। मैंने फिर पूछा : 'कोन, कैसे बने ?' बूढ़ा बोले ? ' इतना बड़े ही जमीन पर पानी के दो बूँद फिर गए। कहाँ मैंने ? मैं पानी के बूँद नहीं थे, पानी के बूँद थे। मैंने पूछा : 'मेरी गयी रहे हो ?' वह बोला 'सावित्र, कन जो नाम मिला था, लेकिन साव नहीं मिला। बच्चे सुबह है।' तो बूँद फिर गिर गये।

एक शक्ति यह भी है, और इसी देश को है। यह ऐसी शक्ति है जो गाँव-गाँव में देशों का सकती है, लेकिन यह शक्ति हिन्दी में नहीं है ? कोन के नाम ? भारत का नाम अपने नाम को नहीं देना चाहता। तब को कण का नाम भी है, और मनु से डर भी। गाँवों को मरी शक्ति पगल थी। उन्में कहा था कि भारत

देश में ही नहीं, उन्में एक-एक गाँव में मसूदा होता। हर गाँव अपने में एक 'राज्य' होता, जिसकी अपनी व्यवस्था होगी; जो अपनी नियमों का काम रखते हुए गाँव बड़ेगा। किन्तु इतने वर्षों में यह सब कुछ नहीं हुआ। हमारा यह कि सब ने मसूदा को अपने ही नहीं दिया। सब ने मसूदा की शक्तों के सामने भ्रम और भ्रमों का ऐसा रंजीत पदों का दिया कि अपनी शक्ति को यह देश ही न सके, और भारत भी में देश भी ने तो पड़ान न सके।

विहार के कुछ क्षेत्र के गाँवों में हुए इकट्ठार भारतीयों की सूची यही है। कोपला की गयी है कि यह सूची उन लोगों की है जो इत्या के पात्र हैं। २६ जनवरी तक ६ की हत्या हो चुकी है। बाकी ६२ के लिए सभी मने सामने के प्यारह महीने पड़े हुए हैं।

उप क्षेत्र के गाँवों में पुस्तक का जाल बिछा दिया गया है। बाँवें और कोपें बंद रही हैं। पहले गाँव के कई बनी ध्वनि 'नवजागरण' के मने से बंद भरा गये, भद्र बनी-गयी सबी पुस्तक के पाठक तो मनु हैं। पदों की हिंसा में बचने के लिए पुस्तक की हिंसा का सहारा लेने का प्रयास ऐसा ही होता है। जिस अन्याय के मसूदा के नेईस वर्ष पुस्तक के मने और नेला की खुशामद में बिछाये हैं, उन्में लिए मने वर्ष की भेंट इतने बच्चे दुखी क्या हो सकती थी ? हरे मसूदा मने या बहिंसा में हमारा मनबुद्धि चल रहा है हिंसा से। हर तरह के मने हिंसा का राज है—बाह्य बहिंसा सरकार की हो, राज-नैतिक राजों की हो, या फिर बच्चों की हो।

मसूदा के इतने वर्षों में हम कहाँ पहुँचे हैं ? हमने प्रकृति पर कितनी चित्रण रखा है ? हमारे चेहरे में किन्ता पोषण मया है ? और पदों के साथ हमारे सम्बन्धों में किन्ता मिला आयी है ? प्रकृति साथ है कि भी ताल भर पेट कितनी का भरा है ? और, किन्ता भरता भी है उन्में से कितने है जो हमारे पदों को भी बिता करते हैं। और, किन्ता पेट नहीं भरता उन्में से कितने हैं जो प्रारम्भ के ऊपर उठकर पुष्पाय की बात सोचते हैं ? देश के जिन भागों में मने माधन पहुँचे भी हैं, बहो सम्बन्धों में किन्ता गुपार हुआ है ? रहों मनुष्य बोरी शक्ति भी है तो गुप्ता पद बहो है, और मनुष्य तो पहले से भी दूर चली शक्ति है। मनुष्य (आपरेटी), बुरसा (मेषपेटी) और मनुष्य (इन्तानिटी) का विभूय, जिन पर सम्म लोक-जीवन पगल है, नहीं दिवाई नहीं देना। एक और गाँवों में मने और निपटा का राज फैला हुआ है, जो दूसरी और राजधानियों में बैभव और मना का नया नाम रहे रहा है। मसूदा नहीं हिन्दी और दूसरी राजधानियाँ मने देश का मसूदा-मसूदा मनाती हैं और उनके मने मसूदा का क्या मने है।

देखनेवाले देख रहे हैं, समझनेवाले समझ रहे हैं, कि हमारे मसूदा में मने और सब एक नहीं हो बिबादों में जा रहे हैं। कहाँ का मनु है मनु और बहो का मनु है मने ? मनु उत्तेजित हो उठा है। यह जो मनु है मने मने नहीं मिल सकता। मने सत्कार और मने मनुय, यह बिबाद हर जगह मनु हो

[illegible][illegible]

कारण है कि ध्यान दुनिया में चारों तरफ
में विजयीकरण को मिला हो रही है
समा मनुष्य विज्ञान को समझ में है।
स्पष्ट है कि सम्प्रदायिक या एकाग्र
विज्ञान सम्पन्नता ही है।

[illegible]

मेरे कदम वहाँ हूँ जहाँ की धरती
 मेरी बाग़ मेरी धरती है। समझना को
 नहीं बरि धरती धरती हो, विचार
 समझना होना तथा समझना तो धरती-
 नदी की को समझना धरती है।
 धरती धरती धरती धरती धरती
 धरती धरती धरती धरती धरती
 धरती धरती धरती धरती धरती
 धरती धरती धरती धरती धरती

माधवराव जाधव
१०/१२ भाई

'हैंकरी की टाटाय का पद है' साथ ही निम्न, छत्रपति के
 कार्य-पद्धति का वर्ण है तथा ही निम्न, विप्रा हिनो एक ही
 ही बताते हैं। मातृ का जीवन प्रसाधन से रहते, सम्पत्ति से
 कम है। बहु कभी सहायी तब से बचावित करते हुए हैं।
 उनकी सही परंपरा ही है। समाजका पर विचार ही
 जवही विधिमा से साथ ही समाज को स्वीकार किया है, सहायता ही

१५१

[illegible]

हमारी, हमारे गण भी, जहाँ से है, वहाँ का प्रतिनिधि है। हमारा प्रतिनिधि

लकार मयके लिख समान रूप से निषिद्ध है। लेकिन माना यह गया कि हिन्दू पञ्चमी पर मुसलमान लड़के ने बलात्कार किया। नतीजा यह हुआ कि हिन्दू एक तरफ हो गये और मुसलमान दूसरी तरफ। इसान में होना यह काफ़ी है कि सब मिश्रकर बलात्कार का विषय करते और धर्म के भाव उसका सम्बन्ध न जोड़ने उसे एक व्यक्तिगत क्षयरूप माना जाना चाहिए। या और यह पोषणा करनी चाहिए थी कि नतीजातः बलात्कारण न सिर्फ़ होवे है और न मुसलमान।

लेकिन लोग ऐसा मानते नहीं। इसलिए बुधदेवनाएँ घटती हैं। अश्वमेधाया के प्राजापति लोग पून की खुद देखकर काँप उठते हैं, लेकिन वहाँ जग्गीने हत्याएँ की। गुप्तता अविज्ञान को दिमाग में भरा था।

रवीन्द्रनाथ ठाकुर ने भारतीय सभ्यता
 का विवेचन करते हुए कहा कि भारत
 महाभारतवादी का साथ है। साथ उसी
 तीर पर झटके, साथ ही साहस । भारत-
 मनुष्य, भारतीय मनुष्य । ब्राह्मिवा-
 द, हीहीन प्रावि देवी के लोग यही
 साथ; क्योंकि उषर जगन श्रीर पूज्य वे,
 जब कि भारत ने कल्पू जमीन थी सोर
 जलमय्या की कम थी। लेकिन रीति-
 रिवाज मरने श्रम-धनन थे। घलए
 मरणा यह की यही कि बलन जगन
 रीति रिवाजमने लोग एक मने ने यह ती
 सनने हैं, किन्तु उन्हें धन-धनन मुक्तने
 बनाएर रहना होगा। इसने ने जति-
 मरणा यह मनुष्य है। यह यह जाति-
 मरणा लगी न हीही, ही लोग यह-
 हने का किगेर करने प्रायस ने बर
 मने। जति-मरणा के कारण ने एक
 ही हीने ने धन-मनेने विचार के अनुसार
 जीवन जीने की सुझाव का मने।

पागली लोग भारत में बचने के लिए
 भागे। वे अपने मुर्दों को जलाते नहीं,
 बुरे में टांगते हैं। हिन्दू जमाते हैं। हिन्दू
 देवी की स्तुति घोर क्रूरों की निन्दा
 करते हैं जब कि पागलो देवी की निन्दा

भीर भयभी की स्तुति करते हैं। उनका देव महादेव नहीं। वे 'धूर्तराज' को अपना देव मानते हैं जिसका अर्थ होता है महा शत्रु। इनके उनसे कुछ, आपकी जो करना हो, अपनी वस्ती में भीजिए। इस तरह अतिथी या निर्गोश करते हैं श्रेय प्राप्त रह सकें। यह न होता, तो कल्लेसाम होकर रहता।

लेकिन यह आर्थिक-व्यवस्था का-
ब्यापक हो चुकी है। शुद्ध में छोटे पोषो
की रक्षा के लिए बाजार बचानी होती है;
सेलिंग बाजार में जहाँ के विकास के लिए
उत्तेजना देना है। इतिहास लिखने
समय इसका ध्यान रखा होता है।
वास्तव में यह कि भारत की सम्पूर्ण
दुस्ती को आत्ममान करने का प्रयत्न है।

नौझी . क्या पाठ्यालयो धीर
विद्यार्थी मे प्रार्थना दुरु करना उचित
न होना ? सर्वधर्म-प्रार्थना हो या मीन
प्रार्थना ?

विशेषा अनुभव यह है कि ऐसी प्रायश्चित्त यज्ञों की रीति के चलती हैं। इनमें सत्कार का निर्माण नहीं होता। यदि प्रायश्चित्त का सम्बन्ध हाजिरी के आड़े दिया जाय, तो शान्त और बर्धन हो जाती है। प्रायश्चित्त चर-धर में होनी चाहिए।

જોસૌ . મગર મુછ બીજે કળાસ કર-
વાર્તા જાએ તો ? તેસ—‘ચીઠાઈ’, મનાએ
જાઠાઈ’ ધાદિ । ચિત્ત પર જ્ઞાના મસ્તી
પડેય ।

विमोक्षा . ध्याप यो बन्धुषु कगला
चाहते हैं, तो मेरे पास भेजिए ।

सर्वकार के हाथ में मिथ्या की शक्ति का रूपा बहूत गलतफहमी बाहर है। सर्वकार जिस द्वारा की होती है, वह उसी द्वारा वा निर्माण करने की नीतिगत कर्मों है, और इसके पर भी इसे विचारणीय (वैचारिक) नहीं जाना है और निर्माणों के रूप की एक गति का इतिवृत्त के द्वारा का प्रत्यक्ष विचार जाता है। इसकी टीका करने हुए मैंने निम्न और कहा है कि

हमने जो अधिकार जानने के लिए तुलसी-
दास को नहीं दिया, वह आज के शिक्षा-
अधिकारियों को दे दिया है। और ऐसा
करते हुए आपने उनमें कौनसी गोप्यता
और बुद्धि के संकेत किये हैं ?

मधुकरराव • यापकी बात सच है।
 जेता कि आप कहते हैं, मस्तर की भी
 यही हवा है कि गाँव की जनता अपनी
 पाठशालाएँ बन्द कर और शिक्षा-मस्तरों
 स्वयं प्रत्यक्ष शिक्षा-मस्तरों करे।
 लेकिन प्रत्यक्ष व्यवस्था में प्राक् यह हो
 नहीं रहा है।

विचारों-समय के एक ही व्यक्ति के मुँह निगल है कि आप गाँव को स्वतंत्र रूप से अपने बँरे छाड़ होने की को आप कहते हैं, वड मुँह फुरी तरह मज्जा है। सत्य, म्यूझरों को भी आँखें दल बिचारों की आबसयकार हैं। यहाँ 'दे दुयम्' मत रहा है। 'दे रिक्त हूँ पर मन' मजान् दिलम और ज्ञानवा हमारें लिए कुछ पारे, लंगो हवा लोकर-आयवा बगी है। नये 'कमुपुत्रि' (कम्पुत्रि) हो, 'सोमियम' (मयाववाद) हो या 'सैल-सैलिय' (कम्पुत्रि) हो, इन सब सम्पद्विधि हैं 'दे-दुय' चलता है। लोय बड़ मानें हैं कि तरवार हमारा भला करेगी, लेविन कोई बड़ नहीं धारता है हनी बरवार है। एन 'दे-दुय' है यानी 'बे' करेय, का दाव है कोर दूरा 'सिद्धियम' यानी 'सेनावास' है। इन सबकी सेवा बर, सिद्धिय का, 'सिद्धिय' यानी प्राधान्य आबसय होना है। जेना हववा एवने बड़ा धारता है। एवने से हवने लोयों को कहता बड़ साहियु है कोराना भाव धारता है के हवने है। सिद्धिय एवनेय मे लोय एवने पठाया है। एवने है कि जब एवने एवनी बोंद बाव होनी चारी है, तो वे बरवा उठते हैं। सिद्धिय-एवने, मजान्-मुझार गाँव भाव मजान् मजान् को हो कम्ने हैं, तो रिद्धियों के लिए कम्पुत्रि बाव बर प्राधान्य है। बाव-एवने यैदा कम्ने रहने मजान् है ?

नेफा-क्षेत्र में सर्वोदय-कार्य

शेनोय परिवार

प्रारंभिक साधन में अणुर और विनाश की सम्भावनाओं के भावनात्मक और 'प्रेम' भाग का सबसे अधिक विध्वन्यक है। यह उत्तर में विध्वन्य, पूर्व में वर्ग, विनाश के प्रथम व अन्तिम में प्रत्यक्ष से दिया गया है। सन् १९९१ की अन्तगुण के अनुसार इसकी आवृत्ति ३,३५,२५० व दोषपूर्ण लगभग ८३,००० वर्षों तक थी।

को ध्यान न करने हुए ५ जगत्पति
को हलम से उलटने मोक्षता पर्वतोप
को तीव्र भाग से घनद क वेदा का र
विद्या गया । तब से यह क्षेत्र भजन
उपपात के माध्यम से प्राप्त ब्रह्म
से नियन्त्रण से है । यह पूर्व से प्रति
फलित, सोदित, निष्ठा, सुवर्ण
काम्ये विभो न विभक्त है । यह प्रा
पत्तिविधि, पदार्थ बराबर, विविध
गुणों व कर्म श्रुतियों से युक्त है ।
नेत्र से निकलनेवाला

मानवरोवर से निकलकर घीरा निवास
से होकर बहनेवाली निवास नदी, जो
घाट में धावर बहायुक्त बहायुक्त है। इसे
दूर व पश्चिम, दो हृदय छात्रों में विभाजित
गती है।

सामाजिक आर्थिक दुःखभूमि
नेका की

[illegible]

यानी सभी जातियों द्वारा प्राप्त मयजी
पाती है।

एक पार्टी में बने गाँवों का प्रत्यक्ष सम्बन्ध अपनी पार्टी तक ही सीमित रहता है। कानूनरूप न केवल सम्पूर्ण नेका क्षेत्र देख से भरण-प्राण रहता है, अपितु स्थानीय निवासियों को भी

यह धारणा अविज्ञान के कारण है।
पश्चिम विश्व के समाजिक नियमों के अनुसार।
आधुनिक दृष्टि के अनुसार।

बालियो ने आश चवान के बनी धारि-
प्रकार प्रकल्पित हैं। मुक्त के लिए युद्ध-
समयभार की प्रथा आश सभी बर्गों में
मिलती है, नहीं पर कुछ सामुदायिक
कोज की सीमा प्राप्त करते हैं। पहले
ने सामन्तगार प्रदानी दुष्प्रा बालियो ने
नहीं की रक्षा के उपयोग से भी पहले
बाले ने।

दूधारी गाँव के लोगों का चौखट
गुनाह करने की प्रथा जो खारे देना है
महोदय प्रसाद जी, यह प्रथा

[illegible]

नेका भी ९० प्रशिक्षण में शामिल बन-
 सस्था सेती घर मुखर गन्ती है। नेती मे
 कुप सोने भाते को छोड़कर लकी बगल
 'मम' प्रकाश विद्यमान है। मुक्तसिद्धि, वसु-
 धानीष्ट, एनेवे, निरुध और कायेन मे
 मान (वेद सद्रम) को नेती भी होतो
 है। तोहम कायेन के सोना और गोद्वि
 की सगन्धी जाति मे कल्याण और कटों

मो हल का प्रयोग लोगों के लिए नहीं किया जाता है। झूठ हिम्मत से लोगों में जनता को काटकर, गिरे हुए वृत्तों का धारणियों को बनाकर राष्ट्र-राज्य समीप रखने वाले हैं जो लोग ही क्रांति में एक दिशे जाते हैं। उनके बाद अपनी पक्षियों की तरह घर छोड़ दिया जाता एक छोटे-छोटे घाट को झुंक कर निकल करके वे पाकिस्तानों का धक्का देना शुरू करते हैं। इन काम में एक दुसरे पर साथ के सब लोग अपना हाथ डालते हैं।

बालवी दुष्टि से नेत्र भी सारी हृदि-
कृत प्रिय भक्तार के सीपे निमग्न मे
है। लेकिन वास्तव मे बिह प्रिय पर
परिचासी बहुते से खोती काल प्राप्ते हैं
है। शरीर का प्रत्यक्ष से अनुकूल प्रवितार
है। शरीर का उम्र जमीन पर
भी लटक रहा समान प्रकृत प्रकृति
वा वाता है।

खोती है ब्यापक बहुतायत, आगेत व
 व्यापार प्राप्ति कुनरे इच्छास भी हैं।
 व्यापार है दाँते, बजार-प्राप्ति वनस।
 व्यापारकालीन व अन्तःप्राप्ति, व्यापार
 होता है। किमिन्न व किमिन्न प्रविष्टि
 वनस ही ही होता है। हाजीर वन
 लोरे-लोरे विनस का प्रवृत्त वन
 है। अन्तःप्राप्ति व्यापार व अन्तः
 व्यापार व अन्तःप्राप्ति लानत व
 प्राप्ति वनस के वनस के लिए व
 हैं, वनस वनस व वनस व अन्तः
 व्यापार, अन्तः वनस व वनस व अन्तः
 वनस व वनस व वनस व अन्तः

आदिवासियों के बहुत-सी महिलाएँ
दुखाने मुनकर जी हैं। दुखाने सामानों तो
लगीं व बराबों वर जी जाती हैं। घरों
नेरा के लोग बहुत-बहुन थे ओ प्रतीक
वन्नी बापु को मित्रों व बरों
मन्ने के ओ उनके घाते तोर-नरीं व।
आलोष वगन थे सौं बहुत-बहुन व मित्रों
वर्ति को दोहराई व ब्रह्म सामन
तना जना बाकी पुराना व ध्वनि

पन्था है। इससे उनकी काफी छाय होती है।

रचनात्मक कार्य का प्रारम्भ

निम्नलिखित होने के कारण मेरा हाल के वर्षों तक देश की सामान्य गति-विधियों में घटपड़ानि व बाधना रहा। प्रत्येक शासकों ने घमण्ड के साथ-सागलों व उनके मालियों को आदिवासियों के सम्यक्-सम्पन्न प्रधानक प्रधान से बचाने की हरिष्ट से नेछान-निवाहियों को संदाव से व सैदानी लोगों की परबोध लेखों से प्रवेश रोकने के निपु इनरपनाद कामनू लागू किया। शासकी के बार अपनी सरकार ने भी मेका को निम्नलिखित लेख बनाये रखा, लेकिन हरका उदरय दाब स्थानीय आदिवासियों को संदाव व शेष देश की इतर हिस्सों से जानेबल्लि व्यापारियों व मुनाफाखोर्तों के बोधय से बचाये रलना था। लेकिन १९६२ के चीनी आक्रमण ने भारी परिस्थिति की एक बड़ा पकन लगा और तब से इस क्षेत्र की राष्ट्रीय एकता व सेतना की मुख्य भारा के धनसंत आने व शेष देश ने कुमनबद्ध करने की नीय व विचार दिमोदित और पकड़ा जा रहा है। इसी पुच्छुधिम ने मेका मे मरका व गिरसकारी सरकारी द्वारा प्राकृतिक सभ्यता व सामाजिक कार्य की प्राथम्यका प्रकट हुई है।

सन् १९६९ में देश की गांधी-विचार की सच्चाओ को प्रतिनिधियों द्वारा सीमा-क्षेत्र में गांधी की केन्द्राओं पर आधारित रचनात्मक व समाज सेवा का काम मानू करने के निमित्त एक सीमाक्षेत्र समन्वय समिति के अन्तर्गत् पर दृष्ट के चार प्रति-निधियों सर्वोच्च राष्ट्रीय, १०००० पाठक, भारतीय साहित्य व भारतीय देसाई ने चीनी भाषाओं के बाद की परिस्थितियों का अध्ययन करने की दृष्टि में अग्रम के उत्तरी क्षेत्रों के विस्तृत दौर किया और अपने प्रमुखों के आधार पर नैतिक/राष्ट्रीय स्वयंसेवी संस्थाओं के नि-रन्तरालीन परिस्थितियों में जनता का मनोवत् उठा उठाते व उनकी राहत

पढ़वाने के उद्देश्य से एक विस्तृत कार्यक्रम तैयार किया।

इसके कुछ ही समय बाद समाज्य समिति के अध्यक्ष श्री जयप्रकाश नारायण ने नेपा के दौरे से वापस आने के बाद तत्कालीन प्रधान मंत्री स्व० प० नेहरू से मिलकर वहाँ पर समाज्यक कार्य की आवश्यकता के बारे में चर्चा की और इसके लिए ही वाप समिति के कार्यकर्ताओं के लिए नेपा में आने की अनुमति प्राप्त की। इस प्रकार नेपा में समाज-नेपा के निर्मित शानेबाघों में शांती-विचार के कार्यकर्ता खड़े पहले बाहरी लोग थे, जिनसे नेपावासियों का साहस बढ़ा। इसके पहले कुछ बरकानी अधिकाधिक नेपा के लोगों के दयाबा और कछी समाज-नेपा वस्था ने नेपा में प्रवेश नहीं किया था। सर्वप्रथम बीबी जयमुखाय ने लुहरी के बाद नेपा में जाननी की सेवा में पहले के लिए कुछ दिनों आरम्भ किये, जिनमें इमानगी लोगों को भी वही रहन मिली। इसके बाद धनिल बाबा धानि नेना महल व भारतीय आदिप जाति सेवक भद्र के प्रत्यक्ष नम कार्यकर्ताओं ने वहाँ प्रवेश किया। कस्तूरबा टुट्ट की काम धावा ने भी बीबी जयमुखाय द्वारा जिनो के नजदीक होय गाँव में स्थापित केन्द्र में अपनी ही सेविकाओं की सेवा। उक्त शांती-विचार की वस्थाओं के अतिरिक्त नेपा में भारत नेपा मिशन, राम-कृष्ण मिशन, भारत मिशन, मुबनगिरि सेवा समिति और समाज वस्थाएँ विधान-से वस्थाएँ भी सामाजिक व रचनात्मक कार्य के क्षेत्र में कार्यरत हैं। स्वयं नेपा प्रसादन का एक समाज-कल्याण-वस्था की तरह विभिन्न वस्थाओं की धार्मिक सहानुता देकर इस तरह के लोगों को वादावा देने में अधिक सहायता रहा है।

कार्यक्रम और पव्निर्घा

मीमा-नेत्रों घोर दिनेशकर मेरा जो
जिज्ञप्ति परित्यक्तियों को ध्यान में रखकर
मायो-विचार को संस्थापो द्वारा खालित
रचनात्मक कार्य को तीन स्वरूपों में बताना
निर्धारित किया गया। शुद्ध-आत्म में बार्प-

पक्षाओं को स्थानीय परिस्थितियों में साम्येय बिल्तने, स्थानीय भाषा व बोली नीपने, लोगों के रीति-रिवाज व उनके मोचने-नम्रपने की कला को जानने तक सीमित रह्य। इसके पदचात् कार्य का दूसरा दौर शुरू होय है, जो कि लम्बा व रचनात्मक कार्य का मुख्य स्वरूप है। इसके स्थानीय परिस्थितियों के अनुकूल व स्थानीय हित व भावस्थकताओं के भावार पर सामाजिक आर्थिक विकास की प्रयत्नियों शुरू कला है। इन प्रयत्नों मे जन खेती, स्थानीय कच्चे माक, तस्करीको पर आधारित तय उद्योग, बहन-स्वावलम्बन के लिए सारी आदि प्राथिक कार्य-क्रम व उच्चों की गिला के लिए बागवारी, श्रम विभा-दापि पाठशाला, स्वास्थ्य-सुधार मकई आदि सामाजिक, आर्थिक प्रगतिदा कलायी जायी हैं।

जनसमक कार्य का दीसरा दीर जो
धारी नेका मे प्रारम्भ नही हो पाया है
सौरो को गांधीजी द्वारा प्रसन्न अहिका
के विद्यार्थी मे अलग करना य हर
प्रकार के अश्वस्य व शास्त्रसु के विशद
जनता के गभजित होकर अहिक प्रतिकार
की दलिक की सेतना व अगुति कानर है।

सन् १९६३ मे जब सम्मन्वय गमिनि
के ध्यानतः कार्य दृष्ट हुवा हो काम का
मुख्य उद्देश्य तत्कालीन धायन्तवासी
विश्विन्धव सामाजिक मुद्राका कारण
को हलफ मे लेवा रखा गवा । उक्त समय
हजार हजारकाधोमी के सामने भीनी आर-
मरुत के कनसुख भवसीन व गतिव मेका-
निशानियो की मेका व गतिव-कार्य के
द्वारा उन्नत भविय के प्रति धायन्त
कनवा व निमेष व छठित होकर सार
की स्थिति मे मुनने के निर सार कन
का । इसके सतिरिक्त निमित्त धन्यताजीन
रचनात्मक व सामाजिक कार्य-अनुतिदा
आरु कर सारिवातिनि ॥ राष्ट्रीय चेतना,
देशेय व देश के सार उतके सारकाय के
वारे मे छोडो मे जापकनवा धाना मुख्य
उद्देश्य रह्य । इसका द्वारा उद्देश्य स्वातो-
तामजिनिधायिनी भविक व निमा मे लिए
दोषहीनारीन स्वातोताको व उनके कार्य-

पक्ष केन्द्र के पक्षों मकान बनकर खड़ा हो गये हैं। केन्द्र की मेजबानियों द्वारा शुरू की गयी राजि पाठशाला में अब तक ५५ प्रौढ़ों ने धर्मशास्त्र, ३५ ने हिन्दी व ५ ने अंग्रेजी योजना में लिखित शीट लिखी है। इसके प्रतिदिन भोजनार्थी में बच्चों की संख्या इस समय ४० तक पहुँच गयी है। केन्द्र की मेजबानियों ने हमारे धर्मशास्त्र के माँदों में स्वस्थ-सेवा व समुचित-सेवा का कार्य भी प्रारम्भ किया है, जिसकी विनोदिय माँ व बहनों आ रही है। केन्द्र के द्वारा संचालित दिवस कार्या (कनार्ड, बुनार्ड, सिलार्ड, कनार्ड प्रार्थ) में केन्द्र की प्रति वर्ष लगभग १००० रु० की आय होती है। इसी तरह धर्मशास्त्र के नाम में भी यह केन्द्र ने एक धार्मिक केन्द्र प्रोत्साहित किया गया है। इसमें भी वर्ष में १००० रु० से अधिक की साह-सम्पत्ति पैदा होती है।

भावी कार्यक्रम

मेरा के लोगों मे गैरग्रासकी तरफ
 गर सेवा के माध्यम से मिलने के इस नये
 प्रयोग मे दक्षिण बिस्ती ही अडबलने न
 बानियों हैं, फिर भी इस कार्य मे सफलता
 की भी काफी सम्भावनाएँ प्रकट हुई हैं।
 अत्यन्त ही सीमित साधनों के बाव-
 जूद भी सर्वोदय-कार्यकर्ता स्वामीय वाता-
 वरण मे समर्थ होकर लोगों की अपने
 सेवाभाव मे प्रभावित करने मे काफी सफल
 हुए हैं। आज के लोगों मे सबसे अधिक
 विवासासाय धीन सम्मानित व्यक्तियों मे
 से हैं। स्वानाय लोग किना किसी हिज-
 किबाहु के शास्त्री-सीकियों के पास समग्र-
 बेमनष पर हर तरह की सहायता के लिए
 प्राप्ति-प्राप्ति हैं। नाम की पागे बढाने के
 लिए अनुष्ठान बनाकर अपने ही और
 विचारों की आर्थिक सहायताएँ हैं।

शांतिनिका मण्डल और मादिस
जार्ज रोचर: हाथ, दोनों मैसदाओ वा जवाने
कार्यसेय और कार्यरत को मन्त्रने की
योजनाए है। गैरिन उपयुक्त कार्यकर्ता
और शांति साधने की कमी उनके मार्ग
में प्रमुख कठिनाई है। अब तक के काम में
नेता-प्रमाणन का हर सख्त से सहयोग रहा

है। पातिमेवा मण्डल, मेधा-प्रयासना की मदद से मेधा से एक मुख्य वेन्ट स्थापित करने की चेष्टा है। मयिष्य के लिए पातिमेवा मण्डल का प्रमुख उद्देश्य वहाँ के धार्मिक जीवन के प्रगतिमान उत्थित और प्रप्रेक्षित हो नहीं, बल्कि धनियार्थी नो है। इसके लिए मण्डल कुपि के विद्याम आपर लघु उद्योगों की स्थापना के सामन-साधन लोगों के तकनीकी ज्ञान की वृद्धि की स्थापित महत्व देता। आ जा जा तेन खंष अपने आश्रम-मन्त्रालो के माध्यम और

देश के दूसरे भागों में भावितासियों के बीच विषये अपने कार्यों के अनुभवों के आधार पर नेपा में शिक्षा के प्रसार का प्राथमिकता देकर सामाजिक उत्थरण के लिए भूमिका बनाने में सहायक हो रहा है। पाठ्यक्रमों एवं पाठ्यपुस्तकों के माध्यम से बच्चों के बीच जागरूकता के लिए पाठ्यक्रमों पर एक प्रथम प्रतिभाग संचालन की व्यवस्था का निर्माण वहाँ पर रचनात्मक कार्य के विस्तार में उनकी सहायता की दिशा में एक महत्त्वपूर्ण कदम है।

—सौभाग्येय सभास्य सभिति से प्राप्त



बापू और उनकी दिनचर्या

मैसक-४-—गौरीशंकर गुप्त, राष्ट्रपिता
पदागत. प २/३ भाषायाद, वारधसो-।

१९५१-५२ : ३५७ मसिख ४.७७

गांधी-जन्मशती वर्ष के विभिन्न

व्यक्तियों घोर मरणापीने के चनेन प्राथमिक, मईमें तथा सन्ने प्रन्व प्रकाशित किये हैं।
“बापु घोर उवकी दिनवर्मा” के पृथी नो पढ़ने समय मई सन्ध हो जाग है कि सत्य के उपासक महामा बापी की दिनवर्मा प्रस्तुत करने में सेतक ने मही-सही जानकारी प्राप्त करके उसे प्रस्तुत करने की मरपुद कोशिश की है।

श्री गौरीधर भुत ने गांधीजी की दिनगर्ना देने के प्रसंग में गांधीजी के जीवन के ऐसे घरेलू प्रसंगों पर प्रकाश डाला है, जिससे जानकारों में बापू की दिनगर्ना के बल्हरी की मुख्यता समझा-बेच हो गया है। लेखक ने विद्वत्त्व ही नहीं घेहनत से दिनगर्ना सम्बन्धी गौरी धरतारकी दृष्टि भरके उभे रोचक घीनी के व्यक्त किया है।

“बापू और उनकी दिनचर्या” एक प्रेरणादायी प्रवाशन है। इसकी तैयारी में लेखक ने अपने जीवन के २० बहुमूल्य वर्षों का मार्मिक उपयोग किया है। लेखक की इस रेंट में परिश्रम, प्रेम और प्रामाणिकता का जैसा साफजलपूर्ण निर्वह हम्रा है, वह मापी-जलगती-वर्ष में

प्रभावित होनेवाले संकटों प्रयोगों से इन प्रयोग प्रकाश की गतिमा प्रदान करता है।
 'हो' लोग वापू के जीवन के समय चित्र की
 शब्द प्राप्त चाहते हैं उनके लिए यह
 पुस्तक पठनीय है और जो लोग कम
 प्रकृत प्रविष्ट जानकारी प्राप्त करना चाहते
 हैं, उनके लिए तो यह उपयोगी है ही।

पुस्तक की वाज-मग्ना थीर धारा
विषय के अनुरूप है, किन्तु पाठ-सत्या के
अनुगत वे जो प्रत्यक्ष रखा गया है, वह
आप जनता की प्रत्यक्षता की दृष्टि से
बर्तों है। एसी हिता में जब कि ऐलक
महोदय को पुस्तक-प्रकाशन के निमित्त
किसी श्रोत्रों में प्रार्थना प्रकाशना भी
थीनी है, लेखक महोदय को उन श्रोत्रों में
प्रत्यक्ष प्रार्थना प्रकाशना का भी प्रत्यक्ष
उल्लेख करना सर्वोत्तम था — **हृदय**

स्मृति-सुगन्ध (भाई घोत्रे)

भाई थी भोजी के देहात्मन
के बाद उनकी स्मृति में एक स्मारिका के
ब्रह्मत्व की बात लपट्टी। देश भर में
ऐसे हुए भाई की घोषणा के दिन-मुहूर्तों
द्वारा बड़े बड़े सम्मेलनों का आयोजन
की यह प्रवृत्ति से सशक्ति किया गया है।
इसमें हिन्दी, मराठी, गुजराती और अंग्रेजी
के सम्मेलन हैं। जिस भाषा में सम्मेलन
आयोजित हैं उसी भाषा में पुस्तकें बिक्री
गयी हैं। इस पुस्तक के माध्यम से भाई
की घोषणा की 'स्मृति मुद्रण' लोगों तक
पहुँचाने में यही भाषा है।

सर्व सेवा सच-प्रकाशन,
राजघाट, वाराणसी-२

सर्वोच्च विवेचनाय पदनायक, मुखाय
 गौरव दत्त एवं नीलम पदनायक ने प्रभा
 पुतलकी बागमोर और देवायक जिले
 का विवेचनाय प्राप्त करने का दायित्व
 नीलम दत्त दिया। बागमोर जिले के
 पदनायक प्रतीक का विवेचनाय लेनी से
 लखा है जिले के प्रभायकी सर्वोच्च
 प्रभाय, विवेचना और प्रभायक विधि-
 यो का सद्विषय प्राप्त है। देवायक
 का दायित्व प्रभायकी के द्वारा

उड़ीया की बौद्ध सरकार ने राम
राम-मार्ग-मार्ग के प्रति विरोध कर दिया
कर दिया है, इस कारण उड़ीया की वि-
निश्चित मुद्रा बचीया हो गयी है। उड़ीया
सरकार की ओर से सरकार का एक सं-
रक्षण की गयी कि राम-मार्ग-मार्ग को
सरकारी अनुदान विनियम बूझने को
है, क्योंकि सरकार के विरुद्ध बर्त
मुद्रा के उपयोग का प्रमाणित देर
है दिया गया और अपने ही मुद्रा
की मुद्रा बर्तमानगति की रही है।
राम-मार्ग-मार्ग सरकारी मुद्रा के मुद्रा-
मार्ग-मार्ग के विरुद्ध प्रेष विनिश्चित
है। प्रेष विनिश्चित सरकारी मुद्रा के
है। प्रेष विनिश्चित सरकारी मुद्रा के
है। प्रेष विनिश्चित सरकारी मुद्रा के

पूँव बनी है। जहाँ यौन में भी शक्ति
रहती का केन्द्र है। माणवी देवी यौन के
सोमों को हिम्मत प्रदान करे की शिक्षा कर
रही है। नवजीवन मठ के मुख कार्यकर्ता

तथा नवजीवन मठ और कमरुभा-ट्रस्ट की वृद्ध महिला कार्यकर्ता उस क्षेत्र के गाँवों में घूमकर लोगों का नैतिक बल बढ़ाने का प्रयास कर रही हैं।

उड़ीसा के कोरापुट और मयूरभन जिलों का विजादान हो चुका है। अब यह तय किया गया है कि ग्रामदान से प्राप्त भूमि के वितरण और ग्रामसभाओं के गठन

का काम बड़े पैमाने पर शुरू किया जाय। वास्तव में अबतक उड़ीसा के लगभग ३ हजार गाँवों में भूमि का वितरण हो चुका है। इस वितरण से २६ हजार से अधिक भूमिहीन परिवारों को भूमि प्राप्त हुई है। यह काम बीदे-बीदे १० वर्षों की अवधि में पूरा हुआ है। अब इसका यह है कि गाँव के लोग स्वयं ही तेज रफ्तार से और

जगान्तर अपने क्षेत्र की जमीन भूमिहीन परिवारों में बाँट दें। धारा है कि इस कार्यक्रम द्वारा भूमिहीन और गरीब किसानों में एक नयी चेतना पैदा होगी और वह चेतना घास्तिपूर्ण रास्तों से जाने बँकर ग्रामदान ग्रामोत्थन में एक नयी मतिशीलता का प्रादुर्भाव करेंगी। (मूल प्रश्नों से)

—मन्मोहन बोसरी

गणतंत्र के बीसवें वर्ष में उत्तरप्रदेश के नये कदम

- संवाद: एकड़ तक के कृषकधारियों की सालानुजारी माफ
- काइत पर अधिकारों को रखा और अन्य सुविधाओं के लिए लोत-बही
- खेतों के लिए सिंचाई और बिजली की बढ़ती सुविधाएँ
- अधिक उदार तकालों तथा कृषि-सहायता, उद्योगों के लिए श्रृंख, स्थान तथा तकनीकी सुविधाएँ
- मजदूरों के लिए नयी कल्याणकारी योजनाएँ
- शिक्षकों और विद्यार्थियों के अन्य कर्मचारियों के वेतन में बढ़ोतरी
- राजकीय कर्मचारियों के लिए वेतन-आयोग
- हरिजनो तथा पिछड़े वर्गों को उबार-सहायता
- दोशिय भ्रामानुवन दूर करने के लिए

पिछड़े क्षेत्रों के लिए परियोजनाएँ नये वर्ष में

- आर्थिक कानि में तेजी लाने
- सामाजिक सुधारों को जागे बढ़ाने
- जनता में सद्भाव को बढ़ाया देने
- उपेक्षित वर्गों को समुन्नत करने
- हर व्यक्ति के लिए मुक्त-समृद्धि लाने

के उद्देश्य से

उत्तरप्रदेश शासन अनवरत प्रयत्नशील है

इन द्रुतगामी परिवर्तनों में

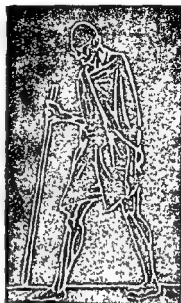
जन-सहयोग की आज सबसे अधिक आवश्यकता है

अधिक परिश्रम, लगन और निष्ठा अपेक्षित है।

विज्ञापन सं० ६, सूचना विभाग, उत्तरप्रदेश द्वारा प्रसारित

ग्रामदान से ग्रामस्वराज्य

‘ग्रामस्वराज्य की मेरी कल्पना यह है कि यह एक ऐसा पूर्ण प्रजातंत्र होगा, जो अपना अहम् जरूरतों के लिए अपने पड़ोसी पर भी निर्भर नहीं करेगा, और फिर भी बहुतेरी दूसरी जरूरतों के लिए, जिनमें दूसरों का सहयोग अनिवार्य होगा, वह परस्पर-सहयोग से काम लेगा। क्योंकि हर एक वेद्वानों के जीवन का सबसे बड़ा नियम यह होगा कि वह अपनी और गाँव की इज्जत के लिए मर मिटे।’ — गांधीजी



अब समय आ गया है कि इस देश के बुद्धिवादी, किसान, शालिक-मजदूर, सभी बात पर विचार करें कि ग्रामदान हमें ग्रामस्वराज्य की ओर अग्रसर करता है या नहीं? यदि हमें ज्ञेय जाय कि हाँ, इससे हमें ग्रामस्वराज्य के दर्शन हो सकेंगे, तो यही अग्रसर है कि हम लोग इस पुण्य काम में तुरन्त लग जायें।

राष्ट्रीय गांधी जन्म-शताब्दी समिति की रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति,
जयपुर-३ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित

→ माने जाते हैं, और माने जायेंगे, किन्तु जनता का विश्वास झगड़ हो। निजी जीवन में धनप्राप्ति को चाहे दूसरी जो बहोती हो, लोकतन्त्र में इसके विपरीत दूसरी कोई बहोती नहीं है।

प्रबलित राजनैतिक पद्धति में धनप्रेम लोग में है किन्तु बिनाश दस्त का प्राप्त होता है और बोट बनता है। इनके स्थान पर सर्वोपर एक ऐसी पद्धति विकसित करना चाहना है जिसमें विप्लव और बोट एक ही अणु हो—जनता के पास। जनता और उसकी सरकार के बीच सभी की सहजता क्यों हो? जनता के जो प्रश्न प्राप्ति होंगे, और फिर वह उनका निराकरण और धनप्रेम होगा, के कारण माने जायेंगे। परवर धनप्रेम प्राप्ति का वह धर्म टोकें हों, तो साध की पद्धति में एक साधकी का पूरा जगह समान गरी है। इसके लिए साम्यवादियों ने बहुत की पूरी पद्धति ही बरतनी पड़ेगी।

मानि की अधिकता बढ़ना, जनता की प्रत्यक्ष लोक बहाना, सरकार का साधना बढ़ना, साम्यवादियों के चयन की पूरी पद्धति साधन करना, प्राप्ति काम राजनीति के ही धर्मप्रेम माने जाते हैं। इसलिए वह नहीं बहू या सहज कि पद्धति साम्यवाद 'राजनीति' के अर्थ नहीं रहता। जब साम्यवाद की व्यवस्था भी हो पड़ता धनप्रेम करना मानि का राजनैतिक काम था। प्राप्ति अब कि राष्ट्रीय व्यवस्था है तो दल-धारी व्यवस्था के अन्त पर जनतावादी व्यवस्था साधन करना मानि का काम है। यह नहीं राजनीति है। बल्कि नीतिवैति है।

आवश्यक प्रश्न

विभिन्न देशों में सर्व मेरा ४५
इसका प्रमाणित मानि बहूपा 'सुख-व्यवस्था'
की 'सुख-व्यवस्था' विचारान की साधन
वर्ष के प्रकाश बहाने, माधुरी जहाँ
जाती रहती है। के साक्षिण और अधिकारी
कमाल सर्व मेरा सपन-कल्पन तथा
साधारण, 'सुख-व्यवस्था' मानाधिक, राजधान,
साधारण (४० प्र०) में उपलब्ध है।
—सभी, सर्व मेरा साध

राष्ट्रपिता

के

योग्य

वर्णन



अगर आप हिन्दू हैं तो अपने मुसलमान भाई को और मुसलमान हैं तो अपने हिन्दू भाई को गले लगाइए। उनकी सलाहों के इस काल में उन्हें श्रद्धांजलि देने का यही सर्वश्रेष्ठ तरीका है।

जन-साम्यक समिति द्वारा प्रकाशित,
राष्ट्रीय माधो-जन्य-साम्यकी समिति,
१-राजपाट बालोनी, नवी दिल्ली-१

सुबान्त-व्यवस्था . लोकपाल, २१ जनवरी, '७०

आन्दोलन के समाचार

गया जिला ग्रामस्वराज्य-समिति का गठन

दिनांक ५, ६, ७ जनवरी १९७० को गया जिले के रचनात्मक कार्यकर्ताओं और लोक-सेवकों की बैठक में गया जिला में ग्रामदान-मुक्ति-प्रविधान को प्रतिष्ठापन की गति से चलाने के लिए जिला ग्राम-स्वराज्य समिति का गठन किया गया, जिसके अध्यक्ष श्री विपुलचर चरण, मंत्री श्री दिवाकरजी, सह-मंत्री श्री केदार मिश्र और कोषाध्यक्ष श्री वीरेश्वर दाम निर्वाचित हुए हैं। १२ सदस्यों की कार्य-समिति और ७२ सदस्यों की एक साधारण सभा का गठन किया गया।

निर्वाचन हुआ कि क्या जिला के ५६ प्रखण्डों में से सबसे ग्रामदान सम्पन्न हो चुका है, प्रत्येक समी प्रखण्ड में एकमात्र एक विधायी कार्यकर्ता-निर्वाचन करने प्रत्येक ग्रामस्वराज्य समिति का गठन किया जाय, जिसके जिम्मेदार एक प्रखारी सचिव बन जायें। प्रखण्ड-समिति गाँव-गाँव में ग्रामदानों का गठन करेगी और प्राथमिक रूप से सर्वोच्च मित्र और लोक-सेवकों की भर्ती करने के साथ-साथ ग्राम-स्वराज्य कार्य-समूह का काम करेगी। मार्च मास तक प्रथम चरण में प्रत्येक प्रखण्ड के १० प्रतिष्ठित गाँवों में ग्रामदान बनाने का काम निर्वाचित किया गया।

बैठक में यह विचार भी व्यक्त किया गया कि प्राचीन रूप में ग्राम-विकासको के होनेवाली विकास चक्रों के समय तक ग्रामदानों का सर्वोच्च गठन अधिकार गाँवों में हो जाय, जिसमें ग्रामवासियों के प्राथमिक और सर्वोच्च चक्रों को ध्यान में रखकर पृष्ठभूमि तैयार हो सके।

उत्तरीक बैठक में श्री लक्ष्मणदास मारवाड़ी भी उपस्थित थे। बैठक की

अध्यक्षता विहार ग्रामस्वराज्य समिति के मंत्री श्री विद्याचरण ने की।

पुनः गठित जिला सर्वोच्च मंडल के सचिवक श्री इन्दरदेव सिंह और मंत्री सेवा राय के लिए प्रतिनिधि श्री विपुलचर चरण निर्वाचित किये गये।

सहरसा में ग्रामस्वराज्य-समिति का गठन

दिनांक ३० दिसम्बर ६९ को विहार साक्षी-ग्रामोद्योग मण्डल द्वारा के अन्तर्गत सहरसा जिला (बिहार) के सर्वोच्च कार्यकर्ताओं, ग्रामदानों कार्यकर्ताओं एवं ग्रामदानों ग्रामवासियों के प्रतिनिधियों की बैठक श्री केलना प्रसाद झा, मंत्री, विहार ग्रामस्वराज्य समिति की अध्यक्षता में हुई, जिसमें मिश्र ग्रामस्वराज्य समिति का गठन किया गया। सर्वप्रथम से श्री वीरेश्वरदाम सिंह, अध्यक्ष के अध्यक्षदेव मारागुल सिंह तथा सह-प्रमुख मारागुल, मंत्री भाप भुवा के आधार पर चुने गये। वीरेश्वरदाम सिंह, सह-रक्षा जिला के एक प्रवर्तनीय किसान हैं तथा लोकमान्य से एम० एल०सी० की डिग्री प्राप्त किये हुए उत्तरीक जवान हैं। श्री विपुलदेव मारागुल सिंह भी एक पेशे-वर्ती जवान हैं, जिनकी सामाजिक जीवन में अग्रणी प्रतिष्ठा है। सह-प्रमुख मारागुल भी एक उत्तरीक जवान हैं। सह-प्रमुख मारागुल भी एक उत्तरीक जवान हैं। सह-प्रमुख मारागुल भी एक उत्तरीक जवान हैं।

बैठक में निर्णय किया गया कि एक महीना के अन्दर ही सभी प्रखण्डों में प्रखण्ड मजदूरों का गठन करके गाँवों में ग्रामदानों का गठन एवं योजना-कट्टर जमीन निराले की तैयारी की जाय।

सारन जिला ग्रामस्वराज्य समिति

मारागुल दिनांक ग्रामस्वराज्य समिति की एक बैठक ११ जनवरी को श्री जेने-दर हुसे की अध्यक्षता में सम्पन्न हुई। इस बैठक में निम्न प्रकार से प्राथमिकताओं का निर्वाचन हुआ।

अध्यक्ष	: श्री भुगुणाम
कार्यकारी अध्यक्ष	: " जेनेदर हुसे
मंत्री	: " विरनाथ शर्मा
सह-मंत्री	: " विजयकुमार सिंह
"	: " सतीक प्रसादी
"	: " दीनानाथ तिवारी

मिर्गारोली और सीहोर सहसौल-दान पोषित

सम्बन्धित सूत्रों के अनुसार जिला गाँवों-दलाली समिति, सीहोरी (म० प्र०) द्वारा चलाये जा रहे जिला ग्रामदान-प्रतिष्ठान के अन्तर्गत जिले की मिर्गारोली सहसौल-दान पोषित हुई हैं। सहसौल के २७० ग्रामदान गाँवों में से २६१ गाँव ग्रामदान में शामिल हुए हैं। यह अन्तर्गत-नीय है कि समूची सहसौल के दान में कुल १३ दिन की छुट्टी।

सीहोरी जिले में कुल ३ सहसौल हैं। वेप दा सहसौली में ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य-प्रतिष्ठान जारी है।

दूसरी प्रकार सीहोर जिले की मिर्गारोली सहसौल ग्रामदान के अन्तर्गत जा जाने की जानकारी मिली है। सहसौल ३०० गाँवों में से २७१ गाँव ग्रामदान में चले हैं। इन्तर्गत सहसौल के १५० गाँवों में से ७२ गाँव प्रथम तक ग्रामदान में चले हैं। इस प्रकार जिले के कुल १५३ गाँवों में से ३६३ गाँव ग्रामदान ग्रामदान जिले का चौथा भाग ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य के विचार को अपनी स्वीकृति दे चुके हैं। (संकेत)

उत्तरप्रदेश की सर्वोच्च परिषद्

२९-३० जनवरी को प्रदेश स्तरीय ग्रामदान प्रति समिति को एक बड़ी तथा हलदी में रखी गयी है। इसमें प्रदेश के ग्रामदान में लग अग्रिम कार्यकर्ता तथा सहसौल शामिल होगी, यह प्रदेश का एक छोटा-सा सम्बन्धित ही है। इसमें सर्वोच्च अध्यक्षता मण्डल, भावार्थ रामगुप्त, वीरेश्वर झा, विविध भाई, एले ताहम प्रादि सर्वोच्च विचारक पहुँच रहे हैं।

—रचित भाई

सूदान-यन् मूलक ग्रामोद्योगसधानाहिसक कान्ति लव सन्निधावतक-साप्ताहिक

सर्व सौदा संघ का मुख पत्र

इस अंक में

महिषा की धरती—इतिमित्र अन्नामी २५६
मापी, जवन/ क्या अन्नामी ?

साम्प्रति-मूलित नः समाज किंमे कहे ? २६७

सर्वोदय क्रीडा मंडळ-२	— विनोबा	२६५
एन जावन जयसेकराजी	— राममूर्ति	२६६

—वर्ग २ भाग २३०

साधीपन की भाँति, और छद्मता के
मेज़ान की मेज़ान

नेटवर्क की शेरक निधान—गमक ३ गही २७७

अन्य सहायक

पुष्पक परिषद, मादोन के समाचार

५५५

શ્રીમદ્વાર

शंक : १८

२ फरवरी, १९६०

काव्यादृत
शारंगभुजि

मार्थे ईसा सन् १८८५-८६

राज्यार्थ, वास्तव्यार्थ-३

कोश : ३३३३३३३३

गांधी : अवतार नहीं, इंसान

पापीवीर की खाने से दूध मोज़ते हैं। उन्होंने घनेक प्रयत्न किये।
मारे-बीरे उनहीं आत्म बन्ती गयी। बारीक समालोचन नहीं देना
मान बोलते सवे। पों के पास बाग और माता को ही नहीं देखना
एक प्रतीति लिखि थी। या घरवालों को मे से। लवण्य पाठ
आस ही उन्नी से भयानक दूर करके निकल गये।
ऐसी कृपा से भयानक दूर करके निकल गये।

[illegible]

प्रातः उठकर स्नान करके हम कहते हैं तो उठकर चरित्र अनुवर्त्तनीय
 है, यह हमको समझना पॉग़ा। नतीज तो यथार हमने उन्को यथार
 कर्तव्य बना दिया तो भावना यत्न हो यथा। यथार स्त्रु की कल्पित
 भक्ति कदा नानुक्त के विना साध्यायी होता है। प्रत्यक्ष करके उपायन-
 की भावना की गहना होती है। तो रास यथार है, कृष्ण यथार की
 वश हो गये। हमने ज्ञादा यथार की कल्पित नहीं है। यथ मानवों की
 जन्म है। यथार यथ की कभी महाभाषा नहीं है। यथ मानवों की
 जन्म हमको कुछ भी उपपन्न नहीं होगा, मित्रार यथार बना हो
 यथार हम जन्म हैं। नाम लेने के लिए यथार यथार, यथार नाम
 यथार यथार किं यथार है। यथार यथार यथार यथार यथार यथार

इसलिए गांधीजी को जो मानाजपूज है वह कम ही होगा। नही है।
प्रमाण, ऐसा ही बनाना। एक घण्टा उठनेसे बिना सोने को बड़े
रहते थे, बड़े ही थे कि बड़े ही थे। वह तो नया बानस प्रमाण समझो। पुछना
मुझसे सत्यम्। क्याहि घाने-भापि मैं कहना क्या है। तो पुराना तोस
मनोभवत वाही, आशीर्वाद

मेरे प्यारे बहन, प्यारे हिन्दोस्तान,
—तू है अहिंसा की धरती, 'तू अहिंसा-धरती'।^१

'दस्ता सहरा' मेरे 'रश्मे-सद-मुलुखिता'^२
'मंजु-देजे' मेरे प्यार की 'बहल-सती'^३।
तूल दो तूल है, इनकर मरना ही क्या ?
मेरे कंठों में भी है, 'गुह्ये-जवा'^४।

जब कभी रात का क्षमन मे घोंटा पड़ा,
'सूने-जन्मो-जिगर' मे उसे धो दिया।
'हम्मते-मुल' मे बचायी है हर मोड़ पर,
हर 'रबिब' मे बचायी धरती की 'हवा'^५।
'प्रजो-करमीर'^६ हो बा कि पभाव हो,
हर जगह जग रहा है कफा का दिया।

हाम। गहरा की कंठों दूबा यह धरती,
की बिराने-मुद्रवद की धरती गयी।
'शास्ते-मुल' मे घुसी थीर झोला उठा,
जल गया 'झाबि' मे, 'लोरकी' मे 'छा गयी'।
मह खरी कठ गयी, 'काठी-वर' मे 'जल गये',
लूट गयी 'नगमयी' मे अिट गयी जियनी।
हाम...

वो अहिंसा की धरती, वो साबरमती,
झिन गयी जिनकी छा भर मे
'गरीजनी'।^७

लूने-भासूम से रग जेला गया,
जिस्मे-बन्ता की होली बलायी गयी।
घाह ! भाई ना भाई मे काटा गया।
झाड़ियान वहाँ 'मरना' मे हो गयी।
घाड़-बासू मनायी तो इस धूम मे,
कल हुर्रागन की थी, झान बियना हुई।

हाम...

१. स्वर्ण मन्दार, २. जल और रेवि-
स्तान, ३. सी उज्ज्वल के लिए ईर्ष्या,
४. कदरिया, ५. आकाश-गंगा ६. स्वर्णि-
माल-मुक्त गर्त, ७. दिन और रात
का रक्त, ८. कूल की पवित्रता, ९. ब्यापी,
१०. लज्जा, ११. कमीर की मृगि,
१२. कृष्ण की झड़ी, १३. पोतागा,
१४. चमेरा, १५. आर और पक्ष;
१६. सगीन, १७. पवित्रता, १८. मजिजत,

भुवन-वज्र दोमकार, २. करवी '७०

देकर यह अहिंसा की धरती का रग,
हरे वासू उठकर मे जिन्ना लगी—
हाम मेरे कनक ! तुमको क्या हो गया ?
'महरमन' मे उठ गया, देवता नो गया।

मुझे दूरी दूर दर्द मे यह 'मर' मे
'सायरे-गमजरा' मे ना बिपर फट गया।
किर 'ब-सद-हल्लजमो-ब सप कार' मे
रहे वासू से 'काकिर' मे की 'इन्तिजा' मे
गम न कर रहे-बासू, तू अब गम न कर,
झा गया देस मे क्षम का देवता।

वो कि रिल्ला है, 'तस्वीहो जुनार' मे का,
धनी तेरा ही प्रेमी वह गफार का।
जिसकी पैगाम इस्लामियन-एकता,
होसला जिसका टोपू का ई हीनता।

जिनकी 'मजमन' मे वी वाज' मे है
'आने-बन' मे
जिनकी हर बाल है, बल का पैगार।

'बन' मे 'मेरिजे-बन' ना है 'बन्पन' मे
'हमर बाकिर' मे 'पैकार' मे होने-को है,
नाब मज्जार मे वार होने-को है।
किर मेरा हिन्द 'देवार' मे होने-को है,
भाई-भाई मे किर प्यार होने-को है।
गम न कर रहे-बासू तू अब गम न कर,
झा गया देस मे क्षम का देवता।

—आविज अन्गारी
दोहा (कंजवाह)

● 'इस्लामी विरादगी रिजल' के
अवग ५२ राणीम बाजार (बलिया)
मे पड़ी गयी कविता]

१९ ईरान के आकाशरुनी के विस्मय के
अनुसार पाप ना वेकना—चार, २०
घाबरा, २१ सन्तान-रनि, २२ सी यडा
धोर तो धागा, २३ प्रार्थना; २४. समीह
(मनका) और जेजे; २५. मज्जल,
२६. बरि, २७. देस की मूल, २८.
सन्तान, २९. सन्तोष, ३०. सल और
मन्तव, ३१. मधर्ष, ३२. मनेन।

सर्व सेवा सप के सम्पदा की य-
भापू और मयी थी आकृष्टम बंग
मास्वाह री माह्व मे भिने। सर्वो-
कार्य-वर्तियों की अन्वी सरकार बनने
का प्रयत्न करना चाहिए। ऐसा
आह्वान बादशाह री मे समय-समय पर
किया था, और उसके बिना भूदान-ग्रामदान
का कार्य प्रभावहीन रहेगा ऐसा कहा था।

इसके बारे मे सर्व सेवा सप की
भूमिका री ताह्व की समझते हुए
जगन्नाथजी ने कहा कि 'ग्रामदान आदी-
जन का आध्यात्मिक प्रभाव भारत मे फैले
बिना यह कार्य सफल नहीं था। एक लाख
गांवों का धर्मदान होने पर सर्व सेवा सप
गांव की ग्राम-भाषों को अपने प्रतिनिधि
सकार मे भेजने के लिए बहुवेदाला है।'

'क्या सर्व सेवा सप के कार्यक्रमों
को स्वयं युवाव मे हिस्सा लेना चाहिए ?'
—यह प्रश्न अन्नामय्यजी पूछने पर
बादशाह री ने कहा कि "सर्व ऐसा नहीं
करेंगा। आप लोग निश्चय सेक्षा करना
चाहते हैं यह सबसे बड़ा प्रश्न है। उसे
आपको कोमा नहीं चाहिए। मेरा इनका
हो कहना था कि सरकार भी एक बाकि
है। उसकी उद्देश्य क्षाय न करे। सरकार
में अच्छे लोग चुनकर जायें, इनकी सरकार
आपको करनी चाहिए।'

अपना अनुभव मठने हुए उन्होंने कहा
कि मैं अपने को मेकल मानता हूँ। सर्वो-
मे मैंने अन्नामय्य किया होता तो बहुत
बड़े सन्तान-ध्यान पर मैं जा सकता था।
प्राविस्लान की शैल मे था, सब भी मुझे
सरकार मे जाने का निर्देशन था। मैं
मेकिन अन्नामय्य और मेकल में
महजूसमें नहीं हो सकता। इन शक्त मेकल
के लिए ही है और हमें सला चलानी नहीं
है, ये दोनों बालों मेरे मन मे स्पष्ट हैं।
मेकिन सन्तान-ध्यान मे रतेही उन बड़
अच्छे लोगों के हाथों मे रहे, ऐसा मेरा
आग्रह है। और वह अच्छे लोगों के ही
हाथों में रहे, इसकी निश्चय करना हमें
का फर्ज है।

गांधी : जनता क्या कहेगी ?

[illegible]

१८. श्रीगोमया का क्या परिणाम हुआ है ? विस्माय बढ़ी
 हुआ है कि हमने देखा कि "गन्ध" और "जलन" परिणाम रूप
 से एक नहीं हैं। राष्क के त्राय से वे दोनों टिन्डोनिंग वाली या
 नहीं हैं, जेने थरसफ़ और दोनो कालो का हाथों हैं। जिनके
 मजबूत नहीं हो, और वहाँ कि कि से ओर-दोनों
 भी हैं। दिग्गज के जमाने के "राष्ट्रीय महाजगद" का ना
 नदः यमिन्तराध, और क्या ? मजबूती खजनी के "जलन
 का योग्य" (जिन्हें दिग्गजों) क्या है ? बुद्धिगम्य-राज के
 दिग्गज राष्क है

[illegible]

राष्ट्रपति राजकीय ब्यवस्था में अपना ही राजकीय सिद्धि हुई है। यह सिद्धि हम ने देखी है कि वह राजकीय मुद्दे पर जोर देती थी। उन्होंने जहाँ तक घटना को सुनने के बाद का अन्तर दिया। उन्होंने कहा कि वे भी सीकर का बड़ा पक्षपात। जब मण्डल को प्रचार करने के लिए का संदेश देने की बहू रही है। उन्होंने अन्तर राजकीय में राजकीय को सुनना घटना की घटना उन बुनियादी राजकीय को भी समझ जाने किमको घने छोड़ देते हैं अन्तर को, और किमको को के अन्तर की थी।

बनना ही नहीं हो, स्पष्ट योजना हो ही । उसके दश-
नामक कार्यक्रम और 'मोमेंटम सर्व' में बड़ी योजना ही ।
मेकिंग छान्द के नाम से नेताओं के जवना की योजना बुरी नहीं
होने दो ।

एक मयक जब यह खण्ड भी सम्पन्न हो गिए साधाम-
हारी राजनीति का प्रत्यक्ष साक्ष्य था। जब मयक का यथा है
जि जगता की मुक्ति के लिए राष्ट्रपुत्रों राजनीति का प्रत्यक्ष है।
वेबल राजनीति की यथो म्बर का वा म्बर धारक है, योनि
वर्ण व्यवस्था की यथो है तो गुलाम व्यवस्था के यथो वे उप-
हता है। मिर्च बोलेन बरन बणी है, बारन बुझी हो पड़ भोली
है। यह राजवर्ण, वनवर्ण, वेवर्ण, भागवर्ण, वर्णवर्ण, वर्णवर्ण,
वर्णवर्ण राजनीति की वरें हैं। यह राजनीति हरे सही
बाहिर।

कीलवज के मुख से हंस कीधवायी राखनीयि की। साधवायी
 धरनीयि काहूँ । दृष्टा कीलवज कहूँ दहहूँ कि जसकी को दारि
 निगंन व धनकी नीलनी जोजे का परिधर (बनना) चहियूँ । जो
 योय भव ना जीवत हूँ वीरनीस को भव (मरण)के के स्वतः
 निगंन के बान्हा। काहूँ, कीलवज स्वतः सत्कार नहि, सदाय
 स्व व शक्तिनिगंन के निगंन मे वसो काहियूँ । बरह दृष्टा
 मुनिगंन पालन्ये मुनी लोका को जसकी को बान्हा दारि निगंन
 धनकी मुक्ति निगंन ब्रह्म ब्रह्म कीरी । कापी के बनाव पाली
 जसके मगनी है । बह चोतेनीयुँ दह पालन्ये की। धनपनपन
 भद्रपुत्र कर रही है। जस राधुनीयुँ धनकीयुँ कीलवज धरनीयुँ को
 दूरी देय रही है। क्या राधुनीयुँ की बात बह रही है । बह सत्कार
 ना रही है कि धनकी के मुनिगंन मे बान्हा जसके मारी को छोड़,
 कीलवज दृष्टा स्वदेनिगंन कीही बुद्ध को । बह धर धनपन
 कीलवज है काहूँ दह का धनकीयुँ का धन कि धनकी को धन

शान्तिसेनिक का प्रभाव कैसे पड़े ?

प्रश्न : "यद्यदाचरति घोटः", "मम-चरतिनुवर्तन्ते मनुष्याः"—जब कि देश के करीब प्रतिष्ठित अधिकारी और राज-सत्ता के लोग सबके सब आसुरी शक्तियों में बह रहे हैं तब एक साधारण व्यक्ति के धार्मिक के अनुभव-विभव का दूषित भ्रष्ट समाज पर कैसे प्रभाव पड़ सकेगा ? परित्यक्त बुद्धि-शून्य आसुरी होना है ।

विनोबा : 'यद्-यद् आचरति घोटः' श्रेष्ठ लोग जैसा आचरण करते हैं वैसे दूसरे करते हैं । लेकिन सम्प्रसारण चाहिए कि वे श्रेष्ठ पुरुष नहीं हैं जो राजसत्ता में हैं या अधिकारी पुरुष हैं । वे तो सामान्य लोग हैं । श्रेष्ठ वे होने हैं जो लोगों को नैतिक मार्ग पर के आते हैं, जैसे पुत्र मानक हो गये । आप प्रश्न के रहने हैं इसलिए नावक की मिसाल दी । लेकिन जैसे तुलसीदास और कबीर हो गये । वे एक श्रेष्ठ पुरुष थे । बाकी, जो राजसत्ता में आये वे सामान्य पुरुष हैं । वे आर्येय और आर्येय । जनता में उनका कोई असर रहेगा नहीं । भारत के समस्तों में उनकी चर्चा होगी । जन-मानस पर उनका कोई असर पड़ना संभव नहीं है । जनता जानती है कि ऐसे अनेक आर्येय और आर्येय—“जैन में कम एक जैन के तो, बड़ आर्येय भी जान पाएँगे ।” अतः अलक्ष्य बह रही है । उस पर अगर असर है तो अद्भाग्य में बेजिए एक मोनेस्टर और मुन्तराम का । बीया किमी राजनेता का नहीं है । कर्नाटक में गांधीबाबा और गुरुदेवता का है । ऐसा गांधी हर जगह देखेंगे । जल हिन्दु-स्तान के गांधी-गांधी में मुन्तरीयन का असर है । इन बातों इनकी कोई निम्ता नहीं ।

प्रश्न : सुधार का प्रमुख साधन विद्या ही है, बिना सेवा के साधन शून्य

—नेताजी द्वारा बने प्रवक्तृ यथायथा है । गांधी उनके निराल के जीवन की आध्यात्मिकता है । जिस धर्मिक, सुख, सम्मान और सन्तोष की उमे चाहें वे बने पाने का उपाय गांधी के विश्वास द्वारा किसीने प्राप्त नहीं बताया नहीं । अन्ते ही नेता कहें : 'गांधी का विचार भर

है । आज जीवन के हर एक पक्ष में सरकार ने भ्रष्ट-भ्रष्ट कल्याणकारी राज्य का प्रचार कर दिया है । निराधार होकर अर्थात् बिना सरकारी महत्त्वता के धार्मिक-निराधार इनके मुखमण्डल में सेवा का संयोजन सम्पन्न हो कैसे कर सकेगा ?

विनोबा : विद्या मात्र सरकार के द्वारा है । लोगों ने अपना सब कुछ सरकार के हाथों में सौंप दिया है । सरकार भी कहती है कि आने हमको बोट दिया है इन आने हम सब कुछ करने के अधिकारी हैं । अतः लोगों को चाहिए कि समस्त आधुनिकों को बोट में डूबने दिया लोगों की मिसाल चाहिए । मैं ५ साल के नीकर हूँ । सेवा अर्थात् करेंगे तो आर्येय नीकरों में रहे जायेंगे, अन्यथा निराले जायेंगे । इन बातों चाहिए कि तोच-ममदाकर ठीक मनुष्य की पुत्र, जनत मनुष्य की नहीं पुत्र, यह विद्या लोगों की मित्रनी चाहिए । और फिर विद्या लोगों के अपने द्वारा है । यह सब बनेगा जब गांधी-गांधी में शासकता बने और वह शासकता अपने गरीबों का

कार्य उठावे और सरकार को नष्ट कि जो बन्द आध के मकाने हो, यह हैं, लेकिन शासीय केंद्र देना और फिर चीज की शासीय देना, यह हम सब करेंगे । यह जब होगा तो असर पड़ेगा ।

प्रश्न : नैतिक सर्वोदय की नींव कैसे हो ?

१. उदासीन आमत हो तब एक शक्ति है, और

२. अथिज आमत हो तो प्रतिक्रिया-सम्पन्न वर्ग का उगटित विरोध होगा । पहले पक्ष में परिणाम निराशा और हताशा का आदेश और दूसरे पक्ष में सर्वोदय को जैसे आशा की मजबूती में बलिदान हुए बने संचार रहना होगा ।

विनोबा : उदासीन हुआ तो अना-सक्त हुआ और अथिज हुआ तो आमत हुआ, ऐसा नहीं है । एक पक्ष है, उदासीन हो और अनामत हो और अथिज भी हो—जैसे सरकारों में । उन्होंने अनामत, अर्थात् सर्वोदय किया । लेकिन उसके लिए बारी भारत में पुत्र । अतः सब में शक्तिता के विरोधी नहीं है । बंद हो शासीय ने भी अनामत । साध-साध शक्तिता दिखायी ।

—श्री मुन्तराम पटिपात्रा ने हुई चर्चा है । बीपुरी (बर्चा) १०-११-१९९९

आनन्दान और साम्यवादी

इन्हें अपने आनन्दान की सम्पूर्णता का सम्पूर्ण है क्या ?

विनोबा : 'कम्युनिस्ट' कहते हैं कि बाबा का शास्त्रीयन प्रवक्तृ है किन लोग बाबा को प्यार हैं, और जैसा बाबा चाहता है वैसे बाबा होगा नहीं । दीक है । बाबा बीसा नहीं हुआ तो नहीं, लेकिन कम-के-कम लोगों की आनन्दान को संचार होगी तो परन्तु यह बातों में बाह्य मान पहले करते थे । आज प्रवक्तृ विचार का दान हो गया है, तब उनको आनन्दान होगा कि यह आनन्दानिक है, आनन्दानिक नहीं । लेकिन आज भी विचार का बाह्य बीसा हमें हुआ है । आज वे बह सकते हैं कि विचार के आनन्दान को केवल आपन पर हैं । अगर बड़ी मुक्ति का मुद्दा बाबा हो जाता तो यह बहने का मौना नहीं रहना और वे भी अनुष्ठान ही जाते । जब विचार में मुक्ति का काम शुरू होगा तो 'कम्युनिस्ट' पूरी तरह से इनके निवे अनुष्ठान होये, हममें कोई शक नहीं । अब वहीं के 'कम्युनिस्ट' के आनन्दान में बात छोड़ी है कि यहाँ बाह्य में 'कम्युनिस्ट' नहीं था सचता । आज का 'कम्युनिस्ट' 'रेडियट कम्प्युनिस्ट' है ।

पूरा, गांधी अमर हो । लेकिन जनता क्या बनेगी ? इनका तो जनता के जन में बनेगा ।

● एक प्रमुख नेता ने प्रश्नी अपने एक लेख में यह बात लिखी है ।

हैं तो केवल एक चीज है—विचार से।
नया विचार ही नयी जगति का पिता है,
न कि धीरे नारे या चोरीले पत्थर।

मदयाह्न की भी गरीबों को मसाह
है कि वे सरकार में धन्ये लोगों को भेजें।
दादा कृपालानी की शिकायत है कि
सर्वोदयवालों ने राजनीति छोड़ दी। अध्यक्ष
बादामाह्न की भी किसीने बताया नहीं कि
भारत के गरीब प्रब गरीब नहीं रहे। वे
जायंती गरीब, मोसलिट्ट गरीब, जनसघी
गरीब, बम्बूनिस्ट गरीब, हिन्दू-मुसलमान
गरीब हो गये। गरीब की गरीबी बड़
गयी, लेकिन धाकि उनको घट गयी। बड़ी
हाल मुनको धीरे वदम्को का भी हो गया।
इन चीजों की निरपेक्ष नासो धीरे बादन-
कोड़ों को छोड़कर बनता जब तक जनता
न बन जाय, सब तक बड़ सरकार में दन्ती
के बादमियों को भेजेगी, 'अच्छे' बादमियों
को भेजे भेजेगी? धाकिर, लोचलन में
अच्छे बादमी बड़ी जाना जाना भिसे
जना का विश्वास प्राप्त हो। अच्छे
दूसरी का भरोसा करके जनता ने देख
किया, घब उससे बड़ना चाहिए 'अच्छे
नहीं, काने बादमी भेजो।'

दादा कृपालानी जगतिगारी हैं। वह
चाहते हैं कि धात्र का समाज जट से
बदले। क्या बड़ समज है कि समाज तो
नया हो जाय, लेकिन धात्र की राजनीति,
जो समाज के जीवन के हर पहलू पर
हावी है, जैसी-की-सी बनी रह जाय?
सम्पूर्ण जानि के लिए सम्पूर्ण विद्रोह
आवश्यक होता है। क्या उनकी गनाह है
कि विद्रोह से बलगत राजनीति की अपाव
कर दिया जाय?

सर्वोदय ने मान लिया है कि प्रब प्रब
अच्छे लोगों की ओर अच्छे इतों का नहीं वह
क्या है। इन सब अच्छे हो जायें और
उनसे लोग सब अच्छे हो जायें, फिर भी
समस्या हल नहीं होगी। समस्या सब हल
होगी जब जनता जनता बनकर गाँव-गाँव,
नगर-नगर में संगठित होगी, तथा अच्छे
नहीं, अपने लोगों को सरकार में भेजेगी।
यह काम सर्वोदय फंसे करता
चाहता है?

—वामधुति

परिचय १

एक जाग्रत जनसेवक की जीवन-यात्रा

उत्तर प्रदेश में रचनात्मक कार्य
का कोई भावी इतिहास-लेखक जब इस
शताब्दी के पूर्वार्ध पर विद्वग्म दृष्टि
खिलाता तो उसे यी कविता आई ना
उत्कल्लेख साम घोर पर करना पडेगा।
विपत्तियों के शयय प्रसीम पर्व, उपलता
मिलने पर विनय, भीदपर्व, यथार्थ में
विनय और तेज, कार्य-मिद्धि के निमित्त
तरलता, विचार-विनिमय में सहिष्णुता,
परिस्थिति के अनुकूल वाक्पटुता आदि
गुणों की समाहार धाकितातें थी कविता
आई का यह विनय गुण है कि वह यन-
गनाकर चन्ते हैं, शिवमिताकर देखते
हैं, छुटपटाकर लोचते हैं, और क्षणभाना-
कर काम करते हैं। 'एकई' साथ सब
सचें उनके जीवन का मूलमन रहा है
धीरे अपनी अदम्य साधना में इन ६८
वर्षों की धात्रु में भी 'परदेवि' को सास्वर
कर रहे हैं।

यी कविता आई का जन्म गोरखपुर
जिले के मुदुली गाँव में मध्यमवर्गीय
उपभूमीय भासुर परिवार में १९ फर-
वरी सन् १९०१ को हुआ था। इनकी
प्रारम्भिक शिक्षा गाँव के पढोस के एक
विद्यालय में हुई। यह उस समय की बात
है जब शिक्षा बंगल उच्च वर्गीय परिवारों
का चीन थी। इनके परिवार में भी किसी
अनार नर प्रभाव तो था नहीं, अतः पर
पर ही अवेदी का अध्ययन करके स्थानीय
राष्ट्रीय से सहायित गोरखपुर के हाई-
स्कूल में भर्ती हो गये।

सन् १९११ में महात्मना ४० मय-
मोहनी मालवीय बाजी सिंह विन-
विद्यालय के लिए धन-सहायता गोरखपुर
गये तो वहाँ कविता आई ने उनके दर्शन
किये। उनकी धोत्रस्वित्ता ने इन लक्षण के
धन में भैदिक के बाद धात्रवीगन्धी के
निरन्तरालय में ही अध्ययन की धानाया
मर दी। धीरे, जुलाई १९१९ में बाजी
हिन्दू विद्वानिधायन में प्रवेश पाकर अपनी
साध पूर्ण हुई।

राष्ट्रीय साहित्य के प्रति चाव

जब गोरखपुर में इनका अध्ययन चल
रहा था तभी सन् १९१६ में मुन्शी डा०
एनोवेमेट के होमरून धान्दोन की
सुधावत की। कृति गोरखपुर विमोसो-
कितों का मुख मड था और उस विचार-
धारा के सभी प्रमुख नेता धान्दोन में
सक्रिय भाग ले रहे थे इसलिए उन
साह्र का नामावरण जानितारी था।
धीरे जिस विद्यालय में की कविता आई
पढ़ रहे थे उसके प्रमुख पढ़ने मुन्शी ईश्वर-
वरणजी थे, उनका प्रभाव भी इनके ऊपर
पडा और राष्ट्रीय साहित्य पढ़ने लगे तथा
धान्दोन की गतिविधियों का गूढमता के
साथ अध्ययन करने लगे।

वृत्ति

प्रमथन एक दिन अपने मसीत के
पुत्र पच्छे हुए उठोने बताया, "बचपन
की बात है मैं आदमी में पढ़ रहा था।
पोपलिक कथा सुनने एक धार्मिक पुस्तकी
के पढ़ने की वृत्ति लगी। लगे पढ़ा
अन्य 'विभाज साधर' मैंने आधोनाम पड़ा
धीरे भैदिक में लच्छु पढ़ने के बाद
'वीरा'। इनके बाद तो धार्मिक पुस्तकों
के अध्ययन का मिलमिता चल पा और
लतों में बास्वा धीरे ईश्वर में निष्ठा भी
बढ़ी गयी।

"भैदिक की परीक्षा देने के बाद,

अवकाश के दिनी में, प्रभाव पर जाने का
निधार हुआ। वंशे धाम में बहुत कम थे,
नेकिन पदियता लन बना गया। जिस
दिन मैं पदियाथा वहाँ का उस दिन मेरे धाम
गुरु धार घाने पैसे थे। उनसे मेरे दो धाने
का कण (लोहट) खरीद लिया और
खडे-खडे हो खाने लगा। खाने-पाने यह
भी मोचता जाता था कि सब निकट दो
घाने लेग हैं, धाने जाना सम्भव नहीं,
पीछे पर भी लोट नहीं सकता। क्या
कर?" निष्ठापूर्वक भगवान् का स्मरण
किया और तत्पश्चात् पदियाथा साह्र की
पुणी-विभाज के गुप्टिपेन्डेट ने, जो
अग्नि कावालय से मुझे देन रह थे, पच-

राजी नेजर मुके बुलाया । ने मेरा बलि-
 चप गूढ़ने के बाद अपने घर निगा के गये ।
 स्वाधीन खालसा बाजे के बाइन-प्रतिपन
 थी तपूनी बिह को मेरा परिचय दिहा
 और उनके धुई ठट्टे का प्रकय कर
 दिया । लखनारी की पावन परम्परा
 मण्डल रसने के लिए अब तक नहीं रहा
 का और कटहारी मिठाई ही खाया
 रहा । बाठ-दस दिन के बाद भवान कर
 को बाद घासी और वही इच्छा हुई कि
 यदि मेरे पक्ष नत आये तो उत्तर और
 परिवार ने आ विपु । एक टाल भी अब
 बाहर रहना मना नहीं था । थी तपूनी
 मिह ने कुछ प्रुष्ट नही । गोरखपुर का
 रिफ्ट बना दिया और १० रुपये मकद
 भी दे दिने । उन एक पन्ना के ईस्वी
 भक्ति ने विदवात और दह हो गया ।
 बाज भी किती प्रहार का सफट का कुछ
 जाने पर भयमान का स्वरण करने मान
 से बोझ हवा हो जाता है और पिस को
 सवार भाति का मनुष्य होता है ।"
 जीवन ने कुछ ऐसे भी छाया भाते
 है जो अपनी प्रतिप दाय मन और विचार
 पर छोड़ जाने हैं फिर उनकी प्रतिपिना
 स्वभाव बनकर आधार में प्रवट होती
 है, इसे ही जीवन का मोड कहा जाता
 है । ऐसा ही मोड ही बनित भाते के
 जीवन ने साया दौर के मुझे ही फिर ऐसा
 मुझे कि मात्र एक साफल नहीं मोटे ।
 मर् १९२० के शान्ति महीनों की
 बाण है । कासी हिन्दू विश्वविद्यालय के
 विद्यापियों का प्राद्वान प्रवृत्तीय आन्दो-
 लन के लिए गांधी ने किया । उस
 प्राधान्य में शामिल होने की पटना के
 बारे में कपिल भाई ने बताया कि, "बूझ
 लोक-विचारपर मैंने पिछाई के इच्छे
 छोड़े ही स्वीडि मोगी । मैं अपने को
 ब्रह्म भाग्यवा मानता हूँ कि मेरे पुत्र
 पिताजी ने मुझसे सम्पत्त्य की बहुत बड़ी
 प्राप्ति रखने के बाद प्रुष्ट गांधीजी के साथ
 के लिए अपनी स्वीडि मर्ह दे दी ।"
 प्रकृति
 ३० नवम्बर १९२० को काकाजी
 ने ०० की बुधानी के सख्त पर विवर-

विद्यालय से निवृत्त होने २१ युवकों में
 से एक भी बर्षिण भाई भी थे । इन सभी
 नवयुवक भावियों को प्रामाण्य मानवीय-
 नी एव वाच के प्रोत्तेसो ने आशीर्वाद
 दिया कि देश की आजादी और सेवा के
 लिए जान की शानी भी अवर मगानी
 पढ़े तो क्या देना, वही हम सभी मुक-
 दसिता हावत सने । और, बाहर निवल-
 कर थी शानी प्राथम की स्थापना ही ।
 छक्कन यह विषय कि जीवन-दान में यदि
 देव ध्यान हो गया तो उम्मे निर्माळ
 में जीवन क्या दें ।
 स्वाभ्याय और मन की विराज
 घाल हुई नहीं थी, इसलिए गांधी प्राथम
 का साथ छोड़ दिए भी समय विनाशक
 के सम्पन्न बरते रहे । गांधी मेमाल



आ कपिल भाई तपूनी के बनी

हर्दमन की स्थापना होने पर विस्तक
 का नाम करने के लिए डीजिनी ली । जो
 डीजिनी अर्द्धन सतीकण्ड मुजर्नी ने ली
 उनीक प्राचार पर भी कपिल भाई ने
 प्राथम के हजारे कार्यवाही का प्रतिपल
 दिखा है ।
 प्राचार्य इपालजीने सितम्बर १९२१
 में बिहार के मुनेर सिले व प्रवृत्तीय
 आन्दोलन के लिए रुन्दे मेजा । ४ महीने
 तक प्रान्तीय का विचार कब रहे और
 अचमक एक दिन विगनार कर दिने
 गने । विगनारी और जेन का यह पट्टा
 बसतर था । ४ महीने की सादी राखा
 शास्त्रपुर जेल से निगली । उन्होंने बताया
 कि "बुकि हमने स्वतन्त्रता प्राप्ति की
 तीव्र भावना और अपने बालों के प्रति

दृढ निश्चय का, इसलिए मर्ह-मर्ह की
 सातगाई, हथकड़ी, लड़ी लड़ी बैडियाँ और
 एक माछ की बाज-मोटी की खाया
 मिली । उन समय इतना उल्लाह था कि
 मन में कमजोरी भाषी ही नहीं ।" इनके
 आचमवत बा, उल्लाह का और शान्दभक्ति
 का नमूना एक समय प्रकि मयात् हर
 में प्रकट हुआ जब ५ वर्ष मोड उनके २-५
 मगो पुन पिता प्राट करने के लिए
 विवादिगमन बापल गये । विवरविप्राप्य
 के बाद कजरो की पडाई ने प्रक्षित मर्ह
 उन्होंने देश की सुखी विनाम को दी ।
 शास्त्रपुर जेल से पूटे । काशी आये ।
 गांधी प्राथम के विनी प्रणार पर खादी
 बनता शुरू किया । बरते चलते थे, प्रुष्ट
 बजता था । लीखुर (बापलजी) ने
 सादी-मुवाई का शान शुरू हुआ और
 कपिल भाई को अब कप के लिए भेज
 दिया गया । अपनी मूल-मूल से लगेने
 मुवाई का मचापन किया । मर् १९२४
 तक बलरपुर (जीमसार) के मूलेन्द्रो
 के रहे । गणित का दूधको सच्चा मान था,
 अपने बचि भी ली; कलमकर विनाश-
 किया रखने की विम्वेकारी इनकी दी
 गयी । और १९१० वर, की गांधी प्राथम
 व मुक्ति लेने वर, प्राथम व्यवस्था के
 सहाय्युर्वि विनाम विनाम एव प्राडि का
 सहायन करते रहे ।
 जो कपिलभाई अपने जीवन में मर्दव
 शक्ति रहे । उनकी साँवता और निरमर
 गतिपिपता का उदाहरण मर् १४ में
 बुलेमलख के लीखुर मिले के राठ और
 बुलपट्टा के देखने को मिला । वे वहीं
 छादी उत्तति के व्यवस्थापक थे । दिवाकर
 १९२५ में के पुनरुत्थार भेज दिये गये,
 ने वही बुल-सखी और सादी मुवाई कराते
 रहे । मर् १९२६ में बलरपुर से थी गांधी
 प्राथम का प्रवान कपयिच ने मेरठ में
 गये । इन गांधी प्रामो में कभी उत्तरका
 ऐसा नहीं गया मिसे करने में उन्हें सलोचन,
 प्रियक का लड़ख भी उमी साजुम
 हुई हो ।
 उन्होंने बताया, 'मर् २५ में काठो-
 शोधन हुई । उनके बाद मैं फिर मुने-

खट भेजा गया। वहाँ बड़ी तीव्रता से काम कर ही रहा था कि मई मन् १९३० में कुपड़वा के विस्फार कर दिया गया। टोमरपुर और उसके बाद कंजाबाद जेलों में रखा गया। जब दिसम्बर में जेल से छूटा तो भेड़ गया। वहाँ फुँफुंते ही प्रॉडिट का काम फिर शुरू हो लेना पड़ा। प्रसारित सत्ताओं को भी देसना पड़ा।

"बराबानों में जब बहुत ज़िद की तो पत्नी को पहले बार पर से मेजरमेन्ट पहुँचा। मन् १२ में फिर जेल जाने की नौबत आयी तो पत्नी को घर वापस दिया। घर में पत्नी बीमार हुई। लेकिन जेल से छूटने ही प्रथम में प्रार्थना की खुशी में मुझे भेज दिया गया और वहाँ वह कुछ समाचार लगने को मिला कि पत्नी का देहावसान हो गया। बाद में पिताजी ने दूसरा विवाह कर लेने का बहुत प्रामाद किया, लेकिन मेरे मन में फिर ब्रह्म में बँधना स्वीकार नहीं किया। मेरी उस प्रवृत्ति में उनको गहरा चक्का लगा। वे बुराबाग रहने लगे। वे मर के बाद उन्हें 'उम्माद' हा गया और मन् १९४१ में वे स्वर्गवासी हो गये।"

मन् १९४२ में "भारत छोड़ो" आन्दोलन शुरू हुआ। श्री कपिल भाई उसमें जुनून चाहते थे, किन्तु वे प्रार्थना हफ्ताना की वचन दे चुके थे कि 'हो सचना है कि जागरी के आन्दोलन में गोपी प्राथम का मन् कुछ सहाही हो जाय, इसलिए पाद द्वारा नियम हुए समस्त कार्य, जो माध्यम पर हैं, ठगू बाधक करने हैं जेल आऊँगा।' इसकी वजह से प्रतिष्ठित भारतीय कांग्रेस कमेटी की बैठक के बाद पूरा कर दिया। १७ जनवरी १९४३ को वे कारागार में गिरफ्तार कर लिये गये। जेल में जम गूटे तो काविस ॥ प्रमाद-प्रचार में दो वर्ष तक सारे प्रदेश पर उन्होंने योग किया। मन् १९४४ में वे पुनः प्राथम के काम में सक्रिय हुए। मन् '४६ में वरमीर में पाला सन की घोर से मधुमक्खी-मालन और मधुमक्खी-कार्यक्रम को संपादित किया। मधुमक्खी के पाप क्रो वेद भी वरमीर में बालू हुआ।

मूल

भेड़ का प्रथम अधिवेशन के बाद प्राथम का एक प्रतीक बना और उसके सचाना की जिम्मेदारी इनको देकर काशी भेज दिया गया। काशी के निधन के बाद "गोपी निधि" के सभ्य के योगदान देने के २ वर्ष तक प्राथम के कार्य के साथ ही लतनऊ में रहे। मन् ४१ में प्राथम की सारी प्रवृत्तियों में आप सेते हुए, स्वस्थता की जिम्मेदारी बेंगलूर में प्रार्थना विनोबा भावे के सुदान-यज्ञ आन्दी-लन में उन्होंने नमक देना शुरू किया। इसी के सक्षिप रूप में सुदान-आन्दोलन में प्राये और उनके बाद नूतन के विकास रूप वापदान-आन्दोलन की तो सारी जिम्मेदारी ही इनकी स्वीकार करनी पड़ी।

आमदान-आन्दोलन प्रारम्भ होने के पश्चात् श्री कपिल भाई की ऐसी प्रतीति होने लगी कि स्वराज्य के बाद वह य प्राथम-आन्दोलन की रचना का जो आन्दोलन विनोबाजी-रचना रहे हैं उसमें काविक समय के प्रचार पूरा समय देना चाहिए। परिणामस्वरूप ३० नवम्बर १९५० को पूरे ६० वर्ष तक प्राथम की सेवा और

व्यवस्था में सक्रिय रूप से काम करने के बाद मधो प्रचार की जिम्मेदारी व परी से उन्होंने मुक्ति ले ली।

मन् १९६२ में चीन का आक्रमण इस देश पर हुआ तभी नेटो में ४० भा० सर्वोच्च-सम्मेलन में आदी-कमीशन ने श्रीमन्त्रि बंधन में सारी सामग्री को श्री सुदात करने की योजना की। स्वर्गीय श्री बंधुभाई भाई के विरोध पश्चात् पर श्री कपिल भाई ने उसका धर्मार्थिक सहाय-कार लेना स्वीकार किया और, ३ वर्षों तक उन्होंने उत्तरप्रदेश हिमाचल और प्रवाह के सीमापारों की सेवा की।

मन् १९६६ में बतिया के ४० भा० सर्वोच्च-सम्मेलन के बाद श्री कपिल भाई ने प्रथम विनोबाजी के आदेश पर पूरा समय वापदान-आन्दोलन के लिए समर्पित कर दिया है। इन दिनों उत्तरप्रदेश वापदान-आर्थिक समिति के सशोधक हैं और सारे प्रदेश में अधिवाहन-सहायन की प्रमुख व्युत्पन्न के रूप में मेरावह हैं।

अब वे अपनाव से बड़ी प्रार्थना करते हैं कि देश जीवन इसी प्रकार के कार्यों में जीव जाये। —कपिल अधिवर्षी

प्रश्न - भेरल में और पश्चिमी बंगाल में आर्य के आन्दोलन की क्या प्रवृत्ति है ?

विनोबा - केरल में ४०० आर्या हुए हैं। वहाँ की कम्युनिस्ट पार्टी आमदान के अनुकूल है। वहाँ के मुख्यमंत्री (धन ४००) नम्रुदगीवाद में हममें नरुह है कि इस आन्दोलन की हमारी पूरी सहानुभूति है। जो यह आन्दोलन वहाँ बढ़ेगा, वहाँ कि उनके प्राथम प्राथम के समर्थों में इधर-धर देने के लिए उनको प्रेरणा मिले। रावत-उन्नी देन की उठर वचना का काम है। यह धारो इन वहाँ भित्तियों को बढ़ेगा।

पश्चिमी बंगाल का ऐसा है कि उसका विभाजन हुआ है। मैं पश्चिमी बंगाल और पूर्वी बंगाल की बात नहीं कर रहा हूँ। लेकिन पश्चिम बंगाल के ही दो विभाग हो चके हैं—एक, राक्षसारी और एक, अक्षिपारी। अक्षिपारी मेघ को मानते हैं, लेकिन विक्रिप होने हैं। राक्षसारी क्रिपानी हैं, लेकिन हिंस-प्रतिष्ठा का भेद मानते नहीं। अक्षर वे राक्षसारी और राक्षसारी ब्रह्म हो जाय तो पश्चिम बंगाल में बहुत काम होगा। सममानवादी में २८ आमदान हुए हैं और वेने हमारे मार्गों से कहा है कि वहाँ ताकत सत्ताओं। तो वहाँ का वातावरण आमदान के लिए अनुकूल है और आज की परिस्थिति भी 'उमरे' लिए अनुकूल है। हिंसवालों के साथ मेरी बातें हुई हैं। वे कहते हैं कि हमने हिंसा का शाब्द नहीं है। प्रतिष्ठा में अक्षर काम होता है तो अक्षर ही है। इसलिए मुझे उम्मीद है कि राक्षसारी और पर भी दश नाम को सत्योप मिलेगा।

—जयदेवपुर

१७-८-६९

मध्यप्रदेश के ११ वें सर्वोद्योग-सम्मेलन का निवेदन

सन् १९७० में मध्यप्रदेशदान की मंजिल तक पहुँचने का संकल्प
अधतक की उत्साहवर्धक उपलब्धियों से आगे बढ़ने की प्रेरणा का संचार

कारणों से बहुत उत्तमनी वा रही है और वहाँ नयी-नयी समस्याएँ लगे हो रही हैं। गरीबी, बेकारी, भूखमरी, कर्जदारी, छोपछा खादि के प्रदन इन क्षेत्रों में पहले से ही मुँह बापे लहे हैं। इनके प्रभावों को धन्य राज्य विछने कुछ समय से धादि-वारी देशों में गमिय हो रहे हैं उनके कारण स्थिति और भी गम्भीर होती जा रही है और वह हम सबके लिए घुनीनी का रूप ले रही है। इनएव सम्मेलन चानता है कि प्रान्त का वाशुत वर्ष धादि-वारी जिलों में रामस्वराय की धादिमक प्रान्ति के सन्देश को पहुँचाने का काम प्राथमिकतापूर्वक उठा के, जिसके बड़ी हिमक सवों को पनपने और जड जमाने का अवसर न मिल सके तथा समुचा धादिवासी समाज रामस्वराय की धादिमक प्रान्ति में धनुप्राणित होकर उससे प्रपनी स्थिति को सैमाक सके।

सम्मेलन का विरास है कि जिला-वारी जिलों में और धादयाम में प्रभावित धन्य क्षेत्रों में जहाँ-जहाँ भी मुष्टि का काम गाँववालों की ओर कार्यकर्ताओं की पहल से शुरू हो, वहाँ धान-भासा धादि के निरपेक्ष के साथ धानों में धादी-भासीरोग, धानि-मेलना, नयी तालीम, मछलिपेय, भधी-मुक्ति, धादुपमान-निवारण और कीपी एकता जैसे रचनात्मक कार्यों को प्राथमिकता दी जा सकेगी और इन सबके सहारे गाँवों में धान-स्वपान के लिए पोषक बातावरण सजा हो सकेगा।

सम्मेलन सम्प्रदेश के नमस्त गांधिको से अनुप्रेष करता है कि धान की गम्भीर और संकटपूर्ण राष्ट्रीय स्थिति में, जब कि लोकतंत्र का सारा आधार पट-बडाने गया है, राजनीति टूट रही है और देश की धामाजिक एवं धामिक रचना पर निरन्तर प्रहार होने लगे हैं तथा हिंसा विस्फोट रूप धारण करने लगी है, रामस्वराय की धादिमक प्रान्ति में मरुत्व को हटायन करने का प्रयत्न करें और उसकी मिट में छुटे।

झरौर, २५ जनवरी, '७०

भुशान-पत। सोमवार, २ फरवरी, '७०

श्री दिवाकर का दक्षिणी-पूर्वी एशिया का दौरा

गांधी स्मारक निधि के अध्यक्ष, देश के माने-माने पत्रकार और समाजसेवी श्री रामचन्द्र रघुनाथ दिवाकर ने १९६९ वर्ष में ३० नवम्बर से २४ दिसम्बर तक दक्षिणी-पूर्वी एशिया का दौरा किया। इसके पूर्व जुलाई १९६९ में आपने यूरोप के दस देशों का दौरा किया और गांधी-समस्तरी वर्ष के सन्तर्गत वहाँ के गांधि-प्रान्तीरन, गांधि-सम्मानों और इस क्षेत्र के कुछ प्रमुख धानिवादिओं से सम्पर्क स्थापित किया। यूरोप के दौरों के समय ही आपने वह प्रेरणा पायी कि दक्षिणी-पूर्वी एशिया के दौरों में पारम्परिक सम्बन्धों और धादल-प्रदान में वृद्धि होगी, क्योंकि इन देशों में भारत का प्राचीन काल से सांस्कृतिक, धामिक व धादिक सम्बन्ध नमन था रहा है जो धान नयी परिस्थितियों और नये सम्पर्क में और भी विकसित व प्रगाढ़ किया जा सकता है।

दिल्ली से ३० नवम्बर १९६९ को निकलकर श्री दिवाकर मोसाका होते हुए कियोटी (जापान) गये, जहाँ फरवृबर १९७० में होनेवाली विरधर्ष व गांधि परिषद् की कार्यकारिणी की बैठक में धान लेकर वह जापान के सम्प्र स्वागत्, धादिणी कोरिया, थाइलान, हाँगकाँग, कैलाक और सिंगापुर गये। इन सभी स्थानों में श्री दिवाकर को पारम्परिक उद्गमना व सहयोग के दर्पन हुए। महात्मा बुद्ध व महात्मा गांधी की विरगत की लोको के गागने प्रस्तुत करने के कारण कोलों में नर्चनों के और भी धादिक वृद्धि हो गया हो ऐसी धात नहीं है। फिर भी जीवन के प्रति लोको में उल्लाह है और नें जो मरसक सन्दी तरह जीना चाहते हैं। भारत को इन देशों में बर्द जीजं चीसनी हैं।

कुछ खास मुद्दे

भाषणों, रविधों-प्रसारण तथा टीवी-विजन-वार्ता के धातिरित श्री दिवाकर रामचन्द्रियों व धन्य खास लोको से भी मिले। इनके धातिरित भोजन, जलपान-प्राचीनजो एव धन्य कार्यक्रमों के बीच श्री धादित लोको से भेंट-वार्ता हुई। सनाचार-पनों के दपत्रों में जाने व इनके सम्पादकों से भेंट करने का विशेष ध्यान रखा गया। धावापवधों व पुस्तकालयों में महायो व मादुओं की जानकारी प्रभाव जलनेवाली रही। बड़ी-बड़ी लोकनृत्यों व मधीत का धापोत्रन धादु रहा। ऐसे धावनों पर लोको की धानिधारिधना व धानन्य में निमग्न हो जाने की उनकी सभना बर्द धानी विधिप्यता रही। बड़ी-कड़ी नाटक व विधेना का भी धापोत्रन रहा। चीनी जीवन व माहागुण पर धापरित 'द पेन बून' धीर्यक धाधेनी में नयी एक किम्य में मरदो व बगला सामाजिक सन्दी स्थिती के नमूने मिले।

सुझाव

गांधी-समस्तरी वर्ष के सन्तर्गत यूरोप के दस व दक्षिणी-पूर्वी एशिया के छ देशों वर दौरा करके श्री दिवाकर ने जो सुझाव दिये हैं, वे इस प्रकार हैं

- १ गांधी की विभासों की केन्द्र बनाकर विदेशों में गांधी-महासदी वर्ष के धाधेनन पर एक पुताक प्रस्तुत हो।
- २ गांधी प्रसार के गांधी-धादित्य, विच, धादयामों के फोटो, डिस्क धादि एरानि हों। उन्हें गांधी-स्वर्ध प्रदर्शनी में रखा जाय।
- ३ युगियर के विचार व कार्य पर धाधेनी के प्रभाव का मागोता धाधन हो।
- ४ गांधी-विचारकों के कुछ धाधपन-धोन धाति धाधुतिन गमसामों व धुनीनियों का गांधीजो द्वारा गुजाये गमाधान के प्रभाव में धाधधन करें।

—



पुस्तक-परिचय

बाप की गोद में
(सचित्र)

मे.सू.क. कारागार देसाई, गृह-सत्या
१७२, मू.सू. २० २-२०, प्रकाशक मनी,
सर्व सेवा सप्, राजघाट, कारागारी-१
'सायबानी' -

‘सागरस्योती नदी और वर्षा की हनु
मान देवकी को’ समर्पित इस शक्ति में
लेनक की ये मधुर स्मृतियाँ सज्जित हैं,
जब ये महापानक बाण भी

मोक्ष के महायानक बापु की गोर में लेने,
 गले शीर बनव। बायी कम्य-शरीर पर,
 बायीनी के बाई, रक्तक नक निजी खचित
 के सुपुत्र की छह देखनी के नि

२२ ऐसी का वह पुनर्वाकाय
प्रकाशन सम्पूर्ण अभिप्रेतनीय है।
वह अतीत का है।

मनुष्य की भावनाएँ अत्यन्त सूक्ष्म होती हैं।
मनुष्य है, किन्तु हमने वहित घटनाओं
को अस्वीकार करने के लिए

अन्य कारणों के साथ-साथ
अन्य कारणों के साथ-साथ
अन्य कारणों के साथ-साथ

का बास्तेल' कहा जाता है, और चूंकि
महादेव भाई के पुत्र नारायण देसाई को
तो जन्म से ही गायत्री की गोद में

→ ५ मनु, छोटो से लेकर प्रापुनिकतम सामाजिक शर्षाधिको के साथ गायत्री का एक सामाजिक शर्षाधिक के साथ

दुनिया के सभी प्रकार के सामाजिक-
वादी क्रांति के प्रति

यदि वे जोत इसी प्रकार के श्रम
कार्यों का उपयोग कर सकें

वापसी का उपयोग हम नहीं कर सकते हैं। तो
वापसी-वत्तरी बर्तन में भोजन देगो में
पाणि, तम्रजना व सोदा के लिए जो
समुद्र तल से आने वाला भोजन उपलब्ध है
वह निरर्थक जायगी।

—बापी-सम्पर्क समिति के सौजन्य से

लेपने का शौहा फिला है, इसलिए
राष्ट्रीय के प्रत्येक जनमानस पौष्टिक गुणों
को प्रकाश में लाते, तथा 'भोहन और
महादेव' की विपुलतम शक्ति का प्रमुख
नरने का जन्म देता है।

महामेव ने मोहन के साथ जाने के बाद हफ्ता भर तक वहीं के वहाँ हो गए।
सौ—एक बार टाइम्स हो जाने का
मौन दूसरी बार।

भोग दूसरी बार (सन् १९३५ में) रक्तपात
बढ़ जाने पर। बापू की योद में ही, १२
अक्तूबर १९४२ को, प्राणावां यहन की
वेद में उन्होंने अंतिम धर्मोपदेश दिया।

बापू ने सन् १९१२ में मिनिये गे। नायबल
आई ने बापू का सन् १९२७-३० का समय
हाते हुए लिखा है - "बापू सादे कपड़े

के वायू (पिताजी) थे। देश के वे तेना
ये, जनता के 'पद्माक्ष' थे। लेकिन इससे
बचकर हमारे वो वे 'रोस्ट' ही थे। हमें
जमीन भी दोस्त के रूप में

मेलक की भाँति बड़ी, शक्तिशाली और

मौर 'सोचासम' के आन्तरिक जीवन व
व्यक्तिगत प्रवृत्तियों एवं विचारधारा का
परिचय देते हैं।

परिषद देने हुए, उन वीथी को दुरुस्त नहीं
बर्तन दिया है, जहाँ बरातानी काका ने
पाय्सी-निपूर काण्ड पर उपवास करके
बिट्टिल सरकार को दिखाने के

बिना किसी विलम्ब के
व्यापक रूप से प्रसारित किया जा रहा है।
यह एक बहुत ही महत्वपूर्ण कदम है।

लेखक ने सचित्र टीवी व स्थान-
स्वायं वा अपनी समृद्धता का भी परिचय
दिया है, जैसे "विनी" नाम

कष्ट में निकले स्वर्ग के पाप पाप में पड़े हुए गुरुओं के तार झनकाने हैं, वैसे बापु रूप-बीणा के तार देव के दरिबार में बेंना हैं।

की बेना क स्वर से जनाजना के।" (पृष्ठ ६२) बापु के प्रति जना की प्रतिक्रिया उस समय उठनी ही जरूरी थी। लेखक ने बापु की अंधाधुनक

विक करते हुए निष्ठा है कि मुम्बईकरपुर

के पास बापू के दर्शन को पाये एक
मुक्त के वर देल से कट गये। महादेव
भाई उगले मिलकर भाये धीर बोले—
“दोनों पाँके पर से पाड़ी का पतिया ली
के कारका भाये

के कारण घुटने तक के पवित्र-शरीर
कट गये हैं। उसके बचने की उम्मीद नहीं
है। मृत्यु बहुत गया है। फिर भी लड़क
होता ये था। मैंने

होना था। मैंने उसके सामने उस कुर्सी के लिए झकड़ता प्रकट किया तो वह रुकने लगा, 'उसमें झकड़ता करने की क्या आवश्यकता है?' गांधीजी ने

मीने कुचला गया, यह तो मेरा महोभाय्य ही कहना चाहिए।" भाज हम आत्म-निरीक्षण करें कि हमने जतनी भक्ति की है।

पुस्तक से, प्राक्कथन दादा धर्मा-
धिकारी ने ठीक ही लिखा है—“पुस्तक से
ज्यादा ज्ञाति दमो के साथ

शत्रु भीरु शीघ्रमृत्युन्म विनोद की धृष्टाई
भी है, जो उसे प्रसन्न विस्तारपूर्ण बनाती
है।" विनोदाजी के दीर्घ सहायता
ने दत्तोबा सम्मानों के साथ सहायता

यह पुस्तक हिन्दी भाषा के अन्तर्गत एक महत्वपूर्ण पुस्तक है।

—सखित विनय, एम० ए०
बापू के चरणों में

वापु के चरखों में
 लेखक विनोद
 १०४
 वापीनी के हाथों में
 मूल्य १-२५

पत्नी और पुष्प-दिवा के प्रसंगों पर
पत्नी के जाने के बाद जहाँ
पत्नी ने अपनी पदयात्रा के दौरान
पत्नी के जाने से पहले प्रवचन किया है

इस संकलन में विनोबाजी ने तीन
प्रेषताओं पर विषय प्रकाश डाला है.
साधन-साध्य भी एकता, २-संविदा
सर्वजनिक प्रयोग

साध्वनिक प्रयोग, और वे-सहित
सा। इस युग को साधीनी के वे
विनोबाजी की दृष्टि से अत्यन्त महत्व-
पूर्ण है।

शर्म मेवा लघु-प्रकाशन
राजघाट, बारापुखी-६
म-यम : श्रीमहाद, २ फरवरी :

महान् वा को नमन

‘वा वा जबदेस्त गुण सहज आनी इच्छा से मुझमें समा जाने का था । मैं नहीं जानता था कि यह गुण उनमें दिया है ।...लेकिन जैसे-जैसे मेरा सार्वजनिक जीवन उज्ज्वल बनता गया, वेते-वेते वा खिलती गयीं और पुस्ता विचारों के साथ मुझमें यानी मेरे काम में समाती गयीं ।...’

— गांधीजी

‘...मुझे अगर अब किसीसे ज्यादा उम्मीद है—सेवा करने की, काम की खिदमत करने की—तो वहाँ से, औरतो ये हैं, क्योंकि उन लोगों में अभी तक खुद-गर्जी नहीं आयी है...। परमात्मा के लोग वेगर्जी होते हैं और परमात्मा का आशीर्वाद वे ही हासिल करते हैं ।...’

— सीमांत गांधी (बादशाह लॉ)

सेवा, त्याग एवं कष्टों की भूमि महान् फलदायी की उनकी सीखों जन्म-मृत्यु के अवसर पर शतशः नमन, जिनके कारण यह सत्य उद्घाटित हुआ और, युग-युगों को अनुभूति हुई कि खी की अहिंसक-शक्ति के माध्यम से वर्तमान की सभी समस्याओं को मरलता से हल किया जा सकता है ।

गांधी-जन्म-शताब्दी की रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति, जगपुर-३ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित ।

साधोपन की शक्ति और तरुणों के नेतृत्व की प्रेरक मिसाल

[illegible][illegible]

हो-तनाव पैदा करने वाले होते हैं।
मध्यप्रदेश

भार शर्वोदय मण्डल का चुनाव होना था
 था। इसके पूर्व ही मैं अवसर '६९ में
 हागुफ के सर्वोदय-सम्मेलन में वहाँ
 चुनाव-बर्खास्त मुन शीर देव बुद्धा का
 मन्द '६९ में ही बिहार के भारतीय
 उन के समय मण्डल हुए भाव भी एक
 मन में बने हुए थे, इसलिए मैंने
 धन्यवाद वाक्यों से आगे नहीं बढ़ा।

क्यों भी कुछ उठाव है या नहीं।
रिक्त का स्वरूप यों भी कुछ
न्य की समाप्ति करता है। और
में मुझे सबकुछ प्रमाणितता का
ज्ञा, लेकिन उसी परिभाषा का
ही। समझ एक-ता सब करने
का—'वचन में वद के समाने दे
को—

को इतना मरकर बने हवा को
 मर जाइ है धनो जल को बर
 (मिली) को ब्रह्मन्त का मसीपर
 कह इत नाय को करने को
 को ही हा जायेगा कह को
 में, सभ्यन के विरु सवको
 नर मर मर बड़र जेरा
 कोया को मरि है, जे
 कोया को मरि है, जे

पानी बाहिर । ऐसा व्यक्ति
 बननी को जब पृथिवी-
 को वह प्रपन्न हुआ ।
 के मरालीन सन्ध्या
 उम्र और स्वास्थ को
 हल हूँ, वही
 के महीन के 'मनिकि'।
 निज प्रभाव के सम
 सन्ध्या के लिए नेत्र
 का लक्ष्य व मही
 नेत्र हूँ को वलि
 के लिए मय-
 मयलिन के बा
 लेनिन यद्यपि
 माई बना मय

खत्री कार्यकर्ताओं ने मध्यप्रदेश के बाघ
 को, सामान्य मवेशियों के साथ चराने को
 सामने रखकर बाघ शाहज को खाना
 हुए मरेडन गार्डों ने सामुहिक शाहज
 का प्रयोग स्वीकार कराया। मवेशी के लिए
 चराने के बहुत सा मूल्य है। जैविक शाह-
 जियों ने उनको एक गहरी मुन्नी खीर
 जिनमें गहरी स्त्रीकोल के लोकोचन
 और शरीर का दायर बलने की
 शाह। शाहज गार्डों ने शाहज के चुना
 शाहजों को देने हुए नही, शाहज
 यह जिम्मेवारी कोशिश करने के लिए
 के बहुत शाहज दिया था। जैविक
 शाहज एक गहरी मुन्नी थी, धक
 शाहज का सामुहिक शाहज के लिए

१७ वा उद्घाटन २४ जनवरी
 आनंददास बन ने रिया पा।
 ये बन साहब ने यह फाट
 नाम साहब की पताह और
 ब को कातना नहीं है,
 सुमातन से धाग बडाए
 न मिला पर पट्टेचना

भाषों की शोचना पर हृद-
 यन्त्र चले हुए। कामना के
 लोभ ने विधि परमात्मको
 के स्थितियोंवादी शान-
 त्वा का आधार बनाना
 जलजिह्वा विलिखित के
 भी विचार-शक्ति की
 पथरीली, हमो छोड़
 के विद्वत् में आश-
 र्याह ।

प्रशासनिक शास्त्र

मध्यप्रदेशदान के सन्दर्भ में प्रस्तावित कार्यक्रम की रूपरेखा

—ग्यारहवें प्रदेशीय सम्मेलन में स्वीकृत—

(१) सन् १९७० में मध्यप्रदेशदान का काम पूरा हो। इस तक छः विनादान सम्पन्न हो चुके हैं, फातिवर विनादान के निरन्तर हैं। तीन जिने ज़ोडकर हल्क जिले में कुल-नगुल प्रायश्चित्त हुए हैं।

(२) प्रत्येक जिले में जिला सर्वोदय समितियों का गठन हो जाय, इसका प्रयास हो।

(३) प्रत्येक जिले में जन-से-जन को हनार सर्वोदय-मित्र बनाये जायें। इसके लिए १५ दिन का सप्ताह अभियान पूरे प्राय में चलाया जाय।

(४) गांधी-सताष्टी की पुर्णतुल्य के अवसर पर मार्च '७० तक प्रत्येक सम्प्रदाय में कम-से-कम एक जिलादान प्राप्त करने का प्रयत्न किया जाय।

(५) मठ के लिए धन-सहाय्य हेतु अभियान चलाकर १ लाख रुपये संग्रह किया जाय। इसके लिए श्री जयप्रकाश मारायण से समय-मौकिक उनका एक हलने का दौरा आयोजित किया जाय।

→ प्रायः में प्रायः श्री मे सर्वोदय की राजनीति यानी शोकाजी की बहुत ही स्पष्टता में पेश किया। उन्होंने धारणा की, कि सर्वोदय को राजनीति से कुछ लेना-देना नहीं है, यह धारणा बदलनी चाहिए, और यह जगह होना चाहिए कि हम आज की इस राजनीति को बदलने, लक्ष्य नौकरी निमित्त करना चाहते हैं।

गाम्जेल की पर्याप्तों के निष्कर्ष-स्वरूप स्वीकृत निर्णय में सन् १९७० के वर्ष में प्रदेशदान की मजिद तक पहुँचने तथा जिलादान लेने में ग्रामस्वराज की पुष्टि का अभियान चलाने का सकल दुहराया गया और इस प्रकार दो दिनों का ग्यारहवाँ मध्यप्रदेशीय सर्वोदय-सम्मेलन इन्दौर में नवी प्रायः के सिद्धि की हलक दिखाते हुए सम्पन्न हुआ।

—समर्थन राहो

(६) जिन जिलों में शोकाजी की प्रस्तावित सत्ता के अभाव में जिले सर्वोदय मठ का गठन सम्भव न हो, वही सर्वोदय-मित्र मठ बनाया जाय।

(७) सप्ताह धामदानवाले जिलों में ग्रामस्वराज समितियों का गठन करने पुष्टि का कार्य आरम्भ किया जाय।

(८) पूरे प्रदेश में व्यापक साहित्य-प्रचार किया जाय और आम कर्म के आम-दानी गांधी में पत्र-पत्रिकाएँ पहुँचें, ऐसा कार्यक्रम जिला सर्वोदय-मठ, सर्वोदय-मित्र मठ तथा ग्रामस्वराज समितियों आयोजित करें।

(९) घरों में सदा धानिसेना तथा गांधी में ग्राम धानिसेना के गठन की प्रवृत्ति हो। इसके लिए व्यापक पैमाने पर प्रशिक्षण-मित्र भी उपलब्ध जायें।

(१०) गुरुवार की रीति में शासन की ७० प्रतिशत हस्ताक्षरवाली पोपला के सन्दर्भ में विशेष तौर पर धानवासी गांधी में सप्ताह की बुकाने हूटान के लिए प्रयत्न किया जाय।

(११) खादी समुदाय-निर्धारण, भूमी-मुक्ति, पैदाय समस्या तथा प्राथमिकी पर धामवासी गांधी में अनुवृत्तता पैदा करने कार्यम्भित किया जाय।

(१२) नवरी में सर्वोदय मित्र-संघटन, पशुमुक्त नगर-निर्माण, अधिक सभ्यता, सर्वोदय-गाय, मालिनी तथा भूमिरी में सर्वोदय का काम होना चाहिए। धानि-सेना, धामार्थकुल के काम की भी अधिक सक्रियता में किया जाय।

मध्यप्रदेश सर्वोदय मण्डल की कार्यकारिणी

- १ श्री अनुल हथोद सर्वोदय
- २ श्री रामप्रताप गोरवाल
- ३ श्री महर्षि सच्चिदानन्द
- ४ श्री हेमचन्द्र धर्मा
- ५ श्री चतुर्वेद सचल

६ श्री टाकुर राम प्रसाद

७ श्री हरिप्रिय बघेल

८ श्री धनराज मोट

९ श्री रामचन्द्र धर्मव

१० श्री विजय रामो

११ श्री इन्द्रलाल मिश्र

१२ श्री जयचन्द्र राम मारिनी

१३ श्री गानधर्षि

१४ श्री गणेशकुमार, मनी

१५ श्री सत्यनारायण धर्मा, महर्षि

१६ श्री नरेन्द्र दुबे, सत्यश

स्थायी निमित्त

१ श्री बि० स० लोडे

२ श्री दादाभाई नाईक

३ श्री गंगाधर पाटणकर

४ श्री बनवारीलाल कोमरी

५ श्री काशीनाथ मिश्री

६ श्री रामानन्द दुबे

इन्हें केवलितिक-प्रदेश की निम्न संस्थाओं के प्रतिनिधि भी रहेंगे :

स० प्र० गांधी स्मारक मित्र

स० प्र० हरिजन सेवक सघ

स० प्र० कस्तूरबा इन्टर

कन्याश्री सेवा संघटना

स० प्र० भूदान यंत्र धोरे

स० प्र० छात्री सभा मध

जिलादान के बाद के कार्य के लिए एक प्रदेशीय ग्रामस्वराज समिति का भी गठन किया गया, जिले के सप्ताह श्री हेमचन्द्र धर्मा बनाये गये। धानि-सेना के काम की छात्र बहाने के लिए श्री अनुभूत पाठक के संपादन में भी एक समिति बनायी गयी।

इन्दौर में अन्तर्राष्ट्रीय महिला-

विचार-मोर्ची

आज हुआ है कि प्रायः ८ ने १५ परवरी एक कस्तूरबाग्राम (इन्दौर) में एक अन्तर्राष्ट्रीय महिला विचार-मोर्ची का आयोजन किया जा रहा है, जिसमें इस बात पर विचार किया जायेगा कि महिलाएँ विश्व-स्तरीय के लिए क्या योगदान दे सकती हैं ?

199-

अठारह दिन में जिलादान प्राप्त करने का पराक्रम

उत्तरप्रदेश के हरदोई जिले में एकसाथ पन्द्रह सौ कार्यकर्ताओं द्वारा अभियान

उत्तरप्रदेश के हरदोई जिले की चार सहस्रों—विनयान, सदीना, दाहाबाद और हरदोई में बाधदान का महाप्रयास प्रारम्भ करने के लिए स्वराज्य माध्यम कानपुर में २४ जनवरी के १० फरवरी तक १९७० तक की योजना बनायी है। अभियान-नियमों की रायचीवन सुबह ने हमारे प्रतिनिधि को बताया कि १० फरवरी तक हरदोई का जिलादान पूरा कर लिया जायगा। क्योंकि इस जिलादान-प्रतिमान के लिए जिला परिषद हरदोई के अध्यक्ष महोदय ने करीब १२०० विद्यार्थी की सहायता देने की है। इस जिले में १९ कन्नड मन्त्रालय, विनयान, सदी, हरदाबाद माओगन, सदीना, कोटावा, बदीना, वैदर लुई, भरुवा, दाहाबाद, दोहरपुर, गिहानी, भारलनी, गुरमा, बावन, हरिनाथ, सहिरोरी, टडिवांन हैं, जिनमें राज्य गांधी १८९९ और छायादी १९६०, ५०६ है। श्री रामजीवन भाई ने यह भी बताया कि इस जिले में मितम्बर १९६५ में पहला अभियान विनयान और मन्त्रालय प्रत्यक्षों में चला था जिनमें ३०६ बाधदान प्राप्त हुए थे। उगते बाद अब जिलादान अभियान चालू हुआ है।

दूसरे जिले में अभियान प्रारम्भ करने के लिए चार विभिन्न भागीजित जिले गये— २६-२९ जनवरी को सदीना में, १७-२० जनवरी को हरदोई में, ३१ जनवरी और १ फरवरी को दाहाबाद में। ४, ५ फरवरी को गरी (विनयान नहराज) में विजित होगा। इस विजित-प्रयत्न में करीब १२०० विभिन्न जिला परिषद हरदोई ने दिये हैं। स्वराज्य माध्यम कानपुर के गरी की प्रमोदल निवासी ने २० तथा श्री गरी माध्यम ने १० उत्तम कार्यकर्ता

इस जिलादान-अभियान को सम्पन्न करने के लिए दिये हैं।

२४, २५ जनवरी को संरीज में हुए विजित में सर्वेची कामलाच गुज (रिटावई चक), रामजी भाई, रामजीवन मुख, चकराच गुज सभोजन प्रसाद, जिला परिषद हरदोई के सेक्टर कीरेन्द्र स्वराज्य मिश्र, श्रीमन्मथ एम० बी० भाई, रामन बुने, रामजी, पारमेश्वर, कुवर प्रसाद, विजयराज गुज, रामजीवन तथा विनयान भाई ने दो दिन तक विविधियों को भलीभाँति प्रगतिप्राप्त किया। सारी सदीना सहजोनी में बाधदान कामकाज-अभियान में समूह पूर्व दूर उन्मिष्ट हो गया है।

—रविन चव्वा

उत्तरप्रदेश में ग्रामदान

आन्दोलन की प्रगति

(३१ दिसम्बर १९६४ तक)

जिला	ग्रामदान	प्रत्यक्षदान
उत्तरकाशी *	५६६	४
बनिया *	१४६६	१८
दाहाबाद *	२११७	२२
कन्नदाबाद *	२६२८	१०
सागदा *	१७२६	१७
गाम्भीर *	१६२१	१६
गाम्भीर *	३१२६	२२
दीनाबाद *	१६१८	११
मैनपुरी	१०९१	३
कानपुर	९६१	४
बनौरी	९६६	४
दाहाबाद	८६९	३
गाम्भीर	८६२	—
कन्नदाबाद	७८०	१
देवरिया	७६१	७
महाराजपुर	६७२	—

मिर्जापुर	५९४	३
मुफ्फाबाद	५७६	—
मन्त्रा	५४०	१
बोहरापुर	४६१	—
बनौरी	४२६	१
दीलीधीर	४०६	—
हरदोई	३०६	—
गुलामपुर	२८७	२
मोठ	२८१	—
देहरादून	२४५	९
मुजफ्फरपुर	२४५	—
मुजफ्फरपुर	१९८	—
श्रीमती	१४६	—
बनौरी	१४२	—
रायबरेली	१३६	—
बदरू	१३३	१
बोहरापुर	१०८	१
टिहरी	१०६	—
रिवांनपुर	७४	१
कानपुर	१७९	—
गाम्भीर	६१	—
दाहाबाद	७२	—
दाहाबाद	४२	—
उनाथ	३८	—
कन्नदाबाद	१	—
हमीरपुर	१	—
गोम	१	—
गाम्भीर	१	—
बनौरी	१०	—

* जिलादान २७६७९ १४४

जनवरी ७० में दो नये जिलादान
प्रधान मन्त्रालय के अनुसार गत वर्षों में
मध्यप्रदेश का दूसरा और उत्तरप्रदेश का
प्रथम जिलादान सम्पन्न हुआ।
—रविन भाई

4-FEB-1979

भारत-पत्र

भारत-पत्र, मुलक शासितोपममान, हिंसक प्रगति, साहित्य, समाज, सांस्कृतिक

समाचार

भारत-पत्र, मुलक शासितोपममान

इस संक में

दिल्ली में बापीजी — अन्तराष्ट्रीय २०२
सर्वोच्च और तीव्र-६ — रामगुप्त २०६
दुनिया में अति बुरा होनी ?

— विनोबा-बोध २०६
संस्कृत की संस्कृत साहित्यिक चर्चा
होगा साहित्य और दुनिया

— राधा कालेकर २०६
भारत की भाषा को सुनें, पढ़ें
— गुरेश चाम २०६

भारत की, विचार-विचार
— दीदी रीतगुप्ता २०६

विश्व-विचार के — दुर्गा २०६

साहित्यी लोगो की दुनिया
और साहित्य — निर्मल २०६

अन्तराष्ट्रीय

भारत के समाचार

वर्ष : १६ संक : १६
समाचार ६ फरवरी, १९७९

समाचार

भारत के समाचार

भारत के समाचार

भारत के समाचार

अलविदा की वेला में...

मुझे एकदम से है कि बापीजी के देव में हर कोने में हिंसा-ही-हिंसा फैलकर जा रहा है। आप खुद ही देखें, अहिंसा कही मात्र नहीं आ रही है।

बैठे तो आप बापी दुनिया ही हिंसा की धार में फँस रहे हैं। लेकिन दूसरे मुक्तों में हिंसा का जो स्वभाव है, उसमें तो एक मुक्त दूसरे मुक्त के विरोध हिंसा करता है। पर वहाँ तो हम आपसे है जो एक-दूसरे की हिंसा पर उतरा है।

देव के नेता व राजनीतिक दल धार जनता की मुक्तियों व समस्याओं की मुक्तियों में नाकामयाब रहे और विहित स्वाधीन की मित्रि ने नये रहे तथा कृष्ण से विपक्ष रहे। यदि इन प्रकार की प्रवृत्ति से आप नहीं आया गया तो देश कभी भी ऊँचा नहीं उठ सकेगा।

समाजवाद के समय की प्रवृत्ति तब ही हो सकती है जब कि देव के प्रत्येक शक्ति दो-तीन का दूर हक मिले। यानी उसकी तकलीफें दूर की जायें। और समस्याओं की सुलझा जाय, बरामद करने का समाज मौका मिले। अगर ऐसा नहीं हुआ तो 'शोधविचार' एक श्यामि बात बन जायेगी।

आधुनिक वेलाओं ने मानवी के बाद बापीजी के धारों — सिद्धान्तों को भुल दिया है। सरकारी किन्तुल्यवर्षों और शासकीय धार भी बेरोक-टोक जारी है, जिसको कि बापीजी तहेबिब मफरव करते थे। बड़े-बड़े सहरो के ऊँचे-ऊँचे महल बनाये गये हैं, मग किंगो ने यह देखने की जरूरत नहीं समझी कि देशत में भी विचार उपलब्ध किन्ने बायें।

हिन्दुस्तान जैसी प्यारी जनता दुनिया में नहीं। उसे तो स्वाधीन मोहो ने बलत रास्ते पर हाव दिया है। मजहब निरपेक्ष नहीं, निर्माप है। इस बात की आप खुद समझें और दूसरों को समझाएँ। याद रखें, जब तक आपके दिन नहीं बदलेंगे, यह मजगा कभी नहीं होगी। पहले खुद बदलो, फिर दूसरे को बदलो।

सोत रसता है और दुश्मन होता है। यहाँ के लोग मेरे हैं। जब मैं उन्हें देखता हूँ, मेरी आँखें नम हो जाती हैं। जब आपसे मेरी जरूरत होगी, आप मुझे अपने साथ पावेंगे।

मैं आगे क्या कर सकता हूँ ? दुनिया में बड़े-बड़े पैमाने पर और घबरात आये। वे सभी कामयाब हुए जब कोम ने उनका साथ दिया। कोम ने साथ नहीं दिया तो वे नाकामयाब हो गये। इसलिए मैं तो सिर्फ रास्ता ही बता सकता हूँ, करना तो आपको है। करोवे हो मखने हब होंगे, मुनीबतें हलेंगी।

मैं आपकी मोहब्बत, प्रेम और प्यार के लिए शुक्रगुजार हूँ।

— छान अमृत परमेश्वर खाँ

अभ्युदयी

दिल्ली में गांधीवादी

रिप्ले हूने हमने कहा था कि गांधी अब दूर का आदर्श नहीं रह गया है, सामान्य जन के जीवन की आवश्यकता बन गये हैं। यह करोड़ों के जीवन की आवश्यकता है, यही उसकी प्राप्ति-कारिता है। गांधी का यह आत्मिक स्वयं सब लोगों के सामने आ रहा है।

१० जनवरी को दिल्ली में जो प्रत्यक्ष राष्ट्रीय गोष्ठी हुई उसमें ऐसी-विदेशी सभी विचारकों और बतलों में ये यही भाव प्रकट किया कि गांधी आज के भारत की प्रतिम आकाश है। सब और पहिना के बिना हमारा के विकास को कोन करे, दुनिया का प्रतिभा भी कठिन है।

पर, एक प्रश्न है। आज की व्यवस्था में विचार कर बनान और सोचने हो रहा है वे अगर सोच भी असह्य स्थिति में पहुँचकर हिंसा पर उतरा हो जाते हैं तो हथ करके क्या करें ? यह प्रश्न जो १० वीं गोष्ठी के सदस्यों के सामने रहा। प्रश्न क्या था, बुनीती थी। लेकिन यह ऐसा प्रश्न है जिसके उत्तर जल्दी को नहीं देना है किन्तु जे १० वीं की मुका, बल्कि हम सब लोगों को देना है जो गांधी का नाम लेते हैं, और मनुष्य के लिए अपने मन में कोई भी सत्यपूर्ण रखते हैं।

हमन और सोचने का चिकार मनुष्य कब तक हमारे उत्तर को सोसा करेगा ? हम कहकर उसमें प्रतीक्षा करना चाहते हैं ? यह तो राजा अधीर हो गया है कि म्याथ की बाबा घोबर बड़े पर उताऊ हो गया है।

१० जनवरी में १२ फरवरी तक गांधीजी का याद-मन है। १२ को हम वृत्तीय समिति करेंगे। इस बखारे में हमारे मनेक छापी सोचों में जायेंगे। जवह-जगह तरह-तरह के कार्यजन बनाने जायेंगे। अपने इन बारे कार्यजनों से जनता की हम परा सचेत देना चाहते हैं ? क्या हम पूरे भारत-विभाज के साथ उसे विचारन दिख सकने हैं कि वास्तविक समिति की शक्ति हिंसा में नहीं बहिंसा में ही है ? हमारे लिए जाति का इस्लाम ही कार्य नहीं है कि समाधि न हो। हम मानते हैं कि समाधि मात्र विधि नहीं एक शक्ति है, ठीक उसी तरह जैसे शुद्ध मान भुक्त नहीं, धर्म का शक्ति है। शक्ति की शक्ति में हथ शक्ति करना चाहते हैं। श्रम के प्रतीक में माने बहकर हम शक्ति की प्रतीक्षा करण करना चाहते हैं। प्रामाण्य, पापी और पापिनेता के निविध कार्यजम के द्वारा हमें अपना यह दावा सही सिद्ध करना है कि शांति की शक्ति वास्तविक रूप से शक्ति की शक्ति है, और हमारे से प्रतीक जे जीवन की जीवन में रहानों के बाहर हो सकने हैं।

दिल्ली की गोष्ठी में यह प्रश्न उठाया गया कि आज के जीवन में निरन्तर हम उस जीवन में पहुँचें की, जिसकी शक्ति गांधी ने दिखायी थी ? आज की नहीं, हमारा आत्मिकारियों में मुक्ति के

पूरे मानव में यही बहा है कि उनकी शक्ति निरुपम होगी, मुक्तिदायिनी होगी, धर्मम होगी, लेकिन यह आवासान सभी पूरा नहीं हुआ, और मनुष्य एकहिंसा से निरन्तर दूरी उतने गये—उसके बाद उल्टे भी गये—हिंसा में फैला चला गया है। गांधी ने कहा कि हिंसा के मुँह मोठना मुक्ति की पहली शर्त है, और राज्य हिंसा का सबसे बड़ा बगल है। हिंसा के रास्ते चलकर मनुष्य मुलाकी के स्वयं बंदल सझा है, मुक्ति नहीं आ सकना। मुक्ति का आसपास पहिंसा में ही है।

लेकिन स्थिति यह है कि पहिंसा सभी तक भली और विचारकों की निहा और चर्चा तक सीमित है। गांधी के बाद वह जन-जीवन से बिलकुल दूर चली गयी है। गांधी में पहिंसा का प्रयोग प्रतिकार और रचना दोनों के लिए किया था, लेकिन उनके बाद पहिंसा अंतर का साधन बनसो गयी, यहाँ तक कि पहिंसा पहिंसा रह ही नहीं गयी।

हम नहीं पहुँचना चाहते हैं यहाँ कैसे पहुँचें, इस प्रश्न का उत्तर विचार सामान्य-आपदीयन के द्वारे किसी के पास नहीं है। सामान्य में बहिंस्क जीवन-जीवना और पहिंस्क समाज-रचना की प्रक्रिया के नम म्पिर कर दिने हैं। इंदो तीवरा हैं, हमारा भगानी है। इंदो को जोड़कर बहार बड़ी करना हमारा काम है। जनता को सामान्य की बगल-बागों का भाव सचे ही न हो, किन्तु उसकी आववा बन चुकी है, उसके द्वारा रचना शुरू होना जारी है। क्या जनता और क्या विद्वान, दोनों पहिंसा की रचनात्मक शक्ति का प्रत्यक्ष दर्शन चाहते हैं।

गांधी आज के जमाने के कार्य का रह गया है या नहीं, इस प्रश्न का उत्तर दिल्ली में सज्जन विद्वान को देना चाहें हैं, लेकिन उनका उत्तर इस बगल का नहीं माना जायगा। उसमें विद्वान की महारह होगी, शारीकी होगी, पर शक्ति नहीं होगी। शक्ति तो सब प्राणी को अब उत्तर देने के लिए तय जनता सामने धारणी—यह जनता को कत मध्यवादा में, शान करल में, बगल में, हिंसा-खला और बगल में हिंसा की होनी लेने पर उतारा सिपाई देती है। नलत के शुरू में जनता का विचार फिर गया है, और जब विचार फिर जाता है तो वह मानवी भी नहीं कि क्या कर रही है। उसकी दस तोड़-फोड़ को हिंसा भी क्या करें ? और और नातिफाये की हिंसा के पुष हमारे होते हैं। जो हो रहा है उसे बुझाफि के विचार दूसरा कुछ बहना मुदिन है।

उत्तेजना और बलत मृत्यो के प्रभाव में विचार बाहे जितना फिर जाय, किन्तु हथक बुलन है। जनता मदी बलत मुने, और नहीं बाह बलने को तीवरा है। यह बलत मदी है, इमोतिव इतनी धावानी के साथ सामान्यता के लिए तीवरा हो जाती है। इस बलत बलन बलत बाह है कि विचारक जनता की समन्य समर्थ, और जनता विचार की शक्ति पहलाने उन दोनों के मेल में एक नया प्रकाश प्रकट होगा जो जन-मत में एक बार फिर यह विचारत जगयेगा कि हम यहाँ जाना चाहते हैं यहाँ पहुँचाने की शक्ति पहिंसा में ही है। हिंसा में भय है, भय है, भुलना है।

दूसरा शैतान, दूसरा तरीका

होने से हम मान लेना चाहिए कि कच्चे लोगों से प्रेरणा प्राप्त निश्चय गलत है। उनका इस प्रकार से मिश्रण नहीं है। भीष्म, योग, विष्णु सब कच्चे ही तो थे, फिर भी योगी का धीर-दृढ़ता हुआ। हमारे राजनैतिक दलों में कच्चे लोग सब भी पाये जाते, यद्यपि उनकी संख्या घटती जा रही है, फिर भी देश को दुर्लभ तो होगी है ही रही है।

सोचना यह है कि सरकार को कच्चे ही, मजदूर जैसे कच्चे? जीवन के हर क्षेत्र में जनता की सहायता के स्थापित हो? हम देख रहे हैं कि धार्मिक, तत्त्वज्ञानी (टीनाराजी) और दलित राजनीति व्यवस्था के कारण धार्मिक धार्मिक राज्य के हाथों में कैदित होनी जा रही है। यह राज्यत प्रभार स्थित है। एक और शक्ति बड़े और दुखी और शक्ति बचता के हाथ में निश्चयी पाव और राज्य के हाथ में निश्चयी पाव, तो लोकतन्त्र का जाल ही काटना, और जनता एक चुनावी से निश्चयी हुआ है।

जुगोपी से पड़ती जायगी। मुख्य प्रश्न है जनता की मुक्ति का। दलों पर भरोसा करना आवश्यक है।

मुक्ति के प्रश्न का एक ही उत्तर है राज्य की शक्ति कम हो, जनता की नयी शक्तियाँ स्थापित हों, दलों की प्रभुता समाप्त हो। जनता की नयी, निरंकुश, स्वायत्त शक्तियों की स्थापना राजनैतिक संघर्ष का लोकतन्त्र के मर्म के समान बड़ा प्रश्न बन गया है।

सर्वोच्च की नायक कि हुमायूँ हार जीव दृढ़ स्वायत्त, स्वायत्त की शक्ति बन जाय। यह शक्ति अपनी शक्ति-व्यवस्था और विज्ञान की निष्पत्ति में। सरकार ऐसा हो जाय तो क्या शक्ति होगी? नयी रूप विचार का निर्माण होता है? क्या यह भी विज्ञान द्वारा तैयार है कि नये मर्मों से बनकर गांधी-मार्ग में नयी नयी बनना? क्या लोकतन्त्र इतना कमजोर है कि उसे दल के ही लोग बना लेंगे? जनता, जो बोल है, छोटे-छोटे दलों के भी अपना काम नहीं बता

मजदूर? हम विवेकित व्यवस्था के धर्मगत धर्म प्रथाओं जैसे-जैसे शक्ति और जनता की नयी शक्ति स्थापना बनती जायगी जैसे-जैसे राज्य की सहायता होगी, और दलों का प्रभुत्व समाप्त होगा।

राज्यशासन ने व्यवस्था की बात कहा है। उसने पापमत्त को कामकाज का मुनिवादी धारणा बना है। राजशासन का धर्म है कि किसी भी (पानी राज-बाजिरी की) जनता पर भी राज पाव नहीं पड़े। इस प्रक्रिया के तीन तत्व हैं।

- (१) सरकार-मुक्त धर्म व्यवस्था
- (२) दल-मुक्त राज्य-व्यवस्था
- (३) जनता की लोकतन्त्र

इस प्रकार का राजनैतिक व्यवस्था नयी लोगों का बहुत बड़ा मायम होता है। यद्यपि ही नहीं, व्यवस्था स्थापना है। लक्ष्य यह व्यवस्था न करीब है न करीब निकल, निरंकुश नया है। एक बार धर्मदान बंद पड़ने से, और धर्मदानों से जनता को लगे रहने से जनता-नलने हुए ही जायगी। नृसिंह हल 'राज्य' के धर्मदान बनना का है, नेता का नहीं। शक्ति नयी को विस्थापित नहीं होता। यद्यपि



—'जिन्हें हम भूल गये' के साकार

जनता का विद्रोह नेताओं पर से उठ गया है, फिर भी तो रु-मानस नेता-गिद्ध बना हुआ है। परिस्थिति और जमाने की नयी वेतना हम निम्न की समझ कर रही है।

ग्रामसभाओं के समूहों के बाद उनके लिए शासन होगा कि वे प्रतिनिधि मण्डल (इलेक्टोरल बॉडी) बनाकर राज्य-विधान-मंडल और संसद में 'अपने' प्रतिनिधि भेजें। जब 'अपने' प्रतिनिधि सरकार में जायेंगे तो गाँव से लेकर राजधानी तक एक लाइन होगी। तब 'अच्छे' और 'अपने' का भेद मिट जायगा। इस तरह ग्रामव्यवस्था सरकार-मुक्त होगी, और राज्य-व्यवस्था दल-मुक्त।

ग्रामदान जब पकड़ता था नहीं, ग्राम-सभा बन गेली या नहीं, ग्रामवासी भी जायगी तो चलेगी या नहीं—ये प्रश्न दूर रहे हैं। अगर ग्राम की व्यवस्था बरकरारी है तो नयी व्यवस्था की कोई नयी बुनियाद डालनी ही होगी। पुरानी बुनियाद पर नये ढाँचे की कल्पना करना निरर्थक है।

लोग प्रश्न हैं कि क्या इस व्यवस्था में जनोक्ति, समता नहीं रहेगा? रह सकता है। लोकतन्त्र की, समता की लड़ाई में दिन-रात फँसे हुए राजनैतिक वर्गों की हाथ में छोड़कर हम निश्चिन्त नहीं हो सकते। जैने-बौद्ध 'लोक' की वेतना और संगठन धार्मिक बड़ रही है, यह स्पष्ट होना या रहा है कि समाज की मजबूती बड़ी शिक्षण की जरूरत है, और शिक्षण-धार्मिक द्वारा उनके उचित नेतृत्व की जरूरत है। जिन पाकमन (पकिंग की-मिशन) कहते हैं, वह काफ़ी नहीं है, क्योंकि ग्राम की वर्तमान राजनीति में किम्वद दल पर-स्पर-विरोधी की-मजबूत बना लेते हैं। नतीजा यह होता है कि मजबूतों में बँटकर न 'मोक्ष' रूढ़ जाता है, मोक्ष न 'लोकमन'।

लोकतन्त्र का नाम ग्राम केवल विधान-मंडल के संरक्षक-विरोध से नहीं चलेगा। उसे ऐसे लोकसेवकों की जरूरत है जो सत्ता के भय और सत्पत्ति के लोभ से मुक्त रहकर ग्रामों और सरकार दोनों की हानि की रूढ़ गुना करें, और ग्रामव्यवस्था पकड़ पर दोनों की जनोक्ति के विरुद्ध सहाय-



यटेंद्र रसैठ, विधायक ग्राम

यह विचार भी...

युव-युवदेवों में डूबी इस धरती की रोशन करनेवाला

यह विचार भी बुरा नया।

यूने शाकाय में

चमकता मित्रा

एक और उग गया।

रात की स्याही से

सर्प का यह विलसित,

मजबूत हो जानने हैं—

किष्कंधा गुलाब है,

कम तक चलेगा।

हमारी निगाहों में

राज और दिन की सीमाओं में विमोही,

छोटकर भावना नहीं जो उसे

पापन गुलाब है,

युवाण गाँव बहाली है।

—राही

यही प्रतिहार कर सके। सराबूर के लिए सत्य चाहिए, दल-सत्य नहीं। हर दल का सत्य प्रलय हो तो सत्य समाप्त हो जाता है, वह बात है नेत्रल भाव। लोकतन्त्र की संरचना के लिए वह जरूरी है कि समाज सरकार से धागे पड़े। अगर सरकार धागे जकड़ी है तो सरकार-तन्त्र होगा लोकतन्त्र नहीं।

यह है सर्वोच्च की कल्पना और योजना। यह कैसे पूरी होगी 'अच्छे' लोगों से? कैसे पूरी होगी सर्वोच्च द्वारा किसी एक या कुछ दलों के संगठन से? या, कैसे पूरी होगी जनता-ग्राम की सम्पूर्ण व्यवस्था नहीं बदल जायगी? इसलिए हम किसी दल या प्रवर्तित सरकार का

अर्द्धांजलि

धार्मिक मुद्दों की निर्भीकता से अप-वस्तु जगत की मुद्द-मुक्त करने के लिए अनवरत सघर्ष करनेवाले चिर-मानस छांट बटें रसैठ के निधन (दिनांक ३ फरवरी '७७ की सुबह) पर सर्व संता सत्य के वाचस्पती स्विन कार्यक्रम में धार्मिक कार्यकर्ताओं की सभा द्वारा हार्दिक यद्वांजलि विवर्त झाला की प्रेषित की गयी।

गंगा में सर्वोच्च विचार के मुक्त प्राचार्य द्वारा धर्माधिकारी ने काटे रसैठ की महानता को प्रस्तुत करते हुए कहा कि १७ साल की उम्र में भी उनकी प्रतिभा लकी बनी रही। विविध प्रकार के दासगो-धनुषासनों के साँवों और हाँवों में डली-जकड़ी विचार-व्यक्ति और परतन बुद्धि-बलिहा के इस युग में उनकी प्रशिक्षित बुद्धि निरन्तर विचार-व्यवस्था के लिए प्रयत्न-शील रही। दादा ने कहा कि रसैठ की जाना को ला ही, उमरा बुल नहीं, दुख इस बात का है कि विचार की समानुभूति और धार्मिक विचार-शाला की बुनिया में अगर निम्न की प्रतिभा-नाम्य एक जागतिक विपुलि अन्न नहीं रही।

इस भावबलित विषय भाव को हमारी हार्दिक यद्वांजलि।

उस तरह का विरोध नहीं करते जैसा दूसरे दल करते हैं। हमारा प्रमोक्ष धर्मोपी है। विरोध हम विरुद्ध करें? हमें जनता की धार्मिक चाहिए। हमें नयी व्यवस्था चाहिए। हमारा विरोध है धान की व्यवस्था के विरुद्ध। विरोध की विमल का नहीं, रचना का। नयी रचना स्वयं पुरानी रचना को छोड़ती चलेगी, उसे तोड़ने के लिए प्रत्येक योजना बनाने की जरूरत नहीं।

हमारा ध्यान यह नहीं है जो दूसरों का है, इसलिए हमारा धर्मोपी भी यह नहीं है जो दूसरों का है। लेकिन देव हम सबका एक है, हम उसे ही मानते रहना चाहें।

—रामभुक्ति

हुनिया में शांति कब होगी ?

विनोबा के साथ उपराष्ट्रपति की दिव्यचर्य चर्चा

सोमई और विजयपुर नाम का एक बर नहा था। बाबा उसका जन्म था। उसी उपराष्ट्रपति को भी० पू० बाबा के पास गया। बाबा विना नो डाली तबका मे घनता था।

बाबा पूरा होने पर बाबा न नैन लोके ही सोच में उपराष्ट्रपति को पाया। सोचो ने परपर-प्रतिभावन विना। उपराष्ट्रपति के पास हा० मुगो मेवर पोय यदागद राज्य के प्रतिनिधित्वगत बनी थी विनाजी राय पाटिल थी वे। बाबा न शान्ति की पुष्टिगत करने हुए पूछा—“बाबा कैस है ?”

पाटलजी—“बाबा कैस है ? बाबा प्रपण बाबा की माया। दमन कर रहा है। दमनगरी में भागते हैं बाबा। विनाको म विना बाबा का, उपराष्ट्रपति नै बा बाबा ही बाबा है।”

बाबा की हाथी की भरण हाथक भरण हुए बाबा ने बाबा—“बाबा लोके वरती है।” (बाबा लोके वरती है) उध बाबा बाबा न। बाबा ने फिर पूछा—“बाबा कैस है ?”

पाटलजी—“बाबा कैस है ? १८९९ का है।”

विनोबा—“बाबा कैस है ?”

पाटलजी—“बाबा कैस है ?”

विनोबा—“बाबा कैस है ?”

पाटलजी—“बाबा कैस है ?”

विनोबा—“बाबा कैस है ?”

पाटलजी—“बाबा कैस है ?”

विनोबा—“बाबा कैस है ?”

पाटलजी—“बाबा कैस है ?”

विनोबा—“बाबा कैस है ?”

पाटलजी—“बाबा कैस है ?”

बाबा दमन कर रहा था। मुने देन पर बाबा का दमन कर रही थी। नेत्रिय बाबा का बाबा की। उध बाबा ने विना नहीं। उधने विनोबा का था। उध बाबा की।

मुगो का नैवर—“बाबा कैस है ?” बाबा का, बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था।

विनोबा—“बाबा कैस है ?” बाबा का, बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था।

विनोबा—“बाबा कैस है ?” बाबा का, बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था।

विनोबा—“बाबा कैस है ?” बाबा का, बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था।

विनोबा—“बाबा कैस है ?” बाबा का, बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था।

विनोबा—“बाबा कैस है ?” बाबा का, बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था।

विनोबा—“बाबा कैस है ?” बाबा का, बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था। बाबा की बाबा दमन कर रहा था।

“बाबा कैस है ?”

पाटलजी—“बाबा कैस है ?”

विनोबा—“बाबा कैस है ?”

पाटलजी—“बाबा कैस है ?”

विनोबा—“बाबा कैस है ?”

पाटलजी—“बाबा कैस है ?”

विनोबा—“बाबा कैस है ?”

पाटलजी—“बाबा कैस है ?”

विनोबा—“बाबा कैस है ?”

प्रयोग करने के लिए दिया है। सोचने की बात है कि जब स्वराज्य-शक्ति की राजनीति थी तो वह सत्ता की राजनीति नहीं थी, सेवा की राजनीति थी। राजनीति को साम्प्रदायिक बनाने की बात गांधीजी ने नहीं, मोरारजी ने कही। लेकिन अब जो राजनीति इस देश में हो रही वह निरा होगी, क्योंकि तीन नयी बातें उसके सामने खड़े पड़ी हैं—

१ स्वराज्य प्राप्ति, २. यहाँ लोकतन्त्र है, और ३. आधुनिक युद्ध प्राप्ति है।

'अब वैचारिकता या राष्ट्रीय राजनीति नहीं बचेगी, आधुनिक राजनीति बचेगी। मैं पाकिस्तान पर या : यहाँ से बड़ी-बड़ी समस्याएँ नहीं होनी थी। सत्ता के आखिर में बोलता था 'अब जनतन्त्र'। तब बहो के लोग कहते थे 'पाकिस्तान पैदाबाव'। पाकिस्तान जिवाबाव तो हो गया, दब पाकिस्तान पैदाबाव, यानी पाकिस्तान परिपूर्ण हो। आज-प्रायः दिन यह बना। मैं हर सभा में जय-जयन्त का मतलब लोगों को समझाता था। जय-जयन्त के पाकिस्तान भी आता है यह वे समझ गये और फिर वे भी जय-जयन्त कहते लगे : मैं बहो जय-भारत या जय-हिंद कहता तो काम नहीं चलता।

"तो राजनीति अब जगत् वाली हो। आज राजनीति समुचित होनी छा रही है। पार्टी दाने पार्टी, डुकडा। यह बुर-बुर हो जायेगी। सत्ता समझने की इच्छा कुछ होयेवाला नहीं है। बिहार का बना हुआ। यहाँ सत्ता का काम चला। राजनीति का काम जेब एक-दूसरे से करे। आज प्राथमिकिक मोक्षम है, हम प्रत्यक्ष लोकतन्त्र, पार्टीमिटेड डेनोनेरी चाहते हैं।

"आज लोगों का सरकार पर विश्वास है। अपने पर नहीं है। अब सरकार पर भी नहीं रहा और अपने पर भी नहीं रहा तो यह सरकारवादी की तरह वे माने-पाये बात है। लोगों को अपने पर विश्वास करना होगा। यह केवल भारत के लिए नहीं, बरिष्ठ कुल दुनिया के लिए मैं कह रहा हूँ। मेरे पास इमर्जेंट के एक आई वा पत्र सामा है। उसके यह आई

संज्ञनता की संगठित सामाजिक शक्ति द्वारा शांति और सुव्यवस्था

— सर्वोदय-विचार में अहिंसक स्वराज्य की कल्पना —

गांधीजी की साधना 'अहिंसक सत्य' की थी। जिस तरह धातुकर्म की मगरपालिकाएँ ग्रेनसमुदाय की इच्छा के अनुसार अपना काम करती हैं, लोग स्वैच्छा से उसके कानून बनाकर उसके द्वाारा से मगरपालिका को अपना कर देते हैं और पक्ष या राज्य के बिना सबके हित के लिए काम किया जाता है उसी तरह हर-एक प्रदेय का राज्य भी बने।

आत्मकर्म की मगरपालिकाओं का समन्वय सरकार की धोर में होता है। अकृत परने पर पुनः की मदद मिलती

काका कासेतकर

हैं और सरकार भी उनकी जरूरी मदद और सरकार को ही नहीं, किन्तु इस तरह की मदद के बिना भी मगरपालिकाएँ चलना सक्षम रहें हैं। बाँके नागरिक एक-दूसरे पर अपना प्रभाव डालें और समन्वय से काम चलता रहे। सर्वप्रथम लोक होने पर सजाय के विषय मान्य किये जायें तो सरकार की मदद के बिना मगरपालिका चलाना असम्भव नहीं, घासान भी हो सकता है।

लिखते हैं, 'आपका कार्य भारत इतना ही होगा इष्टतम और सुसुख के देशों के लिए भी जान्य है। आज सब दूर 'दे-इन्ड' चल रहा है। यानी 'दे-इन्ड' का मतलब है 'मिलीटरी' का। मिलीटरी का धारण और 'दे-इन्ड' का रूप यानी जनता का धारण पराजय के कुल दुनिया में दोष रहा है। अमेरिका के प्रेसीडेंट पर लोगों का विश्वास दिखता नहीं। फिर भी वह प्रेसीडेंट की जगह है।" आप रहनी बार घायल हैं। छारे भारत में आपने भूमना होगा है।"

पाठकजी— "जी हाँ।"

जिवाजीराव फाटीन— "आप, भारत-पाद मान और जयभारती सन्धन

देश में दान इकट्ठा करने उसके द्वारा धनक धार्मिक काम करने की प्रवृत्ति भारतीय सत्ताएँ भी हैं। प्रादेशिक और स्थानिक सत्ताएँ तो धनक है। उनका काम सरकार की मदद या दायन के बिना चलता प्रायः है।

ईसाई लोगों की कई प्राथमिक सत्ताएँ हैं। उनको धर्मव्यवस्था, कार्य-कर्माधो की नियुक्ति और सेवा का सब काम कानून, कोर्ट, पुलिस और फौज की सहायता के बिना ही चलता रहता है।

पुरानी संस्कृति का आधार

हमारे देश में जब जाति-व्यवस्था का प्राधान्य था तब सब जातियाँ अपने-अपने लोभों वा बहुल-भा सामाजिक काम जाति-सम्पा के द्वारा ही बना लेती थी। सरकारों कानून, सरकारी कोर्ट, दंड, पैस, पुलिस और फौज की मदद के बिना जब सत्तायें चलाना हारा काम करता है तभी उसे सुविधित, सरकारी और स्वायत्त कहना चाहिए।

यह सारा काम करने के लिए जनता के सामाजिक संज्ञनता, सामाजिकता और बहुयोग्य भी बृति हो तो पर्याप्त है।

क्यों की वलायत में हैं, ऐसा मुना है।"

विचोबा— "ऐसे कोई समान राज-मोति या प्रवृत्ति हैं या नहीं? पहले तो यह सबल अपने आपकी ही प्रती। प्राचीन युद्ध पर धार है। अपने सरकारों के लोभों के भी हैं। उन्होंने निष्ठा है, हमारे धार्मिक काम पर यत्ना है। हम इसे यह करने हैं या नहीं?"

मुनीश्वर लेंबर— "एक राजनीति में धार है जो उनके भाषा जाता है। जैसे पाठकजी को जयभारती जय दिया, यानी राजनीति के दलगत मत हो।"

विचोबा— "बचाने की बुद्धि है यह।"

३८७

कालपुरुष की माँग को सुनें, समझें

सवाल हम सबके सामने यह है कि जिस शक्ति के लिए दुनिया तरब तरब है, और हम जिस स्थिति का दावा सन् १९५२ से कर रहे हैं, वह कैसे कामयाब हो? दिल्ली में इन दिनों जैसा दुसरे शहरों का रहा है, जिसके परिणामस्वरूप हमारा जनतंत्र मेहनतानाबुर हो गया है, और तानाशाही या धराशयिता भी आ सकती है, अगर हम उसका बिस्तर पेंस नहीं करते हैं, तो उसकी छाँधी में हमारे भी मायब हो जाने का आशंका है। इसलिए यह जरूरी है कि हमारा हरेक काम व्यवस्थित हो, हमारे प्रशासन का संचालन सुनिश्चित हो, और प्रशिक्षण का ठोस व धानदार संचालन चलाया हो, ताकि हर भारतीय का हल सामना कर सके, और जनता का भी 'उमंग' बिल्कुल पैदा हो सके।

आगामी सम्मेलनों के लिए योजनाबद्धी

हमें बतल करना चाहिए कि व्यवस्था की इन हरित में राजनिराम्यतः बहुत दिनांकवत् रहा है। वेतन देवता में जो खपटों का हुआ था, लेकिन उसमें कुछ बाँटें ऐसी हुई जिससे प्रयोग के सम्मेलनों में हमें सर्व्व वचना चाहिए। पहली बात तो यह सीखने की मिली कि सम्मेलन के समय कोई दूसरा कार्यक्रम नहीं चलना चाहिए। उसमें स्वागत-नामिकाएँ पर तो अनिवार्य रूप से जाना है कि वह सभासदों के ही का कोई दूसरा, और प्रवेश से प्रवेशके कार्यक्रम-धनु भी जो जाते हैं। सम्मेलन का ही

→ हा, दालन का और सं संस्था का सामान्य काम भी पूर्ण और फीज की मदद के बिना शान्तियेन के द्वारा ही व्यापक कौटुम्बिक ढंग से किया जाय।

इन परिस्थितियों के और व्यवस्था के चिंतन के बिना हमारा कार्यक्रमित जीवन बनने में आ जायेगा। सरस्वर नाम की मरवा भने हो प्रजापति हो, शिवा पर आधार रखी है और उमगा

नहीं जाती, और दर्शन-मेला होकर रह जाता है।

दूसरी चिन्ताजनक चीज यह है कि सम्मेलन की जो स्थानीय निष्पत्ति होती है, और दस्तावेजकार या दानेबाजी परिस्थित के चलते पड़नेवासी सम्मेलन की जो मुख्य दैन रहती है सर्वोदय सम्मेलन का निवेदन, उस पर इन बार विचार तक नहीं दिया गया। २२ तारीख से सर्व्व सेवा सब की बैठकें खुल हो गयी थी, लेकिन निवेदन की सफल सम्मेलन के प्राप्ति दिना, २८ तारीख को देखने को मसीब नहीं हुई सम्मेलन सत्य होने में अब डेढ़ घंटा रह गया था। ऐसी दायत में की उमर पर राय का सुसाय या सपोषन के सफल है? निवेदन को कल्प-बद्ध करने समय विवेक

सुरेश राम

सम्मेलनों के निवेदनों को समझे नहीं गया होता है। हम डर है कि उगे बुनाने के पहले सभासदों के उमे दवा भी नहीं गया। उमंग का पुनरावृत्ति-योग भी है।

तीसरे, इन बार के सर्वोदय सम्मेलन में आम जनता व कार्यकर्ताओं के साथ बड़ा प्रभावित किया गया। कौन नहीं आया कि भी सरकारपत्री देव दस्तुतः ज्ञान में आसमान का संचालन करने में इन पुनर्निर्माण में भी अपने को पुनः रहे हैं। और प्रजापति जिने में तो उन्होंने अद्भुत कदम उठाया है तबिन उनके विचारों से इन सब खचित रह। दूसरी तरफ है दादा धर्म-पिपारी का भी कोई लाभ हमकी नहीं

सफल प्रान्तीय दिनों के कारण कमजोर हो रहा है। अगर हम साहसिक प्रगति को बँटें और प्रजापति सगरा बनने और धनपति हो जाय तो देश में प्रजापति का एक जैसी और स्वातन्त्र्य पर पुनरावृत्ति करने का पेटना है। सभा और सम्पत्ति के मोह में फँसे हुए देश के नेता इन सारी बातों पर ध्यान से सोच सकें तो देश का भला है।

मिना। फिर २८ तारीख के कार्यक्रम में लगा था कि बाबा का प्रवचन पीने बारह मने के गुरु होगा, लेकिन भाषणों के मने में हम ऐसे दुब गये कि बाबा के समय का कोई ध्यान ही न रहा और पीने एक मने उनसे बोझों को कहा गया। गतीना यह हुआ कि बाबा ने 'सर्वको प्रमाण' बनकर सन्तोष नर जिन्हा और हा सब सचले रह गये। बाबा ने मुक्त उत्तरप्रदेश के मित्रों के बीच बोझों के साथ कहा था कि प्रायः प्रायः भाग्य में सत्र में गम्भीर बाँटें रक्षा और वही उम्मीदों के साथ बाबा के धर्मिक भाषण को सुनने के लिए मार्ग प्रशस्त भरा गया था। लेकिन निष्पत्ति समय पर बाबा की निमशा न दिया जाना ऐसा दुःख हुआ कि शिमका पत्रकार हमेशा रहेगा।

हमेश्वर है कि सम्मेलन का सर्वोदय बहुत चिन्ताजनक ढंग से किया गया और प्रायः के लिए एक सबक है कि उसकी पुनरावृत्ति न हो।

ज्योतिष का संचालन

बाबा बहुत महत्व का मवाल है प्रजापति का संचालन। 'वसः प्राणदाय का बाय भी उसी केडी की रीति में चलाया जायेगा, जिससे भूदान का चलाया गया है'

बाबदाय की पुष्टि में भी बहुत की सचस्यारें लड़ी हो सकती हैं। बाबद भूदान में भी उबादा। सब बड़ा कीजिएगा? इस सब मोर्चों की लगाम किसके हाथ में रहेगी? समर हम निपटारे में मिरासों धारी, तो उनरी लुनबारी बहो होरी? ज्ञान, जिगा, प्रेश और नेडीय शर पर सब मना करणा है या मरी ताकि पुष्टि के काम की पूरी-पूरी निगानी हो और भूकानि का संचालन दर्शन सभा की दिने?

शान्तिसेना किधर?

छ बरस पहले, रायपुर-सम्मेलन में देश के सम्मने विविध कार्यक्रम रखा गया। बाबा ने स्पष्ट बताया कि यह एक निषाई के सीन डोरी की तरह धन-धन्य चीजें नहीं, बल्कि एक ही चीज के तीन पदवू हैं। अध्याय, धामाभिमुख

को बदलान नहीं कर सकती, और जिन्होंने
गामने शून्य जाने में उनका हित न गुरासा
सोनों है।

(५) भारत में गन्ध और अहिंसा का
मानास्यक पैदा हो, उनकी सुगन्धि फैले
और यहाँ का मार्गिक जीवन और कार्य-
जिन्क गतिविधि दृष्टि में प्रेरित और
प्रभावित हो।

जमाने का संकेत

लेकिन योते समय पर दुख करने
को भावस्थता नहीं है। पिछले अठारह-
उन्नीस बार में सर्वोच्च प्रान्तीय ने जो
प्रति की है वह सराहनीय है, विशेषकर
यह देखने हुए कि तब तक स्वार्थ-सिद्धि,
मत्ता-दूर और निरहित का बोधनामा
है। मगर उस पर हमें मन्तोष नहीं कर
पेना है और न जैसे प्रत्यक्ष जन्मे रहे हैं
वैगं चले रहना है। जमाने की चुनौतियों
का हमें सामना करना चाहिए और
प्रतिष्ठा की मार्ग-मार्ग सिद्ध करनी है।
हमारी सबसे बड़ी परीक्षा विचार में है।
जिनो-बानो ने जैसा राजमंत्र म कहा, एक
माय पूरे बिहार में प्रामाण्य-मुष्टि का
काम दूरा हो जाना चाहिए। प्रोग मुष्टि
महो दग में होनी चाहिए। उसीके साथ-
साथ प्रत्यक्ष प्रान्ती में जो काम हो वह भी
कायदे के माय होना चाहिए।

आजारी के प्रान्तीय ने जल-भी
बुरा हो गयी, जिसका मनीषा यह हुआ
कि देश का बंटवारा हो गया। इसलिए
हमारा हर काम ठोस और सच्चा होना
चाहिए। सब पहलुओं पर हमारी नजर
रहनी जरूरी है। यह जमाना 'यथार्थ-विधि'
के प्रान्तगत अहिंसा के प्रकार मात्र की
मार्ग नहीं कर रहा है, बल्कि नये तोष-
रहित और सामन-मुक्त संगठन को कातिर
प्रतिष्ठा के पानदार संगठन की मार्ग कर
रहा है। नेक संगठन की ही नही,
मार्गिक जो शस्त्राग्री कर रहा है। १०

'गाँव की आवाज'

पाँसिक

पट्टि-पट्टाट्ट

वाकिक मुक्त-४ कथ्ये

नई में सच-प्रकाशन, पटना-१

सोक्याया से :

व्यक्ति नहीं, विचारनिष्ठा

गाँव में पहुँचने ही लोग दोड़-दोड़कर
हमारी मदद करने हैं। उत्तरप्रदेश में
मिठाऊनी व पकवान बिलाने का रियाज
है। लोग घाघूह करने हैं—'घान तो
बहननी धाफकी पक्का भोजन करना परेगा,
हम प्रतिविधों की रखा मूला कैसे बिलानें?'
हमें वो घरम धानी है।' अपने देश की
मस्जिदों के बारे में जो कुछ मुनी व
किताबी में पढ़ी थी, उसका प्रत्यक्ष दर्शन
कर हृदय गदगद हो जाना है। प्यार
जाना है कि जन-जन में व्याप्त घणायन व
सद्भावनाओं की फँसने में हमारे ध्वनि-
मुनियों ने जिनका और अम किन्दा होना ?
जमाना है कि घायल प्राण बानून का
शरोता लीज दीर्घ साधना के प्रभाव के
कारण हो करने हैं। दुःख से लेकर हवेसी
तक, मजदूर से लेकर बड़े-बड़े पराधिकार-
रिबो तक, गाँव में लेकर शहर तक वही
यशदा और कातिव्य। धातिर ह्व जिमी
पर नया एहसास करते हैं ? हम इनके लिए
क्या लेकर आये हैं ? साथ लीज बढ़ने
है प्राण इज्जत है पर की, धन की,
जिजियों की, ह्व नया कर मकने है ?
हमारी जीन मुनेगा ? लोकमान्य इसका
उत्तर है। लोकमान्य मान्यता का आधार
नेकर निरुकी है। इससे मात्र (चौतिक)
उपाधियों के समग्र विचारिक, लेकिन
धनवी प्राप्तात्मिक शक्ति का आम जन-
जीवन को होता है। यह ऊँची उँची
निगमन तो सबके पास है।

प्रामाणिक व्यक्तित्व

या प्रामाणिक विचार ?

बुद्धिजीवियों की बोली चल रही
थी। जहाँ मुक्त अहिंसात्मिक का मानावरण
बिना है वहाँ सजीव चर्चा चलनी है।
एक आदि ने प्रश्न किया, "आप बताइए कि
इस विचार का आम जनता तथा बुद्धि-
जीवियों पर क्या प्रभाव पड़ता है ?"
हमारी महन ने उनसे ही प्रश्न किया,
"आप ही बताइए कि आज तक आप पर
क्या प्रभाव पड़ा ?" उस आदि ने जवाब
दिया, "मुझे तो लगता है उसका कोई

प्रभाव नहीं है। ह्व तो जिन-जिन लोगों ने
मण्डक में आये, वे तो कुछ दग तरह के
नये नहीं। उस जनता को मजदूर के
नये ही ?" हमने कहा, "जनता को प्रामा-
णिक व्यक्ति चाहिए या प्रामाणिक विचार ?
व्यक्ति नर धावर्ण्य यदि प्रेरणा-स्रोत रहा,
तो उस व्यक्ति तक ही पार्य चलेगा, और
बाद में ठग हो जायगा। मात्र विज्ञान के
जमाने में व्यक्ति पर विश्वास न थड़ा से
आगे बढकर दृष्ट्य दृष्टि में विचार को
बचाना होगा। सही दिया यही है कि
व्यक्ति सब आदरों छटे और समान
तान्त्रिकत्व बने।"

गाँव के लोगों की व्यावहारिक ज्ञान
बढ़त है। यह धावर्ण्य, जो मात्र बीज
रूप में धनन्त मज्जावनायो से भरा हुआ
है, इसका एहसास उन्हें भी होता है। एक
मुजम्माज आदि सभा के परवान जमाने की
सम्बोधित करते हुए बहने लगे, "धरे-धारे,
ईश्वर की बातों का कहीं धरत होता है ?
इस तरह यह ईश्वरीय विचार है, इनको
कोई पूरी तरह से कैसे बता सकता है ?"
एक आदि ने सभा में उत्पादन का काही-
नवाँ भाग धावर्ण्य के लिए तथा भूमि का
बीसवाँ भाग नाद को देने का एलान किया।
तानियों की दमघडाहट के साथ जन-जीवन
में हलचल मच गयी।

सर्वोच्च-विचार के फोन्डर

दुपर कुछ दिनों से रामदास के
विभिन्न पदुधों पर सौ ५ वीते के फोन्डर
हमने आये साथ रते हैं। बचने,
जियो व पुत्रों की भीड़ उन्हें लेने के
लिए उभर पत्नी है। मुपमना से यह विचार
घर-घर पहुँचता है। जन-जीवन में लिए
बिजाने की पोशा यह आपन अधिक
मान्य व महन है। हमारे काममेंतों यह
प्रयोग करेगे, तो उनका उसाह काफी
बढ़ेगा।

फर्रुखाबाद,

२५-१-७०

—देवी रीमवाली,

सुपह से शाम तक विविध चर्चाओं का दौर

सात दिन का हो सोफा, धर्म का सोचना नहीं—बढ़ी रहस्य, वहाँ जाना नो सात दिन के धाने का बोझा नहीं। बला के इस विचार पर अतः कुछ बाधा है—“गहन दिन के विषय का जेह्व क्या ?”

“जयमे राव ठावनी रहेगी। भूने ही सात-सात दिन का विषय करते एक ही म्यान पर सात सात वहाँ न रहा जाय। सात दिन का हो विषय करले हैं, वो ताजवी के साक-साय सायभनता भी रहेगी।”

१६ नवम्बर से बाबा बाधिमुते, गोपुटी (बर्मा) में ही है।

दिनभर का पूरा सप्ताह में खर्चों देबरदार, कमलपानी, बागवियाजी बला से मिलने धाने से। कलकत्ता में काल होनेवाली राखी को बँने बचाया जाय, इस समय मे वर्षा हो रही थी। उसी वर्षा के दरमियान देरा की धान की स्थिति पर बातें चली। बाबा ने कहा—“हजारों विधान ‘क्रिडास्ट’ (महूर प्रचार) में है, धाराका विचार ‘क्रिडास्ट’ (व्याक प्रचार) में है। इन दिनों में माणपुर के प्रचारार होता है। उसका छार हमने निकारा है—‘कचरुपि निरेट, इतिरा-निडिरेट’। कालन के कांयन भाते हैं। वो धानन लोपो को कचरुपि निरेट में बापा है वही इतिरा-निडिरेट में बापा है।” बाबा ने बागवारी में प्रचारार में बापा। “माणपुर बाईरम का प्रथम गुरु पर बने प्रसरो के लखर ची—‘क्रिडास्टा वीटप धान्तिना बाप लेकन विरेटम’ (भारत में बाह्यलिया को छान रिरेट से पीया)। बाबा ने कहा—“को प्रागपन होने की लखर भी मे लोप दाने बडे प्रसरो मे हावने नहीं। इतिरा में सब लेख हा की बहाना हैं कि वेधमर के रमनदान धान्तिना करता है, तो सुपुहरी बाजवा गाँव-गाँव में जाती चाहिए।”

रमनदान के दिन में। ईदुन फिन के

दिन विधानलगा को छुट्टी थी। तीन-चार दिवसक बाबा ने मिलने धाने से। बाबा ने उनके कहा—“इस्लाम में चाट के प्रमण के अनुसार महीना मिलते हैं। धन्यभाव बढ़ति है। दलमिद रमनदान माह कभी बीम्यकाल में, वो कभी वर्षा-रान में बाजो है। प्रीमरापन में बाबा, तो भी मुलन्माय तीन दिनभर पानी नहीं पीते हैं। ‘ईद ताय धाकी है। लेकिन वह धामा है ‘बीन’ से। बीन जानी द्वितीया का चाँव देवकर जवाम छोड़ते हैं। हिन्दू लोग सुपानाको के लिए हलना करते हैं कि मुलन्माय बाकी काल करले जाय। परन्तु चन्द्र उनकी दबता है, वो मोय्य देवता है। उसकी दुबरी बरी बाप यह है कि वे सामूहिक धार्पना करते हैं। साम के दिन प्राय दिल्ली मार्गे, तो हजारों मुलन्माय एचमाय, अनुसासन में धार्पना करते हुए खींचे।

‘हिन्दुस्थान के दो टुकड़े हुए। धन बने हुए हिन्दुस्थान के टुकड़े में हो। इन-लिए एच-दुकरे से तबक रखना चाहिए। ऐसे लोहारों ने उनके साथ धारित होना चाहिए। वे एक महीना उपवास करते हैं, तो हम भी एचान दिन का उपवास रखें। कुराम-मर वडे। मुलन्मायों के लिए मरठपडमी है, वह बादशाही के कारखाने हैं। बादशाहों ने वर्ष में खबरदारी की। प्रगत व मुचन खरीफ में ती स्थित किया है कि वर्ष में खबरदारी नहीं होनी चाहिए। इसलिए एक-दुबरे के खीरार में शरीक हो। हिन्दू कुचन पडे, मुलन्माय बीज बडे। स्थलित विष बगामे, उसके मुलन्माय, ईमार्ड, हिन्दू, धारती, निस्स हिन्दी, मुलफली, मगरी, रमिन—सब वर्षों के धीर सब धार्पना के मिल हो। मर-जुलरे के बारे में वल्लभहर्मि हर हो।”

महापुरु के वल्लभनगर जिले में ठावुवी नाम का स्थान है। वहाँ वीरक सखति का एक कायम है। उस कायम

को कन्वार् एद यत-पुरोहित बन कर वेद की श्रुति में गली है। प्रायम के सल्लाफ की उपासको महाराज ने वरमपरा की छुट्टा लोडकर बन्नाधो को वंशमन का उल्लास, मिश्राया। उपासको महाराज ने कन्वा की स्वास्था की है—“क तोयने मा”

कडा की धीर ने लड़ी है, वह बन्या। इस प्रायम की कुछ कपाएँ एक दिन बाबा से मिलने प्रायी थी। ठाहीन एक मुर म, उच्च स्तर में बंदमरो का प्रामलित धीर किया। कन्वार्ड का उचीगुल, जितकी इया बँनेवालीन स्त्री-पुरुष ही है, यदुर्वेद का मुल धीर सायवेद का मुल बाबा। धीर सहाय होने के बाद बाबा ने कहा—“बहुत धानन हुआ। माता यह गया है कि निम्नो को बँने पटन का परिवार नहीं। लेकिन धारने प्रथम को प्रस बापा, वह स्त्री का ही निजा हुआ है। तो स्त्री को धारिगार ही हो।”

वर्षा का मुक्तिप्राप्त करो है बर्मा नगर की लेवा कर रहा है। नही की बहरो मे बाबा को निमनर दिया। बाबा ने उच्च स्वीकार किया। २९ मार्च की सोरपर को मासुलाई बाबा को से जाने के लिए प्रायी थी। मुक्तिप्राप्त के अनुरा बाई मे, इन दुनिया मे प्रायमन हुए वो ही दिन हुए हैं, ऐसी एक आराम्य मुक्ति थी। बाबा उस प्रति को निहार रहे थे, धीरे से उसपर छोटा सा हाथ बापने हाथ मे लिया धीर कम मुझे तोकरा हलरेला रही।

मुक्तिप्राप्त दलन के बाद, बहना धीर सल्लामानो से बाबा ने कहा—“वहाँ प्रा-कर गिये एक ऐसी नखु देवी, जो प्राय तक बरे दन्ने मे नही प्राये थी। यो दिन का बासक। उसके दर्शन से घनेक बाव-माए” उधे। प्राता पर सितरो का-विमोहारी। एक बन्ने को बडा कर का नाम मुलन्मायभनान के रूप की प्रोख्य प्रविक कलिय है। एक बार वल्लभ-लावनी कुपुनन्माय देखने के लिए मुझे लक्ष्मीनारायण धरिद मे से गये थे। वहाँ इच्छुवनम का नाटक ही होता था रहा था। देखकी माता की वेंदना देख-

मुलन्माय ४ सोपवार, ९ करपुट्टे

महान् वा को नमन

‘वा वा जयदेव गुण सहज अपनी इच्छा से मुझमें समा जाने का था । मैं नहीं जानता था कि यह गुण उनमें छिपा है ।...लेकिन जैसे-जैसे मेरा सार्वजनिक जीवन उज्ज्वल बनता गया, वेमे-वेरो वा खिलती गयीं और पुराना दिवारो के साथ मुझमें पानी में काम में समाती गयी ।...’

— गांधीजी

‘...मुझे अगर अब किसीसे ज्यादा उम्मीद है — सेवा करने की, काम की खिदमत करने की — तो वहनों से, औरतों से है, क्योंकि उन लोगों में अभी तक खुद-गर्जी नहीं आयी है. । परमात्मा के लोग बेगर्जी होने हैं और परमात्मा का आशीर्वाद वे ही हासिल करते हैं ।...’

—सोमांत गांधी (बादशाह खॉ)

सेवा, त्याग एवं कल्याण की मूर्ति महान् कस्तूरबा की उनकी सौबीं, जन्म-शत्रु के अकाल पर शतशः नमन, जिनके कारण यह सत्य उद्घाटित हुआ और युग-पुराणों को अनुभूति हुई कि र्खा की अहिंसक शक्ति के माध्यम से वर्तमान की सभी समस्याओं को सरलता से हल किया जा सकता है ।

गांधी-जन्म-शताब्दी की रचनात्मक कार्यक्रम उपरमिति, जयपुर-३ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित ।

कर मैं मृत्यु पवडा बना । हतनी तलनीक
मैंने माँ को दी । हे परमेश्वर ! पुन ऐसी
सत्त्वोक्त मेरी ओर से किसी माँ को न
दी जाये । उन दिन मेरे ध्यान में थाया ।
परमेश्वर रहता है—यों जन्म लेता है,
पर वह सच्चा नहीं, मायिक है ।' उन
दिन मुझे पकड़ा विरवास हो गया कि पर-
मेश्वर कभी जन्म नहीं लेता । एक माँ को
हतनी तलनीक परमेश्वर किसलिए
देता ? धारणी मेरा ये प्रश्नोत्तर किसलिए
बिनाशित करे ! आँखों धारमदमन हो ।
पुन इस सतार से धारने की सतत ह्वासे
एन सेवका को न उठनी पड़े ।"

रोज सुबह साठ-अठाया घण्ट बजे शाबा
पुलने जती हैं । उस दिन १२ वारीस को
ऐसे ही पुनार आये, और बाबाधारी से
कहा, 'हमारी बाबाई बाहर से पायो ।'
उन दिन के शाबा बाँकीयो घटे बरामदे से
ही रहने हैं । हठ बढ़ रही हो, हवा भी
बलवी है । बिना करतेशामो की चिन्ता
बकनी है, लेकिन उनको जगह मिलता है
हीनी से ।

भाजल प्रसिद्धिमें मैं ही गवनी,
मुनेदानी, बाबाई गोबे । फिर बचाई और
बाबकीन से कोई नहीं गयी है । बीच
बीच में ब्रह्मविद्या-विद्वर की बहनें भी
बानी रहती हैं । सीमा और बवा बाबा
थीं । उनकी ओर दबकत बाबा । जने
सो—'होला भोला ! सत्य ध्याने' (हैबने
मेनेने सत्य का ध्यान करें) । बाबकी
माशारी के सामने समझा लगी हुई ।
'होला मेला तो गमल में बाबा है,
लेकिन सत्य का ध्यान कैसे करना ?
क्या ने समझा हल बर धी, 'लेबल'
का हल करती है ? सने सल बूड के
लिए सल देती है । और तेर बीस बीसवीं
बन बाबा ही देती है । बीस ही बंदबाबा
सत्य भो करे । हीला-मेला बाबा के
लिए सल हीलिये, ध्यान करना मुझ
के लिए छोड़ दीलिये ।' माशारी के बाब
बाबकीन की ओर से हँस पड़ी ।
ऐसे ही हँसने-पीने मुझ के साथ
ही जाती है और बाबा बाबकीन से प्रवेग
करते हैं ।

—अनुभव

आदिवासी लोगों की सुरक्षा और ग्रामदान विहार के एक सम्मान्य आदिवासी नेता की संज्ञाओं के समाधानार्थ

— एक स्पष्टीकरण —

[विहार की राजधानी पटना से प्रकाशित अग्रणी दैनिक समाचार-पत्र
महंसाइट के १९ फरवरी '६९ के अंक में श्री बालिह ठाकुर, सतत सदस्य और
आदिवासी नेता का एक लेख प्रकाशित था । लेख में उन्होंने ग्रामदान-मादोलन की
आलोचना की थी । उनकी मुख्य बातें थी

(१) यद्यपि यह माना जायत कि १९ वर्षों से ग्रामदान समाज की स्थापना के
लिए काम्ति करने के उद्देश्य के चक्का जा रहा है, लेकिन जन-समयन की दृष्टि से
यह असफल हो रहा है ।

(२) ग्रामदान के निम्नलिखित अंग हैं, लेकिन उन विवादों की वजहों, उनके
प्रवर्तन की ही वजहों पर कतार उनही उपरोक्तों पर विचार हो सकता है ।

(३) भारत में ग्रामदान का बड़ा ग्रामदान-मान्योपन में प्रथम है । लेकिन विवाद
यही होता है । छोटाबागपुर और बरगन जिलों में २० प्रतिशत से अधिक
प्रतिशत नहीं होता ।

(४) वेप हस्ताक्षर वाली है । ग्रामदान रूप, लेकिन गाँववालों की मान्यता नहीं,
लेकिन ग्रामदानों की मान्यता नहीं । यह मान्यता के विवेक और
बीच और बिचन पर बरगन प्रसिद्ध ग्रामदान प्रकाश पड़ता ।

(५) विनोबाजी ने जब जगह की व्यवस्थाओं की हल करने का बालिह मियाल
पुन किया, तो मैंने सोचा कि सबर ने छोटाबागपुर और बरगन परगना क्षेत्रों के
मुनेनय आदिवासियों की समस्याओं का हल करने में सज्जते को अच्छा होगा । लेकिन
विनोबा ने आदिवासियों की समस्याओं की हल करने में बर्ब नहीं दिखायी ।

(६) सतत बरगन और छोटाबागपुर दोनों ही एक के बाबदूद-जिसके
एक ही—आदिवासियों की जमीन की खरीद और आदिवासी के द्वारा गयी हो
बाँझाली बाँझ बहने रहे । आदिवासियों को हर्षण की कोई सीमा नहीं पड़ी । भाज

(७) मुझे और जाते ग्रामदान के हस्ताक्षर करने से बचना रहना कि विनोबा
आदिवासियों को जूझने-झगड़े से दूर न कुछ परिवर्तन माने का प्रयत्न करते । वे
हस्ताक्षर ही उनके खोपरे के लिए एक बर्ब बरगन का काय करते और उनके प्रसिद्ध
की ओर की प्रभावशाली बनाये । आदिवासियों की सीमा पथी जमीन से बाबद
जिले का सत्य जगह है ? क्या दुबाय पुनल इतिहास दुर्दृष्टता जगह ?

(८) निम्नलिखितों से लेकर प्रत्यक्ष आदिवासियों तक, अपने धामने प्रभाव से,
दबाव से मुझे हस्ताक्षर करने हैं ।

(९) आदिवासियों की समस्याओं को हल करना यद्यपि ही सार्वभौमिकता और
एकता के लिए आवश्यक है ।

(१०) भाज सत्ये बड़ी भावनायक है । राष्ट्र-प्रतिष्ठा के निर्माण की । जो
यही विचार से ही सम्भव है । भाज में एक नये धामान का प्रभाव हो जाय, भाज
दुर्जन-धामान में सब हो रहे धीके की प्रविष्टि में सब शिक्षा जाय ।

हस्ताक्षर : श्रीबालिह, ९ फरवरी, '७०

भद्राना-पत्र

सूचक-यस्य मूलक योगोद्योगमयान अहिसक क्रान्ति का सन्देशवाहक

सर्वोदय

एक ऐतिहासिक पत्र

20 FEB 1964

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

इस शंक य

आपके पत्र

‘मैं बिन्दगी को प्यार करता हूँ’

५५८

—प्राप्तः कृपया

295

सर्वमान विमर्श का निराकरण

—परिषदा

□ □

हमारा उद्देश्य समाज का विनोदना —परिप

—विशेषा-सूत्र

22

—विश्व
संस्था . विनामशील जीवन

—off—

2

—परिषद
बहुमतावाद में शांति और सेवा—कर्म

— भगवान् भगवान्

आवेष्टिक-१५

अन्य प्रकार

पुस्तक-परिषद, मानवोन्नति के समाचार

वर्ष: १६

संक : ३३

સોમવાર

१६ फरवरी, '७०

सम्पादक
श्यामसूक्ति

सर्व हीवा सर्व प्रकाशक

राजपट्ट, बारापट्टी-१

श्रीमन्महाभारतम् ।

मैं यत्र वत्र प्राप्तको विपुल को सर्वाधिक शक्ति-सम्पन्न दो राष्ट्रों के प्रदान होने के नाते विषय रहा है। इन दो देशों—अमेरिका और सोवियत—का नीति निर्धारण करनेवाले व्यक्तियों के हाथों में प्राप्त बला का सुरा करने की इनकी शक्ति शक्यता है, जितनी अपने सभी शक्तियों के पारम्परिक गतिरोधवाले युद्धों पर प्राप्त के देशों की जवता के विचारों में मैं परिचित हूँ। परन्तु मुझ विचार है कि, प्राप्त जैसे दूरदर्शनों और ब्रह्मिमान व्यक्ति इस बात से संशय ही परिचित होये कि इन दोनों अमेरिका के अग्राणी की टक्करवाले विषयों से प्राप्त हुए, व्यक्ति के लिए, चाहे वह किसी भी विचारधारा का पोषक हो मजसे अधिक विन्यास का विषय यही है कि किस तरह मानव बड़े विप्लव रूप में उपस्थित है। यदि दूसरे जोड़े-छोटे राष्ट्र भी आधुनिक शक्ति प्राप्त कर लें, तो दूसरा स्वरूप और भी भयानक हो जायेगा। तब तो किसी भी विशिष्ट भक्ति-कवामे व्यक्ति की मान-दले देनी।

आधुनिक अस्त्रा का अस्त्रा-सम्पन्न राष्ट्रों के हाथ में

धार्मिक प्रस्था का प्रभाव प्रसार एक ऐसी धर्मवर्गीय धारणा
नहीं होगी। यदि प्रभुता सम्पन्न राष्ट्री के शासकों के धर्मवर्गीय धारणा
प्रभुता की वृद्धि में ही होगी, तो वे धारणा धर्मवर्गीय धारणा
प्रसार पर प्रतिक्रिया नहीं करे। इन कारणों से धार्मिक धारणा के
प्रसार में धार्मिक धारणा के प्रसार में धार्मिक धारणा के प्रसार में

शत मनुष्यों, (अमेरिका के राष्ट्रपति* श्वेतजट्टा और
 रूस के प्रधान मंत्री* योशुवेव) मेरा निगम मुसल है कि, पाप
 दोनो आपस में गिने और अपने-अपने पक्ष के स्वार्थ-भाव के मुद्दों
 पर वातचीन न कर उन तरीके पर सवे हसय से निवार-विपन करें,
 जिनसे मानवता के गिर पर छाये कासे वादध हँट जायें और तब
 मुय-मृदुति का प्रसर आसक फल पाय। मेरा हट विस्तार है कि
 इन मरुत काय के लिए सामूय किंव अपने अन्तःखम में आपस
 सामा माने।
 *नतःनो।

●नल्लायनी ।

—बहुतेक हसेल

आपके पुत्र

गाँव चाले चेत नहीं रहे हैं...

... सारी २९-१२-६९ के 'सुख-सम' में श्री सिद्धराज टण्डा का लेख भंडारनगर की यात्रा के बावत पड़ा। यहाँ-तहाँ बेसी स्थिति हर देश में खड़ी हो रही है। गाँव में गमनित घरे और सड़कें गंदी घुबरे तो नाश ही होता है। हमारे पास एक गाँव है, बहुत ही सम्पन्न है, पर गरीबी बरसों से यहाँ सदा चलता है। मुझे बताया गया कि रोज करीब १ हजार रुपये सड़ते में लगाया जाता है, यहाँ यदि कृति-मयीनि हो तो भी १०० से कम तो नहीं जाता। इसने में लगभग १००, २०० चापल या गया देव भी सौलभर में घरेला यह गाँव नाश-नवा ल्याव खयाल होता है।

शेधा बहुत जुदा सब गाँवों में चलता है। फिर घर तो सर्वेधाम लाटरी चल रही है। गत बरस सर्वेधाम प्रभिक प्रसार परिवार-नियोजन और लाटरी का ही

रहा। सड़ते और लाटरी के कारण गुनागिरी भी बड़ी है। चलाय हो खुली है ही।

मेरे अपने गाँव में पिछले तीन बरस में, जब मैं यहाँ से बाहर था, गाँव में दो दल हो चुके थे। इस प्रपदे के बारस गाँव का नंगमय १० हजार खयाल पुनिम और सरलवरी कर्मचारियों की रिक्तत देते थे खर्च हुआ।

आज हर तरह से सहरो हाव गाँवों की नृत्त और शोषण हो रहा है। पर कुनागिरी की बात है कि गाँववाले चेत नहीं रहे हैं। बुध्दा, चारुद, लाटरी प्रादि के कारण गाँवों का चन तीया बाहर जना हो रही है, इसके घमसा बाहरो और कारखानों में नवा हुआ मान जो गाँवों में इन्नेमान होता है, उनके कारण भी गाँवों बरगा गाँवों में गहरो में जाता है। गाँववाले चाहें तो मिलजुलकर यह सब रोक सकते हैं। शमयथा मजबूत हो तो पुनिम और कर्मचारियों को भी जागेरानी रिक्तत भी बच गया हो।

चौ० रंजितपुर — बलबारी-गाल चौधरी होमसवार

प्रशंसा...

हर मनुष्य को अपना जीवन-मार्ग निश्चित करना चाहिए और उसके अनुसार अपना 'मिशन' तथा 'रोल' तयस लेना चाहिए। इसका कर लेने के बाद उचित व्यवहार की प्रशंसा करना भयाना नहीं, बलवित-पूर्व की न्यायी होती है।

सिद्धराज का भाव एक स्थान पर स्थिर था वे श्रुत जाना नहीं है बल्कि अपने ही मरन का मनसा खयाल रहता है। मैं सिद्धराज का मतलब मानता हूँ मनुष्य के जीवन के दण्डन तथा उसकी विद्या का स्थिर हो जाना। अपने 'मिशन' की पूर्णता को और बाधना होने रहने से ही सिद्धराज की सार्वकाल होती है। इस प्रशंसा में किसी को एक स्थान पर स्थिर हो जाने की मजबूत गहरी रहती। लेकिन भयाना एक भीज है और प्रभावित होकर दूसरी चीज। हर भीज ईश्वरप्रीत है।

भुवनेश्वर-दास : लोचनार, १६ फरवरी, '७०

२२ फरवरी

कस्तूरबा-पुण्य-तिथि को
सम्व-दिवस के रूप में मनाने
की अपील

कस्तूरबा गांधी राष्ट्रीय स्मारक ट्रस्ट के कस्तूरबा श्रम (ट्रस्टी) स्थित प्रधान कार्यलय से प्रसारित एक विज्ञापित से सभी रचनात्मक संस्थाओं तथा सामाजिक संगठनों के साथ देशवासियों से अपील की है कि भारतीय २२ फरवरी १९७० को कस्तूरबा-पुण्य-तिथि 'साम्व-दिवस' के रूप में मनायें। यह स्मरणीय है कि कस्तूरबा गांधी का देहान्त मर् '७४ में इसी दिनांक काई मर्ल के कारखाना में हुआ था।

अपीन से कहा गया है कि हम अपने राष्ट्र को भारत-मारा करते हैं। हमारे गाँवों में, मजदूरों में और परम्पराओं में साम्व-नन्दना का महसूस रहा है। बाता को हमने जिना, धर्म-मुक्तों तथा धावाओं से भी अधिक शौर्य दिया है, तथा हमारे घरों से साम्वीय जीवन पर न की बहिदा रही है। कस्तूरबा ने ऐसे विराट मी रूप को अपने जीवन में साकार किया है।

साम्व-दिवस के निमित्त कार्यकर्ता के धायोजन के बारे में मुद्राव देते हुए अपीन से कहा गया है कि २२ फरवरी को बहिदा-नवादी नहीं जायें, बलवित-मार्गिक के विकास के लिए भाति रखा एवं शील-रक्षा से सम्बन्धित शीटियों इसी जयें, चारुद काताओं को सम्मानित किया जाय, कस्तूरबा के धारों जीवन को संस्थाया जाय, तथा मी की बहिदा को रवनिगने कार्यमों का धायोजन दिना जाय।

अपीन के बल म कहा गया है कि २२ फरवरी १९७० का-साम्व जग्न सारावरी का अन्तिम दिन है। गत रोज हमारी घुरी-घुरी कीगता हो कि देश का अन्तिम साम्व-नन्दना के लिए दूर हो।

—पीरेन्द्र नाई

(एक कार्यकर्ता को बर्ष, क्षेत्र और केन्द्र के सम्बन्ध में निम्न गये प्रश्नों से।)

‘मैं जिन्दगी को प्यार करता हूँ’

वह जोश तो शीक से बीया, धीरे धीरे तो दुनिया में घुसने
नाम की साथ छोड़ गया। उसने हमेशा दिन से जिनगी को प्यार
निरा, लेकिन कभी जिनगी की बसिने धीरे धीरे बचपन को
कतल नहीं किया। उसने सचमुचे शांति का एक एक क्षण मनुष्य
दारा मनुष्य के साथ होनेवाले सामाजिक के विरुद्ध वैधान करने
में बीता। रवेन के जीवन में धार्मिक, व्यवसायी, मोटा धीरे
धुपारक का विनयता बचपन था।
रवेन से मिलने

रमेश ने लिपु चौकन से दो सटब से एक मानना, हर स
 जानना, जिन्दगी भर जानने ही जाना हुआ, मुझा जैनी
 समने जाना सात, मुझे दुनिया बनात। इन दो सटबो के लि
 रमेश को जीवन समझत। हाठ विवेक (गैज) को समझ
 पा कोई प्रचार नहीं और विवेक के विना सत्य प्राप्त करने का
 सार कोई साधन नहीं, इसलिए रमेश ने विचार को, विवेक को
 ही जीवन से, सम्पूर्ण से, मजबूती से, समझ प्रमाण से, हृदय के
 सार कासार के प्रचार को नहीं अपने दिया। विचार को जमने
 का मुक्त और सत्ये ऊपर लाई। मनुष्य को मुक्ति जित प्राप्ति-
 नीति से जीवन का मार्ग प्रशस्त नहीं है। जमने रमेश का नाम
 गया की मर है। जमने किसी 'सत्य' को कभी नहींकार ही
 गया जब तक कि उसकी मुक्ति से उसे वापसी नहींही पर
 ही गया। यही भी वह रमेश के लिपु जमने—तर्क को
 सत्यता गुना हाथ—ही सत्योक्ति का जमने—तर्क को

[illegible]

मन के लिए वह समस्त था, इसलिए कष्ट-मय उससे
निपट नया का ही नाम था। १९१४ के पहले मरुपुत्र तथा
मनिर्वाही भर्ती का जमाने विशेष किया; इस वर्षरात्र के ६ महीने
केल में रहा। दूसरे महापुत्र का अधिपति उससे सब कारण माना

[illegible][illegible]

क्या मैं अपनी जिन्दगी को बर्बाद करने में मदद करूँ ?
 मैंने सोचा कि मैंने जो कुछ करने का फैसला किया है, उसे मैं
 पूरी तरह से करूँगा। मैंने सोचा कि मैंने जो कुछ करने का फैसला
 किया है, उसे मैं पूरी तरह से करूँगा। मैंने सोचा कि मैंने जो कुछ
 करने का फैसला किया है, उसे मैं पूरी तरह से करूँगा। मैंने सोचा कि
 मैंने जो कुछ करने का फैसला किया है, उसे मैं पूरी तरह से करूँगा।

अभिलाषा

[illegible]

—बहुमंडलीय

वर्तमान विसंगतियों का निराकरण

[पत्र-पत्र परिवर्तनों से उत्तर प्रदेश की राजनीति के केन्द्र और प्रदेशीय राजधानी लखनऊ में पहली बार प्रदेशीय के संघर्ष में सामंशिक-परिचर्या आयोजित हुई। परिचर्या विचारों का तार यहाँ प्रभुत्व कर रहे हैं। -सं०]

"मान देव मे तुझनी रखार ले
सामंशिक-प्रादेशीयन चल रहा है, क्योंकि
पनवा सेल रही है कि पुराने सभी आधार
सतम हो गये हैं। और प्रसिद्धता प्राप्त की
संग जमाना का रहा है। हिमा के
साम्राज्य में इमान पुटन, सूखा, भोज के
बाग्य मुक्त की परिचर्या सतम नहीं
कर पा रहा है। परिचर्या में अवस्था
विशेष आता है। इस विशेषता में परि-
चर्या में मनुष्य निकलता बाह्य है, पर
निकल नहीं पा रहा है। सामंशिक-प्रादेशीय
परस्पर सहकार-भक्ति की जागृत करके
मानव की सुरक्षा और विश्वास का गांधी
प्रस्तुत कर रहा है।" एकात्मक जिला-
परिचर्या-मन्त्र ने आयोजित इस सम्मेलन
परिचर्या का सामंशिक करते हुए भी क्षेत्र
भार में से विचार व्यक्त किये। इस
सामंशिक-परिचर्या का आयोजन जिहा
गधी सहायकी निधि के सहायकाल में
पहली बार किया गया था, जिसकी
अध्यक्षता भी उचितनायक एकात्मक ने की।
भी क्षेत्र भार में समाज की परि-
चालक मानिको का सम्बंध प्रत्यक्ष करते
हुए कहा कि वहा समाज में सामंशिक और
प्रत्यक्षता का आधार "सम-समान" की।
मुक्ति के हाथ में मार्ग, कीज के हाथ के
धर्म, नास्तिकारी के हाथ के धर्म,
मस्तर के हाथ के हाथ समाज को
समाधि रखने के माध्यम में। यहाँ तक
कि इतिहास साक्षात् के लिए भी, पूर्ण
साक्षात् के लिए साक्षात् साधक होवी।
हाथ के सधर की साधकता भी,
नोर इनीतिव पुनर्लेनगरी में कभी भी
सामंशिकार बा निर्वह नहीं किया गया।
लेकिन साक्ष्य मुक्ति के सभी नेवा नि परलो-
कारण की मांग कर रहे हैं।

आपने "दृष्ट शक्ति" धारण करने-
वाली को व्याख्या करने हुए कहा कि
पहले वन्द की व्यवस्था यदि करना था।
लेकिन ज्यो-ज्यो दृष्ट-शक्ति का पनन होख
गया था खो वह रूप के हाथ में, फिर
रक्षा के हाथ में, मोर फिर नेवा के हान
में धाती गयी। सामंशिक-शक्ति नेता के
हाथ में भी निकलकर "गुप्त" के हाथ में
पहुँच गयी है। करने की प्रत्यक्ष नहीं कि
मुक्त के हाथ में समाज सुरक्षित गयी।
सकता, यही सब सकता। आपने कहा कि
विज्ञान और सोशल के विकास के
कारण मनुष्य का मानव बढ़ गया है।
ज्ञान और नेवा के प्रादुर्भाव और प्रसार
ले मनुष्य स्वतन्त्रतावादी हो गया है।
साक्ष्य की पीछी धर्म में, दृष्ट में, धर्म-
कारादिको में समाधि होने को
निरार नहीं।

भी क्षेत्र भार में कहा कि गांधी ने
इस परिचर्या की परिचर्या कर टी
भी, और उन्होंने "सम-समान" तथा
समाधि शक्ति" के विचार को समाज के
समान का प्रमुख आधार बताया था।
साक्ष्य निव्य जीवन में सम-समान, और
सम-समान के हाथ में सहायक-शक्ति
की आवश्यकता है। और इनीतिव
सब जगह। तो एक दूसरे में साक्ष्य रखकर
समाधि की समाधि करता है। इस नम्य से
ब्रिटन होकर ही साक्ष्य नेवी में सामंशिक
समाधि सामंशिक-प्रादेशीयन के प्रति
समाधि हो रहा है, बर्मा सामंशिक-प्रादेशीयन
की रचना में मनुष्यीयता को पदवि
और सम-समान की समाधि है।

सामंशिक-प्रादेशीयन की प्रत्यक्षता पर
प्रभाव जगने हुए उत्तर प्रदेश सामंशिक
समाधि निधि के मन्त्री को निधि भार में

ने मनुष्य कि सामंशिक प्राप्त होने ही सता-
समर्प का ऐसा दौर चला कि देश की
समस्याएँ मुक्तने के बजाय और उलझती
गयी। इस मन्त्र में मन्त्री और मन्त्री
के बीच की साक्ष्य और साक्ष्य होवी गयी।
गांधीजी की मुक्त के साथ ही उनकी
स्वातन्त्र के बाद सामंशिक-प्रादेशीयन की रचना
को गुना दिया गया।

प्रतिभाई जग थी सामंशिक-प्रादेशीयन ने
कहा कि जब कोई चीज अपनी बरस
सीमा पर पहुँच जाती है, तो वहाँ से
सकता फिर पनन पुर होता है। सामंशिक
हिमा अपनी पराकाष्ठा पर पहुँच चुकी
है, उसकी सब उत्तरदा ही होया। मनुष्य-
नम्य पर होनेवाले जोरों का बार-बार
परिचर्या करने के बजाय मन्त्री में फँसे जहर
को निकालने की कोशिश होनी चाहिए।

परिचर्या का समर्थन करने हुए
भी विचार साक्ष्य में कहा कि
प्रतिभा साक्ष्य है कि किसी भी देश की
समस्याओं का समाधान नेतृत्व-परिचर्या
में नहीं हुया है। इसमें निहा आवश्यक है
कि सामंशिक की विचारान्तर बदले। प्रत्यक्ष
विचारान्तर एक ही रहेगी, तो इमान
पहले जिनकी बार निगाही और बनायी
जाय, मुक्त-ही ही नेवी। आपने कहा कि
देश को विकास के रहने पर के जाने के
लिए गांधी में समर्थ और महत्त्व की
विचारान्तर बनाने की बात कही थी, हम
कोरो ने गांधी की उत्तरदा की और साक्ष्य
हम में मुक्त पर था पहुँचे हैं, यहाँ हमें
समर्थी गमती का सहयोग होने लगा है।
अगर हमने सब की कार्य के सहाय्य हुए
मन्त्री में मुक्त रण देश की इमान्वर
नहीं बनाया, तो मन्त्री की प्रयोग एक
दिन बहर भवनेवा, क्योंकि उसे सामंशिक
की हाथ के सोके सहाय्य सत रहे है।

इस परिचर्या में मन्त्री में प्राप्त सभी
वर्षों के योग सामंशिक प्रग है। जिहा
परिचर्या के परस्पर और उत्तरनायक
पाठक में समर्थ जितने में सामंशिक-
सामंशिक-प्रादेशीयन की व्यापक उत्तरने
में समाधि मुक्त सहाय्य देने का साक्ष्य
देने हुए समाधि के प्रति साक्ष्य आधार
सक विद्या।

—विश्व चर्या

हमारा उद्देश्य : सत्ता का विलोपन

‘सिर्फ अच्छे आदमी चुनकर जायें’ इतना ही पर्याप्त नहीं

— सर्व सेवा संघ के अध्यक्ष और मंत्री के साथ हुई विनोद की चर्चा में महत्वपूर्ण स्पष्टीकरण —
 नंग छाहूच : भाव को मेरी छात्र
 सदन से चर्चा हुई जगते एक युवा वदु था
 कि साम्यवादीक समरथा की तरफ देखन
 टिंक-मुक्तिम-मपरवा के टिंकनोस से नहीं
 देता बाय, क्योंकि हिन्दुको और बीटो का
 दसा भी नगपुर मे हुआ था । तिया-मुन्नी
 का दंगा मखनऊ मे हुआ था । धोना-
 विराट, नाकिड मखनऊ मे सम्भ को को
 सेकर भी रने होत हैं । मान भावूच क
 को कहना है कि—हूटपय के वरिदे
 अथाध धवर पन्ना है, धावके बाय से
 दिवा रानी नहीं का सकेनी, मधमठा-
 सिताउ धार नहीं कर पाये । को बाउ क्यू
 ने ‘सागर विम एन्ड डेलाभेट’ (प्रासिरी
 कपीएड) मे लिता है, इन बारे में कैसे
 काम किया जाव ?

बाबा : गांधीजी का मतदाताओं के
 बारे मे तो धायेर का यह बाबा के प्याज
 में नहीं था, ऐसा नहीं । लेकिन उन बक
 हैं । उदाहरण के तौर पर, बिहार के
 क्यूरी लुपूर । उनका मानना है कि सत्ता
 के त्रिए हम सेवा कर सकते हैं, इसलिए
 वह सत्ता में गये हैं । लयी बाटियो वा मही
 दास हैं । लेकिन भाषका नाम लयी होया
 जब कामदान होना, वाली वासतथा का
 प्रदुष प्रतिनिधियों पर होया । प्रतिनिधि
 लोक नाम नहीं करने मे बावधया उनको
 बासत नी हुना सक्ती है ।
 मतदाता-मुची देखकर मजदुरावो को
 जिरिया कहे लो हुनने कोई उसय
 काम किया ऐसा मैं नहीं मानूँ । हमारे
 कादीकन का यह ‘थार्ड प्रोडक्ट’ (उप-
 है कि ऊपर छाया हो न हो । हुनका मे
 करिए नाम कन्दर होवा है, इनके मानी
 कि ऊपर बासो सत्ता मखनूच होनी
 चाहिए, ऐसा मानते हैं । हम तो इतने
 उतावला चाहते हैं । नवाहा-मे-नवाहा
 खका गीर में हो, उसके बाव जिनें में,
 उतले भी कम प्राण हैं, और खबते बव

मैंने तो बाप कहते हो गये हैं कि
 बन्यो लोको को बोट दीजिए, यह बाप लयी
 बासनी को बोट दीजिए, यह बाप लयी
 कह सकते हैं अब धामदाव होया । बन्यया
 हर कोई बटिया कि मैं निस्वार्थी हूँ । और
 वह उक्ता दासा सुपरनि है उनके लिए
 ईमानदारी का भी हो । उनके बगवो मे
 खले की बाव से उन्हें स्वार्थी बटोये, लेकिन
 बगवो से पूछा भी तो बाप लयी ने
 सविधान मे बला ही है । इसलिए
 निस्वार्थी को बोट द, इनका कहते से ही
 सोय इनको बोट नहीं देने, ऐसा नहीं हो
 सकता । यह लयी होया अब कामदान
 होना और बासो को तरफ से ही लोग
 कहेंगे हैं । मैं तो मानता हूँ कि पुनरुप
 धाये हुए लोगों मे कई ऐसे हैं जो निस्वार्थी
 हैं । उदाहरण के तौर पर, बिहार के
 क्यूरी लुपूर । उनका मानना है कि सत्ता
 के त्रिए हम सेवा कर सकते हैं, इसलिए
 वह सत्ता में गये हैं । लयी बाटियो वा मही
 दास हैं । लेकिन भाषका नाम लयी होया
 जब कामदान होना, वाली वासतथा का
 प्रदुष प्रतिनिधियों पर होया । प्रतिनिधि
 लोक नाम नहीं करने मे बावधया उनको
 बासत नी हुना सक्ती है ।

कैम्प में हो । कैम्प के हाथ में कम-से-कम
 सत्ता हो, और इस प्रकार हमारा सत्ता
 का विलोपन हो, वह हमारा उद्देश्य है ।
 सर्व सेवा संघ के हाथ ‘बिनाउटी’ का
 विभाग हो, वह बहुत बरतते हैं । धाति-
 लेना तो है, लेकिन धाज की को हाफ्ट है
 उल्लेख मासिग-मखनूच, हिन्दू-मुस्लिम ऐसी
 कई समरथाएँ हैं, इसलिए मैत्री विभाग
 लोनावा बरतते हैं । यह काम प्यासा
 कामटि होना । एक-दुसरे के तपोहारो
 मे दिवसा देना, अपने निचो मे प्रकाश-मखप
 एवं के लोग हैं, इसका प्रयत्न करना, एक-
 दुसरे के काम के सम्बन्धन बाहियत वा
 प्रयत्न बाह्य विकसितवा बले ।

बही (महाप्राप्त) का मान्यमान बरत-
 ते बरत होना चाहिए, और वह बिना
 नागवबाका होना चाहिए । कायबाजा
 तो हुनवे बिहार मे कर दिया । अब वह
 बही हैं वा बही, इनके लोप से गये हैं ।
 मैंने तो कहा ही है कि इनमे वा लो हुनको
 बाय एक विवेका बरना ‘हमचिनिट’
 (पचित) । एक प्रकार का प्रयोग हुनने
 विमूढ मे कर दिया । दूसरी बाव्ट ऐसा व
 हो । मैंने अभी लपुटा विनायन हुमा है,
 ही बही हुनका सुविचार्य प्रारम्भ हो ।
 बिहार की भी बीटा-बीटा बावय बापको
 देना चाहिए ।

संघ छाहूच जपनीय बवानी का
 कहना है कि बाबा को बिहार से धुमना
 यह बलत हुमा । बिहार मे बाबा के बिना
 नाम नहीं होया ।

दुर्दान-मव : लोवपा, १९ फाबरी, '७०

जगसाधन : ऐसा नहीं है।

बाबा : पहले बाबा ने बिहार के छोड़ रखा था कि वहाँ लोग काम करेंगे, लेकिन काम नहीं किया तो बाबा दुबारा नहीं गया। अब तीसरी दफा भी यही अनुभव बाबागो कहा ?... लेकिन निर्मला बड़ी जाती है वो काम बनाया है, कृष्णराज खाता है वो काम बनाया है। मैंने जे० बी० से कहा है १० महीने बिहार के लिए और दो महीने बाहर, बंसे हो प्रायः लोगों ने कहा कि हर साल में दो महीने बिहार को दीजिए। बाहर का बापभी जाता है तो परिणाम होता है। प्रायः सप्ताह और मंत्री हैं जो प्रायः पर जिनसे चर्चा जाती है, उस काल में भी भाषण नहीं जाना चाहिए।

जगसाधन : प्रायः कहा गया, पुर्ण करो, ऐसा कहने में लोगों ने उलझा नहीं जाता है, लेकिन औपनीतिक बात बतायी जाती है तो लोगों को जगसाध माना है। जैसे—मन्त्रे प्रायःमियों को सत्ता में भेजने की बात।

बाबा : इसी तथ्य से अगर आप इस चीज को गुरु करते हैं तो सम्भव है कि दूसरी पार्टी वाले आपके खिलाफ आये। बाब में भी इसकी सम्भावना है, लेकिन उस वक़्त करना नहीं चाहिए। इस साल उससे करना चाहिए। इस साल उनका विरोध नहीं लेना चाहिए। अगर आपके साल करना नहीं चाहिए ! मैंने बिहार में ही कहा था कि आपका सहयोग मैं आपको काटने के लिए चाहता हूँ तो उन्होंने कहा कि काटना है तो काटी, भाव तो नहीं काटते हैं।

बंग साहब : दरवा में आपसे किमीने ऐसा भी कहा कि पार्टी में देश बड़ा है, यह हम मानते हैं।

बाबा : मतदाताओं से इसका प्रचार करना कि मन्त्रे प्रायःमियों ने, यह प्रचार मान 'इनोवेट' (अज्ञान) है।

बंग साहब : मतदाताओं से अगर यह कहा जाय कि 'ए' 'बी' 'सी' मन्त्रे प्रायःमियों हैं, उनकी भाषा बोट दीजिए तो सेवा रहेगा ?

बाबा : 'ए' 'बी' 'सी' का पूरा परिचय आपको होना चाहिए—अन्तर-बिहार। लेकिन 'ए' 'बी' 'सी' को तय करने का काम प्रायःमियों का है। अच्छी तरह से कर सकते हैं।

बंग साहब : जहाँ प्रचार करना नहीं करी है वहाँ प्रचार करना ठीक होगा ?

बाबा : ऐसे क्षेत्र में जहाँ नगाना यानी शक्ति को व्यर्थ करना है। बंसे तो हम हर एक कहते ही आये हैं, कि मन्त्रे प्रायःमियों को बोट देना चाहिए।

इन्सली-बिरादगी की मीने 'जैत्री' नाम दिया है। वह सांस्कृतिक इत्येक है। एक-दूसरे के व्योहारों से भाव लेना, कभी अस्तिव में आना, सम्प्रयोग प्रेय बढ़ाने के विचारों से सपने हैं, यह

तय करने चाहिए। अब मतदाता-सूची का सफाया के आह्वानों की पूरी सूची आपके पास होनी चाहिए, जिसमें भिन्न जगह के विचारों को है, यह आपके पास लिखित होना चाहिए। उनके साथ आपके सम्पर्क होना चाहिए। भेजो वक्राना, यह मोक्ष काम है।

बंग साहब : इसका कोई विरोध भी नहीं करेगा।

बाबा : आपके पास प्रायः जो मुस्लिम भाई हैं, उनके साथ परिचय नहीं है, यह परिचय कर लेना चाहिए। उनका परिचय आपकी पत्रिकाओं में जाना चाहिए।

१८ जनवरी, '७०

गोपुरी, वर्षा

भारत में कुल ग्रामदान-ग्रामद्वान-जिलादान (२८ जनवरी '७० तक)

ग्राम	ग्रामदान	ग्रामद्वान	जिलादान
बिहार	६०,०६९	५७३	१५
उत्तरप्रदेश	२७,५७९	१२५	६
समिलनाह	१४,६०४	१८१	४
उत्तर	१२,८३९	७०	१
मध्यप्रदेश	९,०६१	४७	६
आंध्र	५,२३१	१५	१
महाराष्ट्र	४,२५०	२५	१
पंजाब-हरियाणा	३,९८६	७	—
राजस्थान	१,७७७	२	—
असम	१,६८२	१	—
मैसूर	१,१५६	४	—
गुजरात	१,११९	१	—
प० मंगल	७५८	—	—
केरल	४१८	—	—
दिल्ली	७६	—	—
असम-कश्मीर	१	—	—
कुल :	१,४३,२०७	१,०८३	३४

प्रदेशदान—१ : बिहार

सकलित प्रदेशदान—समिलनाह, उत्तर, उत्तरप्रदेश, मध्यप्रदेश, महाराष्ट्र, राजस्थान और पंजाब।

विशेष-निवास, गोपुरी, वर्षा

—कृष्णराज मेहता

७ फरवरी, १९६७ अष्टम घाट
न जन्म दिव है। उनको जोन-याहा के
ये सब जोन-हिल के विविध प्रयोगों से
मरे हुए हैं। विनोबाजी के हाथों से यह
पुष्पा टपकती हैं। बागों से घनमालती हैं,
यह शीतों को तो यामुख नहीं है, बरिष्ठ
जहाँ भी यह यामुख नहीं है। अष्टमा
साहस से जीवन की एक पिट्ठा है और
सहजसहज है किना पिट्ठा नहीं बनती।
श्रीमान विद्या

एक बगल साहित्यपूर्ण विवरण
हने का धरणा का स्वाभाव नहीं है।
महापद्म तथा वष के

महापुरुषों का स्वभाव नहीं है।
शायोजन भी जीवन के उपायों, नई सेवा
सम के साथ, केंद्रीय योजना-आवाज के
समय यदि विभिन्न पदों पर उनके रहने
के उन वर्षों का जीवन को महा ही पर
कल्पना के करने के कोई स्थिति-समुच्च
मनुष्य नहीं की। कि जिनो लक्षण के में
नहीं। जनपदीय एक मनुष्य चित्तव-
नील हृदयों व्यक्ति का धर्म रहा है।
सम के विकास का ही महा रहा है।
दिलोपि विचारों

[illegible]

प्रक्रिया के बड़े कुछ नुकसान हुआ, बड़े
 कुछ निष्पत्तान कार्यरतों को स्थान हटा।
 कार्यरतों के कारण कृषि की प्रगति रुक गई।
 और सीमित मात्रा में। उनका मान्यता है
 कि जब कार्यरतों के कारण-कार्य प्रगति
 विकास की कार्यरत बचता है तो फिर
 प्रगति के रूप में प्रगति प्रगति होता है।
 प्रगति के रूप में प्रगति प्रगति होता है।

मण्डा माहव का हात अपने योंगी
पौर बहने पानी जाता है। सेनाबाग

प्रमाण साहच को प्रस्ताव के विषय में प्रेम है, देश के विषय में प्रतिमान है और अपने विषय में वे दोनों भी नहीं है।

—विमोक्षा

—बिजोरा

शास्त्र के व्यवस्थापक श्री विष्णु भात
काई ने जग बड़ा डि "शास्त्रा स्वास्थ
इन दिनों शास्त्र विपद जाता है शाप
परलौकिक बुद्ध शत्रु के लिए ३३
साथ है।"

बन्धन के उत्तर दिया, "ठीक है कुछ समय के लिए क्यों? फिर स्वाभाविक ही मोड़ ऐसा बने? वहीं रह सतना है या और वही भी वा सतना है?" जब समय आया उत्तराचार्य ने कहा कि वह सतना रहने समय का विनाशोपम कार्य है। समय ही व्यवस्था के लिए बने तो सतना नहीं के समर रह गये।

धरणा की जीवन-वाद्य कभी भी प्रवृत्त नहीं होती, नें सदा विचार और वाक्पार में परिचल गति में प्रवाहित होते रहते हैं। इसीलिए आज के धरणा कृत के कल्या से निश्चिन्त प्रतीत होते हैं। अब तो



अथवा साहस सह्यपुत्रे

धन्यता का बहना है कि समाज की
सुनियताएँ नहीं बचती, जब तक रा-
ज्यवादी भावों का सही समर्थन नहीं बनता,
हमीश्वर का नाम छोड़कर, सामन्त-
राज्यवाद के काम में लगे ।

रचनात्मक कार्य : व्यापक संदर्भ
और प्रगतिशील दृष्टिकोण
की आवश्यकता

महान रचनात्मक कार्यक्रमों के बारे
 धारणा की भाव क्या कारण है ?
 ये वे इसकी भाव कंती क्या सम्भा-
 वित होते हैं ?

उपर दशपायक कार्यक्रमों के माध्यम से पाषाण की दैनिक समाज-व्यवस्था की कल्पना करते हैं। उपरान्त वट्टा शास्त्र के देव की अवस्था से निकट लगने के साथ-साथ ही। उन्होंने दश-पायक कार्यक्रमों की एक 'सुनिर्वहण-श्रीपाय' के रूप में व्यवस्था। ये कहते हैं धर्म-स्वाभावजन्य। और सध-विभाजन होता हो समाज व्यापक की तरह जायेगा और समाज का परिचर्यजन होया। इस क्रम में उनके साथ देव कार्यक्रमों से निम्नी व्यवस्था की देखने नहीं पड़े। हवासे भी समर्थ जन्म की सदा बुढ़ाने और नवनिर्वाह परिवर्तन की धारणा थी, नवनिर्वाह की मारी प्रेरणा धारण

विषय थी। क्या राजनीति, क्या समाज-परिवर्तन, सब का सब उसी प्रेरणा से था। सामन्य में ही सामन्य पैदा होया यह उनके सारे भावोंन का अर्थपूर्ण था। राज रचनात्मक कार्यकर्ता हूँ, निरास एवं मूढ़ासत हो उठे हैं, इसका कारण यह है कि हमने रचनात्मक संस्थाओं में दूसरे, तीसरे और चौथे क्रम की सीढ़ियाँ खड़ी नहीं कीं। पर्सनल वन ही कसिने और बुलावों के बजाय हम लोग ही उनके कर्तव्य-पथ बन गये। बिचार करने का काम अन्य लोग करते रहे और दूसरे धातुमाल रहे। हमने कार्यकर्ताओं के परिवारों की ओर ध्यान नहीं दिया। कार्यकर्ताओं की पत्नियाँ भी बच्चे और प्रतिस्पर्धावादी बनते गये और हमारी अत्यंत विनोदित कमजोर होती गयी।

रचनात्मक कार्यक्रमों की स्वतन्त्रता-प्राप्ति के पूर्व त्रिवेणी भास्वरवता थी आज उसने कड़ी अग्राह्य भास्वरवता कीर महसूस है, पर तबसे बड़ी बाधा निरालाका कार्यकर्ताओं के अभाव की है। रचनात्मक संस्थाओं का अभाव से अधिक सम्भव होने के बजाय सरकार से अधिक सम्भव बढ़ा है। परोपवीची होकर वे प्यार दिन नहीं टिक सकती। नस्ला किसी उद्देश्य से बनती है, बड़ी होती है, कार्यकर्ता भी बढ़ते हैं, लेकिन कुछ समय बाद कार्यकर्ताओं के अभाव हन करना ही एकमात्र काम रह जाता है। रचनात्मक कार्यक्रम संस्था, सरकार और कार्यकर्ता-आधारित रहने के बजाय जिस दिन जन-आधारित होगी, उसीदिन उसने टिकाऊ बन पायेगा।

प्रश्न : पासीए कार्यक्रमों के बारे में आपका क्या अभिप्राय है ?

उत्तर : मई १९२५ में पासीडी से इस बारे में चर्चा हुई थी। मैंने उनसे कहा था, 'पहिले छावी नहीं सेती हो।' के बोले, 'नहीं, जब तक आजादी की लड़ाई जारी है तबतक रैजिस्ट्रेशन हो ही नहीं पायेगी और रैजिस्ट्रेशन के बिना ही पर रैजिस्ट्रेशन लिख सके, पीछे पर अपना संसार लेकर निकल गये।'

उन्होंने कहा, 'छावी का काम करो। वास्तविक चीज है जनता से सम्पर्क, और उसी का महत्व है। सभी विभागीय कार्य-क्रम जनता के पास पहुँचने के सामन्य हैं।' पासीडी का यह कथन आजादी के पहिले एक विशेष परिस्थिति और समय में ठीक था लेकिन आज अगर आसीए कार्य-क्रमों का स्वरूप रखनी है तो सेती को प्रमुखता देनी होगी। सेती में अत्यंत यांत्रिक विकास बहुत हुआ है। उसका साथ साथ-साथ एक पड़ोसना चाहिए। आज 'इन्टरमीडिएट टेक्नालॉजी' हमारे सामने है, जिसमें कुछ काम आसीए से और कुछ हम से होते हैं। पहिले हमारे पास पशु-पक्षि व्यवसायी थी, आज वह उसनी नहीं है। आज जो हमारे सारे काम अनुभव की क्षमता से चलेवाने होने चाहिए। विज्ञान से सेती के क्षेत्र में नवीन सम्भावनाओं को जन्म दिया है। २-३ फसलें लगाया अब सामान्य बात हो गयी है। पासी की सुविधा का मुख्य मसाला है। अहाँ गहरे हुए हैं बहाँ बीतों से पासी निकालने के बजाय बिजली के इन्जन से पासी निकालना चाहिए और जहाँ १०-१२ हाथ पर पासी है, बहाँ बीतों का उपयोग किया जा सकता है। इसी तरह एक बार गहवाई से ट्रैक्टर चले और फिर बैल के चलते ३-४ हाथ तक काम लेने रहे, तो सेती के लिए लाभदायक है। जिन तरह हम के उपयोग से भारत-सरकार बड़े-बड़े एलीमिनेशन बनाती है, उसी तरह ने देश के बड़े पूँजीपतियों के मन और मन को सेती से जोड़ा जा सकता है। ठीक वन से सेती में पैदा लवाया गया तो सामान्यनी भी अच्छी होगी, इस तरह का बिचार पैदा करने की जरूरत है। आसीए कार्यक्रमों की व्यवस्था बनाने के लिए पासीवालों की ही गहरी, बलिक हमें अपने मास्टर को भी ट्रेड (प्रशिक्षित) करना होगा।

प्रश्न - स्वराज्य के २९ साल बाद के निराशात्मक अनुभवों को देखते हुए क्या अब भी देश के कुछ सुधारने की प्रयास रखी जा सकती है ?

उत्तर : विप्लव रखी जा सकती है। नतीजा सामन्य और सामन्य में नतीजा के अभाव की हुई और यह नतीजा पूरी तरह नहीं जाती तो आज का हमारा सामाजिक जीवन भी ज्यादा मूढ़ और प्येनफुल रहता। आधीनी स्वयं तो मरता में जाने के आकांक्षी थे मही और रचनात्मक काम में लगे लोगों को भी सेवा के द्वारा जनता के काम में ही लगाने रस्ता चाहते थे। कोई बहुत बड़ा प्रयास का समाज का कार्यदर्शन भी दिए रहता है तो उनको उस समय उसके जीवनकाल में सामाजिक समाज प्रहस करता है, और जब वह ज्योति उसके बीच में चली जाती है तो समाज फिर रज और तम से बूझने लगता है। बीता ही कुछ इस देश में हुआ है। जब तक पत्र प्रेरणा आता नहीं होता, तब तक जसरी सतह तक ही काम होता है। आधीनी को हमको अनुभूति थी वे प्रायः कहा करते थे कि स्वर्णचक्रण तथा त्याग-भूलक काम करते समय मन और बुद्धि का निरन्तर के साथ सहकार मिलना पड़ता चाहिए, तब उसके सामाजिक विकास की मुख्य उसने सामाजिक आकांक्षर से अत्यंत ही रचनात्मक रूप से सेती, और अत्यंत के साथ-साथ समाज और देश की ऊपर उठेगा। प्रायः इसकी प्रतीति स्वातंत्र्य-सेवा की होनी चाहिए और तदनुसार जनता आचरण होना चाहिए।

—अनुवर्तक : पुनरुत्थ

विज्ञान-निवास में बापू निर्माण-दिश

३० जनवरी बापू-पुण-विधि का आतिथ्य के गोपुरों के प्रांगण से कार्य ४-३० बजे आधुनिक प्रांगण विज्ञानों में आतिथ्य में आयोजित की गयी, जिसमें प्रायः सेवा मंडल, सर्वोदय मंडल, महिला-प्रांगण, छावी एवं अन्य रचनात्मक कार्य-कर्ताओं में भाग लिया। सर्वप्रथम प्रांगण, अवन, पुन के बाद आधुनिक-भवन द्वारा आधुनिक आतिथ्य की गयी।

अहमदाबाद में शांति और सेवा-कार्य

अहमदाबाद में दिवसवार, १९६९ में जो सामुदायिक तथा गुप्ता बा, उसके बाद से एक एक शांतिरोध बहो शांति, सेवा और समान का कार्य कर रही हैं। दूने के कुछ होके ही युवाओं के कुछ शांति-सैनिक बहो पहुँच गये थे। उस स्थिति में ही बाबर और बाधणको से गुप्त और शांति-सैनिक पहुँच थे, जिनकी सत्ता तुल्य विचार २५ हो गयी थी। तब से बाब एक शांतिरोध बहो कार्य कर रही हैं। शांतिरोध ने पहले बहो गुप्त स्थानों में बने की रोकने तथा शांतिस्थापना करने का कार्य किया। लोगों को बचाना युवाओं तथा बहोनों का सहज कर गीको को परिचित की बहो ज्ञानकारी की बयो। सीकट के भयानक लोगों को बाधणस करने की सीकट हुए, कुछ सेकट-पै भी हुए।

जब परिचित बाधणस हुई तब बाधण-प्रमाण विविध में बहो लोगों तथा दूने के प्रमाण हुई विपदाओं की बहो शिक्षा का अध्ययन किया गया। दूने हुए स्थानों की सराई, समग्र बाध की गयी। हर बाधकर बाधेबाधे लोगों को समझा-बुझाकर पर बगत बोलने का कार्य किया। सराई की तरफ से बेपर हूप लोगों के लिए बहो छोड़ें बंधाने का निर्णय हुआ था, उसके स्थान पर सरकार ने पहले बाधें बगाने का निर्णय किया। कई स्थानों पर ऐसे बगान बगाने के कार्य हो रहे हैं, जिनने सरकारी क्षति-कारियों के साथ शांति-सैनिक की क्षति-कार कर रही हैं। दूने से बेपर हूप लोगों के जितनी ही पोन्ने-विधान के बहो की बहो की बगान बाधे गये। लगभग ६,००० बीमारों में १,२०० रुपये की दवाएँ बंटी बयी। दूने लोगों को तुल्य भय पैसी की भी भयन की गयी। अहमदाबाद लोगों में ६,००० रुपये के बॉन भी बाधेबाधे हैं। दूने से सीकट लोगों ने इनके बाधण का समझ और बहो बंटी की बहगत

बह बगती हैं, और जगरी पैपारी शांति सेना ने कर रही है। दूने बहगत में जो बहने विपदा हुई जिसमें बह तक १० बहने तथा ८ बहण दूने के लिए बाधे हैं। इस समय में और भी विपदा बहगतों के बाने की बगानना है। इन बहती को मरार की तरफ से बिलेबगानी मरर, शक्तिरेण फण तथा बाधणमें से बगाना बैगन बाध विधाने का कार्य किया जा रहा है। इन बहने में से जो बहने बगने मूल बाध से जाता पाईगी, उनके बैगने का प्रमाण किया जाईगा, जिनको बहो ही खना है, उनको बगाने का कार्य तथा उपयोग बाध विधान कर उन्हें स्वाधकारी बगाने का बगान बल रहा है।

जिन लोगों के बहने-नेबगार दूने गये हैं, उनको मरर करने के लिए शांति-सेना के प्रमाण से गगर के अतिष्ठित मागारकों की एक क्षति बनी है जिसने ऐसे लोगों की रोकगार तुल करने से ऐसे बाध की बगत देने की जिम्मेदारी स्वीकार की है। एगता की बाधना बगाने की दृष्टि के लफण्ड में दो बार 'इन्मान' नाम की एक बहण गुनगुनी के विराती बा रही है। जिनकी १००० प्रधियाँ बाँटी जाती हैं। कई स्थानों पर भीक्षि-बह निभकर लोगों के एगता की बाधना बगाने का बगत

जिना जा रहा है। बहण-फण्ड स्थानों पर समग्र-समग्र पर जिना-भीष्टिया का कार्य-बग बह रही है। बाधों निर्वाह-दिन के निमित्त गगर में बगान बगान की दृष्टि में गगर बाध-बाध का बाधोवन जिना गया था। करीब ५०० भाई-बहनों ने गगर के विभिन्न क्षेत्रों में बाध-वार बाध शांति, बाध-वार तथा एगता के विचार समझाये। इस बाध में करीब २,२०० रुपये का बाधित किया, कई बाधों हुई थी मरर ५०० बाधित-नेबक बने, जो बाधे बाधर गगत में बाधित बाध बाध-वार बगाने का कार्य करे। १० बगानों के दिन गगर के विभिन्न स्थानों के बा धुपुप निराले गये। बाध ने बहको निराकर एक विधान गुपुप बन, जो बाध की बाध-ना-बाध के रूप में परिवर्तित हो गया। इस धुपुप में प्रमाण ५,००० युवकमात्र तथा शिक्षा बाध-बहनों ने बाध निरा। उरुत में जो बाधे बाधने गये, उनमें कुछ बाधे बहण लोभित हो गये हैं, वे हैं

'एक बहो, एक बहो'
'बगान बाधो, गुप्ता बाधो'
'जिना हो या गुप्ताबाध, सबसे बहने है इन्मान'
'भरेबाध छोड़ दो, दित से दित में निरा-बगार, बाध तथा बाधित बाध समग्र के बाध-बह निती प्रमाण के नेरभाव के निरा कल रहे हैं, इनके विभिन्न बाधों के बाध-बहों बाध के रहे हैं।
६ बाधों, '७०

—धनवान बगान

अंतर बाध और सादी के समग्र में अवगत तकनीकी सुधारों की जान-कारी देनेवाला एकमात्र मासिक पत्र

“अं घ २”
हर सादी-कर्मकर्ता को पढ़ना चाहिए। इसका वार्षिक चंदा ६ रुपये मेंबर जान ही श्रावक बनें। २५ या इससे अधिक श्रवियों लेने पर इसका वार्षिक चंदा मात्र ३ रुपये है।

—आवास्थाक “मरर”
बाधो-बाधोयोग प्रयोग बाधित हरिजन बाधण, अहमदाबाद-१३

महाराष्ट्र में आन्दोलन की स्थिति और आगामी योजना

गोपुरी, वर्षा में ता० ५, ९ और १० जनवरी '७० को महाराष्ट्र सर्वोच्च न्यायालय के कार्यकारिणी के सदस्य, निवा संभोजक और रचनात्मक संस्थाओं के कुछ प्रमुख कार्यकर्ताओं की बैठक थी गोविन्दराव गिरे की अध्यक्षता में हुई। साठ प्रमुख कार्यकर्ता उपस्थित रहे। पू० बाबा, श्री शंकररावजी देव, श्री कृष्णराज मेहता, श्री दा० क० शेटिल, श्री बग साहब का मार्गदर्शन प्राप्त हुआ।

महाराष्ट्र में सर्वोच्च-आन्दोलन की धारा की गति में वृद्धि हो रही है। सर्वोच्च न्यायालय के नवीन की बैठक में बताया कि महाराष्ट्र में अब तक ४,२५० ग्रामदान प्राप्त हुए हैं, जिसमें ८५५ ग्रामदान और महाराष्ट्र के २५ प्रखण्डों में शामिल हैं। २०० कार्यकर्ता पूरा समय काम करते हैं, जिनमें से १२० निर्वाह-कार्य में, विशेषतः प्रगल्भी प्रगल्भी (बुनियादी विद्या) में हैं। ८० कार्यकर्ता ग्रामदान-सूचना में हैं। महाराष्ट्र के २२ जिलों में ग्रामदान प्राप्त हुए हैं। १८ जिलों में जिला सर्वोच्च न्यायालय है जिनमें १३ सक्रिय हैं। 'बाह्य जिलों के पास कार्य' सुचारु रूप से चलाने भर की विधि इन जिलों के लिए है। महाराष्ट्र प्रदेश कांग्रेस के ग्रामदान का समर्थन करने का प्रस्ताव १५ दिसम्बर को पारित किया है। डाढ़ा जिलादान होने से महाराष्ट्र दान का प्रवर्ग-द्वार शुरू गया है। वर्षा के दौरान यह काम गया कि महाराष्ट्र दान और भागों के ग्राम-स्वयंसेवा और लोकजीवी के काम को चलाने के लिए जो बुनियादी और न्यायिक पक्ष चाहिए, उसके लिए पर्याप्त कार्यकर्ता महाराष्ट्र में प्राप्त नहीं हैं। रचनात्मक संस्थाओं के कार्यकर्ताओं की सक्ति बढ़ाने पर भी यह स्थिति बनी रहेगी। इसलिए यह किता गया है कि .

१—महाराष्ट्र में २५ हजार सर्वोच्च-विन वीन तथा संघटन पैदा देने-वाले व प्रासंगिक मध्य देनेवाले कार्यकर्ता बनाने वाले।

२—ग्रामदान की गति में ग्राम-स्वयं-संघिक एवं करने उनको शारीरिक की जाय।

३—महाराष्ट्र में दो लाख सतर हजार शिक्षक हैं। यह हजारों हजारों पक्षि जनजाति की शक्ति से मानी जाय। महाराष्ट्र में २५,५०० गाँव हैं और करीब २१ हजार गाँवों में खानापाँ है।

४—डाढ़ा जिले में पुष्टि-कार्य पर बल दिया जाय।

५—१८ वर्षक मध्य महाराष्ट्र में तीन जगह—सामर्थी, चकोडा और डाढ़ा—जिलादान का मोर्चा, मोर्चा जाय। महाराष्ट्र के कार्यकर्ता इन तीनों जिलों में अपनी मुख्य शक्ति नवाँ और १९ अप्रैल में ३० जुन तक दूसरे छ जिले गिरे जायें।

६—नगर और पूना जिले में धड़ेव जयप्रकाशजी का मार्ग का कार्य-कर्म सफल बनाने की योजना बनी।

७—बर्डी और वर्धा के निकलने-वाली दो सर्वोच्च-ग्रामदान पत्रिकाएँ एक ही जगह से जारी बर्डी में निकले, और उसके बस हजार गाँवों में बाह्य बनाने जायें।

८—महाराष्ट्र में 'सोवियत' का बमून बनाते समय 'पञ्जीप्रारि' को तरफ स्थान दिया जाय वाली एक परिवार को पाँच एकड़

जमीन दी जाय और पचोस एकड़ से अधिक जमीन किसी परिवार के पास न हो, ऐसा जमका श्राव्य हो।

९—वसमत में ता० २ जनवरी से १२ फरवरी तक ही दिन का 'एकात्मता उपवास' चल रहा है उनका प्रतिनिधित्व किया गया। और 'हसानी बिदादरी' का काम महाराष्ट्र में चलाने के लिए स्वतंत्र व्यक्ति की नियुक्ति की गयी। श्री इयामनुन्दर शुक्ल, श्री गणपतिराव श्रवदा, श्री मन्जुत भाई देसाय, इन तीन जिलों में उस बाबत मित्र-कर काम करने की बात सीधी है। खानेपान का ही यह एक विभाग रहेगा।

१०—महाराष्ट्र में 'आचार्यकुल' का काम श्री मामा साहब शिर्काराव यन साके से कर रहे हैं। सी में अधिक आचार्य या प्राध्यापकों में आचार्यकुल के सदस्यतापत्र भरे हैं। अन्य ही पात्र की तोर भर रहे, ऐसी उम्मीद है। इस पाँच सौ लोगों की परिषद मुलाही जायेगी। महाराष्ट्र-विशाल का काम इनके द्वारा हो, ऐसी कल्पना प्राप्त कर रहे हैं।

११—वर्षा-नास्तित्वा का महाराष्ट्र शिर्कार मर्द में होगा।

१२—गन् १९७० के दिनांक तक पूरा महाराष्ट्र प्रवेष्टान हो, ऐसी कार्य-योजना बनती है। इस जग में कार्य का सञ्चालन करने का तय हुआ।

१३—आन्दोलन के सामने जो मैदा-विष, वैचारिक और कुछ व्याप-हारिक समस्या हैं उन पर चर्चा करने के लिए मार्च महीने में पूना में प्रत्येक महीने की बैठक के बाद तीन दिन बैठने का कार्यक्रम बना है।

श्री जयप्रकाश नारायण की उड़ीसा-यात्रा —६६४ ग्रामदान और पचास हजार रुपयों की ऐसी समर्पित—

श्री जयप्रकाश नारायण की यात्रा उड़ीसा के तबानपुर, तुलसीपुर, केमंडर, डेरागाम, बातेखर, कच्छ, घुरी और पंचाम जिलों में ता० १९ ने २६ जनवरी १७०० खट हुई। यह यात्रा मात्र सौर से प्रय-नष्ट के लिए आयोजित की गयी थी, इसलिए मुख्य घट्टों में ही उनके कार्यक्रम का आयोजन किया गया था।

ने० पी० की इस यात्रा के दौरान श्री मन-मोहन चौधरी बराबर उनके साथ रहे। इसका तबदी छठरेखा से एक सनकाश का आयोजन किया गया था, जिससे लगभग साठ दम हजार तक जनता उपस्थित थी। करीब छह घंटे तक जनता शांति से ने० पी० के विचारों को सुनती रही।

ने० पी० की उड़ीसा-यात्रा के दौरान भंगुल में ता० २६ जनवरी को उत्कल सर्वोच्च न्यायाधीश वीरक बुधारी बघी की। वीरक ने सरकारी के प्रस्ताव खर्ची मजबूत करवाये, मागधी देवी का मातुलाल विधान परिषद प्रमुख लोग उपस्थित थे। ने० पी० के मार्गदर्श के आशयान की प्रवृत्ति का पर महर्षि से चर्चा हुई।

श्री जयप्रकाश नारायण को १ लाख २० हजार की ऐसी भेंट करने का सपनाक रखा गया था, पर कई कारणों के यह पूरा नहीं हुआ। उस हुआ कि उसे पूरा करने का प्रयास जारी रखा जाय और कुछ सज-सज्ज कराने की भी कीमति की जाय।

बीरक ने श्री तबकाह ने तुल मन्त्र किया कि शिवोपासी के सामने छत्रदान का सफल किया गया था, पर हम सब लोग उसे पूरा करते हैं और पूरी किया से प्रयास नहीं हो रहा है।

बातेखर का जिलादान मुख्य रूप से होने का रहा है। मधुपन और कच्छ जिले के कार्यकर्ता यहां वृद्धागम में आने से भी मार्च के अंत तक जानेकर का जिला-दान हो पाया।

तबकाह की जिले में तुल ४,५२२ ने था चुके थे। २२० ग्रामदान बघी ने० पी० की सेंट दिने गये। इस तरह लगभग १,००० ग्राम आशयान से शामिल हो चुके हैं। कोराट्ट के प्रमुख कार्यकर्ताओं के अनुदान किया गया कि वे कोराट्ट के विद्यादान से बघी घुरी तक गवाये। ईकालास जिले की प्रथम बघी नहीं है, फिर भी कार्यकर्ता काम में लगे हैं।

बीरक न तब किया गया कि बातेखर, तुलसीपुर तथा डेरागाम का जिलादान पूरा करने के बाद यह जिला से प्रति-लगायी जाय।

बीरक न कोराट्ट के वन रही

कर्मठ का विजापुर जिलादान की करीय

भाभी-यात्रा की वर में कर्मठ के कार्यकर्ताओं ने विजापुर का जिलादान पूरा करने का सपना किया था, जो अब सफल के करीब है। जिले के तुल ११ गांवों ने ने ९ गांवों का आशयान पूरा हो चुका है। इस प्रसिधान की २० कार्यकर्ताओं का पूरा और १० सदस्यों का आधिक समय मिल रहा है। श्री महादेवभा मुण्डो ने बातावरल को मजबूत बनाने में बहुत सहयोग किया है, उन्होंने अपने सड़ के लिए बाता भी इस काम में सहयता की है। जिले में सन-समोहन की हवा बन रही है।

विदेह एक वर्ष के कर्मठ ने मति-मागधी की मोकामाशी भी बन रही है। कामाशी २२ जनवरी को उत्कल मन्त्रोप-कर्मो का शपथ में होना। इस खबर पर प्रदेय के प्रमुख कार्यकर्ता एकत्रित होवे। एक शिबिर भी २४ से २९ जनवरी तक आयोजित किया जा रहा है जिसके बाद नेतृगल जिले में आगलान-प्रसिधान शुरू करेंगे। विहिर का सफल समोपाशी

गुलिन-यात्रा की वरों हुई। सर्वश्री सबकुल चौधरी तथा मागधी देवी ने वहां की परिचिति से ने० पी० की सज-सज्ज कराया। ने० पी० के शीरे के बाद मजबूत तथा मागधी देवी कोराट्ट रवाना हो गये।

कच्छ के 'देविका जालेन' तथा 'देविका जालेन' में आग-यात्राओं के बीच तरल-यात्राओं तथा सर्वोच्च विचार के जिल-जिल पट्टुओं की ने० पी० ने रखा। आगल बाता रमाईका में सर्व के साथ उनके विचारों की तुलने

इस एक सप्ताह के इस शीरे ने ने० पी० की तुलसीपुर जिले से २२०, डेरागाम से ७१ तथा बातेखर से ९९ ग्रामदान तथा तुल ६० १०,००० (छठे सप्ताह हजार मात्र) की ऐसी प्रदान में सर्वोच्च काम के लिए घट की थी।

—मागधी प्रकाश

मुंगेर जिला सर्वोच्च मण्डल की बैठक

गत १८ जनवरी को जिला सर्वोच्च-कार्यक्रम में हुई मण्डल की बैठक में जिले के काम को बेग देने के लिए विचार-विमर्श हुआ और सब हुआ कि जिले में आशयान के सफल के लिए श्री महादेव भा 'पुनरेन' आगल जिला के प्रचार के लिए श्री रामचरण सिंह तथा मातुल-विदेह रूप से समोहन का काम करें। जिले में सोमोहनरी के साठन सदे करने का भी निराव हुआ।

महान् वा को नमन

‘वा वा जवदंस्त गुण सहज अपती इच्छा से मुझमें समा जाने का था । मैं नहीं जानता था कि यह गुण उनमें छिपा है ।...लेकिन जैसे-जैसे मेरा सार्वजनिक जीवन उज्ज्वल बनता गया, वैसे-वैसे वा सिलसिले बंधों और पुस्तक विचारों के साथ मुझमें यानी मेरे काम में समाती गयी ।...’

— गांधीजी

‘...मुझे अगर अब किसीसे ज्यादा सम्मोद है—सेवा करने की, काम की विदमत् करने की—तो वहनो से, औरता से है, क्योंकि उन लोगों में अभी तक खुद-गर्जनी नहीं आयी है...। परमात्मा के लोग बेगर्जनी होते हैं और परमात्मा का आशीर्वाद ये ही हासिल करते हैं ।...’

—सीमांत गांधी (पादशाह खों)

सेवा, त्याग एवं कल्याण की मूर्ति महान् कर्त्तरवा को उनकी सौखीं जन्म-शती के अवसर पर श्रद्धा नमन, जिनके कारण यह सत्य उद्घाटित हुआ और युग-युगों को अनुभूति हुई कि श्री की अहिंसक-शक्ति के माध्यम से वर्तमान की सभी समस्याओं को सरलता से हल किया जा सकता है ।

गांधी-जन्म-शताब्दी की रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति, जयपुर-३ (राजस्थान) द्वारा प्रसारित ।



प्राकृतिक इलाज

पुस्तक परामर्शदाता सरावणी
प्रकाशक: वि.

प्रकाशक - हिन्दू पाकेट बुक (अ०) लि०,
बी० टी० रोड, आदराय,
शिल्ली - ३२
पृष्ठ - १६४

प्रमाण प्रमाण के लिए २-००

सरावनी प्राङ्गिक विचित्रता के अन्तर्गत
प्रेषी, प्रचारक और अध्यापक हैं। विगत
पञ्चाशत्-तीस वर्षों से प्राङ्गिक विचित्रता के
प्रचार में अत्यन्त रुचि रखते हुए हैं और
इस विषय में वे अपनी बुद्धि देखा भी रहे हैं।
उनकी मुख्य धृष्टि और भी अतीव तीव्र है।

हैं। नेत्रत ने लिया है कि 'मोरोरो स्टूडेंट्स के
गिर्जा प्रांतिनी का लना मासयक गनों।
मदि महुग मोरोनी तीजयानी मरने मीर
मरने लान-मर, रहुन-मरन मीर किवारो
पर महुग रहे ही मोरोरो गलना उनके
तिरु महुग मासयक है।'

“साहित्यिक इत्यादि”

[illegible]

एतन्निरी, होम्बोनी प्रपवा आमुं
विकारा पञ्चियां छवि ता है हो,
भक्ति लोग भो सुविधा भो रात (?)
जिम्मा मायरा ने बाहर धर्म बन्द
रते छोड़ न जतर डूबने गृहे है।
हकि विविधा का सा...

प्राज्ञिक चिन्तना का धर्म है—माने
 लीर को, लीर को प्राज्ञिक को बहुमानना
 और जो स्वयं रक्षक। सम्माने या
 'लवोटेर' के लिये दयालु को बोध
 के म जेने जाने स निष्ठा स्वास्व-

१०९

हमारे गौरवमय जीवन के शीर्षक मात्र नहीं होता, यह सब जानने हैं, फिर भी प्रतिस्पर्धा ऐसी बनती जा रही है कि दवा-दारों को कानों को नोच घननी देती मजबूत है।

हवा, प्रकाश आदि प्राकृतिक सामानों तथा मान-गान के समुचित परिवर्तन सुझाकर पर मित्र करने की कोशिश की है कि ऐसे-से बड़ा घोर भयानक योग भी बना वा रु दूर हो सकता है।

[illegible]

ऐसी पुनर्जागरण की कल्पना की बिना
निर्दल शक्ति साधुवाद के पास है।

—समग्रतात्मा भूत

“मांघो परबतों सर्वादय”

प्रकाशक प्रायशः प्रायशः प्रायशः
प्रायशः प्रायशः प्रायशः प्रायशः
(हरिवंश), पुस्तक २१२, मुद्रण
(हरिवंश) २०५-२०५

कार्यक्रम। ७४ वास्तव या दृश्य के रूप में
नी इसका विकास सभी नहीं हो पाया है।
वर्तमान एक विचार है, जीवन और मृत्यु
ही हो। देखने की एक दृष्टि है।
वास्तव में एक दृष्टि है।

[illegible]

धारित धान बनेक विचारको मे सगौंमद-
 विचार के विकास मे उत्तमस्वीय साराधान
 उत्पन्न है। धान इन सभके बनेक पुनव
 सगौंमद-समस्या दृष्टिकान प्रगत मरना
 है। जतिन धानी तक कोर एक पुनव
 को उपकरण बड़ो हो पावी है, जिसम
 गौंमद का रूप, सर्वसमाहारक और सर्व-
 रूप स्वरूप प्रगत हुवा हो। सब देन
 धारित धान सम्यन्तकी दृष्टिकानिबो
 धारित धान मे जान पता है कीर
 के विभिन्न सभकोर नर जितन
 सम्यन्त होन गया है।

४०) विरासत टपन ही यह पुस्तक
सापुनिक सदी-लगाता विज्ञानों की
नवीन पुस्तक है। तबोतम कड़ी है,
मनोरथ के वास्तविक, शब्दार्थिक
विक्रम, चिंतन तथा गणनादिक
म वादि लक्षण नवीन धनुष का
धर धीर तुलनात्मक, वास्तव प्रस्तुत
। पुस्तक की विमर्शता यह है कि
। नवीन की लक्षणा, लोचन ही
धीर पूर्ववत् यात्र वा धर्माध धा-
नता है ।

[illegible]

भासा है, मानो-नक-आपसी खों म
 मज्जाहित ह। रही म्द आपाति पुरा
 ह्वारे धयकमगौह श्रो पाटको के नि
 पत्र उपरावी हिद होमी क्रोर सर्वोद-
 तमान नी स्थाना के म्पन को लेन
 रचनालक नामो म लने ह्प ह्वारे रभी
 नाविशो के लिए करदंश का रन देनो ।

— श्रीमन्महाप्रसाद

उत्तर प्रदेश के जिला

उत्तर प्रदेश का सातवाँ जिलादान 'आजमगढ़'

३० जनवरी १९७० को आजमगढ़ का जिलादाता घोषित हुआ। यह प्रदेश का सातवाँ और भारत का ३५वाँ जिलादान है।

गोरखपुर कमिश्नरी के आजमगढ़ जिले में समूची सहमील के ९५७ गांवों में से २३२ गांव तादिरावी एवं छोटे गांव थे, ७२५ ग्रामदान के साथक गांवों में से ६५६ गांव ग्रामदान में शामिल हुए। फूलपुर सहमील के १,००३ गांवों में से १०१ गांव ग्रामदान के अधोग्य थे, जिन ९०२ गांवों में से ७९० गांव ग्रामदान में शामिल हुए। दानगढ़ सहमील के ८६० गांवों में से २५६ गांव ग्रामदान के अधोग्य थे, जिन ७०५ गांवों में से ५०८ गांव ग्रामदान में शामिल हुए। घोसी सहमील के ८५६ गांवों में से १६६ गांव ग्रामदान के अधोग्य थे, जिन ६९२ गांवों में से ५७१ गांव ग्रामदान में शामिल हुए। सबर सहमील के ९१० गांवों में से १३९ गांव ग्रामदान के अधोग्य थे, जिन ७७१ गांवों में से ६८२ गांवों का ग्रामदान हुआ और मुहम्मदाबाद सहमील के ९५२ गांवों में से १९३ गांव ग्रामदान के अधोग्य थे जिनमें ७५९ गांवों में से ६८६ गांवों ने ग्रामदान-कार्यक्रम स्वीकार करके ग्राम-स्वराज्य की स्थापना का मकल्प घोषित किया है।

इस प्रकार आजमगढ़ जिले के ५,९३५ ग्रामदाता गांवों में से ६१६ गांव प्राचिनारी और ४८९ छोटे-छोटे गांव हैं। ग्रामदान के साथक ४,५५० गांवों में से ३,८९२ गांव ग्रामदान में शामिल हुए हैं। इस जिले में ८४२ सहमील और २९ प्रखण्ड हैं। जिलेभर में २९ प्रखण्डों के गणसभा गांवों में से ग्रामदान का सफल करनेवाले गांवों का प्रतिशत ८७ है। जिले भर में

कुल ग्राम-योग्य भूमि १०,२१,७७५ एकड़ है, जिसमें से ६,९०,९८७ एकड़ भूमि ग्रामदान में शामिल हुई है। गहर और राजमपुरिया को छोड़कर जिले के गांवों की आबादी २०,३५,७८१ है, जिसमें से १६,८२,८२८ जनसंख्या ग्रामदान में शामिल हुई है।

गांधी जन्म-शताब्दी तक ग्रामदान पुरा कर लेने का सफल करनेवाले हुए आजमगढ़ जिले का प्रदेश में अपना एक महत्वपूर्ण स्थान है। २९ करोड़ोंवाला यह जिला प्रदेश के ३३ वन्य और बड़ी आबादीवाले जिलों में से एक है। इस जिले में मुजफ्फर और हरिजनो की प्रभावशाली जनसंख्या है। लोगों ने बाध-पीन के दौरान बताया कि गमाज के सभी वनों का समावेश में एकता, प्रेम और भाईचारे के रूप में परिनिर्वाला कोई कार्यक्रम उनके सामने आया नहीं था। साथक और जनसंख्या में मुक्ति पाने की उम्मीद में ही इन साधारण जिलों के लिए पहले कदम के रूप में ग्रामदान-कार्यक्रम स्वीकार किया है।

इस जिले में बंसीनारायण के दो बहुत बड़े केन्द्र मजराज मजरा और मुबारकपुर हैं। वे केन्द्र अपनी हस्तकला के लिए ही नहीं, बल्कि देश के बाहर काफ़ी मात्रा में निर्यात करने के कारण भी प्रसिद्ध हैं। चर्मोगी भी यहाँ का विकसित क्षेत्र विकासशील है। खादी का उत्पादन मुख्य रूप से श्रीगंधी ग्रामसंघ और हरिजन मुक्तुल द्वारा किया जाता है। लगभग दो साल पहले ही खादी का उत्पादन प्रतिवर्ष होता है और करीब-करीब जननी ही बिपी भी जमी की हो जाती है। हरिनन मुक्तुल बाबाक रज्जालाक मरवा, जिसकी स्थापना स्वर्गीय स्वामी सत्यानन्दजी ने की थी, हरिजनोत्थान और कल्याणकार्य का व्यापक कार्यक्रम भी चलाती है। स्वामी सत्यानन्दजी पहले स्थिति हुए प्रदेश में हुए, जिन्होंने गांधीजी द्वारा चलाये गये हरिजन-ग्रामोन्नयन के महत्वपूर्ण कार्य में कूड़े थे। अपनी जाति, विराटरी, परिवार

और समाज का बहिष्कार स्वीकार करने उन्होंने हरिजनो की बंसी में जाकर रहना शुरू किया था, और उसी कार्य को प्रभावशाली रूप में करते हुए अपना तरीका छोड़ा। यही कारण है कि ग्राम जिलों की प्रवेश द्वार जिले के हरिजनो में जागरूकता अधिक और सामाजिक स्थिति अच्छी है।

राष्ट्रीय सभाग के दिनों में बनिपा की ही तरह गजनाथ भगवा में जिले की तपस्वी निष्ठावाद कार्यक्रमों के प्रति उत्साह को उन्माद फैलाने के प्रयत्न में गोपी के विकास हुए थे। उन ज्ञात एवं अज्ञात कलाकारों के नाम पर यहाँ प्रसिद्ध एक बहुत बड़ा गली-मेला लगा जाता है जिसमें सभी पक्ष, मद्रदाय, जाति और विचार के लोग अपनी धनधानियों को जिले के प्रति प्रोत्साहित करने के लिए हजारों की आसरा में इकट्ठे होते हैं।

उत्तरप्रदेश के मुख्य कम्युनिस्ट पार्टीवाले जिलों में से यह मुख्य जिला है। प्रदेश के प्रमुख कम्युनिस्ट नेताओं का यह कार्यक्षेत्र भी है। फिर भी बलिदा, बाबापुर की तरह ही इन जिले के कम्युनिस्ट कार्यकर्ताओं को नेताओं ने ग्रामदान के कार्य में अपना सहयोग दिया। मुस्लिम-बहुल गांव के लोगों ने उत्साहपूर्वक ग्रामदान के घोषणापत्रों पर हस्ताक्षर किए। बुद्धिजीवी वर्ग ने ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य के विचार को अभीर्भाषित समझकर स्वयं तो मान्य किया ही, जनता को इस विचार में कदम उठाने के लिए प्रोत्साहित किया।

जिला गांधी जन्म-शताब्दी समिति तथा सरकारी अधिकारियों के दण्डाचालनात्मक संध्याओं और जिला परिषद का इस ग्रामदान-प्रयत्न में प्रमुख सहयोग रहा है। विद्यान है कि जिले के सभी तालुकों का, नगरपाली, गंरमनारी संध्याओं का परस्पर सहयोग ग्राम स्वराज्य की स्थापना के लिए बिने ऐसे सहयोग की पूर्ति की संभव लगेगा। और, धीरे धीरे ग्रामस्वराज्य प्रभाषों को स्थापना करके नैतिक और भौतिक विकास की गति यह जिला प्राप्त होगा। —जमिन भाई

प्रिय मित्रो,

पापको के भले जाने पर को प्रेम और बरुणा को वर्षा पाप मोहो ने हमारे उत्तर की उपलब्ध करण ही निरुपस्थानि के कार्य को दुपुनी यदा के साथ भान् रसने धाति मिली। इस प्रेम के लिए मैंने उज्जता प्रकट करूँ पता नहीं। तो भी पाप सब वि० गवीदा, उदयन, युनय और मेरा प्रेमपूर्ण अथ जगत स्वीकार करें, यह निवेदन करना चाहता हूँ।

आपका,

देवी माई

(लखन में २८ जनवरी, १९७० को लिखे गये श्री देवीमाई के पत्र में)

भंडारा जिलादान का निष्पत्त

१८ मार्च १९७० 'भूमिदान दिवस' तक भंडारा जिलादान करने के उद्देश्य में सामाजिक कार्यकर्ताओं, जिला परिषद, पंचायत-समितीयों तथा सर्वोदय मण्डल की मोर में प्रयास हुए हैं। जिले में प्रथम एक प्रत्यक्ष जिलादान कुल ३५ गाँवों में ग्रामदान का सम्पन्न किया है। भूदान-यादीयन में महाराष्ट्र में कुल एक सप्ताह छद्म हजार एक जमीन भूमि-हीनों में निवर्तन की गयी है, जिसमें भंडारा जिले में भूदान से ३७३१ एकड़ जमीन भूमिहीनों में बाँटी गयी है।

१ जनवरी १९७० से ग्रामसमर्थन-समिपान में महाराष्ट्र के राज्य सर्वोदय-मेतारों का मार्गदर्शन किता रहा है। बाबा जिलादान के परवाना मन्त्रालय के कार्यवाही में गांधी के समर्थ महाराष्ट्र-दान के प्रथम चरण में १८ मार्च तक भंडारा, बसोदा तथा धागनी, तथा तीन जिलों में जिलादान कराने का सकल विव्या है। सकल भूमि के लिए गुनिमीकृत प्रयत्न जारी है। —प्रभावकर बापट

सर्वोदय जिला समर्थन मण्डल

सर्वोदय-साहित्य मण्डल, इन्दौर

श्री गीताजी वर्ष में मई में दिनांक १९६९ तक कुल साहित्य-विषय २३,७८९ रुपये की हुई। गांधी-नामनी-सेट पूरे प्रान्त (मध्यप्रदेश) में नक्षत्र बीन हजार सेट विताये हैं।

हाथबरेली में ग्रामदान-समिपान

हाथबरेली जिले के जयपुर विमान क्षेत्र में ग्रामदान-समर्थन-समिपान के लिए अभियंता हार्ड स्ट्रुट्ट वपनपुर के ग्रामण में विपत्त का प्रविशाल सिविल श्री गांधी प्रायस् और जिना सर्वोदय-मण्डन के सप्तक तापानयन में सम्पन्न हो गया। इस सिविल में जिला परिषद के ७० विधायकों में भाग लिया।

आगवा में साहित्य-प्रचार

आगवा में साहित्य-प्रचार

सर्वोदय-विचार प्रचार प्रचार सेवा

सन् १९६८ की दीवारों से

सन् १९६९ की दीवारों तक

साहित्य-सेवक श्री शान्तराम मरकट द्वारा

'भूदान-सर्व' पत्रिका की विषी	७००-८०
'भूदान-विषी'	१९७०-८१
'भूदान-सर्व' के स्वामी बाह्य	६९
'गांधी की आवाज'	२
'शैली'	८००-८०
'भूमिपुत्र' के फाटक	१४
सर्वोदय-पात्र से, प्रथम पात्र से, बाह्य से लेकर	
सर्वोदय मण्डन को विव्या।	१४-१६
'मानि-विष' ३० जनवरी '६९	६८७-८०

यहाँ में छोटे-बड़े ११ रङ्गों की पाठ्य-पुस्तकों में विन्ना पुस्तकें उपचारों

- १ गांधी की योग्य-योग्य विन्ना,
- २ गांधी के परलो में,
- ३ गांधी-विचार-प्रवचन।

भूदान-यात्रा

भूदान-यात्रा, गुरुकुल आयोग द्वारा मद्रास अधिसूचना क्रमांक १०११/१९५१ के अन्तर्गत आयोजित।

सर्वोदय

सर्ध लेखा संख्या का सुख पत्र

इस श्रृंखला में

भा. सु. नया शोध

—निर्वाण देवपात्रे ११५

पालक-भा. वि. भा. वि. भा. वि.

—जगन्नाथजी ११६

विशेष-समाद

११७

भा. वि. भा. वि. भा. वि.

भा. वि. भा. वि. भा. वि.

भा. वि. भा. वि. भा. वि.

विशेष-समाद

११९

भा. वि. भा. वि. भा. वि.

भा. वि. भा. वि. भा. वि.

भा. वि. भा. वि. भा. वि.

—जगन्नाथजी १२०

भा. वि. भा. वि. भा. वि.

१२१

विशेष-समाद

१२२

भा. वि. भा. वि. भा. वि.

भा. वि. भा. वि. भा. वि.

१२३

भा. वि. भा. वि. भा. वि.

१२४

१२५

१२६

१२७

१२८

१२९

१३०

१३१

१३२

१३३

१३४

१३५

१३६

१३७



भा. वि. भा. वि.

'वा अनमोल रत्न थीं'

वह था वह मुझे शायद भविष्यता तो मैं इनका हरिण मनी था। उसी की भी तो कभी पुरां नहीं होगी। जहाँ अनमोल रत्न थीं वे भी वही वन ही उसने शायद अपने माना था।

वेदक में माना था, उसने कर्मकांड की कभी कुछ जगहा मुझे खटक रही है। हम कुछ दूसरी तरह के दृष्टि थे। १९०६ में हमने ए. नुनरे की स्वीकृति में शायद नवम का नियम मानने का निश्चय किया। उसने हम ए. नुनरे के जगहा, और उधारा विशद प्राये।

वह भी ब्रह्मचर्य दुर्लभ इच्छाशक्तिवाली थी, फिर भी उन्होंने मुझे ही सदा याता पसन्द किया। जब हनु १९०६ में मैंने पहली बार राजनीतिक प्रवृत्ति में उनका प्रवेश किया, तब दक्षिण अफ्रीका में जेल जानेवाले भारतीयों की सुची में कर्मकांड का नाम सबसे पहला था और शारीरिक कष्ट उन्होंने मुझे अधिक भोगा। कई बार जेल हो जाने पर भी इस महत्त्व जैसी जेल में, जहाँ सभी सुविधाएँ मौजूद हैं, उन्हें अच्छा सूटी लगता था। इससे नेत्रियों की, और उसके तुल्य बाद में भी और कर्मकांड की भिरभराती में उन्हें बहुत कुछ हुआ, क्योंकि मैंने बहुत बार उन्हें यह घोषणाएँ दिया था कि सरकार मुझे हरिण नहीं फँकेंगी। इसलिए इस बार की शिर-पतारी का उनके यत्न पर भारी आघात पहुँचा। शायद वेदका से उनके मन पर जो आघात लगा था और दिल फट्टा हो गया था, वह मिटा ही नहीं। परिणामस्वरूप पीड़ा भोगते वे चल लगी।

—भी. १०० पक्षी

कारणों - जगहा पड़ने, दुना - १. जिला २५-२६-५४, २. जिला १०-१-५४

समस्त

समस्त

समस्त

समस्त

समस्त

समस्त

नया खून, नया जोश

प्रथम के कार्यक्रम 'जिने' के 'रविश' प्रसङ्ग में ग्रामदान-विमर्शन चला रहा था।

गोरेन्दर ने दो दिन के प्रतिस्पर्धा-विमर्श के पश्चात् भारी बेहती की तीसरी टोनिंग

गोरे के लिए प्रयास कर रही थी।

मिनिमम उपस्थित कई लोगों के प्रयत्न

प्रतिक्रिया से 'रविश' कानून के बुद्धि

विमर्शन की शीर्षक बदल कर रहे थे, "ग्राम देना के सामने जो समस्याएँ

पेश हैं, उनका समाधान करने के लिए एक ही मार्ग है—ग्रामदान।"

श्रीरंजित सिंह हस्ताक्षर आरम्भ हो गये, जिसकी शीर्षक कल्पना नहीं थी।

श्रीरंजित ने चर्चा शुरू की, जिसका उद्देश्य

हूए प्रत्येक कार्यक्रम के छात्रों को हस्ताक्षर

वाले बोधदायक विमर्शन की शीर्षक को

कहना, "देखो, ये लोग अपनी समस्याएँ

संकेतित कर रहे हैं। ऐसी महान

पाति न केवल कर सना था, न साथी

कर सना था।"

प्रार्थना के दस मिनटों में प्रत्येक

नया जोश भर दिया और वे नौ-दश

मिनट लगे। न उन्हें खून प्यास की बिना

रही, न सर्दी का भय। निरन्तर ही भूदान

के पक्ष में हिमालय की सर्वोच्च

हाक के भेज रहे थे। प्राण देते रहे जो कि

उनके प्राणों का भय नहीं था। रात

बारह बजे तक गाँवों में पैदल भ्रम रहे हैं,

गाय गाते हुए गाँववालों के साथ बँसकर

नर्चा बट रहे हैं, और उन्हें भिन्न रहा है

गाँववालों का अन्धरा स्वेद और आदर।

भारत के विरोधन का प्रथम। धर्मो

की वृत्तान्त के दृष्टि से मेरे अन्ध

पूर्व पारिवारिक के साथ जोड़ने की बात

भी जो स्वीकार होने जा रही थी।

लेकिन स्व० बोधोनाथ नरेंद्र ने छिह्न-भरणा

की, "धर्म की पारिवारिक के नष्टी जाने

दूना।" और वे खून लगे। प्रथम दैन

मध्य स्वर्ण भारत में उसने अपना

स्वतन्त्र स्वयं पा दिया। और सब उसी

प्रथम की जनता खुल रही थी नेता के

सुख की गर्वना "द्वितीय गय नहीं है।

एक वर्ष पारिवारिक है, और दूसरी वर्ष

कीन। प्रथम की सुखदा रा प्रभाव

है, शक्ति-सम्पन्न, शास्त्रानुसार

है, शक्ति-सम्पन्न, शास्त्रानुसार

है, शक्ति-सम्पन्न, शास्त्रानुसार

है, शक्ति-सम्पन्न, शास्त्रानुसार

है, शक्ति-सम्पन्न, शास्त्रानुसार

है, शक्ति-सम्पन्न, शास्त्रानुसार

है, शक्ति-सम्पन्न, शास्त्रानुसार

है, शक्ति-सम्पन्न, शास्त्रानुसार

है, शक्ति-सम्पन्न, शास्त्रानुसार

है, शक्ति-सम्पन्न, शास्त्रानुसार

हूए उन्होंने कहा कि "मेरे ग्रामदान, का

तीन दिन का दान है। तीन दिन पहले

जानता नहीं था कि ग्रामदान क्या है।"

फिर, उन्होंने जिस सुन्दर दृष्टि से ग्रामदान

का विचार समझाया और कुरान करीक

का हवाला देते हुए ग्रामदान की प्राप्ति

शक्यता को बताया, उसे सुनकर, गोरेन्द

से आगे हूए कुछ नेता विरक्त नहीं कर

सके कि तीन दिन पहले मेरे अन्ध

के विचार जागते भी नहीं थे।

रविश प्रसङ्ग के दमियान में मध्य

प्रदेश के इन्हीं की जोड़ी की तरह श्रीरंजित

के साथ और दो इन्हीं एकीकृत थे।

एक के पश्चात्प्रवाह प्रसंगों में आरंभ

लेनेवाले उनका प्रदेश के शीर्षक उपाध्यक्ष

जो एक साथ बघी में भूदान की सीमापर

कुमारिकाट में प्राप्ति के का कार्य कर

रहे हैं, और दूसरे थे श्री० श्री० श्री०

सर्वेन्द्र देवा। श्री देवा ने भी अपने

चित्त से राष्ट्रीय-राष्ट्रीय के समर्थन

के साथ और सेवा के सन्देश पाये हैं।

सरकारी मंत्री के पुत्र महसूस करने

वाले उनके युवा मन को ग्रामदान के नये

परिचय का संकेत मिल गया था। वे

सहज से ही हस्ताक्षर के बाद, जनसर्जन

के द्वारा ग्रामदान के निरीक्षण का निर

भी जोर से उपस्थित किया गया। प्रत्येक

के सामने एक नया कार्यकारी भी गये

के साथ ग्रामदान के लगे।

स्वीडिश का देवद्वन्द्व करकेवाले

प्रथम में, ग्रामदान दमियान में भी महान

विमर्श का रहा। ग्रामदान दात के

आपसी-आपसी के सेवा की दृष्टि से हूए

कस्तूरबा दूत की पहली का, और प्राप्ति

के प्राप्ति के शक्ति-सम्पन्न करने में

प्रतिस्पर्धा पावेवालों दाताओं का इन

अभिमान में विशेष स्थान रहा। उसे

देखकर गाँववालों को बड़ी प्रेरणा

मिली थी। एक विचारक के तो बहिरा

ही विल दाती :—

"प्रति का सर्वेक्षण रावेवाली उपा,

अन्धकार में दाता की किरण

पहुँचा रही है।"

— निर्मला देवादाते

ग्रामसभा—कान्तिकारी ग्रामसभा

बहु जलज की शक्ति का माध्यम है। इसके द्वारा
साम्यवादी या समाजवादी नीति का माध्यम है।

हो पाया—“शक्ति का प्रयोग करने के लिए शक्ति की आवश्यकता होती है।” इस विचार को ध्यान में रखते हुए ही हमें यह समझना चाहिए कि शक्ति का प्रयोग करने के लिए शक्ति की आवश्यकता होती है।

[illegible][illegible]

घामसभा और नगरसभा को बुला होगी। इस शक्ति का जनता की समृद्धि के लिए भी उपयोग होगा। समृद्धि के बलबल पूरा प्रायिक बारोबार है। बेरोज़गारी, अभाव, व्यापार, श्रम, धर्म-विशेष, रोजगार, मजदूरी, मुनाफ़े में मांझोशी, सुरक्षा, धर्म सब समृद्धि से जुड़े हुए प्रश्न हैं। विपन्न और स्वास्थ को भी हम समृद्धि में ही गिन करते हैं। समृद्धि समग्र है।

हमारी घामसभाओं को शक्ति, शक्ति और समृद्धि की छोटी-छोटी मित्राओं में करना बढ़ाना है। इसमें वे शक्ति को भी छोटा या टाटा नहीं जा सकता। हर घामसभा अपनी शक्ति और परिस्थिति को देखती हुई घामें बढ़ेगी। जिस घामसभा का बिजना घण्टा गैरुप हीना उसकी प्रगति उतनी ही तेज़ होगी।

देश की परिस्थिति जिस रस्ता में बिचक रही है उसे देखते हुए घामसभाओं और सर्वोप शीघ्र-मरण का प्रश्न बन गया है। सर्वोप नहीं तो सर्वमान, यह सब कोरी कहने की बात नहीं रह गयी है। हिता की बढती हुई शक्तियों का भी के देस पर बुरा प्रभाव कर रही हैं। प्रत्येक लोक-शक्ति के संघटन द्वारा सम-धामों के समाधान के लिए हिता का बिकल्प शोध नहीं प्रस्तुत कर सके तो जो पीठित है वह अन्त्या से मुक्त होने के लिए चाहे जो मार्ग अपनायेगा, और हम उससे कुछ कह नहीं सकेंगे। कहने का मुँह भी क्या रह जायगा ? जो पीठित होगा है वह व्याप-अन्त्या का बिचार छोड़कर बदला सेने पर उतार हो जाता है। सहार उसका धर्म बन जाता है।

जिन घामसभाओं से हमनी शक्तिवारी घरेभाए हैं वे घाम-कम्पी और कम-कोर घरेयो को काम कैसे चलेगा ? कानूनी पुष्टि जब होगी तब होगी, लेकिन जहाँ तक घामसभाओं के गठन का प्रश्न है, हमें भरकर कोई कबाई नहीं रहने देनी चाहिए। हमें उन घामसभाओं को मान्यता क्यों देनी चाहिए जो बीघा-कट्टा भी नहीं बाँट सकतीं ? बीघा-कट्टा का बिचार यह शर्त है बिसे पूरी किसे बिना कोई श्रमसभा, श्रमसभा कहलाने का हकदार नहीं मानी जानी चाहिए।

बिहार की जिम्मेदारी हममें दही है। उसकी घोर देव के उन समग्र लोगों की शक्ति सभी हुई है जो शक्ति की शक्ति से शक्ति में विरक्त रहने हैं। बाहर के लोग पूछते हैं—बिहार में क्या हो रहा है ? उसको पूछने का हक है। यह बिहार का गौरव है कि शक्तिपूर्ण शक्ति की शक्तिपूर्ण करने का उसे मौका मिला है। बिहार में शामदान-शान्दोलन को व्यापक मर्मन मिला है। बिहार में गांधी-विचार के लिए थका है। थका की उस देशी से शाम-स्वराज्य का भवन बनाना है। भवन की एक-एक ईंट पक्की, पसी होनी चाहिए। लोक-व्यवस्था १९७० में, लोक-नीति १९७१, '७२ में—यह कार्यक्रम शायद रक्तर काय करता है।

घामसभाओं के बल में हर सम्भव सतर्कता रखनी चाहिए। उनको शक्तिवारी के ही हमारी शक्ति की एकजुट है, जो हमारा शक्ति है।

३१ जनवरी १९७० तक उत्तर प्रदेश में कमिश्नरीवार श्रमदान आन्दोलन की प्रगति के आँकड़े

थम सरवा का नाम	कमिश्नरीवार का नाम	कुल श्रमदान	कुल श्रमदान	कुल श्रमदान
१. शारदापुरी	५	२१३६	६०	३
२. गोरखपुर	४	२३६९	३६	१
३. प्रयाग	५	४७१५	२४	१
४. ब्रह्मदास	५	४४४७	१३	१
५. कैलाशपुर	६	१७२६	१३	१
६. इन्दौर	७	१७०५	१	—
७. गडवाड़ा	४	१६६७	९	१
८. गैरट	५	१६५६	२	—
९. दुमरा	३	१५७	४	—
१०. लखनऊ	६	४५०	—	—
११. शाली	४	१६६	—	—
११	४४	२५५७	१६२	७

कमिश्नरीवार

—बिबीक, उ० प्र० श्रमदान प्रगति समिति

भारत में शाकाहारी

बाबा ने एक वर्षों में बताया कि भारत के विभिन्न राज्यों में शाकाहारी लोगों का प्रतिशत इस प्रकार है—

राज्य	प्रतिशत
१. असम	५
२. बिहार	५
३. उड़ीसा	५
४. मैसूर	५
५. पंजाब	१०
६. तमिलनाडु	१०
७. कर्नाटक	१०
८. बिहार	१२
९. केरल	१५
१०. महाराष्ट्र	१२
११. मध्यप्रदेश	४५
१२. उत्तरप्रदेश	४०
१३. पंजाब	४०
१४. गुजरात	४१
१५. मध्यप्रदेश	४२
भारत का	३० प्रतिशत

बाबा ने कहा कि मध्यप्रदेश में नर्मदा के किनारे, उत्तरप्रदेश में गंगा के किनारे तथा पंजाब में राज्यपाल के रूप में बिबे से तथा गुजरात में धार्मिक भावना होने से शाकाहारी लोगों का प्रतिशत अधिक है। —मानव मुक्ति

विनोबा-संवाद

आदमी और गांव

साहित्य और व्यापार

अध्यात्म और दार्द्र्य

कमलधन—अब सुबह मैं कलकत्ता का रहा हूँ। डेवर चार भी वहाँ परकों पहुँच बायेंगे। १५ के १५ तक सरस्वर के मिलने का रस्ता था। वहाँ पर कुछ गहराई कम रहे हैं, उस सरस्वर के इस रूप में कुछ परिवर्तन हो सकता है।

उसके लिए प्रयास करता रहा हूँ। अभी तक कोई प्रयत्नकारी नहीं मिली है। फिर भी मैं जा रहा हूँ। व्यापारियों से बातें करने का प्रयास अभी नहीं था। हरियाणा में भी बहिष्कारों के बातें नहीं हो पायी हैं और राजनीतिक कारणों से विरोध कम नहीं निकल पाया। बांग्लादेश की है। हमने सोचा कि कलकत्ता में लोगों से बात करेंगे। इन चीजें मानने कुछ सोचा है, और समर्थन करना हो, तो बात बतायेंगे।

विनोबा—मुझे कुछ गवा सुनाया नहीं है। कलकत्ता का प्रयास प्रभावशाली है। गोरखपुर, मोरघाटी भी गांव का बीच बटे नहीं, यह बहुत बड़ी बात है। यह हम उम्मीद नहीं रहे हैं।

उपयोगी गांवों का बच होना है वह न हो, केवल हमी सादरी भी बाग है, जो बाग यूरोप में से बाग हुई है। लेकिन भारत में गोरखपुर देश होना है। लेकिन भारत में बाग, यह विस्तृत राज्य है। वहाँ के व्यापारी, 'मैक्स वॉररिड' और ब्रह्मचारी, ऐसी हीना की दक्षिण उत्तरिदिशि के लोगों को यह काम प्रशस्ती से होता।

कमलधन—यूरोपीय की एक विनोद भारी है कि वहाँ पर कुछ और कुछ से बने हुए पदार्थों की हल्की नुमाइश हो गयी है कि हमारा रस्ते का स्वरूप ही गया है। उसकी बातें कीं हो, यह समझा है। विचार-विचार के लिए विरोध तोप में और उल्लेख यह विचार का कि जो

करीब देश है या जो विकासशील देश है, वहाँ पर इन पदार्थों को भेज दिया जाय। लेकिन उसने कहा कि समस्या का रक्षा रूप यह नहीं है। बहुत से लोक देने की बात भी आयी। बाकिर ने इस निर्णय पर पहुँचे कि गाँव ही गया है, बात उनसे समझा ही बार कर कम कर दी जाय। इस तरह के जो उपयोगी गाँव हैं, उनसे कुछ सीमा बाँझी होगी, जो राजी-मुण्डो से दे देंगे, उनको सरकार की तरफ से १५०० ६० का अनुमान पड़ेगा।

यह बात देने बाद, जो बाग यहाँ के बाग-मन्त्री को पत्र लिखा कि ऐसी खबर आयी है। उन दोनों के तर्कों का ऐसी गांवों को गांव में लाना चाहिए। सरकार ने इस जटिल को स्वीकार किया है कि सरकार मन्त्र की गांव को हूब के लिए मान्यता है। इस तरह से वहाँ ने अधिक गाँव वहाँ पर गापी चारों चीजें वहाँ के मन्त्र को सुधार बाग, तो अपने यहाँ कुछ का समुल्य होगा, उस कुछ समझाएँ हूँ होनी और कुछ समझाएँ नहीं भी होनी। यह समझा है कि हमने क्या लाभ-हानि होती है। मैं बागको केन्द्र यह मानकारी के दौर पर कह रहा हूँ।

विनोबा—बाकिर ने यह बात निश्चित है कि मनुष्य अगर बहलपूर का गांव नहीं करेगा, संभव नहीं करेगा तो गाँवों और वनों के साथ उसकी टकराव होगी और दोनों को समझा नज़दी जाती बाग, यह समझ नहीं है। मनुष्य की समझ ही रही है जो बिना गाँवों के हूब के उसका चरमता चाहिए, और गाँवों को नज़र में रखते देना चाहिए। मनुष्य अपने हाथों से होती करे। उसको गापी और वनों में मुक्ति पानी होगी। अभी जमीन का उन्मूलन प्रति स्थिति मानव ने एक एक

है, और अमेरिका में १२ एकड़ है। जतने विचार में चीज एकड़ है। तो गांव एकड़ जमीन में होती वनों के द्वारा करना और वनों को संभालना, उसके बजाय उसको समान किया जाए और हाथों से होती की बाग, जैसा कि मानव के लोग करते हैं। वहाँ पर कापी बागों होती करते हैं। गाँवों को नहीं रखने हो उसकी जगह पर कृत्रिम रूप बनाया होगा। अपना प्रयोग करने बाग बन रहा है। गांव पास जाती है और वह रूप बनाती है तो हम भी रूप बना सकते हैं। वैज्ञानिकों के उत्तम रूप को बना लिया है। हमने गांव के रूप निकले ही अभी तक रहते हैं लेकिन उसमें एक कमी है कि हूब का रूप हूब है। उसको अभी तक समझ नहीं बना सकते हैं। लोग भीषण कर रहे हैं कि हूब रण कीने हूबगा बाग।

यह हारा प्रयोग मानव करता ही रहेगा। यदि मानव मजबूती नहीं बना और उसकी समझ इस नाँव से धुंधली गयी हो फिर वह बाग में लगेगा। और फिर गाँव हूब मानव को खाना भी कुछ कर देगा। कहेगा कि जो गांव का वह मानव के बागाने से क्या करे? उसका सुख और बिल्ला, बाकी हमन होगा प्राप्ति। यह सब बातें धारें बाँझी।

कमलधन—यह बागे की बात नहीं है। एक यूरोपियन किसी प्रस्ताव का 'वर्निकर' या वह किसी केन्द्र में गया। वहाँ पर उसने लोगों को मानव-मंडल माने देश को पूछा कि बाग को मानव का जतने पूछा था कि बाग मानव वल्ल समझते हैं या खाना? तो वह मानवों पचोनेय में यह सवा १-नेकिन अभी अपने सामन उसीको बायें कलकत्ते में जो बट्टो है उसकी रोका बाग, यह हमारे सामने लता है।

दुसरी एक बात मुझे यह सुनी थी, जेजग पर यूरोप के विचार नहीं किया है। मेरा कहना है कि बागको भी उस पर विचार करना चाहिए। बागके जो साहित्य है वहाँ तक मुझे मान्य हुआ है,

मराठी-साहित्य पर 'आर्मी राइट' का अधिकार ग्राम-सेना-मंडल को है और बाकी के साहित्य पर सर्व-सेवा सभा को है। बहुत का जो साहित्य है उस पर किसी को हक देने का नहीं तय हुआ था। परन्तु पिताजी (जमनालाल बजाज) ने धावू करने पड़ एक नवजोवन को दिलवाया। जहाँ तक मेरा ब्याप है बहुत को यह पताद नहीं था। लेकिन पिताजी मत नहीं था कि पुस्तकों को ठीक से छापने के लिए कुछ कानूनी अधिकार होने चाहिए। उसी वजह से वह अधिकार दिया गया था। और नवजोवन ट्रस्ट की हद बाँटने जो सीमा रही है, उसमें बिजोर-लाल भार्गव भी हूँ नहीं थे। नरहरि भार्गव भी संतोष नहीं था। मनु बापू को भी कुछ गिरायत थी। सस्ता-साहित्य वालों की भी तिकायत रही है। इससे इस तरह की परिस्थिति निर्माण होती है।

प्रापके साहित्य पर भी अधिकार दिया गया है उसने कहीं प्राण चलकर ऐसी स्थिति न पाये। इस बारे में आप विचार कर कोई निष्पत्ति बना दें। नहीं तो प्रापके जाने के बाद कुछ लोग उसके मरिचक बन जायेंगे, उसमें है भ्रामरगी निकासने का जोर आ सकता है। जग-हियाँ वह नहीं होगी। नवोदित सभी को गोपीगी का साहित्य है उसको पार्सों की ताबाब में छापने का प्रयास किया है। उनमें उसे सस्ता किया जा सकता है। लेकिन छप पर भी नवजीवन ने राखती की गार की है।

इसलिए मेरा कहना है कि प्रापके जाने के बाद ५-१० साल तक प्रापकी जानकारीवाले लोग रहेंगे। मत इन सारी बातों को सोचकर आप दो-तीन आठमियों की कोई 'बोर्ड' बना दें या छोटा-सा ट्रस्ट बना दें। जो नियम आप बनायें उसके अनुसार साहित्य का प्रकाशन भाँटें।

विनोबा—यह जो मुझे विचार रख, उसके साथ मेरी सहमति है। यह सोचने लायक है। तुम पूरी तरह से योजना तैयार कर पेश करो। मैं भी चाहता हूँ कि लोगों को उस साहित्य का

अच्छा उपयोग हो। उसके लिए उचित प्रावर्दी हो।

कमलनयन—मैं आगे मे सोचूँगा। सर्व-सेवा सभा की और ग्राम-सेवा मंडल को, जो आपकी तरफ से लिखित अधिकार दिये गये हैं, उसकी प्रति चाहिए।

विनोबा—टाइटल पेज के अपनी हर एक किताब पर लिखा था कि 'नो राइट रिजर्व' लेकिन उनकी पत्नी ने कोर्ट में दावा किया कि हमने उनकी समुक्त नितावों में मदद की, इसलिए उस पर हमारा अधिकार होना चाहिए। ली कोर्ट ने विचार कर बोनीय किताबों पर उनको अधिकार दिनाय और बाकी 'नो राइट रिजर्व'।

कमलनयन—उसकी पत्नी को कोई कच्चा बकीय मिला रहा होगा। कच्चा होता तो सभी किताबों पर उसे हक मिला होता।

विनोबा—विचार-प्रचार के मामले में बहुत सुन्दर उदाहरण कमाल प्रसादों का है। कम-से-कम सर्व में और बिना पतली के काफी किताबों का प्रकाशन किया। उसके लिए उनकी कायल का व्यापार करना पड़ा। वहाँ तक हिताब करते हैं कि किताब की कीमत २५ पैसे भाग्यी तो उनका मुख्य उद्योग ही रहेंगे २५ पैसे नहीं।

कमलनयन—आम का विस्तार काफी किया और अच्छा भी किया। अभी हनुमान प्रसादों की तवीयत बिगरी है। आपकी तरह वे कुछ पुछाछूट ही वो अच्छा सँगाए। उनकी क्या और आपकी क्या, लेकिन दूसरे लोगों को अच्छा लगेगा।

विनोबा—आप लोग व्यापार करते हैं छोटे का, बन्दर का साहित्य-साहित्य का भी व्यापार करेंगे ?

कमलनयन—ऊँचे दर्जे का काम ऊँचे दर्जे के लोग करते हैं। सर्व का व्यापार आप लोगों पर छोड़ रहा है। फिर भी साहित्य के व्यापार में बढ़ावा सकता है।

विनोबा—इन मामलों में 'वाइस' 'नोमोटी' का मुकामिज कोई नहीं कर

सकता है।

कमलनयन—उनके सभी तरीके दुष्ट हैं, ऐसा मेरा मानना नहीं है। बहुत कुछ चंदे से साकर लोगों में सुगत वाँटना, धर्म के लिए लोगों को प्रभावित करना, यह सब रहता है।

विनोबा—लेकिन उन्होंने 'वाइस' का अनुवाद एक हजार भाषाओं में किया है। मैं प्रसन्न हो गया था। वहाँ पर कुछ २२ भाषाएँ हैं। उन सभी भाषाओं में उन्होंने वाइस का अनुवाद किया है। उसकी रोमन-लिपि में मिला है। वह हमने पढ़ा कुछ किया तो जो मिसाली बाया था उसमें कहा कि भिन्नकुल ठीक उच्चारण कर रहे हैं।

कमलनयन—हो सकता है। प्रशंसित भाषाओं में किया होगा, अप्रसन्न भाषाओं में नहीं। बिरोध दादिवातियों की भाषाओं में उनका अनुवाद धर्म-प्रचार की दृष्टि में किया होगा, दादाबाई भाषा में बायबल अनुवाद नहीं होता।

प्रेमिका के एक पादरी से जब मैं हमने पूछा कि प्रेमिका में धर्म का प्रभाव बढ़ रहा है या घट रहा है ? तो उन्होंने बताया कि पिछले कुछ वर्षों में वहाँ धर्म का प्रभाव ३०० परसेंट बढ़ा। मैं तो यह सुनकर चकरा गया कि इतना धर्म का प्रभाव प्रेमिका में बढ़ा है। फिर मैंने पूछा कि इतना सही रिमाब पाने कैसे निकला। जगजग उलट था कि प्रेम चर्चों में दाव की दमने इतनी भारी थी, और धर्म इतनी दमिक पाने लगी है। तो धर्म के प्रभाव का पैमाना मे दाव की शक्ति से करते हैं। वहाँ पर प्रभाव की भूल अभी है और भौतिक विकास ज्यादा हुआ है। वह धर्मधर्म की भूल है, इसलिए उनको भ्रम नहीं है।

विनोबा—सामाजिक दादिप्रम में टिकता नहीं और अधिक समिति में भी टिकता नहीं। उसके लिए समय चाहिए।

अभी व्यवस्थापकी से बातें हुई थी। व्यापारी वर्ग को गांधीजी ने दृष्टीगिर स्वीकार करने को कहा था। मैंने मुझसे कि जैसे हमने प्रकाशन को मुक्त बनाया

ध्यापार के लिए नहीं ! न ऐसा करके वह जितो पर प्रहसन करती है। क्या आन्दोलनकारियों को सरकार करोड़ों-बारों रुपया उधार नहीं देती ? उधार ही नहीं बल्कि वह पूंजी ॥ रुप में भी करोड़ों रुपया उठाते होती है। उसी प्रकार जमीन के विक्राम में सपनेवाली रकम भी सरकार को पूंजी के रुप में या उधार सभायी चाहिए। यह उसका कर्तव्य है। ये सब बातें सरकार के ध्यान में नहीं हैं सो नाव नहीं है। पर उसका धननी धनमद तो पैसावालों को फायदा पहुँचाने का रहस्य है, क्योंकि सरकार में या विधानसभामें मे जो लोग हैं वे उहाँ के दैते या मदद से पैदा या पाने हैं। यह बात सामान्य नागरिक को भीतर मतवाला को धनमद को बकलत है, जिन्हो वह ऐसी परिस्थिति पैदा कर सके कि चुनावों में उम्मीदवार मतदाता स्वयं खड़े करें, न कि केवल पाटियों के द्वारा खड़े किये गये उम्मीदवारों में से किसी को अपना मत देकर सत्तोष प्राप्त करें।

तीन करोड़ जनता की आँखों पर ही यह संभव है।"

साधारणतया देश के एक प्रदेश द्वारा दूसरे प्रदेश की जमीन बिना उसकी इजाजत के दबा लेने का नक्का नहीं उठता। इसलिए गुजराती को इतना खोच ॥ माने की बकलत नहीं थी। पर धन पैदा हो तो धन वो क्या जुबान फोड़ विदेशी राष्ट्र है जो धनमद करने मध्य प्रदेश की जमीन दबा रहा है ? और जिसके कारण गुजराती को एक-एक इंच जमीन के लिए 'अपनी' सारे तीन करोड़ 'अनार' के बलिदान करने जैसी धनबल बात का उच्चारण करने को नीकल आयी ? अपने दत्तक रखवाँ या सत्ता को सुरक्षित रखने के भावसे वे राजनैतिक नेताओं को यह भी माल नहीं रहता कि मैं क्या बोल रहे हूँ ? उनकी इस तरह की अइकानेवाली बातें प्रसन्न, देखिओ प्रादि के जरिये सार्वी लोपो में फँसती हैं, उनसे उलत मान्यताओं को उलतना मिलती है,

दोनों पक्षों की नीचतान बढती है, और इस प्रकार साधारण प्रजन भी उलत जाते हैं। राष्ट्र को धनकर इसकी बड़ी कीमत पुरुषनी पडती है। महाप्राष्ट्र-मैसूर रोमा, वेल्समान, चम्पोगद, फाजिल्का प्रादि के विवाद इन्ही तरह के शुद्ध राजनैतिक स्वाधों की टक्कर से उलझे ॥ सवाल है जो धान राष्ट्र के लिए सरहद बन गये हैं। इनका निपटारा साधनी से भदावली या पच-अलते से हो सकता है, पर राजनैतिक नेता यह नहीं चाहते। वे इतना लीज अपने लिए चाहते हैं। देश की लालो-करोड़ों जनता का इन प्रानों के हपर या उपर निपटारे ॥ कुछ क्षाप्त बनता या विधायक भी नहीं है। स्वायत्तता होता है नेताओं का, लेकिन उपरवर्त में जानें जातो हैं वरीव और वेगुलाह स्रोतों की। देश के जो साधन, समय और धनिक विकास के कार्यों में खर्च होने चाहिए, वे होते हैं इन निरर्थक धपड़ों को सुझाने के प्रयत्नों में ॥ —विद्वान बड्डा

मुख्यमंत्री की बहक

राजनैतिक नेता अपनी सत्ता को कायम रखने के लिए कभी-कभी धनबल, दुर्भावपूर्ण और झड़कविवाही बातें कहने में भी नहीं हिचकते। इसका एक उदाहरण घमि कुछ दिन पहले मध्य प्रदेश की विधानमण्डल में बहो के मुख्यमंत्री भी स्वाभाविक गुज ने नरुंध नदी के विचार के सम्बन्ध में जो कुछ कहु, उससे मिलता है। बहो की बीप कवाडर कानी को रोना नाव तो उसने गीचे कुछ-न-कुछ जमीन का दूरना स्वाभाविक है। नरुंध नदी पर बांध बनाने के सम्बन्ध में गुजरात और मध्य-प्रदेश के बीच कुछ बातों का विवाद चल रहा है। विरोधी पक्ष के किसी सदस्य के यह आरोप लगाने पर, कि मध्य प्रदेश की सरकार इन मामलों में प्रतापमान है, गुजराती ने जोर में आकर कहा, 'हमारे राज्य को एक इंच जमीन जो मध्य प्रदेश की इजाजत ॥ बिना दब मे नहीं ली जा सकती। इस राज्य की सारे

अध्यात्म के लिए समता

अध्यात्म की स्थिति गरीबी जैसी है। जहाँ ऊपर चढना होता है, वहाँ नीच रुक जाना चाहते हैं और निपान आती है, तो वे जोरो से दोहन लगते हैं। ऐसे समय बाड़ी गड्डे में जा सकती है। दोनों अवस्थाओं में गरीबी हाँकनेवाले को सावधान रहना पडता है। मान जहाँ समता जमीन आती है, वहाँ पाडीवाला तो भी सकता है। सुख और दुख अध्यात्म के धानक हैं और सुख-दुख से भिन्न समता अध्यात्म में सहायक। सुख में इन्द्रियाँ जोरो से दोडती हैं। उन्हें रोकना पडता है।

सात्वर्ष अधिक बुधी होना अध्यात्म के विरुद्ध है। अधिक बुधी होना भी उसके विरुद्ध जाता है। सरकारी में अधिक नमक हुमा, तो दुःखी और कम हुमा तो भी दुःखी। सुख-दुख का ऐसा ही है। जो मध्यम मार्ग है, उसी से अध्यात्म बनता है। बरीव भिन्न के लिए हमें सहानुभूति होती है। बैसे ही श्रीमान् भिन्न के लिए भी दया, अनुकम्पा होनी चाहिए। मध्यम मार्ग ही अध्यात्म के लिए अनुकूल पडता है। हिन्दुस्तान में दारिद्र्य है, इसलिए दारिद्र्य-निवारण हमारे लिए काम हो जाता है। पर, भितना भी दारिद्र्य-निवारण करें, परमात्मा की कृपा से वह रहैया। भारत में प्रति व्यक्ति एक एकड़ जमीन है, तो भी 'कर गुजरात गरीबी में' यह बलता ही रहता है। दारिद्र्य भिताना का आदल रखने और कहने कि दारिद्र्य भिताना अध्यात्म के लिए अनुकूल है, वो बलत नहीं होया। लेकिन सिद्धान्त के तौर पर सुख, दुख दोनों अध्यात्म के लिए धातक हैं।

—विनोद

भा मुझे इतना प्रतिमान था कि गांधी ने
सात करोड़ कपड़े-खान समझत था।”

बर्टी ने मनु १९६३ के मे उद्गार
है—१९३१ के बर्टी के बारे में।

भागे देखिये।

“मुझे धानो उस सादानी पर तरह
पाता है।”

भागे धोर।

“लेकिन, अब मैं गांधी को समझ
गया हूँ और गांधी का ही काम कर रहा
हूँ। कर रहा हूँ न?” यह कहकर बेटी
धोर देखने लगे।

“जी हाँ, आपने सत्याग्रह की रूँ
दुनिया के कोने-कोने में पहुँच गयी है और
वही मुझे यहाँ खींच लायी है।”

बर्टी कहते हैं, “गांधी के काम के
बिना दुनिया का विस्तार नहीं है। प्रवर
अमेरिकन घातकों की हमने नहीं तरह
किया तो हम ही काम हो जायेंगे।”

वास्तविक ही रही थी कि जनक
कुशा भा पहुँचा। यह पहली बेटी तरह
काम। बर्टी ने जो उपाय किया तो
यह उनकी गोरी ने कहा क्या। उसने
अपना और उनके मुँह में धागा। बर्टी
बहुत प्रमाण थे और मोटे, “बहुत कोशिश
करता है लेकिन गांधी की एक बात ऐसी
है जिस पर असर नहीं कर पाता।”

“यह क्या?” मैंने उत्प्रेरणा से
प्रश्न।

“गांधी कहते थे सबसे प्यार करो।
यह मेरे लिए मुश्किल पड़ रहा है।”

“कैसे?”

“मैं प्यार तो करता हूँ, चाहता भी
हूँ कि सबसे प्यार कर”, लेकिन नहीं कर
पाता और मेरा दिल बड़ावत कर
देता है।”

“कैसे?”

“जैसे प्रेमेरिकी विवेक मंत्री—
जान फास्टर जेब। उसे मैं कोशिश
प्रतिनिधायीलता का अमानक प्रतीक
मानता हूँ और मुझे उनसे प्रेम करते नहीं
बनता। मानते समझी मेरी बात?”

“जो हाँ, लेकिन मैं समझता हूँ कि
आपको जो शिक्षाएँ हैं, यह डलेक से

बिगोचा-विवाह से:

‘मैं आपसे प्रेम करता हूँ’

खेराप्रम मे अंतरराष्ट्रीय सुबर्बो का
लेनिनार सलाहरी के निमित्त हो रहा था।
एक दिन दोपहर को ये युवक-युवतियाँ
बाबा के सामने उपस्थित हुईं। मारियस,
आंद्रेसिया, इग्लैंड, स्काट्सलैंड, अमेरिका,
मेफ, मवानेन्ड, सचिलनाडु, आदि
समय-अलग देशों-प्रदेशों के उस समूह ने
बाबा के हृथ में सलाहों की सखी पेशकश
रखी। बाबा ने जवाब में कहा, “मैं बस
एक चीज कहूँ। अब मैं प्रत्यक्ष की दक्षि
देखना चाहता हूँ। भारत में एक पाठ्यक्रम
है। यहाँ बर्चन से वृत्ति होती है। आपको
जोय बेचन बर्चन पाने जाते हैं। बोल्ने की
कपेसा नहीं करते। बर्चनमानेख सानन्धः।
भारत का यह पाठ्यक्रम बाबा ने भी है।
हिन्दु-धर्म की विवेचना है, परमात्मा का
सर्जन करता है—महत्त्वपूर्ण सहायक
सहस्रपात—सैंकड़ों हाथ, सैंकड़ों पाँव,
सैंकड़ों दाँतबाँस, यह परमात्मा का दर्शन
है। भारत की परमात्मा १३-१४ लाख हुई।
प्रत्येक दर्शन में मुझे परमात्मा का
साक्षात्कार हुआ। बहुत धान्य हुआ। वही
आनन्द आनन्द दर्शन मे हुआ।”

पिछले सप्ताह साप्ताहिक धन का
दुबारा सामन्य हुआ। इस बात ने सात
बाबा से मिलने आये थे। उनका विवाह
स्पष्टिकत नहीं है, बल्कि उधरसे प्रतिविम्ब-
घोषणा से है।”

“तुम ठीक कहते हो। लेकिन जो भी
हो, मैं उसे प्यार तो नहीं कर पाता।”

यह कहकर बर्टी हँसते-हँसते धीरे-धीरे-
हँसते बहने लगे, “लेकिन इस मामले में
यह मेरा कृत्य मेरा सहायक है, जो भी मेरे
बर भाता है उससे यह प्यार करता है।”

यह कहकर मुझे को मचकाने लगे।
हम सब हँस पड़े। समय गांधी हो
गया था। बर्टी के सचिव ने इनारा
किया। मैं बहने की हूँ। बर्टी ने मुझे
रोक और नाकर अपना एक सुबर्बो
(स्पाइका) मुझे दिया।

ऊनो मैंने प्रमाण किया और विवाह में।

महान्धम मे था। बाबा उनके स्वागत में
लिए, उनके चर्चा करने के लिए, उनके
विवाह पर जाते थे। महाराष्ट्र राष्ट्रीय-
संस्था की ओर से, धुलाई विद्यमानगरी के
लिए गांधी की एक हजार सदियों देने का
प्रस्ताव भी सोवनीनी ने रखा। सात
साहस ने कहा, “मैं पेशवाके विद्यमानगरी
नहीं बनाया चाहता। ऐसी बर्चनियाँ माप
मुझे सच दीजिए।” सारे सादी-कार्यकर्ताओं
का उत्साह भग हो रहा था। बाबा ने
बीच की राह निकाली। दाससाहब के
लिए एक पोशाक तैयार करके दी पाय।
सातसाहब केवल दो बोझें बण्डे पाय
रखते हैं, अप्पा परिग्रह नहीं। बाबा ने
कहा, “आपकी एक बोझी पोशाक होने
दीजिए और उसके बदले में एक नयी
सीजिए।” दाससाहब ने कहा, “मुझे
पोशाक मत दीजिए, मैंने अपनी-अपनी सखी
खिनायी है। मेरी चादर पुटनी ही गयी है,
नौ केवल एक चादर सीजिए।” आपकी
हम चादर भी देशी धीरे सखी पोशाक भी
देगे।” बाबा ने कहा। दाससाहब को प्यार
के आये मुकता पक।

एक दिन बड़ी ऊँच, साहसपूर्वक पर
एक अपरिचित व्यक्ति पीठा के बग में
आकर पुच्छाफ कोने में बैठ गया। गाँ

मात्र बर्टी नहीं है। यह वहकर
उबरी बात शान्ति है, उनके हृदय-परिवर्तन
की, दुनिया के दुख-दर्द से समझ होने
के लिए उनकी कोशिश की, असाधार
के खिनाक उनके विह्वल की। उनके
जाने में हमने बहुत दुःख पीठा है—
धातित ने अपना पुनारी, मानवता ने
अपना प्रहरी, विमान ने अपना भाव्यकार
और अलाई ने अपना साथी। लेकिन उनका
गम करते की कोई सज्ज नहीं है, हमें
जहाँ-जहाँ रखनी है और धाने बढ़ना
है, बाकि हम दुनिया से आराधित सारे
का ही नहीं धारण-भाव का उत्पन्न हो,
धीरे-धीरे सब करण का प्रेम का
साक्षात्कार हो।

—सुरंग राम

पुस्तक-सूची। सोमवार, २३ फरवरी, '७०

महान् वा को नमन

‘वा का जबदेस्त गुण सहज मनो इच्छा से मुझमें समा जाने का था । मैं नहीं जानता था कि यह गुण उनमें छिपा है ।...लेकिन जैसे-जैसे मेरा सार्वजनिक जीवन उज्ज्वल बनता गया, वैसे-वैसे वा खिलती गयीं और पुस्तक विचारों के साथ मुझमें यानी मेरे काम में समाती गयीं ।...’

—गांधीजी

‘...मुझे अगर अब किसीसे ज्यादा उम्मीद है—सेवा करने की, कीम की विदमत करने की—तो बहनों से, औरता से है, क्योंकि उन लोगों में अभी तक खुद-गर्जी नहीं आयी है...। परमात्मा के लोग बेगर्जी होते हैं और परमात्मा का आशीर्वाद वे ही हासिल करते हैं ।...’

—सीबाँव गाँधी (बादशाह खान)

सेवा, त्याग एवं कल्याण की भूमि महान् कस्तूरबा को उनकी सौरी जन्म-शायी के अवसर पर शतशः नमन, त्रिनके कारण यह सत्य उद्घाटित हुआ और युग-पुलों की अतुल्य हुई कि स्त्री की अहिंसक-शक्ति के माध्यम से वर्तमान की सभी समस्याओं को सरलता से हल किया जा सकता है ।

गांधी-जन्म-शताब्दी की रचनात्मक कार्यक्रम उपसमिति, अय्युड-३ (राबस्थान) द्वारा प्रसारित ।

१९६९ में के राष्ट्रीयकरण अधिनियम के निरूप को संतुष्ट किया है वह केन्द्रीय सरकार के जवाबदारी में कोई कदम उठाने पर एक जबरदस्त टिप्पणी जरूर है। केन्द्रीय सरकार सुप्रीमकोर्ट को उनके छोटे-मोटे दया कार्य पर ध्यान देकर दे सकती है, लेकिन प्रत्येक वह उसके फैसले के सभी पहलुओं पर विचार टीका में और फिर से कोई कदम उठाती है तो यह फिर मान्य होगा। 'छ' महीने से ऊपर हो ही रहे हैं यह राष्ट्रीयकरण द्वारा, लेकिन इन बैंकों के सभी तक व 'बोर्ड' प्राप्त 'आइडेंटिफिकेशन' देने हैं न कोई गवाहकार समिति। वे सभी तक निम्न बैंक के निदेशन में ही था रहे हैं। छोटा कर्ज लेनेवाले की तरह कुछ ध्यान जरूर दिया गया है, लेकिन दूसरी तरह के लोगों की तरह यह वित्तव्यवस्था नहीं मिलती रही है। यह जाहिर है कि कई चीजों के बारे में एक प्रतिनिधित्व की हवा बन गयी है। इसलिए सरकार और किसी भी गैर कदम का अब और भी विलम्ब में इन्तजार होगा।

ऐसी हाज़त में सरकार जो भी कदम उठावे वह पूरी तरह सोम-ममताकार और उसे सभी तरफों में ठीक गुजारकर हो उठावे। 'बी' चीज यह है कि सरकार कोई ऐसा कदम न उठावे जो धर्म-व्यवस्था में गड़बड़ी पैदा कर दे। साफ़तः ऐसे मौके पर जब कि वह सभी क्षेत्रों में व्यापक सेवा में विचार की और यह सही है।

—'हिन्दू', नवम्बर

अब क्या ?

सामाजिक न्याय के आधार पर प्रत्येक की का राष्ट्रीयकरण योजनाबद्ध विचार के लिए जरूरी है जो सरकार अपनी नीति को अब उन्नत नहीं करती। चूंकि सुप्रीमकोर्ट ने पार्लियामेंट के राष्ट्रीयकरण सम्बन्धी कानून बनाने के अधिकार पर शंका नहीं किया है इसलिए सामाजिक कदम सही है कि वैधानिक सभी बातों का

ध्यान रहकर अब गया कानून बनाया जाय। पहले जिन हिन्दुस्तानी बैंकों को छोड़ दिया गया था, उनका भी राष्ट्रीयकरण कोई धाम धमस्वा नहीं बनेगा और न विदेशी बैंकों का हो। जो हो, चीजों में कुछ पैचीवा चीजें सामने आ सकती हैं। लेकिन वे ऐसी नहीं हैं कि बिना हल न किया जा सके और जिनके बारे में उदाहरण मौजूद नहीं है। वर्षों में विदेशी बैंकों के राष्ट्रीयकरण में कोई हिवक नहीं दिखती। हिन्दुस्तान में भी बीमा-कम्पनियों का राष्ट्रीयकरण हुआ ही। चूंकि अब सुप्रीमकोर्ट ने वैधानिक स्थिति प्रस्तुत कर कर दी है, इसलिए सरकार का गया कदम सभी वित्तव्यवस्था के साथ देना जायगा।

—'अमृत बाजार पत्रिका', कलकत्ता

राष्ट्रीयकरण और सुप्रीमकोर्ट

सुप्रीमकोर्ट के १० व १ के निर्णय ने सभी विरासतीय प्रवृत्तियों को हाथभुज में डाला है, लेकिन जहाँ तक प्रतिनिध्यावादी लोगों का सम्बन्ध है उन्हें सड़ोप 'विंग' है। लेकिन किसी कानून या किसी वैधानिक निर्णय के सही या गलत होने का यह मापदण्ड नहीं हो सकता। व्यापकता के विरोधी निर्णय के लोकमत को, जो कि कोई जल्दी नहीं कि गलत ही हो, बल मिलेगा। सुप्रीमकोर्ट ने पार्लियामेंट का अधिकार माना है कि वह इन सम्बन्ध में कानून बना सकती है। अब अब बहुत और बचेगी और विशेष मुद्दों पर चलेगी। साथ ही, सम्पत्ति के अधिकार को ग़ुलज़ार अधिकारों में हटाने और शक्तिमान में ही गुप्तार करने के लिए वैधानिकी सम्पत्ति बनाने में। यह साफ़ है कि कानून, जैसा कि भाव है, यदि पैसा ही खर्चा है और व्यापक धमका खाना ही विस्तृत छोड़ दिया जाता है तो सामाजिक न्याय और उसके लिए प्रयत्न में गैर उपाय मुन्द हो सकते हैं, तथा समाजवाद एक सपना ही रह जायगा। सुप्रीमकोर्ट और पार्लियामेंट के बीच अन्तर्गत की कोई

बाह्य नहीं है, लेकिन प्रतिनिध्यावादी लोगों को जो खूबी हुई है उसे देखते हुए सम्पत्ति के अधिकार और व्यापक की पारिध के बारे में अब सङ्कुचित दृष्टि रखना कठिन है। जिन प्राधान्यों पर सुप्रीमकोर्ट ने अपना निर्णय दिया है उन्हें लेकर व्यापकता के प्रतिनिधियों द्वारा तो हुई कोई चीज सम्पत्ति मानो ही नहीं जा सकती। उनके निर्णय के बाद जबता के लिए यह ध्यान रखकर हो जाता है कि वह ग़ुलज़ार अधिकारों के सम्पत्ति का अधिकार हटाने और अधिकार में सम्पत्ति करने के तरीके में ही व्यवस्था के लिए जोर देने। अब और अधिक खलना सम्भव नहीं है। न्यायव्यवस्था का वह भले-बाले की अब यही कसौटी है।

—'वेजन्स हेल्थर', मरी दिल्ली

गैर कानूनी ?

बैंक राष्ट्रीयकरण को सुप्रीमकोर्ट ने जो सर्वप्रथम ठहरा दिया है उससे यह चीज एक-बार फिर विस्तृत साफ़ तरीके से सामने आ जाती है कि सम्पत्ति और उसके लोभ-लाल में ग़ुलज़ार होने के लिए जो धन बनाने वाले हैं, उनके अधिकार-क्षेत्र में गुप्तार की किसी जरूरत है। सुप्रीमकोर्ट ने यह भी माना है कि पार्लियामेंट को कानून बनाने का अधिकार है, लेकिन अपने इस निर्णय में उसने उससे यह अधिकार छीनने की ही कोशिश की है। अधिनियम की धारा १४ व १९ का व्यक्तिगत सम्पत्ति की सुरक्षा के मामले को लेकर उपयोग भी हो सकता है, इससे धंधाला सम्पत्ति उठानेवाले को ही नहीं, बल्कि सम्पत्ति करने वाले को भी जो दोषों में भी दोषों की। उन्होंने १९६९ में ही कहा था कि न्यायालयों को कोई ऐसा दब नहीं कराना चाहिए जिससे जनता के लिए उपायों की किसी कानून के सम्बन्ध में धक्का भाने। दूसरे,

सुराम-वत सोमवार, २१ कार्तिकी, १९००

आगामी तमिल नववर्षारम्भ तक तमिलनाडु का प्रदेशदान सम्भव

राजगिरि सम्मेलन के बाद ५२ प्रखण्डदान

धरमपुरी का जिलादान और साम्यवादी आतंकवाले पूर्य तंजौर में भी प्रखण्डदान

मनै सेदा संघ के भयो श्री ठाकुरदास बग ने यथाशक्ति लिखे एक पत्र द्वारा सूचित किया है कि प्रगामी १४ प्रवेश '७० तक, पानी तमिल मयपरिमित एक मिलनाडु का प्रदेशदान सम्पन्न हो जाने को पूर्ण सभाशक्ता है। प्रापने अभियान को प्रगति का ह्वाना देखे हुए लिखा है कि प्रवेश के क्षेत्र जिला में राजभिर सम्मेलन के बाद ५२ प्रमथप्रदान हो सके है। एक जिलादान वरमपरो ओ पण हो चुका है।

संघर्ष में प्रतिष्ठित और जवसानपथी सामान्यदियों के प्रभावशाली जिले पूर्व तबीर मे भी प्रसिद्धवान हो गाने है।
 वायव्यदिशि मे प्रसूनपूर्व उम्माह का सगार हुआ है। यह स्मरणीय है कि इस जिले मे खयोवृद्ध सर्वोदय नेता
 श्री शकराश देव ने प्रत्यक्ष जन्मो शक्ति लगायो है, और कई बार पदयात्राय की है।

दिहरो-गढ़वाल में शराबबन्दी- आन्दोलन

दिल्ली गवनाम दिने की मोन सरकारी
देसी साख की हुजारी—नरेश्वर,
दिल्ली मोर काशीसाल की बख कखाने
के लिए स्थायी खजाना ने खान्दोख
प्रारम्भ कर दिया है। ११ फरवरी को
हजारी का १५ फरवरी की दिली में
सेकंडी हनीमुखी ने दीम-नगरी के साथ
खजाना की हुजारी पर प्रदर्शन किया।
१६ फरवरी की दिने के मुखपालय मारे-
'मारा' में, जब खान्दोख के लिए खजाना
के टीकी की नीपाकी की का रूही
के टीकी स्थानी, से-घाटे हूँ, बन्तरीये
समिति के प्रतिनिधि ने ब्रुक-प्रदर्शन
किया। प्रदर्शनकारियों ने खजाना
खावारी विभाग के अधिकांशियों ने टीकी
की मोवाली बुधपाप दुलित के कटे पड़े
में की।

महिलाओं का एक शिष्टमण्डल
त्रितापीड से मिला, जिनमें ग्रामीण महि-
लाएँ भी थीं। उन्होंने स्थान में हुई उनके
पत्नियों की तबाही का हृदयस्पर्शी विवरण
उनके माथे पेन किया और सरकार को

टिहरी-नवनाल में पूर्ण छात्र-वन्दी करने की उनकी याँव को पाठाने की प्रार्थना की। इन छात्रा की दुकानों पर प्रतियोग्य प्रस्ता आरम्भ हो रहा है। जलकाशी में भी छात्र-वन्दी के लिए महिलाओं का एक मोन जलम निकला। *

भोपाल में शांति जुलूस

गांधी खातिर प्रतिष्ठापन, केन्द्र भोपाल के तत्समपात्र में नगर की सब रचनात्मक सरकारी के सहयोग से ई २२ फरवरी की गांधीजी के थायरिडिक्ट के दिन बहुत सादरभरीपुर्ण टैंग से तालीम-निर्वास मनाया गया। इस दिन तात्वा दोहे नगर खौर मुखनार मे मेरे के खातिर अनुस मीन हप में नगर के प्रिधारित मानों मे हुने हुए प्रिधान तथा के तापने पांसी उद्यान में एकनिर्वा हये।

श्री नरदेव राजर्षी के सम्प्रतिष्ठित श्री
आर्षाधिकार प्राप्तवशात् मे साधू को पञ्चाननी
अर्पित की गयी। श्री गणपतल जैन ने
गौरीजी की अर्घ्योत्ति पर विशेष प्रकाश
डाला।

केन्द्र के मंत्री श्री महेन्द्र कुमार झाहनी ने अपनी मादभोनी थप्पाबत्ती प्रशस्त की ।

सर्वोदय-यात्रावारे में 'देवपात्रा'

साराय जिले के मीरान प्रीर मोरान-
सब अनुमोदक ने भी साबित करारी मोर
की बसायी प्रसाद लायकस में दो
प्रधानमन्त्री पदवाना निकली लोको
मोस्कि १० जनवरी १९१३ फरवरी २०
१९१३ गांधी ने यही और धामनपरायण के
विचार का प्रचार किया। इस बीच कुल
२७५०० २५ वीं का गांधीस रिकार,
२४ सचोदपयिन बने, १२ बासतभायो का
बनन हुआ, २००० बने की लारी बिपी हुई
और २२ सालोंसिफ बने।

१२ फरवरी को सर्वोदय मंच का आयोजन हुआ, जिसमें गांधीजी को प्रमुख गण्डित लोगो में प्रथम श्रेणी में सम्मिलित किया।

१३ फरवरी को एकत्र में जिला कार्य मंचस्थ समिति तथा जिला सर्वोदय मंडल की बैठक हुई, जिसमें १ प्रत्यक्ष में पुष्टि-प्रमाणित धरम करके का निष्पत्ति हुआ।

—हिंदुस्तान टाइम्स

—विद्वत्साय शर्मा

गाँव की आवाज

पाञ्चिक

षट्पिण्ड-यद्वाह्व

वार्पिह एन्ड-४ रुपये

सर्वं मे सद्यः प्रकाशम्, पाराणमो-१

ब्रह्म-विद्या-मंदिर में मित्र-मिशन

ब्रह्म-विद्या-मंदिर, 'गंगा' में प्रतिवर्ष मित्र-मिशन का आयोजन किया जाता है। शरभ में यज्ञी विनोदनी द्वारा स्वागत आधर्मो का वार्षिक सम्मेलन होता था। उनके बाद अन्य आधर्मो से भी एक-एक व्यक्ति को बुलाया जाता रहा, फिर 'मेरी' के कुछ पाठको को भी हमसे बुलाने का प्रयत्न किया गया। इस वर्ष आन्दोलन के प्रथम काम में हमें हुए कुछ साधियों की भी इस दृष्टि में बुलाया गया कि आन्दोलन का कार्य व्यावहारिक-ब्रह्म-विद्या है।

१. कर्तव्य की पूर्ति आरम्भ हो गयी थी। उस दिन बाक, जो आजकल पालिकुटी, गोरुपी में रहते हैं, आये थे। दूसरे दिन कुछ सवा पांच से सवा छ बजे तक बालकोबाजी के पास ब्रह्म-सुख के सर्वे से लिए हम लोग गये। बालकोबाजी की उम्र इस समय ७० वर्ष की है। प्राचीन ऋषियों की तरह उनका जीवन अध्ययन-अभ्यास में बीता है। बालकोबा की स्मरण-शक्ति इसकी विषयगत है कि वे ब्रह्म-सुख का आनंद जगती करते हैं। वेद, मंत्र, गीता के श्लोक, बीजार्थ, सत्तो की पाणी-सत्ता का हवाला पचाही देते हैं। उन्हें यह भी आनंद है कि किस गृह पर क्या लिखा है। उनके नाम भावे आग्रह के पत्र तक उन्हें ज्ञानी आनंद है। प्रति वर्ष वे कुछ समय ब्रह्म-विद्या-मंदिर में रहते हैं और यहाँ की बहनें उनसे 'ब्रह्म-सुख' पढ़ती हैं। 'ब्रह्म-सुख'-साधक आग्रह पर उनकी टीका तीन वर्षों में प्रकाशित हुई है।

पहले दिन की बीटी की अध्यक्षता का पूरनारायण ने की। आंके के रीति के विशेषज्ञ वेनाली के डा० अर्धनारायण द्वारा सर्वोदय-पत्रों की कई वर्षों से निमित्त रूप से बना रहे हैं और उनके माध्यम से हजारों परिवारों से सम्पर्क रखते हैं। पड़वी समा में जो विचार प्रकट हुए उनके आधार पर तीन विषयों पर चर्चा करने का निश्चय हुआ।

१. आधर्मो से अपेक्षा और उनका परस्पर सम्बन्ध।

२. आन्दोलन की साम्प्रदायिक बुनियाद कैसे मजबूत हो। तथा

३. रत्नाधार के मेरे अनुभव।

विषयों के तीन विषयों का चार तीन समितियों द्वारा तैयार किया गया। वह इस प्रकार है:

आन्दोलन की साम्प्रदायिक बुनियाद

१. हर स्तर पर आन्दोलन के सम्बन्ध में होनेवाली बैठकों एवं सत्रों में साम्प्रदायिक बुनियाद मजबूत बनाने के विषय में भी चर्चा हो।

२. साम्प्रदायिक आधार और विचार की दृष्टि से सहित के दौर पर एक पुस्तिका तैयार हो, जो कार्यकर्ताओं के विचार और आधार के लिए एक मार्ग-संकेत का काम करे। आनंद आन का अनु-धर्म है, यह समझानेवाली पाठ्य पुस्तिका के लिए एक सत्र पुस्तिका हो।

३. विचार तथा अध्ययन के द्वारा व सर्व-दर्शन करनेवाले व्यक्तियों की सूची बनाकर उनसे सम्पर्क रखकर जानकारी देने का कार्य 'मेरी' की ओर से किया जाय।

४. विभिन्न विषयों के लिए आधर्मो से अध्ययन-सत्र चलाये जायें। इनमें कुछ प्रत्यक्ष-अध्ययन और कुछ विषय-अध्ययन का आयोजन हो।

५. सर्व-धर्म सम्मेलन की दृष्टि को लेकर ध्याना, शास्त्राध्यय, जप, योगासन, भजन, सतीर्जन, तथा प्रति के अन्य प्रकार के बारे में प्रत्यक्ष मार्ग-दर्शन की व्यवस्था हो।

६. प्रदीप या स्थानीय स्तर पर सुविधानुसार कार्यकर्ता-संस्कार-मित्रता का प्रत्यक्ष हो। कार्यकर्ताओं के तत्काल बालक-मानिकाओं को सहारा देने की दृष्टि से विविध का आयोजन हो।

७. आधर्मो के कार्य में प्रदीप सर्वोदय मंडल व युवदेवानी साथी सहित

सहयोग दें। साम्प्रदायिक बुद्धिवाले ऐसे स्वयंसेवकों की, जो हमारे काम में रवि दिखाने हों, साथ-में मे सफल जोड़ने का काम धुननेवाले साथी करें।

बध्ययन

१. अध्ययन के विषयों में मार्ग-दर्शन करनेवाले व्यक्तियों व स्पर्शों की जानकारी दी जाय।

२. सामान्य विषयों और किताबों की सूची बनानी जाय-जैसे लोगों के लिए, कुछ साल से काम करने हो उनके लिए तथा विशेषज्ञों के लिए।

३. सर्व-संस्थ का निर्माण कार्य-कर्ताओं की दृष्टि में हो, जैसे प्रत्यक्ष-अध्ययन आनंद, विषय में भूमि के समले की लेकर हुए कालों की जानकारी, इतिहास, इस प्रकार लिखा जाय, जिससे हिन्दू-मुस्लिम द्वेष को भावना न पने।

एक-एक विषय को लेकर अपने अध्ययन में से कार्यकर्ताओं के लिए एक-एक छोटी पुस्तिका बनायें।

४. सर्वोदय-मंडल विभिन्न धर्मों के अध्ययन के लिए छोटे-छोटे मित्र बैठें, जैसे 'हुपल सार' आदि पर।

५. आधर्मिक, अनुभव, तथ्यों में खोम आदि विषयों पर प्रकाशित पुस्तकों की सूची हो।

आधर्म-समन्वय

१. एकाग्र साधना (Retreat) के लिए आधर्मो में कार्यकर्ता आयें।

२. सामूहिक एकाग्र साधना का भी प्रयोग हो, यह वार्षिक सम्मेलन में ही करना हो।

३. हर बात कार्यकर्ता सम्मेलन व समा हर आधर्म में हो।

४. साहसों की तरह आधर्मो में प्रतिष्ठित होनेवाले के लिए तीन प्रतिज्ञाओं पर विचार किया जाय—(१) ब्रह्मचर्य, (२) वैयक्तिक आधिपत्य तथा (३) पूर्ण समन्वय।

५. हर आधर्म में स्थिर व्यक्ति हो।

६. सर्वोदय समाज का दर्शन आधर्मो में हो।

—सुपरसात बहुराज

परिस्थिति की चुनौती : नागरिक की जिम्मेदारी

— युवा पीढ़ी को श्री जयप्रकाश नारायण का उद्बोधन —



एक विश्वविद्यालय के कुर्चागत विरो-
द्व तथा विद्वत्प्राप्य का सम्पूर्ण अन्त-
सार के आधार मानता है कि उन्होंने
'Doctor of laws' की उपाधि न
मुझे सम्मानित किया है। इन सम्मान
के लिए अपनी प्रशंसा का स्वरूप करने
का स्वरूप पर ईश्वर ने बड़ी प्रशंसा
करता है कि ऐसा न होने चाहे कि मेरे
बाप का इन उपाधि का सम्मान प्राप्त हो।
पर तब १९५४ तक इन की न्यायों को
यह है बर्बाद देता है कि मुझे अपनी
गिराई सभी का शोक को है। येस
तब ही कि आप सब बात पर
किमत नई प्रमुख रह रहे होये कि
राजीव द्वितीय विश्वविद्यालय जैसे प्रकाश
विचारों के साथ विचारों रहे हैं और
उनकी उपाधियों में विप्लवित हुए हैं।

इन उपाधियों के एक नये दृष्टिकोण के
प्रारम्भ में साथ विश्वविद्यालय के कुर्चागत
श्रोतव न विचार नागरिक जीवन के
अन्तर्गत नागरिक में प्रवेश करने आ रहे हैं।
इनकीय का दृष्टिकोण को सामाजिकता तथा
बुद्धिमान के सम्बन्ध में को दृष्टि निवेदन
कर है, तो स्वयं बहु भाषा के लिए कुछ
प्रयोजनीय बिन्दु हैं। बहु ही दृष्टि ही
है कि १९५०-५० के भारत का भविष्य,
जैसा कि भारत प्रकाश प्रकाश, इस बात
पर भी निर्भर करेगा कि आप स्वयं इन
समाजवाद का क्या उपयोग करना है
तथा इन चुनौतियों का किस प्रकार मुका
बिला करने हैं।

पिछले दशक की चुनौती

विद्यालय दशक इन विचारों का उद्बोधन-
बतल रहा है। यद्यपि उनका दृष्टिकोण
'द्वितीय नागरिक' का भी प्रमुखता हुआ
तथा सामाजिक-आर्थिक क्षेत्रों में घाते
रहा। इन दशक में हमने दो नए आयाम-
परिणामों को मिलाया, दो युगों के युगवै-
री मूल्य का उद्घाटन मिला। उसी दशक में

सामाजिक अस्त-वस्तुता तथा विप्लव
केंद्र, काव्य तथा-सामाजिक (Power
anarchy) संचित हुआ नागरिक
संविधान की, काव्य का अन्त
युग, राजनीतिक आधार का घोर
नैतिक पक्ष हुआ, दलबन्धन का रोप
सम्बन्ध बना, राजनीतिक अनुशासन-
हीनता बड़ी, व्यक्तिगत स्वार्थ, बदलीयता
काव्य का कीर्तना हुआ, विचारों का
नैतिक द्वितीय का समागम नई हुआ, अन्त-
मात्र (ideologies) का अवमूलन
हुआ। उसी दशक में नागरिक विचार की
भीषी पड़ी, घोर अन्त-हीनता का एक नयी
या घोषणा की घोर युगी। १९४०-५० के
दशक में अन्त प्रतिक्रिया काय १९

प्रतिगत प्रतिक्रिया बड़ी थी बड़ी विचारों
दशक में बहु पटक मान साथ प्रतिगत
प्रतिक्रिया बड़ी रह गयी। तथापि ऐसा कि
प्रदाने बड़ा है, पिछले दशक में द्वितीय
एक सामाजिक नीति लिया। यद्यपि बहु
मोक्ष आयोता समाज के पुनर्निर्माण प्रयु-
करता पर मान चढ़ाने का भी नागरिक
रहा है। दृष्टि है कि द्वितीय नागरिक का
योग्यता यदि छोड़े विचारों, दर
देखाई तथा प्रविष्टि विचारों का हीन
प्रकाश करने कराया गया तो समाज की
न्यायात्मकता की भीषी में कुछ बर्बादी।
कर्मगत दशक की बहु एक बड़ी-बड़ी
भीषीय प्रतिक्रिया (recession)
हुआ, नागरिक दशक के अन्त होने होने
भीषीय विचारों का उद्घाटन
इन उद्घाटन को रोक, या नोबे की घोर
मोक्ष नहीं दिया तो ऐसा समाज वर्तमान कि
के बावजूद के लिए एक कीर्ती बन गया।
प्रमुखता की ही तो इन दशक

का सबसे बड़ा प्रश्न किताब का नयी है।
सारी कुछ प्रवृत्तियाँ (trends)
नष्ट दीप्तता है। राजनीतिक विप्लव
जारी रहा। इनके के वैधानिक प्रयु-
करण के सबसे अन्तर्गत प्रकाश
बालू रहना। समाजों का अवमूलन
कायम रहेगा। भारतीय भाषा एवं विज्ञान
स्वार्थ का प्रविष्टि के रूप बदल, विचारों
वर्तों की लक्ष्य-विषय, वर्तों की प्रान-
रिक अनुशासन हीनता, मिश्रित-हीनता
विचारों का समाजवादो नये, सामाजिक
प्रविष्टि - यह सब कायम रहेगा।

यह भविष्यविचारों का दृष्टिकोण, देश
के रूप सब नागरिकों के लिए एक
युगीनी है और एक समाजता भी।
यह हम नये लक्ष्य समाजता की घरेला
में बड़े दृष्टि के कोई प्रतिभावान् नेता
आकर हमारा उद्घाटन कर देगा, नोई
प्रविष्टि का नया राजनीतिक दल बन
ताया यह सब दृष्टि काय कर देगा,
तो मैं प्रकाशप्रद बड़ी निवेदन करूँगा
कि हम सबने अपनी बुद्धि काय कर रख
ही है, और अपने आर्थिक-व्यवस्था के विचार-
प्रति द से है।

लोकतंत्र समाज-समाज

तब बता दें कि हमें क्या करना
चाहिए। जगत् एतद है। हम लोक-
निष्ठ दृष्टि के नागरिकों का जो अन्त
है उसे हमें समाज तथा विचारों
आदि। समाज राजनीतिक क्षेत्र, विचार-
वर्त, यद्यपि विचारों का नये रह है।
नये का यह नई नई, राजीव नये

दशक-५४ : लोकतंत्र, २ मार्च, '५०

गम हवा में सात दिन

[जिस बिहार की धोर, राज्यदान की घोषणा (अनौपचारिक हो नहीं) के बाद, सारे देश को, कुछ देश के बाहर के लोगों को भी निपाहें अहिलक कानि कल करिमा देखने के लिए एकटकी लगये हैं, उस बिहार के कुछ इनाके की अवसा-शायरी पाठकों और वाचकता मायियों के लिए प्रस्तुत है । कम-से-कम छाप दखना तो जतने कि किम वातावरण धोर परिस्थिति मे प्राय स्वराग्य की नीव माननी है, धोर आज उसकी चितनी कृत्य है ।-सं०]

१ फरवरी '७०

मुजफ्फरपुर मे नैतोल मील दूर, पक्की सड़क छोड़ने के बाद जीप की चट्टे बत्ती तो हुनसोय पारो क्लरक के क्लेह-बाद गांव में पहुँचे । सभा की जल्दी नैदारी थी । मुलकान्द के मंदार मे, गांधीजी की अनावरित श्रुति के मानने बच्चे, विनया, युवक, दूढ़, सब मिनाकर लकड़ों की सभा में बैठे हुए थे । लोग कह रहे थे, 'मुमियाजी उगाही स्थिति है ।'

मुमियाजी कावेन के दुगने 'निप्राही' हैं । अब भी लुपिय हैं । प्रायदान को निवारणक मानते हैं । उन्हें पूरा नाज धार की दुष्टि मे देखता है । सब मायिक कहते हैं । 'मायिक जिपर जयिमे गांव उपर कावेन ।'—मह उगवा धोर नाव का सम्बन्ध है । जो बाधु, धन, सेवा, पर धोर प्रभाव मे आगे है, गाँव-समाज धाज भी उनके पीछी चल रहा है ।

गांव मे बड़े लोग प्रधान मे भ्रमि मे चुके हैं । केविन बीधा बहू और प्रायमभा बनाने का क्लान्द नहीं बीलपड़ा । 'मायिक' साहेब तो कुछ नाय दीमा, यही गुने को मिला । उनके पास बाट बाट जाना पड़ेगा । बचाई हुई ती उगने मनाहि दी कि पहले मना की पचायनी के सम्पर्क कर लिया नाय, फिर सट्टोमिनी को लेकर स्वावस्वगीय प्रायस्वराग्य समिति बना दी जाय ।

२ फरवरी '७०

कलेहाबाद मे सात मील बचकर सट्ट के किनारे ख गीब—धरपट्टी । घोहाबाद की स्थानीय भाषा मे धरपट्टी का अर्थ है 'उगावनी', यही क्लान्द भी

जल्दी । केविन मीने उम गांव मे कुछ नया करने की सोचने की जल्दी देखी नहीं । धरपट्टी मधी कावेन के एक बड़े नेला बा गाँव है । यह रटने हैं पटना मे, आते रहने हैं गाँव मे । राजनीति भी समी है पटना मे, धोर पहुँचती रहती है गाँव-गाँव मे ।

सीधरे पहर हामर पक्कीरी मूस मे सभा हुई । सल्ल के बिदापियो मे सल्ल के ही सिखर बा पिछा हुआ, एकाकी नाटक प्रदर्शन किया । उनका कुछ व्याज मह बा कि एक बचा भूमिदान मजदूरो के उग्र प्रदर्शन मे पबडाकर सबाँय की धोर मुझ है, धोर उसी तरह एक बड़ा मेठ पेंपज के टकर सबाँय की घरण मे जाता है । लेखन के लिखते बल धारब यह मसला कि ऐसा होना सबाँय की बड़ी बिजय है । उनमे यह नहीं सोचा कि सबाँय ऐसे डरे हुए लोगों के लिए घरछाभी शुद्ध नहीं बना रहा है । बात यह है कि घामतीन पर लोगो का यह

किस्सा है कि अब के बिना आदमी सही काम नहीं कर सकता । परिस्थिति की पट्टावाज एक नाय है, अब के नाबने सुकना दूसरी बात । लोगो की निमन भी सत्तावाज्य, मे सत्ता मे यही कलि 'बिनु भय होहि न प्रीति ।' खैर, पूरे पिछाधार के साथ सभा हुई । मीने भावण दिया । कहने पर भी भाणण के बाद कोई प्रसन्न नहीं हुए । केवल जलपान करते समय सल्ल के एक सिखर ने, जो 'जवन एम० ए०' के, कृष्णा धारु दिया, 'जिमी गाँव मे कुछ 'अंतिज' होना चाहिए ।' मीने कहा : 'जिमी गाँव मे बघो, आने ही गाँव मे क्यों नहीं ?' दन पर सात बसकर कहने लगे : 'जब

पचावगों का सुरा हान हुआ, तो प्राय-समागों मे नैने उमगीर रखी जाय ?' पंख, बस धारा । मन पर सना इन तरह छापी रहती है कि सम्बन्ध के लिए जगह नहीं रह जाती ।

सभा की तत्काल मरलता इतनी थी कि गाँव के एक सज्जन, जो बड़े किसान है धोर गाँव से बाहर भी प्रभाव रखने हैं, धन्यवाद के दो शब्द कहने हुए बोले, 'बड़े भाई मे पहले भी भूदान मे जमीन बी है । मे उन लोगों मे नहीं हूँ जो जरूरत पड़ने पर जमीन न देने की जिद पर झट रहते हैं । मुने धोर प्यादा जमीन देने से इनकार नहीं है ।'

खान पान, बसन, बात-व्यवहार, रहन-सहन, सबमे पिछे बघी मे किता पर्वरल हो गया है । बिजली, टाक, मुद्र देहान तक पहुँचनेवाली बात, रंजियो आदि मे गाँव की गहर के करीब या दिया है । गाँव-गाँव मे एक नहीं दो दुनिया बन गयी है—एक मायिक की, धनवान की, शिक्षित की, नेता की, धोर दूसरी गरीब की, अशिक्षित की, मजदूर बेअदर की । लोगो के बीच मे जबरदस्त बीभान है जिसके एक धोर पती है, धोर दूसरी धोर गरीब । अमीर गाँव मे भरा हुआ है, गरीब बीच धोर ईर्ष्या से । कोई साग नहीं जब किनी बा भी था समाज मे मुक्त हो ।

पक्कीरी मे ही देवरिया की, जहाँ हम लोग बगले दिन पहुँचोशाने थे, बत्ती बाव मे पड़ने लगी ।

३ फरवरी '७०

पक्कीरी के महा-धीरज जनमान करके लिफले, धोर दल बने देवरिया पहुँच गये । बानार, टाकमाना, मिश्रिल खुच, हाई स्कूल, क्लरी भावर देवरिया मे सब मोट्ट है । सक्क कचरी है, केविन कई बसें रोज मुजफ्फरपुर क्लान्द-जानी हैं । पेंपज बसने का रिवाज उठन बा रहा है । लोग चर लेते हैं, केविन मजदूरी की हल्ल मे । जो आन-नृसलन पेंपज बगला है, वह पयामी कहा जाता है । मुजफ्फरपुर की यह प्रतिष्ठा बिनी है ।

गिर गया। बाद की मर बया। कहा जाता है कि मरने के पट्टे पुलिस के सामने कुछ साक्षित्री यमान से गया।

देगो देगो गया-से-क्या हो गया ? शन से गाड़ी, घोर गाड़ी से मोती की मोहन मारी। मोती उसने जवाबी, जिसका मोना जगाया नहीं पा। मोती खसरो नगी ओ 1 खरीदेगाया था, न देखता होवेगा।

मनरा का हज भवन के माँह में चला। चक्कर को आई मोन दूर एक दूसरे गाँव में पहुँचा, वहीं कुछ दूसरी जमीन का भवन ता—माँहिक घोर उनके मजदूरी में। कुछ लमीन भूदान की भी थी। जिस घर माँहिका ने जबरदस्ती कब्जा कर रखा था। मजदूरी में मुताबिकेबाजी बना रही थी। भीड़ ने इस भाँतिक का घर घेर लिया। कुछ लूट भी हुई या नहीं, वह ठीक से माँहिक नहीं, लड़िका ह—अनुमाना गाँगी-गाँगी शक्कर हुआ। एक ही दिन में दोनो काण्ड हुए। बागो घोर शक्करा मच गया। भनदोही बात थी। जो लमी रही हुआ था, हो गया। एक युवन बना था, उसका एक पिछोटा था और उसके पास पिछोटा भी। उसरी जमान पर मरीज का मारा था। हमने उपादा नमानकरी विषय के लिए गया बाँहिए ? मरतम न जमीन के खनडे को घनी जमान मीच का धर्म-गुड बना दिया था।

३ मीच दूर की जमरीती में, जहाँ निजी बक्त मयत के परिवार की सोचोरी थी, मर लोपो ने शिकं लकड़ी के दो टूटे लामे लगे देवे। उगाती जुगो स्त्री बकबो को गहर मारने लगी गयी है। मर मोन ने मान लोकर मर लुन है। मानत सुद जेन में है। लकड़ी, हवा, जिला माँहिके बहियार रमने, धाँद के कई मुकदमे उठे ऊपर हैं। वर जुड़ के लिए हवाया है, मोर जुड़ का पारा है। पडाँडे के मरत मर उगी स्फुर का रिजार्थी आ जिसमें हमसोय डहरे हुए थे। मिडिल की पोशा में धाँद डीजीजन म पास हुआ था। मिडिल के बाद बनन

अखबार की कतरन :

सामयिक चेतावनी

[न बनऊ को एक सभा में श्री मयमकाश मारापरा टहरा मयन मियादी पर लखनऊ से प्रकाशित हिन्दी दैनिक 'स्वतंत्र भारत' के १० फरवरी, सन् १९७० के मूठ चार पर प्रकाशित सामग्रीकेयः]

विवेक का स्वर मुनाई दे दाय तो विषयमाथी खलप पर चढ़े न भाये, विषयमयन का वेग लो रक जाता ही है। इसीप्रिय वेमपूर्ण विषयमयन की पट्टी घनं यह है कि इनका हुमाया हो, इनका कौशारो हो कि मयम और विवेक का स्वर किनी लो मुनाई न दे। देख के घास मारा, स्वार्थ, पचोपुष्टता तथा सक्तीं धर्महीन मारेबाजी न कलस्वर राजनीतिक विषयमयन का बानानरण है और इस दुल्ल्या का सभ्यत सवने प्रबन गद टम मयम उत्तरप्रदेश की किटाबार तथा धार्मिकम के लिए लमाईदिया न विमवान राजधानी—मयनऊ लपरी—वन मयी है। कान इस मयन में सयम, विवेक और मोच-विचार की सनाह मुनाही नही लनी, लन उन वात पर मारमयं क्या हो कि श्री मयमकाश मारापरा की धाव मर की बाव नहने का मयमर मयन के को-मनर से ९ मोन दूर शास्त्राम-निवेदन में मिया। उन्ट प्रवसर मिला, इनके लिए निवेदन के कर्णशर लमाई के पाव है।

श्री मयमकाश मारापरा उन मयनरी नताथो में से हैं जिनकी माधना स्वाभम्य मयनन की मोव म है। कटागा गाड़ी की मैजिगा उन्हे उत्तराधिकार में गांधीजी के जीवकक में मित मयी थी। सारा-

ने टकरिया के ही हाई स्कूल में पढ़ा। अभी उमर भी २२-२३ की ही है। मिन मिडिल स्कूल के हेडमास्टर शाहब स मूदा, "बडा मयम कमी मयनरी ह्या मयनन की शान्त हुई की या नही ?" बोले, "एक मार लुन लोया था।" निजिन् ७० मने फिर मूदा। उन्होंने बताया, 'स्कूल के एक मास्टर की सगी मारकर मार गया था और मूदा खडरी की प्रेम पत्र मिला था। मैजि सटका जानकर था।' जलन बा लो वह मर भी है, जिन्तु धक्को

बाद का घनं मोर उमरी दिला मने पनके इस देम में जमनेबाजे घाये जने नेनाओ के बीच उनका नाम मयनी है। देख की राजनीतिक, सामाजिक, संविध तथा धार्मिक मयमकाश को मयनकर उमका कमानन मोने की उमरी शमता का लोडा उन्के रिगेरी भी माने हैं। उनके प्रतिभिक जह दलमगी, पन, सला मारि में दूर ह दाने प्रति निष्पक्ष, विरक्त तथा निष्पक्ष हैं और मार-मार मयनन बननेका क म रहे हैं लन निष्पक्ष मयन नहने के अधिपारी है। यह मयनन मयन पनबाओ के मयन के उत्तर में बज्ज है कि 'मयन में मयनबाजे कापेरी, सयना है, खर किनीरी न मुने है। का बावना म मयनो मुने के बीच मयमकाश कमाने की मयनर मयी हैं। म मारा बीच में मयी पत्र।' इस प्रेम के राजनीतिक बज्ज म वेम मर की राजनीति के लीमर नेना मयन और लमाई दे रहे हैं और भी जबरमान का उता बावना शास्त्र निरवमर वर ल लडा टिलागी मया मल है। मयम मयमिका की मुनारी की मयन हो, मयन का निरं हो, अनमि की बडि हो उने मयमिका निरं लो मिया मया दे ली मय की मयनका मयनका ही पम।

म मयनका मयनरी के निरं मयन के मयने मयन होन जा रहे हैं। लमी म के मयने मयनरी की मयनका मयनका जा रहे हैं।

देसिका बाव के मोमो मुनिन के दामोय के बडाव नि, 'मयन मयन है।' मयनरी मुनिन मयन-मुनमका (मोमो मास्टर) ने मयने मोव भी मया मयन है ? मयनका मयन और म एक मयन-मयन भी मयनरी मयी है।

—मयन

बैशाली में सपन ग्रामदान पुष्टि-प्रशिक्षण

मुम्बईपुर (बिहार) के बैशाली
प्रदेश में २६ फरवरी में सपन ग्रामदान
पुष्टि-प्रशिक्षण कार्यक्रम है। कार्यक्रम के प्र-
मुख, शिक्षक, विज्ञान अधिकारी, विभिन्न
सरकारी अधिकारी और बसवासी, राज-
नीति दलों के लोग तथा अन्य लोग बड़े
उत्साह में भाग ले रहे हैं। ग्रामार्थ राममूर्ति,
निर्मला बहन तथा दूसरे सर्वोदय के विचारक
एक प्रशिक्षण में भाग लेने के रहे हैं। क्षेत्र में
ग्रामत्व राज्य का आकार कुछ बन रहा है।

मधुबनी में प्रति तुफान

प्रति तुफान के छन्द में में यहाँ प्रचण्ड
जल, धाराधारा तथा आमदानी गाँवों की
पुष्टि का कार्यक्रम शुरू मधुमग्न में चल रहा है।
समस्त लोग प्रचण्ड-समाप्त शिखरों, मधुपुर
तथा लखनौ प्रचण्डों की बन चुकी है।



गांधी का जागतिक स्पर्श

[पापी विचार से प्रेरित राष्ट्रक सभाय स्वभा को शिक्षा में प्रयोग करने-
 वाले दुनिया के कुछ प्रयोगकर्ताओं के हुई अंत-मार्ग]

दिल्ली के विद्या-भवन में बाहर है
 भीर-भर मे अवनमते गुच्छे जों,
 बदन पर धात्रीयान शेट-पल्लव, मुँह में
 सिंगर तिवे धपनेवागो की। तेजि
 ऐसी इन बाड़ी दुनिया में गट रज है
 मोरपन रवेत बाड़ीबास, कपने हावो में
 सैवार तिल तवे डको बपरा को बाकी-
 निराम मे, गले में हाथ-जो उन की पोटी-
 मी सैरी लटकावे ? काई यमोश या
 पैरावर ? बेहमासीन कोई नहण या कोई
 फनीया कासिरागी ?

नाम तो है वनका देवरस लज्जा
 हल्लासो लेजि कपने को 'कासिराज'
 कृतवन्ता भी बसत करते हैं। कोस की
 रैवाय परसत दुनिया में इस बहुमुख कासी
 में रहते हैं और उनी सासी के नाम
 दिलों में होकरके इन Interna-
 tional Seminars on Relevance of
 Gandhi to our Times (वर्तमान युग
 में गांधीजी की सापेक्षता पर अन्तर्राष्ट्रीय
 परिसर) में लगी हुई हैं।

साक्षरताको ही छोटी—'इजिप्ट
 कीज के बहाय माकौलूल धर्म व्यवस्था
 की गांधीजी की बात में ही बहुत श्रानि
 हुआ।' वन हाथ में ऊपर हो गये, धास में
 की और काम के बाहर दूर, इन लख में
 मुख तीन धायन साक्षरताको के मार्ग
 रवेत में चल रहे हैं। आशय क्या है,
 उद्योगधराय साक्षरतापरक साक्षर की
 दुनियादि ही बहिए।

प्राग्द्विज्ञ तथा निजी आर्पण, स्वाय-
 क्षमन में निजी आशय-व्यक्त को गुनि,
 बलन के लिए करते पर बाई, दुर्गम,
 कोशिल और बायराति बाई कई
 प्रवृत्ति-बन्ती हैं। आशय का अग्रम को
 दूर बरार के धरोराय में चला सहजिनी
 से कोई कम डिग्री नही है।

साहित्य-जीवन के मारे निर्जित सर्व-
 सम्पति से निवे जाते हैं, बहुमत में हरकत
 नहीं। और किंगी मापने के एक राय व
 हो को पारपर समपाय बनाव होना है,
 लेकिन सर्वसम्मति होने तक पीरज रज-
 बाता है। साक्षरताको के ही लखों में—
 'इसमें समय का ध्यय बकर गीता वि-
 लापी रीसा है, वल्लु इत पदजि के बारद
 इगरी एक 'साक्षर साक्षर' को धरि
 इगरी एक 'साक्षर साक्षर' को धरि
 साक्षर न होकर लक्ष्मण साक्षर
 होय है।'

आशय के मुखधमन और स्वागुणित
 जीवन के निचोरे कोई पूर या लवती
 हो तो वह खुद ही अपने-प्राय उसकी बजा
 लेता है। लेकिन अन्त-मार्ग कोई
 व्यक्ति ऐसा जानक हो कि अपनी लवती
 को स्वीकार भी न करे या तो नजा में
 भी बुरास तो ?

जातिवादको में बड़ी बहाय की बात
 बड़ी, 'को हम खुद बाड़ी के बा' मोग
 बढ़ करते हैं जो उन अपने लिए क्या
 काजि। उनके लिए हम खुद मजा
 मुलते हैं। (We do what he
 ought to do.)

सोहर का साया विद्यावर इतिहास
 पर साक्षरताको के बड़े के। बास के लखों
 न जो दा साल पढ़ने बिनाह दिया, उसय
 में साक्षरता बहाय का। लख रीज-
 सिमिन न युवा १९९६ की धर्मिनी
 के बास के लख विचारिनी में जो दग
 ध्यापी बिन्दे बिना का, जो कजि का
 अशय दिया का उपर धारा की क्या
 राय है ?

अपनी रवेत बाड़ी को बँसतो हुए
 साक्षरताको में बड़ा—'उन लखों में
 अन्त-मार्ग परावरापी नमजा नकर-वि-
 प्रवक्ति मजा और धर्मव्यवस्था के

विनाक। लेकिन मे क्या मजाय बाड़ी
 है जिसका उक्त स्पष्ट बर्तव नहीं। स्वाम-
 साधन का भी उनमें बाधा है। तेजि
 मौखिक, धनि सम्पन बाधरवा और तेजि-
 करल मे नही बाड़ी, यत बास के जानने है
 लेकिन फिर उसकी जगह रँगा साधन व
 लावा बास है वह से नही जानने। क्या
 नहीं बाईए छट के लास है परलु क्या
 बाईए वह जहाँ मज्जु मही।'
 मोरने का मैं तोच रहा था, का-
 बा जगल की बड़ी जगल का वह उने मम
 जाने रा, काय। मुँह का म विचारे का
 हो प्रयास बात साक्षरताको के पाने बाधयो
 म नही कर गू ?

अपने लखों बात हीसाते हुए, बास
 लखिष का छट लख किमल-धर्मि
 उपर उवावर तथा बेटा पर हास-भास
 प्रकट-काने हुए बाधकाय डक से बाँचने की
 लख बँसवर्ष की धरा बड़ी ही प्रवृत्ती
 बाधरवा और गुणवत्ता हीपी है।
 लख व दाए एक पक्का तथा लेखन के
 का के बापी बसत है। लेकिन इसमें भी
 बास पक्का है के अपने विचारों के
 लिए। लखी दुनिया' इस विषय पर बोसो
 हुए लखिष का व बाँचने बड़ा कि,
 'बिरजित धर्मव्यवस्था तथा लोह-लोहे
 लखिषावर्षा लख रज-सा—small
 लखी बासों ही लखी ही बौर
 करल बाईए।' इतरे बासों में उनोंने
 काम अशय लख रज की दिसाए की।
 इन पर मज लेसा लख का बाधकाय बौर
 लखिषा—व बाधकाय-बाधकाय-
 धर्मिनी को लखी तथा धाय बाता के
 लखिष के बा बाधकाय बलने का अशय
 कलेशान साक्षरता कार्यकर्ता को साक्षर-
 का न जो साक्षर लक्ष्मण धर्मिषा के
 में लखे दिया वह बापी भी वेरे लखों में
 नूँज लख है। अन्त-मार्गको में बहाय—
 'बास के इन लख विचारों के,
 विनिमित्त लख रज बाधकाय
 लखिषावर्षा और धर्मव्यवस्था में
 क्या में छट लखी कर लखी हैं कि के

शामवान-शामवस गन्ध-शामनोन को देखें,
परलैं छोरे समयें कि 'नमो बुनिया' की
उनको योगों ॥ ममापाय इस धान्दोन
मे मितता है ?"

× × ×

दानिलो दोसवी की चीन नहीं
जानता ? इन्हें कई लोग 'इटली के माथी'
के नाम से भी जानते हैं। क्योंकि इटली
मे एरा मनुष्य अधिकांश धान्दोन और
मगहन धापने परा किया।

कितने ही लोग सेक्टर रहने के काम
॥ दिया। इन सबको इतिहास करने से रोक
कर दानिलो दोसवी ने नया मोड़ दिया।
सारे बेंकरो मे कहा समाज से, और
सरकार मे, कि "ठीक है, चाय काय नहीं
देते तो हम मुझ ही काम करेंगे—बिना
मेहनताना लिये।" और सबसे एक सबक
बताने का काम शुरू किया। सरकार ने
बाबा डाकने की कोशिश की, लेकिन सारे
पराय की मनुष्यमूल्य और नैतिक समर्थन
इन अधिकांश और अपनी म्याययुक्त योगों
के लिए मनुष्य मर्यादा करनेवालों के
माद था। अन्त मे नैतिकता की विजय
होगा स्वाभाविक ही था।

दानिलो दोसवी सबसे प्रसक्त इटली
मे सामाजिक और आर्थिक दृष्टि की देखर
जतना की अधिकांश रात्रि लोकतांत्रिक लड़ी
करने का प्रयास करते चले आ रहे हैं।

× × ×

'आगत के पिछोवा' कहा जानेवाले
मे ही आगे विमर। रीस, वेयर, पुष्पाय
पर सिद्धी बनर बनरजले बेसहारा लोग
की सहायता कर रहे पर के जानेवाले
तामान तथा बटे-मुदने कपड़ों की इकट्टा
करके उनके द्वारा जोधियों की नयी
सिद्धी दिखने का काम कई माथो मे
करते आ रहे हैं।

× × ×

मुन्नाशतो की पर पुष्पाय काम के
एक वृद्ध, मोरवाँ सचक से हुई थी।
अन्त अमेरिका के एक नीधो मुक्क मे हो
रहा है।

डो० बापू राजसँ अमेरिका के नीधो
के अधिकांश धान्दोन के एक सचिव बन्य-

कतां धोर नेता हैं। डा० माटिन लूथर किंग
के कई सांग तक सहकारी रह चुके हैं।

इनका नुब विषयाय है कि केवल अधिकांश
माथों से ही नीधो बनना अपनी इच्छा
और न्याय प्राप्त कर सकती है। राजसँ
मदन किस्मियन सोटरसिप मगररेव के
'अप्रोपेटर ग्रोव मरिनिगएटम' की हैं।
राजसँ का खरीर वृद्ध दुवना-पमला है,
अधि कमबोर हैं। कुल मित्यकर स्वास्थ
बहुल कमबोर है, किन्तु अधिकांश मे वो इट
विषयाय, और अधिकांश जम मे खरीर-
जव के बजाय मनोबन की जटवर होती
है। और वे राजसँ मे मरपूर हैं। राजसँ
दोषर के जलपान के समझ मर-मर करते
हुए कहते लगे

"डा० माटिन लूथर किंग की एक
शाम मे मुझे बहुत प्रभावित किया है।
के कहने से—'दूसरों मे प्यार करने के
लिए खटरो है आदमी अपने मे भी सच्चा
प्यार करना सीखें। दूसरों का धार
करना सीखने के लिए धारमी की अपनी
इच्छा करना सीखना चाहिए। सचने
कामे को समझने के लिए हमें पहले खुद
को भी समझ लेना चाहिए। अतिरिक्त
धान्दोन की पूछो यह है कि सबसे
आदमी के अंतर्गत धान्दोनिक सीतों का,
नैतिक सीतों का—'सबको और प्रयोजन
होता है'।"

नीधी-धान्दोन के समय के किसी
प्रसंग का वर्णन करने के लिए जब मैंने
उनमे धनुरीय किया तो कहने लगे

"१९६३ का वर्ष। नीधी नागरिकों
पर होनेवाले धन्याय के मित्यक अधिकांश
धान्दोन शुरू हुआ। नीधी की मोटनों
मे धाने का रहने के लिए प्रबंध नहीं था।
किसी काम पर लगाने समय भी नीधो
और मोरे मे भेद किया जाता था। ऐसे
और दूसरे कई सारे धन्यायों के खिाक
यह सत्यप्रवृत्त था। छोटे-छोटे विचारधर्मों
मे धान्दोन पर भरने दिये। होठों और
रेस्टोरो म रह्या और माथ धन्या
हक मानकर हम वहाँ जाने लगे। पुलिस
ने कानाकार धुर लिये। धनमिन सचप
लेन लगे। पुलिस ने धनमिन का इतनेमा

किया। धन्यायमक दण (कायर सिद्ध)
के भी पुलिस के मोर पर इतनेमा
किया। पुलिस ने अपने कुत्ते से मर्या-
प्रतिष्ठी की नुचकाया तक। लेकिन नीधो
पूर्ण अधिकांश और मान्य, किन्तु इट रहे।
ऐप और नफरत के बजाय प्यार और
मुदुल्यय दिल मे कायम रहे। पीछे नहीं
हटे। निजम न्याय और सत्य की ही होनी
थी। और, सन् १९६४ मे नागरिक-दण
का नियम स्वीकृत हुआ।"

मुझे काफीनी का यह बाजप याद
धारा थी उन्होंने १९३५ मे कहा था—
"Perhaps it will through a Negro
that the unadulterated message
of nonviolence will be delivered
to the world! (सागर किसी नीधो
द्वारा ही निवासित अधिकांश का प्रवेश
बुनिया की बिनेगा।)"

× × ×

३० जनवरी मे ५ फरवरी तक का यह
मरलीय सत्याग्रह समाप्त होने पर मैं होट
रहा था। सोचता था, मे सत निरुध
मे सत्यसक्ति का एक वर्ष ही था। रहीं मे
रीक ही रहा है—

'मे रहीं मुझ होत है, उपकारी के मग।
बोडनवारे की लकी, एसी हेतु की रेग।'

—सशोक बंस

सीधी जिले में ६६ नये ग्रामदान

नीधी जिला माधी लानरी समिति
द्वारा बनाये जा रहे जिलादान-अभिधान के
अन्तर्गत ६९ नये ग्राम धानदान के मागिन
हुए हैं। जिले मे कुल धानधानी गाँवों की
संख्या ४१४ तक पहुँच गयी है।

११ फरवरी की माधी लानरी
समिति की बैठक मे संजयिन विचारधर्म
के लय को पूरा करने और धानदान
की बुनियाद रखने हेतु एक "धानदान
मण्डल" के गठन करने का तय किया गया।

१९ फरवरी को माधी-आद-रिवा के
निमित्त सीधी सिक्क माधी-अधिका के निरद
सापूहिक प्राधना, पुनर्रक्त तथा। मूर्ताजित
समर्थन के कार्ययन माधीजित हुए।

राजीव जन्म-मतावादी के जलनक्षत्र में
श्री रजन कुमार दत्त ने 'आधीनाशी
रात' नामक एक पुस्तिक तैयार
की, जिसमें यशू की बातें संक्षिप्त
हैं। पूर्वी पाकिस्तान के सब शिरो में वह
मुसलमान तर्जिमत करते सब प्रत्यक्ष क्रिया
गुप्त है, तबकि यह अभियान घाते में
पहुँच जाये। अन्तमोक्ष की बात है कि
नीमासी दासी-भाग्य के सबिष की बात
नीपरी प्रिय १९६३ की पहली मसकर
में प्राप्त हुए पाकिस्तान के कड़ी जीवन
क्रिया पते हैं। इस समय पर एमरी मुक्ति
नी प्राप्ति की मदी। १०

धनबाद (बिहार) जिले में
ग्रामस्वराज्य समिति का गठन

बिहार साम्प्रदायिक समिति के निर्णयानुसार मिश्रा जयदान-प्राप्त समिति का निवृत्त करके जिले में साम्प्रदायिक के कार्यक्रम को सक्रियता प्रदान करते हेतु जिला पानस्वराज्य समिति का गठन बन = करवरी को हस्ता ।

१७ मध्योद्योगी आन्दोलन के
प्रचलन की शान्तिपूर्णता के
श्री हरिदत्त प्रसाद सर्वसम्मति से
मनोनीत दिने पड़े।

ਰੋਬਾਂ ਜਿਲ੍ਹੇ ਦੇ ੧੪ ਨਵੇਂ ਗਰਾਮਦਾਨ

रांगा (प्रारम्भ)। मित्रा गोपी
 धनार्थी नमिषि का वरप्रदान म गच्छ
 प्रयाग-मन्थिपान का प्रलयो दीर्घ १२
 नरवरी, '०० गांधी-आदि शिव
 समाज द्वारा। वर दीर्घ १२ नय गति
 धामदान मे धामिल हृष्ट। इन प्रकार
 राख्य प्रवर्धन प्रपञ्चो गोपी की
 संख्या १२४ गो गयी। इन मित्राकर
 जिले मे धामशो की संख्या १२४ है।

गांधी-कस्तूरबा मित्र-मण्डल

बम्बुरवाबाबा, हत्तीर में राध्या
मायी जन्म-धारादी की मङ्गल-वाज छ-
समिति और बम्बुरवा मायी राध्या
स्मरण ट्रस्ट की मधुसू तत्त्वानधान में १२
से १६ परवरी तक आयोजित गाय दिन-

सीय परित्याद और सम्मेलन सम्पन्न
हुआ। इसमें विभिन्न राज्यों की ४८
गहना-श्रतिनिधि सम्मिलित हुई।

परिमवाद का विषय था—“ज्ञान्ति
के लिए महिमा-निर्माण।”

मम्मलन का उद्घाटन डा० धीमती
हंगा यद्दन मेहता ने किया और प्रायलता
धीमती कमलादेवी चट्टोपाध्याय ने की।
बायीं के निजी सचिव थी प्यारेलालजी
ने भी सम्मेलन को सज्जीकृत किया।
डा० दुर्गोता नय्यर ने परिमबाद में हुई
चर्चाओं का सार प्रस्तुत किया।

सम्मोशन ये वा प्राग जन्म शताब्दी

प्राप्त होने के लिए महिला-बाल-उपसमिति द्वारा किये गये कार्यों का सप्ताह-शोका प्रस्तुत करने हुए प्रागामी कार्यक्रम पर वर्षा की गयी। सूचित महिला-बाल उपसमिति की खपति मार्च, १९७० में समाप्त हो जायगी, लेकिन उपसमिति द्वारा गतावृत्ती-काल में किये गये कार्यों में से कुछ कार्यों को पुनः कठिना प्रारम्भ है, इसलिए इन और ऐसे कार्यों को पुनः करने के लिए सम्मेलन के अंतिम दिनों में संज्ञा में की गयी सिफारिश के अनुसार "गांधी-सम्मेलन दिव-समय" का गठन किया गया।

“भदान-यज्ञ” साप्ताहिक का प्रकाशन-वक्तव्य

[न्यूजपेपर रिजिस्ट्रेशन ऐक्ट (पारम नं० ४, नियम ८) के अनुसार हर एक प्रसकार के प्रकाशक को निम्न जानकारी प्रस्तुत करने के साथ साथ अपने प्रसकार के नीचे वट प्रकाशित करनी होती है। तदनुसार वट प्रतिनिधि यहाँ दी जा रही है।

- | | |
|------------------------------|---|
| (१) प्रकाशन का स्थान | पाण्डुखोरी |
| (२) प्रकाशन का समय | सन् १८७६ ई. के आरंभ |
| (३) मुद्रक का नाम | वीरभद्रचरण शर्मा |
| राष्ट्रीयता | भारतीय |
| पता | "भूदान-यज्ञ" साप्ताहिक, राजभट, पाण्डुखोरी-१ |
| (४) प्रकाशक का नाम | श्रीगणेश शर्मा |
| राष्ट्रीयता | भारतीय |
| पता | "भूदान-यज्ञ" साप्ताहिक, राजभट, पाण्डुखोरी-१ |
| (५) सम्पादक का नाम | राजमूर्ति |
| राष्ट्रीयता | भारतीय |
| पता | "भूदान-यज्ञ" साप्ताहिक, राजभट, पाण्डुखोरी-१ |
| (६) सम्पादन के साधकों का नाम | सर्व वैद्य शर्मा, गोपी शर्मा |

• सर्व सेवा सप्त, योगेश, वर्षा
(सन् १८६० के सोमापदीय राजस्थान
ऐक्ट २२ के अनुसार राजस्थान शासक
संस्था) राजस्थान ४२

मैं, श्रीरघुनाथन शेट्ट, यह स्वीकार करता हूँ कि मेरी जानकारी के अनुसार उपर्युक्त विवरण सही है।

वागण्णी, २६-२-७०

—भौट्टहारात भट्ट, प्रकाश

भूदान-यात्रा

सर्वोच्च न्यायालय के आदेशानुसार प्रकाशित

MAR 1970

सर्वोच्च



श्रेष्ठ पुरुष : अव्यक्त जीवन

मैं मानता हूँ कि दुनिया में जो श्रेष्ठ पुरुष होते हैं वे अत्यंत खूब
जाते हैं, प्रसिद्ध नहीं होते। जो अत्यंत प्रसिद्ध हैं वे वे तो महापुरुष,
लेकिन दुबरे नम्बर के। पहले नंबर के जो वे थे संपन्न प्रभाव रख
गये।

सर्वोच्च संघ का मुख्य पत्र

इस अंक में

महति और विचार — अमरनाथ १४४

मन प्रभाव

समाजवाद का मूल

श्री और उनके हस्त

— विजयन शर्मा १४५

कागज में चलता धारा

— रामप्रसाद १४६

परिवर्तन और विचार के लिए एक

अन्यथा — अमरनाथ १४७

शारीरिक व

अन्य स्तम्भ

कार के साथ व, गुप्त वरिष्ठ

आलोचना के मंचावर

पृष्ठ: १६

श्रीमदार

अंक: ६३

६ मार्च, ७०

अमरनाथ

सर्वोच्च संघ का मुख्य पत्र

राज्यवाद का नाम

जो १९७०

विशेष: ००११-११

बनारस, वाराणसी

ऐसी ही दूसरी निताक निवृत्तिनाथ को है। वह मानदेव के बड़े
माई भी थे और गुरु भी थे। अत्यंत निवृत्त थे। बीच में ऐसा दूसरा नि
निवृत्तिनाथ की लिली हुई गीता की एक छोटी-सी किताब प्रकाशित
हुई मराठी में। वह मेरे पास आयी। जितने उसको मेरे पास भेजा था
उसको लिल दिया—“ऐसे घरे निवृत्तिनाथ के नहीं हो सकते। यह किताब
उनकी हो ही नहीं सकती, यह मैं बिना पढ़े ही कह देता हूँ।” बाद में
बैसा ही सचिव हुआ। दलितवादी ने सोच निताक कि कोई
दूसरा निवृत्तिनाथ हुआ होगा। क्योंकि वह इतने ऊँचे थे कि उनके
लिए कोई श्रम विना गीत कार्य था। अगर मानदेव नहीं हुए होते
तो उनका नाम भी हमसोच नहीं मानते। ऐसी और भी विचार हैं।

मेरे कहने का वाक्य यह है कि जो बड़े दर्जे के पुरुष होते हैं,
वे दुनिया में अज्ञात रह जाते हैं। दुबरे दर्जे के जो सर्वानाम पुरुष हैं,
वे लोगों के सामने आते हैं।

००११-११

जिला सर्वोदय-मंडलों का पुनर्गठन

प्रिय बन्धु,

कृपया मध-कार्यलय से उक्त विषय में जारी परिपत्र-संख्या पढ़न। १९६९-७०। १ दिनांक ६ जुलाई ६९ का ध्यानपूर्वक करने का कष्ट करें, जिसमें आपके धारणा की गयी थी, कि सच के संशोधित विधान की भावनाओं को ध्यान में रखते हुए लोक-सेवकों के विकास-विधिवत् भारवादे जारी, और विभिन्न स्तरों पर क्षेत्रीय (प्राथमिक स्तर) से सर्वोदय-मंडलों का पुनर्गठन किया जाए। कुछ जिलों में इस प्रकार सर्वोदय-मंडलों का पुनर्गठन हुआ है, लेकिन अभी बहुत-से जिले ऐसे भी हैं, जहाँ संघठन का काम पूरा नहीं हो पाया है।

संघ के सदस्यों का कार्यकाल संघ-विधान के अंतर्गत तीन साल है। लेकिन जिला सर्वोदय-मंडल प्रत्येक चारों साल प्रत्येक वर्ष एक बार दो या तीन साल, जैसा चाहे वैसा, रख सकते हैं।

जिले भी सर्वोदय-मंडल में १० लोक-सेवकों से कम सदस्य नहीं होने चाहिए। यदि कोई लोक-सेवक किसी सर्वोदय-मंडल का सदस्य हो जाए और उस सर्वोदय-मंडल का कार्यकाल समाप्त होने से पहले ही वह लोक-सेवक, लोक-सेवक न रहे, तो वह माध-माध सर्वोदय-मंडल का सदस्य भी नहीं रहेगा।

सच के संगठन का मुख्य आधार राज्य और जेम है, इसलिए अपने नियम बनाने और उनके पालन करने में सच या जिला ध्यान रहेगा अपना ही एकाग्र मन रखनी दिया में पा सकते हैं। जिला सर्वोदय-मंडल अपने कार्य-सुचारु रूप से चलाने के नियम बना सकते हैं। आप अपनी परिस्थिति के अनुसार संघ-विधान

की भावना में जेठे ठीक समझें, उपनियम बना लें, और जैसा सच हो, उसकी जमान-कारी हमें देने की कृपा करें। विन विनो में धनो तक सर्वोदय-मंडलों का पुनर्गठन नहीं हुआ है, उचित धारणा है कि वे कृपा कर संशोधित विधान के अनुसार लोक-सेवक बनाकर पुनर्गठन की कार्य-वाही करें।

विनोव,

६/७/६९

सच में सेवा सच,
गोपुरी, बर्मा (महाराष्ट्र)
दिनांक : ६-६-७०

मन्त्री

प्रबन्ध समिति की बैठक

सच में सेवा संघ की प्रबन्ध समिति की बैठक आगामी १७ जून १९६९ तक पूरा में होने का रही है। बैठक पूरा पित राज्य-विदलन आसन संस्था, महाविद्यालय, पूरा २० के मनन में होगी। पढ़ने आदि की सुचनाएँ, आरक्षण-मन्त्री वन सदस्यगण निम्न पत्र पर लिखें :

मन्त्री,

महाराष्ट्र ग्रामदान नवनिर्माण
समिति, ७२७ महाविद्यालय रोड,
पूना-१०

भारत में कुल ग्रामदान-प्रखंडदान-जिलादान (१५ फरवरी तक)

२९ जनवरी के बाद जारी प्राप्ति

राज्य	ग्रामदान	प्रखंडदान	जिलादान	ग्रामदान	प्रखंडदान	जिलादान
बिहार	६०,०६५	५७१	१५	—	—	—
उत्तरप्रदेश	२८,८५७	१६२	७	१,१७८	७	१
तमिलनाडु	१५,६००	१८५	५	—	५	१
उत्तरांचल	१२,८५६	७०	१	—	—	—
मध्यप्रदेश	९,०९१	५७	७	—	—	१
आंध्र	५,२११	१५	१	—	—	—
महाराष्ट्र	५,२५०	२५	१	—	—	—
पंजाब हरि.	५,०११	७	—	२५	—	—
राजस्थान	१,७७७	२	—	—	—	—
गुजरात	१,६८२	१	—	—	—	—
झारखंड	१,५००	९	—	२५५	५	—
गुजरात	१,११९	१	—	—	—	—
पंजाब	७५८	—	—	—	—	—
केरल	५१८	—	—	—	—	—
दिमिती	७५	—	—	—	—	—
बम्बू-कच्छीर	१	—	—	—	—	—
कुल :	१,५५,११५	१,०९९	३७	१,६४७	१६	१

विशेषज्ञान—१ : बिहार

सकलियन प्रदेशान—तमिलनाडु, उत्तरांचल, उत्तरप्रदेश, मध्यप्रदेश, महाराष्ट्र, राजस्थान और पंजाब।

नये जिलादान—१ आंध्रप्रदेश—उत्तरप्रदेश

२. झारखंड—मध्यप्रदेश

३. पश्चिम बंगाल—तमिलनाडु

विनोद-विवाह, गोपुरी, बर्मा

—हरिहराम मेहता

म्यावाथी के लिए म्याथ की चिन्ता स्वभाविक है। लेकिन
उसका म्याथ तब ही हो सकिगा और कानून में विश्व विद्या म्या
ही। उस मिलित या दाम्पत्य में मध्य म्याथ के उत्पन्न की
म्यावाथी के बिना सहा रहीकर नहीं कर सकता। स्वयं सरकार
का उत्पन्न में म्यावाथीय सामाजिक या अपने देसप है।
सर्वोच्च म्यावाथ के म्यावाथी की सामाजिक या प्रभ वेग से
मदी, जहाँ के उन म्यावाथी से ही है किन्तु उन मने बोड
के सकारा के देखकर काकि, मुख्यतया, म्याथ और सामाजिक
प्रति के लिए कानून बनाने का शुभ समिपार कि है। म्यावा
है जैव स्वयं बनाता के प्रतिनिधि से कानून कि है। म्यावा
ही हो गया है।

१४०

मविधान ने आगरिकों के इस मूल अधिकार की रक्षा यह
 वर्यं स्थापित की है कि बिना कानून के बन्धन रह कर मानने वाले
 वे किसी को उसी वर्यपति से बंधित नहीं कर सकती, और
 मान ही ऐसा कोई कानून नहीं बना सकते जिससे बिना मुद्रा-
 बिना किसी की सम्पत्ति के लेने की बात हो। ऐसा कानून भी
 सभी विधायकों के समक्ष प्रस्तावित जायगा जब उसके लक्ष्य हय
 के कोई सार्वजनिक हित प्रयत्न हो।
 संविधान ने एक ऐसा

‘राम’ को ऐसी शयनिका करनी चाहिए ताकि (क) तभी
जो सुपर मासिकों को तबान रूप में समुचित भौतिका के हावों
का अभिचार प्राप्त हो, (ख) समाज के मोक्ष साधनों का
ह्रासित हो निमग्न इन तरह सेच हुए हो कि हल्का दिव
सके (7) प्राणिक व्यवस्था ऐसी न हो कि फिर और ज्यादा
के मानव कुछ हाथों में कैदित हो जाये और सर्वसाधारण रा
जनता के मूक भाविपत्ति हो

यहां से मुक्त शक्तिधारी होर सरकार के कार्यवाही में घाबर
 यह है कि जमाना बर्खास्त हो रखा है कि एए न्यायालय में जिर-
 बाद कर सकती है, किन्तु न्यायालय सरकार पर बर्खास्त के पालन
 के लिए कानून का जोर नहीं बना सकता। ऐसी स्थिति में जो
 लोग यह देखते हैं कि अदालत द्वारा बर्खास्त-गए के शान्त में जो
 संविधान में दिए गए शक्ति मुक्त अधिकार द्वारा बना पड़ती है वो
 उन्हें सजोना होता है कि, तथा मुक्त अधिकार के प्रान्त को
 देखें हमने कि जिन शक्तिधारी बालन को रोज़ना का अधिकार

न्यायालय को नहीं होना चाहिए। सर्वोच्च न्यायालय कहता है कि 'मूल अधिकारों को खंडित करने का कानून बनाने का अधिकार संविधान में भ्रष्ट को नहीं है। संसद 'सार्वजनिक हित' और 'मुद्राविज्ञे' को धर्मों के अन्दर ही कानून बनाने की शक्ति को सौंप सकता है।' सर्वोच्च न्यायालय की विवाह में मूल अधिकारों की मूल अवस्था पर प्रहार नहीं किया जा सकता।

स्वायत्ता के २२ वर्षों का यह अनुभव है कि सम्पत्ति के स्वामित्व के मूल स्वरूप में परिवर्तन किये बिना समाज-परिवर्तन असंभव है। उदाहरण के लिए १९५० में, जब से यह संविधान लागू हुआ, भारत में भूमि-सामग्री जितने कानून बनाये हैं, उतने बुनिया के किसी देश में नहीं बनाये। लेकिन क्या हुआ? समाज के बुनियादी ढाँचे में कोई परिवर्तन नहीं हुआ। कहीं सावधानी, पूर्वोक्त की भाँति और समाज-स्वतंत्रता कायम भी है, जो पहिले थी। इसका परिणाम यह है कि समाज ऐसी स्थिति में पहुँच गया है जहाँ भ्रातृत्व परिधान ही उसे बचा सकता है, भ्रमना यह विपत्ति के अन्तर्गत लक्ष्य में नहीं बन सकता। अन्तर समाज को निरन्तर समाजिकता में बचाने के लिए सम्पत्ति और स्वायत्त पर प्रमुख लगातार समीक्षा ही तो बना किया था? संविधान में किसी समय किस की गयी बातों को न धुंधला जाय? समाज के प्रवाह को नीचे संविधान रोकेगा, कौन सरकार रोकेगी? और, कौन रोकेगी?

हाथ धूरे प्रश्न को सरकार, कानून और संविधान में प्रत्येक दूसरी दिग्दि में भी देना जा सकता है। मनुष्य, समाज सर्वोपरि है, और उसी के हित की दृष्टि के लिए सरकार और संविधान हैं। सरकार बनाम संविधान के अर्थ की सामाजिक और राजनैतिक शक्ति की है। संसद में जो सदस्य सम्पत्ति के अधिकार के समर्थक हैं उन्हें भी जनता का शक्ति प्राप्त है, और जो विरोधी हैं वे भी जनता के ही शक्ति के पुत्रों में हैं। दोनों में अन्तर यह है कि एक की संख्या अधिक है। समाज के आधार पर निर्णय सही ही हो सकते हैं, गलत भी। उत्तरप्रदेश में मुख्य-सरकार ने छोटी शोचों पर कानून लागू करने की घोषणा की थी। कुछ ही दिन बाद सरकार बदल गयी। नए अधिकार-प्रकार ने कहा कि समाज को बचाने के लिये समाज को कोई सामान्य होना, उन्हें दूसरी सुविधाओं की जरूरत है। एम० एम० एम० नहीं बने, उत्तरप्रदेश नहीं बदला, किसान नहीं बदले। किन्तु संख्या और की ऊपर हो गयी, और शक्ति का अन्त गयी। यह सारा खेल है राजनीति का।

अगर हमारी संसद और हमारे विधानमण्डलों में निर्णय सही तरह अधिकार संस्थाओं के आधार पर होता रहेगा, तो हमारा ही नहीं होगा कि संस्था को अपने पक्ष में करने के लिये गलत-सही उपाय अपनाये जायेंगे, जैसा कि प्रायः होता है, बल्कि यह भी होगा कि समाज का हर समुदाय समर्थ में अपनी संस्था ठीक करने के लिए समर्थित होगा। यह करने में ही सत्य नहीं होगा, बल्कि सत्य। अविद्या और अज्ञान के अन्तर्गत पड़ने पर संघर्ष

और संहार पर उतरा होगा। देश के कुछ भागों में ऐसा होना शुरू भी हो गया है। संस्था के अन्तर्गत अन्तर्गत परिवर्तन है अन्तः। जनता और सरकार का सहज होकर अन्तर्गत अन्तर्गत अन्तर्गत जायगी।

एक वर्ष के हित को कानून की शक्ति से दूसरे वर्ष के हित के ऊपर विजय की कोशिश में से वर्षों का जन्म अन्त ही हो, जनता की शक्ति नहीं निकलेगी। साम्य समाज की व्यवस्था ऐसी होने चाहिए जिसमें हर एक के नागरिक हितों को रखा हो। प्रायः समाज में हितों का जो विरोध दिखायी देता है उसकी शक्ति में प्रचलित व्यवस्था है। जो अन्तर्गत और अन्तर्गत में अन्तर्गत है। इसलिए कोशिश व्यवस्था को बदलने की होगी चाहिए, जो नहीं होती। जिनके पक्ष में संस्था होती है वह केवल समर्थन प्रस्तुत करता है। व्यवस्था की शक्ति में हर सरकार, बाह्य वह जिस दल की हो, चाहिए हो गयी है।

स्वायत्त का स्वरूप बदलना चाहिए, वह समाज सर्वोपरि है। लेकिन जनता सरकार-स्वायत्त की समर्थक नहीं है। बल्कि के राष्ट्रीयकरण का स्वागत करने के लिये किया है क्योंकि धन या मत्त का कुछ हाथों में केन्द्रित होना उसे पसन्द नहीं है। लोकतन्त्र, और इन कारणों का अन्तर्गत, दोनों एक-दूसरे के विरुद्ध हैं। लेकिन बड़े नाविकों के अन्तर्गत बड़े अन्तर्गत के लिये स्वायत्त के विरुद्ध भी कानून बन जाय जो उन्हीं छोटे लोगों का वक्त बचत जायगा।

समाज-स्वायत्त के जिस तरह साक्ष्य बड़े और छोटे लोगों के नागरिकता के पक्ष में अपनी सहज प्रतिपत्ति की है, उन्हें हमारा स्पष्ट है कि जनता ऐसी व्यवस्था के लिए लगभग तैयार है जिसमें सबको समर्थन हो। व्यापक समर्थन और समाज की व्यवस्था सभी हो सकती है जब पहले उनके लिए सिद्धांत द्वारा अन्तर्गत प्राप्त की जाय, और सब कानून की सुधार लगायी जाय। इसका अर्थ है कि बहुमत का अन्तर्गत दुरासा बन्द गया। अन्तर्गत समाज की विनाशकारी शक्ति के अन्तर्गत हो तो लोक-स्वायत्त की ही लोकतांत्रिक निर्णयों का आधार बनाया जाएगा, और लोक-जीवन की स्वायत्त अन्तर्गत के निर्णय का अन्तर्गत अधिकार मिलना चाहिए, जिस तरह समाज विधान-मण्डलों के अन्तर्गत होगा है। उनके अन्तर्गत में निर्णय-शक्ति का केन्द्रित होना लोक-जीवन के लिए पुनः नहीं है।

न्यायालय के अधिकार में समाज-परिवर्तन रहता है। धर्म की शक्ति की राजनीति के अन्तर्गत पर अन्तर्गत अन्तर्गत के अधिकार से वर्षों, अन्तर्गत और अन्तर्गत की स्थिति पैदा होती है। ऐसी स्थिति में स्वयं जनता क्या करे? उनके सामने एक ही रास्ता है। उसे ज्ञान को अपने हाथ में लेना चाहिए—न अन्तर्गत के हाथ में छोड़ना चाहिए, न न्यायालय के। फिर भी जब एक प्रायः की शक्ति में अन्तर्गत और न्यायालय की शक्ति है अब एक अन्तर्गत का जो भी नाम वे करें, उनका अन्तर्गत है।

समाजवाद का नमूना

सोचता है कि उसे विभाग का जो बजट देना होगा वह अपने बहुत-से वकीलों को भी ध्यानपूर्वक से डाढ़ दिया है। निम्नलिखित ही यहीना से इस देश की गरीब जनता समाजवाद के मुकद्दमे प्रभाव को सामा लगाने में है। समाजवाद के मत पर प्रसंगी-व्यवस्था तथा पुनर्जीवन के बड़ी राजनैतिक तथा के टुकड़े मिले गये। कपड़े-कच्चा लगाकर बाबाजी की लड़ाई में लड़नेवाले बरखों के माथी समाजवाद के नाम पर धन्य हुए। समाजवाद के नाम पर बिकने की राजनैतिक बहनों और नैतिक धूमों की बाँट दी गयी। पर ध्यान रखें समाजवाद ही क्या? क्या यह लोग को मुलायम से हाथों के लिए एक राज मान है, या उस धन्य पर कुछ नहीं है?

ऐसे बजट में बाजी-किराये व मुक्ति के जो शक्ति प्रदान हैं वे सचमुच धानचर्वणकारी हैं। "समाजवादी" को वे किसी भी रूप में नहीं हैं, बल्कि सामान्य मानव के भी प्रतिनिधित्वकारी हैं। बहने को तो सभी देशों के डिप्टे कमरे या दूरे हैं, पर गहराई के देना जान ही छोड़ने दूरों में लहर कातेवाले, फाने नदीय और निचले मध्यम वर्ग के लोगों पर सबसे ज्यादा बोझ डाल गया है। तीखे दर्जे के होने की जो मुखिया घर एक एक राज के लिए कार शान्ति के, और सामान्य मान्य में इतनी रात का बैचन एक दरवाजा बहिष्कार केरफ पक्ष गये हैं, निवृत्ती की, यह मजदूर एक रात के लिए पक्ष दपने और ही राज के लिए एकदम घाट करने का रही है, जब कि पहले दर्जनों को बिना कुछ प्रतिनिधि धर्म दिये, निर्वाचित किया के ही रात को सोने की पुटी मुखिया निरनो है। पहले दर्जे का इन्द्रया ब्रह्म बना केना मात बना बजाय भा प्या है, जब कि तीखे दर्जे का करीब पीने

चार पीना। लेकिन, ऊपर बताये अनुसार तीखे दर्जेवालों के लिए समाज के कुल मिलाकर १२% से भी अधिक की वृद्धि हो जाती है। इसी तरह मेल या एकत्रित बालियो में तीखे दर्जे का कम-से-कम किराया जो धकी ठक २० प्रति स, बह बहकर एवम एक सपना, पानी पाँच मुना, किया जा रहा है।

इस छारे मानने में चौड़ी घोर बहुराई में माने की बचत है, क्योंकि कुछ ऊपरी दलों में देकर सामान्य लोगों को धावनों से जय में डाला जा सकता है। उदाहरण के लिए यह कहना सफ़्त है कि मजदूर लोगों की मुखिया बाहिर जो लकटे लिए ज्यादा पैसा भी देना चाहिए। इस

सिद्धांत टुट्टा

दलीज के बाहर लोगों का मुँह ऊपर हो जाता है। लेकिन थोड़ी बहुराई से खोचने पर इस दलीज के पीछे जो चीन्हा है वह दलीज देनेवाले उमानवाद की भी मुँह दिखे हैं। गोजन, गीब और नींद के मनुष्य की ऐसी मुखिया की धाकलकलाएँ हैं जो गरीब-भरीय सबके लिए समाज महत्व रखती हैं। ऐसा नहीं है कि यथीर को ज्यादा नींद की बकल है, और गरीब को कम, या यथीर के लिए धीब की मुखिया बाहिर और गरीब के लिए नहीं। बल्कि वे धीबें तो मनुष्य और पशु दोनों के लिए समान हैं—"आहार निद्रा अथ योह लोका, सामान्योन्मत् पशुमिनरुणम्"। ठाक किर यह कहना सामान्य है कि पहले दर्जे के बहिष्कार की मुखिया के लिए पहले दर्जे के बहिष्कार एक पैसा भी न देना पड़े, लेकिन तीखे दर्जेवालों को उसके लिए फिरसे के बहिष्कार करीब २२ प्रतिशत घोर देना पड़े? नताना भीबिए कि तीखे दर्जे के बाजी के सामान्य जाने की

मुखिया के लिए भी बहिष्कार धर्म माना जाए। तब सोने की मुखिया के लिए किन्ते तीखे दर्जे के बाजी तो बहिष्कार धर्म लेने की बाज का धर्मोचिप, धन्यय घोर धान्यन स्पष्ट हो सामान्य।

बहु दलीज दी जा सकती है कि रेलों में सोने की मुखिया सबको देना कपय नहीं है। यह ठीक है। लेकिन तब फिर जो सोना बाहें उन हदके लिए बहिष्कार धर्म लगाया चाहिए, किन्ते तीखे दर्जेवालों के लिए नहीं, बल्कि यह धर्म पहले दर्जेवालों पर तीखे दर्जेवालों की धर्मोया बहिष्कार होना चाहिए। इनके बजाय में बाहर यह कहा जाय कि पहले दर्जेवालों से पहले ही किराया अधिक लिया जाता है, पर यह दलीज भी धान्यन है। पहले, पहले घोर तीखे दर्जे में किराये का जो बाहर है उसके अनुसार न बाहर बास्तव में देना जाय तो पहले दर्जेवालों को पहले से ही बहुत बहिष्कार मुखियाएँ घोर धान्य मिल रहा है। इनका हियाव सामान्य जाय जो इस गरीब का कोखतापन, बहिष्कार इतके पीछे रहा हुआ धान्यय घोर धोला-धरी का बाहिर हो बाहरी। तीखे दर्जे की धान्यय पहले दर्जे का किराया करीब दिवना है। बाहरी बाहर के तीखे दर्जे के के धनुषार कम-से-कम ६० पात्रियों की बगल होगी है, जब कि उतनी ही बगल पहले दर्जेवाले केन २० पात्रियों के लिए ही जाती है। पहले दर्जे में निर्वाचित दलीज के बहिष्कार धर्मोया घोर पर धरती नरु कन धरने। देखें-दर्जनों के दर्जे में लोग जेब-बंदी की तरह भरे रहते हैं। जिनको बाहरी देखें मुँह के निशानों के अनुसार उन्हें पिन्की चाहिए उतनी को नहीं मिल पाती। हो मरता है इस नियम को लागू करना कपय न हो, पर नहीं तो हन किन्ते इस बात की धर्म कर रहे हैं कि पहले दर्जे के बाजी को तीखे दर्जेवालों की धर्मोया जो दिवना किराया देना पड़ता है उतना, बहिष्कार जो बहाल, धर्म जो उन पर देखें विभाग

का धिक् स्थापन पर हो जाता है। इसके अलावा वैदिक के लिए मृदे प्रादि धन्य सुविधाओं और इन्हें विद्वानों के साथ एक सेवक, वक्ष्य वेदिका, प्रादि पर खर्च होता है। पत्थर वस्त्रों के सफर में और अन्य प्रकार की जो सुविधाएँ मिलती हैं उन सबकी तफसील में जाना संभव नहीं है। परन्तु जो प्रतिष्ठित प्रतिष्ठा मिलती है, वो धन्य है।

जो सरकार किसी विषये प्रार्थन या
 सहाय नहीं करती, उसे भी ध्याद है मुझ में
 ऐसी बातों का शीघ्रित्व साधित करना
 पड़ता है। पर रात-दिन यन्मात्राव की
 दुहाई देतेबानी सरकार से धनकर लोग
 कुछ विशेष मनेया रहें तो यह नावाञ्छित
 नहीं माना जायगा। तीसरे दमैं जो
 निराशा बढाने के यत्नर उचित और
 प्रावश्यक हैं मझ है कि उन दमैं के बाधियों
 की मनुष्यबादों और कठिनाइयाँ कम की
 जायें और उनके लिए सुविधाएँ बढायी
 जायें। समाजवाद का साहितर कुछ प्रयों की
 या नहीं? या समाजवाद का उच्चारण
 सिर्फ विरोधियों का मुँह ढाद करने और
 उन्हें नीचा दिखाने के लिए है। समाज-
 वाद । नाम पर—केवल किसी सुदुर मन्त्रिय
 से उसकी प्राप्ति की मागत पर—कब तक
 लोगों को तर का पाँउ बढाया जात
 रहेगा या कब तक उन्हें बेहूषक मन्त्रया
 का सहका ? गरीब दिन में समाजवाद
 स्थापित करने के लिए भी साहितर घन
 चाहिए और लोगों को उसका बीसा
 उलका चाहिए - इस तरीके का शीघ्रित्व
 भी बी बादी पर निर्भर है। पहली बात
 ही दह कि समाजवाद का धनर कोई मर्ग
 है ही दह जिस गरीब लोगों पर कम-से-
 कम, और मनेयाकुल मयादा सामनय-
 और धमीर लोगों पर ज्यादा बढना
 चाहिए। दूसरी, और पहली से भी ज्यादा
 जरूरी बात यह है कि उन नेताओं को,
 जो देश को समाजवाद की ओर ले जाने
 का दावा करते हैं, ओर उलते नाम पर
 सत्ता का उन्मोग करते हैं, मनेय सुद के
 जीवन से उनका माझाँ पैसा कटता
 चाहिए। उन्हीं में सेओं में उसकी निम्न

उत्साह पैदा कर सकते हैं, और उनके द्वारा उस आदर्श के सिद्ध गुरुवादी की प्राप्ति रख सकते हैं। ध्यात्र इस बारे में जो स्थिति है वह निम्नोसे छिपी नहीं है। गांधीजी के सामने जब नीजवान लोग ने सत्याग्रवाद की भर्त्ता की, तब एक बार उन्होंने कहा था—“सत्याग्रवाद की गुरुवात्र पहले सगाजवादी से होती है। अगर एक भी ऐसा (वादी) सत्याग्रवाद को प्राचरण में लातेवाही। सगाजवादी हो, तो उस चक्र पर गुप्त कानने से भी उसका गुप्तकरण हो सकता है। हर गुप्त वा सिकर से उसकी भीमन दस्त गुनी बढ़ती जायगी। लेकिन प्रगर बहुलतावा पुत्र ही सिकर हो, दूसरे तरफ़ में, अगर कोई आरम्भ हो न सके, तो उससे आगे कितने ही सिकर बच न बढ़ाये जायें, उनसे भीमन सिकर ही रहेंगे। सिकरों को निशले में उन्ने मेंमन और कापत्र की बरवादी ही होगी।” (“दरिजम सेवक” मासाहिक, ३-३-५७)। वहाँ ह्मादे (“सत्याग्रवादी”) नेता गांधीजी के बरदी से कुछ सबक लेंगे।

सीधे और सच्चे इन्सान

पार महीने के हिन्दुस्थान के पदाब्ध के
 बाद खान अब्दुल गफ्फार खाँ वज़ ८ फर-
 वरी को वापस बाबुल गेट गये। इस काम
 महीने के अन्तिम में उन्होंने रुहे देव का
 दौरा किया। जगह-जगह ह्जारों लोगों
 ने उनकी यात्रा सुनी। उन्हें गांधीजी की
 खीरी साविराएँ के नीके पर वहाँ जाने
 का निर्देशन दिया गया था, क्योंकि वे
 न सिर्फ़ आजादी की लड़ाई में गांधीजी के
 खास साथियों में से और अविभाजित
 हिन्दुस्थान के बड़े नेताओं में से थे, बल्कि
 गांधीजी की सख्त ही थे और साम्प्रदायिक
 और धर्मिक सूत्रों में बहुत विश्वास रखने-
 वाले व्यक्ति थे। कर्कश जिवरी बिर-
 सविनी रही है ऐसी पटाफ कीम के होते
 हुए भी उन्होंने अहिंसा में अपने जीवन
 का एक अध्याय बना लिया था।

ऐसे व्यक्ति का गायी-शतान्दी के
सौके पर हिन्दुस्तान में प्रान्त सम्मन्ध

हमारा मोक्षार्थ था । विनोबाजी के शब्दों में, धान सहाइ के धाने से हमें एक बार ऐसा लधा जैसे गांधीजी ॥ ही फिर से हमारे बीच भवतयल हुआ । यह भी एक समीक्षा था कि वे हैते वक्त हिन्दुस्तान में प्राये जब एक तरफ तो हम लोग ब्रह्मवा-दाय के साम्प्रदायिक लोगों की हैवानियत से गुनने में और दूसरी ओर रक्षित की प्राणी फूट से राजनीति का शोषण और उसकी प्रसिद्धि जानने का नहीं थी । ऐसे नाकूक वल में धान सहाइ ने एक बार फिर अपनी सोचों और सच्ची बाणी में गांधीजी की मदद को ताज कर दिया । उन्होंने हमारी कमियों को समत दिखा और एक सच्चे मित्र व हिंस्र की हैसियत से उन कमियों को और हमारा ध्यान खींचा ।

जगह जगह बावदाह खान में दो
बलों पर जोर दिया। पहली बात तो
यह कि धर्म या जाति का राष्ट्रीयता से
या सामाजिक, धार्मिक और राजनैतिक
मामलों से कोटि सम्बन्ध नहीं है। धर्म तो
हमारे और ईश्वर के बीच का रिश्ता है
तो उसका निजी या व्यक्तिगत मामला
है। जहाँ एक ऐसी निमात्र से यह बात
समझायी की इसकी शीर्षी और सारी है
कि सभी हमारा ध्यान ही हम को नहीं
जाता। उन्होंने कहा कि वे जिन दूसरे
मुल्कों में गये और वहाँ के जिय निवासी
से उन्होंने पूछा कि तुम क्यों हो, तो
जबसे वे जवाब दिया जहाँ, प्रांत में
जवाब मिलता कि और इन्हें वे जवाब
मिला शब्द है: "वहाँ भी भिन्न-भिन्न धर्मों
की मानने वाले लोग हैं, लेकिन जिनकी
भी वह नहीं कहा कि मैं यहाँ है का
मैं ईश्वर हूँ। हिन्दुस्तान में जिनसे
पूछिए कि वह क्यों है तो रामधोर पर
जवाब मिलेगा कि मैं हिन्दू हूँ, मुसलमान
या बनिवास हूँ, पायद ही कोई ब्रह्मादि
में हिन्दुतागी है।" राष्ट्रीय एका की
भावे तो यहाँ बहुत होगी है लेकिन वह
निम्नो उतरी है थल हमारे ध्यान में
नहीं जाता। जनसभा से सभी पटना-
अधिवेशन में प्रत्यक्षों के भारतीय

प्रदेशों में इस
के बाद

स्वीकार करें, वह यह कि
मेल के बाद भी उनके
कदबाहट जारी है। बाद
शर्तों में

रखनेवाले को
हि दुआये बरस को
मय में उसको
लेख साहब के
पत्नी विद्या

आतंक में पलता आत्मोश (गरम हवा में सात दिन : गतांक से आगे)

५ फरवरी १७० :

बाडा दाऊन देवरिया के ६ मोट से कम नहीं है। पहुँचाने के लिए एक जोष मिल गयी थी, लेकिन हमलोग रास्ते में थिजेंटा तक पहुँच गये। उस यात्रिक का घर देलना था जो गणपत और उसके साथियों द्वारा चेरा गया था, और उन मजदूरों से मिलना था जिनसे उषाक भण्डा बन रहा है।

जिजेंटा से गहने हो कच्ची सड़क के किनारे एक बड़ा ससेद भण्डा मिला। देखने से लगा किसी पत्नी ध्यस्त का है। पृष्ठा को मापूँ हुआ कि उन्हें सरकारी 'बाँडी गाई' भी मिला हुआ है। देवरिया में मुजहरी की जमीन लरीइनेवाले चार सरदारों ने एक इन्हीरी टुक का इन्चर

है। मासूम नहीं बात कहती तक सही है, लेकिन कहनेवाले यहाँ तक कहते हैं कि इन्चर के नाम से लरीटी हुई जमीन घासे चरकर इन्हीं के हाथ आती। कुछ भी हो बेचारे धरसित हैं। जब पड़ोसी ॥ पड़ोसीपन न हो तो पुष्टि की जाएँ के शिवश्व दुमरा क्या उपाय है?

बड़ा बाऊन आई-वीन हुबार का पाँव है। पच्छी-ये-पच्छी हमारों हैं, बिजली है, कनक के पाखाने हैं, दरबारों पर पशु चक्करी प्लास्टिक में चुनी कुशियाँ हैं, प्रतिय के लिए पाय के बटिया केट हैं। और, थिजिल स्कूल पर वैनिक पुस्तक को एक टुकरी भी है। गाँव में प्रकर राय के बाद सम्राट रहता है। लिथोको कड़ी काफ होता है, जो सोच-समझकर निज-

—लैपारो भी रजनी चाँहिए। उसके लिए फिर पिछात फँसो? यह तो बहुत बीमल है जो लबाई के लिए चुननी पड़ती है।"

✕ ✕ ✕ पहुँचान की पहुँचान

हिन्दुस्तान की मानारी की सजाई ने जो तो कई मुगलान नेना शामिल थे, लेकिन उनमें खान अब्दुल गफ्फार खाँ और लीव मोहम्मद अब्दुल्ला, मे ही हो ऐसे थे जो अपने-अपने प्रदेय के सर्वप्रथम और एवध जन-नेता थे। मोताजा आबाद, बा० प्रभासी, हजीम अजमत खाँ आदि बुद्ध नेना ऐसे थे जिनका इन सड़क न को निगी क्षेत्र विषय पर अरुण था, व इतनी बड़ी संस्था में निर्मित कृत्यपत्नी थे। फान सार्व और लोग अब्दुल्ला की सम्प्रदायकारी मुसलमानों की ओर से कई बार बड़-बड़े श्रोतव भी दिने गये कि वे मानारी की सजाई में कावेय का साथ छोड़ दें। लेकिन वे दोनों फल तक सम्प्रेषित के प्रति दूरे परासार रहे। लेकिन बदकिरामजी के इन्हीं दोनों के प्रति आबाद भारत के

नेताओं में प्रथम नहीं किया। खान सार्व ने फल तक देव के विभावन को, और हिन्दु-मुसलमान को प्रत्येक सम्प्रेषित है, इन बात को अजूर नहीं दिया। पापीजी भी फल तक विभावन के तिलाफ रहे। पर नेह, पटेल, आबाद आदि अन्य नेताओं के जनरी पीठ पीछे उसे स्वीकार कर लिया। फल सार्व उसके बाद भी अपने विद्वान पर प्रसिद्ध रहे। सम्प्रदायकारी मुसलमानों का टाटा पाकिस्तान की सरकार में शामिल होने के निमन्त्र को उन्होंने टुकरा दिया और मानारी के बाद भी १९४७ तक फलता की जेलों में तरह-तरह की तकलीफें मुसीबी। देव सम्प्रेषित को भी बरबीर के मुसलमानों रहे हुए निज लरीके से बलशेषी के डाफ हटाया गया और फिर १२ बरस तक जेल में रखा गया वह आबाद और जननीय भारत के इतिहास का एक असीमनीय क्षयाव है। पर इन दोनों के बहजन वा यह एक सड़क गारी है कि दोनों ही आज भी मजहरी सम्प्रथम या बटुला हैं। परे रहकर अपने पुनर्ने मासों पर भाव्य है।

कता है। जब भी दोनार मानारी जिनके दरबारों पर बैठते हैं तो सर्वा का एक हो विषय रहता है। बने गाँव से बाहर एक जोषी मे वे पुनिक का घावा हुआ, जिसमें शिलाल मिनी, बन्दूक मिनी, पीछे के टुकड़े और कोर्ते मिनी, तथा बीस बाजार से रात को गाँव प्राते हुए रास्ते में मानिना वाजु की हत्या हुई। देवरिया और बाड़ा बाऊन की हत्याओं के बीच में मुजहरीपुर जहर के पाठ एक गाँव में हत्या के साध जाका पडा था, जिनमें भी गणपत और उसके साथियों का हाथ बलमा जाता है।

हत्या क्यों हुई?

काजिक बाजू की हत्या क्यों हुई? कई बातें बड़ी जाती हैं। क्या मुगिया के चुनाव को नेकर पैदा हुई गाँव की राजनीति के कारण सारा प्रयाद फैला, पीर घत के यह भीवत प्रापी? या बाविषा बाजू और गया गाहू में देह नरी १॥ बीषा जमीन का क्षयावा का प्रो बड़ो-बड़ो यहाँ तक पहुँचा। अमर-अमर प्राये ही बल रही हो, बाहर तो जमीन ॥ यह प्रथम ही था। देवरिया, जिजेंटा, बाड़ा दाऊन, तीनों जगह जमीन का तागड़ा किया।

गया सार्व इन बात जेल में है। अमर ५० में ऊपर है, गाँव में हीमिनीवी करते हैं। १९५७ के चुनाव में उल क्षेत्र ॥ बन्दूकित उम्मीदवार के कार्यकर्ता थे। १९५९ की सरकार में गया गाहू के बलाद पर, जो गाँव में क्षामग हो मील बाहर है, पुनिक ॥ घावा हुआ था जिसे बम बनावे का बुद्ध प्रामान मिला था और उनका जकार लक्ष्य मिनीय के साथ पकड़ा गया था। गया गाहू जाका होने के बाद पर मे, जो गाँव में है, बलाद पर पहुँचे। इस बोले पर पुनिक की फल निज गाँव के कई लोगों में कई बुरी ठाह हाथियों में पीठा।

जब मानिना गिर की हत्या हुई तो गया गाहू जेल में थे। इन बात बाड़ा दाऊन गाँव के कई लोग जेल में हैं—गया सार्व कई मुसलमान दुबक, असीर (एक शरदु)

मैं श्रम की लड़ाई लड़ना

(६) यदि के लो बड़े लो
भूयान बत । लोभवार,

है बहादि →
कर्म ४०

परिवर्तन और विकास के लिए स्वतंत्र जनशक्ति

[श्री जयप्रकाश नारायण का वाषाणुती विरबजिजायय में दिने श्वे दोलान्त-
भायण का वृद्धि धाय न मावें ७० के शिक्ने पीक म पद चुके हैं, जिसेमें उन्होंने
शाल जो भारतीय परिचयिका का संबन्ध, उसको चुनौतिपूर्ण और गम्भीर-यर्थ विषयक
असल क्रियेयण और विचार प्रस्तुत किया था, यह विषय उसी भाषण का
उत्तरावधि है—ग—०]

प्रारम्भ से ही राज्य विदेशों देशों की भाँति इतने देश की दो सम्प्रदायों हैं। परिवर्तन एवं विकास (Change and Development)। इन दोनों सम्प्रदायों के सम्बन्ध में प्रारम्भ से ही एक बड़ी भूल हुई बची प्राणी है। उस भूल को धारणीय से सुधारने का प्रयत्न किया था, परन्तु उन्हें बड़े संयम नहीं मिला। भूल यह थी, प्रारंभ, निःपक्षपात एवं निष्ठा, दोनों ही राज्य-भक्ति के द्वारा सम्पादित हो सकते हैं। केवल प्राणीय राज्यभक्ति की सम्पादना जाते थे, इसलिए उत्तम जनता की पुनः जातना चाहते थे। सामान्य यह यह भी जानते थे कि हम देश की जनता का परंपरागत सर्वोच्च समर्थन प्रियता का मे सोच-वृत्तकर गलत कर दिया गया था जिसके फलस्वरूप हमने प्राणी-भक्ति के बाद भी जातना समर्थन। निष्ठा के उत्तम

→ माती बुनिया घटना बना ली है, बिजुलु म
दुसरी । जितो बने से जगन भाँसे नीजिए
तो बहु इसीबार कस्ता है कि पुनर्गो भाँसे
अब नही चर्चणी, लेकिन मही के निम्न
बने तयार नही होडा । बने मोन बुजिम,
पाँवो, कान मुनदे के शिवाय हूगम कुछ
सीब नही पाये । "वाँच मे उग्रव है,
पुनित उग्रवियो को कुचन बगो नही
लेडी ? " "पाँवो के मेना बगो है जो दस
बत दिगाई नही देवे ? " "मुचये मे मय
बतमागो को दसबाग पैनादेना पाहिए ।"
इसी सह की मुनी मुनने को मित्रो है ।
बर्तो तगह-तगह सी होतो है, शिष्टिन वह
सादिय मोर बुजि नही रिताई देतो जो
जिहो कछिन रिपति का मुगविजा कजे
के लिए सामने मारी है । खेय मे जो बाप
हूए है उनने बंदे मोन जेदर प्रमओन है ।
दूर-दूर तक चर्चा है, उनने कुछ ऐसे बार
को समय को रहचलने है मोर मुनो

शक्ति का दृष्ट में प्रभाव था। जनमानस में
भारतविरुद्ध और स्वातन्त्र्य के भावों
के बदले 'सरकार भी-भाप' का प्रभावसम
भाव मरा था। उसके पूर्व के भारत में
हजारों वर्ष पुरानी ब्राह्मण-सत्ताएँ थीं,
नगरे में म्हाशायी तथा चाहेपरी की
श्रेष्ठियाँ थीं, ज्योति-न्यायवेत्तों की, साधन
से रतम अनाथिष्ठ भक्तिपुत्र, मुकुन्द,
विहारी, से, सत्तु-सत्तु-सत्तु-सत्तु की परम्परा
थी। इन सबके चले राजनीतिक उच्छ-
मूल के बावजूद राष्ट्रजीवन का विकसि
प्रवाह बहता था। इतिहासकाल में ये
सत्ताएँ, परम्पराएँ या तो होड़ ही गयी
या निर्वात बना दी गयी। यह सब माधोजी
के ध्यान में था, इसलिए जनसत्ति को
जागृत, संगठित करने की योजना बह कर
रहे थे। राष्ट्र-निर्माण के लिए कुछ
भारतीय जनता की स्वातन्त्र्य सन्तके

पत्र बुद्ध हजारी की संस्था भी है, जर्मन 'युग
 कहे कि री बड़ा की भावना, शक्तिशाल,
 भीरु बलवानाओं के उन्हें लड़ना छोड़ दिया
 है कि वे विनम्र की भी बाप कर गये।
 लगने सुझा है। फिर भी मरान के सेन
 दलों को, बाह्य के बड़े मास्किट हो या
 मजदूर, हिन्दू हों या मुसलमान, नाप लेकर
 छोड़े बड़ना चाहिए, और धार्मिक लड़ा के
 को मरान हैं उनका बहोशीपन के प्रादुर
 पर हन निशान्ता पाइए। जो धरिरे मे
 बहोशी है वे सब मे हन लहू दुपान बहो
 हों? इनका विनिर्दिष्ट है कि इस बात
 प्रीति की जो ध्वस्तता है तथा मास्किट-
 मजदूर-लैन्डलार्ड के जो प्रशस्ति सम्मान
 हैं उनमे जब तक नुनियाना परिवर्तन नहीं
 होता तब तक हूयप बोई हन बापकर
 नीति मानिये लोग ।

—राधाशंकर

(सम्मान विदुषः भणजे सक प ।)

उपाय सोच रहे थे। परन्तु वह सब उनके साथ चला गया। उनको गये २२ वर्ष बीते। त्रिनीदादी ने उनकी हगित दिया मे कुछ कार्य किया है। परन्तु अभी तो बहुत कुछ करना है।

परिवर्तन और विकास :

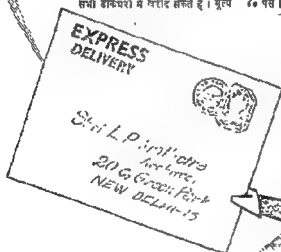
सत्ता की सीमाएँ

परिवर्तन और विज्ञान के सम्पर्क में राज्यसत्ता की क्या भूमिकाएँ हैं ? एतः तो यह कि देवदास हुसैन के, कानून के, पैरो से परिवर्तन नहीं हो सकता। उसके लिए लोगों को समझाकर उनका मानस परिवर्तन करना आवश्यक है। मन्सूफा, डाकप्रबन्धी मिलक-इलेज, भूमिहीन, सार्वजनिक स्वास, न्यूनतम मजदूरी, धाराकर, मूल्य-नियन्त्रण इन्डोल काश्चि विपक्ष अवैक कानून बने पड़े हैं। परन्तु उनका हितवा माग कार्यान्वित हुआ है ? 'बुद्धिवाद का मान हो' के नाते बुद्धि के बिना ही, पर बुद्धिवाद सधारण अत के मानन में वैवा है। समाजवाद के रूप कानून से गरी होकर हो सकता। बहुत एक जीवन-पद्धति है, एक मध्य प्रणाली (middle-system) है, जो कानून के दबाव में नहीं, परन्तु एक व्यापक टीक्ष प्रयास (educative effort) के ही प्रभावित हो सकता है। यह हो ही श्रद्धा के बिना ही प्रभावित हो सकता है। यह हो ही श्रद्धा के बिना ही प्रभावित हो सकता है। यह हो ही श्रद्धा के बिना ही प्रभावित हो सकता है।

विभाग के सम्बन्ध में भी यही स्थिति है और इसे तो सत्तावाले भी मान्य करते हैं। यानी वह कहते हैं कि जन-समूहों के सम्बन्ध में बिहार-मोक्षार्थ सन्नी साधन नहीं हुईं किन्तु फोसलिये थीं। बाप मलहोत्र के समय मद्रास की नहीं, बल्कि बनारस के अधिपत्य को जगाने की है। यदि वह हो तो साथ ही जन्मा स्वयं ग्रन्थि-जिह्व होकर सत्तावादी बनने और सत्ता सम्बन्धियों को ही होकर बनने के साथ सत्ता के हाथों का बल जायेगा। वरन् बनारस का अधिपत्य ह्रास और हानि, ऊपर की गयी योजनाओं की ओर उतर के दिनों के द्वारा नहीं जगाना आ सकता। मद्रास मनुष्य को समुदायिक विभाग योजनाओं में देख दिया, वह ही उनके

गुलाबी रंग का एक्सप्रेस लिफाफा

आपके एक्सप्रेस पत्रों के लिए हमने हल्के गुलाबी रंग का एक विशेष लिफाफा तैयार किया है। ☐ याद हम रंगीन लिफाफे का इस्तेमाल करें। इससे हम छठों समय उन पर सौरभ दृष्टि पड़ेगी और उन्हें खींच भजने व विभूषित करने में मदद मिलेगी। ☐ याद हम सभी डाकघरों में खरीद सकते हैं। मूल्य ६० पैसे।



हमें बेहतर
सेवा का अवसर
दोजिए

आ र तो ब द्य क व हा र

ADP 48/480

हरियाणा

दृष्टिगोचर। सर्वोच्च मण्डल के अध्यक्ष श्री वादा गणेशी खात लिखते हैं कि जन-चरी में जिला रोहतक के सरखोटी प्रखण्ड में ग्रामवाहन-अधिमार्ग बना। इस अधिमार्ग में थियेज तोर से २६ कार्यकर्ता लावी-प्राप्तन के थे। रोहतक जिले को मचन काम के लिए लिया है, और अपने माह भी अधिमार्ग बनेगा।

राजस्थान

राजस्थान प्रमदान समिधान समिति
 ते प्राप्ता सूचना के अनुसार राजस्थान के
 उत्तरी क्षेत्र में कानून के विचारों
 प्रदान के अनुसार के प्रमदान-समिधान
 तथा । १९९० गाँवों के सफाई हवा, और
 ७५ गाँवों में प्रमदान का उत्पन्न किया ।
 इस समिधान के राजस्थान के उत्तरी क्षेत्र
 में, जो विचारों ही एक प्रकार के प्रमदान
 के दृष्टि से प्रमदान, बहुत ही सुदृढ़
 वातावरण का निर्माण हुआ है ।

निहार

बिहार सामन्तवायय समिति के मन्त्री की सूचनानुसार बिहार-सदर पर जिला सामन्तवायय समितियों को सगठित करने का निर्णय लिया गया है। प्रथी तक ११ सितों में जिला सामन्तवायय समितियाँ गठित हुई हैं। बिहार सामन्तवायय समिति की बैठक में सामन्तान-मुक्ति के अनिवार्य प्रथियान के सम्बन्ध में कुछ महत्वपूर्ण निर्णय लिए हैं। इनके के एक-दो अग्रज प्रसवों की सत्यत गुप्त समिति के लिए सुदृढ़ करने की माग की पक्षित करने लगाकर अपने करने का बोधा गया

→ नीतिगत नेता और ऊँचे पदाधिकारी सच्चाई से अपनी अधिकार छोड़ने को तैयार हो तो ऐसे स्वायत्तगठित नियम बनाने करना कठिन नहीं होगा जो सरकारी विभाग की तरह नहीं, बल्कि जनप्रतिष्ठानों की तरह काम करें।

है। राष्ट्रीय सहयोग और समन्वय की अनुकूलता देखकर प्रसन्न शासकशासन समिति का गठन किया जायगा। समन्वय-संस्थान हेतु आर्थिक आधार एवं नीति-सम्बन्धित प्राव्य करने के लिए बड़े पैमाने पर सर्वोप-निर्देशक बनेंगे का तय किया गया है। सत्रण पुष्टि-समिति में आचार्यकुल, सहस्र-प्राध्यापिक तथा और प्राम-ध्यात-सेवे के प्रसन्न-स्तरीय सत्रण करने का प्रयत्न किया जायगा। जिनसे वे प्रसन्न-स्तरीय को समुचित शासकसेन तथा नेतृत्व मिलता रहे, इस दृष्टि से हर प्रसन्न के लिए शासकों को निम्नोपायों की गई यकीन है। इसी प्रकार के कार्य-समिति तथा शासक-समिति का गठन हो जाने पर उनके प्रशासकशासक के पदशासक की भी व्यवस्था की जा रही है।

गुञ्जरान्ति

दुधरात सन्धिप मण्डल के मंत्री
मृगिर करते हैं कि बहुमतावाद के कौशी
रमे के बाद मुधरात शांति-मेर-सामि।
मे दना-भरत तेमो मे वरम पुत्र किया।
१२०० कजब घोर दुधरी वल्लू मकट-
घरत लीमो मे बाटी गयी। रिपका बहनों
के लिए एक हाथी-वर्ष चर रहा है।
२८ मे ३० जनवरी तक बहुमतावाद
मे नगर-भाषाएं हुईं। ३० जनवरी
को शांति-मुद्रम बिकाला बया, जिसमे
हार्द हजार व्यक्तियों ने भाग लिया।
नगर-राम मे ७५० मेर-पानि सैनिक
थे, २५० हथके को साहिक-वर्ष हुई,
तथा 'मृगिर' के ५५० शांति-वर्ष थे।

मंगल

बंगाल नवोदय गठन के मंत्री ने बंगाल के काम के बारे में जानकारी देने हुए लिखा है कि नमकालाबादी तथा उत्तर बंगाल के कुछ हिस्से में श्री चाणू बाबू के नेतृत्व में साम्राज्य के लिए प्रयत्न चल रहा है। १४ जर्मनों मृत रहे हैं। दो-तीन पंचायतों के क्षेत्र में एक एक डिग्री कर रहे हैं। इन बैठकों और डिग्रियों से लोगों में अनुरक्तता पैदा हुई है। लेकिन परिस्थिति ऐसी है कि लोग साम्राज्यवाद पर हस्ताक्षर करने के लिए नमक हाथ में

नहीं रहे हैं। २४ परगना जिले में कई स्थानों पर मार्गसंवादी साम्प्रदायिकों और एस० यू० सी० दलों का उपद्रव चल रहा है। श्री बाबू बाबू का जनवरी में इन दोनों में दोहरा हुआ। बाबू म्पानो में सभाएँ हुईं। कैप्टांतका इनके में पापदान के लिए अनुकूलता दिखती है। नरुा शासन के लिए हस्ताक्षर हो रहे हैं। पुर्निका जिले के फारा बाते में कुछ प्रागदाता हुए हैं। उस बाते में ही काम शुरू करने का निश्चय किया गया है। १० दिनों तक श्री बाबू बाबू इस सेशन में रहे और तीन दिन का शिविर किया गया। गाँव के करीब ५० मुख्य लोग शामिल हुए। मेदिनीपुर जिले के दो बाते में, बेबाग और गोपीबल्लभपुर, में नरसंवादी साम्प्रदायिकों का उपद्रव हुआ है। वहाँ भी श्री बाबू बाबू का १० दिन का दौरा हुआ। १ स्थानों में सभाएँ हुईं। ठबख हाते में पापदान के लिए हस्ताक्षर शुरू हुआ है।

[सर्व सेवा संघ, प्र० का०, गीपुरी
■ प्राप्त सूचनाओं के आधार पर]

हरदोई जिलादान के करीब

हरदोई जनपद की घाटो सहग्रीव-
खट्वाला, हरदोई, दाहाबाद और बिलशाम
के जमस दिनांक २४, २५ जनवरी
२७, २८ जनवरी, ३१ जनवरी, १ फरवरी
४, ५ फरवरी को बामदान बागवत्सराज्य
के ४ प्रतिपाल सिबिर हुए, जिनमें बिजो-
वर प्राधरीक स्कूल व सुनियर हाईस्कूलों
के सभापति १३००, प्रागैकिक कार्यदाय-
नजी और सहायक-प्राथम्य एवं वी. गंधी
प्राथम्य के कार्यकर्ता सम्मिल २००, कुल
१५०० प्रतिभागियों ने प्रतिपाल प्राप्त
कर टीनिमें में बिसत हो, जनपद के
समस्त सभी शासो के जाकर 'बामदान के
बागवत्सराज्य' का विचार समझाया ।
जनवरण ११२८ बामदान हुए । इससे
पहले श्री इस जनपद में १०६ बामदान
हो चुके हैं, अतः कुल १४४४ बामदान
हूँ ।

वाराणसी में "गांधीदर्शन रेल प्रदर्शनी" राष्ट्रियता के जीवन और कार्यो की प्रेरणापूर्ण मार्मिक भर्त्सना (हफ्तारे समावृत्तता के)

वाराणसी की टी. टी. स्टेशन पर गांधी-दर्शन रेल-प्रदर्शनी १ से ७ मार्च तक चलेगी। नगर के लोगों ने उत्साह से साथ इस प्रदर्शनी का धन्योत्तर दिया। यह 'गांधी-दर्शन प्रदर्शनी' रेल (वीयर मेच) के रेल डिब्बों में नगराजिपाम ताम्र-सन्ना से रंगीली है। डिब्बा नम्बर १ में आरम्भ के नरेश्वर, २, बचन, ३, बहिरुधारीबा, ४, सत्य में साधनासार, ५, सत्यकाम, ६, श्रीधर, ७, हिन्दू धर्मिण्य एवम्, ८, श्रीधर, ९, बापू का सत्य, १०, श्री बापू, और ११, हे राम, का चित्रण प्रत्येक धारक, औरक एवं चित्रण एवम् अतिरिक्त एक इतिहास की दृष्टि से रचित है।

इस वीयर केजडानी 'गांधीदर्शन रेल-प्रदर्शनी' का उद्घाटन ६ फरवरी १९१९ को ११११ बजे राधेश्याम से बहिरुधारी के मुखमन्त्री श्री एम० बरका निधि में किया जा। एक बड़ा धानेक इस गांधी ने करीब १६,००० शिरोधार की बाधा की है। प्रदर्शनी के बारे में प्रमुख मान लिया जाता है कि लगभग २४ लाख लोगों ने प्रदर्शनी देखी है और मुक्त बन्ध से मुक्ति-पूरि कराया की है।

इस रेल-प्रदर्शनी का धर्मोत्तम राष्ट्रीय गांधी-नम-नामकी समिति द्वारा किया गया है। जनसम्पर्क समिति द्वारा मन्त्री श्री एम० एम० मुखाराम रेल-प्रदर्शनी के आह्वान है। १७ प्रदर्शनी के साथ हुए ११ पुला और ९ महिलाएँ इस प्रदर्शनी में गांधी हैं।

श्री रामाराम, श्री ब्राम्हण हिन्दू पौत्र के शिरस्थ हेलावी तट पुरे हैं, इन रेल-प्रदर्शनी के साथ हैं। उन्होंने हमारे बहादुरता की बाधों में बचपन कि गांधी के प्रति भावना लोगों में बच भी अन्तर यथा देखने को मिलती है। वे लोग मन्त्री प्रति जातना चाहते हैं कि वह कहीं भी जीवन-मन्त्री की, विनयी भावनायता प्रसार कर, श्रीधर, ९ मार्च, १९००

गांधीजी ने अपनेनाम भारत के लिए बहावी की। घाते बहा कि दर्शकों को गांधीजी की वाणी और उत्तरवितता बहुत प्रभावित करती है।

रेल प्रदर्शनी के एक 'गांधी' की सुधीर विषय में होने पर बन्ना धनुष्यक बताते हुए कहा कि छोटे छोटे स्थावी के लिए यह प्रदर्शनी बहुत उपयोगी किड हुई है। हमने दर्शकों की धारों में विज्ञाना का एक भाग यह देता है। वे पूछना चाहते हैं कि धाराधारी के इस बाधाबल में गांधी स्व नाम सेनराते तो बहुत पिछते हैं, परन्तु नाम, जोय नाम करनेवाते कम क्यों हैं? कि नहिनाधों और बन्नों को न को गांधी को देखने का और न उनके लाहिल्य को ही पढ़ने का मौका मिला है, उनको इस प्रदर्शनी में बहुत

कुछ बताया है। श्री सुधीर विषय ने यह भी बताया कि लक्षितता प्रदेस के गांधी-रिक्तों में बितने नियमित, अनुमानतः, और यथाभाव से इस प्रदर्शनी का प्रयोजन किया है, बँदा धर्मों तक रिक्तों प्रदेस में उवाहरण नहीं प्रस्तुत किया।

गांधी प्रदेस का सातवाँ सर्वोदय-सम्मेलन सम्पन्न

बहालीनगर, प्रन्धरदे, हैराराध में यह माह फरवरी ७० में साध के सर्वोदय-सम्मेलनों का सम्मेलन धनुष्यक साधोवन के प्रदर्शन धारार्थ तुलसी के सामन्थ्य में सम्पन्न हुआ।

धारार्थ तुलसी में सम्मेलन में साध सर्वोदय-कार्यकर्त्तों के श्रवण सम्पर्क के इस धनुष्यक पर प्रयत्नता जाहिर करने हुए कहा कि इस पर होने के प्रत्यक्ष करीब हैं, और हमने बताया कि लक्ष्य लक्ष्य को पूर्णतया और उच्च मरी दिशा में बढ़ने के लिए प्रेरित करना है।



पुस्तक-परिचय

गांधीदर्शन और शिक्षा

लेखक - डा० राजश्याम मुखाराम - सुर्वोदय समिति, बौधालेर प्रकाशक - लोक सन्धे, पूर - ११० प्रमुख पुस्तक विद्या विनायक राम-राम बौधालेर ने २ अक्तूबर १९१९ को गांधी-नामकी सर्व के उपनयन में प्रकाशित किया है।

गांधीजी के जीवन, वर्म एवं धर्म पर विचार ने किनी बड़ी इस पुस्तक में और विचार - विचार के विस्तारतीय लेखक ने वर्मनाम आधुनिक सन्धों में गांधी-विचार की उपादेयता पर उच्च उच्च है, विमर्श हरेक मार्ग की बहावता है। मुक्तपुस्तक धारार्थ एक धारार्थ धर्यो है। धारार्थ में ही सत्य एक दर्शन है, जो धारा धीरे-धीरे किनी प्रकाशन की

विशेष कीनी करने की है, किन्तु गांधी के बारे में हुए प्रकाशन में वादों को धारण उचित नहीं मने।

अन्य दर्शन

(राजस्थानी बहाली-सन्ध)
लेखक - मुक्ति राजशुभेदिन प्रकाशक - सर्व प्रकाशन विनिय, बौधालेर प्रमुख - लोक सन्धे, पूर - १००

राजस्थान विद्या विनायक बौधालेर ने राजस्थानी धारा के राजशुभेदिनी का बहाली-सन्ध, विमर्श २४ बहालियाँ हैं, बहालित करके धर्म प्रदेसीय धारार्थों के लिए नेरणास्य धारार्थ किया है। पुस्तक के धारार्थ में राजस्थान विचार-नाम के धारार्थ की निरन्तर नाम धारार्थ की समिति इस पुस्तक का सर्वो बह्या विचार बनाती है। डिब्बों के रूप विमर्श में पुलाध का मुक्त बड़ी धारार्थ के धार किया है। राजस्थानी बहालित हो इन बहालियों में धारार्थ के मन्त्री धारि सन्ध या सन्ध है। विचार-विचार इसके लिए धनुष्यक का भाग है।

३-ज्जोडलन के सभाचार

ग्रामस्वराज्य का क्षेत्रीय चिंतन

सुपौर जिले के चौधम प्रखण्ड के कुछ विभागों ने निम्नरे कुछ वर्षों से 'बांधी पर्व' मकर का निर्माण कर रखा है। प्रखण्ड के विभिन्न हिस्सों में उसही बैठकें होती रही हैं। बांधीजी प्रणवस्वरूप की स्थापना किया तरह कतना चाहते थे, यह वर्षों उन बैठकों में होती रही है। विहार प्रदेश के लिए सुपौर जिलादार अभियान के समय आचार्य रामप्रति ने इस प्रखण्ड में प्रखण्डमान-प्रति के यम में हुए पंचायत की गोष्ठी में प्राधान्य प्रायःस्वरूप का विचार सम-साया था। गांधी-जन-यातावती मगाने की दृष्टि से यहाँ के शराई-विचारालय मित्रों ने 'प्रखण्ड गांधी-जन-यातावती समिति' बनायी थी। इस २२-२३-७० को गांधीजी समारोह की बैठक चौधम स्थित पंचाहर शास्त्र में हुई। प्रखण्ड के विभिन्न हिस्सों के करीब पचास प्रतिनिधि गये थे। बा और बापु को पदार्पण करने के क्रम में मुख्यतः यह बात कही गयी कि पंचायत-समाज की स्थापना ही उनके प्रति सच्ची प्रधानि है। तत्पश्चात्-समाज की रचना प्रहिला के आधार पर ही बननी है और प्रहिला मिश्रण की प्रक्रिया है, इसे सभी प्रतिनिधियों ने बांधीजी के नाम से स्थिर किया। प्रतिनिधियों ने तम त्रिपाठि धर्मे-अग्नि पञ्चम-अग्नि के हर गाँव में बांधम (काम-बदलाय नाम) बनाते तथा बीधा कट्टा अग्नि बैठकने की वर्षा करेगे। बांधीजी के दौरान प्रतिनिधियों ने यह प्रमुख कहा, कि गाँव में काम बदलाय की स्थापना के बिना गाँव का विकास सम्भव नहीं, यह, हर गाँव में प्रमाणित की पुष्ट किया गयी। इसी क्रम में प्रत्येक-प्रखण्ड पञ्चम-अग्नि में

इस निवार को सघन रूप से समझाने का उन्होंने जिम्मा लिया ।

प्रखण्ड क्षेत्र में छाती-ग्रामोद्योग का विकास करने की दृष्टि से तेरह सदस्यों की एक प्रखण्ड-स्तरीय खादी-ग्रामोद्योग समिति बनायी गयी। —हेमनाथ मिश्र

पिन्वनीर में १२५ ग्रामदान

दिसम्बर १९ में २५ फरवरी १९०० तक हिन्दू हट्टर कालेज गयी। (बिहार) के प्राचार्य श्री द्वारिका प्रसाद मुखर्जी के सहयोग में मनीषा तहसील में प्राथमिक-प्राथम्य गण्ड प्रशिक्षण कक्षा, जिसमें १२५ राजस्व गांवों का प्राथमिक दृष्टि। प्रशिक्षण में लगभग १५० कार्यकर्ताओं ने भाग लिया, जिनमें स्वामीय कवि के छात्र, अध्यापक एवं गांधी-माध्यम के कार्यकर्ता सम्मिलित थे।

विश्व का संघर्षन शः दशानिधि
पटनसक हारा हुभा । शर्वी राजराज
भाई, राजवी भाई, सोहाभाक प्रविधु,
भवस नारायण भाई ने पूर्वं तपोभक एव
प्रविधु-कार्य मे दोषदान दिया ।

मधुरा जनपद की माँट तहसील में

१०० ग्रामदान प्राप्त हुए

गपुरा जनपद की पाँच तहसील के विपन्न-श्रेणी कौटुम्बिक ने एक साथ एक सप्ताह का ग्रामरथ-शामसुराज्य अभियान चलाया गया।

प्रारम्भ में दो दिवसीय कार्यकर्ता-प्रशिक्षण शिविर चलाए। शिविर में छात्रों एवं रचनात्मक कार्यकर्ताओं के समस्त इष्टर कामें समाज के १६ और जनतन्त्र-समादेश हार्डस्कूल, एडमोडों के ३६ विद्यार्थियों ने भी भाग लिया और प्रशिक्षण में ट्रेनिंगों के साथ रहे। तीन के स्थानीय कार्यकर्ताओं का विराट जनतन्त्र शिविर में उत्तमस्तर स्तर सामाजिक-आत्मशिक्षण के विचार का प्रशिक्षण प्राप्त

किया। शिविराधियो के प्रशिक्षण का कार्य श्री प्रकाश भार्गव ने किया।

उत्सर्गवाद ॥ कार्यकर्ताओं की २३
टीयिबो ने विकास क्षेत्र नीहसीन के कुल
१३४ ग्रामों में से १२३ ग्रामों में पदयात्रा
करके शासना-शासकवाद या सन्देश
अन-नवकक पहुँचाने या अधिवान बताया।
कुल १०० ग्रामों के लोगों ने शासना-
कीषा-वचन पर अपनी सहमति दी और
शासना के विचार को स्वीकार किया।

सरगुजा में जिला सर्वोदय-मण्डल

“यत्न गठन”

पिछले माह हुई जिले के लोक-सेवकों की बैठक में जिला सर्वोप-न्याय का बजट दिया गया। श्री रामप्रसादजी को सचिव तथा श्री एम्पायनी पंचर की सर्वोप-न्याय का प्रतिनिधि सर्वोप-न्याय में बतर्नीत किया गया। अभी तक जिले में लोक-सेवकों की कुल संख्या २५ है।

उत्तरप्रदेश के पीलीभीत और
बरेली में जिला सूर्योदय-मण्डल
का प्रगर्भण

गणनाद उत्तरप्रदेश के दो दिनों -
पीलीभीत और बौनी में जिला सर्वोदय,
सबन्ध पुनर्गठित किये गये। मरहट्ट के
पञ्चाधिकारियों का निम्नानुसार सर्वोदय
समोन्वय हुआ
पीलीभीत

पीलीभोत

अप्यथा — यदि वाहीनात मानवस्य

मन्त्री - श्री राघवेश्याम

प्रतिनिधि (स० दे० स०)—

श्री सुन्दरलाल

मरेखी

सहस्र—श्री दीनानाथ मिश्र

મત્રી--શ્રી શોભણરાણ

प्रतिनिधि (स० से० म०)—

श्री किसानलाल पोखे ।

भारत का

भारत का नैतिक आन्दोलन और अहिंसक क्रान्ति का सन्दर्भवाचक साप्ताहिक

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

इस अंक में

ही, मैं हार नहीं मानता...

—के. के. लाल १६२

भारत का भविष्य —समाचार १६३

निर्माण का उत्तरदायित्व —विनोद १६४

विदेशी धन का भ्रष्टाचार

—भूषण १६५

देश का भविष्य, हमारे ही हाथ में

—राजेश्वर १६६

भारत का भविष्य, हमारे ही हाथ में

—सिद्धांत १६७

भारत का भविष्य

—सिद्धांत १६८

भारत का भविष्य

१६

सोमवार

अंक : २४

१६ मार्च, १९३०

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ, भारत

सर्व सेवा संघ, भारत

१९३०

मसलों से घबराने की जरूरत नहीं

राजगिर सर्वोदय-सम्मेलन में मैंने कहा था कि महात्मा गांधी का वसिदान जिन मसलों के लिए हुआ वे ही मसले मानो फिर से फिर उठा रहे हैं, फिर से हमारे सामने हजरत हैं। ऐसी हालत में यदि हम गिरावट खान का नहीं माना मानो एक तरह से गांधीजी का ही हमारा ही हमारे बीच धाँसे हैं, ऐसा भास चुके हैं। नाखो लोग सम्मेलन में जुटे हुए थे, वही भी जाहिर किया कि 'हमारे घरे भाई माहव से बाहर आ रहे हैं, तो उनसे मिलने में जाता।' क्योंकि मैं वही से गया था। जिस काम के लिए गया था वह काम करीब पूरा हुआ। सरा बिहार सारा सम्मेलन से भागा है, तो सम्मेलन का एक चरण वहाँ समाप्त हुआ यह धुनी तो बात है।

हमारे सामने कई मुश्किलें पड़े हैं, लेकिन घबराने की जरूरत नहीं मानी जाती। क्योंकि यहाँ की जनता का दिल पार है, सारा तो हमारा ही बिन्दु है। मुश्किलें ही नहीं होंगी, बात नहीं है। कई दफा मूलक की गिरावट होती है, तो वह ऊपर चढ़ने के लिए होती है। तो ऊपर उठने के लिए हमारा भी मनुष्य के जैसे बड़ाता है फिर नीचे गिराता है। यह भी उसको ऊपर उठाने के लिए है। एक बात साफ है कि हमने विप्लव से हल नहीं होंगे, हलानियत ही है, उसके अन्त में ही विप्लव है। भारत के घरे में घरे में ही है, वही सर्वोदय-सम्मेलन में दलाई सागर हमसे मिले थे। उनसे मैंने कहा कि विप्लव का मसला ही हमारा ही मसला है। मैंने उनसे हमारे भी एक बात रही कि 'ए वी सी' यह एक प्रिकोप है— सबका 'कानफरेंस' करना होगा। इस प्रिकोप से जितने देश हैं उन सभी, चीन, हिन्दुस्तान, विप्लव ऐसे सारे देश हैं। इन देशों का उपाय हम करेंगे। परमेश्वर की कृपा से कुछ-न-कुछ फल हम पायेंगे, ऐसी उम्मीद है।

१९ मार्च, १९३०

बोपुरी, बप

नहीं, मैं हार नहीं मानता...

[केरल के जयोल्लु नेता की यह आधुनिक ध्या और देश की निराशा-जनक परिस्थिति को देखकर यशवंदा हास्य होनेवाले मन में द्वितीय अदभुत घात्मा की अभिव्यक्ति प्राप्त करने भी प्रेरक होगी, ऐसी आशा है]

मैं सन् १९१६-२० के दरमियाज
बम्बई में एक हाईस्कूल का अध्यापक था,
साथ ही-भार्य बान्नु । निराश्रय भी थी ।
माधोजी, लोकमध्य विरक्त धादि के
व्याख्यान सुनकर उन दिनों मैंने कार्तेय
छोड़ा और राजाजी की नज़दीक से कुछ
पढ़ा, एक त्रिपाठी के नाते । तब मे भोजन
एक में दिनोंबानो की भाषा में एक खानि-
नैतिक रहा, एक लोकमध्य के नाते ।
नमक-नमकिया, हक दांते मे सभी की
भावगमन का वधान हूक, प्रविष्टी मे सभी
हिन्दुओं के प्रवेश, धारा-बन्ती, कार्त्तव्य-
निर्वाण धादि कार्यक्रमों मे प्रवेश मे
परीक हुआ, जो उन धनके मूल मे सुख
उद्देश्य यही था कि नि समक, सुन्दर व
स्वतन्त्र समाज की स्थापना हो पाय ।
मुनिराजी नाथीन का श्रीगणेश श्री मिने
उसी वधान से किया ।

बन हम नहीं पहुँचे ? मुकाम पर
 पहुँचने के लिए हमने जितने भी रास्ते
 की ? आज की श्रावण देवसे पर सपने
 यन्मुख से यह स्पष्टता है कि हम गुमराह
 होकर बहुत दूर भटक गये हैं। स्वतन्त्र
 होने की भी सपना ब खुदरा सफाजि बाज
 की भी दिखाई नहीं देता। बह कही दूर,
 बहुत दूर छिप गया है। आज भीविन्ध्या
 मिट गया है। विन-यहोते मेहनत करके
 पसीना बहातेबाले मजदूर भीने जाते हैं।
 मजदूरोंको को कर्द सख्त के प्रत्येक रात की
 बाँये मुनकर, कचिदार मे भ्रा जायें तो
 "सुपाने कीट्टे हुए पंखे" बाये पैठ अले
 के लिए हमरी की साते लगते हैं। लोगों
 की बाराब पिछाकर जनकी बुद्धि, पक्ति
 और प्रतिभा की मन्द करके गली में सख्त
 बगुने हैं और अपना स्वयं मानते हैं।
 संघर्ष, विद्रोह, नीति-युगल, प्रेम, बचपन,
 देवता, वास्तव्य भादि पुराणिके विचारों
 केना के इमान पर खड़े, धीरेसाह, दौ-

बाबू, भूयसोर लोणो का ही धान मगाव
मे बोलबाला दीसता है :

मैं जिन धातनों की प्रपञ्चावर लोह-
मेवा-कर्मों में हूँ पड़ा, उन धातनों में
मगान हटवा आ रहा है। मनेछा है कि
निम्न प्रकार सूरज जगन्नाथों से पानी की
भाष के रूप में लोहकर भरिष्ट के रूप में
तोड़ा देता है, उसी प्रकार मगान 'गोमं'
से कर के रूप में पैसा लेकर पूरे देश को
सम्पन्न और खुशी बनाये। सैद्धि माया
की मरफार जो कर व मगान इकट्ठा करके
समाज में दायज बंटवाती है, और मुली
परिचार को दुखी बना देती है। सरकार
नृद संपन्न बन जाती है। सरकार प्रजा
को साराध भिन्नही है, जुए भेजाती है,
जोड़ी के मोह में फंसाकर पैसे इकट्ठा
करती है, निष्ठाने परिश्राममरुप भवि-

के० वेत्तप्पम

घार बढ़ता है, खोरी बढ़नी है विचारियों
मे घनुसामन बाग बाग का भी रहा नहीं ।
नरबाद की नीति और दलों की बातबादों
से ही अपना देश चौपट हो गया ।

अध्वय के समाज का भी दर्शन बेरी
रहना है। जब प्रथम, द्वितीय, तृतीय
वर्ग होते हैं, तब दुनिया का बन्त होना है।
आज भी सरकार का राष्ट्रीय हितों के काम
उत्तम के सूचक है। भारतीय, नरभक्षणियों
आदि कम्यूनियों के विरुद्ध किया है।
जबकि गणतन्त्र है, यह धार्मिक हो
ना है।

तेजिब जिग स्वयं का शाश्वतकार
करते के लिए कीं प्रायः तब प्रयत्न किया
यह स्वयं में ही रह गया है, यह मैं मानता
हूँ। तो क्या मैं इस प्रायः क्षेत्र में बिना
लेने या रहता हूँ? जरूर ॥ बिना नहीं लेता,
मैं कभी भी बिना नहीं बूँगा। अभी भी
उम्मीद की गयी है। प्रायः प्रेम का ही

राज्य धनिवाला है। वहाँ उच्च और नीच की भाँद कम रहेगी, शोषणहीन समाज होगा, यम-प्रतिष्ठा बढ़ेगी, धर्म का भूतल नहीं रहेगा, द्वेष मिट जायगा, प्रेम बढ़ जायगा।

भारतीय जनता, सासकर केरन की जनता के धनधनन होना दिख रहा है, लेकिन जनता धनधनन कभी नहीं हो सकता। धाविर मे वरिष्ठमि वरिष्ठमि होगी, और वरिष्ठमि उन्नति की मोर होगी। यह प्रकृति का नियम है। इसलिए पहले जैसे ही मे उल्लाह के साथ मेवा-भायी में खवा रहना है। हद खो कातवक पर बड़ी हुई मणजी जैसे हैं। एक हूमे धमकाता है, फिर ही हूमे मणजी है कि हूमे धमकाती धमकाते हैं। धमकाता तो बिराद

अनुवादक गोविन्द

**‘विनोबा-चिन्तन’ विषयक
दो सूचनाएँ**

विनीता-चिन्ता ४ ॥

११-१२वाँ सप्ताह (मार्च ४-६)
छात्र गया है और वह सीधे छात्रों के
पास गया था रहा है। हमने 'नाम-
धारा' लिखा है। वह एक विद्यार्थी-
जबगी, १९९९-७० था है। सामग्री-
सकलन में प्रचारित। अधिक समय
रख जाने से कुछ विद्यार्थी हो गया है।
पाठ्यपत्र धारा करी।

✕ ✕ ✕

‘शितोदा-विन्ता’ के १५ वर्ष का
म भक्त सीमा ही प्रकाशित होगा।

जैसे पाठकों तथा विज्ञानियों के
 ध्यान है कि 'विमोक्ष-विप्लव' का
 प्रथम मुक्त एवम् शक्त से पूरे वर्ग
 ही नेत्रों का खट करे। बीच के
 वर्गों में ग्राहक-मुक्त बर्गोद्धार करने
 का दृष्टिकोण और समुद्रिया होती है।
 इन सब कारणों से। लेकिन ग्राहक
 वर्ग शक्त से ही माने जायेंगे।

वार्षिक आयुक्त रुपये ६.०० लाख ।

सर्वे सेवाः सम्पन्नानाम्,
राज्यादः, धर्मराज्यम्

विस्मरण का तत्त्वज्ञान

* फूल की तरह नित्य खिलना, झड़ना, फिर-फिर खिलना *

— बाबापू शताब्दी-समावर्तन-दिवस पर विनोबा के उद्गार —

भाज में यहाँ शान्ति का कतल चित्रा
सी घाघरा पी कि चार बजे मैं पहुँचा।
फिर कुछ समयकम शुरू होगा, सबन
बनेल होगा और मुझे ज्यादा बोलना
नहीं पड़ेगा, क्योंकि ४-५० को यहाँ से
जाते का कतल ही दिया था। लेकिन इन
छोरो ने नाजक वक़्त ३। मने से शुरू किया,
हाकि ४ बजे मैं कतकर मरा मयास्था
नाम था।

मेरी एक धामा तो सफल नहीं हुई। दूसरी धामा मुझे यह थी, जो सफल होगी कि यह राक्षसों का शासन न बिन ही हमनिय सब कहि से धामे जब तक दिखावटी धामेगी नहीं तब कोयना नहीं पड़ेगा। अथर्व ह्व १०० जगती नी लो ही धामे देखा जायेगा। सब तब तो धामेध धामा नहीं से उठ जायेगा। 'आवर नहीं है पुताजी साधो।' लेकिन यह आवर कैसे किसी को बँधी-की बँधी धामे लीया जी जाय तो हम पाहें हैं। अगर अनेक धामे से रगी हुई, अनेक प्रकार से लीया बनी हुई आवर धामे देने से अगमना कहना कि मुझे तो एवम्मा धामेध ही थी और तब उसे लीया करके धामे दिया तो यह बहुत बड़ी परीक्षा होगी। यह आवर ऐसी है—'मो आवर नर मुनि छोड़ी, छोड़ि के मनी छोड़ी बदरिया।' बात कमजोर जतन मे छोड़ी, जमीनी-ज्यों धरि छोड़ी बदरिया।' उस धामे को धर नर मुनि ने छोड़ी और उसे मनी बना दिया। लेकिन धामेध कभी ने उसे बड़ी साधनायी ने छोड़ा और जमीनी-ज्यों एवम्मा, निर्मल, निर्दोष धामेध दे दिया। नन्हा धामेध धामा है अथर्व निर्मल, से। दुनिया भर के महापुरुषों ने माना है नन्हा धामेध के धामे से धामे है जो धामेध अथर्व के नन्हा की धामे है। इसलिये 'अथर्व मन धामेध धामेध होता है। नन्हा धामेध ने जिसे है—'अथर्व धामेध विषय धामेध'।

हैन फ्रेन्की' हमारे अचपल मे भगवान हमारे बजतीक रहता है। लेकिन फिर धीरे-धीरे भुज्य भगवान की मुलता जाता है और दुनिया को वाद करता है। दुनिया के अन्धेक रण उस पर चबते हैं। यहाँ पर वहने डेरी है। कुछ को अन्धेक एगो मे वे हैं। कहीं क्या मैं नकुरी को प्रह्लाद हूँ कि वहला सौ चमडी की रण बदल गया को कल्पे हैं कि कुछ हो गया। भगवत भगवान ब्रह्म-पुत्र देवा बाह्ला हो रण का हो चला देता। इन वाले रण बदलना नहीं चाहिए। जो रण डेकर चमकान मे भेजा वा उडी रण में बादर वासक कर देना चाहिए। अन्न, औष, तोष, मोह, गतरव, दम, निराला, विमलता का रण बाधक, उसे मन्वा अनाकुर, वह बादर हव बाधक देते हैं। ऐसा नहीं होना चाहिए। ऐसा बाधक मेन कभीर मे दिया

अब यह आकर पुरानी सी हो गयी,
इसने कोई काम नहीं। ऐसी हालत में
१०० साल के बाद टिप्पणायी होगी जब
मोक्ष के काजी का प्रयोग, बाबा की दवा
की सम्पन्न दीक्षा नहीं है। तो यह मेरी
को दूसरी भाषा की कि वह मेरा प्राप्ति
पाप होना इस निमित्त है कि वह पूरा
हूँ। लेकिन सोच दूसरे दिगंतिके ईश्वर
कोर पुनः बोध के लिए मजबूर करने है
यह धर्म वाद है।

स्मरण, संस्मरण, विस्मरण

जो काम मुझे दिया गया है वह मेरे
 लिए बर्तन काम है, क्योंकि गोपीनी की
 कई छायाएँ प्राप्त करते ही पूरी कौशिक्य
 मेरे भी है, लेकिन कुछ छायाओं का पालन
 मेरे निष्ठा ही नहीं। जिन छायाओं का
 पालन नहीं किया जयमे से एक छाया वह
 थी कि रोज की बावरी मिलना। बापू
 हर एक छायापरायी के पीछे नचे रहते
 थे। कुछ लोगों की हाथों से सुर देखी थी
 मे। इस तरह 'दासक भाव' की तप

साथी के घोड़े लगे रहते थे। बाबा ने एक दिन की भी जायगी नहीं रखी। बाबू का धातुरूप निम्न, प्रतिदिन की जायगी लिपना, ऐसा उनका सय का प्रयोग था। केकिन बाबा का विरमण का प्रयोग रहूँ है। न सय का, न सय का, ऐसा यह नवा ही प्रयोग है। वैसे तो पुराना ही है। धातुरूपो मे बाबा ही है—'धौगानु-सधानम् भविष्यद्विचारम्'। मत तक पो हुका उम्को गाय मत करो, भविष्य मत विचार मत करो। उसका मत पर बोझ होगा, उसमे धातुरूपो मे बाबा प्राप्ति थी। बाबू ने जायगी लिपने के लिए हर एक की हियमत की सोर कहु कि ऐसा जिने, जिसे बाबा की गमतिन कही रहिनि बाबा। उसमे परीक्षण होगा, यही उनका दूधेय है। लेकिन धन वह जिसेवेनाही नही ही लिपता ही। परन्तु बाबा ने न कय कि पुता पाव करवे की सलत नही है। पुता वरन नट गय, पुता दिव खां गय, धन नवा लिख बाबा। 'पञ्चोन्मो धवति ज्ञायमानः', ऐसा श्रुतेय मे भी गन है। रोड गमन-नय गमन होता है। कम ही मनुष्य धन नही, धन का मत नही धोर कम का वरखी नही। इस सलत यह मत निना कि धनार पुता इतिगम इतिग ही वह मत है। यह तो मतन हो गया। धन दह गया मतन ही गया।

एक आई थरे पास थाये मे । उम्मीं
बहु कि गांधीजी मे सारे लेल, भाएल
भायि बा खंडल सुभा है । उमरे २०-२०
सक होयेबाले हैं । बनन । तेकर खातिर
सक मे, ब्यापन । बाहर सके दूध
रहे हैं । होय थरे पास भी बाये मे । वह
बोले कि यह सारे देखकर भाएकी
कंस बाएल है । बाएकी बा सुनगरे हैं ।
सक सयू नाम ल मरुला हो । गवा
भतग, मोहनासक नकन बाएल । लेनि

मोहनदास लडके से मेकर बापू मढाल्या तक जितना भी हुषा, ठिठ मगा, वह साय उम्हने रखने छाप दिया है धीरे धीरे मुझ छापने को बाधे होमा हो यह भी धोषा। उसमें धीरे १०-५ साल जम्मे। मेने कहा कि 'मेरी एक मर्यादा है, अगर साय हो तो भीजिएगा।' तो ध्यानपूर्वक वह सुने नये। मेने सुनाया कि 'अधुनका मापी के पुटने जग बर इतिहास बार जिन जाय। उनके पत्र, लेखन आदि मिल जायें, तो उनका सपना किमा जाय।' अब वह क्या सोचने?

सालरं यह कि इतना साय सबह हो जायेगा और पापी के कष्ट कि मेरे को तेलमें ने बड़ी शिरोप होजा हो तो जो आसिरी बाज होगी बड़ी छोटी मानी जाय। वह अगर भाग होवे तो बड़वे कि १९५५ के मेने जो कहा या कह भाग १९७० मे अमराज मानने की कोई जरूरत नहीं है। उन्होंने विजयुज की भी बात कही। हम छप १९४२ मे जेस बने तो मर १५ मरलीन काजवेत मे रहे और बापू मेरी ही साल मे, छप ४५ मे पूर गये। उनके बाद उन्होंने २-३ महीने के आघर एक लेख लिखा कि अगर सरदार इतनी-इतनी बातें करें तो हम सरदार के साथ बालबोध के लिए वैचार है। तो किसी वक्ता ने उनसे पूछा कि तो साल एहने मानने 'विजय इतिहास', 'मारा छोडो' कहा। लेकिन सब कजबोय के लिए वैचार है, ऐसा कैसे कहते हैं? तो सापीनी ने उत्तर दिया '१९४५ हम मर १९४२'। बादमे यो सोचा गया या इतिहास बखेरी मे ही बाकले सामने रखा। बाज अगर बापू हीने रानी उरके १९५५ के विचारों की धार बदलन करतें तो आसपी के बहने, '१९७० हम मर १९४५'। बाज की परिस्थिति मे नये बहने विचार करने सब करो।

यह साय मैं इतिहास कह रहा हूँ कि वह तो रोजमर्रा बासी रलनेमने मे और बंहा बातेम देतेजाते मे। फिर भी रानी बतते मुकदमने और तपी-तपी ज कहतेजाते मे। पुणजी बापी की रोज

की, वह जब रोज डाबरी मिलनेवाले की मर्य हूँ तो बायरी न लिखनेवाले की क्या हालत होगी? हम जो भाज हूँ १९७० मे नये सादमी भापके सामने, पुणजा बासी खतम हो गया। 'जबो-जबो बरति जाय-मान'। नया नया रोज रंग होजा है। भायक न मुन्दर बाय है —

सोय रीरीनिया मरुवम्
सोयमा वरिद मरुम्।
सोय गुणानि नुणा गुणा
गौरु बीरु मृणमुणम् ॥

ऐसा भल होजा है कि बापी बीषा जग रहा है, लेकिन खोसि नवी-नवी जग रही है। पुणजा तैल खतम हो गया, मर्या देस जग रहा है। पुणजी बसी सतम हो गयी, नवी बतती जग रहो है। मर्या बसी बड़ रही है। पुणजा रानी मर्या नवी प्रलिखल मर्या रानी का रहा है, लेकिन भाय होजा है कि बड़ी हैं। इस प्रकार के मर्या प्रतिभाय मर्या हैं। जनी प्रकार के भास होजा है कि मनुय बड़ी है, लेकिन मनुय का अभाव बड़ रहा है। ऐसा चीज पडता है कि बड़ी लिगेया है, बड़ी पापी है, बड़ी कमजूर है, लेकिन ये प्रतिभाय बदलते गये हैं।

बापि की विलक्षणता

अब वह मारा विचार भापके सामने इतिहास रख रहा हूँ कि मैं कमजूरता के बारे मे ज्यादा बोझ नहीं लडता। उनका कारण रिता करने, फिर भी सचप विद्वाने के लिए कुछ कहना है। बाज सब भापके ध्यान मे आया होमा कि बाबा का सचवाक है भूतने बाबा। जंसे बाज मे नये बूल था बाते हैं उस प्रकार मे हमारा मर नवान-नवा वाता होमा। बापीनी की बात दुनवी थी। ये पुणजा भूतने भी बाते मे। ये निरकुल बड़ा पाठोतम छास कर सेते और एकदम कह देते कि भापीनय बन्द करो। बाते लोग कहते मेने इतना बोखार भापीनय जग रहा है तो लोहा पर क्या अगर होजा? पापीनी के बड़, 'अनी भापीनय बनया

बन्द है वह बापस ले लिजा जाय। लोपी का अगर लोग जातें हैं। अब वह भनीब जकि है कि भारतवासी भापीनय लेट दिख और फिर एकदम बन्द कर दिया। ये भापीनी की हत्याना करते मे भीर केन्द भी करते मे। संसार लोग निपजि की बनी-बनी ताकि उनमे भी। उनमे दोनो ताकिनी मौजूद थीं। वेद मे मुर्दे नाराम्य का वर्णन साया है

"तत्पुर्वेय देवतम् तत् अहिम्बम्
मन्वापरितर विरतो सवभातः"
ह मुर्दे नाराम्य, मेरी क्या अहिम्ब मरिया है। बाय के समय बापी निरपे

पंती हूँ की बाप १०-५ मित्र मे एकदम खीब ली। बापि को दण्डा कमलाद भायुव देना है कि यह कहता है, लारी रंजी हूँ निरलवान को एकदम रंसा खींच केता है और देखते-देखते बापकार होजा है—'मन्वापर्वो विरतो सवभातः'। इस-लिए बहुत बड़ी महिमा है हूँ नाराम्य की। बड़ लो मुर्दे नाराम्य का सामने हैं कि निरलो को लंसा दे और फिर सोच के, वह ताकि पापीनी मे भी की। और हूँ मैं पापर जग। अगर हम लंसाते जायेंगे तो हूपते सपेदना बनया गही। मरुवी के बाप के जंसे चीज मे लडत जायेंगे, छुट ही बड़ी रहते। इतिहास पापीनी के बीजे जाया बगना नहीं। बाबा कोई बात अपनी धीरे के नहीं कहता, पापर की धीरे के कहता है।

बा ने सरलता सोची

बाबा कभी-नवी दो-बार बहीने मे एकाध बार बापू के दुराते पर मारा जाय। वहीं गुणपे की क्षयना काय जाते हैं—
"तू जो धम गुणर" उधके छोडे का सोनम लहीं। जब कोई बात पचा करती हो तो बापू बिटुने विषकर गुणते मे, क्षयना में बापने काम मे लया हो रहता या।

एक दया क्या हुआ कि बापू ने (यह वह मेरा स्मरण मर्या होमा हो यह म्भाव मे बात रखे, क्योंकि एकका कोई क्षयरी का बापार नहीं है) मुने गुणना काय।

पुणज-पत्र : सोमवार, १६ मार्च, ७०

मैं पवनार में था और मैं क्याथापन में थे ।
 जितनी उनसे बढ़ा कि 'विनोदगी तो
 गहर गये हैं ।' पूछा कि, 'कैसे क्या
 होगा ?' बताया कि, 'रेल में बसे ।' बापू
 ने कहा, 'विनोद मुझे पूछे बिना रेल में
 बैठेगा नहीं ।' इस-उपर सब मैं धूप
 जलन खाता है । फिर वह फादरों के
 पास जाता तो वे सब बातें बतायें । मैंने
 कहा कि, 'मैं तो चार मील दूर के गाँव में
 गया था । फादरों बापू को ऐसा कैसे
 बताया ? मुझे हुई बात कहना ठीक नहीं ।
 बापू और सब ने किन्ना प्रश्न ? चार
 डेढ़गी का (मौस और काम की दूरी का
 प्रश्न) । प्रत्यक्ष देखे बिना बात मत करो ।'
 विनोद को दूर जाना ही तो बिना पूछे
 नहीं जायगा, यह बापू को भरोसा था ।
 जब बापू बुलाते थे तो घटा-घो-घटा
 बजाँ होती थीं उनको ही संभाल, बाकी
 सब गति, और आप लोगों को तो निरन्तर
 उनकी सँगित प्राप्त हुई है । आप लोगों के
 मायने कन्नूरवा के बारे में थोड़ा धानी
 कोरफ में (यहाँ नमक पैदा होता है) जाकर
 नमक बेचने जाता है । बाहर का नमक
 वहाँ कैसे बेचा जायेगा ? इसलिए वहाँ
 फादर कन्नूरवा का हमारा और उनकी
 मनोरंजन कहानियाँ सुनाऊँ, वह
 होगा नहीं । अगर सुनाऊँ तो सबकी हँसी,
 इसका भरोसा नहीं । मुझे किसी ने कहा
 था कि अगर अपने कुछ स्वच्छ लिख
 रखिए । मैंने कहा कि लिखूँ और उसके
 आरंभ में ही यह लिखूँ कि यह बात
 सचची है, ऐसा दावा की भरोसा नहीं है ।
 मनोरंजन, सबलकया उनमें ही कुछ ही,
 वह बीमारता ही सचची है ।

केवल एक किताब बापू आया है
 उतना कहता है । एक दिन बापू को इच्छा
 हुई था कन्नूरवा को हुई होगी मानस
 नहीं । बा ने बापू से कहा होगा । तो बापू
 ने हमसे कहा कि, 'वा मोठा सीकना पावली
 है तुमसे, तो सब से बेगना ।' मैंने कहा,
 'कोठा-बहुत निरर्थक सचची है । बाबे पंटे
 से ज्यादा का सचची नहीं है ।' बापू ने
 कहा, '२० मिनट में ही जायेगा ।' मैंने

कहा, 'ठीक है २४ मिनट देगा ।' उन्होंने
 पूछा, '२४ मिनट ही क्यों बताया ?'
 मैंने कहा, '२४ मिनट की एक घटिका
 होती है ।' उसका अर्थ है जितनी देर
 प्यान घटित होता है । यह अपने पुराने
 लोगों ने कहा है । सामान्यतः २४ मिनट
 प्यान बना रहता है । इसलिए उनकी
 बात दिया 'घटिका' । ६० घटिका की
 एक दिन-रात होती है । प्रतिदिन वह २४
 मिनट का अर्थ कुछ होता । रोड घड़ी के
 मुताबिक मैं जाग्रत होता था । उनको
 मैंने पहले उच्चारण, फिर अपने विस्तार
 शुरू किया और उसके लिए १२ बजे
 सम्पन्न किया । दो तीन दिन के बाद बा
 ने बापू से कहा कि विनोद ने एकदम
 १२ बजे सम्पन्न शुरू कर दिया । बापू ने
 कहा, '—मैं उससे पूछूँगा क्या कारण है ।'
 बापू प्रसन्न प्रत्यक्ष गये । मैंने कहा, 'यह
 सचारा बनिर है । विज्ञापनार्थ कब तक
 चलना मानस नहीं । ऐसी हालत में कोर-
 बाद के लोगों को क्यों बतवायें ? इसलिए
 १२ बजे सम्पन्न किया । वह सरल भी है
 और वह अति का भी सम्पन्न है । २० ही
 टोक है । यह सगर महीने-को महीने से
 हो जाय तो फिर समे देना नयेगा ।'
 बापू बोले, 'गुहारी बात बिलकुल खैर
 गयी ।' वह क्या तो बड़ी-बड़ी बात होगी ।
 मैं उच्चारण में गोड़ी भी चलती महन
 नहीं करता था, ऐसा बाबहपुर्वक मैंने
 वह बात सिखाया ।

बहुने पाखी की जो त्रिपि अवाची
 उनके १२ बजे सम्पन्न को रखा । बापू के
 मुँहसे कहा—'पहले का जो हिस्सा है वह
 वही समेते का है । निरुण, गणुण, यह
 करो, वह सब करो, यह व अमरा ही तो
 वह करो ऐसा पहले के हिस्से से है ।
 किसी टीकाकार का दूसरे टीकाकार के
 साथ मेला नहीं ।' मैंने कहा, 'केवल वह
 सबसे छोटा सम्पन्न है—मध्यमा सर्वभूत-
 चाम् । चैन-कल्पद्वय । वह तो मलना
 सरल है । पहले काय चैन पार करना
 पड़ता है उसके बाद राखता था जाता है ।
 मल के सचरा से मोटी है ।'

बा-बापु-सम्पन्न पश्चिम् और अर्धवर्तों संता

यह एक सारदात मुझे भी यह
 श्रम के सामने रखी । बा और बापू का
 जो सम्पन्न ॥ यह धर्मनीय कहा
 जायेगा । अपने यहाँ शास्त्रकारों ने पति-
 पत्नी के विवाह के साथ एक त्रिपि बतायी है—
 पश्चिम् और अर्धवर्तों का वर्णन
 करता । शास्त्र में वे दो साक्षि हैं ।
 पश्चिम् का अर्थ चमकीला है और अर्धवर्तों
 का अर्थ उनसे बार डेढ़गी दूर रहता
 है । वहाँ तो वह करोड़ों मील दूर होता है ।
 वह निरुण सम्पन्न है । वह बीच में
 सचरा, इतना दारीक है । केवल स्वच्छ
 पत्र हो तो सीकता है । ऐसा कहने हैं कि
 अकर्मवी का नारा गहरी सीकता को वह
 मनुष्य बदरी ही मारी ६ बदरी के गार
 जायेगा । केवल मुझे अर्धवर्तों दिखती
 नहीं है, फिर भी नरा नहीं । बरोकि मैं
 बिना रहता बाह्य हूँ । वह चार डेढ़गी
 दूर है, ऐसा देखने की कोशिस करना है ।
 बा ने कहा कि देत किया । इस बातों
 वह दिखता है, ऐसा धामन करना मुझे
 अच्छा लगता है । बापू भी 'ऐसी कोशिस
 करिए, जब तक सापको जीना है । वह
 जो बागीक नारा है, बाकी के ६ अर्धपि
 हन्ता हैं । ग. अर्धपि की पतिमा उनके
 साथ नहीं है ।

उन अर्धपि-पतिमा का प्रत्यक्ष प्रत्यक्ष है,
 जिनको हस्तिका कहते हैं । यह दूर है ।
 वह अर्धपि ऐसे थे जो बानों गतिमें को
 दूर ही रखते थे, और नाम करते
 थे । ऐसे विज्ञापन अर्धपि थे । अर्धपि
 का वह तरीका था कि सापरी किया
 हो नहीं, ऐसा मानना । यहाँ के जो
 हमारे निज माकी है उनको मैं बराबर
 पूछा करता हूँ कि सम्पन्न लोग कि नहीं,
 कि साक्षि सब उनमें रहते ? बरोकि
 अर्धपि का विज्ञापन है कि प्रमुख समय तक
 पर वे एक साथ रहेंगे फिर निकल जाना
 चाहिए । तो वह अर्धपि निकल गये थे ।
 बाकी की पतिमा प्रत्यक्ष, केवल पश्चिम्
 और अर्धवर्तों साथ साथ रहे । न उन्होंने
 इनको छोड़ा और न इन्होंने उनको

पिछड़े हुए देशों का विकास

[यह सेत सुप्रसिद्ध अन्वेषात्री श्री शुभाक्षर का है। पहले इंग्लैण्ड में प्रकाशित 'यूसुबुल' पत्रिका में छपा था। बाद में १२ नवम्बर '६६ के 'मानस' में छपा था। सेत हम लोगों को दृष्टि से अत्यन्त महत्त्व का है, कि हय उसे यहाँ अपने पाठकों के लिए छाप रहे हैं।—सं०]

पुरखी अफीका के एक डच मैनेजर ने मुझे अपना कारखाना दिखाया। उसने कहा—“यह कारखाना अधिकतर स्वयंचालित है।”

मैंने कहा - "माप भागे कुछ बतावें
उसके पहले मुझे एक बात बताइए । मैं
मा रहा था तो फाटक पर लगभग एक सौ
प्रग्रीनी सुक लगे थे । हविमारकन्द
पुलिन जगहे रोक रही थी । क्या कोई
दशा हो गया है ?"

वह डक मित्र होता। योगा—“नही, नहीं, मैं यहाँ रहते ही हूँ। इस बादा में घात है कि यहाँ मैं किसीको निकालूँगा, वो मे उस स्थानी जगह में एक आयेंगे।”

"तो इस गहर में बेकारी भी है।"

"हाँ, बहुत ज्यादा है।"

"ठीक है, कृपया आगे बढ़ाइए।"

हच मित्र नै बत्ताया—“पूखी भरीका मे यह कारवाना सबसे अधिक स्वय-चाहित है। इसके ५ सौ भावनी काम करते हैं, लेकिन इतने भी बहुत अधिक है। जब हमारे सब स्वयचाहित यण यणने लेवेंगे तब मे भावनी और कम हो जावेंगे।”

“इसका यह अर्थ है कि फाटक पर लगे लोगों के लिए किए कोई साचा नहीं है।”

“नहीं, बिल्कुल नहीं।”

"बताइए, इस कारखाने में दिवंगत की पत्नी लगी है?"

“लगभग १५ लाख पौंड (बान्ती
लगभग पौने तीन करोड़ रुपये)।”

“इतने शय्ये नभे भीर काम सिर्फ ५
सौ बी भिला । एक मादमी घर ३ हजार
पौंड, गमभग पचपन हजार शय्ये, एक
गरीब देरा के लिए इतना रक्का बहुत होता
है । इतनी पूंजी वो पश्चिमी यूरोप या
अमेरिका में लगती है ।”

‘बैसाक ! मेरा कारखाना खनना ही

धार्मिक है निजना दुनिया का कोई दूसरा कारण। बात यह है कि हमें दुनिया के बाजार में खड़ा होना है। हम खराब माफ बनाकर क्या करेंगे? यहाँ के मजदूरों को विज्ञान बहुत मुश्किल है। उनके पास में औद्योगिक परम्परा नहीं है। मशीनें भूल नहीं करती, मनुष्य करते हैं। इसलिए अगर 'प्लास्टिड' का नामान भेजकर करना है तो उसादन की प्रक्रिया में शायदी को भ्रमण करना पड़ेगा। 17

“लेकिन यह बताइए कि हम कार-
खाने को सापने इतनी छोटी जगह में क्यों
बनाया ? इसके लिए पड़धानी का शहर
अधिक अनुकूल होता ।”

"हाँ, जरूर। हम खुद यहाँ नहीं आना चाहते थे। मस्तीर का निर्णय था, इसलिए आना पड़ा।"

“क्या सोनकर उसने ऐसा निर्णय
 किया ?”

“यही कि यहाँ बहुत अधिक बेकारी है।”

“और भापकी बोझिल है, कि मादमी कम-से-कम लगाये जायें।”

“मैं बोल रहा हूँ कि दोनों पक्षों में
कितना विरोध है, लेकिन मैं क्या करूँ,
मुझे तो यह देखना है कि जो पूर्णतः सही
है, उस पर प्रभाव हो।”

दोहरी समस्या

समस्या यह है कि तेज विकास चाहिए, या स्वस्थ विकास चाहिए। अगर से देखने पर दोनों में विरोध है, लेकिन मध्यम दोनों शुद्ध हैं।

असह्य विकास के प्रमाण दुनिया में
मिलेंगे—गरीबों-से-गरीबों में भी।
असह्य विकास से अनुप्य का भी पतन
होता है, और वातावरण भी नष्ट होता
है। स्वस्थ विकास यही है, जो बड़े पैमाने
पर दोनों को ऊपर उठावे।

विकास में इस तरह की भूल होने का क्या कारण है ? विकास बड़े शहरों में प्राधान्य होता है, देशद्वी क्षेत्रों में बहुत कम। मर्यादित शक्तियाँ जिस तरह काम करती हैं, उसने कारण गहरी क्षेत्रों को लाभ होता है। बड़े शहर की छोटे शहर से अधिक लाभ होता है। मात्र की मर्यादित क्षेत्र प्रसार के रोग पैदा करती है—

- (१) बड़े शहरों पर छोटी का देशत छोड़कर शहर में जाय, (२) व्यापक बेकारी,
- (३) प्रवास का भय।

तथाम दुनिया में दिखाई देता है कि बड़े-बड़े पहर बने हुए हैं, जिनके चारों ओर ज़ेरोजगर सफ़ाई हैं, जिन्हें न पगरी के लिए जोरन मिलता है, न भाग्य के लिए। जबकि जो मजदूर रद्दकर बोर्डों में योग्य ऐसे भाग्य की निष्पत्ती बताते हैं। उनका प्रपन। जीवन बहुत अशुभ रहता है, क्योंकि उनके चारों तरफ की दुनिया सफ़ाई से बरी हुई है। राजनीतिक परिस्थिति भी रहती है। ऐसे वातावरण में भाग्यरतन बहुत कम पाए जाते हैं। तो दो दुनिया में जीवन बिताते ?

वह तो बुद्धा सहरो के करीब की
निया का हाथ । देहात तो भीर भी
बाबा पन्थ के गद्दे में गिरते जाते हैं ।
बस बाबमी के कुछ भी प्रसिध है वह
हद में जाने की सोचिथ करता है । वह
हद के लम्बी को से दूर मायना चाहता
। बुद्धि के बव तरह निकल जाने के
गल्ल देहात का पिकात भीर कठिन हो
जाता है । इसलिए ऐसे विकास का परि-
स्र निबाय सामाजिक पराजयता लया
सुख और जग के बाजलरख के ह्मात के
गया होया ?

ती पहली चिन्ता

अभिनव विकासशील देश वित्तिय
उद्देश्य गवने पहले, धीर मवने अधिक
न खेतो पर ही देना चाहिए। खेतो
रो मंथो होती नहीं, इसलिए ध्यान
देवता क्षेत्रों की ही धोर जाना
है।

किस तरह का ध्यान ? जो हेलिह
या मधुपर्क है, और जो मधुपर्क छोटी

सेत्री से धनपूजे स्वरूप माना पेट प्राप्त है, जन्म यह शरीर रखना बेकार है कि वे शारीरिक वैज्ञानिक तरीके मानाये, और उभरे सत्यता हासिल करने। गरीबी एक दुःख है। गरीबी गरीबी को बचाती है। यह दुःख तभी दूटेगा, जब देशी वस्त्रों में बंद-बेलिदार प्रवृत्तियाँ पुनः की जाएँगी। य प्रवृत्तियाँ दो हैं—उद्योग और श्रम।

केवल सेत्री व—यह भी गरीबी सेत्री है—जिनसे मिट्टी खोदने और पशुओं के साथ रहने के निवास इत्यादि हैं नहीं, कुछ का विनाश नहीं हो सकता। ऐसे मनुष्य में धन उद्योग और श्रम नहीं बचाया जायेगा तो लोगों का बचने जीवन की तन्मय में मर्दा में माना नहीं रीता का सखा।

जिस क्षणिक के लोगों के तीर-छोटे नहीं धुपारे का सख, और उद्योग भी नहीं बलाया का सखे। साहित्य के मौखिक निवास जाना है, और छोटे मित्र विमान स सम्पत्ति को बहावा मिलता है।

धन पर वृद्धि मान की जाय हो विनाश की मूर्त-रचना स्वतः हो जाती है। सबसे पहले लोगों में श्रम की प्रेरणा करना चाहिए। उद्योग भी संस्कृति के साधन माने चाहिए। (मित्र का धर्म है दुःख ही लोग, या कुछ हमारे। धन के दूर-दूर छिदी हुई संविधान की सहायता सम्भव नहीं है।)

श्रम की लिए सुविधाएँ देना चाहिए, और उद्योग के लिए उद्योग के लिए चाहिए। साहित्य के लिए एक से तीन लाख तक लोगों की इमारतें बनायीं जा सकती हैं। हर इमारत एक परिवार का तब होगी—और के लिये घर प्रायः की लक्ष्य, बर्न लोगों के लिये घर—जिनके बीच एक बाजार भी हो, एक हार्मियन, बर्न बाजारों के लिये घर—जिनके बीच धनीय केन्द्र हो, जहाँ गिला का विमान्य।

मौखिक बर्न भी बड़ी होना। छोटे उद्योग और घर, सम्पन्न उद्योग बाजार

विहार : सम्पन्न के बाद—

वेबस लोग : बदले की भावना (गमन हवा में सात दिन : समापन किन्तु)

६ फरवरी '७०

हर्ष स्कूल—इमारत और सेत्री साधक युधि में सम्पन्न। लेकिन सेत्री नहीं के बराबर। कारण साधक नहीं हैं। समय से बचकर नहीं मिलते। बड़े आधाय मदीय के युवा 'आपके बर्न' की तबलो की धन-साधक साधने में तो नहीं बिजली ? 'नहीं', उत्तर था। यह उत्तर साधने के एक बड़ी सम्पत्ति है जिन्हा कोई बचाव नहीं हुआ। बंदार-धारी की व्यवस्था में बंदारियों की बचिया कर्माई युवकों का बच हार लेने के लिए जो हो बर्नो भी, लेकिन हय विद्या ने तो उनके बचे-बुचे लड़कों को पूरा किया। 'आय का विद्यापी' लेख और साधक (द्वि) के ऊपर वे विवरण कराया रहता है। एक विवरण के बर्न। उनी बर्न के हय लेख का शिष्य भी बन रहा है।

म, बड़े उद्योग बहरी के, और कुछ विभिन्न उद्योग राजधानी के। राजधानियों के साथ और मौखिक वेबस किन्तु रहती है। हर स्थिति के हय लक्ष्य का बर्न नहीं बन जायेगा, लेकिन शिक्षा पूरी होनी चाहिए। स्वयं विचार की कोई एक कुली नहीं होगी। विद्याय योजनाएँ, चाहे वे सेत्री में हो, उद्योग, उद्योग, या शिक्षा में हो, देखने में और विद्याय में भी बड़ी कार्यरत होगी हैं, लेकिन व्यवहार में कल्पित हासिक। सत्यता की कुली बर्न ईमान पर उत्पन्न (बैठ शीतल) नहीं है, बल्कि व्यापक कथा द्वारा उत्पन्न (श्रीमन्मन बार्न मैथिल) में है। निती नवी प्रवृत्ति को केवल साधक धृष्टि से देखना बर्न है। उनके चरित्रिक, समान समशील, तथा मौखिक प्रवृत्तियों और परिस्थितियों पर उद्योग की ध्यान देना चाहिए। वेबस साधक धृष्टि हमेशा बर्न

ऐसे साधक-सम्पन्न स्कूल के लाने कम विद्यापी बर्नो हैं ?' मैंने पूछा। 'स्कूल बहुत कठोर गरीब हैं।' उत्तर मिला। 'इतने स्कूल बने क्यों ?' 'हर मर्दा की मर्दा नहीं, तो एक स्कूल भी चाहिए हो।' 'विद्यार्थी ?' 'स्कूल ही नहीं रूढ़ी का युवा के वेबस-लेना बर्नो में मिलेगी ?' 'स्कूल नहीं, वेबस को पचायत और कोषागारिक भी चाहिए। वे वसाय' राजनीति को सम्पन्न है।' 'तो बड़े बर्न रीती हुई। सम्पन्न मर्दा का जो बर्न होता चाहिए नया का जो बर्न होता चाहिए को एक स्थान पर, एक कार्यरत के लिए बर्नता करना सम्भव नहीं होगा।

श्रीवेष्ट को डेटे-ब, गहरी श्रीवेष्ट की देहती कोवेष्ट के, पूर्वी-केरियन को प्रम-केरियन के बर्नता सम्पत्ति है। गरीबी की व्यवस्था मनुष्यों की व्यवस्था से बाधापन होती है। इसलिए कुछ नीति के बारे में ही हय लक्ष्य होता चाहिए।

विचार की धृष्टि के हमारे प्रत्यक्ष तीन दिशाओं में साधक होने चाहिए

(अ) देहती लोगों के बर्नता का प्रवेश,

(ब) सेत्री के तीर लगीले का विचार, (क) यौन में मौखिक प्रवृत्तियों का सम्पन्न।

सम्पत्ति में वे जीवें हैं—देखने की सामग्री, बर्नो, फर्नो की चीजें, मौखिक हय, स्वास्थ और बर्न। देश का हय सब चीजों में बर्नो है। इसके मर्दा के लिए नेत्रण धार्मिक चाहिए, पैसा कम भी हो तो काम बर्न जायेगा। (कमज)

युवक-युवत : सोमवार, १६ मार्च, '७०

रात को हेम नौग बैंगली के पास बसियाँ गाँव में उठे। सड़क से कुछ दूरी पर, गाँव में एक तालाब के किनारे, १॥ एकड़ भूमि में गन्ना की दगार हैं। छोटी संस्था, थोड़ा जग, जोग लोच। सादी-उपपवन और मिथी का तथा लेखपायी प्रादि का काम होता है।

ऐसी जगहों में प्रामस्वराम की 'सैत' बहुत प्रचलित मन सकती है। ऐसी सन्ध्या सेवों की सति बड़ी जनसँत होती है।

७ फरवरी :

गुप्त बसियाँ में ही प्रातःप्रातः के कुछ लोगों की गोली हुई। जग हू, चचा हुई। मुसिलानी भी थे। गभीर व्यक्ति हैं। संस्था के सभी श्री बैंगलिया बाजू, जो गाँव के एक अच्छे किसान भी हैं, बोल उठे। 'मुसिलानी और हम एक जात की ऐसा नहीं है कि गाँव में प्राम-सैत के बाद का काम नहीं होगा।' बैंगल, लग जाने पर क्या नहीं होगा ?

मास्ता और चचा के बाद हम लोग सरैया पहुँचे। ११ से १२ एक गोम्ती हुई। लोकनीति की बात छोटी को भौकती है, और पचन भी धामो है। जनता का मान्य मान्य है निरन्तर हो चुका है। वत नहीं तो क्या ? वह अभी स्पष्ट नहीं है।

३ बजे सरैया बाजार के चौपाहे के पास ही पचास-भर के सामने बाग तथा हुई। वह चौपाहा ऐसा है जहाँ चाम और चर्चा का सम्मान होता है, और राजनीति की चर्चा उठावी जाती है।

कोय बह रहे थे—प्रामस्वराम का विचार बहुत भारती है। मजान बह है कि बुद्धान में प्रामगभाषों के उम्मीदवार सर्वसम्मति से तब भंते बिले जायेंगे ? क्या गाँव के लोग एक होकर कुछ सोच या कर सकते हैं ? और, अगर वे करना भी चाहें तो क्या वेता लोक करने देंगे ? ये ही सजाज बार-बार पूछे जाते हैं। और सामान्य व्यक्ति की वेबो प्रकट की जाती है।

८ फरवरी :

प्रातः मुजफ्फरपुर के दूसरे नकाल-बादी लेख में प्रवेश करना था। मुक्त से ही मन में तरह-तरह की चर्चा उठने लगी। धीरे-धीरे धीरे धीरे, दोनों बल उठकर नटा चोकर, भरपूर मास्ता कर, तैयार हो गये। कई गाँवों में जाना था।

प्रमत्त में तीसरे पहर १६-१७ मील दूर गितौल में प्रामगभा भी। जीप भी तो साथ चाम अच्छी तरह प्रप हो गया। पहला गाँव बंगपुर। शहर दूर नहीं, बिहार सादी-भागोखो-सच के प्रपान केन्द्र सचोदयमान से लगभग ३ मील, सड़क के किनारे ही प्रह गाँव है। इसी गाँव में राजकिशोर को जन्म दिया है, जो इस वस्तु जेन का 'हीरो' और 'मातृ', दोनों बना हुआ है। पिछले साल भर में वह कई जगहों पर हत्याघात में नामजब हो चुका है। उसकी गिरफ्तारी के लिए सरकार ने प्राम की घोषणा की है। लेकिन राजकिशोर करार दे। कहते हैं उसका जेन से सम्पर्क बना हुआ है।

अभी १० दिन पहिले मजपुर में रजुनाय बाजू की चाम के वत को हत्या हुई जेन में उसका नाम है। जो जान पर लेन जाय जेन माहल की कोई सीख नहीं रहती। वह भी है कि ऐसे साहसी गुजकों की गाँव के गरीब और छोटे लोग भीतर-भीतर मदद भी करते हैं, क्योंकि उनके मन में पनियों के लिए जो शोध और चुका है उसके प्रतीक में गुप्त बन जाने हैं। घरियों की हत्या और नट से उठे यज्ञ सचोय निम्नता है।

राजकिशोर—बाजू २५ से कम—भूमिहार—विवाहित—इस वक्त घर पर गुप्ते पिता—एक पूजा सोनी का घर—गरीबी की किरवी।

इस जीवन से पहिले मुजफ्फरपुर में प्रार्थन टी० प्रार्थन का विवाची था। प्रार्थन से गोनीजह हुआ तो मुजफ्फरपुर में भी निवाचियों में जुलूस प्रादि निम्नता, प्रचलन निम्न। एन बडे नेता की कोठी के हावे में प्राम लगाने की कोशिश हुई। कई विवाची पकटे गये। राजकिशोर

जेल पहुँच गया। वहाँ कुछ कमजोरिद साथी बंदियों का साथ दिया। जोग ला ही, जेल में बीछा हुई, काम की तकनीक मिली। जेल से निम्नता। अपने बाँव गया। मजदूरी-हस्तिकता में काम करने लगा। मजदूरी बनाने के लिए हजान करावी। मजदूरी १२ घाने रोज से १६० रोज हुई। निम्नता नहीं होता कि इस चामने में भी १२ घाने ? अपने की मजदूरी हो सकती है।

राजकिशोर १० घात का बच्चा था जो अपने अपने पिता की पीटे जाने देता था। एक सज्जन के जेत में पहुँचा (राज-किशोर के पिता) की भेंट गढ़ गयी थी, उसीसे पिताय चुक हुआ। बच्चे हैं, राजकिशोर पिता का पीटा जाना भूना नहीं है।

राजकिशोर और मनपन, दोनों की पत्नी साथ बसायी जाती है। एक सीधर/प्यावी चामनीति इसी गाँव के हरिजन छोटे का है। प्रामा-प्रामा, काम की योजनाएँ बनाता, और उन्हें पूरा करने में साथ रहता, प्रादि हर तरह का साथ था। कई लोगों को निम्नकर एक पूरा वत बन गया था।

मजपुर से मिला हुआ नरसिंहपुर नाम का गाँव है। वहाँ पिछली मरगत में एन बडे किसान निम्नता मिह के घर बाका पडा। दो व्यक्ति मारे गये, कई को थोटें गयी।

बिजली बाड़ के दरवाजे पर प्राम एक हलवारकन पुलिस पड़ी हुई है। मजपुर और नरसिंहपुर के लोग गुपी तरह प्रामनिह है। मजदूरी की निम्नकारी के करलस मारिको की मेती को मुकमान भी पहुँच रहा है, लेकिन क्या हो, लोग पकोषी और पुविश के बीच निम्न रहें हैं।

इन बाँवों की परिस्थिति के बिन्ने-मण से हम लोगों के सामने में बाँते धात्री :

(१) माहिती के प्रापकी सँस्था प्रादि को लेकर पंदा होनेवाले शयकु में एन-नूयरे के निम्नता

हजिनो-मन्त्रो को इतिहास दिया है।

(२) मन्त्रो के ग्रन्थ को लेकर राजकिशोर ने भी हजिनो को समर्पित किया। मन्त्रो के ग्रन्थ होने के कारण मन्त्रो के ग्रन्थो को पा ही।

(३) वेद माने, एककद चोद लेने, भादि को कई घटायें हुई, लेकिन गुणिक भी और ने कोई अर्थार्थ नहीं हो गयी।

(४) धन-धनधर कोवारी के मुकु को लेकर गिने गये, विनमो गोग ली-मन्त्र हल ने जंवाय गये।

(५) राजकिशोर के मन में पुरानी कदवाइत की ही, परिस्परि मन्त्रो हुई तो उसका गैराय अर्थ ही गया। और एक-कैना केवा शरर को दवे हुए न ने भी बनन गये।

(६) हजिनो और मन्त्रो के मयी केला हाक दिखाई देती है। जहाँ मयी केला मयी रहती है। जहाँ मयी के दारका के दार-हार उन के दारका में बरहा लेने की बात बहुत आवासी के साथ मूल रही है। पत्तन, धन, दूधन—हीनों पर अहार।

(७) ऊनी पोर के लगी धादि वर कला करने की शीघ्रि मयी है। उनकी और ने व्यावा वर कारिद जवाही (दि-मि) और हुए होती है।

(८) धनर धनर को नेलन माय प्रतीति और माय को दुर धनर में लल लाय, और वे मोन दिन से मान ली कि छोटे लोभ भी 'मायनी' है जिसे ईसाई की मोदी को दुरका की विनयी विनयी कादि, कम गै-म जने काय पायनी का बलीय हो होना ही मादि, लो बाय बहुत आवासी ने धन मन्त्रो ही सजा है। धनर पद हो पद ही। —धनर



पुस्तक पत्रिचय

सावरमती का सन्त

लेखक : यशपाल जैन
 छप : १९२०, मूल्य - २-०-०
 प्रकाशक हिन्दु पाठेय पुस्तक माला, वी० टी० रोड, जाह्नपुर, दिल्ली १२

बापों सन्त मदी ये, मैकिन लाग से बहकर उवाह जोवन और बमं रहा। बापों ने धाने जोषा ने बने-बने बापों किने, भाई-भाई जिम्मेदारियों उठायीं, लेकिन इन सबने भी वे धाने बापराय के प्रति, धानी जीवन-मिष्ट के प्रति कायकार, चौकला, जावरक पड़े। ताव धोर बाहिना ही छोड़कर गल्लेने बनी मे-बनी उपलब्ध को परबाह मदी की। धनीपद विरल ने उनको मद्राया धोर लाग मद्रा। उनको ईसा, बुद्ध और महावीर की लक्ष्य स्वरूप दिया जाता है, और सबकी धनक पीरियो सत्र उनकी देवी का स्मरण किया जायगा।

यह पुस्तक बापों को काय-काराओं, विचारों, सम्पत्तियों, उद्गारां का सविध मन्त्रान है। पहले मन्त्र में उनकी जीवन-कथा अत्यंत शोध से, लेकिन सारक्य में धोर संरक हल के दी गयी है ताकि पाठक काय-मोक्ष के पन्थ को आत्मज्ञा कर सके। दूसरे मन्त्र ने श्रीगौरी के विविध विपदक विचारों का संवरण है।

श्रीगौरी की जन्म-मरणात्ती इन वर्णों से वर्णित की गयी गयी। बाह दिक्ते से वर्णित बने बने धन्य श्रीगौरी की प्रकृतिगत हुए, प्रदर्शित की गयी, भावी दर्शन की रम गयी, भवन बने। बापों केवा लर्नागुणी बान, लया है, गिब मे पदवी बाह बाह जालनी में बसलिय हुआ बा जिकने गै-म के लत्र पदगुणी से शर्मा हिम, जदं ईसाय धोर मुष्ट किया। नेगक को माय बावो वे जरी और धन्यो से पूर्ण हैं। नवी तुनी, कवी मया मे भाजी जीवन को मनुष्य करने में लेलक लक्ष्य रहा है। —मन्त्र

सन्निवेश दो

(राजाधाम के धुवनमोक्ष मित्रों का विविध स्वा-मंत्र)

संवादक :
 ज्ञान भास्तिन, धर्म लल्लोना, चन्द्र किशोर माय, यशपाल

विश्वगुण प्रभावम, पुरानी कली, मन्त्रो।
 मूल्य ६ रुपये बकाय पड़े, छप १९३६

विश्व विधान राजाधाम के ४९ लेमका की रचनाओं का उपरुक्त हकनन बहुर सबरचाय की मोरय गरिमा का दर्शन होने हुआ। मित्र-मित्र परिचितियों ने पने पुगे लेलको ने धानी नवनमन्त्र पदुभुवि का आस्वादन धरने पाठकों को कराया है। कई लेखकों और लेखिकाओं ने धानी रचनाओं में लगान की योग्यता ही बलीका अव्यक्त किया है। मादिप की कर्माय अर्थात् विधा में धन्य दुख के माध्यम से धनीय बात हल पुस्तक में बनी गयी है। —कवि संवरणी

लेखकों के

- ध्यान-धन के प्रेरित धानीय रचनाओं की बापों की सम्यक है, सब रचना के साथ आवाक आक-टिफट देने जाये।
- रचनाओं की रीतिरिचय रचना मान होने के दो कला के बावद हल देने दते हैं।
- ध्यान-धन के प्रभावम मल हल धनने बहुरय लेलको की मोर मे बहुरक जमिय के धविधान मे मान्यमान मानते हैं।
- मित्री प्रचार धा शर्मिधक लेने की विधीन धानी मन्त्रो है। मनापि लेलमान बह हल लेलाक को बनेय मेट करने हैं।
- ध्यान-धन जिक धर्मिक धर्मि श कनेकाहक है, उबम दोषधन कनेकासी लामयी ही आनिम होती है।

—सम्पादक

मूल्य मद्र : दीपवार, १६ मार्च '७०

आपके लिये नई खबर !

भार के बने से यदि गले को
हमना पांच से ज्यादा हो तो
परगादने मही । बरोकि, पलने पांच
पलने तक वा मनी हब खुद
उठाये ।

भार से जोन मबर भी मिले ।
इसके बने नही मनी ।

मही भोर पूरा पला निपले से
आपका भार केतो से
पहुँचवा है ।

भारतीय डाक

भारतीय डाक



dep 11/197

आचाराम-नयाराम की जगह अब भूला राम

वैद्य स्यामराज शर्मा का कोई वर्ष नहीं रह गया है वेते ही बनवन या 'वेवे-वेवी' शब्द भी धीरे-धीरे दब डेह में अपना घर मोवा था रहा है। कहने को तो यहाँ जनश्रम व्यवस्था चल रही है और लोगों के घुने हुए प्रतिनिधियों के बहुमतवादी पार्टी का राज होता है, लेकिन बहुमत किसके पास है और कौन उसका अधिकारी है यह न कोई निश्चित रूप से कहा जा सकता है, न उसके कोई समझ में आ सके। शायद कलगी बाड़ी सचो है।

सच्चे भावक सम्यक्-संसार प्रणाली-धर्मो पार्थी के टिकट पर, उसके घोसला-नर के घोसले के सामने पैर धूर, लेकिन आर-कमा में पहुँचने के बाद मनमाने ढंग से दण्ड बदलने लगे। सुशान्त को 'आचाराम-नयाराम' के दुर्ग, लेकिन दल बदलकर इतर के ऊपर या ऊपर के इतर का जाने की बात को अब दुपारी ही खरी। अब 'आचाराम-नयाराम' का अन्तर्गत 'आचार' को 'भूला राम' का बनाया है। धाय को इतर, तबड़े ऊपर और फिर दोपहर को इतर—इस तरह विचारक लोग दला के बीच घूमते रहते हैं। सामान्य विचारकों

की बात छोड़ लेविंग, जलछदेव के (यह विचारक समग्र गुरु के) मुख्यमन्त्री की परराष्ट्र विभाग सौमन्य दिव तक इस तरह मूल्य रहे और अपने मुख्य-धाय के बर्तानों में बातों की एक-दुहर में विरोधी बहते रहे। इतना ही नहीं, सरकार की नीति को भी ऐसे बहने की घोषणा के करते रहते हैं। धुक के लक्षण-भाषी का लक्ष्य विरोधी करने रहे। मुख्यमंत्री बनने की छेटी बोलों पर नया माफ कर देने की नीति काहिर की, लेकिन अपने तपस्वियों के से कुछ का विरोध देखकर दो दिन बाद फिर बरस गये कि 'अभी तो मैंने जितनी ही घोषणा की थी, उसके कार्यान्वयन के समय उस पर फिर बिचार होगा' है, हम भी इनके हो गये हैं और ऐसे इन

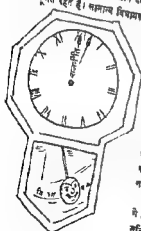
विद्यार्थक दुर्दा

गुरु नहीं नहीं सामें उनमें घूट रही है कि न बने की कोई पदचाल या नतीजे बाड़ी रही है, न सरकारी नीतियों का कोई हस्ताक्षर या मसल रहा है, क्योंकि धाय घोषणा कुछ और कम कार्यान्वयन हुनर।

परिचयी बंगाल के मुख्यमंत्री धर्मो गुरु भी सरकार को ही 'अवधि और समर्थ' बने हैं: उप-मुख्यमंत्री मनमोहन लालजी मजूमदार का खाली बरत है, मुख्यमंत्री उनकी रफ़ कर लेते हैं। एक ही सरकार में धाय नाम करनेवाले गिरफ्तार दलों के अनुयायी भाषण में मार-पट्ट करने हैं, धायें दिन नून होते हैं। सरकारों काही भी बधा के शक्ति नहीं करते हैं तो उन्हें 'अंध' किया जाता है, गण करने सड़की पर घुमाया जाता है। सरकारें बनाने और गिराने की पुनः मे विधानसभाओं के बहुमत के दावों की सुनिश्चित पट्टियों के पास रेल होती है, अपने नीतिगत नाय इतर को होने है,

ऊपर भी। दलगत को ही कोई कीमत नहीं है, क्योंकि राजा उदाहरण तो स्वयं देश की प्रशासन में पैर किया है, जो राष्ट्रपति के सर्वोच्च पद के प्रस्ताव पर दलगत को एक जमींदार के लिए किने और समर्थन हुनर का किया। विचारकों दया मरियों के लिए तो दल बदलना, दोनों तरफ समझदारी करना बाढ़ि बाले सामान्य हो ही गयीं, राज्यपाल और विधान-सभाओं के सम्पर्क भी अपने निर्णय बरत देते हैं। पिछार के राज्यपाल ने दो दिन पहले अपनी निजिगत राय पैर की कि जेय में कोई हथोड़ी सरकार बन सके ऐसी सम्भावना नहीं है। लेकिन दिल्ली जाकर बातें हो सकती राय बदल दी और बिना बहुमत की धारणाक धारणा किने एक दल के नेता को सरकार बनाने का निष्कर्ष दे दिया।

अभी हरियाणा में राजा दो कुछ हुआ यह को आश्चर्यजनक है। यहाँ के मुख्यमंत्री ने खाली विधानसभा को ही कठुली बना दिया। विधानसभा में विरोधी दल के उनके बहुमत को गुनीती दी और परिवर्तन का हस्ताक्षर पैर किया। विधानसभा के सम्पर्क में प्रस्ताव को बर्बाद के लिए स्वीकार कर लिया और एक बलाद बाद की गरीब उनके लिए दुर्गार कर दी। लेकिन मुख्यमंत्री ने यह देखा कि बहुमत उनकी ओर में सिद्ध रहा है और विधानसभा के उनकी हार की सम्भावना है तो सम्पर्क के निर्णय के दो बने बाद ही विधानसभा का ख खली दिन लगाया करने का प्रस्ताव रख दिया और सम्पर्क ने ही छदन की शर्तों के बारे में मुख्य-मंत्री की राय मानने की वैधानिक मजबूरी बजाकर अपने बहनेवाले निर्णय के खिलाफ ख सम्पर्क कर दिया। अब प्रभावित करने की रणधन, न 'पैरारे' गयीं तक न मुख्यमंत्री को बहुमत विरोधी पक्ष के साथ कोई फायदा। पूर्णतः वन बलाक सम्पर्क हो रहा था और विरोधी दल बल छोड़कर अपना पक्ष या इतिहास लिखें ३० मिनट में १४ कानून पास कर गये गये।



गुरु-धाय। सोमवार, १५ मार्च, '७०

जनतंत्र खतरों में:

इस प्रकार जनतंत्र का केवल नाम मारी गया है। राजनैतिक जगहों की शक्ति ने उसकी व्यवस्था का कोई पदार्थ ऐसा बना नहीं छोड़ा कि यह बचोखा रहता जा सके। सबसे खतरनाक बात तो यह है कि भरपूर को जो आखिरी आधार 'व्यापारिक' का है उस पर भी राजनैतिक लोग अपने स्वार्थ के कारण हमला करने लगे हैं। सभी कुछ दिन पहले सर्वोच्च न्यायालय ने बंकों के राष्ट्रीयकरण नवतंत्र में कुछ कमियाँ रह जाने के कारण उसको रद्द किया तो यह आश्चर्य नहीं होता है, और प्रचार किया जा रहा है, कि "व्यापारिक प्रगति के रास्ते में उन्मुख बना रहा है। उसे जनता की आकांक्षाओं और जनार्थ की रक्षा का खयाल रखना चाहिए," आदि। यह देश के सर्वोच्च न्यायालय की अपनी देना नहीं, या उसकी आज्ञा को मरका गड़बड़ा नहीं, जो और क्या है? इसका मतलब बड़ी हुआ कि सरकार के कानूनों के विनाश का उसकी कार्यवाहियों के विनाश कुछ भी कहा जाय-तो उसे 'प्रतिपक्षभावी' सरकार जनता की भर्त्सना में उसकी हज्जत विषयो जाय? कानून की मनमानी या सरकार की दीर्घकाल के विनाश जनता के पास एक ही मारदा है—यह है न्यायालय का। उसके नीचे इस तरह सुरंग लगाना किताब क्षतराज और 'मनमानी' कदम है, यह समझना मुश्किल नहीं होगा बाहिए। पर देना कहे जानेवाले लोग अपनी सत्ता कायम रखने में लिए ऐसा करने हुए भी नहीं हिचक रहे हैं। प्रभाव सभी कुछ दुःखद बात करने में किन्हीं चिह्न दृष्ट हो गयी हैं वह इसी सोमनाश की राज्यव्यवस्था में इस विषय पर कही गयी जनकी बात से साहिर है। एक उरक जो जगहों में इस बात से चकरा कर कहा कि उन्होंने सर्वोच्च न्यायालय की आज्ञा के विनाश कोई बात कही है या उसके अधिकार की कम करने की कोशिश की है और दूसरे की धमक यह भी कह दिया

कि कैबिनेट ने प्रगति के मार्ग में खतरा तो डाली है। प्रधानमंत्री अपनी 'अन्तरात्मा की आवाज' के कारण यने ही इन मारीभियों को समझ सकें, पर सामान्य बुद्धिवाले व्यक्ति के लिए दोनों बातों का खतरा समझना मुश्किल है।

जनता क्या करे?

ऐसे परिस्थिति में जनता क्या करे? यह प्रश्न उठना स्वाभाविक है। क्या उसके पास कोई चारा है? वास्तव में जो, जैसा सभी कुछ सतह पर हमें साम्यवादी या पार, विनोदा और अप्रत्यक्ष तरीकों में अपने समुक्त वक्तव्य में कहा था, "इस परिस्थिति का बुनियादी इलाज" लोगों के होना में है। "लोग अपने पैरों पर खड़े हो, अपनी संप्रतिष्ठित के जरिये राजनीति को नियंत्रित कर सकें सभी शासकीय व्यवस्थाओं पर नज़र बाधा आ सकेगा"। इसी वजहों से अपने को और अपनी विस्तृत को राजनैतिक पार्टियों के हाथ में छोड़ रहा है। एक से परेशान होते हैं तो दूसरी की तरफ से जाते हैं। लोग समझते हैं कि सरकार के विनाश, कानून या मारी की ताकत के विनाश, कुछ नहीं हो सता और सत्ता तथा कानून का खयाल तो पार्टियों ही कर सकती हैं। वे दोनों बातें केवल भ्रम हैं। सरकार या कानून, या पार्टियाँ तो केवल बीमार हैं। उन बीमारों को बचाने और मरनेवाला रूप अपनी बरती ताकत पहचाने, यह बकरी है। वास्तव में मानिक जनता है। जनतंत्र में उसका वोट ही अन्तर्मुखता इस चीजों को बनाता है और खतम भी कर सकता है।

तो जनता को अपनी यह ताकत पहचानकर वे बातें करनी होंगी। एक तो यह कि वह अपनी वोट की ताकत को समझे। ध्यान से लोग दल-भाज रूपों के लोग में उसे देखें हैं या दूसरों के बलाय या बहुलता के आधार जगह, धर्म या पार्टी के आधार पर वोट दें हैं। जब लोगों की यह चेतना कर लेना चाहिए कि वे वनायत से लेकर नीतमता तक

कि किसी भी चुनाव में वोट जगह, धर्म या पार्टी के आधार पर हरीज नही देंगे, न उसे बेचेंगे, बल्कि अपनी जान में जो भयना और सम्पत्ति उम्मीदवार हो उसीको देंगे।

पर उससे भी समझना का पूरा हल नहीं होगा। साक्षरकार तो यह करना होगा कि उम्मीदवार कौन हो-यह क्षेत्र की सम्पन्नता जनता ही तय करे। ध्यान से उम्मीदवार पाठियों खंड करती हैं या कभी कभी कोई स्वतंत्र रूप में कहा हो जाता है। जनता के लिए तो हितों की बात बचती है कि वह दो-बार में से किसीको वोट दें। यह जनतंत्र नहीं है, यह तो पार्टीतंत्र है। पार्टियों ने स्वाहमस्वाहम हमको जनतंत्र का नाम देकर लोगों की भ्रमों में डाल रखा है। होना यह चाहिए कि गांव-गांव में लोग अपनी ग्रामपंचायत के जरिए उम्मीदवार बंट करती की योजना करें। घरों में इन तरह का संगठन बांध मुश्किल बकर है, पर हमारे देश में इसकी प्रतिष्ठित जनता तो गांवों में ही है। उसका मतलब हो जाने पर कि हर घरों में भी यह रूप प्रस्थाप हो जायगा। ग्रामपंचायतों के संगठन के लिए कुछ बुनियादी कदम उठाने होंगे जो अनुभव के आधार पर ग्रामबासी की योजना में रहे गये हैं।

बाद जनता समझाने, मतपटित हैं। यह सोचें में हैं, बल्कि उसे जान-बूझकर धोखे में रखा जा रहा है। उसकी अपनी ताकत का भाव कराने, संगठित करने और उसके का काम निःस्वार्थ सेवा की कर सकते हैं। देश के खुदातंत्रों के महावरण के बावजूद देश में ऐसे निस्वार्थ लोगों की कमी नहीं है। प्रत्येक देश की, जनतंत्र की और नैतिक व्युत्पत्ति की बचाव हो जो उन्हें सक्षम होगा होगा, केवल पार्टियों को या नेताओं को कीमत से काब नहीं बनेगा।

श्री श्रीरेन्द्र साहू का वर्तमान पता

सोमनाश की गैरह,

अधिका-सदर

विजय—बहुला (विहार)

भूदान-यज्ञ

भूदान-यज्ञ-प्रमाण-पत्र-प्राप्त-भूमि-स्वामि-सम्पत्ति-प्राप्त-साक्ष्य-पत्र-प्राप्त-साक्ष्य-पत्र

सर्वोदय

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

सर्वोदय सेवा समिति

स्थितप्रज्ञता का शिक्षण

बच्चों के शिक्षण में, लोकशिक्षण और समाजशास्त्र के चिन्तन में अधिक आवश्यकता इस बात की है कि हम मन में ऊपर उठें। इस युग के भी मन की शुद्धि का पर रहकर काम करेंगे, वे सब प्रकार से हतबल होंगे। मत हूयें मन से ऊपर नये अवस्था में जाना चाहिए।

मान विद्या स्वतन्त्र नहीं है। हर देश में विद्या का यन्त्रीकरण हो रहा है। विद्या को धरने हाथ में लेकर उठ पर अधिकार कर लेना और बच्चों के मन पर सत्ता बसाना धार के दायनीतिज्ञों का एक कार्यक्रम ही बन गया है। इसलिए यह बहुत आवश्यक हो गया है कि जगह-जगह स्वयंसेवक मनुष्य पैदा हो।

आज का प्रतिनिधि-शासन भेरो ट्राय पब्लिक का चुनाव-का हो गया है। आज की चुनाव-प्रणाली भी ऐसी है कि जयमें दोस्त प्रत्यवाते हो कुन जाते हैं। बाढ़े कोई भी पार्लो घाये, यहाँ चुने जाये-वातो की योग्यता प्रोगत रजों की हो होयी। इन दिनों तो 'कल्याणकारी राज्य' के नाम पर उद्योगों का राष्ट्रीकरण करने की भी बात चल रही है। यानी जिस सरकार के हाथ में पहुँचे के ही भारी सत्ता है, उसके हाथ में और व्यापार, उद्योग आदि की सत्ता सीपने की बात है। इस तर सोचें तो पता चलेगा कि यह व्यवस्था घुटागत नहीं है। इसलिए आज जगह-जगह स्वयंसेवक मनुष्यों की विशेष आवश्यकता है।

इसलिए आज छात्र-संबंधी स्थितप्रज्ञ और उनके लक्षणों को स्वस्थ करें कि समाज में ऐसे स्थितप्रज्ञ हो, हमारे बच्चे स्थि ज नें। इसके लिए प्रत्येक बच्चे को यह धियन देने की व्यवस्था करें कि वे अपनी इच्छाओं पर काबू रजें। बाएँ ओर के सचने के हनते हो, मान-अपमान, राग-द्वेष आदि पैदा करने-बाते गीके प्रार्थों तो भी वे अपने चित्त पर उनका प्रभु न होने दें, मान-अपमान, मित्र-मृदु की परवाह न करे और प्रार्थनाओं को हवा से चित्त को घसप रख सकें। उभी प्रार्थ की चित्त में उबार कर कोई सत्ता निष्ठन सफा है।

वर्ग-निर्देश, १०-१२-६०

बिहार में पिछले तीन महीनों में ३४ हजार एकड़

भूदान में प्राप्त भूमि का वितरण

अब तक कुल ३ लाख ६४ हजार एकड़ भूमि भूमिहीनों में वितरित

पटना : १० मार्च। बिहार भूदान-यज्ञ समिती के यंत्री श्री निरंजनन्द ठाकुर प्रायः मंगलवार ३१ मार्च के प्रथम सप्ताहिक-बिहार में कुल ३ लाख ५४ हजार एकड़ भूदान में प्राप्त भूमि का वितरण भूमिहीनों में किया जा चुका है। संक्षिप्त है कि पिछले तीन महीनों में बिहार

में भूमि-वितरण का विशेष अभियान चलाया गया, जिसके फलस्वरूप ३४ हजार एकड़ भूमि वितरित की गयी। इसके पूर्व तक ३ लाख ६ हजार एकड़ भूमि वितरित की जा चुकी थी।

जिहार में भूदान में प्राप्त भूमि-वितरित

भूमि का यह वितरण-अभियान समते प्राधिकरणों में भी चलाया जायगा। प्राचा की जाती है कि वितरण-योग्य भूमि का सम्पूर्ण वितरण समते अभियान में पूरा कर लिया जायगा। इस विशेष अभियान के लिए, बिहार-सरकार भूदान-कमेटी को सक्रिय सहयोग दे रही है।

मध्यप्रदेश का सातवाँ जिलादान : स्वाक्षियर

भामदान-मार्गान्त के धर्मार्थ "मध्यप्रदेश-हाल" के संस्करण की पूर्ति की दिशा में स्वाक्षियर मध्यप्रदेश का सातवाँ जिलादान चोगिन हुआ है।

प्रातः कार्यकारी के अनुसार जिला भाषी-सहाय्यी-समिति द्वारा चलाये गये, जिला भामदान अभियान के परिणामस्वरूप स्वाक्षियर जिले के ७८० गांवों में से ६६४ गांवों में बन गये हैं। इस प्रकार ८४ प्रतिशत गांव भामदान में शामिल हो जाने से स्वाक्षियर जिलादान की घोषणा हुई है। जिले में अब ११९ गांव बाक्यवानी बनाये गये हैं, जिनको भामदान में शामिलित करने के प्रयास किये जा रहे हैं।

स्वाक्षियर जिले में कुल पांच विकासखण्ड हैं, जिनमें भामदानों की संख्या इस प्रकार है :- भितरखार १४३, डबरा १३३, मुणार १६४, पाडीगाँव १३० तथा भांडेर १२।

यह उत्तेजनाय है कि स्वाक्षियर जिलादान अभियान में भाषी-विधि तथा सहयोग देना सब के कार्यकर्ताओं का महत्त्वपूर्ण योगदान रहा है।

मध्यप्रदेश में इससे पूर्व लोकमण्ड, परिषद, मिनाह, दलिया, बिन्द, देवाय तथा झोरे जिलादान चोगित हो चुके हैं।

मलिहाबाद (खलनऊ) में भामदान-अभियान का शुभारम्भ

जिला भाषी-सहाय्यी समिति सलनऊ द्वारा महात्मा गांधी हामर सेकेण्ट्री स्कूल मलीहाबाद में द्वितीयक भामदान भामदान प्रसिधला-विधि का आयोजन हुआ, जिनमें जिला सचिव के १० मित्रों एवं १५ सर्वोच्च-कार्यकर्ताओं ने भाग लिया। भामदान-विधि का उद्घाटन रिटायर्ड जज श्री कामलाम गुरु ने करते हुए कहा कि 'सब नरों का गुण समाप्त हो गया है। ओस काम करके इस राष्ट्र की भविष्य हम सबको को बचायी

है।' भाषने विधानसभा व लोकतांत्रिक घटनेवासी घटनाओं पर वेद ज्वलत किशोर कार्यकर्ताओं के कहा कि 'गांधी की स्वायत्तता के लिए सब सरकार की घोर से देखें। बलिक हर गांव स्वयं करम उठाने के लिए उजल हो।' आधरव-रज्य धान्तीकन के कार्यकर्ता श्री रामजी भाई ने शासकाल में शासक-रज्य की स्वायत्तता का महत्त्व, कम एवं सम्मान-भाषों पर विचार के प्रकाश दाया। यी रायको भाई ने विलनो को भामदान-

विचार का सर्वोत्तम सन्देशवाहक बताते हुए कहा कि भारत की परम्परा में राज्य की गता युव पर नहीं थी। शिक्षा साधन-मुक्त थी। भाम भी धाम-विभाग छात्र से ऊपर है। शासन यदि सली करती है तो उसके खिलाफ भी संरक्षा देने का हक उसे है। सर्वप्रथम शिक्षा की सली को स्वतन्त्र हस्ती है उड़ीके भाषार पर ये गांववालों को मानपवा की रक्षा के लिए सही जानें।

मलीहाबाद जाल के मिशको ने २ मार्च के ५ मार्च तक गांधी-वाकुर लोगों को शायबान घोर लोकनीति का विलाय देने का कार्यक्रम उठाया है। इस प्रविदाय-विधि एक पत्रिका-सी अभि-मान को सकल बनाने में विधान के शायबानेय सकल रूप से लगे हुए हैं। — कविन सचारी

प्र० भा० यात्री दल का पता, साक्षर-भाषी हमार विधि रामकृष्ण सेवा-प्राधम केनाय सेड बम्भुकारनोर

पठनीय नयी ताकीम सननीय ऐधिक प्रान्ति की धरदूत मामिकी शायिक मूल्य : ९ रु० सब मेवा सब प्रकाशन, बागलपुरी-६

वारिक मूल्य : १० रु० (सबसे कायम : १२ रु०, एक प्रति २५ रु०), विदेश में २२ रु०; भा ३५ तिथि भा ३ शालर। एक प्रति का २० पैसे। थोड़प्रवत अहू हाय सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं इन्ट्रिबन प्रेष (भा०) लि० बागलपुरी में मुद्रित

भारतान्तर-राष्ट्र

प्रतिनिधित्व प्रणाली का प्रयोग समाज में जिसके क्रान्ति का सन्देश आता है उसे सांस्ताहिक



प्रवर्तन

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

इस अंक में

बजर : देश की प्रवृत्ति

—सम्प्रदायीय १७५

बारी-सत्यापन के लिए कुछ सुझाव

—भीरु बार्ड ३७५

विहार में प्रति-कार्य बीजा-कृपा का विवरण

—विनीता ३८०

राज्यपाल की कौटुम्बिक प्रणाली

—सद्वत् प्रवृत्ति ३८१

दुनिया में शांति के प्रयास

—समाचारिका श्रीमती ३८३

परिचय : सर्वोच्च और राजनीति

—शान्त-सुख-विजय ३८६

राजस्थान प्रान्तीय बोधना विभाग

—श्रीमती श्रीमती ३८७

सोशल डिफेंस प्रणाली में नवीन शैली

—एक-सूत्राकार ३८९

प्रवृत्ति

अन्य सामग्री

प्रान्तीय के समाचार

वर्ष : १६

अंक : २४

शुक्रवार

२६ मार्च, १९७०

संपादक
राजगुरु

सर्व सेवा संघ प्रकाशन,
राजपुरा, बाराबंकी-१
पे. ११४५५

स्थितिप्रज्ञता का शिक्षण

बच्चों के शिक्षण में, लोकविद्या और समाजशास्त्र के चिन्तन में अधिक आवश्यकता इस बात की है कि हम मन से ऊपर उठें। इस युग में जो मन की भूमिका पर रहकर काम करेंगे, वे सब प्रकार से हलबल होंगे। मत हमें मन से ऊपर को अवस्था में जाना चाहिए। ..

भाषा शिक्षा स्वतन्त्र नहीं है। बर देख में विद्या का यनीकरण हो रहा है। विद्या की अपने हाथ में लेकर उस पर अधिकार कर लेना और बच्चों के मन पर लगा चलाना भाषा के राजनीतिज्ञों का एक कार्यक्रम हो बन गया है। इसलिए यह बहुत आवश्यक हो गया है कि जगह-जगह स्वतन्त्र मनुष्य पैदा हो।

भाषा का प्रतिनिधित्वान्त प्रयोग हाथ में लेने का चुनाव-सा हो गया है। भाषा की चुनाव-प्रवृत्ति भी ऐसी है कि उसमें प्रत्यक्ष प्रवृत्ति हो चुके जाते हैं। चाहे कोई भी पार्टी चाहे, वहाँ चुने जाने-वालों की योग्यता प्रत्यक्ष दर्ज की हो होनी। इन दिनों को 'कल्याणकारी राज्य' के नाम पर उद्योगों का राष्ट्रीयकरण करने की भी बात बन रही है। यानी जिस सरकार के हाथ में पहले से ही भारी सत्ता है, उसके हाथ में और व्यापार, उद्योग आदि की सत्ता प्रयोग की बात है। इस पर सोचें तो पता चलेगा कि यह व्यवस्था सुरक्षित नहीं है। इसलिए भाषा जगह-जगह स्वतन्त्र मनुष्यों की विशेष आवश्यकता है।

इसलिए भाषा सदा-मर्वदा स्थितप्रज्ञ और उसके मधुमयी को स्मरण करें कि समाज में ऐसे स्थितप्रज्ञ हो, हमारे बच्चे स्थिति में रहें। इसके लिए प्रत्येक बच्चे को यह शिक्षण देने की आवश्यकता करें कि वे अपनी हिम्मतों पर काबू रखें। बारी बारी से सड़कों के हमले हो, मान-अपमान, राम-द्वेष आदि पैदा करनेवाले बच्चों को भाषाओं की वे अपने चित्त पर उनका अंतर न होने दें, मान-अपमान, निन्दा-स्तुति की परवाह न करें और भाषा-भास की हवा से चित्त को धक्का रख सकें। तभी भाषा की स्थिति में ऊपर का कोई रास्ता निश्चय सकता है।

बजट : देश की गृहस्थी

हथ, घास, दूधरे लोभ, सभी कमाते और खर्च करते हैं। सरकार भी कमाती और खर्च करती है। लेकिन इन्हारे-आपके कमाने और खर्च करने, और सरकार के कमाने और खर्च करने में अंतर है। अंतर यह है कि हमें और घासकी कमाने के लिए गेहूँ तक कच्ची पकड़ी है जबकि सरकार को इमारत-आपकी कमाई में से एक हिस्सा ले लेने की हिम्मत सोचनी पड़ती है। वह खुद खन करती है कि किस हिस्से से दूसरों की कमाई में से कितना लेगी, और मेकर किस तरह खर्च करेगी। दूसरों की कमाई में से वे ले लेने को वह अपनी कमाई कहती है। हर साल फरवरी-मार्च में सरकार खसब को, और देश को, बता देती है कि एक साल में खर्च होनेवाले बाटू में हमें और मे कर में से उसकी कितनी छाननी होगी, और किस मरी में वह कितना खर्च करेगी। इसकी सरकार बजट कहती है। १९७०-७१ के लिए हिन्दुवाजी ने मजदूरी में लगभग १५ अरब का बजट देखा किता है। सामान्यी में खर्च लगभग सवा पचास अरब है। बजट बाटू का है।

अगर बात सिर्फ सामान्यी-खर्च की ही हो, तो बजट का इतना महत्व क्यों ? नेत्र, जगजा, व्यापारी सभी बेहद उत्प्रेरणा । साथ बजट की प्रतीक्षा क्यों करते हैं ? वह लोग तो बात ही है जिसके कारण एक ही बजट को एक और से प्रमाणा मिलती है, तो दूसरी ओर से निम्ना ही निम्ना ? लोग कहते हैं कि बजट में देश की गृहस्थी पकड़ी है। वह गृहस्थी भण्डों को समृद्ध हो, और जिसमें हर घरवस्तु मुखी हो। वह बजट अच्छा जिसमें देश की दोहन बढ़े, और देश में रहनेवाले मुखी हो।

स्वतंत्रता के बाद हर बजट और हर योजना में वही कमिज होती रही है कि देश की दीनत बढ़े। वह सोचा गया कि देश बननी होगा तो हर घासकी को कुछ-कुछ मिलेगा। और इन तरह बीते-बीते पन इतना हो गया कि कोई आम की तरह पनही रह ही नहीं पाया। इसी छिंट से कम-करमाने छोटे पये, व्यापार बढ़ाया गया, बेरोजी में मुखाई किने गये। इसने कोई एक नहीं कि काम बहुत हुआ, लेकिन कुछ ऐसा हुआ कि बड़ी हुई दीनत का बहुत प्रभाव हिस्सा और के लोग का पास गया, और बहुत कम बीचवालों को बिना। सबसे बीचवाले सबहद, छोटे किसान, कारिगर, रिपोर्टिग प्रबन्ध होये गये। बाजार और सरकारी मोटों से भर गया। क्या चीन का प्रभाव प्रभाव पर मिलेगी इतना ठिकठा नहीं रहा। ऐसा हो गया कि पैसे की बँटो कोई चीन ही नहीं रह गयी। बीपी-बैपार्ड कमाई करनेवाला मध्यम वर्ग परेशान हो गया। जो पैसे के लिए बेचता है, और जो पैसे से सहीदता है, दोनों सरकार और बाजार के हाथ में खिलीने बन गये। स्वातंत्र्य और-और पुकार मगने लगी कि यह कैसा विकास है, जिसमें धनी अधिक धनी और गरीब अधिक गरीब

होता जा रहा है ? यह कैसी सरकार है जो इतना भी नहीं देख पाती कि देश की दीनत में किसको क्या मिल रहा है ? अन्तर-अन्तर असन्तोष बढ़ता गया। अन्तर-अन्तर उपद्रव होने लगे। राजनीति—जिसके हाथ में देश था—टूटने लगी। नेताओं ने महसूस किया कि कुछ करना चाहिए। न करने का परिणाम गंभीर होगा। किसी दिन और उनका गद्दी भी खतरे में पड़ सकती है।

इस संकट से निकलने का एक रास्ता मिला—समाजवाद। खरने—हर दल ने—नाथ लगाया : 'समाजवाद'। प्रधानमंत्री की पुकार खरने छेज हुई। प्रधानमंत्री भारत सरकार की वित्तमंत्री भी हैं, इसलिए उनका ने सोचा कि उनके बजट में समाजवाद की पहली झलक दिखाई देगी। प्रधानमंत्री ने अपने बजट भागल में यह दावा भी किया है कि उन्होंने प्रत्येक दल परदे बजट का उद्देश्य रखा है : 'सामाजिक न्याय के साथ विकास'। उनकी नजर में सरकार की ओर से होनेवाला समाजवाद—विनाश न—न्याय। इसी उद्देश्य को मानने सरकार उन्होंने पिछले दिनों कई कदम, जैसे—बैंकों का राष्ट्रीयकरण, औद्योगिक लाइसेंस-नीति, प्राथि भी उठाये थे, और एक इस बजट में देख बचन, और खर्च की नयी नीति भी प्रस्तुत की है। हम देखें कि वित्त मालिक नीति के अनुसार काम करने की योजना सरकार ने इस बजट में की है उसमें देश के दीनत विकास और समाज-मुख्य रूप से नीचे के लोगों के साथ न्याय का प्रेश कीने बिनावा गया है। अगर यह मेल मिल गया हो तो हम मान लेता होंगे कि एक बड़ा काम और प्रगति पाया हुआ है। समाजवाद की बात दूसरी है। सरकार के समाजवाद और जनता के समाजवाद में अंतर है। बहुत अंतर है। लेकिन हम अन्तर की ओर बकता का ध्यान फिज्जाल नहीं है।

विकास के साथ-साथ न्याय के लिए क्या करने की सोचा गया है ? एक तो यह कि खन का खोने हाथों में बजिट हाता रीका जाव। पन के केन्द्रीकरण से जनमान ब्यक्ति, छात्र, या सोवैतिक संघटन की सोवैतिक बहूत बड़ जाती है। इसने समाज बिना का साथ बड़ होती है कि केन्द्रीत पन देश की राजनीति पर हावी हो जाता है। तीसरे, पन के केन्द्रीकरण से पनी और गरीब के को विपयता बढ़ती है वह समाज के लिए अमान्युकी बन जाती है। समाज और विपयता का समाज की मुखी और घाव नहीं होता। शुरू-शुरू में समाजवाद की पुकार सामान्यी ने दी थी कि सरकार उसे पूँजीवादियों के योगल से नचले। घाव के बचाने की सारी उत्साह-नयति और उत्साह के सारे बच पूँजीप्राधान्य हैं। इसलिए और भी प्रधान बजट है कि सरकार अपनी घाव से पूँजी और पूँजीपतिवों के समाज-विरोधी काफे को रोके। यह एक बहुत बड़ा काम है। अगर पूँजी का केन्द्रीकरण छे, और जो लोग सामान्यी हैं उन्हें सामन्य और मुक्ति मिले, तो प्राचा की जा सकती है कि कमाई के घनवर सोवैतिक-सोवैतिक मोटों को मिले, और समाज में सुन छेजेगा।

[illegible]

खादी-संस्थाओं के लिए कुछ सुझाव

“माली-सत्वाय” हस्त के विदेशी-
काष्ठ की रात न मोचकर कुम्हड़ का
के विदेशीकाष्ठ की शीश का।
नहीं धमक हो, वहाँ नवीन रात कर

•साथी क्षमताओं की श्रवण शक्ति
साथी का क्या भविष्यता पुत्र
बाह्य। उसके लिए गांव-गांव में घोषण
में मुक्ति के लिए सशस्त्र उद्यमों के
सहकार को ज़रूरीमान बनाने के साथ
ही शासकभार साथी उत्पन्न था कार्य
प्रति हाथों में के सदन, दूसरी परिस्थिति था
नौ निगल कनस सहिए।

के समय किसी प्रमुख बोर्ड
पर प्रासंगिक-मेलों का संपन्न करें।
इस घंटे में जब प्रसंग के मूल ही उभरे
प्रसंग में नुमाई किये जायें का साथ
"दर्शन" मन्त्राया जाय।

मने में उत मान की वायव्यराज
की प्रवाति की भुक्ति में कोई तदक
वैचार कर लेव न्याय । — श्री ७४ भाई

विहार में पुष्टि-कार्य : बीघा-कट्टा का वितरण

—पेगाल की भूमिहीनता तीव्र गति से गिरे : विनोबाजी के उद्गार—

[श्री योगेश्वरदास देसायजी और श्री ठाकुरदास बाप के साथ हुई विनोबाजी की चर्चा का एक पक्ष यही शत्रुत्व है। पहले विनोबाजी ने पेगाल की परिस्थिति सुनी, उसके बाद उन्होंने अपना विचार रखा। —म०]

विनोबा : पेगाल की परिस्थिति में क्या उचित है यह तो पारु बाबू की ही हमने अधिक ज्ञान होगा। इसलिए उन्होंने ग्रामदान पर जोर दिया यह योग्य ही हुआ। और वह नहीं हो नहीं सकता नहीं प्राप्ति पर भी भोजना खाता सकते हैं। पर बिहार का पुष्टि-कार्य चली पाव है। जब एक बिहार का ग्रामदान काबज पर है तब तक वह उपहास का विषय हो सकता है। प्राप्तिनामक मुक्ति के बिचार बिना नाम की मानवान्तात्मिक हुए, यह बात तब नहीं पायेगी जब कि गाँव की योग्यता हिस्सा भूमि भूमिहीनों की ही जायेगी। यहाँ बाबूकटा होनी नहीं अधिक की जायेगी और निवास के लिए जगह दी जायेगी। इसी प्रकार सरकारी जमीन दी जा सकती है। वह भी दी जायेगी। हमने यदि प्राप्त करते हैं तो कामकाज में ग्रामदान प्राप्तिविधि होने और तब तकका प्रभाव पेगाल पर हुए बिना रहना नहीं। यह तब सम्भव होगा जब वहाँ बिहार के ताजवा भगानी जायेगी।

मुझे बिहार छोड़े बार मास हुए। बार महीने में बहुत एक जिले में या तो एक प्रसंग में पुष्टि-कार्य हो गया ऐसा यदि मासूम हूँ तो कार्य को जानना मिलेगी। पर मासूम नहीं हुआ कि ऐसा कुछ हो सका है। मैंने मुता, फितीने बड़ा कि बाबा ने बिहार छोड़ने में गमती की, उन्हें बिहार में ही रहना चाहिये था। मैंने तो दो बार बिहार देख बिहार के दोहा कि क्या नाम देख चुका करेगे। दोनों समय मैंने जाना कभी समय बिहार को दिया। दो बार समय देने के बाद अब वहाँ जाना पोषाजित नहीं होगा। यह बात सही है कि यदि मैं वहाँ जाऊँ तो काम को अधिक न मिलेगा। यहाँ जरा मेरा रोच-भाव है। माती भयो यदि सही

पर रोच है, परन्तु केवल व्यक्तिगत रोच लगावा मुझे स्पष्ट प्रतीत नहीं होता।

(बाप साहब ने मुजफ्फरपुर में हुई बिहार ग्रामसंरक्षण समिति की बैठक की जानकारी दी। उन्होंने जयप्रकाशजी की पुष्टि-कार्य के लिए दो हुई बीजना बताया कि तमिलनाडु में जिस प्रकार मुक्तों को प्रोत्साहित कर काम शुरू किया है उसी प्रकार बिहार में भी वैसे की विन्ता न करें और काम ६ महीने में पूरा करें।)

विनोबा : यह निश्चित है कि बिहार, पेगाल की समस्या भूमि की समस्या है और ठेगाना की समस्या भी भूमि की ही है। नमालाकारी को काम कर रहे हैं, वह माया इसी भूमि को लेकर ही। केवल के गुरुत्व की मन्वृत्तीपर ने मेरे सम्मुख यह बात स्वीकृत की थी कि माप करने हैं उस प्रकार प्राप्तिकारक बिचार हमारा है नहीं। क्योंकि हम सविधान के अन्तर्गत काम करते हैं। और भूमि का स्वाभित्ति-विषयन सविधान में नहीं बैठता। यदि वह हम नन्दे जगें तो हम मध्यमवर्ग के लोग नहीं मिलेंगे और इसलिए उन्होंने केवल में १५ एकड़ की जमीन पर 'धीनिय' की। १५ एकड़ निश्चित भूमि, ७५ एकड़ मुखरी के बराबर होनी है। स्पष्ट ही है कि वह प्राप्तिकारक काम नहीं है। उसके भूमि की समस्या कभी हल नहीं होगी। अतः ग्रामदान की ही प्राप्ति ऐसी है जो लोगों की भूमि देगी और जिसमें प्राप्तिकारी भाव का प्रयोग होगा है।

ठाकुरदास बाप : बचान में मुजब ग्रामदान के द्वारा पर्याप्त भूमि प्राप्त नहीं होगी। भूमिहीनता मिटाने के लिए हमसे भागे जाना होगा, यानी मुखर और नज्जि ग्रामदान के बीच का कुछ बाह्य है।

विनोबा : उसके लिए धानको हिसाब

करना होगा कि कितनी भूमि उपलब्ध है।

ठाकुरदास बाप : हिसाब किया है, वहाँ चहरी जनसंख्या की दोहकर ५५ डि० जमीन प्रति व्यक्ति के हिसाब से एक परिवार को सदा की एकड़ जमीन पानी ६-७ बीघा जमीन उपलब्ध हो सकते हैं। उसमें से एक बीघा हमें माँगनी चाहिए। सबसे उपान हिस्सा नहीं माँगें, छोटी से कुछ नहीं, मध्यम से छटा, और उपर-वासी में ज्यादा। यह सब कुछ गाँववालों को उप करना है।

विनोबा : इसका नाम 'लोरेवि'। आपने एक जिले में यदि यह किया तो जमीन-मालिकों के पास किताबी जमीन बचेगी? तो फिर आप वहाँ ऐसा प्रकार कीजिए कि कम-से-कम बीघा प्रति हिस्सा और प्राप्तिकरतानुसार और अधिक हैं। और यह सब होव परते से होगा पाहिए। वहाँ हीन बनि का हो सारा बिचार है।

हमारा बयान : बापों में ऐसा मत है कि वहाँ जो सबसे बड़े तीन कार्यकर्ता हैं—बाप बाबू, सती बाबू और शिरीध बाबू, इन तीनों को फिर पर एकमत होगा वह योजना बाबा को मंजूर है।

ठाकुरदास बाप : प्रति बाबू और शिरीध बाबू एकमत हैं, और बाक दा का विरोध नहीं है।

विनोबा ठीक है। फिर तीन मालों में प्रयोग के और पर भूमिहीनता मिटाने का काम किया जा सकता है। (मूल नपरी) [सोपुरी, वर्ष १-२-७०]

'विनोबा-चिन्तन' (मासिक)

'विनोबा-चिन्तन' प्रति नाम प्रकाशित होता है। इसके समय १० पृष्ठों में प्रिय एक प्रिय पर समय-समय पर स्थित वने विनोबाजी के प्रवचन कायलक डग से छानोय चले हैं, जो अपने-अपने दिग्दर्श में एक-एक पुराण बन जाती है। इस १५वीं प्रवृत्त बनकर इस ज्ञान-पत्रि में प्रकाश करना प्रत्येक विज्ञान एवं धर्मानु के लिए आवश्यक है। (मूल नपरी) मासिक मूल्य : ६ प०, एक प्रति : ६० पैसे

सबसे ठेका मध्य-प्रदेश, रायचूर, बारापली-१

वादाग्रहण—यान् अनुगत गवकारः

वादाग्रहार्थ—यद्यपि प्रभुत्व गच्छत नाम—१ प्रभुत्वं १९.१० को अन्तः
 पानिनामने ने आरप पवारे कोर कवारी १९० को वही चेत वने। को रायपल्लव,
 मयो, मायो कोरि मयिपल्लव ने निमल्लव मय में २० निमल्लव १९९९ को दिव्यो
 पुन्यव, महापुन्य, वतपुन्य, विहार. काम प्रदेव कोर मयपदेव ने में वादाग्रहार्थ
 क हाप रहा।
 वादाग्रहार्थ को हाप होने से येरे नीज नाम
 मयप कोर मयप कवारी

[illegible]

इस बारे में मैं अपना मूल्यांकन भीले में रहता हूँ।
बादशाह रॉय के भावपूर्ण

[illegible]

बहुल-मुस्लिम नेताओं ने मुहल्लाबासी के सामने पेश किया है, लेकिन गांधी के प्रहोता के विचार को दुररे बिधी बडे मुस्लिम नेता ने कुपयमाओं के सामने हजने बोरदार हलकों न शोर विरवाय के माय रसा हो, यह नेरी जानपदी से खरी माया है।

[illegible]

बाद होसय पकिन स्वान घन घनघा की
मसजिद का ही है। उसही किदा करने
का साहस—दिवर फरेज बादशाह था ही
दिया सके।

ऊपर की दोनो बाती को मैं भारत के मुलजमानों के चिन्तन के लिए मेरा वादयाह साँ ही बहुत महत्वपूर्ण मानता हूँ।

(ग) बादशाह भी ने इस दाय के मुसलमानों से कहा

महन् कातमी

(1) 'जीम' पुष्क (राष्ट्र) से बनी है, मजहब में इसका कोई तान्त्रिक (सामन्व्य) नहीं है। (2) देश का बँटवारा कानून बन रहा। (3) भारत के युवक-युवतियों को खीलों में प्रोत्साहित करने के लिए सरकार ने एक योजना बनाई है।

(४) भारत की विद्युत (सिमेंटी) क

(५) नारद और शक्तिमान से होनेवाले बने पामिड नहीं, राजनीतिक और धार्मिक हैं। इनके पीछे एनोथि...

है और (१) दुनिया में एक ही देश ऐसा नहीं है जो भारत के धड़-साथ करीब

न देखी उनकी कोई इच्छा है, न उनके
सुख-मनो का अधिकार है। (६) भारत के

इसलिए उन्हें इस देश में निवास करने की अनुमति दी गई।

देश को बनाने-बैठाने में सब का सब
आहिण्ड ।

सायाह छा ने यह कोई नयी बात नहीं कही। नेशनलिस्ट मुस्लिम नेता भीर कानूनवादी से बातें मुसलमानों से छायाह मिलने से पहले भी कहते रहे थे भीर उनके बाद भी बराबर कहते रहे हैं। लेकिन जिस मनोवैज्ञानिक छाया से सायाह भी ने थे बातें कही, वंशा अनुकूल सायाह उन्हें कभी प्रायः नहीं था।

मुसलमानों पर प्रभाव
कावसाह जी के रहने से विचार—
घटिया पर बहुत प्रभाव पड़ेगा

पहिल्या हात के पहने हो बिचार—
 पहिल्या हात बड़ ब्रह्मा हाँस करे ला—
 पहने देख के मुसलमानों की ब्रह्मचारा देने
 की बात का मुसलमानों की ब्रह्मचारा देने
 ब्रह्मा चिन्त है, जम पर प्रसी भाँई मिलिच
 पर देना बखल वे पहने होला,
 पहल के कि मुसलमान हम बात की महु-
 म करले मर सवे है कि पहने प्रजनों से
 करले से जल्द मर तक के ज्वाप
 जल्द हूँ है, हासिल प्रज गुपुर्ग बर
 बर जल्द से रातले ब्रह्मचारा कर
 प। हल ब्रह्म बिचार का बीजागार कर
 त है पहने देख कर प्रजों से
 प्रजा तो हल बीज से बसल देने की
 से प्रजा बजाई है।

बाद—बंटवारे की भूत और उसके परि-

पाना की मयम से बितनी स्पष्ट रूप से
कभी पायी है, धन से पहले कभी नहीं
पायी थी। इसके दो लाख रुपये

वने—(१) बहुपक्षवाद के दृष्टि के दिनों
शांति-शान सरकार का वह स्थान कि
भारत से आकर आये हुए

पहले अपने दायें से घुमने लगीं, और मुहल्लामान की
(ए) जाहिरखान में एक इस्पात मजदूर करने
होगे के साथ पढ़ाई

नरना और 'रिक्वायर्स' सुवनपानों के

चीन विश्व संक्रमण पर दबे हुए हैं, और
नये जो जो अमानवीय काम हुए हैं, और
मृत्युएं सब...

‘पूरब देस’ से मुद्र-रिश्तकर भारतीय पाकिस्तानी मुसलमानों का जो काफ़िल भागकर परिचय पाकिस्तान पहुँचा वो वही ‘जय सित्त’ के नारे के साथ उसकी ठुकाई की गयी? इन सब बातों का जितना वर्णन पत्रिकाओं में छपा है, उल्लेख नहीं ज़्यादा नहीं है। मुसलमानों की धारणा धर्म सम्बन्धियों से मिलता है। इन सब बावों से पाकिस्तान की कड़ई खूब गयी, और ‘इस्लामी भाईचारे’ का भ्रम बूढ़ गया। यह बात बहुत स्पष्ट हो गयी कि भारत के मुसलमानों को भारत में ही जीना और मरना है। दोष शत्रुपन्थाई के पक्षी में—‘तुम्हारे सामने वो समुद्र है, एक पानी का झील बूझा इंसानी का। तुम्हें रोचना है कि इस को समुद्रों में से किस समुद्र में डूबकर बच सकते हो?’

बावज़ाह् खाँ के भाषणों का एक बहुत बड़ा लाभ यह हुआ कि इस देश के मुसलमानों में भरोसा पैदा हुआ और उनके धोचने के अंधाधुन में फँक पड़ा है।

मुसलमानों के अन्दर घुसकर काम करने के लिये का जमीन बावज़ाह् खाँ ने रेंगार कर दी है। केरा बहु जानना है, और ऐसा मानने में पड़ेगा भी हो नहीं है, कि इस देश के मुसलमानों में काम करने की जो फ़िज़ा बादशाह् खाँ के कारण बनी है, ऐसी झटुकूच फ़िज़ा पिछले २०-२२ वर्षों में कभी नहीं बनी थी। इससे काम उठाया सब लोगों का काम है। साथ यह भी स्पष्ट है कि इस फ़िज़ा से लाभ उठाने का काम मुसलमानों नहीं किया गया वो पीरे-पीरे यह फ़िज़ा सत्य हो पायगी।

अगर के काम की कल्पना है

धन बचाना है कि इस काम की धारें बझाने का काम कीन करेगा और इस काम की करेगा बना हो? इस बारे में अपने विचार में नीचे पेश कर रहा हूँ—

(१) इस काम की पूरा करने का नींव गांधी-परिवार उठाये। गांधी परिवार में मेरा मजबूत है, बापू के रचनात्मक काम करनेवाली कुछ संभावनाओं में, यथा : सर्वोप मानव, सर्व सेवा सध, सब सेवा सब-अनुसंधान,

गांधी-व्यक्ति-प्रतिष्ठान, गांधी-स्मारक निर्माण, खारी-बांधीयोज कमीशन, मान्य-सेना-मण्डल और इस प्रकार की दूसरी पक्षिक भारत और स्थानिक संस्थाएँ, जिनमें ‘इस्लामी बिगदरी कन्वेंशन’ की कोश से जन्म लेनेवाली संस्था भी शामिल की जा सकती है।

(२) निर्धारित सरब का पूर्ति के लिए एक पक्षपर्यय योजना बनानी आव और काम को दिया देने और प्रगति का मूल्यांकन करते रहने के सांठे केन्द्रिय और प्रादेशिक स्तर पर उपस्थितियों हों, और जितना और नीचे की हकारों में, श्रमव्यवधानुसार उपस्थापित बना की बाव बा. किसी व्यक्ति विशेष को, जिसकी इस काम में रुचि हो, इफ़का पार छोटा जाय।

(३) रचनात्मक काम करनेवाली सभी संस्थाएँ अपने कार्यकर्ताओं को इस काम का महत्त्व बताये, और अपने केन्द्रों और कार्यकर्ताओं की कार्यक्षमता का एक माप एक यह भी अगर दें, कि मुसलमानों के साथ ये विद्या सत्यता स्थापित कर गये हैं। मुसलमानों के साथ सम्पर्क के तीन स्तर माने जायँ (क) सभी स्थापित करना

(ख) उनके जीवन में घुसकर और उनकी समस्याओं को हल करने में मददगार बनकर उनका जिम्मा प्राप्त करना, और (ग) अपनी प्रवृत्तियों में उन्हें शामिल करके, उन्हें अपने विचारों के निकट लाना।

(४) विचार-प्रचार की दृष्टि न मुसलमानों में साहित्य पहुँचाने का काम विमर्ष रूप से करना, और उन्हें ध्येय (दिल्ली, उत्तरप्रदेश, बिहार, धार्म प्रदेश, मध्यप्रदेश, पंजाब-हरियाणा, राजस्थान, कश्मीर प्रादि) के लिए उन्हें साहित्य का निर्माण करना।

(५) उर्दू-साहित्य-निर्माण की एक पक्षपर्यय योजना बनानी जाय, जिसके अनुसार हर साल एक हजार पृष्ठ, पुस्तकों के रूप में, धारें जर्म और सले लागों पर देवे जायँ। उर्दू-साहित्य के प्रकाशन में कमीनी का खुद का विद्या संप्रिह्व वो विद्या हो जाय, कौमो एकता के स्थापन में और जो धार्मिक, नैतिक और धार्म्यात्मिक साहित्य

को दिया जाय। साहित्य और कौमो-एकता पर सबसे ज़्यादा जोर दिया जाय।

(६) ‘भूतान-सहरीक’ पत्रिका का नाम बदल दिया जाय और इसे साप्ताहिक का रूप दिया जाय। दूसरा त्रिवलय हो सकता है पत्रिका के ही पृष्ठ बढ़ाना और कम दाम पर देना। ‘भूतान-सहरीक’ के प्रादुर्क बनाने का उर्दू ध्येय में शामिल करना।

विचार की अधिक व्यापक क्षेत्र में पहुँचाने के हेतु देस भर के ऐसी पुस्तकालयों और नाचनालयों में, जहाँ उर्दू पाठक जाते हों ‘भूतान-सहरीक’ के प्रादुर्क बनाने की कोशिश करना। पाठक न बनने की दूरक में मुक्त भेजने और सभी उर्दू पत्रिकाओं के पास सेंट में भेजने के लिए विमर्ष झटुकूच प्राप्त करना। उन्-खा क्षेत्रों में, जहाँ उर्दू का बचन है, (उत्तरप्रदेश, बिहार, मध्यप्रदेश, पंजाब, हरियाणा प्रादि) सरकारी त्रिवे से खरीदी जायेवाली पत्रिकाओं में शामिल करने की कोशिश करना। ऐसे हर प्रदेश में एक-एक क्रायसी की इन नाम को करने का जिम्मा दिया जाय।

(७) ‘भूतान-सहरीक’ के छाटे की पूर्ति के लिए केन्द्र और प्रादेशिक सरकारों से विज्ञापन प्राप्त करना। सभी प्रदेशों में कुछ ऐसे विज्ञापन होंगे हैं—वैस दूरिस्ट इण्डरेस्ट के ऐडवर्ट—जो निश्च ही सकते हैं। उर्दूभाषी प्रदेशों में दूसरे प्रकार के विज्ञापन भी मिल सकते हैं। केन्द्रिय सरकार तो काफी विज्ञापन दे सकती है। कुछ लोग इस काम में पहले की जिम्मेदारी लें।

‘भूतान-सहरीक’ का वो उर्दूधन है। अपने सामने रखते हुए, समस्त सरकारी में विज्ञापन प्राप्त हो सकते हैं—ऐसी सारी मांगता है, बसों कि हर प्रदेश में कुछ पक्षिक इस काम को अपने हाथ में लें।

(८) गाँव मान बन पड़ने का कदम बनाया जाय और उनके बासी कदम दक़्क़ा किया जाय। यह कदम सर्वोप-परिवार के धारें पुष्पाय से और ऐसे सन्तर्कों को पक्षपर्यय से खड़ा किया जाय, जो इस बाब में दिग्गामी रखते हैं। ऐसे कदमों सब दश में मिलेंगे।

दुनिया में शान्ति के प्रयास

शान्तिदात्री मोग

१. धर्म प्राप्ति—'इन्द्र' (शिव)
 वसु शोभायती प्राक कोष्ठतः, 'मेनोनाइट'
 वासन बुद्ध मय (नियमन मयो हो ओ)
 मेनोयित प्राक रिकोयित

14

एक जपज मारच है, इसलिये मैं
ने एवं मुद्र के प्रयत्नों से द्विती भी
नय भी सहायक न होईय और

२३ मार्च

सर्वोदय और राजनीति

धीरे-धीरे का तो पता नहीं, लेकिन मरवाहूँ खाँ को भारत-राजा के दौरान उनके द्वारा ज्योतिषियों से विचारों में भुजराज में ही हलचल-मो मरवा हो है। 'देख की राज की परिस्थिति में सम्पूर्ण-विचार के प्रति जिनकी धृष्ट, उन सबको संगठित होकर राजनीति में सक्रिय होना चाहिए।' इस वाक्य की उल्टी बात प्रस-
 दार्ते में एसी प्रस, फिर क्या है। भुजराज के वातावरण में मुनूगुहट मुकु-
 'महर्षि, सुप्रसन्न-मेवम्' को कभी भी राजनीति में नहीं जाना चाहिए। "महा-
 मर्त्योत्पत्ति के राजकीय में महर्षि जायेंगे, तो हमसे मुक्ति कैसे होगी, देव डरवाहूँ हो-
 साया।" — इस मुनूगुहट पर धरना दृष्टिकोण स्पष्ट करने के लिए मरवाहूँ
 कार्यगतियों की एक विचार-मण्डली धी मरवाहूँ भाई की प्रवृत्ति में १५ कारवरी
 की सावरणी प्रथम में मरवाहूँ हैं, जिसने भी मरवाहूँ देखा है भी
 प्राप्त है।

एक प्रयाणक ने कहा, 'बड़े दम निरुद्ध भइ दृष्टो हो सकतो हैं, मज्जो का भगवत नहीं है, इसलिए गुणसाधन चलता है। जो अपने को निष्ठा पहचानते हैं, उनकी सत्ता की राजनीति हाथ में लेनी ही चाहिए। पान पुनः-पुनः ने प्रकृत कृपा चाहिए, शक्ति हम एक नव्या कोशों के सामने रह सके।'

उत्तर में एक कर्षाधिक-वायुयन्त्रों के
हवा, "माता को धारित पानी है, छेक
गती है, कर्षण की धारित दूधो है, मृन्वी-
परतुल्य कण्ट है, लोक-वाहिनी मत्तरे मे है।
महो देवा कि यथा-विधि की २० मातृ
मे श्री कान्तु वीर नहूँ सता। ऐसी परि-
स्थिति मे एक ही धारित है निम्नोका वा-
युवा-माता वा विरेचन-अप, मोर वही
है तर्षा-वायुयन्त्र। ऐसे मन्त्र समाज को
मातृ मे देव का वायुयन्त्र-वायुवा-माता है।

एक राजनीतिज्ञ उद्योगपति ने गुप्तता प्रतिनिधि साहिर को : "मित्रता मे क्या निम्न ? तारादि-कार्यवादी मे वर साक्षात् स्पर्ध में वने। गांधीजी राजनीति मे थे। भाषण मे निष्पत्ति रहे, खसिन्हा देव की मृत्यु हास्य है। दो-चार-पक्ष मे विचार सखी मता की भावने हास्य मे लेनी चाहिए। नता मे जाकर हल की विचार जाये, दक्ष नय मे मध्य होता होक नही है। गांधी को सखी मे, सर्वोपे निम्न मे नय मे है।"

एक मोरनेबक ने प्रत्युष्ट प्रसन्न किया, "बापोंजी ने बाबाजी दिनवाणी, फिर भी मेरे राजनता मे नहीं गये। मोहन-दूध मे उनका स्थान प। बोट मारने उनको घर-घर नहीं जाता प्रजा फिर भी मेरे राजनता से बहारा रहे, क्यों ? क्या उनको जहाहरलाल रोकने से ? खदहार पटल रोनेसे मे ? गोमेनबला होने नहीं था, मेरितन मे छपटी हरह जाने मे से बि राजनता मे जातेहोने ही छपित पड़े मता लेने मे मयह होही है और बाद मे प्रणो सता नी मयह को दिखाने रहे मे। उनका के नाम के लिए उनके पाठ छपित बनही हो नहीं है ? सभी तक न जाने विनये छपटी-छपटी कोष मगरार मे मयह है, बहुत मयह धम्ये मोर्षो मे उनको सता दिखाने मे मदद ही, लेविन प्रसिद्धा

हमारे समग्र भोत्र है ।
हमारे चिन्मय मन्त्राण को हृदय
वशों की वशों मुनने पाये थ। बहुत
प्राप्त है किया, तो अपनी अनुभव की रो
काहें छुनेने को रही । मन्त्राण वन्य भागी-
वार हुए जताये । मन्त्राण तो हृदय रोम-
रुमी रहे । निरंक प्रकाश देना ही जगत्
काय । मन्त्राण मन्त्र हृदय हृदय रोम, मन्त्र
काय मन्त्राण का जो रूप है, यह वन्य
है । भाषी ही मन्त्राण की वन्यता पाये
नहीं को । बे को 'हृदय वन्य का चमत्
पावने थे । निरंक हम को भाषी के भाषी-

पीछे चलनेवाले हैं, इसलिए हमने उनकी पीठ देखी, उनका मुँह किस दिशा में था वह नहीं देखा। और जब गांधी चल बसे तो हम शयमत्रय में बह गये कि हम किस दिशा में जायें ?”

मेफिन स्वराज्य घायम है तो उसे
चलने की बिम्बेवारी भी इस पर पाठो
है, वह कैसे जानो जा सकेगी? यह भावना
की व्यक्त हुए बिना न रह गयी, एक
बिम्बेवारी के घण्टीने नहा, 'मैं
तो सदा की शान्तिनी मे लीपा हुआ हुमा
पावपी हूँ।' प्रभुत्व से कदा हूँ कि लीपा
नकि कपने-काप बिम्बेवारी हो सकेगी, ऐसी
मुझे पाव नही। देस मे परिवर्तन होवर
ही पावत, इस नही करे तो बीर भोग
करे। लीपावारी मे वो कृत का पाव
चलता है। जब बरीमे का ही बनुपा है
तो बरीमे का ही राज्य इमे मे चलें ?
बया सारे मुक्तवत स ते बरीमे के डेस ही
परिवर्तन नही बिन्त कसे, जो प्रगता
करे हि हवा बरीमे का ही हित वहने
इमेने ? एक ऐसा लोक उवक-संघ बने, वो
ऐमे उम्मीदवारी मे चले। बाव हो जवना
वर घावर हावनेबाना मुने बाव शक्ति-नेव
राज्य है, राज्य का पैसा जवना का ही है,
राज्य बारीवार जवता बरीं न चारोने ?

हर निम्नके ही सुनरी धातु भी होती
हो है, एक बहुत साधा कि सुनरी अपने
पीछे धारा ही बधते! माधवादी
विचार-धारा के धाराएँ एतेशांत एक
निकर के बना, "माधव-मुक्ति का पहिला
धातु धर्म की नदी काहल। कल्या, माधव-
काय के धनवा के हल, के धारे धनो
धर्म-धर्मिण के ते, मे परमाह नहीं
बन्या। फिर भी मे धारा धर्मो के हाथ
निकर धनुराह बना है कि धन धर्म-
धर्म के धनवा की धनुरी के धनो न
बन्या। नेलधारा की धिया के धन धर्म
धन वा धर्म धनवा; एक धनमी धनुराह
है कि धन धर्म के धनुराह धनुराह है धन
धन धन धन, एक धन धन, धनो धन,
धन धन धन के धन धन धन धन धन
धन धन धन धन धन धन धन धन धन
धन धन धन धन धन धन धन धन धन
धन धन धन धन धन धन धन धन धन

समिति में यह चर्चा पहले हो जानी चाहिए थी। परन्तु की दुश्मनी की सोनापी की प्रविष्टा के बारे में भी सोचना होगा। सरकार की पराज की भावना तो बड़ी है, फिर पाटे का प्रश्न ही नहीं

रहता है? प्रचार और प्रियकरण, दोनों छात्रों का पूरा उपयोग होगा जब छात्रक-बन्दी सम्पन्न होगी, यह हम सबका सम्मम लेना चाहिए।

जनता की पराज जैव संतान के मुक्ति

विज्ञान में सरकार द्वारा करम करने में, धन की प्रगतिशील प्रविष्टा नीति की सफल करने में पीछे नहीं रहेंगे यही मांग, छात्रों और पाठकों है।
जयपुर, २२-७-७० — गोड्डाबाई शी० भट्ट



सांस्कृतिक पृष्ठभूमि में नयी औद्योगिक पद्धति

(गयाक से धर्म)

जिना सभ्यता के म वेतो सुपर मस्ती है, धीरन उद्योग स्थानित किने जा सक्ते हैं। यहूदिक मुख्य है। समृद्धि औद्योगिक विकास के लिए रास्ता साफ करती है, और उद्योगों से कश्चित्त को बचाना मिलता है।

इसपर यह बात मान ली जाय जो विकास को व्यूट-रफना स्पष्ट हो जाती है। सबसे पहले लोगों में कश्चित्त से आनी चाहिए, साथ ही उद्योग भी। गांव का सर्व ही धिक्के हुए लोगों की, वहीं कष्टपूर्ण दुज हूयार विचारों।

हर चीज के लिए संघे (सुपर) भी जरूरत होती है। जैसे उद्योग के लिए औद्योगिक बनाना हुआ इकाई चाहिए, एमी तरह हस्तुति के लिए भी चाहिए। उद्योग और मस्तिष्क, दोनों के लिए धर्म औद्योगिक भी चाहिए, और मुखा-यक भी।

संस्कृति की दृष्टि से एक मासमें बोका कुछ इस प्रकार होता है। हर देश में कोई सामूहिक इकाई होती है। उनक के हर एक से लगभग १० लाख, या ज्यादा-से ज्यादा १० लाख लोग होत हैं। सामूहिक इकाई एक निर्निष्ठ हो सक्ती है। गांव न जादगी स्पृज, कुछ गांवों के बीच बाजार में केकेही स्पृज, कुछ बाजार-घोषों को मिलाकर एक औद्योगिक, जवब महामात्मक।

औद्योगिक एका भी कुछ इसी प्रकार की होती। गांव में छोटे (स्थान स्केल) उद्योग, बाजारों में मध्यम स्तर (मीडियम स्केल) के उद्योग, छोटीय केन्द्रों में बड़े स्तर (लार्ज स्केल) के उद्योग, राजधानी में विशाल स्तर के उद्योग। राजधानी में इस तरह के उद्योगों का होना सामान्य नहीं है, भला कि वहां न दूर को औद्योगिक सेवाएं मिलती हैं।

इस तरह के धाराएं जिन हर जगह हमेशा गड़ी रावे। लेकिन इस विकास को सिवा स्पष्ट होतो है। उद्योगों को

अन्तर भीगीतिक दृष्टि सामने रखनी पड़ती है इसलिए वे हुवेया 'साक्षात्' से नहीं बंध सक्ते।

औद्योगिक विकास ऐसी चीज है जिसमें यह नहीं कहा जा सकता कि नहीं नहीं है, फिर भी यह तो मान ही गया जा सकता है कि विकास-मध्य औद्योगिक, चाहे वे वेतो न हों, उद्योग का वातावरण हो हो या पिछा से ही हो, औद्योगिक वातावरण मान्य होतो है, लेकिन अमरुत में अमरुत साक्षि होतो है। गलतवा की कुंजी बने बंधने पर क्वापन (मि-कन प्रोडक्शन साई मैकेज) न है। किसी नयी प्रकृति को जेवन, साक्षि दृष्टि से देखना बलत है, उनके टाकनैतिक, मया-म-साभम, ताका औद्योगिक पद्धतियों को

हा० ई० एक० मूमासर

भी उनका ही महत्व देना चाहिए। सर्व-पात्र हुवेया छोटे उद्योग क मुकाबिले में उनको से पूर्वो-रेमिट को महत्व देना है। नीति का निर्धारण सर्वपात्र के रूप में नहीं छोड़ना चाहिए। नीति ठक हो जाने के बाद ही परमात्म को हुन-धेप करने देना चाहिए। नीति में हुवेया छोटे, छोटी, अमरुत उद्योग को उत्प्रेरित मिलनी चाहिए।

विकास की दृष्टि से तीन दिशाओं में व्यवस्था करना चाहिए

(क) बायोला ओलों में कश्चित्त का प्रवेश हो,

(ख) कभीए छोटी-से उद्योग बंधाये हो,

(ग) वेतो के और-परीके उपज किने गावे।

संस्कृति में देखने की, पाने की चीजें, औद्योगिक दूर, वेत, स्थान, कदाई धादि धारित हैं। इन सभी में गांव बरीच है। लेकिन वे चीजें ऐसी हैं जिनके

बिना भाव्य हुवेतो को नहीं, वही नेटव की बकरा है।

स्थानीय स्तरा (लोकल मार्ट) विकास का बहुत बड़ा माध्यम है। इसके मरिउकन में स्कुल बंदा होती है, और मरिउकन की स्कुल में ही सारी चीजें गुप्त होती हैं। रेडियो के जगोन से अपना बगीत कहीं ज्यादा बल्लु होता है।

सबसे अधिक महत्व है पढ़ने की साधनी रा। शाहरता के बाद क्या? इस माधरता पर विमता तक करते हैं, उनक एक भाव समर वहन पाठक समझा साक्षि बनाने पर धन्य हो तो बहुत प्रकटा होता है। साक्षि हुवेतो अकर का नहीं, हर अकर का होना चाहिए। मुख्यतः 'विभाग को भीयन दो' कश्चित्त बनाना चाहिए। इन सब कार्य-कर्मों में पुस्तकों के साथ-साथ निपेको की भी सगी करना चाहिए, क्वाकि धनली पीटी उज्जोनी टेन-पेज में है।

यह कार्य काम बँत होत? क्या लोके व पिछा-विभाग का माधुराधिक विकास के परिधारी बनना बड़ा काम हर मकने हैं? नहीं, बल्कि के पूरे विश्वित समुदाय को सगीक करना पड़ेगा।

हुवे यहूदिक का महत्व बरुमान करना चाहिए। यहूदिक बहुत बल्य भुला हो पाती है कि विकास की मुख्य प्रेरणा साक्षि वीने में वही सराहति के है।

गांव और सहरोय में धनेपान इस कारण मकता है क्वाकि वहां रहने मासक चीजें नहीं मिलती हैं। गांववासी में धनेपाने वाले धनवर वहां धनवर देर में पहुँचते हैं, और बहुत खर्चने हुवेतो हैं। धनेपाने व्यवस्था की को छोटे, स्थानीय, मया-म-मुद्विष्टे मिचारी या सक्ती हैं।

एक विकासोत देव में इस तरह की एक योजना पचानी पड़ी। बंद गांवों और छोटे घरों के कुछ पुस्तिकन तोहों को, जिनमें से कश्चित्त हुन-पिचयक ने, गांववासी में ट्रेनिंग दी गयी। ट्रेनिंग के बाद उन्हें 'गने कल-कौमी-ग' (इन्फ-ओरेलेक विट) दिना मया बिबने ट्रेनिंग-एट, टाफा एटएट, हाथ का ट्रेनिंग-एट,

श्रीर कामज दिया गया। यह नाम हुआ कि हलते में तीन बार देखो। एक सभाचार-मुपेठिन धीमी गति से बाइकसाइड करेवा, और ये लोग उसको मुनकर अपनी सभाचार-मुपेठिन तैयार कर लेंगे। यह स्थानीय बहुत सफल हुई। कई जगह स्थानीय सभाचार स्थानीय खबरें और एक छोटा सभाचारकी सेवा भी दे देता था।

पढ़ने की सामग्री सहायिता के मुख्य साधनों में एक है, और उभे तैयार करने में बहुत लक्ष्य भी नहीं होता। बस इसका स्थान रखने को जरूरत है कि सामग्री का तरीका लोगों के सांस्कृतिक जीवन से मेल बैठता हो। लक्ष्य को बनाकर, तरीका लोगों को छोटी छोटी मुश्किलें और देखने सामग्री चीजें चाहिए जिनमें छात्र-निर्भर होने के साथ, सुगम उपाय मुझसे मेल रहे, जैसे छोटी सबक कैसे बनायी जाय, अपने घर का पोटा मुझसे कैसे किया जाय, अपने और बच्चों के जीवन में किन बातों का ध्यान रखा जाय, स्वास्थ्य-सहायिता की प्राथमिक बातें क्या हैं, रंग का काम कैसे होता है, तथा मशीन कैसे मीठा जाता है, आदि।

हम बहुत सोचें कि इन छोटी चीजों को तैयार करना आसान होता है। पढ़े-लिखे, जन-जीवन में रहने रहनेवाले, बौद्धिक लोग अपने जानते बला में यह काम कर सकते हैं। लेकिन उन्हें यह बात समझ लेनी होगी कि उनके और तरीके के बीच तीन बड़ी सादृश्य हैं जिन्हें भरने के लिए कठिनाई की वृत्ति जरूरी है। एक सादृश्य है मशीनी-तरीकी चीजें दूसरी है विविध-व्यक्तिगत चीजों की है तृतीय-सहरी की। औद्योगिक विमल ऐसी चीज है जिसके लिए हर जगह गुजराह है—जहाँ भी कुछ भी या हजार लोग साथ रहते हैं। उभी तरह उभेय वहाँ भी खदे हो सकते हैं, जहाँ लोगको कच्चे मात पैदा होते हो, या मिल्ने आ सकते हो।

एक जिले का, जिनमें कई साथ लोग रहते होंगे, औद्योगिक विकास इन बावों पर निर्भर करता : (क) लोगों का धर्म-धर्म और नयी दिशा में काम करने की

नैपारी, (ख) तकनीकी जानकारी, और स्थानीय कच्चे सामान का ज्ञान, (ग) व्यापारिक जानकारी, (घ) पैसा।

देखती देखें, और छोटे चाहते में ये सब चीजें बहुत कम मात्रा में मिलती हैं इसलिए औद्योगिक विकास इन बात पर निर्भर करता कि जो कुछ भी स्थानीय और पर मिले उसका अधिक-से-अधिक मात्रा जमावा जाय, और जो कमी पड़े उसकी मुनियोजित ढंग में बाहर से पूर्ति की जाय।

तरीकी एक दुष्कर है, और किसी चीज को मुक्त करना कठिन होता है। औद्योगिक विकास भी—कम से कम एक ढंग में—ऊर्ध्व चीजों से मुक्त करना पड़ता है जिनमें मुख्यतः की जा चुकी है। इसलिए हमने पहले जल्दी है कि मौखिक को कुछ कर रहे हैं उनका व्यवस्था दिया जाय। ऐसा हो नहीं सकता कि लोग कुछ कर ही न रहे हों। इतना मान्य हो जाने पर लोग जो कुछ कर रहे हैं उन्हें उन्हीं सबक की साथ, यानी मदद इस दृष्टि में हो कि ये कच्चे मात में इस्तेमाल के साथक मात्र तैयार करने लगे।

दूसरा नाम यह अध्ययन करने का है कि लोगों की आवश्यकताएँ क्या हैं ? आवश्यकताएँ मान्य हो जाने पर इन तरह की मदद दी जाय कि वे अपने ही प्रयत्न से अपनी आवश्यकताएँ पूरी कर लें।

यही काम गुरे हो जायें तो तीमर मुक्त किया जा सकता है। वह तीमर काम यह है कि बाहर के बाजार के लिए मान तैयार किया जाय।

अपने धर्मिक से अपनी मदद, और अपनी उन्नति का सबसे अधिक महत्व है। बिना उनके अनुचित, धर्मनिरपेक्ष विकास, सफल नहीं है। इसलिए जहाँ ऐसा धर्मनिरपेक्ष दिशाई दे उसे पूरा बर-धाय मिलना चाहिए, और बाहरी की पूरी मदद मिलनी चाहिए।

ऐसी स्थिति में जो उभेय खदे होंगे उनमें प्रत्येक व्यक्ति कृपादा पूर्वी भी जरूरत नहीं होगी। छोटी पूँजी से ज्यादा उत्सा-

दन-केन्द्र खोले जा सकते हैं। ऐसे उत्सा-दन-केन्द्र जिनके ही अधिक होंगे उनका ही आसान होमा बड़ी हुई बेकारी को रोकना। (कमल)

उत्तरप्रदेश में ३१,०२१ गाँव ग्रामदान में प्राप्त

उत्तरप्रदेश के ग्रामदान ग्रामस्थान ग्रामदान की फरवरी सन् १९७० तक की प्रगति के बारे में उत्तरप्रदेश ग्रामदान-प्राप्ति समिति के कार्यवाय से सूचना प्राप्त हुई कि विभिन्न फरवरी महीने में कुलबाद जिले में ४२८ ग्रामदान, ४ प्रखण्डदान, इन्दीर जिले में ११३९ ग्रामदान, देवरिया जिले में १७७ ग्रामदान ३ प्रखण्डदान, पटना जिले में १२४ ग्रामदान, मधुपुर जिले में १०० ग्रामदान १ प्रखण्डदान, बिजनौर जिले में १२५ ग्रामदान, मुल्तानपुर जिले में ३ ग्रामदान और रायबरेली जिले में ९८ ग्रामदान प्राप्त हुए। इस प्रकार फरवरी के प्रथम तक प्रदेश के ४५ जिलों में कुल ३१,०२१ ग्रामदान, १७० प्रखण्डदान और ७ जिला-दान प्राप्त हो चुके हैं।

खादीबाग में ग्रामदान-अभिदान

वर्षाकालों को, विशेषतः ग्रामदानी गाँव के मुखिया लोगों को, प्रशिक्षित करने के उद्देश्य से राज्यस्तर शाही ढंग में अपने प्रयास कार्यालय, छाडीबाग, जयपुर में दो दिन का एक दिवस आयोजित किया। १ शिक्षाविदों ने जयपुर जिले में मोरिनन्द, डूंगू पंचायत-समिति को तथा इन्दौर जिले में ग्रामदान तथा ग्रामदान के लिए और समिति का तैयार करने का सफल प्रयत्न किया।

दो दिन के दिवस में दो दिनों में बैठकर ग्रामदान के दोपल उत्तरा होनेवाले प्रदान, सम्प्रदायों काई पर विचार से चर्चा हुई।

इस दिवस में सर्वप्रथम दिवसिक पञ्चायक, रामनर धर्मवाल और पूर्वकर जैन उपस्थित थे और दिवस को उनका मार्गदर्शन प्राप्त हुआ।

शब्दोल्लास के समाचार

रोहतक में पदपात्र

दिनांक ३ मार्च १९७० को कक्षा गुरुकुल, जामपुर में बिना नवोदय मंडल की बीरिंग हुई, जिसमें जिला पराधिकारियों का चुनाव हुआ।

प्रत्यक्ष थी रामचरणजी, यथो धी माधवराज शीतल और श्री राम महारजी जिन-प्रतिनिधि सर्वप्रथम में चुने गये।

इसके पश्चात् छा० ९ मार्च को एक सभा हुई, जिसमें तय हुआ कि -

(१) मिले में छेप रहे माठ नगरी में प्रतिमान बरकरार बाल वर्ष के साथ एक विचारान करवाया जाय।

(२) अभिमान चलाने और जिना मजोरद भूग की पुनरी प्रकृतिवा चकाने के लिए बीस हजार रुपये का बजट अनुमानित किया गया।

(३) जल एकत्र को समितिमान, प्रतिमान और प्रदान ॥ रूप में बंटा दिया जाय, ऐसा सोचा गया।

(४) २० हजार रुपये इकट्ठे करने तथा जनसक्ति को छड़ी करने के लिए छा० ११-३-७० ग एक प्रदाना गुरुकुल जामपुर में निवासे को अभर्षण ना।

मनुसार गुरुकुल जिला नवोदय-मंडल की तरफ से बनेकुल नवोदय बीर-सेवा, आशानी की लड़ाई के जतरल की गरीन रामजी, अपने छात्री नम्बरदार इन्दुपाल और बाला दीप के साथ छा०-११ मार्च की ४ बजे साठ बत्त कुश छिहरी महाराज की उपोभूमि कन्या गुरुकुल जामपुर में आनाया बहल गुरुगिणी का प्राणीर्षादे सेकर २० दिव की प्रसथा पर रवाना हुए।

गुरुकुल में आज के प्रदान पर

१० अधिकारियों की सम्पत्तिता में एक भावपूर्ण समारोह हुआ।

बहल गुरुगिणी ने गावा के उद्देश्य की पूर्ण के लिए प्रमुख कामना व्यक्त करते हुए सर्वोदय के काम में अपने पूर्ण सहयोग का आश्वासन दिया। गुरुकुल परिवार ने १७१६० यामीरत को अनुमान-रूप में भेंट किया।

—प्रतिमान नोटल

राँची जिला ग्रामस्वराज्य समिति के निर्वाच

राँची जिला ग्रामस्वराज्य समिति की प्रथम बैठक, छविन के सम्पत्ति थी ओएल कक्षाकी के प्रचारितिव में १३ मार्च को हुई। बैठक में यह तय किया गया कि जितने के ओहरागा, निरुत्तुर, पापर, केला और बुन्द में आवाज के बाद का कार्यक्रम सपन रूप से अधिकतर प्रारम्भ किया जाय। प्रारम्भ में प्रयोग के गौर पर ओहरागा मीन कुन्द प्रकथो को चुना गया है, बहल आधुनिक रा गठन और निर्वाच के शर्ष चलाने जायेगे।

बेनीपट्टी में ग्रामसभा तथा

बीषा-कट्टा-अभिमान

मधुबनी, ११ मार्च। इस अनुमन्दल के बेनीपट्टी प्रखण्ड में पिछले एक माह से आमनाश बल्लो, आधुनिकी गाँवों की पुष्टि तथा बीषा-कट्टा अभिमान की रिनेल आ, व्यवस्थापक, सादी अन्धरा बेहल तथा थी विदलनाय निध सर्वोदय कार्यकर्ता के नेतृत्व में प्रदर्शन-टोपी द्वारा चल रहा है। इन तिर्जसिल में पूरे प्रखण्ड के १२९ गाँवों में आमनाश का गठन हो चुका है। प्रखण्ड ग्रामस्वराज्य समिति का भी मन्दल हो चुका है। २८ गाँवों की पुष्टि निध पुष्टि पराविनादी महीरण के द्वारा हो चुकी है तथा ४ गाँव बिहार सरकार द्वारा मन्दल की किये जा चुके हैं। बीषा-कट्टा

वितरल का नाम भी लेनी से यह रहा है।

मुजफ्फरपुर जिला सर्वोदय मंडल, ग्रामस्वराज्य-समिति का गठन

मुजफ्फरपुर। गुरु दिनांक १२-३-७० को बिहार सादी-प्रामोयोग सप, प्रमान कार्यालय 'लक्ष्मीपारण-स्मारक भवन' में रचनात्मक कार्यकर्ताओं की एक बैठक थी प्रकाश प्रसाद माहू की अध्यक्षता में हुई, जिसमें सर्वप्रथम ही जिला ग्रामस्वराज्य समिति के गावा रामनारायण सात सम्पत्ति एवं थी ओगमकी निध मनी चुने गये।

द्वितीय बैठक में जिला सर्वोदय मंडल का पुनर्गठन हुआ। इस बैठक की अध्यक्षता थी जलनाय प्रसाद साहू ने की। इस बैठक में लोक सेवा की उपस्थिति सम्पत्ति रही। सर्वप्रथम में थी बड़ीगापुरा मिट्ट घण्टा, एवं थी दिग्दर्शनी प्रसाद मिह मनी चुने गये। थी मधुल प्रसाद सिंह सर्व कोशिस के प्रतिनिधि चुने गये।

सुपुलस्वी शिविर

१४ मार्च को १५ कानरी एक जनमारी सुपुलस्वी में मधुबनी अनुमन्दल के सर्वोदय-कार्यकर्ता का एक शिविर हुआ, जिसमें उपस्थित ५०-६० के बीच रही। शिविर में भाग लेनावा लवन् प्रले साथ प्रतिदिन एक किने के शिताब में भागत जाये थे। कुछ उदय बाध नहीं लये थे। इस वर्ष प्रालनान के लोगों से माँ-निलहर की जुलस गया। शिविर समाप्त के बाद दिशाब करने पर मालुम हुआ कि शिविर पर करीब पचासी रुपये कर्बे हुवा। इसनिम्न यह हुवा कि अविष्य यह कर करर प्रतिदिन एक किने के बरते १५ किग्रा पाकत शिविर में थावेन। शिविरवाँ पाकत करने-करने केने के माँ-निलहर का लवे।

इस प्रकार ग्रामस्वराज्य की लवन्-सम्पत्ति निध-प्रतिवा का प्रारम्भ हुआ।

भूदान-यात्रा

2 APR 1970

संस्कृत-भाषा-विभाग-प्रकाशित-भारतीय-विश्व-विद्यालय-संस्कृत-विभाग-प्रकाशित

सर्वोदय

सर्वोदय संघ का मुख पत्र

इस अंक में

बसंत - दश ही पृष्ठों

मानवशास्त्र की रक्षा के लिए सभा

श्री गणेश शिपनन - विनोद १९९

मानव का समाज ? माल का अनुपम ?

— एच० एच० प्रसाधन १९०

'सर्व' की जगह 'सर्व' के लिए

'सोच-सुचा' का विचार - धर्मशर्मा १९९

समाजशास्त्री मुनोडे के धर्म

शरकर के द्वारे - गुप्त वन ४०२

रचनात्मक शक्ति और राजनीति

— मित्रान उद्गा ४०२

अन्य लेखन

पुस्तक गिरफ्तार - शरकर के द्वारे

भाषाशास्त्र का समाचार

१९७०

संस्करण

अंक : २६

२० मार्च, ७०

संस्कृत-भाषा-विभाग-प्रकाशित-भारतीय-विश्व-विद्यालय-संस्कृत-विभाग-प्रकाशित

सामूहिक साधना

'साधना सामूहिक तौर पर होनी चाहिए', इसका इतना ही अर्थ नहीं कि मनुष्यों को इकट्ठा कर साधना करे। बल्कि इसका अर्थ यही है कि 'समूह-जीवन ही जीवन है।' व्यक्ति के जीवन में समाज का जितना हिस्सा है, उतना ही अर्थ में वह जीवन माना जाएगा। समाज से अलग जीवन ही नहीं हो सकता। इसलिए हमारा हर मनुष्य सामाजिक होना चाहिए।

वैराग्य की ही नीजिए। वह उचित है या अनुचित तभी तब तक यात्रा में उचित है और तब तक यात्रा में अनुचित है। इन चारों प्रश्नों का उत्तर कुल समाज की दृष्टि से मोचकर ही दिया जाएगा। समाज के लिए तब तक यात्रा में अनुचित है। उससे अधिक माना में प्रत्येक किमी में वैराग्य ही तो, या तो वह व्यक्ति एक ही वैराग्य माना जायगा या उसमें विविध माना जायगा। इस तरह सभी गुणों के बारे में सामाजिक दृष्टि से सोचना होगा।

कोई भी गुण व्यक्तिगत नहीं रखना चाहिए। उसे समुदाय में व्यापक बनाना चाहिए। जब तक गुण को सामूहिक रूप नहीं देते तब तक उसकी ताकत ही प्रकट नहीं होती। हिन्दुस्तान में व्यक्ति की महिमा बहुत प्रकट हो चुकी है। लेकिन हम नहीं कह सकते कि यहाँ के लोगों की प्रीति दुनिया के दूसरे देशों से ज्यादा हो गयी। यहाँ केवल ऊँचे ऊँचे हिमाचल जैसे सत्यरूप दीप्त रहते हैं, बाकी मारी जमीन अपनी ही जगह है। इससे कोई लाभ नहीं।

मानवक सम्पन्नता प्राप्त लोगों का गुण बन गया है। उसके लिए 'महात्मा' शब्द खूब हुआ है। लेकिन धारणा न मानें, न मान्य। वह जितना है, उतना ही रहता है। पर हम सबने क्या 'धर्म-धर्म' बन कर चन्द लोगों की 'महात्मा' बनाया और कहने लगे कि 'महात्मा' बहुत बिलकुल नहीं मोलता। उनका जितना बड़ा तदनुप माना जाता है वह! लेकिन सब लोगों ने बहुत का इतना प्रयोग किया कि बहुत न बोलने वाला 'महात्मा' कहा गया। यानी उसकी योग्यता का प्रमाण दूसरों की प्रशंसागत हो गयी। इसलिए गुणों की प्रशंसा व्यापक बनानी होगी। हमें यह समझने की जरूरत है कि सत्य, दया, प्रेम आदि गुणों को महापुरुषों के ही गुण समझकर हम निष्ठुर बने रहेंगे, तो देश धारण नहीं रहेगा। जो प्रेम और दया का प्रयोग महापुरुषों ने अपने जीवन में किया, वह सारे समुदाय में लागू करना हमारा कर्तव्य है।

२-१०-७०

संस्कृत-भाषा-विभाग-प्रकाशित-भारतीय-विश्व-विद्यालय-संस्कृत-विभाग-प्रकाशित

बजट : देश की गृहस्थी

(विद्युत् से आगे)

[illegible]

विना तबूत उतरकर भी विकास-गति प्रभूरी है, उसी वजह
उसका समाजवाद भी धनपूरा और एकगो है। जो लोग वह सोचते
होते कि समाजवाद के तारों के बीच बने बजट के धाग के पुँदी-
पुँदी-नामसदाची समाज के धाग पर एक नये समाज की रचना
मनुष्य करेगा, जिससे पूरे व्यक्ति को ईश्वर की रोटी और ईश्वर की
जिन्दगी मलम्बर होगी, उन्हें निराशा होगी। समाजवादी दल बीर
समाजवादी तारों के धागे बढ़कर समाजवादी समाज बनाने की
करुणा अभी हमारे नेत्रों के मन से नहीं घायी है। उनके मन
में खुशानी है कि देश का अधिकांश अर्थिक दल सरकार के हाथ
में हस्तक्षेप किया जाये, और जनता के मुक्त-मुक्ति के लिए किया
किया जा सके किया जाय। कंक, व्यापार और उद्योगों के कटौत
प्रादि का इरादा ही नहीं है। यह मकरावय है। इसे समाजवाद
कह सकते हैं। किसी भी प्रश्न में यह सचे जयते का नया समाज-
वाद नहीं है।

यया विक्कम भी नहीं, और गंगा समझायाह भी नहीं, तो ब्रह्म मे क्या गया है ? अन्तर्गत प्रत्यक्ष सत्यका को भी धारणी मुलूकी है। समये देय के सवयम एक कठोर नेत्रा और नीरव पदा रहें हैं। ये एकाकर को पता रहें हैं। सहाको को चान्सा, और तसे बढ़ते जाता है। जन्मा गया है, उजीय है, म्मवसाय है। जीविता के निष्पे ये सकार पर आश्रित है। हर नवत भी तद्वत् त्व नवत में भी ये मुद्रित है। विनाश होया है, मरको, नलप्रकरन उन्हें बढ़ता आ रहा है।

लेकिन देश का विनाश जन-समुद्र, जो अपने वोट से सरकार को बनाता है, और अपने टैक्स से सरकार को चलाता है, सरकार

को प्रहस्ती से बाहर है। वह अपनी तकलीफों से परीयान है। वह दूसरों के वैभव से नागव है। उसके मन में तरह-ताह प्रभ जड़ रहे हैं चिनका जार पाने के लिए वह पपीर होता रहा है।

सरकार के आगामी दो दशक-दशक देनावाली की हत्या में
 दो राक्षस रह गयी हो, लेकिन देश में अतन्त्र एक कदम भी
 छोड़ें हैं बिनाक पाव लौकिक की कसौटी नहीं है। वे कोई भी ची-
 निंगी भी कोताप रह रहीर सकते हैं। वे मांरें नोंरें रह सकते हैं
 वे देश में ५-६ दशक का तन्त्र आधार करनेवाले हैं। वे १-
 दशक रूप से देश में क्रांता वाजरा का वांर विप्लवनेरें लोग हैं
 उनका क्या होगा ? वे किस कानून की पकड़ में आयेगे ? किसवा
 उलट देंगे ? उनके भाषाकाल के जनातों को उदरेगी ?

[illegible]

हमारी सारी पंजीति नये धोखीओ धोर बडी वलां मे मारी
 धोर पूक रही है। छोटी छोटी धोर छोटे कारीगरी का क्या हाथ
 है? आग छोटे नाईयें, छोटे चोपे, धोर छोटी मजदूरानो ॥
 देख है। मजदूर के रीतम मे रात बडे रत के बहुसंख्यकों मोर्बा
 धोर उखें छोटे मोर्बा मे एत रोज है। छोटे जमीनदारों भूति-
 होव होवे का रहे हैं। धोर छोटे रोजगारवाले रोजगार होवे आ रहे
 हैं। शिक्षित विकसमें हो रहे हैं। धन, बिचा, दमिध धोर हुनर, सब
 सब छोड़कर बहुर मे जा रहे हैं। क्या मजदूर मे सब कम की रोजने
 की कीजिये है? क्या पाँच को एक इकाई मानकर उन्हें समर्पित
 समुदाय बनाने की कल्पना है? जब तक ये सब मजदूर है उसके विपक्ष
 की क्या योजना है? कीं को जब तक एक इकाई बनाने का नाम
 नहीं होया जब तक क्या उपचार बाईं जिनारा मजदूर है।

भारत के गाँवों की बेरोजगारी और गरीबी का जलर उद्योग
के है। नृमि सचको नहीं मित सचको और पगर धोरी मित मो
जाव तो उसमे गरीबी और बेरोजगारी का हउ सही निरुपेण।

मानवता को रक्षा के लिए संयम द्वारा संतति-नियमन

‘संयम की बात कहने की हिम्मत सर्वोदय के सेवकों में आनी चाहिए’— विनोबाजी की सलाह

याद रखो तो बैठकर सर्वमान्यात्मक विचार करना चाहिए कि क्या स्वयं के द्वारा जनसंख्या का नियमन सम्भव है ? यदि हाँ, तो प्रायः उच्च प्रकार लोगों से पहले। जनसंख्या का दुष्प्रभाव पर भार होगा। भूमि पर भार होने के बाद ग्रामीण हितों में लक्ष्य हो। ऐसी स्थिति पैदा होगी तो मनुष्य मनुष्य को मार कर खायेगा। यह प्रदर्शनचक्र उपस्थित है।

एक भयुक्त विजय-महोत्सव

कम्युनिस्ट पार्टी में ‘रिपट’ हुई थीर जहाँ हुई, उसमें जिस पत्र की जोत हुई थीर जिसकी हार हुई, ने दोनों कम्युनिस्टों के बखाने हैं। उनका सिद्धान्त बदला थीर फ़ास्ट हुई थीर उसमें भारी भारी गये। फिर जिसकी लोभो ने बिना बिना कि हम विजय-महोत्सव करें। उस उत्सव में उन्होंने उन भारी हुए मनुष्यों का मीठ पकाया थीर वह एक बहादुर रूप से बखान किया। भारते सुना है ? नहीं। भारी भाषणा ज्ञान ‘साइट डेटेड’ है। बाबा ‘पपटूवेड’ ज्ञान रक्खा है। यह क्या घटना हुई इसके विषय में यह प्रजा उत्पन्न होता है कि हिंसा यदि पाप है तो वह तो ही है चुक है। अब ‘विटैमिन्स’ धोपने में क्या कार्य है ? युद्ध के निपट जो लोग जाते हैं से उत्तम स्वास्थ्य के लोग होते हैं। उन्हें स्वयं सँभाला कहीं तक भीय है ? भारते का धर्म ही ही गया, धर्म जाने जा। पुण्य नहीं गैरों ? यह प्रत्यक्ष मैंने ‘विश्वसत-नरुण’ ने उपस्थित किया। यह जितना पढ़कर एक जवान ने मुझे कहा कि मैं भाषको एक गुल बखत कहता हूँ। यहाँ मैं भाष की ‘वर्ल्ड’ कम ही जाने पर हम चुपचाप भारी हुए मनुष्य को खा लेते हैं। इन प्रकार खाने की मनुष्य मिल जाय तो भारते के निपट श्री डेरण मिलेगी। चीन में उन लोगों ने भ्रान्त का रखा थाप्य थीर नय-नयकार दिया। मैंने भाषको यह बात इसलिए कही कि जनसंख्या बढ़ती गयी थीर भूमि

घण्टियाँ हुई तो उन स्थिति में मनुष्य मनुष्य को मारने लगेगा।

अब चीन में करीब-करीब सब प्राणी खाने के काम जाते हैं। भाषके देख से नेटुक विदेश में भेजे जाते हैं। कहते हैं कि उनकी दाँवों में बहुत स्वाद होता है और इसलिए उनकी बहुत कीमत मिलती है। इस प्रकार वह हिंसा उत्तरोत्तर बढ़ती जायेगी। जनसंख्या बढ़ी कि हिंसा बढ़ेगी। इसलिए चीता ने खरोर-नय का वर्णन करते हुए महाभयंकर घड़िया की एक कीर्ति में डाला है। यदि भाषको घड़िया काहिण तो प्रत्यक्ष सावरण है। और प्रत्यक्ष नहीं होगा तो हिंसा लक्ष्मी नहीं। मनुष्य को मनुष्य खायेगा, भाष भाषी को भी प्राणी बचेंगा नहीं। स्वयं का पालन करे यह भाष करनेवाले हैं ? यह नहीं कहेने तो भ्रान्त भावि सब बेकार हो जायेगा। मोन इस बातों के बाव जनसंख्या बढ़ेगी थीर भूमि की यही समस्या फिर उत्पन्न होगी। इसलिए समय की बात कहने की हिम्मत धारण है ? भाषको दूसरी बातों का साथ भाषको यह बात भी कहनी चाहिए।

राम कठ भावनों दो बचने

बोधव्यास में भारत के कुछ बड़े लोगों का सम्मेलन हुआ था। उनमें मैंने भी भाव कही थी। मैंने कहा कि मैं लोगों को रामायण का पृष्ठान्त देता हूँ। एक बार बिहार में एक किसान ने बात करते हुए मैंने उसकी बहाना, “हुण रामायण पढ़ते हो ? उसका क्या है ? रामायण की तो सन्तानें थीं। सब गुप्त रामायण के प्रत्यक्ष राम का भावार्थ धरने खापने रखते हो ?” उस मुनेवाले की धीवो से धारा बढ़ने लगी थीर वह बात समझ गया। उसने कहा, “हुण हम प्रकार निखीने प्रब तक समझला ही नहीं।” तो रामायण के आधार से यह विषय समझाया जा सकता है। माता और पिता विनकर दो हैं। दो का स्थान वेनेवाने को खाना पर्वण है।

यह भारत की संस्कृति है और वह रामायण में बताया गयी है। भाष भूमि बहुत कम है, इसलिए महाभयंकर को भाष सामाजिक मूल्य को है ही। ऐसी स्थिति में महाभयंकर का प्रकार कठिन बर्षी पत्तो हो ?

वेद में कहा है, जिसे यह प्रजा है वह गरुड में जाता है। बहुत धानी क्या ? व्याकरण में द्विचरण के बाद बहुचरण जाता है। पर्वणत बहुत धानी लोग। धानी वेद में जो सन्तान मनुज की। मनुस्मृति में कहा है कि पहली सन्तान धर्मजन्म होती है और उसके बाद की सन्तान कामजन्म। बाद में बार की बार की छाव के पश्चात् उन पर भाष्य लिखा गया। नब भाष्यकार ने उसका धर्म किया कि यदि मनु ने ऐसा किया है कि पहली सन्तान मात्र धर्मजन्म है तो भी भाषा और पिता, दो होने के कारण दो सन्तान होना परमार्थक ही होगा। दो में धर्मिक सन्तान होना धर्म को मनु नहीं होगा। उनका धर्म यह कि भाष्यकार ने दो सन्तानों को स्वीडिती थीर उसके इस कथन को रामायण का आधार है। धाने क्या हुआ ? दो लकड़ें ही हुए मन्तों। दो लकड़ें ही हुए तो लीखी खन्नी चाहिए। धानी को ‘ऐरव’ चाहिए, इसलिए तीन मनुज हो गया। यह उद्दिष्ट मैंने इसलिए कहा कि यह बात स्पष्ट हो जाय कि प्राचीन काल से काम-विषयन का ही चिन्तन हुआ है। उसके अनुसार धाने के प्रदाने में दो से धर्मिक सन्तान ने ही।

महाभयंकर से संतति-नियमन

२० वर्ष की आयु तक महाभयंकर का पालन करें। उसके बाद पृष्ठस्थायन को स्वीकार करें, ४० वर्ष की आयु तक पृष्ठस्थायन रहे, धानी २० वर्ष के पृष्ठस्थायन के बाद विधिपूर्वक नाशक्याभन का प्रारम्भ हो जाय, धर्मात् प्रकीर्तित जा समय २० वर्ष का हो। धान क्या है ? यह समय है, १८ वर्ष की आयु से ५८

‘संघर्ष’ की जगह ‘संवाद’ के लिए ‘वोषा-कट्टा’ का
वितरण अनिवार्य

विपरीत
 बंगाली-बोधी के गुणन के अनुसार
 विमान १९९९ अ विहार के राजनस्य
 रामनस्य सभित का मन्त्र न्याय । यह
 शक्ति इन समय रामनस्य के साथ । यह
 शक्ति न यही १९९९ । बिहार के काय के
 सभित ने मई तेरा का की शानस्य
 मिनि इनकी ही शेष के शक्ति के कि
 नस्यन के सार के निर को दुष्ट शक्ति
 शक्ति बंगाली बोधी की शक्ति ने प्रकृत
 शक्ति का जे बिहार की शक्ति ने
 शक्ति का जे बिहार की शक्ति ने
 शक्ति ने जेकी अनुसार काय हो
 शक्ति ।

विप्लव का काम अभी सीमित है
 सावधानी, धैर्य, और गहराई, अभी बुद्धिजीवी
 है। अभी यह नहीं कहा जा सकता कि
 हमने मुक्त की क्रांति अभी पर नज़र
 रखा है। किसी भी कार्य में 'कैक्यू' की
 स्थिति नहीं आनी है। अभी रास्ता ठीक-
 ठीक है ही कम चल रहा है। जगमग
 का काम अभी नहीं चल रहा है कि कुछ
 नों में, जिसकी कल्पना साफ़ एक दर्जन
 क्रांति नहीं होगी, प्रत्यक्ष की बुद्धि
 पर विचार नहीं करने की बुद्धि

यह भी संभव है कि पहले कुछ गह-
राई से शायबाब का काम हुआ था और
यहाँ मरणा की भी संभावना थी। मुख्य-
रूप से काम की दृष्टि से विचार कर १५
जिन्हों को कम से कम होना से बचा
जा सकता है।

(क) बरमवा, प्रणिका,
मुम्बई, पन्ना, मुम्बई
(ग) पन्ना, बरमवा

(ग) पटना, शाहाबाद, सारन

(१) सहायक, सहायक, सहायक

(५) धनबाद, राँची, सिन्धुगढ़,
हजारीबाग, पलामू ।

इस (क) बॉली के जिलों में ही भव
तक जो राम हुआ है उसमें कुछ सोचने
कायक अनुभव था है :

जनवरी की १४, १५ तारीखों को,
 सामान्यतः सर्वांगी, विहार की कार्य-
 समिति की बैठक घोषित (गया) है हुई
 थी, जिसमें एक सत्र कार्यकारण बो-
 री। उनके धनुषा की जयप्रकाशजी का
 पुत्रिण, पत्नी, मुजबकपुर, बम्हारण,
 हजारीबाग और साहायन जिलों में कार्य-
 कर रहा है। १. श्री चौधरी साहब है मधुबनी
 (बक्सर) में तथा मुजबकपुर में कार्य-
 पदाधिकारी हैं। सहायक जिले
 की उनकी कार्य-सत्र प्रायः कार्य-बो-
 री समिति में है।

[illegible]

समाज के गज्ज तथा 'सर्वोदय-मित्र' बनाने पर शक्ति केन्द्रित करने का निर्णय हुआ है। मई में हम लोग फिर मिर्जोते और ब्रतुमख के आवाह पर भाये के लिए कार्य-क्रम तय करेंगे। इसी तरह दो-दो महीने पर मिलते, सोचते, करते रहेंगे।

[illegible]

यह एक जो कामगुमा है, विशेष रूप से 'क' धरोहरों से बिली मे, जिनमें प्राम-स्वस्थता तन्त्रिकाओं गठित हो चुकी हैं और नियमों के एक सचिव हैं, उनके जलतेखनीय अनुभव निम्नलिखित हैं।

ग्राम सभाओं का गठन :
बोधा-बुद्ध का दिनांक

(१) दायका के कई दोस्तों ने पहले
 से ही बड़ी बखला व शायनभार्य गणित
 है। यद्युत्ते धनुषद्वय के ताम्रध्वं मोर
 बनेयुत्त प्रणवों का यह धनुष है—
 नृपते प्रयवशो का स्वर्ण धनुष है—
 हीना—फि शायनभार्य के गणित ही
 नृपते पात्र के योषा—नृपते विनय के कोर्
 कोर् लाव शायन प्री हीना प्रद
 वा है। के नरककोरी श्री प्रतीता के
 काह नैवी पदवी है, नैवी इन्ने पात्र।
 कोर् शायनकोरी वाता है यो कोरी देर
 इन्ने पात्र इन्ने पात्र है यो कोरी देर
 नैवी के (प्रेम योषा) है—उत्ते
 (२) शायन

(२) पुष्पिका में यागवभाषे यष्टि की जा रही है, और उनके वायव्य का वायव्य तैयार करने की बल जा रहा है। वायव्य की जा रही है कि वायव्य तैयार करने के बल में वायव्य बल निकलेगा।

(३) मुगर के दो प्रजातों, आजा और चौपय, में सफ़्त ६७ से कम हो रहा है। आजा में १४ कामगारों में

मुद्रांक-सङ्ख्या : छोरुवाट, ३० मार्च १९७०

काकी भाषा में बीषा-कट्टा बंट चुका है।
 शेष में बंट रहा है। चौथम में लगभग
 ३० वोट भूमिवादी ने अपना बीषा-कट्टा
 बांटने की तैयारी बतायी है। इन दो
 प्रत्यक्षों में जिस तरह हमारे दो मर्मर
 साथी तथा उनके स्थानीय सहयोगी श्रम
 में लगे हुए हैं, उनमें पूरी भाषा होती
 है कि जून तक ग्रामसभाएँ ही नहीं,
 प्रखण्डसभाएँ भी, गठित हो जायेंगी।
 लेकिन कठिनाई एक दूसरी दिशा से उप-
 स्थित हुई है। जिस प्रखण्डों में काम इस
 गति से धीरे बढ़ रहा है और लोक-
 शक्ति का सहज प्राप्य बढ़ता दिखाई दे
 रहा है, उनमें खादी-कमीशन ने क्लक-
 इकाई का दफ्तर खोलने का निर्णय किया
 है, और इन दोनों प्रखण्डों में काम करने-
 वाले हमारे साथी कार्य-भुक्त कर दिये गये
 हैं। उनकी जीविका का प्रश्न उत्पन्न
 हो गया है। नीग सोच नहीं पा रहे हैं कि
 तत्काल क्या व्यवस्था करें। मेरी मताह
 है कि राज्यपाल के माद बिहार के श्रम
 के सन्ध्या में खादी-कमीशन को ग्राम-
 स्वराज्य-समिति से भी परामर्श कर लेना
 चाहिए। इस तरह के निर्णयों का परि-
 त्पास यह होगा कि लोक-शक्ति के सहज
 से खादी के लिए जो मजदूर आधार बन
 रहा है, उसे प्राप्त लेना। इस तरह
 पुरानी क्लक-इकाई बन्द करने का गयी
 योजना, शेष के चुनाव तथा कार्यकर्ता-
 प्रशिक्षण आदि प्रश्नों पर कमीशन को नये
 सिद्धे के विचार करना चाहिए।

कुछ दिशा-निर्देशक मते अनुभव

(१) मुख्यतःपुर के वीणाजी-शिव ने
 निर्मलाजी के मार्गदर्शन में १४ से २६
 फरवरी तक ग्रामसभाएँ बनाने का एक
 सप्ताह अभियान हुआ। कुल ७० साथी गये,
 जिनमें से अधिकांश स्थानीय थे। = तथा-
 यकों में काम हुआ। गाँवों में स्थिति
 जो रही वह रही, किन्तु इस अभियान से
 कुछ नई महत्व के अनुभव प्राप्ति। एक
 यह कि बीषा-कट्टा की छत रखने पर
 ग्रामसभा बनाने की गति बहुत धीमी पड़
 जाती है। बीषा-कट्टा की छत के साथ
 ५ दिनों में कुल एक ग्रामसभा गठित हो

सकी, यद्यपि बीषा-कट्टा निकालनेवाले
 शिव लक्ष्मण एक दर्जन मिले। यह देखने
 में आया कि कई लोग ग्रामसभा को
 बीषा-कट्टा से बनने की आदत बनाते हैं,
 इसलिए ग्रामसभा बनाने में तो जल्दाह
 विचारते हैं, लेकिन बीषा-कट्टा का नाम
 नहीं लेते। यह अनुभव कई दूसरी जगहों
 में भी आया है। किसी तरह थोड़े-से
 लोगों को लेकर ग्रामसभा बनाओ दो
 जाय तो ग्रामदान की जड़ें पुरी होने में,
 तथा साथे के काम में, आसानी होगी, इस
 आशा से सम्भार लाना पड़ा हो गया है।
 इसलिए खादीश्रम में कार्यकर्ताओं को जो
 गोठो हुई, उसमें यह तय हुआ कि जब तक
 गाँव में ४-६ लोग मुरत बीषा-कट्टा बाँटने
 की तैयारी न हो, तब तक उस गाँव की
 ग्रामसभा बनाने का कोई प्रयत्न नहीं है।
 हमें याद के सामने यह बात धारणपूर्वक
 रखनी चाहिए कि कम-से-कम ग्रामसभा
 के सभापति, सचिव और कोषाध्यक्ष, इन
 तीन पदाधिकारियों के लिए बीषा-कट्टा
 का तत्काल वितरण अनिवार्य माना जाय।
 मोको में यह महसूस किया कि बीषा-कट्टा के
 बिना ग्रामसभा स्थापक नहीं होथी, और
 कलता के सामने स्वायत्तता का सही विश्व
 नहीं उभरता। वस्तुस्थिति की यह
 चेतावनी है कि धरत हमने शासकशासकों
 के बनाने में रुकाई रखी, तो हमारा
 आन्दोलन मुनिवार में हो कमजोर हो
 जायेगा। हो सञ्जा है कि बीषा-कट्टा की
 छत पर सीमित प्राप्ति रखने में धीरे में
 समय कुछ अधिक लगाना दिव्य है,
 लेकिन यह निश्चित है, और संकट भी ऐसे
 हैं कि धरत हमने धीरे-धीरे और बीषा-कट्टा
 का प्राप्ति न छोड़ा तो धीरे-धीरे धरत
 होना—धीरे होना, सही होना, ठीक
 होना।

(२) वीणाजी के अभियान में एक यह
 अनुभव जो आया कि कुछ जगहों में जन-
 दूरों में बीषा-कट्टा देने से इनकार कर
 दिया। उन्होंने कहा: "इतने में क्या
 होगा?" यह बात छोटी है, लेकिन नरेश
 बढ़ा है। वहाँ काम करनेवाले हमारे
 साथियों को सेह है कि इस इनकार के

पीछे राजनैतिक इरादा है। कुछ जगहों
 में श्रमहीन खुद भूमि माँगने की तैयारी
 वीषा-कट्टा देने में है। श्रमहीनों द्वारा भूमि
 माँगने के "इम्प्लेन्टेशन" पर मास्टोन्ग की
 व्यूह-रचना की दृष्टि से विचार करना
 फौरन जरूरी है।

वीणाजी-अभियान की तात्कालिक
 निष्पत्ति भले ही कम रही हो, किन्तु धीरे
 के काम के लिए आधार ठोस बना है।
 विधायिकी, युवकी, शिक्षकों का सहयोग,
 तथा कुछ स्थानीय नागरिकों का मुनकर
 सामने आना, उमाहनद अनुभव है। बहुत
 निर्मलाजी के घरों में 'विचार नाम्य
 हुआ है, किन्तु मोह नहीं जा रहा है'।

हमारे लिए चुनौती

'मोह' को ही राज्य दूरते सम्यो में
 'वेस्टेड इन्फ्लेन्ट' करते हैं। मोह
 कभी-भी आसानी से नहीं जाता, यह
 एक ऐसी याँत है जिसे कोलना हमारे
 लिए चुनौती है। मजलान बड़ेगा कि कभी
 कभी हमारे साथ नहीं जायेंगे। लेकिन
 ऐसा समझा है कि हम विचार में पड़
 रहेंगे, और विचार का सामाजिक इबाध
 बड़ेगा जो मोह जलर हुयेगा।

(३) ग्रामसभा बनाने की दृष्टि से
 साथी एक तीन स्थितियों के गाँव सामने
 प्राप्ति हैं। एक, जो छोटे गाँव हैं, जहाँ
 लोगों के गाँव, जो अपनी आगत ग्रामसभा
 बनाना चाहते हैं। ग्रामदान की संपादन में
 उन्हें धरत प्राप्तता बनाने का अधिकार
 भी है। दूसरा, ऐसे बड़े गाँव हैं, जिनमें
 ग्रामसभा है। परिचय जो हुआ है, लेकिन
 जिनमें अभी प्रयत्न नहीं हुआ है। तीसरे,
 वे जगहों गाँव हैं, जिनमें जो बार तीन
 बीषा-कट्टा देने की तैयारी हो रही है।

इन तीनों तरह के गाँवों को सामने
 रखकर खादीश्रम की कार्यकर्ता-गोष्ठी में
 निर्णय किया कि जिन गाँवों में कुछ लोग
 बीषा-कट्टा देने की तैयारी है उनमें सम्मान-
 गेह विकल्प दिया जाय और विचार-
 सभा में ही धरत बनायी जाय। जो
 बड़े गाँव हैं उनमें अधिक-से अधिक सम्मान

के बाहर निबलकर सहाय दूँते हैं, पीर
जन्म से मुक्ति या बढते का सम्भाव
पाते हैं। बिहार के हिन्दू काष्ठ साम्राज्य
ऐसे काष्ठों के बिन्दु प्रतिभार के रूप में
ही स्थित रहे हैं, जो आज के समय में
ही अन्तर्गत माने जाते हैं। मगध की
रथ बिहार के काष्ठ साम्राज्य (देवेंद्र)

मुक्त स्वनय मतदान ।

पक्षे निरं से बहनी शुरू हो । बनाने,

मोर्मा की मुहदम प्र कंतामा, हय विचार
मोर्मा मुहलमायों मदी, कर धपने

नी, मुकामदे हवाई

मुना' पंथ करने के
बनायी है।

प्रमाण न भी सह कर

के रूप में परिचालन

पिपरा की बंटक
नद के जोर

—रासपूति

१० मार्च ७७

मिने पर ग्राहक ही रहे हैं।

१११ बाह्य से न्याय

समाजवादी मुखौटे के अन्दर वदरूप चेहरे

"भववा ! वे बड़े नावाची फिर से कब आनेवाले हैं ?"

"ननों ?"

"मिददी बार ये पदवावा करते हुए हमारे गांव में आये थे। मियाखार (जमींदार) को उन्होंने सज्जाना था। गरिबासम्बरक मियाखार ने छः मजदूरों को एक एक के हिसाब से छः एकड़ भूमि ठीके से दी है। वे फिर से आकर मियाखार को समझावेंगे तो हम लोगों को जमीन मिल सकती है। इतना अच्छा होता !"

हम उधममा के साथ एक देहात में मालिक-नेत्र की ओर से चलनेवाले एक विधिर में जा रहे थे। बाट है तजाबूर जिले की। छल्लिहान में ६-१० मजदूर काम कर रहे थे। उन्होंने उधममा से यह बात की; क्योंकि उधममा उन बूढ़े बाबाजी के साथ थी। वे बूढ़े बाबाजी से पकराए जा रहे थे।

बाट करतेवाले हरिजन मजदूर थे। तंजाबूर जिले की एक सास पारिस्थिति है। वहीं ३३ प्रतिशत लोग हरिजन हैं। इन हरिजनों के पास भूमि न होने से मजदूरी करने ही या काम करना निर्बोह करते हैं। मजदूरी कानून से बचपि तीन रुपये दस है, लेकिन वह कहीं-कहीं ही भी जाता है। इन्हें देव सपना मिलाता है। दो पजली भूमि है। फिर भी बारूट महीने भाग भिजता नहीं। 'गिन मे दूनघा कोई प्रागोटोग न होने से पाटिपत्र की कोई पोषा नहीं।

जमींदारों के पास केन्द्रों एकड़ भूमि है। मन्दिर-जनों के पास भी हजार, दो हजार, आठ हजार एकड़ तक भूमि है। और यह सब इन मियाखारों के कब्जे में है। यह मांसी ऐसी मजदूरों से करवायी जाती है। मजदूरों के बजाय कम-से-कम यह भूमि उन्हें छीने से भी मिले, ऐसी यहाँ के मजदूरों की भाँख है। पर यह छोटी-सी भाँख भी वहीं के विपक्ष-

दलों को मजूर नहीं है। अब, मजदूर अत्यंत भयतुष्ट हैं और तेजी के साथ वे कम्युनिस्ट हो रहे हैं।

हर देहात में कम्युनिस्टों ने मजदूरों को संघटित किया है। भवा हर जगह साल अक्षा सहचर रहा है। इनमें से भी कुछ मजदूर हैं, पर उनकी हानव हरि-जनों से कुछ अच्छी है।

जैज भर ये हर गाँव में हरिजन मोहल्ला बछन होता है, पर तजाबूर में जो हरिजन मोहल्ले होते हैं वे गाँव से काफी फासले पर होते हैं। हरिजन मोहल्ला यहाँ 'बरी' कहा जाता है। बरी कभी-कभी गाँव से ३-४ किलोमीटर दूर होता है। पौने के पानी का, रोखनी का, या रास्ते का कोई भी प्रबन्ध बरी में नहीं होता। गाँव में भले हो बिजली या पानी हो, पर वह बरी के मधीन में नहीं होती है।

सुषुप्त बच

मानिक-मजदूरों में बहुत लक्षणपूर्ण बाधाबराह है। धान भी मजदूरों की मानिक नहीं-इसी विदाई करते हैं। मजदूरों में भूमि की भूख भयकर है। तजाबूर जिले में दो हजार एकड़ भूराज मिला है। एक जगह का बंटवारा राजाजी के हाथों से हुआ था। तब उन्होंने दो उद्धार प्रकट किए थे उस वर से वहीं की भूमि-समस्या की तीव्रता त्याग में आयेगी। राजाजी ने कहा था—'जिनीने यदि मुझे कहा होता कि तंजावूर जिले में भूराज आधा भूमि का बंटवारा हो रहा है, तो मुझे कसपि मिरास नहीं होता। लेकिन भूराज के बंटवारे का यह कार्यक्रम मेरे ही हाथों से रहा है, प्रत्यक्ष भूमि का बंटवारा में अपनी बाधा से यहाँ देख रहा हूँ, परन्तु अब बाविरजस का कोई जवाब ही नहीं है। बिना जबरदस्ती जमींदार यहाँ जमीन छोड़ सकता है यह धमक-सा था।"

परिचय से पूर्व तंजाबूर जिले में

भूमि की समस्या अधिक तीव्र है। पचासवें स्थापित कायम करने की दृष्टि में यहाँ की ३०० एम० के० सरकार मिरासदारों की हिमायती है।

बहत करने-करते रहजता से कृष्णम्मा ने मजदूरों के साथ काम करना शुरू कर दिया था। मजदूरों के साथ कृष्णम्मा की इस लासतम्यता के कारण उनका दिल में कृष्णम्मा की स्थान मिला। हरिजन को भूमि मिले तब मिलेगी इसका भुन कृष्णम्मा पर सवार है। लड़ को भी वह भूल गयी हैं, ऐसा लगता है। उनकी सादरी और तज्जब में वह हरिजनों के साथ लगन हो गयी है। न जाने की नुष, न विभाव, रात-दिन हरिजनों की भूमि देने मिलेगी, यही धुन।

X X X

एक माह पूर्व ही प्रातःपर्यट के मजदूर अपने घर वापस आये हैं। यह गाँव छोटा था है। ४ मजदूर, ६९ की बात है। मियाखार और मजदूरों बीच झगडा मियदे के लिए दोनों की सगह से एक कम्युनिस्ट जमींदार नेता, जिस पर टीको का विचार था, परोस के गाँव से बुलाया गया। पर वर में प्रवेग करते ही किसी जमींदार के आदेशों से तिर पर प्रहार कर वहीं उसे खतम कर दिया। गाँव मजदूर मसख हुए और सतमे से किसी एक ने जमींदार के घर के दीव जोषो का गून कर जवा। फिर क्या ? बुनिया बुलाये गयी। मजदूर दपर उपर भाग गये। बार शीत का शेष बुनिया ने रोटी दिया। महीने यह शेष बुनिया से बिग रहने के नारख बाहर आगे हुए मजदूर भाग करते अपने गाँव में नहीं जा सके। घरवाले भूँके मरने लगे। कदबों ने शीत माँगा मुक कर दिया। बुड्डन के अग्रुष पुत्र जेल में प्रौर बिजनी उपाय करने पहर ५ दीव माँगकर पद मरने लगे। पुलिस ने उनकी सन्तुष्टिर्वाह में कदबों के सोपदे उखाड़ जारे, मरीशों के संसार का साख, जो बिट्टी से वे, तज्जब से जकनाभूर कर दिखे गये। जेज्जारी के जकने गोटे हुए जज्ज-जज्ज नजर आ रहे

ये। एक बुद्धा रास धाम-पानी बाँधते मँकते
प्राने शीतले मे ही सर बना। उसका
तल्ला लहरा, नो पुखि की तर मे गारे-
मारे फिर रहा था, कुछ भी नहीं कर
सक। अपनी पार्श्वतो पत्नी को (नो
पहली बार भी अपनेबायी थी) पुखि
के बायाबाद के दर में माने धुँवाकर
एक नोबवान ने धावतहावा कर की।

अमेजन और समानवाद की गल दिन
इस दुहाई रते हैं, मरोको के यदाई की
बाज करते मकने नहीं हैं। जहाँ देव स ने
कोर बलाचार। समूच से जो भी कला हो
कर, पर इस तरह बेहतर में धाक-कपाते के
लिग, नो निराएए है, उन्हें भी क्यों तव
लिग खाता है, यमक न गरी धावा। मने
की बात यह है कि मजदूर-लेगायो ने जब
कम्युनिस्ट पक्ष छोड़कर सी-एन-के
पक्ष में शामिल होने का सारा किम उब
उन्ने जल से पीया। मध्य और गुलिग ली।

गाँव में एक कम्युनिस्ट भाव में के का
दुनाग सी-एन-के का मान-काते
परुशाका फल की लहराते मया। कामे
हुए मोग गाँव में बापक भाए। पर अभी
की बनीवार प्राने सेव पर मजदुरों को
काम नहीं देता और उन्हें काम के लिए
दर दर बदला पड़ता है। गाँव से
बेहान, बेसहाय हो गये हैं। मुर्मिग,
महामिग, राय, रील, मने तक हुए जलगा
मुद गया है। मने हैं निचपरा, साचार
के बीव।

यहाँ के मजदूरों की माँग भी क्या
है। यदि उन्हें एकदम नो गुँम मिलतो
है तो उन्हें दंडोय है। मेल पर राय दिन
पडीगा मजदूर जीनेवाते इन लोगों को
क्या बदला मँकने का हक नहीं है? किन्ती
विचार के मही, बकि एही धावतहावा
की गुँम के लिए वे कम्युनिस्ट पक्ष में
धावित होते हैं। रबोकि कम्युनिस्ट उन्हें
इसका धाराकन देने हैं। केवल नैटवर्ड की
गुँम मिले तो मजदूर धामागन की माँग
के सहज हैं। ऐसी यहाँ की मान भी
हाज है।

कम्युनिस्ट शार्फटा राय-दिन काम
में मय रहते हैं। वनामुर किने में हरेक

अहित ने उनका केंद्र है। यहाँ वे हक
अमान्य को समा करते हैं। उनके तीव्र
अवार के भावकहाँ हैं—कुछ शिक विचार-
मवाक का काम करते हैं, कुछ कार्यकहाँ
मजदूरों को समझावों की धोर ग्याल देते
है, और कुछ भूमि के प्रलो की धोर।

यहाँ के कम्युनिस्ट-मान्योजन की बक-
हित रूप से यहाँ के बनीवार विरोध कर
रहे हैं। "मोदगुप्यर्षी एधोगिपुन" - यनीसर
सक-गाम की सखा जन्मेने स्वाधित की है।
इस तेष व पहले कावेत का कारी प्रभाव
या। मान थी मनेक बनीवार मासीधारी
विवाई दिने। लखिन मान कावेत देहातो
म समकहीन हो चुकी हैं। सी-एन-के
रा देहातो ने विषय प्रभाव नहीं है। सब
कम्युनिस्टो को खप करने के लिए खासी
मँकव निज रहते हैं।

कीमकेलपली यह दुईवी न्हस है,
यहाँ पर गुँमजन निज्या बना दिने मने
से। मान यहाँ धामित नही है। मासिक
मजदूर कर्षण सीध है। रातो बयामि की
धाम न मुक रहते हैं।

ता-१२ कावरी को रमलीय एधो-
दक-कार्यकहाँ के काम में इत देहात में
मने। एक बनीवार यहाँ की बयामन का
मप्यथ है। मजदूर और मासिक, दोनों की
वगत गुँमी चाहिए, इत दष्टि से हव एक
वर्षादोर से बात करने काए। एक-दूसरा
कार्य रहस्य द गहा था। गुनह तादे दव
का समय था। मानने गुँम की एक छा
के भीचे ठीक-धार मजदूर-शरिहार मला
वगत के प्रबच म छने मे।

ये मजदूर यहाँ क्यों पड़ते हैं?—
मने धवल किया।

"यहाँ के मजदूर इसारे यहाँ काम
करने के लिए तैयार नहीं हैं।"—बनीवार
ने बसाव दिया।

"कने, मासके यहाँ बिम काम किने
इसका पेट कैसे भरेगा?"
इसके जवाब में उन्होंने कहा, "दुन
मजदूरों ने हमारे सेल में जबरदस्ती काम
करता मुक किया। बाद में गुँमि की
नुवया। विराताली हुई और हमारे बीच

को दुस्मनी धोर भी ग्याल मही। प्रव हम
दने कने काम पर राग सके हैं? इसलिग
बानीस बचास मोड दूर से हमने कुछ
मजदूर-परिहारो को यहाँ बुलाकर अपने
धावक में रखा है।"

यह कर्षण कंते मिटाया का लता
है इसने बनीवार के साथ बर्षों की धोर
इसके लिए धामदान बिज तह उपगुन
है वह बमलाया। उसने बात गावी धोर
कहा, "पर मजदूर को कम्युनिस्टो के
हाव का विमर्शना मने है। वे यह नहीं
होने देंगे। कम्युनिस्ट कर्षण चाहते हैं।
उन्हें हमारे सम्पूर्ण भूमि चाहिए। मैं हमें
मिशारी बनना चाहते हैं। उनकी माँग
पर हमने मदिर की ११ एकड़ भूमि
पोतने के लिए दी है। पर उलके बरते ने
मैं इसको बुझ भी नहीं दे रहे हैं। जैसे-
जैसे भूमिपारों हव उन्हें भेते हैं वैसे बम
उनकी माँग बझी ही जाली हैं। गाँव के
मजदूर मीक के समय काम पर न धामन-
नेत्री माँग देस करके हवे धराते नहीं
हैं। सब उन पर हक कटती विराम नहीं
कर सकेने।

"ता-२५-१२-६१ को निज ५५
धादमिरी को निज्या कसा दिया गया था,
उनके त्वावरक के तौर पर एक गमारक-
दिय ता-२५-६-६१ को बनामी मही
है। पक्कि बगाल के उपगुस्मवी
भी ज्योकि बकु काहायो वह त्वावरक-दिय
दीखी बयो है। यह त्वावरक-दिय
तवावर निज्य को- १०० एअ-१५० पथ ने
बैदायो है। यह ताए कावर्षच पी-१०
रायमुति एअ-१०० की धवधमता ने
हुमा था।"

तबिल मया मे जिनी हुई यह त्वावरक
निज्या दूर के त्वावरक की धोर मेरे जो
रोते छने हो मने। निज बगाल मे हव
रहते हैं।

मही यह धुंमंता हुई? बचवि हवि-
नरा को जलया मया था, निर भी यह
निजियत बाह है कि यह केवल मल्ल-
कर्षण का सपना नहीं है। मासिक धोर
राजनीय धाराक इत सपना के पीछे है।
मासिक विषयता मकर है। बात राय-

दिन भातक मजदूर-मार्थ जारी है। मजदूरों को हर रोज छः घण्टे भोजन देने का 'प्रदाता' होते हुए भी यह बड़ी दिया जाता था। घटा. मजदूरों ने धादोखन किया, कम्युनिस्टों के मार्गदर्शन में। उनसे जवाबदार की ओर का एक भाई मारा गया। फिर क्या था! दोनों ओर से सारथ चले और जमकर लड़ाई छिड़ गयी। जवाबदारों ने बेरी को घाव लगा दी, जिससे मजदूरों के चौबीस घण्टे जमकर भस्म हो गये। एक छोटीसी में दो कगरे थे। वह सोपनी जवाबदार की ओर से लगेवाले मजदूर के लड़के की थी। सोपनी को लगा कि जवाबदार इसकी पछी जला-येगा। घटा. घन १०' x १०' की छोटी-सी झुटिया में मोहल्ले के सारे घुड़ (३), सारी सिधियाँ (१५), और सारे मच्चे (२२) छिटा सिये गये और बाहर से लम्बा मना दिया गया। दुर्दैव से उस छोटीसी की भी धारा जला दी गयी और वे ४४ घण्टा जमकर जला ही गये।

सारा घटना क्या है, चौजवा कठिन है। बिना-बिना राई जाहिर की गयी है, इसके बारे में।

सबामूर मिले में २१ हजार एकड़ भूमि सारि और सदा धातु के हाथों में है। यह सारी जमीन मिश्र-मिश्र हुन्का के नाम से है, लेकिन उसका नाम जमीनगर मयने मिली स्वार्थ के लिए उठाया है। मजदूरों का मजदूर घोषण किया जाता है, घटा. हज वनों की गयीगी है। मजदूर की भूमि की भूल बड़ी है, वह रही है और भूमि उनसे सजनी ही दूर जा रही है। घटा. बहुत ससरीय है। उनका लाभ कम्युनिस्ट उठा रहे हैं।

हम जिन में बहुत कम भुगतान मिलता है, वहाँ की समस्या जिनकी गम्भीर और उग्र है उनका ही हमारा काम भी नहीं है। बरकरार है। पिछले साल श्री एकराज देव और निर्मलदाई देसायों की परवाश होने से कुछ नागूमि हुई है। लोग भागी धातु केन्द्र परा शुरू मिले गये हैं। नगरी अनु-भवी कार्यकर्ता बड़ा शम कर रहे हैं। घनी धानादी और विवाश सेतो के दूधप



पुस्तक-परिचय

प्रस्तुति दो

(विश्वको का कविता-संग्रह)

सम्पादक - सर्वश्री ज्ञान भेरिक, प्रेम

सम्पादक - सर्वश्री ज्ञान भेरिक, प्रेम

प्रकाशक - कल्पना प्रकाशनकोरनेर।

मूल्य रु० ४२०। पृष्ठ १२०

प्रस्थिति दो

(विश्वको का कविता-संग्रह)

सम्पादक उपर्युक्त

प्रकाशक राजस्थान प्रकाशन

जिरोमिण्ड, जयपुर-२

मूल्य चार रुपये पचास रुपये

पृष्ठ १५५

यदि मांपो शिक्षक होने

(विश्वको का कविता-संग्रह)

सम्पादक उपर्युक्त

प्रकाशक विमल प्रकाशन,

बोडो रास्ता, जयपुर-३

मूल्य चार रुपये पचास रुपये

पृष्ठ : १४०

उपर्युक्त पुस्तकों में राजस्थान के कुलदेवी शिक्षकों की कविताओं, कहानियों और विषयों का संग्रह है। पात्र के विचारों का देव के कर्णधार बनने। इस युवा पीढ़ी के मन में तरङ्ग-तरङ्ग की धारा लगे रोक उठती हैं। उनमें शोध भी और तन्मय अस्तित्व भी समकालीन पर प्रस्तुति होता रहता है। विश्वको का

पत्रा नहीं है, घटा. बेकारी की समस्या बड़ी भयानक है। हमारे ही धातु-नेत्र कुंक्ष कुटीरोगीय शुरू कर रहे हैं। देशांतो से नौष स्थाप करने के लिए तैयार है, लेकिन उन्हें काम भिन्ना नहीं। मयने पछीने की रोटी बनदूर का सके गेभी रिजिल स्वराज्य के २३ साल बाद भी नहीं बनी। धरती धरती का विरोधी कर्म शरकर हमारे शरकर पंचांगिक योजनाएँ जगाती हैं और देव में पत्नी यह धानी बड़ी मानव-

धातुव विर्ण्ड इतना ही नहीं है कि वह पुस्तकों में सजोवे परामर्शान ज्ञान की घुट्टी घाघे होकर विचारियों को मिलाता रहे, बल्कि मिल्ननुन होनेवाले परिवर्तनों की बधावन जानसरी को प्रस्तुत करना एवं छात्रों के मन्दर विवेक जाग्रत करना विश्वको का धर्म है।

इन प्रकाशित पुस्तकों में विद्वान एवं जानक विधक नेहरू ने धरती उत्तम श्रुति पाठको के समस्त शिक्षा विभाग के माध्यम से प्रस्तुत की है। प्राथमिक एवं माध्यमिक शिक्षा निदेशक श्री हरिचोहन सायदुल्लाह के पाठ है जिन्होंने विश्वको का पत्रा उल्लाहमर्षन किया है, और जिनकी प्रेरणा से राजस्थान में शिक्षकों का पत्रा सर्वोत्कृष्ट माना जाता है।

विचार पाठ कितना ही उत्तम ब्यो न ही, जब तक वह मानव जीवन में धारण नहीं होता, तब तक वह महत्त्वहीन रहता है। इन पुस्तकों में जीवन की विमल जगहों को लक्ष्य किया गया है, धाना है, विश्वको एवं ग्राम-समुदाय इन पुस्तकों का अध्ययन करके उसे धन में लायेगा।

नेहरू एवं छात्राई सुन्दर है। पुस्तकों पत्नीय एवं सुन्दरताय में सप्रतीक है। हिन्दी साहित्य जबव के लिए उपर्युक्त पुस्तकें संपूर्ण विधि हैं। यदि प्रत्येक प्रदेश की सरकारों के शिक्षा-विभाग इसी तरह का प्रकाशन करने को जितायु छात्रों के लिए बड़ी उपस्थेती सामग्री मिले मंजो।

— करिंत प्रमर्षनी

धक, धक-धक बेकार जा रही है। क्या यम-धार्मिक मोहनाएँ बचायी नहीं जा सकनी थीं? रात दिन समाजवाद का नारा लगातेबाने हमारे नेताओं की धर्मकर्म कुंसी, धातु बड़ी। यद्-नारावात समाजवाद बनदूर दोन जमीन दे गल है, न काम। वच तरह वह पाद देवशा? यदि सवायु की समस्या नुष्ट हल नहीं होती है तो वहाँ बलात-मर्गोभी शिव का निर्गम्य होनेसे चंदर वहाँ नयेगी।

ग्रामस्वराज्य निधि

प्रबन्ध समिति की पुनः-वैठक का महत्त्वपूर्ण निर्णय

गर्व सेवा सभ के प्रत्यक्ष श्री एस० जगन्नाथन् द्वारा पुनः भी प्रबन्ध समिति में प्रस्तुत ग्रामस्वराज्य निधि संग्रह की योजना स्वीकृत की गयी। इस योजना की रूपरेखा श्री जगन्नाथन् ने निम्न प्रकार पेश की थी।

"सन् १९७० मयोर-प्रत्यक्ष के लिए बहुत महत्त्वपूर्ण वर्ष है। यह ग्राम-स्वराज्य का नया वर्ष है। उसी वर्षों के सेवापरायण कार्यकर्ताओं का ग्राम-स्वराज्य का जो उत्थान, उसके उत्थान का वर्ष यही है। हम लोग योशे-र-सीबी बरते-बड़ते एक महत्त्वपूर्ण मंथन पर पहुँच गये हैं। सन् १९५१ में जब भूदान-प्रार्थनाएं शुरू हुई, तब ग्रामदान ने राज्यदान तक की कोई कल्पना नहीं की। ऐसा लगता है कि यह सब भगवान की योजना के अनुसार चिन्ता के बिचार-धर्म में पैदा नहीं होगी। इस ग्रामोन्नत के करीब २० साल पूरे होने पर भी हम मकान का मनुष्य नहीं कर रहे हैं। महाराज उल्लाह बजा है या रहा है। कारण यह है कि हम कर्म, लक्ष्य की ओर बढ़ते जा रहे हैं। बहक प्रगति लक्ष्य की प्राप्ति के निकट जा रहे हैं। राज्यदान सत्य है, यह साक्ष्य हुआ है। एक-एक करके सभी प्रदेश यह लक्ष्य दीप्त हो जाना कर सकेंगे। बिहार का राज्य-दान पूरा हो चुका है। सभी पाँच ज महर्षि ने वसिष्ठनाथ, महाराष्ट्र, मध्यप्रदेश उत्तरप्रदेश, उड़ीसा आदि प्रांतों में यह

काम पूरा हो सकने की धारणा है।

"सन् १९७० में ग्रामदान, प्रत्यक्ष-साधन, भूमि-वितरण आदि कार्य लूटान की गति से शुरू होने चाहिए। बिहार के राज्यदान की लक्ष्य पूर्ण होने के बाद ग्राम एवं राज्य के विपरीत, पंचवार के उपरवी, सेवाग्राम में पुनः प्रत्यक्षों में बैठें हैं। वास्तव दृष्टि से ऐसा प्रतीत होता है कि वे नीचे बैठें हैं, परन्तु उनके चिन्तन का लूटनी दौरा आन्दोलन के साथ है।

"यह युक्त-युक्त सन् १९७० में ११ सितम्बर को पंचहस्तों वर्ष पूरा करेंगे। इन वर्षों पर पूरा देश में उत्तरी जयन्ती मनायी जानी चाहिए। जिस देश के नाथी सत्ताधी की मनाया बहते देश ग्राम गांधीजी के गांधीय युग का उत्थान यज्ञ से मनाये, तो यह उत्तम कार्य होगा। यह उत्थान किस प्रकार मनाये? यदि उच्च दिन ७५ विचारणा प्राप्त कर समर्थन किये जायें, तो यह बहुत ही अच्छा होगा। लेकिन ७५ तो बहुत ही अल्प हम एक ही जिलादान की प्राप्ति के लिए कोशिश करेंगे, तो वह सर्वोत्तम कार्यक्रम होगा।

"इसके साथ-साथ ग्रामस्वराज्य निधि के रूप में एक करोड़ रुपया का मन्त्रालय के लिए प्राप्त किया जाय इसके लिए हर प्राप्त धनो धन-प्राप्ति व राज्य निर्धारित करे। इस देश में द करोड़ परिवार है। इस एक करोड़ रूप प्राप्त करना कठिन नहीं है। पूरे देश : चौहद लाख पदमाचार करने आये नवभूत के दम्काली ऐतिहासिक पुरुष द्वारा शुरू किये गये इस काम के लिए इस देश के लोग हर्ष में निविष्टान देखे, हमने को प्रसन्न नहीं।

"इस निधि का उपयोग ग्रामस्वराज्य के लिए किया जायगा। राज्यदान के पूरा होने की लूटनी वेग में ग्रामसभाओं का मन्त्र, भूमि-वितरण, ग्राम-कोष, खारी, ग्रामीणो, वाणिज्य-आदि का प्रयोग होगा चाहिए। अन्तर्गत से ग्रामसभाओं के द्वारा ही ग्राम के माध्यम पर विधानों की मजदूरी, मंडाद्वारा की कानूनी हक, उच्चतम न्याय सीमा-निर्धारण आदि कानून प्रयत्न किए जायेंगे।

"ग्रामसभा, ग्रामपंचायत, राज्यसभा और लोक-सभाओं के चुनावों में ग्राम-सभाओं के प्रतिनिधि मिनकर जनता के उम्मीदवारों को चुननेवाली 'लोक नीति' विधायित्व करेंगे। ये सब काम जैसे-जैसे पूरे होंगे वैसे-वैसे ग्रामसभाएं ग्रामस्वराज्य की ओर बढ़ेंगी। ग्रामस्वराज्य-प्रार्थना-गुरुजी ने पूरा करने के लिए संकल्पों कार्य-कर्तव्यों को इस काम में जुट जाने की जरूरत है। इसके लिए निधि चाहिए। निधक महाराज का 'स्वराज्य हमारा अन्विष्ट हक है' पूरा हो गया। उसके लिए गांधीजी ने एक करोड़ रुपये निधि के रूप में दत्तव्य किया था। सभी गांधीजी ने जो ग्राम-मन्त्रालय वादा, उसकी विधि के लिए फिर एक करोड़ की निधि आवश्यक है।"

प्रबन्ध समिति ने इस योजना को अपनी स्वीकृति देकर अध्यक्ष, सचिव के ऊपर इसके काम के संचालन को जिम्मेदारी दी। १०

— के विचारक दौर समय लोभ भी, जिन्होंने दसों सत्ता की राज्यनीति में विचारते हैं, इसी तरीके पर पहुँचते जा रहे हैं। ग्रामिण्य की सत्ता की राज्यनीति 'लोक नीति' ही होगी। लोकनीति की कार्यक राज्यनीति (मीनिंगफुल पोटिस्टि) हो सकती है।

इस प्रकार चाहे वास्तविक दृष्टि से देखें, चाहे व्यावहारिक दृष्टि से, और चाहे जमाने की सत्ता की दृष्टि से—हम सामान में, बहुत और मुख्य काम जनता की शक्ति को बाधित करने और उसे सगठित

करने का है। सत्ता में बाधक व्यक्तिगत स्वार्थ-सम्पन्ना हो या धन्य समाधान मानता हो जो बात दूसरी है, अन्तः प्रचर वास्तव से समाज का सकल संपन्न करना हो तो लोकनीति का वास्तव सेना बन्ती है। अविष्य में उसीके बतिये राज्यनीति का सफल संचालन सम्भव है। यह नहीं हो सका तो जनतंत्र भी नहीं बचेगा। फिर प्रत्यक्ष या अप्रत्यक्ष रूप से, सम्पत्ती या दक्षिणधर्म, मानवाही कथन होगी।

१०-३-७०

दिहरी, गढ़वाल जिले में नशावन्दी की घोषणा

जन-आन्दोलन और सत्याग्रह का सुपरिणाम

सत्याग्रही रिहा हुए

उत्तराखण्ड के प्रमुख कार्यकर्ता श्री मुन्दरलाल बहुगुणा ने नशावन्दी आन्दोलन के निर्यासों में जेल में रहित होने के बाद एक पत्र में लिखा है

“श्री १५ तारीख की रात को ही विरपत्तार हो गया था। श्री भवानी दाई ने सो मग्न ही पटांगरी में चलेते ही हजारों प्रदर्शनकारियों का मार्ग दर्शन कर बताया ही कर दिया। २० तारीख को सुधी: तारदा स्थल भी पहुँच गयी थी।

“शब्द नशावन्दी की घोषणा और सत्याग्रहियों की रिहाई के बाद गाँवों में सर्वोदय-भाव का काम शुरू हुआ है।

“जेल में प्राप्त-नाम प्रार्थना होती

थी। घमना-स्थान पर भी प्रार्थना और उसके बाद प्रदक्षन के कार्यक्रम चलते रहे। दूरे आन्दोलन में जेल के बाहर और भीतर सांठ-सेना मिश्रित का रूप के लिया था। ३७ महिलाएँ, १७ पुरुष विरपत्तार हुए थे। १० वर्ष के लाले से लेकर ९१ वर्ष की बुढ़िया तक लोग थे रहे।

“३ किंवा तक दिहरी में हरदोय और २० मार्च को ‘दिहरी बिना-बन्द का कार्यक्रम पूर्ण सफल रहा।

“सभी पदों के लोग एक मूढ़ से बँध-कर श्री भवानी दाई के मार्गदर्शन में खग कर रहे। शब्द यशियों की टूटी मं० ७० सफाई की लाली को जिले पर से धुपाने की योजना है।”

श्री वसंत नारंगलकर गिरफ्तार और रिहा

आदिवासियों की भूमि-समस्या के संदर्भ में आन्दोलन

महाराष्ट्र के ठाणा जिले में प्रायि-वासियों के बीच सर्वोदय-कार्यकर्ता और उनकी पत्नी श्रीमती सुमुख नारंगलकर स्वामी रूप से कर्नाठ में रहकर सेवा-कार्य कर रहे हैं। ठाणा जिले की जंगल-भूमि की समस्या को लेकर भँगाड और आस-पास के आदिवासी क्रिश्चो के लगभग डेढ़ गो प्रतिनिधियों का सम्मेलन भी सफल भी सफल नारंगलकर के नेतृत्व में प्रस्ताव बना था।

ग्राम-स्वराज्य समिति, मुंगेर की बैठक

६-२-७० को पाँच बजे सम्मेलन में बिना बाग स्वराज्य समिति की कार्यसमिति की बैठक आयोज्य शमभूमिजो की अध्यक्षता में सम्मेलनी, लारीबाग में हुई।

ग्रामपाल-मुष्टि प्रमिषाव के लिए धन-सचक के कार्यक्रम पर विचार हुआ। धन-बन्ध,

उनकी सदस्य में श्री नारंगलकर और श्री डादिबायी पमुको पर कोई स मुकन्ना पला और मुमोला हुआ। मुमोला देवे ने इनकार करने पर उनको सप्त दिन की कैद भी लगा हुई। कैद के दिनों में १३ से १५ मार्च तक श्री नारंगलकर ने उपवास किया, जिसका उद्देश्य था—वहाँ की भूमि-समस्या की तीव्रता जनता के ध्यान में आये। [एतने: बारे में उनका निवेदन आगे के अंक में रहे।]

दोनों ही प्राप्त करने की दृष्टि से बिहार ग्राम-स्वराज्य समिति के पाँच जाल सर्वोदय-मिग बनाने के निश्चय को बत देने के लिए मुंगेर जिले की जनस्वा के समुपगत स ३१ हजार सर्वोदय-मिग बनाने वाले एला-सय हुआ। जिले के ३७ प्रखण्डों में प्रति

प्रखण्ड एक हजार सर्वोदय-मिग बनाने का निर्णय किया गया।

ग्रामसभाओं के गठन में बीधा-कट्टा देवेनाले मन्त्रनों की ही ग्रामसभा के अध्यक्ष, सभी और कोषाध्यक्ष बनने का अधिकार हो। बाओ सभा के अधिकारी हो में हम उन का बनकर ही पालन करें। ग्रामसभा के गठन के बाद सभा का प्रथम कार्य बीधा-कट्टा के वितरण का हो, ऐसा नहीं होने से फिर ग्रामसभा बनने का कोई धर्म नहीं रहे बाबा। एला सर्वोदय-मिग बन रहा।

प्रखण्डस्तरीय ग्राम स्वराज्य समिति के गठन का निर्णय हुआ।

सर्वोदय-समिति और ग्राम-स्वराज्य समिति की भाष के सोहों के सभी पर विचार हुआ। इस पर प्रतिष्ठित निर्णय यह हुआ कि मुमोला और नोरु-सोवकी की २० ३६५ वाली १६५ सर्वोदय-मिग बन काय वाली बाब और सर्वोदय-मिग और सर्वोदय-समिति की एक को ग्राम-स्वराज्य समिति के ग्राम माना जाय।

—साश्वतदिहरी

नयी तालीम आवासिक शाला

५ अर्द्धन में नये सत्र का आरम्भ

दिल्ली में २० मील उत्तर पों नी० टी० रोड पर ग्राम पट्टी-रुह्याला में स्थित तालीम आवासिक शाला में नयी तालीम आवासिक शाला का नया सत्र १ अर्द्धन में आरम्भ हो रहा है। यहाँ कक्षा १ से ७ तक की उत्तम पढ़ाई, तथा स्वस्थ छात्रावास की समुचित व्यवस्था है। प्रवेष्टार्थी छात्रा प्रार्थनावन मुरग जेवें मा प्रत्यक्ष चर्च के लिए ता० ५ अर्द्धन को पावें। विद्येय चानकारी के लिए पत्र-व्यवहार का पता

मको, गांधी स्मरणक दिगि, (नया, हरियाणा, दिवाला) ग्राम, पट्टी-रुह्याला, जि० कलाणा, (हरियाणा)।

वार्षिक मुल्य . १० रु० (सकेड कापड : १२ रु०, एक प्रति २५ रु०), विदेय में २२ रु० का २५ प्रतिशत या ३ इतर। एक प्रति का २० प्रतिशत। श्रीकृष्णसदक नद ग्राफ सर्वोदय सत्र के लिए प्रकाशित एवं हस्तिलन जेल (भा०) जि० बायलखो में मुद्रित

भूदान-यात्रा

भूदान-यात्रा नृपक गणेश जी के प्रधान अधिसक कान्ति की सन्तुष्टिवाहक साप्ताहिक



सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

इस ग्रंथ में .

गुपी सारणीति — सम्पादकीय ४१०

कार्य योजना के सम्बन्ध में — छात्रसभा ४११

वर्ष हय गोले मुद्रण दलें — भीरुदत्त वृत्तवारा ४१२

लगा जिते के पाणिपाणिनी श्री मन्त्रालय — विवेक मन्त्रालय ४१४

गभी और लेखन — विवेक मन्त्रालय ४१५

भूमि का स्वागत . कपका उपायभुम्भी — नीतिमन्त्रालय ४१६

महाज ही शक्तिपति का प्रत्यक्ष — नीतिमन्त्रालय ४१७

विज्ञान और शिक्षा — श्री० श्री० एम० कोठारी ४२०

मेरा जीवन मरान भी विद्वत् में — मन्त्रालय ४२२

अर्थ सम्प्रदाय

मानविक के सम्पादक

वर्ष : १६

ग्रंथ : २७

समाचार

६ अप्रैल, ७०

सम्पादक

सर्व सेवा संघ-प्रधान,

राजपुर, बाराणसी-१

फोन : ६१२२६

आन्तरिक अनुभूति और बाह्य क्रिया

अन स्वप्नहीन प्रकृष्टा का साधन क्या है ?

जिबोवा प्रतिदिन जो-जो स्वप्न प्राय उनको तिवक्कर रहता । दूसरे दिन प्राय य ठोकरे दिन प्राय, सभी निवक्कर रहता । फिर यह देखना कि कौनसे स्वप्न बरपवर प्राते हैं, और हर दफा अलग-अलग किस बाह्यता के कारण हुआ है । फिर अपने मन के अन्दर ईदना कि अनुभव होता है । इस प्रकार से स्वप्न बाह्यता होने हैं, और अपनी परीक्षा करने में मदद करते हैं ।

अन 'ज्योतिर्मयीही प्रुषो' 'वोहित कृष्ण युगल', इनकी स्थिर प्रतीति कैसे और कब होती है ?

जिबोवा दिव्य ज्योति बादि जो स्वप्न में दिव्यई होगा, वह प्रास्वासन मान है । साधारणकार के लिए हमसे उत्तरान विनता है । जैसे छोटा बच्चा अन्धता का करता है और वही उसको सावधानी देती है, तो उसको प्रेरण मिलती है, वैसे ही स्वप्न में यदि दिव्य-दर्शन हुआ तो वह साधारण नही सम्भक्ता बाछिए और मिथ्या भी नही सम्भक्ता बाछिए, बल्कि वह प्रास्वासन मान है, ऐसा सम्भक्ता बाछिए ।

ज्योतिर्मय बादि जो भाषा है वह केवल मानव-भाषा में वर्णन करने के शब्द नहीं हैं । उसके लिए मूर्ध, कन्ध को ज्योति की तुलना को जाय तो वह बतता नहीं । उनमें किन्हीं हमारे पास मन्त्र नहीं हैं । वह वित्तुल दूसरी श्रेणी है । उसकी अन्तर भी कह सकते हैं, अन्तर जोना नाम विवेक कहते हैं तो । यह भीति है, और वह गुरु है । जाय । जैसे पानी की रोककर बत में डालते हैं, तो फल अन्धता जाती है, यदि रोकने नही तो वह विवर जायेगा । उसी तरह मान्तरिक अनुभव को बाहिर न करते हुए अन्तर में तो वह क्रिया के रूप में प्रकट होगा ।

अन 'कर्मन्त्रिको के अहारे के बिना, केवल मानविक चिन्तन, ध्यान व साधना से, समाज में बाह्य परिणाम सम्भव है नष्ट, और कैसे ?

जिबोवा 'केवल चिन्तन से भी हो सकता है, अन्तर अन्धता हुई हो । ऐसा नहीं हुआ है तो चिन्तन के साथ क्रिया को जोड़ना होगा । बिना क्रिया के नहीं होगा । परन्तु यह गुरु हो गया तो प्रभाव मान तै मेवा होनी, ऐसा मैं मानता हूँ ।

मानविक, योगी (वर्ण)

रानी राजनीति

रानी के बाद गोली, दूसरा क्या ? जब एक बार प्रहार की प्रतिष्ठा मिल गयी, तो कोई नदी कहूँ तकता कि गांधी कहीं समाप्त होगी, और गोली कहीं शुरू होगी। गोली और रानी की जाति एक है, दोनों की प्रकृति एक है।

२२ वर्ष पहले रानी को गोली मारी गयी। रानी को हत्या करी की गयी ? क्या इसके विषय कोई दूसरा कारण था कि रानी की प्रतिष्ठा बहाल हो गयी थी ? शायद प्रतिष्ठा का प्रतिफल प्राप्त हुआ हो किया गया। लेकिन यह इनके वर्षों बाद ३१ मार्च को घटना का भी ज्योति बलु की हत्या का प्रसंग क्या किया गया ? ज्योति बलु तो जब लोको ने है जो शक्तिकारी प्रतिष्ठा में नहीं, शक्तिकारी प्रतिष्ठा में विचार करते हैं। क्या यह भावना थी कि जिस तरह रानी की शक्तिकारी प्रतिष्ठा मान्य नहीं थी, उसी तरह ज्योति बलु की शक्तिकारी प्रतिष्ठा भी मान्य नहीं है ? घबराहट के प्रकटित मानस की शक्तिकारी प्रतिष्ठा और शक्तिकारी प्रतिष्ठा, दोनों में से कोई मान्य नहीं है, तो मान्य क्या है ? क्या-विधि मान्य है ? शायद नहीं। शक्ति मान्य है ? शायद वह भी नहीं। शायद हमने अभी निर्णय ही नहीं किया है, कि हम क्या मान्य है और क्या नहीं मान्य है। हमारी स्थिति नहीं है कि शक्ति उत्तेजना बिना के काय उत्तर जाने की हम वैसाग बैठें हैं।

हमारे प्रत्यक्ष का उद्देश्य क्या था ? स्वयं ज्योति बलु का अनुमान है कि वह स्वयं राजनीतिक ही हो सकता है, और रानी बनानेवाला उनका कोई विरोधी ही होगा। कुछ दूसरे लोगों ने यह भी कहा है कि विचारियों और समाजविचारियों का एक परम्परा है। स्वयं क्या है इसका पता तो बाद को चलें—हो सकता है न भी चले, या देर से चले—लेकिन इसका तो मान ही विचार जायदा कि घटना का सम्बन्ध राजनीति से है। ज्योति बलु जैसे व्यक्ति पर प्रहार की प्रेरणा दूसरी ही भी क्या सकती है ?

घटना की सामान्यता से ज्योति बलु ने खुद कहा कि दोषदातन में विरोधियों का विरोध समाप्त करने का तरीका हिंसा नहीं है। कुछ इसी तरह की बात अनेक उत्तरे नेताओं ने कही है। मन्ने बलु पर होनेवाले प्रारम्भिक की निंदा की है। यह उत्तरी की बात है कि देश के नेताओं द्वारा हिंसा की इतनी व्यापक निंदा हुई है, और सरकार ने भी प्राथमिक कि हर सम्भव उत्प्रेरणा दिखाई है। लेकिन रानी को जो बात है, यह यह, कि अगर राजनीति में हिंसा का प्रारम्भ हो तो सम्भव-सम्भव पर होनेवाले हिंसात्मक विरोधों की निंदा का किन्ना सबर होगा ? हिंसा की निंदा तभी सार्थक होगी, जब राजनीति के लिए भी हिंसा की मर्यादा मान ली जायगी। अगर ऐसा नहीं होता तो सामान्य जन में हिंसा के दस्तों पर न चलने की क्या प्रेरणा यह सामग्री ?

हिंसा और हिंसा के संदर्भ में, १९४२ में भारतीय जनता में हिंसा का नये तरे से प्रवेश हुआ हुआ, और १९४७ में स्वतंत्रता का सुप्ताव ऐसी हिंसा के द्वारा जैसी हिंसा इस देश में कभी देखी नहीं थी। देखने को कौन कहे, कभी कल्पना भी नहीं की होगी।

स्वतंत्रता के बाद जब शक्ति समाजवाद, तथा विचार-शासन-संगठन आदि के विविध व्यक्तियों के आधार पर बना हुआ नया विधान लागू हुआ तो यह भावना हुई कि सब देश की राजनीति शक्ति की शक्ति से चलेगी, और लोक-जीवन के तरीके शक्ति की जमाने से भी शक्ति साम्य होने। लेकिन यह सब कुछ हुआ नहीं। विदेशी दमनकारी सत्ता के मुकाबले रानी ने दबाव की जो साम्यवादीयक प्रकृति बनायी थी, वह पैदावा एक पड़ती। शक्तिमान के तरीके निम्नमें बताये गये, और यह तुलनाकर कहा जायेगा कि राजनीति के प्रथम विधान-मण्डल और स्वतंत्रता के बाद, शायद न मिलाकर भी नहीं, बल्कि सड़क पर हल होने। जनता की शक्तिपूर्ण किशो-शक्ति, जो रानी की देव थी, मानव-सत्ता का मुकाबला की गयी। रानी राजनीति धोखानुसार विरोधवादी बनायी गयी। विरोध किशो शक्ति में, सत्ता किशो तरीके से, सब इसके विचार राजनीति में दूसरी कोई प्रेरणा ही नहीं रह गयी। जब इस प्रेरणा को लेकर विविध रूपों के अनुयायी सड़क पर निकले, तो क्या होगा उनके विरोध में, और क्या रहेगा उनके हाथों में ? विचारों में होनेवाले हिंसा की भाग, और हाथ में लोहे के फलक। रानी कुछ दिन पहले बवाल सरकार के इस्तीफे के बाद सत्तात्मक जो मार्गवादी कम्युनिस्ट-रैनी हुई थी, उसमें हरेकप्रकार कीबाद न क्या कहा था ? 'हमने बलम-भावे पैदा करके रखे।' फलक के लिए ? किन काय के लिए ? विरोधियों के लिए, राजनीतिक उद्देश्यों की प्राप्ति के लिए। राजनीति के हाथ में सम्भव भाते का इसके भिन्न क्या प्रयोग है ?

शायद मैं गान्धी का प्रहार, विचारसभा में घुसे-गुले पर प्रहार, और गडक पर लड़ी गोली का प्रहार यह है हमारी राजनीति का विरोधवादी प्रहारवादा तक का पद। और जब हमने दलगत-राजित-नर्वाचन-सम्पन्न लुब्धक प्रत्यक्षता का मार्ग चुन लिया है तो मानने विचार नृपुण के दूसरा कुछ दिखाई नहीं देता।

विचारों में जिस तरह शक्ति के पाषो के घुस नहीं बच सकता, उसी तरह राजनीति में जनता के कुत्तों से भेदा नहीं बच सकता। हमारे नेताओं ने जो राजनीति चलायी है, तथा इस और निम्नान्त के नाम में जनता की जो धोखे दी है, यह राष्ट्रविरोधी है, लोक-विरोधी है, शक्ति-विरोधी है, मनुष्य-विरोधी है। जब जनता ने हाथ में फलक उठा लिया तो नेताओं में विर पर प्रयोग नहीं होगा, इनकी गारदी कोई नहीं दे सकता।

क्या है कि देश के करोड़ों नागरिकों के लिए राजनीति संभलित मनुष्यों का दूसरा नाम बन गये है। एक और सम्भव-सम्भव हिंसात्मकता होनेवाली दिखाई दे रही है, और दूसरी और-

कार्य-योजना के संदर्भ में

पक्षि पंजाब की नहीं है, उधर उधर गुफा नहीं
लो पाते मित्र करने दिया दिया कि अगर ज

होकर लीची बाड़ी हो

हो तो वह भी लोक-
इस पर कृपा प्राप्त
लोक-सेवक बनाने
करें। इसके लिए

[illegible]

होकर होती बारी हो पाय वो कोई बरिद नहीं हो उठ दूय
 लगे । नेत्रि प्राय ? जगता ज्यवीर हो, सतंकिन हो, पाकर भी
 यज्य सकत हो, तकिन यज्यति होकर होती बारी नहीं हो पाती ।
 पाकर नहीं हात पदा को पीछ देखे स्थिति या नाथयि,
 हम हम चाहते हूय हो कुछ नहीं कर पावने । जग ह्मारे नेत्र
 लगे रहने हो प्रायपायो क्षित हो देय को बचाने का प्रयत्न
 प्रयत्न के विषय कय कर रहते ?

मुराव-बाह : सोमवार, ६ मार्च, '७०

जरा हम पोछे मुड़कर देखें, कहीं कोई भयंकर भूल तो नहीं हो रही है ?

[राजगिरि-सम्मेलन तक हमने प्रदेश-दान की भंजिल प्रती की। क्या प्रदेश-दान के बाद की चुनौती के जवाब में अब तक कोई प्रभावकारी कदम उठा गया है ? यह सवाल बराबर पूछा जा रहा है। ..शायद हम समाधान-कारी उत्तर देने की स्थिति में नहीं जा पाये हैं। क्या यह सचमुच हमारे धान्दोलन का एक तथ्य है ? धान्दोलन का लक्ष्य 'अतिनृक्षान' क्यों नहीं बन रहा है ? क्या इसका कोई मुनिसादी कारण है ? ...मायियों के मन में ये सवाग सीझता से धाजकल उठ रहे हैं। ...सौचिए, धान्दोलन के इन संदर्भ में प्रस्तुत है श्री धीरेन्द्र भाई के चिन्तन के कुछ मुद्दे ! आप भी सोचें इस प्रश्न पर।—सम्पादक]

प्रश्नों की भाव में गज तहो करता था, उन्हें तो देग का प्रायिक बोधण करता था। बोधण के लिए रात्री करना १९वीं शताब्दी के साम्राज्यवाद का सिद्धान्त रहा है। यह बोधण पूँजीवादी और नीकरवादी तरीके से होता था। साम्राज्यवाद के ह्रा जूहय की पूर्ण के लिए गाँव के बनिश और नेता, ये दो मुख्य 'एजेण्ट' रहे हैं। वे नेता धुमिम, धान्दल और दूसरे मरकारी अधिकारी के दलाल होते थे, जो उनके सहारे गाँव पर क्रांत जगाकर दूरे गाँव की पूरी जनता का बोधण और निर्वहन करते रहे थे। प्रश्नों के चले जाने के बाद भी देश के गाँव के ह्राद पर ऊहीसे जगारे हुए वरच प्रयो-के-रायो गये रहे।

स्वतन्त्रता नगम के दिनों में कांग्रेस के रूप में एक ऐसी जमात देहातो में फैली हुई थी, जो एक ह्य तक देशवा मुक्तवाग करती थी। लेकिन प्रश्नों के चले जाने पर उनके द्वारा अधिकारिता पद्धति में तो कोई परिवर्तन हुआ नहीं। चरहे वह जमात, जिसके पास गरीब जनता अपने उत्पीडा को केकर प्रालो थी, जनता के बीच में निरुद्ध प्रश्नों की छोरी हुई बहो पर जाकर बैठ गयी, और उसी तरह पूँजीवादी और नीकरवादी पद्धति से देश को चलने लगी, जिस तरह प्रश्न चलाये थे। हम रचनात्मक कार्य-कर्ताओं में भी, जो भारतीय के दिनों में

जनता में घुसे रहते थे, कांग्रेस के साध-माय शायीजु जनों का मग छोड़कर वर-वारी माधन के सहारे चपने की, संस्थाओं की बहो-बहो चारदीवारियों से घेर लिया, अपने को उसीके अन्दर मर्यादित कर लिया। अलन्वव स्वतन्त्र्य में तत्कालिय नेताओं का एकलव राज्य हो गया और जनता अलहाय होकर उनके अन्वव और अत्याचार के नीचे दब-सी गयी।

स्वराज्य के बाद

वर्ष १९४७ के अगस्त के महीने में जब देश स्वायत्त हुआ तब मैं फैजाबाद जिले के देहातों में काम करता था और उस कारण उत्तरप्रदेश की सरकार ने मुझको जिले के प्राय-विकार समिति का अध्यक्ष बनाया।

प्राय-विकार समिति की ओर से मुँगा, पचावतपर, बीज-वोशम आदि बगाने का काम होता था, लेकिन मेरे दिमाग में गाँधीजी द्वारा प्रस्तावित चरवा सच के नवस्करण का विचार भरा हुआ था। उसी विचार की डेकर जिले की जनता में विचार-सिख के काम में लग गया।

जिन दिनों बाघू चरवा सच के नवस्करण की बात कलत थे, उन्ही दिनों मैं बैवाग्राम में गाँधीजो के साधिय में पूरा एक माह रहा था, और मैंने बाघू के नवस्करण के रहस्य को समझने का अतुर प्रयत्न किया था।

चतुर्मुख राखम का प्रेमालिंगन

चरवा सच के नवस्करण के विचार को समझाने के लिए मैंने पूरे उत्तरप्रदेश का दौरा किया था। उस दौरे के मिलसिने में मुझे अनुभव प्राया कि सादी-अगत में गांधीजो के मुखाव को स्वीकार करने की तैयारी नहीं है। बसकि छात्रों के नेमाओ को वह विचार मान्य नहीं था। मन-जब मुझको प्राय-विकार समिति के अध्यक्ष से देहाती जनता के पास फिर से पहुँचने का अवसर मिला तो मैंने स्वा-जन्मी प्रारणन के विचार के सिधल का काम ही अपने ऊपर लिया और जिले भर में दौरे कर बहो-बहो समाओ में स्वाजय के लिए तोरु-सिधल का काम करता रहा। हर जगह मैं यह कहता था कि "जनता प्रायिक और राजनैतिक हडि में प्राय-विमर्श नहीं होवी सो जो स्वाजय मिला है वह उनके लिए मुक्ति का साधन न होकर बोधण और उत्पीडा का साधन बन जायगा। मैं उनमें कहता था कि प्रश्न चले गये हैं, लेकिन वे प्रश्नी चलावो पद्धति को छोड़ गये हैं। उन्होंने देश में पूँजीवादि और नीकरवादी का सबल कर दिख है, और इनके अलावा के रूप में बाँध-गाँव में अधिकाराही को भी जमा गये हैं। प्रश्न स्वदेशी पूँजीवाद के मार्शल विदेशी पूँजीवाद का भी समझन कर लगे। फिर यह बोझूहा पूँजीवाद, नीकरवादी और गाँव का ये अन्वव नेता, हीनो का प्रिदु ह्य-जसे देशभर्तों को भी खरीब सेवा। फिर देश के एक चतुर्मुख राखत का जगम होया, जिसकी एक मुजा सोझूहा पूँजीवाद, दूसरी मुजा नीकरवादी, तीसरी मुजा गाँव के ये अन्वव और चौथी मुजा खरीबे हुए देशभक्त होये, और यह राखत जाँचें मुझसे फँलाकर जनता का उसी तरह प्रेमालिगन करेगे, जिस तरह बहाभारत में फराष्ट्र ने भीम का बड़े प्यार से आलिंगन करना कहा था।"

मेरे भाषणों के कारण कांग्रेस के सादी मुलाये अलनुष्ट जरूर होते थे, लेकिन मैं जो कुछ स्पष्ट देखता था वही कहता

था। अपने इन विचारों की वी "यह
हमारा बंधन", "आमाजी का अंतर्गत"
और "हमारा भी अंतर्गत" भी बंधन
के छोटी-छोटी तीन श्रुतिप्रमाणों की प्र-
ति कापी थी। मैं अपने देह का यह
छन्दस्य मानता हूँ, कि उस बन्धन
वर्ग के लिए विरोधा का नेत्रुन शिवा
है, और उनका उस चतुर्मुख राक्षस को
बधने की क्षमता।

बहु रोग यहाँ भी
मनो मे वो प्रतिपादित प्राकृतिक
रोग हूँ, जो किन्हीं कारणों के
प्रभाव का भाग लेकर दोष भर मे अपना
हस्त्य कर्म किया था, ऊर्ध्व मे
प्रतिपाद्य होय जब विरोधा का मूलात्त
प्रादोक्त प्रायः, जो उसमें भी व्यापित
हो गया, और 'मनोविक' कहलाये
गये, यद्यपि उनकी दुर्गति हरलमें पूर्ववत्
पड़ती रही। यह रोग एक लोक-विशेष
का अनुभव है, लेकिन व्याप्य यह स्थिति
आमतौर पर पूरे देश की भी रही।

विशेष विशेष की बात मैं जिस
प्राई हूँ, उनी पूरे लोक मे परलान करने
पर अनुभव हुआ कि इसका और कारणों
के नाम के लोकमान्य न कहकर की
भावना नही हुई है। जहाँ कहीं जाया
था, वहाँ को बरता उस प्राई के
वेदाओं द्वारा किये गये ध्याय, आवाधार
और अध्याहार की ब्रह्मो मुगलती थी।

धीरे-धीरे इनको यह भाव्य होया
रहा कि इसका भी अन्तर्गत होया
कारण अध्याहार हुआ है। यह भी मान्य
हुवा कि अन्तर्गत ही विधि पूरे अन्तर्गत
की है। इससे बली उत्तर के नीचे तक के
कारणों का अन्तर्गत है। अब दुखाने की
कोविद केकर समझकर हीने उसे छोड़
दिया। लेकिन देर मे न बेंदना बनी
रही। बड़ी कारण है कि कई विद्वान्
को जिनने किसी एक पर न हीने इसका
जिक को किया था और वह पर
"पूराय यत्न" न पारा भी था। यह पर
प्रापुर कारणों-अन्तर्गत के दुख हीने
पूरे पारा था, इसलिए अन्तर्गत के यह
एक बली का विषय बन गया था।

मैंने जो कुछ लिखा था, उसके कारण
कई प्राची मुखसे आमुख भी हो गये थे।
लेकिन मेरे नामने प्रभाव देकर किसी
व्यक्ति-विशेष का कुछ आशियों का गही
था, अन्तर्गत का कि ऐसी परिस्थिति मे
सर्वोदय-मान्त्रिक की व्यूह-रचना मिल प्रकार
की होयी? क्या अब हमारा प्रादोक्त
प्रदेयलन के स्वर को पार कर आल्लान
की ओर अन्तर्गत हो रहा है, जो हमें
अन्तर्गत की व्यूह-रचना पर कम्पनीया
के विचार करना हो होया।

बात केवल भूमि-विशाल का प्रभाव
लेकर हो रही है लेकिन अन्तर्गत हय और से
दलों की हयारे बहुत बारी कारणों की हयार
ऐसी ही है। तादी मे मिल के प्रागे के
विचार की अन्त करने पर हमारे पुराने
प्राची, जो आन आदी वस्तु के प्रमुख
नेता माने जाते हैं, कारण होये थे।
अभिहित करने, उपर्युक्त का मूलात्त व्याप्य,
दुख कोविद हूँ। लेकिन मैं देखा हूँ कि
हामल मे कुछ विशेष मुखार गही हुआ है,
और न ही कारणों का बने लिए
निहित है।

रोग के निराकरण के लिए

जब कोई रोग व्याप्य के व्यापक रूप
के फल प्राप्त है तो अन्तर्गत चाहिए कि
उसका कारण किसीकी व्यक्तिगत क-
मोरी गही है, अन्ति वातावरण के
विपाद होने पर हो ऐसा हो रहा है। और
जब सामाजिक वातावरण विपाद होता
है तो अन्तर्गत की पद्धति मे ही विप का
कारण दिया हुआ रहता है। अन्तर्गत
किसीका के नेत्रुन मे भी प्रादोक्त बन
रहा है, यह उनी पद्धति की बल्लने का
प्रादोक्त है। यह प्रादोक्त उन्न पद्धति
के निराकरण के लिए है जिसके कारण
आज की दुनिया मे योगल, विद्वल,
प्रभाव, आवाधार प्राची परलान्य पर
पूँका हुआ है, और जिनके परलान्य पर
अन्तर्गत अन्तर्गत का अन्तर्गत समुच्च रूप से
अन्तर्गत हो गया है। यह इसका व्यापक
बन गया है, कि विरोधा भी विरोध मे
उने "विरोध" ही बने मे है। अन्तर्गत
"विरोध" उनीकी बने है न, जो

अन्तर्गत करने वाले प्राची लोगों के आल्लान
मे भी व्याप्य जाता है।

लेकिन प्रश्न यह है कि यह कौन
साह है कि जिस अन्तर्गत मे जिस चीज के
निपाकरण का बीदा उपाया है, गही
अन्तर्गत उनीके साह मे इस कदर अन्ति
है। बड़ी पर प्राचीको के अन्तर्गत आल्लान
का विद्वान्य मानने प्राता है। इतिहास
प्राची है कि प्राचीको के इस विद्वान्य के
न बल्लने का न अन्तर्गत करने के कारण
ही हर प्राचीको विपप्राची ही है।
मैं अब इस विचार को राखता हूँ तो आ-
वार यह कहूँ हूँ प्राची के कारण के
अन्तर्गत आल्लान इन्तर्गत न करने तथा
विचार के अन्तर्गत पद्धति के न अन्तर्गत के
कारण प्राची की लोक-व्यक्ति प्राची का
परिपाय नेपौमियन हुआ, और इस की
अन्तर्गत प्राची अन्ति की कोल के इतिहास
बैदा हुआ। इतिहास के इस अनुभव के
सर्वोदय-मान्त्रिक के वरिष्ठी की गृहप्राई के
आज प्राची करता हुआ, कि हम भी लोक-
व्यक्ति तथा अन्तर्गत प्राची के आल्लान
की पद्धति पर अन्तर्गत आल्लान और
पद्धति को अपना रहे हैं, या प्राची के
मने अन्तर्गत विचार के अन्तर्गत नने
आल्लान और पद्धति की प्राची भी कर
रहे हैं?

इस पद्धति है कि इसका अन्तर्गत
अन्तर्गत-रचना है, जिसके लिए यह प्राची-
व्यक्ति के विद्वान्य का प्राची
हो। इस पद्धति है कि अन्तर्गत आल्लान-मुक्त
हो, अन्ति यह विधिपुष्ट लेकर-अन्तर्गत का
प्राची आल्लान परलान्य के अन्तर्गत के
व्यारे अन्ति हो, और हम प्राची है कि
अन्तर्गत प्राची स्वर पर रहे भी प्राची
हो बद्ध प्राचीको दन के प्राची मे विप
एक अन्तर्गत के अन्ति मे न रहे, अन्ति प्राची
लोकाजिक के प्राची रहे। अन्तर्गत अन्तर्गत
है कि इस अन्ति प्राची तथा आल्लान्य प्राची-
उन्न का अन्तिप्राय कारण प्राची है, और
इसके लिए अन्तर्गत लोक-व्यक्ति का अन्तर्गत
करना प्राची है।

आज अन्तर्गत अन्तर्गत की अन्ति-

ठाणा जिले के आदिवासियों की समस्या

— सरकार समाधानकारी रुख अपनाये —

[महाराष्ट्र के ठाणा जिले के आदिवासियों के बीच रहकर वर्षों से सेवाकाय कर रहे जगज्ज्क सेवक श्री बसंत नारयणकर ने आदिवासियों की भूमि-समस्या पर सरकार का ध्यान आकर्षित करने के लिए प्रयत्न किया था, जिसके कारण उन पर जुर्माना किया गया था। जुर्माना देने से इनकार करने पर उनकी ७ दिन की जेल की सजा हुई थी। जेल में उपवास करते हुए श्री नारयणकर ने आदिवासियों की समस्या की ओर सरकार का ध्यान आकर्षित करते हुए निम्नलिखित वक्तव्य दिया था।]

ठाणा जिले की बजर भूमि पर कानून की समस्या पिछले दूरे सालभर से किली-न-किली कारण सरकार और जनता के सामने धाती रही है। सन् १९६९ की बरसात की मुरमात में बजर-भूमि पर फल लगाने की हट्टि के आदिवासियों द्वारा नैवार की हुई धान की बीज को नष्ट करने का अभियान जब जल-विभाग के अधिकारियों ने शुरू किया, तब उसके खिलाफ निम्निले के स्थानीय नेताओं और सर्वोच्च-कार्यकर्ताओं ने भी अपना बीज विरोध व्यक्त किया। सरकार की इस कार्रवाई के खिलाफ जलबारी में भी कानूनी लड़ाई हुई थी। बाद में सरकार ने अपनी गलती महसूस की थी और वह

अभियान स्थगित करना पड़ा था।

लेकिन बजर-भूमि के कच्चे में आदिवासियों को फलन करने और वह भूमि हमेशा की सरकार की नीति बदली नहीं। तबसे बढ़ते लगभग ४२,००० एकड़ बरसातवाली जमीन भूमिहीन आदिवासियों और अन्य लोगों को देने का तय किया गया। इस भूमि पर कच्चे पेड़-पौधे कटव हो मल्ले भाव पर, सरकारी धातु का नुकसान करके, जंगल के बीजदारों की बेच दिये गये। सब वह भूमि विवरित करने का सरकार का विचार है, और उसके लिए जल-विभाग के छपे हुए कानूनों पर आदिवासियों ने अन्याय संभावनी नहीं है।

→पूरी कर भारत-भारत का एक ही देश रहे हैं, और साथ-ही-साथ यह भी देश रहे हैं कि जहाँ इस काम को उठाने में वृद्ध नहीं कर रही है तो हमको परेशानी होती है। यही घर यह बात सोचने की है कि हमने भी औद्योगिक क्रांति तथा समाजवादी चिन्तन के नेतृत्व के त्रैंगी ही कोई सुविधा नहीं दी। यही की है? हमने भी निवार-शक्ति के त्रैंगी-शक्ति पर अधिक आरोप तो नहीं किया है? इस कोकण और कोकणिक की बात जबर करते हैं, लेकिन क्या हमने आन्दोलन के आरम्भ-नाच से ही लोक पर भरोसा किया है प्रचना उन पर विश्वास किया है? हमने तो प्रान्तीय की अधिकार के लिए आरम्भ से ही जनता के पास जाकर अपनी निधि के साथ पहुँचाना अधिक

पण्ड किया था और प्राप्त भूमि के विवरण के लिए दाता पर अधिकार किया था। हमने माला कि हमारी स्वभावों के कार्यकर्ता साराओं से अधिक ईमानदारी बलते हैं। हम कुछ भी कि जित्त वातावरण में अपनी जमीन का बात किया, उनमें सत्ता के कार्यकर्ताओं से अधिक विचार निष्ठा सभन है। कुछ भी हो, हमने विचार के अनुसार पद्धति की नहीं अपनाया। लोक-शक्ति के समिप्यन के तदर्थ की प्राप्ति में लोकनिरोध सभन का सहारा लिया, तथा सामिक, मजदूर और किसान के सम्बन्धों में शक्ति के सत्त्व को शक्ति करने में सामिक-मजदूर के बीच सीधे सम्बन्ध को जोड़ने के माध्यम को ही छोड़ दिया। नया धातु भी हम इस संदर्भ में नये विवे के सोचने को संवार हैं?—छोटे-छोटे मजदूरदार

केवल अधिकतर आदिवासी अपने पुराने देशों को छोड़ने के लिए संवार नहीं हैं, क्योंकि उपर्युक्त बरागाहवाली भूमि में खाली, मानी जिस पर अधिकृत चीज से बेटी नहीं की जा रही हो, ऐसी जमीन बहुत ही कम है। जो भूमि बंटने सम्भव है, वह इतनी कम है कि बहुत ही कम भूमिहीनों के हितों में धारणी है। इसलिए बहुसंख्य आदिवासियों को निराश ही होना पड़ेगा।

देश में भूदान-आन्दोलन मल १९ वर्षों से चल रहा है। उनमें कुछ मात्र एक भूमि भूमिहीनों में वितरित हुई है और सब भी वितरित हो रही है। लेकिन भूमि सम्बन्ध का म्वाहा विकारा है, और उस सम्बन्ध का पूरा हल मल तक नहीं निकला है। देश के निम्निले प्रदेशों में भूमि सम्बन्ध में प्रसववी पैदा हो रहा है, जहाँ-हीन सेहतुर मजदूर या बहुत कम भूमिहीन किसान हिंसात्मक कार्रवाइयों की ओर जितते जा रहे हैं। इससे यह समस्या और भी बिकट बनती जा रही है। जहाँ जिले में भी शोकाट परिस्थिति पैदा होने की संभावना है। इस बाढ़ी पृष्ठभूमि से ठाणा जिले की बजर-भूमि की समस्या पर ध्यान देना जरूरी है।

सरकार से ये भी नज़र आया है कि इस समस्या को बदनभी अपनी शक्ति का विषय न बनाकर सन् १९६९ की बरसात तक आदिवासियों द्वारा बजर-भूमि पर किये गये कच्चे को सामुनी रूप दे, उनके कच्चे की भूमि माफ़क उल्लेख पड़ा दे दें, और उसका सगल सन कर दें। बिरोधापनी की ही रही, बसिक सत्ताहृ पक्ष के धनेक रानायी नेताओं की भी इसके बारे में यही राय है। भाव बाध पर सरकार को ध्यान देना चाहिए। 'अपिन धन उजागरी'—सरकार की इस योजना के अंतर्गत ही कुछ से जंग की इस्वीय भूमि पर लोरी करने के लिए आदिवासियों से रो श्रोतारुह दिखा गया था। जैव ही पिछले बीज सामों में, कानूनी पूरि एक पीढ़ी की सम्बन्ध में आदिवासियों को उनके गाँवों में छोटे-छोटे—

पःसाय नहीं दिखाता, प्रायः नयी बात मानूम नहीं होती। लोग सब वह भी समझते लगे हैं कि प्रायः के अधिकाधिक रोग रोगियों के अन्धा इस्तेमाल से होते हैं और स्वास्थ्य के लिए दवाओं की अपेक्षा शरीर में प्रतिरोध की वृद्धि बढ़ाना ज्यादा आवश्यक है। प्रायः की विशिष्ट-प्रणाली को भी जोरदार झटोचना की जा रही है। सामान्य और विशिष्ट दुनिया के बारे में जो भी बात हो, इन बारे में सब कोई भ्रम नहीं रहो है कि बड़े और लघुलिखित गुप्त कोई राजनैतिक उद्देश्य छिपे नहीं करते और इन छद्मद्वारा की तैयारियों उन राष्ट्रों को बरबाद कर देती हैं जो उनके लगते हैं। इसी प्रकार बलों से रक्षा के लिए सुरक्षा स्थानों में न जाना हो साथ ही आणविक प्रयोगों के खिलाफ सबसे बड़ा बयार है। क्या कमतर के पास कोई दूसरा मुद्दा है ?

‘गाम्भी’ द्वारा प्रतिपादित विचार प्रसार मनगढ़ मानूम होते हैं, पर प्रायः जब कि ऐतनिक राष्ट्रवाद और धार्मिक विचार मानव-जाति के लिए सबसे बड़े खतरों का विचार हो रहे हैं, गाम्भी ने जो कुछे बड़े किये वे उनमें एक प्रजीव शक्तिशाली एकोनवा मानूम होती है, जब कि सभी के हिमायती, चाहें वे उदारवादी हों वा मानववादी, वास्तव में पुराणवादी मानूम होते हैं।

‘गाम्भी’ ने पहले और आलोचना की जो बात कही थी वह कैल्वर के अनुसरण आध्यात्मिक और धार्मिक होने के बजाय हम सब लोगों के लिए गम्भीरता में सोचने की बात है। हाल के अनुभव इन बात की जोरदार गवाही दे रहे हैं कि विश्व के कुछ राष्ट्र बड़े पैमाने के और तेज गतिमान उद्योगीकरण के अन्तरे सभी की मरीजी, भूखमरी और रोग से चुटकाए नहीं जा सकते। इस मुक्तों के पास इस प्रकार के उद्योगीकरण के अनुसरण न तो सामाजिक उत्तम है, न कार्य-उत्पन्न। इस नाम के लिए गृह में पूर्वी का प्रायतः सामाजिक आनन्द, सहयोग, सहयोग, मुद्रा के बढ़ावा, जो बोध-व्युत्

साधन उपलब्ध हैं उसी की धारि, प्रत्यक्ष रूप और अन्धा मरीजी, आध्यात्मिक सफल प्रत्यक्षता जानाकारी की ओर के जाया है, वास्तव में प्रत्येक राष्ट्र अपनी परिस्थिति के अनुसरण उद्योगीकरण से ही पावस उल्लसक है। इसके अलावा और मोर्चे दूसरा अन्धा नेता आध्यात्मिक साम्राज्यवाद को निमग्न देना है।

‘गाम्भी’ ने ५० वर्ष पहले वह सब देखा लिया था। मोरे (मानवनिष्ठा, अधीनता के राष्ट्रपति) यह जानता है। यह प्रायः की बात है कि कबूचा का राष्ट्रपति केन्द्र भी यह समझ रहा लगता है।

प्रमुख समस्याएँ संश्लेषण और केन्द्रीकरण

वास्तव में प्रायः की दुनिया की सबसे बड़ी समस्या यथोक्त और केन्द्रीकरण की है। १९वीं सदी के अन्त में भारत में उद्योगीकरण की केवल एक मुद्रा, धार्मिक धोखा, की ओर प्यान दिया। लेकिन हजारों बरखों पुरानी, सामाजिक मान्यताओं और परम्पराओं की ओर दुनिया पर लगे हुए गाम्भी ने इस बात को पहिचान लिया कि यथोक्त से केवल धार्मिक धोखा ही नहीं, अनुप्य का समूचा जीवन ही प्रत्यक्ष-व्यस्त, विकृत और लज्जित हो जाने का खतरा है। प्रायः यह प्रत्यक्ष ही रहा है। अमेरिकन और पश्चिमी विचारक सब यह महसूस करने लगे हैं कि उनकी मानव-व्यवस्था क्षिप्र-विघट हो रही है, प्रत्यक्ष धार्मिक समृद्धि के बावजूद, मानसिक रोग, पापकर्म, आध्यात्मिक भ्रमण, प्रत्यक्ष मानवीय सम्बन्धों में कटुता, धार्मिक के कारण जीवन का कोई धर्म नहीं रह गया है। ये लोग केवल पूर्वीवाद के कारण नहीं हैं वह बात सामान्य-वादी लक्ष के लेखकों, विचारकों और बुद्धिजीवियों में जो विशिष्ट प्रवृत्त हो रहा है उल्लेख की गयी है। पूर्वीवाद, मुसलमानों की और स्वार्थ-मान्यता को समझ लेनी ही चाहिए, पर यथोक्त और केन्द्रीकरण के रहते इन दोनों का निराकरण खान

नहीं है, केवल उनका स्वरूप बदल सकता है।

गाम्भी-वादी की बात समझ लें। क्या नेतिन की राश्ट्रीय के इस वर्ष में आत्मवाद का भी मूल्यकन होता ? और हमारे आत्मवादी के लिए जो सबसे बड़ी बात यह है कि क्या भारत के बुद्धिजीवी, और अधकचरे राजनैतिक नेता समाजवाद, धर्मवाद जैसे गम्भीर, ३९वीं सदी के पुराने विचारों से निरह रहकर भारत की सामाजिक विस्फोट को कबार पर ल प्राप्ति, जिस पर पूर्वी-वादी और साम्यवादी दोनों ही प्रकार के देश प्रायः पहुँच गये हैं ?

खादी-कार्यकर्ता प्रशिक्षण

खादी-गाम्भीय विचारक श्री गाम्भी आभम सेवासुरी, बाराणसी का १३वीं वर्ष १५ मई १९७० से प्रारम्भ होने जा रहा है। खादी-गाम्भीय सगठन एक प्रायः सहायक कोई, जो दो वर्ष की अवधि का है, उसके एक वर्ष की प्रथम मुद्रा के प्रशिक्षण में प्रवेश दिया जायेगा। प्रशिक्षणियों को ६०-७० प्रति मास छात्रवृत्ति दी जायेगी।

उम्मीदवश की निम्न योग्यताएँ होनी चाहिए :—

१. कम से-कम हाईस्कूल पास होना चाहिए। इमेत धार्मिक योग्यता प्रथम कदाई-मुद्रा की जानकारी रखनेवालों की प्राथमिकता दी जायेगी।

२. धारु कर्म-से-कम १८ वर्ष और अधिक-से-धार्मिक ३० वर्ष होनी चाहिए।

३. स्वास्थ्य अच्छा तथा मातृ पदों प्रतिनिध स्वयं करने की क्षमता होनी चाहिए।

निम्न पत्र पर आवेदनपत्र भेजें।

आचार्य,
खादी-गाम्भीय विचारक,
सेवासुरी, बाराणसी

संयुक्त मोर्चा सरकार में पचास
मंत्रों और पुराने साथी-बादों कार्यकर्ता
और विभूतिभूषण दासगुप्ता

सोनो य मान बाएणा यह सोनो कि उनको
 दिए धायोरो जिमेनार है । धायोरोधायो
 की धायो धनसय वर व बाएर वनी हुई
 है । १० बयान वने देवुन की बहुत दिली
 वर धायो धायल व धायो हुए देवयोरो ने की
 धायो । बाएर व धायल व धायो धायो-धायो
 बाएर धायो व धायो व धायो १० व
 धायो व धायो व धायो व धायो १० व
 धायो व धायो व धायो व धायो १० व

यही '५० से युवाज में 'श्रीराम' युवाज-
 देव संप्रतिष्ठण' रखा। सोफी रमेश-
 विरोधी हर्षों का नम्र युवाज। ऊहों
 तिरों बनन बापु को नम्रेश दे हाया
 गया, इतनी नम्रेश के युवाज में
 प्रविष्टन प्रविष्टि हुई। यमरुतक युवाज
 में काव्य हार गयी। रमेश-काव्य हारकर
 गयी, फिर नम्र में यमरुतक हारयी गयी
 सोर रमेश-काव्य बना। हाया
 काव्य-काव्य को नम्र में रमेश का। फिर
 युवाज-यमः सोफीका, १ अर्थक, '५०

[illegible]

'कलकत्ता' और उनके इर्दगिर्द
 तथा बीहड़िक क्षेत्र हैं। नाथो
 र उपर्युक्त क्षेत्र हैं। इसी प्रकार
 बनारस में बनारस में सख्तपूरे की
 छोटी बस्तियाँ हैं। नाथीनाथों
 की स्थिति में सख्तपूर क्षेत्रों में काफी
 ही स्थिति। बख्तियार खानों के
 शासन की प्रत्यक्ष शासनस्थिति
 नहीं बना ली है। इसी तरह
 में विजापुरा-मालखाना बना।
 शासनस्थिति धनुष व। जमीन।

धरती के आग बजाये गये प्रत्यक्षदर्शी
 कर्माँ का एक दटनाक इतिहास बर्णन
 का है। बड़े-बड़े तात्त्विक, मन्त्रिणी जवाने
 के तपस्व-विद्वान् 'नेरो' कहा जाता है,
 वे जहाँ-जहाँ वे जायें-वही धरती धरती
 के विषय। भूमिहीन धरती छोटे भूमि-
 जैवों की शोर में इस विपत्ति का मुका-
 ब्ला किया। बड़े-बड़े धरती-
 के विपत्ति के इतिहास के नाते धरती-
 ही धरती है। मनु ४०-५१ में इसका
 वर्णन है। धरती के धरती के नाते धरती-
 के विपत्ति का धरती के धरती के
 धरती, एक ही धरती के धरती के धरती

मुन्नाय के बिते का प्रभाव ठक जतना
 की संभावना, एक ही प्रतीति एक ही पाठ
 एक ही तरीके की बांता। इस है साम्य-
 वाली नगद है साम्यवाद, और तरीका
 है हिला। जल्दी ही बंद है साम्यवादी
 के साम्यवादी के बुझकर पाये। साथ-
 साथ ही नगद की नगद और साम्यवादी
 का नगद कर रहा है। है एक ही
 का नगद है हिला कय। नगद को भी
 नगद है। हिला नगद का उपयोग
 है। इस नगद के नगद है नगद
 पर है नगद का नगद नगद। है
 साम्यवादी नगद साम्यवादी को। है
 ही नगद है। साम्यवादी नगद को, है
 साम्यवादी नगद को नगद को, है
 है। हिला नगद को नगद को नगद को,
 नगद को है, और नगद को नगद को
 नगद को है। है नगद का नगद
 नगद को नगद को नगद को। एक
 नगद नगद (साम्यवादी) के
 नगद है, और नगद, नगद को
 नगद को है नगद को है।
 है। एन. एन. और नगद।
 नगद के नगद को नगद को
 नगद को नगद को नगद को है।
 है नगद को नगद को है।

"मकियों से बैठ करना पहले से एक-
दम घातक हो गया है। वे बादलों से
रहते हैं, केवल १०० फीट बैठ लेते हैं।
कोई धपने ही मराम से रहता है, या
कोई धपने भाई भाई के साथ। कोई

में मेरा साक्षात् हो कोई होटल में। उन लोगों ने पुरानी सागर मोटर बदलकर दोबरी मोटरों का उपयोग करना शुरू किया है। सोशलिस्ट कम्यूनिज्म को हम लोग कुचरना नहीं चाहते। पुलिस का उपयोग पहले इस काम के लिए किया जाता था, पूँजीपतियों की सुरक्षा के लिए किया जाता था। अब यह सारा नहीं बनता। हम चाहते हैं कि वे अपना बर्तन बदल दें। हम नहीं चाहते हैं कि इस पुलिस-मशीन पुलिस का उपयोग अपने राज-मैजिक बल के लिए कर देंगे।

‘संयुक्त मोर्चा’ अपने स्वयं के लिए ही एक समस्या बन गया है। वनों के प्राप्ति सगले दिनों/दिन बढ़ते जा रहे हैं। १०० १०० एम० के ड्राग ज्वाइंट्स हुई हैं; बगला कर्तव्य अतिशय के लिए आगे धावी है। मैं मानता हूँ कि समाजवादी पुलिस का उपयोग हम के हिस्से के लिए किया जा रहा है।

‘यह सही है कि जगता में कभी उल्लास था। समस्या मुझसे के लिए उल्लास उपयोग भी हो रहा है। लेकिन उस उल्लास में छोटे जमीन-मालिकों की जमीन पर भी कब्जा किया गया है। यह सारा काम अहिंसा से होता तो बहुत ही अच्छा होता।

“जमीन-मालिकों और भूमिहीनों के बीच एक दुपटा मर्त्य नहीं के चल रहा है, उसे मिटाना चाहिए, और उसके लिए लड़ जमीन-मालिकों को घाले बढ़कर जमीन देनी चाहिए। वास्तविक हो तो उन पर थोड़ा खान भी गलना चाहिए। समुक्त मोर्चा मिल-भिल बिचारवादी को बना है, इसलिए मत-अंश होना राजात्मिक है। मार्क्स के बाद लेनिन भाष्य और स्टालिन के बाद हंट पाल भाष्य, लेकिन मार्क्स के बाद कोई नहीं भाष्य। हम सबने मित्रकार मार्क्स को बुझ दिया।”

मोसलिस्ट एजिटो सेक्टर के प्रमुख नेता, जिन्होंने घेराव के तंत्र का आरम्भ किया, और अन्तर्मुख संयुक्त मोर्चा सरकार के सज्जद

मंत्री भी सुबोध वाद

‘भूमि-समस्या हम तो नहीं हो सकती है, हाँ, उसमें क्षीयता घटायी जा सकती है। जमीन एक साधन है और उस कार्य में सम्पत्ति भी है। आज उसकी बिनी और विरही चल रही है। ‘सिक्किम’ तो नयावी जा सकती है। लेकिन वह बहुत-कुछ जमीन की किस्म पर निर्भर करती है। पुराने सिक्किम-कानून को जमीन मालिकों ने टाक दिया है, पुरानी धारों डालकर बगला डाल दिया है, मन्त्रियों के नाम से जमीनें धान कर दी हैं, केनादी बन्दोबस्त किये हैं। इस तरह की कगलें करके सिक्किम कानून से मिलनेवाली जमीन नहीं मिलने दी। १९२३ में यह कानून लागू किया गया है। हम लोग मानते थे कि यह सारा एक जमीन सरकार के हाथ में चली जाएगी, लेकिन कांग्रेस के पास में कौन एक सारा जमीन हमारा एक जमीन सरकार को मिली। उसमें भी कई सारा थे। हम मन्त्रियों ने अपने स्वार्थ के लिए पैर-कानूनी काम किये। कई लोगों ने मुद्राबन्धा भी किया, लेकिन जमीनें उनके हाथों में नहीं हुई हैं। मुद्राबन्धा लेनेवालों की समस्या भी बढ़ती गयी। ५-६ और कहीं-कहीं १०-१२ केनादी हस्तांतरण हुआ है, और सबसे मुद्राबन्धा लिया है। प्रत्येक हस्तांतरण करनेवाले ने मुद्राबन्धा पाया है। इस तरह से ४० करोड़ रुपये का मुद्राबन्धा देने की स्थिति थी। अब वास्तविक १०० करोड़ होगा। हम लोगों ने सोचा कि सही मालिक लोग हैं, यह जिन-वाले किसान ही जाते हैं। वे जाते हैं कि गंत की उपज फिस्केल पास जाती है। १९६७ में हमारे दल में सुझावा था कि केवल छोटे किसान, और छोटे मालिक ही बड़े मालिकों को जमीन पर चन्ना कर सकते हैं और सरकार उस चन्ने को कानूनी मान्यता दे देगी, जैसा कि पूर्व बगला में पाकेवाले विस्थापितों के लिए किया गया था। इस तरह कर ३ लाख एकड़ जमीन पर लोगों ने कब्जा कर लिया है, और पुरानी एक भाग बचाए

हजार एकड़ जमीन कानून से दो जे चुकी है। हमारा खयाल है कि सभी ६ लाख एकड़ जमीन और दी जा सकती है।

‘हम जो कांवेस में थे। हमने यह देखा है कि जमीन का कानून टोडनेवाले मालिकों को कावेस सरकार ने मरक्षण दिया है। इसी कावेस का मतलब हुआ। हम जो सारा उल्लेख मानते रहे जो बड़ी जमीन के बंद-हाजिर मालिक थे।’

बंगाल के मुख्यमंत्री और बंगला कांग्रेस नेता भी अजय मुखर्जी।

‘कई व्यापारियों हुई हैं, हमने कोई सख नहीं। ज्यादाियां बड़े पैमाने पर हुई हैं। लोगों को डराने का प्रयास चल रहा है, पैर-कानूनी बल से लोगों ने जमीन रखी थी, हमने भी कोई दक नहीं। कानून का महारा नेकर ने जेन जमीन अपने हाथ में रक्ता चाहते हैं। लेकिन जिस बल से जमीन जेने का काम किया गया उसने कई युवा बच्चे हल से किया जा सकता था।

‘कानून तो सतरे में है—जो लोग को सरकार से भी और पुलिस की तरफ से भी। कानूना के सज्जदों और मालिकों के, तथा जमीन मालिकों-मन्त्रियों के हाथों में पुलिस हमारी बाता से ही जाती है, मालिकों के बुझते स नहीं। यह एक नयी चीज है, लेकिन इसके कानून दृढ़ता नहीं है। पुलिस खुद बगलाही है, क्योंकि मार्क्सवादी दल खान करे, ऐसा बल हो रहा है। पुलिस पैरों को चुकी है। समुक्त मोर्चा ने जमीन बांटे जा एक तरीका बताया था कि ‘हीरिंग’ से ज्यादा जमीन की आवश्यकता पड़ेवाले मजदूरों के राजस्व अधिकारियों को दे। वे प्रायः लोगों की भी खुलते हैं। फिर राजस्व-अधिकारी और लोग के लोग ‘हीरिंग’ के ऊपर की जमीन भूमिहीनों में बांट दें। लेकिन आवश्यकतियों ने यह नहीं होने दिया। जमीन उन्होंने अपने ही लोगों में बांटी। समुक्त मोर्चा के निर्माण के पिछाक यह बात थी। जमीन के लिए लड़-लड़ते और हथौड़े बगला के कई हिस्से में हो रही हैं। कई दलों द्वारा यह किया जा रहा है।

बेकिंग पास्तावादी कम्युनिस्ट दल सबसे बड़ा गुनाहगार है। जवन की माथकपट्ट के विषय में वो एक विषय हूय लोगो के किया का कि वहाँ वो जमीन मिलायी जेबे ने होयो और जिन्हे बोपा होया, जवन जमीनी होयो। बिना खेतवार के पास २५ एकड़ के अतिरिक्त जमीन है उनको भी जमीनी जवन फलन बांयो थी। प्रब के लोग नहीं बसो सच्चा में हुगियार सिधोत शासनपत्र लेकर जाते हैं और फलन काट लेते हैं। यह वो साम्यवाद नहीं है। जमीनी 'माया' के अतिरिक्त में बात करते धा २५ हैं। उनको भी कहा कि यह कम्युनिज्म नहीं है। इसको तो भी प्रत्यक्ष मूँ हो मानता है। मूँ को खुलू मोर्चे के सा परको मरदार के मजूर नहीं दिया था। इसलिए बलना अर्थिक में दसका विरोध किया। उल्लेख 'माया' नहीं। फिर हमने कहा कि 'म' का जवन थी, लेकिन निर्वास भी बरदा नहीं। अब हमने उपवास करवा दूँ। इसले लोगो ने बारी लागू करा।

“म” की बहुत याददाश्त है कि मूँ का मात बापव करी, जमीन पर खरबल बजना करी। हमने कुछ इस मेरे साथ हैं, कुछ नहीं। किसी दिन बहुत भले पल में बाबाय होया। मेने पपर इसीका दिया तो बलान में कोई छत्रवार नहीं बन जायेगी। मात के तोर पर किसीको मायावा नहीं मिल सकेगी। मैं माया करता हूँ कि केरन की ताइ की व्यवस्था यहाँ भी होय। कारवाओ के बिचारी के निरु भी एक तरीका है। मजदूरों की मन-निर्दोस भावय व जमान पता है और हमने बहुत रीत बर्त होय है, मजदूर बलना रीत बर्त नहीं कर ताउ है। सोयी-दोरी जिन माँ में हो गयी नहीं होयी। अब दिया छूट बसो है। मनेवर पुलिस को बुला लेता है। रीत हो बाव तक चलाया था। पुलिस हिसा की रस दती है। बाती जेबित मोर्चे के बिगड और धमाल की गला के लिए पुलिस पर जम्होय होया रहा है। जो हमने, जमीन बहुत मोर्चे में, पुलिस से उठ दिया कि वह मनेवर के दुनारे पर न

पाय। मनेवर को चाहिए कि वह यकी को परिस्थिति की मानगरी करये और यकी नजरन हमलों को पुलिस को बहुत माने का धारण हैं। इसका धनवत मनदुरी न उठाया है।

“अब जगद केच बनला है। मेराय धन अर्थन नहीं रहा, यह उठाये का तरीका बन गया है। हमने कहा कि मनदुर, मायिक और तगार को एक मिली मुले सभित बने, उठये एक जग न्यायालय का न्यायाधीश होया, और उल्लेख निर्वास धमिलन होया। तो मनदुर ने माँ की कि सरकार का प्रतिनिधि उनको पकड़ का होया चाहिए जमीन उनका काफ यल्लभ था कि इत खडवा मे मे बहुतवा चाहते थे। यह नहीं बन सका। अब उठिये ‘मोने जलो’ का तरीका समिलवाया किया है। मजदूर नेता-उनको इसके लिए उल्लेखन। वे रहे हैं। मैं उनको देवा का धनु मजूर एक मानता हूँ। मायिक दमर नहीं रहे तो ‘मिन्मन’ भी निबुल नहीं हिले ना उठे।”

सो० धी० एम० (कम्युनिस्ट पार्टी मांससिस्ट) के प्रमुख नेता भी हुरकल्य होवार -

“१९२३ के बने हुए ‘सिमिग’ कम्युनिस्ट के कई कमिटी थी

(१) बलून में केवल २५ एकड़ की ‘सिमिग’ नहीं गयी, लेकिन यह परिहार के लिए ‘सिमिग’ है था व्यक्ति के मिल, इसकी स्पष्टता नहीं दी। फलतः बहुत कई व्यक्तियों के नाम से जमीन रखी गयी है।

(२) ‘मोमिग’ को प्रथम में बहो-तामान और सिपाई के तातावी को दालिज नहीं किया गया था।

(३) दसवर्ष के नाम पर चाह जितनी जमीन जान करने की कम्युनिस्ट के ती गयी।

(४) यवाती को ‘सिमिग’ व धाविल नहीं किया गया।

“हो सक्ता है, कानून बनानेवालों ने पम्पाहरी को ध्याय रखा होता लेकिन उनका मन धमिलन उल्लास बना। १९२५ के कानून लागू हुआ, लेकिन वहाँ की

कम्युनिस्ट व्यवस्था में रजिस्ट्री न बिये गए रजिस्ट्री भी जमीन के मामले में कानून माने जाते हैं। इसलिए कई हाउसमैरिज व्यवस्था जोड़ने के बाद भी किम गये भीर वे कानूनी माने गये। जमीन-मायिकों ने सब तरह के उपाय किये, और कानून को बिचन बनाया। १९२७ में मैंने देखा कि १५ लाख एकड़ जमीन सरकार के हाथ में शारी चाहिए थी। लेकिन धावो केवच ४ लाख १० हजार एकड़। भीर, जत धर भी कम्मा जमीन मायिको हा ही था। हमने बड़े रमाने पर बाँव कराने का सोचा था। अधिकारियों ने वही धावरण की घोषणा रखी की और माया था कि एक सन्निधाली किसान-शाहीतन हम उखा करे, एक सन्निधाली का बंदगाप पकड़ हो सक। इसलिए अधिकारियों को हमने प्रेषित किया था कि मुमिहोर्मा के सगल के नेताओं के पक्ष काटके हमलेप करें।

“इस बीच लोग उच्च व्यापार्य में गव होय कानूनी कार्रवाई शुरू हुई। हाव काय बन्द हो गया। एक मामले में वो हो एक जमीन का मानिन को मुमिह कोर्ट में हमने के बाद भी हार्पेटोई में मानना दर्ब करते की प्रमुनसि मिनी और ‘इक्विलिटी’ किया गया। करीब तीन लाख एकड़ के नामने में धाव भी ‘इक्विलिटी’ लागू है। इसलिए हमने विचारों के कहा कि वे अथिज होकर जमीन पर कब्जा करने की कार्रवाई करें और पुलिस को हम हमलेप नहीं करते हैं। सन् १९२८ में मैंने विचार धमिलन में हैं, विचार-मानस की मानता है। मातो विचार और प्रमिहो सोब इकट्ठा हुए और करीब एक लाख के पीछे मैं नाम के सन्निधाली जमीन पर उल्लेख कब्जा कर दिया। मैं मानता हूँ कि करीब १५ जमीन जमीन टीक दूँ के जाये गयी है। धाव के कानून भी हमने बाँव नहीं बा ठकने। उन्हें बदलना होगा। कुमारणा एवेरीज कपेटो की गुफाओं के धावण पर सब कानून बनाया चाहिए सो- किती बरार पर धनबाद न उठने हुए ३-५ लाखों के परिवार को २५ एकड़ न

धार्मिक 'लीनिंग' में गहरी रसती चाहिए। खेतों के धराया सूखे कामों के लिए तीन एकड़ से अधिक जमीन नहीं रखनी चाहिए। कारखानेदार और व्यापारियों के पास जमीन क्यों रहे? जब तक सविधान को धारा २२६ नहीं बदली जाती, उस तक क्या होगा? नवी उसका उपयोग प्रयोगों की रक्षा के लिए किया जाय? फिर श्री उपजीवन्तम से मैंने बात की। वे मुझसे सहमत रहे। प्रभाव यथोक्त केवल इतना ही रहा कि प्रायः सारी परिस्थिति जानते हैं। १० लाख से अधिक परिवारों के पास २ एकड़ से ज्यादा जमीन नहीं है, और करीब तीस लाख भूमिहीन परिवार हैं। क्या किया जाय इनका? हमने कहा कि किसानों को पैमाना करने कीजिए।

'भूदान सभान है बंदाईसरो का। बगल के प्रामोण क्षेत्रों में लगभग २५ बीघे की सीमा बंदाईसरो है। ६० बीघे की कमल को के के क्षेत्र हैं और ४० बीघे की मातिका को के के क्षेत्र हैं। हजारों बीघों की बेरखत कर्मों का तरीका मातिका में प्रचलित है। उसको रोझने के लिए हमने प्रामोण संसार किया। बाद में उसका कानून बन गया, तो इस सारा बेरखतियां नहीं हुई। अब हम चाहते हैं कि बंदाईसरो की विरासत का हक मिले। मैं मानता हूँ कि इससे जमीन की समस्या हल नहीं होगी। यह तो समस्याओं व्यवस्था है। १० से २० लाख तक प्रामोण क्षेत्रों में घोषित रहने चाहिए और हर्षाएँ कीजिए जमीन क्यों न हो, भूमिहीनों की मिलनी चाहिए। गहरी तो बीजोबीकरण समभव नहीं होगा और बेरोजगारी की पिटाया भी समभव नहीं होगा। भोजन की सहेव-शीनता की एक सीमा होती है। धर्म का भीप टूटता है तो एक बाड़ भाती है। रुच, चीन, विगतनाम प्रादि में गहरी हुआ। महा भी हो सकता है। हमारी कीर्ति है कि यह मर्यादा न टूटे।

"प्रापके (सर्वोच्च) और हमारे उद्देश्यों में काफी साम्य है। तरीकों में मतभेद है। मेरा उद्देश्य है कि अंत में

अन्न, मनुष्य, और अहिंसा—?

विज्ञान और अहिंसा

- डा० डी० एस० कोठारी

[प्रस्तुत लेखमाला 'आजाद स्मारक व्याख्यान-माला' के अन्तर्गत 'अन्न, मनुष्य और अहिंसा' पर भारत के प्रमुख वैज्ञानिक डा० डी० एस० कोठारी द्वारा दिये गये भाषण के आधार पर प्रकाशित कर रहे हैं। उक्त व्याख्यान-माला अंग्रेजी दैनिक 'निशनल हेराल्ड' में प्रकाशित हुई है। अहिंसा पर प्रस्तुत एक बड़े वैज्ञानिक का चिन्तन हमारे पाठकों के लिए प्रेरक होगा, ऐसी प्रार्थना है—सं०]

विज्ञान ही नहीं, वैज्ञानिक वृत्ति भी

अन्न, मनुष्य, और अहिंसा की गयी का महत्त्व हर व्यक्ति के लिए, और पूरी मनुष्य-जाति के भविष्य के लिए है। आज दुनिया में विज्ञान मानव-मनुष्य है, वे चाहे जिस विचार के हो, चाहे जिस मन्त्रवाद (माहडिपातोरी) को मानते हों, मनुष्य विकास, विकास ही नहीं प्रतिस्पर्ध, विचार पर निर्भर है। विज्ञान किसी देश या जाति का धर्म नहीं है। सारी दुनिया का एक ही विज्ञान है। दुनिया एक घर की तरह होती जा रही है। विद्वान-जाति और अहिंसा सब कोष धारणधार या स्वयं नहीं है; व्यवहारिक नर है। दत्त धर्म की प्राप्ति के लिए व्यवस्थित है कि विज्ञान का मानवीय इस्तेमाल ही। विज्ञान वा प्रयोग सला और धोषण के लिए न होकर गरीबी दूर करने के लिए हो, प्रमान और न्याय के अधिक पाने के लिए हो। इसके लिए विज्ञान विना जरूरी है, उसी ही जरूरी वैज्ञानिक वृत्ति और वैज्ञानिक 'रिपिट' है।

भारत की विविध परिपथ है। उसका जीवन अंधाधुंधी से चल रहा है। वह नवजागरण के युग में अग्रिम कर रहा है। ऐसे भारत का दुनिया के प्रति विशेष उत्तरदायित्व है।

समान-प्रति के लिए हिंसा का महत्त्व लेना ही पड़ेगा। लेकिन अब तक हमारे के साथ जमीन के बंटवारे की पूरी कोशिश हम करने, और कानून की दमनद होती है, तो हम उसे दूर करने की कोशिश करेंगे। उसके नहीं हुआ तो धाम हलकान

यह दुर्भाग्य की बात है कि जिस मनुष्य और धार्मिक और वैज्ञानिक मान्ति के गुजर रहा था, उसे पूरब, विशेष रूप से भारत, के तत्त्व-ज्ञान का पता नहीं था। विज्ञान के प्रसिद्ध इतिहासकार जॉर्ज सारटन ने लिखा है कि १९वीं शताब्दी में भारतीय तत्त्वज्ञ की सीधे कोलम्बस की नवी दुनिया की खोज से नहीं अधिक महत्त्वपूर्ण थी, लेकिन उसकी ओर किसीका ध्यान नहीं गया। पश्चिमियों के पूरब के लोगों का धोषण किया, उन्हें मुत्तम बनाया। वे उनकी धार्मिक परंपरा की ओर समर्थ रहे। उन्होंने उनकी वीरता को नदी ही, उनकी शाला को भी गुलाम बनाया। भारत पश्चिम उनकी लिखा और मूर्खता का मूल्य चुका रहा है।

'मनुष्य को नये ज्ञान की जरूरत है, नये यथी और नवी तकनीक की जरूरत है, धारण उससे ज्यादा विवेक, करणा और मन की शक्ति की जरूरत है।

प्रत्यक्ष

ज्ञान इतनी तेजी से बढ़ रहा है कि १०-१५ वर्षों में ज्ञान विस्तृत हुआ हो जाता है। पचास १५ वर्षों के इतना मात्र बढ़ता हो याचना विज्ञान की दृष्टिकोणों में नहीं हुआ था। यह बात धर्म-तक मात नहीं हो सकती है कि वैज्ञानिक मान्ति

का सहारा लेते। उसके कुछ धर्म-तक होगा और नवी धाम बगल में हुआ है। उसकी सबसे बढ़ा-बढ़ाकर भाती है। कुछ तो धर्म-तक हो जाये है। धर्म-तक ही कुछ धर्म-तक हो जाये है, जो मातां मोनों के धर्म-तक में हुआ करती है।"—मो० देवराज

राष्ट्रीय एकता और साम्प्रदायिक शान्ति

इन्सानी विरादरी संगठन का मुख्य लक्ष्य

यह फरवरी महीने में बादशाह खान प्रमुख गणकार छाँ द्वारा दिये गये गुनाह पर आधारित सम्मेलन द्वारा गठित तदर्थ समिति ने भारत में साम्प्रदायिक शान्ति को सुकलित करने तथा कश्मीर-पासी आसनों को पुनर्निर्मित करने के लिए 'हामाली विरादरी' नामक संगठन की स्थापना के लिए प्रस्ताव प्रस्तुत किये हैं। समिति ने गुनाह दिया है कि खान अब्दुल गफ्फार छाँ जिनमें कुवई सिद्धमन्त-कहते हैं, वैसे स्वयंसेवक दल का संगठन बनाया जाय।

कश्मीर हान में ही नयी दिल्ली में तदर्थ समिति की तीन दिवसीय बैठक में व्यापक विचार-विमर्श के बाद जो संलग्न हुआ, उसीसे परिणामस्वरूप उक्त प्रस्ताव प्रस्तुत किये गये हैं। २५ सन्देश समिति में, जिनमें सर्वोच्च अग्रक्रांत बाराक, रोव प्रमुखता, साहसबाज खान, बबरद्वीक जैवधर्म, पंडित मुबारकाल खं और-

मुस्ताक अहमद शामिल हैं, इन प्रस्तावों की प्रथम रूप देने के लिए पुनः सम्मेलन संबोधित करने का निश्चय किया है। यह सम्मेलन आगामी जून माह में सम्भवतः कश्मीर में होगा और यह फरवरी में दिल्ली में हुए सम्मेलन से कहीं बड़ा होगा।

इस मिलसिले में नयी दिल्ली में पत्रकारों को संबोधित करते हुए श्री जयप्रकाश नारायण ने बताया कि प्रस्तावित "इन्सानी विरादरी" का मुख्य लक्ष्य होगा राष्ट्रीय ऐश्वर्य का संवर्धन तथा साम्प्रदायिक शांति बनाये रखना। उन्होंने बताया कि इस संस्था की सदस्यता उन सबके लिए खुली रहेगी जो राष्ट्रीय ऐश्वर्य संवर्धन एवं मानवीय सोहार्द के प्रति जाति, धर्म, वर्ण, रंग धर्म का भेदभाव श्रद्धे बिना विश्वास आत्म करके हुए धर्म में। सदस्यता-मूल्य १ रु० वार्षिक होगा। (संग्रह)

नैनीताल की तराई में सर्वोदय-

आन्दोलन का आरम्भ

श्री रामकिशोरशास्त्री के संयोजकत्व में उत्तरप्रदेश के नैनीताल जिले के कर्गई क्षेत्रीय सर्वोदय-मण्डल का गठन हो गया है। बहुत से स्वतन्त्र-आन्दोलन में भाग लिये हुए दुर्गुण तथा कई किसानों के सम्प्रदायों में सर्वोदय-आन्दोलन की तराई क्षेत्र में शुरू करने का निश्चय किया है। अब तक १० गाँवों में ग्रामदान-मंथिल्या हुई है। कुछ गाँवों में लोगों ने धोषा-भट्टा का स्वेच्छता भूमिहीनों में वितरण भी किया है। निकट भविष्य में ग्रामदान-प्रमिषान शुरू किया जायगा।

सहारनपुर में ग्रामदान-अभियान

गत मार्च महीने में उत्तरप्रदेश के

सहारनपुर जिले में दो अभियान चलाये गये। एक अमर प्रसन्न में और दूसरा बहादुराबाद प्रसन्न में। इन प्रसन्नों में लगभग ४२ घोर ४६, इन प्रकार कुल ८८ ग्रामदान घोषित हुए। —संग्रहकर्ता

श्री० भा० तरुण शांतिसेना शिविर

अखिल भारत छाति-सेना संघ के द्वारा प्रसारित एक जानकारी के अनुसार इस वर्ष शोधकालीन प्रकाशक में तत्काल-छाति-सेना का अखिल भारतीय शिविर १ से १५ मई तक गुजरात में सहायदाद के निकट होगा। इस शिविर में केवल तरुण छाति-सेना के सदस्य तथा सहयोगियों को ही प्रवेश दिया जायेगा। निवासियों को सहाय एक ही तक सीमित रहेगी।

शिविर में समूह जीवन, अध्ययन के अतिरिक्त तरुण-छाति-सेना के संगठन और

देख-विदेख की वर्तमान समस्याओं पर चर्चा, गोपनीय एवं व्याख्यान आधारित किये जायेंगे। शिविर में प्रवेश की अनुमति पानेवाले शिविरियों को ५ रुपये शिविर-मुक्त देना होगा। भोजन-शिविर को घोर से निःशुल्क दिया जायेगा। शिविरियों को अपने आवागमन का व्यय स्वयं बड़ा करेंगे। रेलवे-टिकट के लिए प्रवृत्त किया जा रहा है। आयोजन पर १५ मई १९७० तक १ रुपये मूल्य के साथ निम्न वर पर भेजे।

मार्ग,
प्रतिन भारत शांति-सेना-अखिल,
राजपाट नं० बाराकसी-१

भारतीय संस्कृति, साहित्य एवं विद्वत् की विविध भविष्यियों का सम्मेलन-साहित्य सचिव हिन्दी साप्ताहिक
"अमर हिमाचल"

सम्पादक आचार्य विनोद दत्त शर्मा
सम्पादक श्री कैलाश शर्मा: एम. ए.,
शास्त्री, सा. रत्न

—विशेषताएं—

- प्राचीन तथा आधुनिक ज्ञान-विज्ञान के समन्वय के साथ ज्योतिष, प्रायुर्वेद तथा भारतीय कर्मकांड के विचारों का विश्लेषण।
- राष्ट्र में बौद्धिक चर्चित तथा नयी वैतना का जावरण।
- प्रादेशिक सोझाभाषों के समन्वय के साथ राष्ट्रभाषा का व्यापक प्रसार।
- समय-समय पर विशेषकों का प्रकाशन।
- विज्ञापनों द्वारा व्यवसाय के प्रसार का संघन।
- वार्षिक मूल्य—१० रु०.

—पता:—

सम्पादक, "अमर हिमाचल" श्रोम निवेदन, सरकुवर रोड, तस्कड़ बाजार, सिमला—५ (हि. प्र.)

वार्षिक मूल्य: १० रु० (मार्च कायम: १२ रु०, एक प्रति २५ पे०), विशेष में २२ रु० या २५ प्रतिन या ३ श्वर। एक प्रति का २० पे०। श्रीप्रमुख भूद्वारा सर्व सेवा के लिए प्रकाशित एवं हिमबन प्रेस (प्र०) नि० बाराकसी में मुद्रित

खुदा हाफिज !

‘मैंने घन्टार में बिहार छोड़ा । मकसूर-मकसूर-सिखमर-मनमरी-मनमरी : पुनर्जन महीने बौत चुके, घोर घन छहवाँ पक्ष रहा है । इतने महीनों में कितना काम हुआ है ? बीया कट्टा में कितनी त्रयी बंदी है ? तिरुती ग्राम-सगाएँ बनी हैं ? देखो, चारों ओर बेहद डिफोटक स्थिति है । अगल दूध सल्ल के खतम होये-होये हथ कुट्ट म कर सके तो फिर खुदा हाफिज !’

बिनोबाओ मुस्कारते हुए फिर बोले ‘बिहार, बिहार को ही महीने पूरे भारत को बना सकता है !’

यह बात धनी १५ मार्च की है । १०, १८, १९, मार्च को पुनः मे प्रबन्ध समिति की बैठक थी । उनके पहले एक पुनर्जन में बिनोबाजी ने यह बात कही । उनके घोड़ों पर मुकद्दाम पी, लेनिन एक-एक छत्र में घड़ी की चिन्ता झण्ट हो रही थी । यह हाक बाहिर था कि कितनो यह बिहार को देना की सम्भावनाओं की मुन्नी मान रहे हैं ।

बिहार का राज्यशासन हुआ है । यहाँ की जनता के प्रबन्ध महसूस के खेती की भूमि का बीसवाँ भाग भूमिहीनो को देना था, तथा अपनी कुछ भूमि का स्वाधिकार ग्रामसभा को सौंपने का सकल किया है । सब समय सरकार की पूर्ति का है । इस मकसूर की पूर्ति से यहाँ सरकार की पूर्ति की मुकद्दाम होती है । यह बड़ा सफल है सामन्त-स्वराज्य की स्थापना था । सामन्त-स्वराज्य की हथके हुए के प्रायः के रूप में यहाँ स्वीकार किया है । हमने माना है कि सामन्त-स्वराज्य हमारी पात्र की उन सारी समस्तारों की कुंजी है जो हमारे सामने हमें निगल जाने को भुँह बाँधे यहाँ हैं । एक बार यह कुंजी हाथ का जाय तो अविष्य का सत्ता खुल जाय - हमारे ही लिए नहीं, बल्कि बुनिया की उस सारी सत्ता के लिए, जो सफल है, और स्वाधिक सत्ता के भय में जैव लेते जी रहते हैं ।

‘बीया में कट्टा’ ग्राम-स्वराज्य का पहला घण्टा है । यहाँ यह पूरा है जो मानिक-मन्त्रों की कथिब मल्लो है । हथ खाते हैं कि मानिक-मन्त्रों के कथिब घाते दिना गौर गौर नहीं बनेवा, जब तक गाँव नहीं बनेवा, जब तक सामन्त-स्वराज्य की सत्ता सोचता निर्याक है । बिहार में समन्त मन्त्र एकत्र भूमि मुनान से बंद चुकी है । सामन्त में १-१॥ सामन्त घोर निकल घाते ती १-१॥ सामन्त एकत्र भूमि भूमिहीनों के हाथ में चली यमयी । सामन्त-मन्त्र में मानिक की कुल उन्नत का कथिबसों लिखा जोह लिया जाय तो माना बनेवा कि मानिक के जीवनी भाग नहीं, यमयी भाग भूमि की ।

हम सब जानते हैं बिहार की घड़ी की उत्तर भूमि के बंटारों में नहीं है । देश की श्रित्यो भूमि है यह देश के सब

घातियों में श्रित्य के हिसान से बराबर-बराबर बाँट दो जाय, फिर भी गरीबी का उत्तर नहीं मिलेगा । सबसुख गरीबी का उत्तर श्राव्योचो में है, तथा खेती में श्रम का जो शोषण है उसका फल होने में है । जो कुछ हो, घाते की कोई बात बीया-मन्त्र के बाद ही सोची जा सकती है, उसके पहले नहीं । इस दृष्टि से मन्त्र ग्राम ग्रामसभाएँ किसी तरह बन भी गयी तो चलेगी नहीं । बिनोबा ने उस दिन की चर्चा में जोर देकर कहा : ‘बीया-मन्त्र के बिना ग्राम सभा बोग है !’ वेचक बोग है । मानि म बोग घोर बोखे के लिए स्थापन नहीं है । बिनोबा ने फल म यह वेचकनी की : ‘बल्लवाजी में अपने सिद्धान्त के साथ समझौता नहीं करता है !’ जब तक नाँव में कुछ लोग भी बीया मन्त्रा बनेने की तैयार न हों तब तक सामन्त-मन्त्र माने जा कोई धर्म नहीं है । यह ग्राम-सभा भी किच नाम की जिनके पक्षाधिकारियों ने भी धनना बीया-मन्त्र म बाँटा हो ! बीया बीया-मन्त्रा नहीं देंगे यह मानने का कोई कारण नहीं है । सरकार इस बात की है कि फल घपने सिद्धान्त पर दुरु रहे, और घपनी बात लोगों के मान में बल्लते रहे—बार-बार बल्लते रहे । सब समय का गया है कि भूमिहीन भी ग्राम कोच में अपने धान की सोचला करें, और भूमि-यानी से बीया-मन्त्र के सफल की पूर्ति की माँग करें । सामन्त के सब सफल की पूर्ति की चिन्ता भूमिहीन और भूमिशा को समान रूप से होनी चाहिए ।

बिहार में श्राव्य समर्थ बनाने का नाम हो रहा है । उनमें प्रति-पुनर्जन की प्रति धर्मी नहीं धायी है । श्राव्य धानी चाहिए । लेकिन धायो तो सब, सब श्राव्य की तरह भुटि का नाम भी अधिमान-मन्त्र के ही होना । सब में जो सुमान उठ रहा है उसका मुनाबित हथ हथीयान से नहीं, बलि मुनाबित से ही कर पड़े हैं । इस कटोर सब में जहाँ हथकर हम घपने दाशरीसन की सब माने नहीं बड़ा सफल है । हमने सब किया है कि इस मान बीया-मन्त्रा घोर साम सभा का नाम पूरा करने और सब १९३१, १९३२ के वर्ष कोरुप्टिक के सफल म सफलें है । यह दाशरी-मन्त्र है, श्राव्य मनुसार हमें सफल दाई बरसो म नाम करना है । वेचक नाम नहीं करता है, उसे पूरा करता है ।

बिहार के सार्वाधिक मन्त्र जीवन-मरण का प्रश्न है । बिहार में सार्वाधिक के एक-एक कार्यकारी, गायी घोर जिन की श्रित्योचो की यह मुकद्दाम भुनको चाहिए । अगल मुकद्दाम हमने सफल म मनी तो सफल हमें मुकद्दाम के छोड़कर जाने बड़ा मन्त्रा । श्राव्य बिहार के अगल तो जिनोचारी है ही, देश के पूरा मन्त्रों की भी, यहाँ किसी श्रित्य का जिनोचारी का दाश हो चुका है, जिनोचारी कुछ कम नहीं है । सामन्त-मन्त्र की श्राव्य हो गायी तो सब भुटि का नाम मुक होना, यह बिहार बल्लत मानि हो चुका है । भुटि का नाम जिनोचारी मुक होना चाहिए जिन दिन सामन्त का दाश दुरा हो । मनुष्य के सफल में हथ श्राव्य की गायी भुटि में सार्वाधिक करना चाहिए । मनुष्य की दिना सार्वाधिक-मन्त्र के सार्वा में मान हाव के सार्वाधिक में मुनको है । (बल्लत ‘भुनको-मन्त्र’ ९ मर्च १९३१)

क्या संकल्प पूरा हो पायेगा ?

हमने हम ह
जब हए ।

[illegible]

यह बचा भी की।^{१०} जवनगी स वह
गिन्या घुरे रर कर्न के बाह बा बिज
की।^{११} भूतल के प्रवेश करतो-करो मैने भूत
के काफ़ीरों के भूतल कि दमकी धाक
सिर्वात कंठो है धोर हतने स्थ भवेया
रको जाय ? गावियों ने कृष्ट कि १०१
एक के खाने हैं धोर दमने खाना
बाहिए।^{१२} नैने भूतल कि रजना के की
नैजय न हो तो फितने पर नमोये माना
बाज न जाय किन्तु, "५४" रथने से प्रभ न
किये पाय।^{१३} की बाहेरी के धतने पर
किये जलत नाशनीय दुम बी। ज़ुलोने

हम पूरा प्युनि, टी चन्न की १५५
द्वारा शान्ते के लगभग प्युनि की, जहाँ
शौनवा के धनुवार २५,००० शान्ते का
सह होना चाहिए था। त्रिपा वरिपर,
लामोचन, सिक्खर वरिपासी, प्यारारि,
जोबोवर्षि, लह्वारी ममिचिनी ह्यारि,
हूर ठवके वे लव-वारह ह्यार शने
हो जाने की शौनवा जनवरी में बवासी
ले की। लेकिन प्रपथन काम कम
था। यहाँ बोरी की पथन होते लगी
कि बवा किया था ?

कुछ प्रेरक धनुष
स्थापितों के एक उद्योगिकी म
भाव वाले बपाने के लिए धीमी धीमा
गुप्त बहन कितीरिने के एक बच्चा का
गमन दिया। इस बहन ने ६० साल बाद
कार्यविधि के अन्त में दिया था। उनके
र के कई दिनों के प्रजन हो गयी थी
र शायद ही इनका बच्चा था। बाद
बलने की बगोही की थी। बाद
के यह बहन सर्वोपय म था। होने के
रिग निकली। एवने दिन गत को म
रक १५ लोगों के १५५० बने
हुए। यत को म बने एक बहन
बहन पर के जनन गुने के लिए
गम एक परिवार के बने। यह
ही जन्मद्वार बहन के मुँह से
"बहन, तुम्हारे एवं मेरी कोई
नहीं। मैं तुम्हारे पढ़ी बने।
निज नाजब में भागी की बनी।
वि मिली मेरे ही। यह भी गुन
हो। लेकिन मेरी इच्छा गुन

सो हजार रुपये इकट्ठा करने की है। उसमें २५० रुपये कम पड़ रहे हैं। तुम यह रकम दो, यह मेरी श्रापना है।" उस बहन ने मोड़ी हिनकियादूत के बाद सच-मुच २५१ रुपये देकर पत्रित कर दिया।

पहलू दिन ऐसा बीता तो उल्लाह कई गुना बढ़ गया। फिर तो हर रोज धार्मिकार्थक रकम इकट्ठी होने लगी। एक मोर्चे पर यह निश्च रह गई, यह देख-कर दूसरे मोर्चे पर भी साथी उठ गए, और देखते-देखते साठ दिनों में कुछ रकम ७,००० रुपये से ऊपर पहुँच गयी। लोगों की समझाने के कई तरीके मिर्चों ने धर्मितादात किया। बहुत शांति, हरमितास एवं श्री धामला कर्मील चार दिन पूर्व मद के लिए पूना पहुँचे थे। काला बहन पाँच सात मिनट में एक दाता की निष्ठागरी थी, जो दूसरी और बम्बई के कावे-कलां श्री कादिलाम आई बोरा गापीजी के चपाण सत्याग्रह से बिहारदान तक, घंटे भर में पूरी गाथा सुनाते-सुनाते थे। पामकुँवर बहन कटुती थी, दूसरे सत्तम्य मरहमपट्टी है, जेसिल प्रामका, शास्त्रिनेना आदि सत्तम्य के सारी के पून की छुट करनेवाले बुनियादी इलाज हैं। समझाने की भिन्न-भिन्न तरीका हाथियों ने विकसित की। हाएक की कोई-कोई विशेषता थी। पिछले पन्ध्र सारों की धापना का यह विषय देसकर किसे श्रमन्ता न होगी ?

पूज के श्रापमिन्ताला के विद्याधियों ने भी इस काम में योग दिया। बाज-मोपाज आदिपर किताब दे सकते थे ? पाँच या छह वैसे। धामकी इत पैसी का डेर लग जाता था और गिनते-गिनते हथ थक जाते थे। इस छोटी राशि का भावबुल्य किताब बढा था। और मुलाम्मन् भी कम नहीं हुआ। इन विद्याधियों से पाँच हजार रुपये इकट्ठा हुए। एक गावनाड़ी मून्-बानी बहन ने अपनी छोटी-सी किराज-दुकान से, हमारे भाँगे पर १०१ रुपये देने का आराधन दिया। उसकी दुकान में उसनी रकम भी नहीं थी। पड़ोसी से माँगकर उसने १०१ रुपये दिये। इतना

ही नहीं उसने दूसरों से भी दितवाये। एक छोटे 'साइकिल-बीयर' के पाख हथ पाये, और उन्होंने १०१ रुपये तिखने को कहा। पामकुँवर बहन ने २०१ रुपये यदा। पाँच मिनट बाद दुकानवाले भाई ने १५१ रु० कहा। पामकुँवर बहन ने आवाह किया। उन्होंने कहा कि ठीक है। और नेक लिखकर दे दिया। चक २५१ रुपये का था। देखकर हमने उनकी भूल खायी। उन्होंने कहा, 'भूल खेरी नहीं है, भूल धाप कर रहे हैं। मुझे सचमुच २५१ रुपये देने हैं।' एक उद्योगपति ने हमारा स्वागत किया। हमने १००१ रुपये की माँग की। उन्होंने एक लख भी न लपाये हुए 'हाँ' कहा। हमारे आश्चर्य का शिकार न रहा। एक दूसरे उद्योगपति की धामरिया से हमने १००० रुपये माँगे। उन्होंने २०१ रुपये देने को कहा। हमने थोड़ा आग्रह किया। सब ने कहुने लगे, 'आप लोग पहिचन भाँति की गम्भीरता की ममतवे नहीं हो। मेरे २०० या १००० से यह काम होवेनामा नहीं है। इस भाँति को सम्पन्न करने के लिए करोड़ रुपये लगे, और रुपये के चलवा फनेक लोगों का बहुरूप्य सम्य, लगेगा।' हमने कहा, 'आप ठीक कह रहे हैं। तब आप १००० रुपये दीजिए, और दूसरे उद्योगपतियों से दिनवाने में थमनाम कीजिए।' उन्होंने एक हजार रुपये नहीं, काला बहन के कहुने पर १,१११ रुपये दिये। खूद उद्योग लगे वे उठे, और दो-तीन उद्योगपतियों से भी धामी मरी रकमे दितवायी। उद्योगपतियों से पैसा दितवाने में पामकुँवर बहन के पति श्री हस्तीमनजी किरादिया ने भी बहूत मदद की।

सभी प्रभुभव भीड़े नहीं थे। पाँच प्रसिद्ध व्यक्तिसे ये नकार भी मिला। सेकिव ऐसे प्रभुभव किन्ने कम थे। एक मनोसा प्रभुभव निखने लायक है। श्री सफवी नाम के एक टीकेदार के पास एक पत्रे। हमने उनसे कहा, 'आप इस काम के लिए कुछ रकम दें।' उन्होंने कहा, 'मैं देनेवाला कोय, मेरा पैसा है नहीं। देनेवाला-नेनेवाला तो मगवान है।' मैंने

कहा, 'अच्छ, भाम दीजिएगा तो यह पैसा श्रापमन-शान्तिनेना के काम में धामी धम्मे काम में लगेगा।' उन्होंने कहा, 'मुझे पैसा कहाँ जाता है, यह देखने की क्या जरूरत ? मेरे पास माँगेवाला भववान है। उस भववान को उसके निमिषोभ की फिक होगी। मैं फिर क्यों करने लवूँ ?' मैंने कहा, 'इस ऊँचे धाम्वा-रिपक सधत्तन पर बातें करना मुझे जाता नहीं। मैं तो नीचे के व्यावहारिक स्तर पर प्रापसे बात कर रहा हूँ।' उन्होंने कहा, 'नीचे के धरातन पर मैं उतरता नहीं, मुझे उतरना भावा नहीं। धामार्थ इसके मेरे वास धायर ही वैसे हूँ।' मैंने कहा, 'बरा देसिए तो।' तब उन्होंने अपनी पुत्रमन्त्र से कहकर ५०१ रुपये हमको दितवाये।

ऐसे कितने प्रभुलानुभव लिखे जायें ! पूजा के एक एक सप्ताह के कार्य से कार्य-कर्ताओं का उत्साह वाधपणित हुआ। शही पूजा के एक करोड़ रुपये की धाम-स्वागम्य निधि भू-वधवी तक इकट्ठा करते करने का तब हुआ। यदि ठीक से योजना करी, और सहायमूर्तक धाम्मविशाल से सब छोटे-बड़े कार्यकर्ता दूसरे दो माह के लिए लगे, तो किडि दूर नहीं है, यही अनुभव भावना है।

—आकुरवास रंग

थर्दाजलि

दिना. सर्वोदय मण्डल रोहतास के सदस्य धीर मोक्षप्रिय सर्वोदय ऐवक श्री माँपराय शर्मिकरणी का मृत २५ मार्च की पदवासा में भी सपानक हृदयगति एक जाये से पैदान्तान हो गया।

श्री माँपराय पिछले ६ वर्षों से सर्वोदय-आन्दोलन में लगे हुए थे। दोष में उनका सपन सम्पर्क था। उनके मधुर वीरों की बूँद बाल-बाल की पादों में मली हुई है।

सर्वोदय सगान की धीर से शिवगत भासना की थदाजलि धीर उनसे रोह-सतत परिवार को हार्दिक सम्मन्दा।

४३१

मुद्रांक-पत्र : लोमवार, १५

सर्वोदय-पात्र : अब तक और आगे

•दादा भाई नौकि

निष्पत्ति के प्रस्ताव के परभाव
जब सर्वोच्च न्यायालय की प्रमुख समिति के
साथने सर्वोच्च-न्यायाधीशों के जीवन
निर्वाह का सवाल बिना बस किये हो गया
था, तो हमारे ने कहा था कि भौतिक विधि
का आधार होगा, तो क्या हुआ ? हृदय
मेराधार के आधार उस शून्य की सतति
है। वही धारा सोचधिया कहकरथा।
किस व्याख्या ईश्वर की सहयोगों सह-
कार्य सहभाग्य परमपुरुष को जो बना
कर के रूप में हमारे साथने है।

मरत धर हृद कीधर वनतपस्सं धार्यं
 नीर जगत्पार पर हो रहें। धर वह विद्या
 वा पातालतन्त्र नहीं होगा। धर वह म
 ह्य नहीं, ऊर्ध्व बरीयत्त का महत्त्व बतायें,
 जलते लिए धार्य की क्षामक्षमा सम-
 धार्य, नीर धर्मविक्रम के उनके हृत्पसार
 में। हृत्पसार-धाम पर विद्यविक्रम के लिए
 धर्मविक्रम बर पायेगा। नीर विद्यविक्रम
 हेतु कहता। को नीर में उलटकर धरवर्ष,
 नीर शिरसावतृ हिता को धमामु जले
 का वह एक छोटा-सा समुद्रिक कदम
 होता। प्रवृत्ति प्राप्त भवभ्रम के धाम
 पृथिवी। मरने को धामक का बाहिवा के
 हाथ के मुहीनर भगवत् धर एक वैया धाम
 है।

प्रधान कार्यालय, रायचूर, रायचूर-१
मे है। रायचूर प्रदेश में प्रादेशिक कार्यालय
हैना-सचिव का कार्यालय है। दत्त के बाद
परि नाम लम्बे दल एक बननेवाला है
तो वह स्थान पर भी स्वाधीन कार्यालय
पूरा कर देना ही होगा।

हम शायदिय में दफ्तरी कार्रवाही के लिए आवश्यक सामग्री के अभाव में निम्नलिखित चीजें होनी चाहिये।
1—जहाँ दवा हुआ हो, जहाँ क्षेत्र का मानचित्र,

—वही दगा हुआ हो, जब खेत
आ मानचित्र,

१-गड के घारे घानि-घनिक,

मे डलवाये, ताकि बच्चों को भी सदागम
के, शान्ति के, बस्कराने मिलें, और यह भाव
सतकर प्राप्त अनुपम बने।

सर्वोदय पात्र परम्परागत

हार्दय सब को कल्पना होई नही
 बोज नही थी। महापद्म के स्वदेशी
 बान्दीक के समय "ईशा कण्ड" कायम
 करके मरुतानुपूर्वक बलाया गया पर।
 बैसे ही वही विचारों के साथ पर।

बैसे ही गरीब विद्यार्थियों के लिए मु-
 क़ाफ़ डाकू या यन्त्रधुरी बुद्धि चलती थी।
 यह सब एक मोर्चा में हेतु लेकर ही हु-
 षा। बाबा ने उसे शिवभाषि के सा-
 जोड़ा। बच्चों के विषाख-अस्तर वग-
 नुहसों के जलन के साथ भी बोझड़ उभे-
 साहित्यिक, महान तथा सम्प्रदायगत स्थायी-
 भाव दिया।

बाबा की इस गोपनीयता से सर्वत्र एक
 धारा की तरह बहती गयी और अत्यन्त ही
 प्रत्येक मन्त्रों से सहोदर-भाव आरम्भ किये
 गये । ब्रह्मसमाज में बहने में भी विचारकर
 महानगन के लक्षणप्रधान से प्रभाविता हुआ
 परिवारों में सर्वोदय-भाव उत्पन्न हुआ
 प्रजापति वर्ण, ब्रह्मदा, बन्धन की कार्य
 प्रमाणों से योगदानपूर्ण कार्य प्रमाण
 हुआ ।

शान्ति मेव ही के नाम होने और
उनका तार का पत्र और देखी
होने नन्दर,

१—कौन सांख्य-सैनिक द्विज कर्तव्य
वर लेता है, इसकी जानकारी,
४—धनुस्तिका सांख्य-सैनिकों की
धनुस्तिक्य के कारण,
५—यदि राहुत के काम हो रहे हों,
तो उसकी जानकारी ।

—नारायण देसाई

संजी,
सं.पु. सान्नि-मेरा मण्डल

इन्दौर में

इन्दोर घाते के लिए बाबा ने नगर के छोटे हिस्से परिवारों द्वारा सर्वोदय-पात्र की प्रतिष्ठापना की बात रखी, और मध्य प्रदेश के कार्यकर्ताओं ने, तथा उनकी मदद में घाते विभिन्न प्रदेश के साधियों ने धर्म-दान बलया और दान हजार परिवारों में बाँट रखे थे। बाबा के इन्दोर के मुकाम की प्रशस्ति में बहुत सच्चा कोई हजार तक नहीं रहे छोटे हिस्से तक पहुँच गयी। इससे स्वर्गात्मा

[illegible][illegible]

की सविच्छा प्रकट की। बाबा के नश्वर छोड़ने के माघ विभिन्न भावे झपटता नष्ट पव। मोक्ष प्रक के स्नेहिये कारुण्यो मोक्ष के दबा नहीं रही। नवीना यह सर्वोदय-प्राप्त की सत्त्वा एकदम प्रौर प्रव वह दयमें हिरवे निस्वर है। इन प्राठ पद्यों में नवीने कल्प नाराई की निष्पत्ति है की रही है।

आंध्र के
इसके ठीक विपरीत आंध्र के दों
मूर्धनसमल राज ने एक धनीता प्रयोग
जिना धीरे धीरे नगर देनाही थे, इस
मुरान-धन : लोभनाद, १२ मार्च, १९०

२४ परमात्मा मे सम्पन्न-ज्ञान हो
स्वर्गों पर गया। एक श्री बाबा बाबू के
बापन होतों मे, जहाँ सर्वही बाबा ज्ञान-
जिनिष्टाएष बाबाओं, एक बाबू और मन-
कुमार उन उपस्थित थे। बाबा श्री
परिनिष्ठि के बारे में उन बाबियों के
बाप सभी पढ़तों पर कर्तार हुए।

• धीनकावड पद्धति के श्री. पी. एस. का काम चल रहा है। यह पूरी सत्ता अपने हाथ में लेने के प्रयास में है।

- पट्टन बने पैसाके पर छलानि, अरु
- और पैर-बाबूनी बार्थ हूँ रहे हैं।
- पुनिव को आकाशवाणी

पुलक को नयकानयन बनाया गया है।

॥ १६॥ श्रीकृष्ण ने संपुष्प ने
 वरारसो ज्योती पर कम्पा
 कर दिया है, वरार काट तो है,
 पौर वरने धरने पावनविष्ट दो
 ने बने दो है। विनयी लकीनें
 दीनीं हरी, लकीनें मुखाया देने
 की कातरकरजा सब नहीं देहो,
 श्रीकृष्ण जीजी का मादिक धरा-
 ने मे जाने की दिम्भ नही
 रता।

• बचीन के बाढ़े में गया सामान
 बचाने की चर्चा हो रही है।
 कानून बनने के पहले ही काज
 पावली को बचाने में जाने की
 कार्यवाही एच. प्र. जी. और
 टी. जी. एन. ने शुरू कर दी
 है। कहा जाता है कि गैर-कानूनी
 बचनों को हटाने में कानूनी कच
 दिया जाएगा।

• पार्टी के फायदे के बिना बहादुरी
 से तो तुम को या रही है। उदा-
 हरणी छानेवाले हथियार/काज
 होते हैं। उनसे हिलाना/फिसलना
 प्रशस्त ही कार्यवाही नहीं है।
 पार्टी। इससे मत बात यह तक
 पार्टी के लिए इच्छा किया जा
 चुका है। सोचिए परगना के
 दल को के लिए अपहरण
 किया हो रहे हैं। सोम के ?
 तो पर मत खोर सावक को के
 दिया दिखाई देती है, उसे कुछ
 पुराज है।

● गैर वाजिब सज्जदारी धारणने के लिए भूमिहीनों को उकसाया जा रहा है।

• काम मिले, चाह व मिले, काम
देने को जिम्मेदारी व मीन सम्मिलित
पर दानी वा रही है।

• वहीं-वही आदिवासियों को बच-
साया जा रहा है।

● मन्मथानुयायी बार्वाहिया, त्रिन्वा
ज्येष्ठ आठक बंदा हैं और
उनके साथ ही पञ्च द्वाज्यक
हैं कुल विवाहों में बंदा रहते हैं।
इन सब विधियों के मुताबिक
के बिना।

(1) विकास प्रामदान के बोर्ड मुखय
उपाय भूति है।

(२) वहाँ एक नीचा जमीन होने के लिए सर्वाधिक मृत्ति मृत्तिहिनो को छायाजन से वहाँ मिलती हो, वहाँ सोखें भाग हो ज्यादा जमीन भी पाई जा सकती है।

(३) हर एक को एक बीघा जमीन
दिलाने का मासोलन ग्रामदान
के पर्याप्त रूप में होने नहीं
मालूम चाहिए, क्योंकि उससे
ग्रामदान की भूमिका पर कुछ-
कुछ होता है।

(४) कामगारों की एम० की कार्यवाही से मापे बढ़ा हुआ है।

(५) किसी भी काम के लिए कार्य-
कार्थियों का प्रभाव महसूस होने
की जरूरत है। इस प्रवस्था में
हर एक की एक सीधा ज़मीन
होने का धमियावात चलाने में
कार्यकर्ताओं की सभी व्यवस्था
सबक निभे होगी।

भी धार बानू के पास है करीब
 २० जोर हुए एक घंटे से २०-२५ पाँचों
 के ४००-५०० लोग हड़ता हुए थे। हमने
 कुछ विचार भी थे। सभी गीत भवभीत
 समूह हुए। एक पिटारू ने दस्त-छोटे
 भी बालवादी थी। इस बकवास का
 मतलब मैंने किया था सचता है, इस
 ही लोगों ने थोड़ा दिक्कत किया। भूमि-
 की बनीय देवा भी हमलए एकमात्र
 न है, इस बात से सभी सहमत थे।
 गान बनीय देने के लिए तैयार हो
 रहे, यह सम्मान भी व्यक्त की

निन्दयुरा त्रिने क डेवर वाने ते
 हुन कस्तक भेता है । क ह्वाएँ हुई है
 उरी यथोते पर कच्चा किला गया है,
 भीने बाड़ी यथो है । क विगिरावरा
 क डेवर के काने ते जगज के लय
 बाप निरुवा का । धोर यह बनुब
 का कि यथोना नाडिक भुपतित्रि
 यथोते । धोर ह्वावत भुपिबाना ते
 कना मल को, कि हर एर भुपतिहेन
 बोना वनीते दो बा रात्री है
 ए जली-भातिक लधने धोरते
 बासिध न्यवरा के लिपु डुमन
 है । बापय के एरुने नील डुर
 ते जो धायन-न्य बाप

वहाँ दिन-दहाते खूत हुआ था। इस घटना के मित्राण शुद्धमानी में भो भिना।

उसी दिन समीप के एक गाँव में भूमिहीनों के वातपीत करने का एक कार्य-एक रखा गया था। प्रत्येक परिवार को एक बोधा जमीन मिले, यह बात प्राम-सौर पर भूमिहीनों को सन्तोकार नहीं थी। उनको सवा पी कि क्या इसकी भी जमीन उन्हें कोई देना ? उसी रात उपस्थित कार्यकर्ताओं ने इस योजना के बारे में वातपीत हुई। कार्यकर्ताओं ने इस योजना की स्वीकृति दी। दूसरे दिन सम्प्रयन्त-दल बाहुवा पहुँचा। यहाँ गांधी वरच-प्रचार केन्द्र भी विमिर स्वायत्त के द्वारा चलाता है। कुल मिलाकर ११ कार्य-क्रम यहाँ आयोजित हुए, जिनमें— विद्यापी प्रतिनिधि-भाजन, किसान प्रतिनिधि-मण्डल, जिला ही० पी० एम०, प्रजा-समाजवादी, जिला कार्य-समाजवादी और सगठन, बगला कार्य-समाज ही० पी० आई० के नेताओं ने मुलाकात हुई। कार्य-समाजवादी और समाजवादी, बगला कार्य-समाजवादी प्रजा समाजवादी दलों के नेताओं ने बामोरा जीवन की स्थिति के बारे में बिना प्रकट की। कई दुर्घटनाओं का हुआला दिया। जब उन लोगों के मानने अपनी योजना रखी गयी, तो इन चार दलों ने योजना का समर्थन किया और सहयोग का प्रादानन दिया।

बाहुवा से करीब २० मील दूर सिमरा वात प्रमण्ड में मजदूराला स्थित विद्या-निकेतन में पहले के इर्द-गिर्द के भूमिहीनों के एक दल के साथ बैठ हुई। उनके सामने जब यह योजना रखी गयी तो उन्होंने ये एक नै जमीन नहीं पर देके का ऐसा किया। सभी जमीन-मात्रिक मध्यम योश्री के नवगुरुक ने।

भूमिहीनों से भी बैठ हुई। इस दिन से पोटो हो दिन पूर्व ५०० गरीबों के करीब १-१। एतद् भूमिहीनों ने मजदूरी-मुक्ति हेतु एक समिन्धान चलाया था। किसी भी प्रकार की योजना, मजदूर प्रचार या हिसा की घटना नहीं हुई। समिन्धान का नेतृत्व एक सामान्य व्यक्ति ने किया था। समि-

मान सफल हुआ। मजदूरी की शर्तें पूरी हुई। जमीन-मात्रिकों के मन में किसी भी प्रकार का खोभ पैदा नहीं हुआ। यह समिन्धान और इसका नेतृत्व राजनीति में मुक्त था।

इस भूमिहीनों के जब योजना के बारे में वातपीत हुई तो उन्होंने उसकी सरा-हना की और भूमिहीनों को एक बोधा प्रति परिवार जमीन देने की बात को उचित माना।

बगला की परिस्थिति के इस मध्य-मन को विशेष से निम्न प्रकार रखा जा सकता है।

१ जिन कामों में पहले पुलिस बल-प्रार होती थी, उन कामों में आज पुलिस को मददगार नहीं होने दिया गया।

२ सरकार-विरोधी दलों ने न एकरा है, न बल। उनका सफल भी दिन-दिन कमजोर बन रहा है। इन विरोधी दलों की आर्थिक स्थिति धरोटी गयी है। विद्यापी, मजदूर, मध्यम तथा प्राथमिक योश्री के प्रियक, छोटे किसान तथा भूमि-हीन मजदूर, इन सबके मन में प्रामोस के समुक्त मोर्चों की संस्कार के प्रति प्रेम, भाव व सद्भावना है।

३ व्यापक पैमाने पर विद्यापीयों का उपयोग राजनीतिक उद्देश्यों की पूर्ति के लिए किया जा रहा है।

४ हिंसा का निषेध उचितपायी राजनीतिक दल, जैसे—सी पी एस, सी पी आई आदि बहुत कम करते हैं।

५ गरीबों के श्रेय का वातावरण है।

६ समुक्त मोर्चों की सरकार पद-स्थितियों के पक्ष में अधिक है।

७ पुष्पनी रक्षा को बढ़ा देने की उद्देश्य इच्छा रहने-रहने व्यक्ति-समिन्धान के सदस्य हैं। वे साधनी से रहते हैं।

इस परिस्थिति का मुक्तबल करने के लिए को योजना मुक्तानी गयी, उद्देश्य स्वरूप इस प्रकार है।

१. गरीबों के उनके प्राकृतिक का करण वास्तव में भूमिहीनता, करीबी और बेरोजगारी है। इसलिए प्राकृतिक का मुक्तबल इन समस्याओं को हल करने

की हो सफल है, और वह उल्ट तया व्यापक पैमाने पर होना चाहिए। इसके सफल होने पर भूमिहीनों की हिंसा के लिए प्रयत्न नहीं किया जा सकेगा।

२ भूमि की विपत्ति मिटाने का सिविलता शुरू होना चाहिए। ऐसा माना और मोबा गया कि करीब २०० गाँवों में भूमिहीनता मिटाने का प्रयास किया जाना चाहिए। प्रत्येक भूमिहीन परिवार को कम-से-कम एक बोधा जमीन मिलनी ही चाहिए। यह जमीन दुस्त उनके करने में दी जानी चाहिए। इस जमीन की मासिकता उसे मिलनी चाहिए। आवश्यक कानूनी कागजात जन्म-से-जन्म तैयार कर लेने चाहिए। इसके साथ ही उसे भी बोधा जमीन बँटाई पर खेती करने के लिए मिलनी चाहिए। यह जमीन उस गाँव के भूमिहीन प्रवास में सोच-विचार कर निकालें।

३ प्राज्ञ की बगला की परिस्थिति में भूमिहीन इन काम के लिए अनुकूल बनाये जा सकते हैं, ऐसा वहाँ के निर्यात का ध्याता है।

४ एक बोधा मासिकवर्ष की जमीन और दो बोधा बँटाई धेनी की जमीन की बात, बगला की प्राज्ञ की जनवस्था और जमीन के अनुशास म उचित मानी जा सकती है।

५ जमीन की टिप्पटी जल्दी हो, इसके लिए सरकार से उचित मदद प्राप्त करनी चाहिए।

६ यह सभी कार्यवाही समिन्धान के तौर पर जमाये जान और इसे राजनीति में मुक्त रखा जाव।

७ सर्वे सेवा रूप के टापीयों से इस समिन्धान से मदद प्राप्त होनी चाहिए।

यह योजना बाहुवा जिन के एक प्रमण्ड और सिमरापुर जिन के केवर्तिया गाँवक प्रमण्ड में चलाये जावनी। इसके 'जमेयन' की बिम्बेरायी को शिउमोपय पीररी से उदायी है।

इस योजना को करीब-करीब सभी दलों का समर्थन प्राप्त हुआ है। (समाप्त)

—गोविन्दराव देसाई

विनोबा का 'साम्यसूत्र'

उनिपद् एव मूल-रचना को (परम्परा भारत की समझो है। १०८ उपनिषदों का निर्माण हो चुका है। वेदी दृष्टि में पन्च ऋषि-परम्परा में विनोबा ने अपनी धनुर्धर के आधार पर एक धोर उपनिषद् का निर्माण किया है, जिसका नाम है 'साम्यसूत्र'। इसके निर्माण का वर्ष है सन् १९२९। इसकी मूर्ति का स्थान है कोरपुट का घरम्परा। ७२ पृष्ठों की यह छोटी-सी इति। कुल ३७ पैमे मात्र मात्र। १ पैमे में दो पृष्ठ में अधिक हो रहा है। १ पैमे में ३ पृष्ठों में कुछ कम रहा। जो हो, यह तो हुई प्रारम्भ की बात। पुस्तिका का विषय प्रत्यक्ष साम्योद्धार है। और इसका विचार प्रसारण है। प्रकाशक है—सर्व सत्य सत्य-प्रकाशन, रामबाद, बाघाछनी-१।

ये सत्य सत्य है :

पहला सत्य है मान-योग की प्रक्रिया, जिसमें विनोबा ने बताया है कि किस प्रकार मनुष्यमान्य विचारों के द्वारा मानक का स्तान होता है और परिपूर्ण स्थिति का स्थान होता है। दूसरे सत्य में बताया गया है कि किस तरह अन्तिम-तत्त्व के नाममात्र में सम्पूर्ण-विचारों को जाना है और मानव अपने को एक समपूर्ण-तत्त्व मात्र मानात्मिक शक्ति की प्रक्रिया में

समय पाता है। न रिक्रान, न केवल शक्ति में जीवन, जीवन का सत्य-वोध हो सकता है उसी तीव्रते अन्तर्गत विनोबा ने कर्म की प्रक्रिया की व्याख्या की है। ज्ञान और शक्ति की परिणति प्रत्यक्ष कर्म से ही हो सकती है। प्रत्यागत कर्म ही ज्ञान और शक्ति का विज्ञान है जो सत्यमान की दिशा देता है।

विनोबा अपने ही सत्यों में इन पुस्तिका के सम्बन्ध में लिखते हैं— "मुझे ये किन्तुन उपयोगी पड़ते हैं। जीवन-वोध में विचारों में एक सरीखा सत्य बनता रहता है। वेद-उपनिषद् आदि के मूलक सत्यों में वे उपलब्ध हैं। इनके विचारों से सबको और साधकों के हृदय में साम्ययोग स्फूर्ति हो, यही अधिक चाहा है।"

परम्परा के साथ को लेकर भी विनोबा परम्परावादी नहीं हैं। हमारे पुण्य उपनिषद्-कारों की तरह उन्होंने धनुर्धर का मूल केवल भारतीय परम्परा में ही नहीं, जागतिक परम्परा में बताया है। एक और उन्होंने बुद्ध, शंकर, विष्णु, ब्रह्मचर्य, शारङ्ग, शिव, धर्मार्थ, शक्ति, धर्मार्थ और शक्ति की समालोचना की है तो दूसरी ओर 'बहु-वक्त्र-मुद्र-वक्त्र' का व्यावहारिक आधार मूल में निर्माण किया है। निर्माण

के पथ में वे एक निष्पक्ष संश्लेषणकृत हैं। ऐसे स्थलों में विश्व-परम्परा को मुद्रा दिया की गयी है। बरखस पुनः बुद्ध, ईसा मुरुगा, मातस धोर धर्म विचारों को धनुर्धर का समग्र पुस्तिका में निरूपित है।

बार-बार मैं पढ़कर इतना उत्साह हो चुका है कि इस पर लिखने का मन नहीं करता। लिखने समय भी हृदय एक बार फिर पढ़ लेने का ही मोह रहता है। फिर भी केवल एक-दो सूत्र का उदाहरण मान लेता हूँ। विनोबा की प्रत्यक्ष महत्त्वपूर्ण सूत्र, जो इस पुस्तिका में नहीं पा सका है, यह है 'व्यासार्थ जगत् स्फूर्ति जीवनम् सत्य बोधम्'। इसीकी व्याख्या उन्होंने इस पुस्तिका में की है। जीवन, मानव और मूर्ति में व्यापक स्थापित करने के लिए किया है। शंकर के 'ब्रह्म सत्यं, प्रत्यक्ष मिथ्या' में वे 'ब्रह्मसत्य' को उन्होंने विचारों की लोक-सिद्धि नामा में वे उन्होंने जगत् को 'स्फूर्ति' माना और बाद में 'एकसत्य-सत्य जीवनम्' में वे जीवनम् सत्य बोधम् को दिया। यह भी धारा धारा विचारों है, कद यही सत्यता, सत्य की परिकल्पना क्या है।

जो ही, विनोबा का मूल सर्वदा मान्य-ज्ञान है। और इसी दृष्टि से वे नीतिक एवं साम्यात्मिक साम्य की स्थापना चाहते हैं। जैसा कि ऊपर कहा जा चुका है हमने ज्ञान, शक्ति और कर्म की व्यावहारिकता को ही है। इसी उद्देश्य में उन्होंने इस पुस्तिका में १०८ सूत्रों की रचना की है।

सत्य-व्यापकता का आधार है। सत्य-मानव का मूल्य और सत्य का मान्य है। भारतीय सत्यार्थ में धनुर्धर का मान्य जीवन का 'एकसत्य-सत्य' है और धनुर्धर-वक्त्र सूत्रों में समग्र सत्य की प्रतीति में व्यापक मिथ्या है। विनोबा सत्य लिखते हैं—सत्य का धर्म 'मूल्यार्थ मूल्य', जो सत्य करता है, वह सत्य है। जो गुणार्थ है वह सत्य है।

उसी तरह प्रथम सूत्र है—'धर्मिय परम सत्यम्'। हमारे विचारों का विषय क्या है? 'धर्मिय' 'धर्म' में विचार है। सत्य से भी मिथ्या है। 'धर्म' दूर का होता है। 'वर्ण' मनुष्य, 'धर्म' मनुष्य, 'धर्म' मनुष्य

→ के प्रस्ताव पास कर सरकार को भेजे कि वे सरकार के धनुर्धर-मनुष्य विचारों में मान्यगी, जो उनके कार्य में सत्यार्थ करते हो। वे धर्मिय साम्यात्मिक कार्य और उद्योग अपने हृदय में के हैं और सरकार से यह कि धनुर्धर धनुर्धर सत्य में सत्य करने की और उसका धनुर्धर सत्य सरकार को देगी। परम सरकार में सबों को साम्यात्मिक शक्ति में उभे मान्यता पाय। हम यह न भूलें कि हमारा सरकार प्रजा-तांत्रिक है, परम धर्म हमारे मोहों की जन-धर्मोत्थान सत्य कर दिया जो वह उसे प्रत्यक्ष मानेगी।

आन्दोलन की इस प्रगति में जाति करने के लिए यहाँ यह सत्य हो जाता है कि इस प्रकार बनने से सत्यार्थ का स्थान श्रम सत्यार्थ, मनुष्य-मान्यता, श्रम-सत्यार्थ, विचार-सत्यार्थ, विचार सत्यार्थ व सत्य से लगे। और नीचे-नीचे ऐसी स्थिति प्राप्ति की साम्यात्मिक सत्यार्थ प्रतिक्रिया की प्रक्रिया चलती रहती है।

आशा है, 'मनुष्य सत्य' के पाठक इस शर्मा की प्रतीति बढ़ायें।

—मदनमोहन व्यास,
रोल्हा टाउन के पास,
वाराणसी (म. प्र.)

प्रादेशिक

विहारदान के बाद

अति तूफान की दिशा में

गत नवम्बर, '६९ में बिहार प्रा-
स्वायत्त समिति के गठन के बाद समिति
की कार्य समिति ने प्रतिगुपण की एक
योजना बनायी थी, जिसके अनुसार
बिहार के ४००० करोड़ वर्षी विधो में
जिला स्तरीय स्थाय स्वराज्य समितियों का
गठन हो चुका है। बिहार प्रायस्वायत्त
समिति द्वारा निर्दिष्ट विहारदान के बाद
जिलों में हुए काम की प्रगति निम्न
प्रकार है।

गठना

जिला प्रायस्वायत्त समिति ने बिहार-
राष्ट्रक समुपगणन के १८६ एच राजस्व
प्रत्यक्ष में संपन्न हर्ष से काम प्रारम्भ कर
रिखा है। १८६ प्रत्यक्ष में सभी
स्वयंकाय नगरपाल एच वीरगाय प्रसाद
शरीर के शरीर भी हो चुके हैं। इस प्रत्यक्ष
म एक संपन्न समितियाँ प्रत्यक्ष के गठन
एच बीपा बट्टा के बिहार के लिए
चलाया गया। ४०० स्वयंकायों का गठन
हो चुका है, तथा तीन लाखों में सुख प्रीति
बावो में सुख ६६ बट्टे नवीन का विस्तार
रिखा है। सभी भी बावकहाँ उम प्रत्यक्ष
म काम कर रहे हैं।

पानकमा एच सभी प्रत्यक्ष म दो
रिक्तों का एक विविध शारीरिक विहा
गया था। १८६ प्रत्यक्ष म बाबागुल का

समय हो चुका है। यह राजस्व एच
समीची में भी बाबागुल का समय
होनेवाला है।

गया

सोन प्रत्यक्षों में प्रत्यक्ष बायस्वराज्य
समिति का गठन हो चुका है। १८ प्रत्यक्षों
म काम शुरू करने का निश्चय किया
गया है। ४०० प्रत्यक्षों की संपन्न देश
यानकर भी काम करने का निश्चय किया
गया है। ६ प्रत्यक्षों में २०० स्वयंकायों
का गठन हो चुका है और जिलों में २०
बावें सभी का भी विवरण हुआ है।

गुहावादि

प्रगमगुल, बहार एच शरीर प्रत्यक्ष
में संपन्न हर्ष से काम करने का उच किया
गया है। सभी महार प्रत्यक्ष में संपन्न
प्रतिगत चलाया था रहा है। उक्त प्रत्यक्ष
में भी स्वयंकाय बावों की एक सभा हो
चुकी है। जिलों के बावकहाँ की एक
मोली भी रायगुलियों की उपस्थिति में
हई थी।

मुजफ्फरपुर

इस जिलों में नगरपालियों की जोर
से कुछ दिनायक बट्टाएँ पिछले गरीबों
में गरी है। इन शरीरों में बाबागुल रायगुल
का दौरा रिमिति के सम्पन्न के लिए हुआ
था। उन्होंने शरीरों में प्रगति बनायी,

सांसादिक, सांसादिक और वीतिक साम्य
से ऊपर एक और साम्य है वह है रिक्त
का समुल्ल। रिक्त का साम्य। व्यक्तिक
वित्त-साम्य के बिना सामादिक एवं
सांसादिक का समय उधार हो
गयेना क्या? सामुदिक वित्त-साम्य का समय
किना व्यक्तिक वित्त-साम्य का समय
कीन बन गयेना क्या?

—इयत्तागुल विवादी

गोठियों में रामदान में ग्राम स्वराज्य का
बिहार समझते हुए प्रगतिग्राम रामदान
की लक्षों की प्रति करते पर जोर दिया।
जिलास्तर पर बने किसानों की एक
मोटी बुलावो का बुझो है। प्रगतिग्राम
स्वयं-साहित्य-सम्मेलन भी हो चुका
है, बिहार की स्वयंकाय नगरपाल ने
समस्याग्राम-समिति को ग्रामस्वराज्य के
बावकहाँ में दिना छैन का प्रगति
किया है।

बीहारी प्रत्यक्ष में सभी निर्माण बहन
के बावकहाँ में बहनों का एक महीने का
साहित्य-सम्मेलन था, जिसमें सभा
की सार कावकहाँ बहने तथा उस क्षेत्र की
१८ शरीरों बहने प्रगति थी। बीहारी-
प्रतिगत म इन बहनों ने भी गांव-गांव
घुमकर काम किया। विविध के द्वारा
सुधो निपला बहन का कई प्रत्यक्षों में
शरीर हो हुआ, जिसके कारण सभी के
काम के लिए सभी जिलास्तरों का
बनाया गया। ७ प्रत्यक्षों में प्रत्यक्ष-
स्वयं स्वराज्य समितियों का गठन हो चुका
है। बीहारी, बरबनिका, सहरा, गोवी,
मुजबरी तथा बरबनिका में काम प्रारम्भ
हो गया है। यह उक्त १६ कामगुल
प्रत्यक्ष बावों का गठन हुआ है।

बीहारी में सभी निर्माण बहन देशादे
के नेत्र-म म शरीरों का संपन्न समितियाँ
चलाया गया था। वित्त के म गांवों
में सांसादिक क्षेत्र-कट्टा का विवरण
हुआ है।

सांसादिक

बाबागुल की प्रति-समय के सम्पन्न
के लिए जिलों में भी स्वयंकाय नगरपाल
का चार दिनों का दौरा हुआ है।

सांसादिक

४ प्रत्यक्षों में प्रत्यक्ष बाय-स्वराज्य
समितियाँ गठन हो चुकी हैं।
एकमा, जलगुल, दारोग, विपन्न,
उच्चगरी, हृदय और वीतिक प्रत्यक्षों में
संपन्न हर्ष से काम करने का उच किया
गया है। सभी प्रत्यक्षों में ८७ स्वयंकायों
का गठन हो चुका है।

मुजफ्फरपुर - बीहारी, १३ मार्च '७०

भुवनेश्वर-ग्राम

क्रिदान-यत्न-मूलक-ग्रामोद्योग-प्रधान-अहिसक-क्रान्ति-वर्ग-सम्वत्-यावत्क-साप्ताहिके

प्राद्विप

सर्व सेवा संचालक २०१३

इस अंक में

महत्वापे क नभायानार्थ सीधी
कांयार्थ

कारेंसाई

प्रश्न : किमका, किमके विषय ?

— सम्पादकीय ५५३

—सम्पादकीय ४४३
—साधारण लेख ४४३

शान्ति-यात्रा का कार्यक्रम

— श्रीलंका —

— श्रीराम मन्त्रवर्मा
'ओ मेरी आत्मा हवन काशी'

— यो. क. माषी ५२५

पुष्टि का समिपगत

बनारस
दिल्ली का

दिल्ली का मा. व. बन्दो आन्दोलन

— ५४३ —

— भवानी बाई
मान-स्यराय बाई के लिए शरीर

—विद्युत् काय

संशोधन और प्रशिक्षण विभाग, दिल्ली ४५३

अन्य स्थान

आन्धीयन व अनाकार

वर्ग : २६

सोमवार

अंक : २६

૨૦ એપ્રિલ, '૭૨

कॉम्रेड की फूट और देश का अहित (१)

आचार्यजी एकती यमी काफ़िस में हो टुकड़े हुए। उसके बाद पार्टीवालों में खीचफाकी होने लगी। इसमें देव का बड़ा प्रभिन्ध हुआ। उसके बारे में कोई विचार या चिन्तन होना चाहिए था। क्या मानने उस विषय में कुछ बिधा ?

निर्वाह : इन्कोमिस्ट

[illegible]

आपापेंही तुलसी लोगो ने बपेदा की थी कि थाप इस विषय में
कुछ बोले।

“बायोस सगळीं देवी ते श्रीर भगवान के नामो श्रीर भुगो के वर्णन के नामो फिर पडळो है, छोट कहूयो है कि ह्यारी क्या हावत है ? इस बास्ते बायोस क उपयोग छण्ये कामो मे करे।
आखरी मे तुलसी उम छण्ये काम के लिख बायोस करता बाहिर था।

करना चाहिए था।
विनोद प्रताप

विन्दिषा भ्रूग्राहक के बहुत बड़े नेता लोकमान्य तिलक हो गये। उन्होंने सन ४० सात के सतत लेख प्रारंभ किया। उनके लेख धीरे-
धियावस्था के 'वाल्म्य' (सप्त) प्रकाशित हुए हैं। प्रायः उनमें से कुछ ही
पढ़ा नहीं जाता। उन्होंने जो 'गोदा रहस्य' पुस्तक लिखी, वही केवल पढ़ी
जाती है। सर्वोत्तम नेता जो कहलाये, उनके बचपन की ही हस्त लिखी
वही कथन जिस बात उन्होंने कहा, लोगों ने सुना। 'गोदा-रहस्य' उपनाम
स्वयं अपने ही पढ़ा जाता है।

मुझे घनेका ने बड़ बलाहूँ तो यों कि कापेंस की जो हावत है, उसके बारे में मुझें सोचना चाहिए, कुछ कहना चाहिए। तो मैंने कहा कि कापस मुक पर तोन बिम्बेवाहियें लावते हैं। (१) मैं घनेका काम के प्रभाव का कापेंस के नाम के बारे में सोचूँ, यावो सोचने को बिम्बेवाही, (२) निरुद्ध होवूँ ही नहीं, निम्ब भो बूझ, और (३) बिना प्रुखे सवाह हूँ। ऐसे तोन बिम्बेवाहियें मुक पर डाल रहे हैं। बड़ बोझ मैं उठा नहीं सकता।

{ ये पृथु, बच, १५-५० }

मह. हेम. सप्र. प्रशासन,
राजनाथ, बाराकाली-३
फोन : १४२५२

समस्याओं के समाधानार्थ सीधी कार्रवाई हो

सर्व सेवा सभ की प्रमुख समिति पञ्च बंगाल, बिहार, केरल, तमिलनाडु तथा अन्य प्रदेशों के देहाती इलाकों में बहुत रही हिला पर गहरी चिन्ता व्यक्त करती है। हमारे देश की सामाजिक रचना में अग्रगण्य एवं निपटता भले-से-भद्रे स्वरूपों में प्राय भी मौजूद है, और जिसके बिस्फोट, खासकर देहाती क्षेत्रों में, जल्दी के कारण है। समिति यह मानती है कि इस हिसा को समाप्त और निपटता के निराकरण द्वारा ही समाप्त किया जा सकता है।

समिति मानती है कि पिछले नई छ वर्षों में भूमि-सुधार के कानून बहुत-से राज्यों में बने, लेकिन श्रेष्ठ है कि उन कानूनों पर कोई उल्लेखनीय प्रभाव नहीं हुआ। स्वयं कानून अपने में पूर्ण नहीं थे, फिर भी यदि तीव्रता और प्रभावकारी ढंग से उन पर प्रयत्न होता तो देहाती जनता में असीम का सामर्थ्य बनाता और जिसके पदों पर सहाय करने के लिए वे प्रोत्साहित नहीं होते।

प्रत्यक्ष मौजूदा अवस्था के लिए ये लोग निम्नलिखित हैं, जिन्होंने भूमि-सुधार-कानून की लागू नहीं होने दिया है। एक तरफ भूमि के निहित स्वामियों ने भूमि-सुधार-कानून को लागू होने देने के लिए हुए सम्भव गैर-कानूनी और अवैध तरीके प्रयत्न किये हैं, जो दूसरी ओर सरकारी अधिकारियों ने बने हुए कानून की लागू करने के प्रयत्न करने-विनाश में उद्यमिता बतौती है। परिणामस्वरूप कानून बनाने का मकसद पूरा नहीं हो सका है, और हिसा की बढ़ावा मिला है, जो देश के व्यापक हिस्सों के सर्वत्र में सतृप्त है।

समिति की राय में भूमि-सुधार कानून के प्रति पैदा हुई निराशा ने कानून की व्यवस्था के प्रति भला-बुरा का भाव पैदा किया है, और इस कारण हमारे लोक-तांत्रिक सामाजिक जीवन के लिए एक गम्भीर परिस्थिति पैदा हो गयी है।

इन परिस्थिति में समिति का यह विचार है कि मौजूदा हाजत में सामान्य-

प्राप्तोत्तर की भूमिका के पुनर्मूल्यांकन की आवश्यकता है।

सामान्य-प्राप्तोत्तर की पुनर्स्थापना और और हमारी सामाजिक रचना में, और विशेष रूप से भूमि सम्बन्धी अवस्था की परिवर्तन के लक्ष्य को लेकर हुई है। प्राप्तोत्तर का प्रयत्न करना, लक्ष्य में उचितता, और अन्य प्रदेशों में कई बिना-दान के साथ सफलता की एक उच्चो यंत्रित पर पहुँच चुका है।

अब समिति यह मद्द्गुष्ट करती है कि सामान्य-प्राप्तोत्तर के द्वारा जो व्यापक लोक-सामर्थ्य और उन्नति पैदा हुआ है उसका, उस सम्पादनपूर्ण सामाजिक व्यवस्था में, जो देहाती क्षेत्रों में प्राय भी कायम है, परिवर्तन में उत्कृष्ट, इस्तेमाल होना चाहिए। सामान्यीकरणों में जो मजदूर-भावना सक्रिय हुई है उसे, विपक्ष विचारधारा की ओर मोचना चाहिए।

सामान्य की बुनियादी शर्तों, के पुनर्स्थापना के साथ, सामान्यीकरणों का पहला काम होना चाहिए कि वे देहाती, भूमि-सुधार-कानूनों की अवहेलना करते गैर-कानूनी तरीके से जमीन पर कब्जा, बराबर की जमीन और नुकसानी सारि समस्याओं के हल ढिंढालने की, कोषिय करें। जाहिर है कि किसी भी हालत में इन समस्याओं के जो हल सामान्यीकरण द्वारा ही मिल सकते हैं, वे देहाती क्षेत्रों में ही मिल सकते हैं। सामान्यीकरणों के इन धार्मिक प्रगतिशील होने।

समिति देश के भूमि-मालिकों और महान्तों से अपील करती है कि वे समय के अवसर को समझें, वेनाही तथा अन्य प्रकार के गैर-कानूनी ढंग से कब्जे में कर ली गयी जमीन की स्वेच्छ से छोड़ दें, तथा अन्य भूमि-सुधार और कर्ब के कानूनों का उनकी गहरी 'सिस्टम' में पालन करें। समिति सर्वोदय-कार्यकर्ताओं को भी उल्लाह देती है कि वे इन समस्याओं में सक्रिय हिस्सेदारी में और सामर्थ्यपूर्ण में निहित उनके समा-

धान सुधारों, मिलें वे मात्र तक जनता के समक्ष रखते हैं। इस प्रकार की विलचस्पी सामान्य प्राप्तोत्तर के प्रति उनकी एकमतता की कम्प करने की गण, लोगों का ध्यान प्रतिक आकर्षित करेगी और प्राप्तीजन की राशि को बढ़ावेगी।

समिति मद्द्गुष्ट करती है कि भूमि सम्बन्धी में व्याप्त समस्याओं की मिलाते में 'कानून' की शर्तों कोशितों के निकल होने पर सीधी कार्रवाई के रूप में मर्यादा किये जा सकते हैं। हर हालत में इन बात को ध्यान में रखना चाहिए कि साराप्रह का लक्ष्य उठ व्यक्ति या जन व्यक्तियों के विचारों में परिवर्तन जाना है, जिसके साथ सत्याग्रह किया जा रहा हो। विपक्षी के प्रति प्रेम और आदर सत्याग्रह की शर्तों में से एक है। इसलिए कोई व्यक्ति या समूह द्वारा की गयी किसी कार्रवाई का परिणाम मतलब की प्रक्रिया को गहराई और व्यापकता प्रदान करनेवाला होना चाहिए। जयमें निराला नहीं सत्याग्रही चाहिए। इस तरह ही कार्रवाई की प्रक्रिया में प्रत्यक्ष (सामकी-सामर्थ्य) पर पहुँचे लक्ष्य के रूप में विचार होना चाहिए।

समिति का मानना है कि इस प्रकार की बहिष्कार सीधी कार्रवाई का प्रभावकारी प्रयत्न देहाती में फैल रही हिसा को दोबारा से सत्यपार होगा।

समिति की राय है कि सत्याग्रह के किसी भी कार्यक्रम को शुरू करने के पहले, सपटका की प्रत्यक्ष सर्वोदय-मण्डल और सर्व सेवा सभ से सत्याग्रह-मन्त्रिण का लेना चाहिए, जब तक कि परिस्थिति ऐसी न हो जिसमें प्रतिबन्धित कार्रवाई अलग प्रक्रिया हो जाय और पहले से परामर्श करने का शोका ही न मिले।

(सर्व सेवा सभ-प्रमुख समिति की पुनर्स्थापना के लिए)

सुभाष

'अनु सत्युध और अहिंसा' लेख-माला की तीसरी विल्ट दस पाप कारखानों से इन एक में हम नहीं दे पा रहे हैं। उपाय पाठक समा करें।—८०

पड़पड़ : किसका, किसके विरुद्ध ?

उस दिन पटना में श्री श्रीनिधि बसु घर की प्रहार हुआ उसकी जान ख़ुश कर रही है। मुझे मैं एक घाटी में पलन व पकड़ा भी गया है। जोर जारी है। घास घोर तोर भी पकड़े उस सबके है तो घाटी प्रारम्भ का पता चल जायेगा, यह पाठा की वा को मरकटादिओं साथी जलो रहेगी। बनता ग्यासतव के निर्यात की प्रोधा करो।

तेज बहो छक रस भी श्रीनिधि बसु और उनकी पार्टी का घरम है, उन्होंने घरम के घरम में—घरमपी के नहीं—घरमि यह रास मरिद कर दिने हैं। श्री बसु ने बाइ के ही दिन पतिर पान व क रास हुआ। उनके मन में धर्मनैतिक पत्रम की साज इसीए घाटी कि उनको जितने किसे दुखने नही है। श्री बसु को योग्य के बाद मार्गवादी कम्युनिस्ट पार्टी ने विचार किया और सामूहिक रूप से मोपला को कि यह काम नहीं है कि यह सर्वहारा वर्ग का प्रतिनिधि है। श्री प्रतिनिधि है, दूसरा जो श्रीनिधि बसु एक श्रेष्ठ नेता है। श्री बाइल है कि योग्य को प्रतिक्रियावादी में उनका काम समाज करने का पदम रखा और उन पर बां किया। इस प्रकार इस पटना का सम्मेलन मार्गवादी पार्टी के नेतृत्व में सर्वहारा की मुक्ति के लिए होनेवाले गर्न-वर्ग के नाम जोरा गया है।

ऐसे नाममात्र म करने को कुछ भी बड़ा जा नज्म है। और होने को कुछ भी हो सकता है। लेकिन मारक की घाटी नज्म की, जिस कोर गिरीरा घनु मानस, और हा तह की निगम-युग्म को ही दिया का बाएँ बगला कुछ समीप-का पला है। एसा नामुस होना है जब इस देश में सारासरा गर्न-वर्ग प्रिय दया हो। और उसके निर दुपरा दुप हो न।

हाएँ इस बात से मैं बहनु-बहनु हो रही हूँ। हममें से कुछ 'सामाजिक' हैं, कुछ 'धर्मनैतिक'। सामाजिक हाथों के बाएँ दूरे हैं, किन्तु मैं 'धर्मनैतिक' हाथों की ओर देख रही हूँ ? सर्व-निरी कोर सर्व-युगों के बीच हूँ मैं ? उदाहरण के लिए संतुल समामवादी और साम्यवादी हाथ-साम्य-साम्य दूर दूर प्रहार करी करे हैं ? नरा के एक-दूरे के गर्न-वा है ? बहुत बलाबलासे और सम्यवादी साम्यवादी, दोनों

मर्ग को वहीनों का निग मानते हैं। जब दोनों निग हैं तो पदीनों के ये निग दल के नाम के नाम म क्यों लड़ते हैं ? क्या यह बात है कि वहीनों के जितने निग हैं उतने ही अधिक वे प्रति-प्रतिनिधता है। यह प्रतिनिधता हो इन समय दिया का घसली करण है। दलो को यह भाषणी प्रतिनिधिता इनको बंद मनी है कि जन्मे वरीको को भी एक नहीं खुने दिया है। गरीब या सर्व-हाथ भी दलो में बंद बने हैं। एक वन का सर्वहारा दुधरे दल के सर्वहारा को घसल आरं नहीं समझता, धनु समझता है। प्रति-दल को राजनीति घब प्रहार की राजनीति बन चुकी है। सब मुझे में बंद चुके हैं। गर्न भी गर्न नहीं ह ? जो हैं दल घोर मुह हैं। यह प्रतिनिधिता समाज के विभिन्न समुदायों को समु-बहनु के नाम देकर धनु घोर निग में बाँट रही है। एक बार जब समुदाय नर में बां बाही है तो दिया दूर नहीं रव बाही। और जब समुदाय एक बार दिया पर उठाकर हो बाबा है तो उसे दिया करने के लिए बाइल घोर घसल हूँ मैं ने देर नहीं लपारी। सर्व, गर्न, बाइल, घब, भाष, दल, समझना, ईश्वर, दुपार घाति किशोकी भी घबता है, और एक ही दल के विभिन्न मुझे के बीच भी। वही चीन या दुधरे साम्यवादी दलो की सम्यवादी घाटियों म भयकर बाइल हाते हुए हैं और होते रहते हैं। मुक्तियों में संकरी लोग बाइल से गर्न घनु कीन, घोर सर्व-निग कीन, इसका प्रयोग की होना है ? क्या हमारे समामवादी भाई, बाइल से निग दल के हैं, अपने से घनर किशोकी सर्व-निग मानने का निगम हैं ? मरकटा के समायर के साथ मुरकर समुदय को समुदय के, पदीको की पदीक के, गुरु का पलास बना रहा है।

घरम हनु एक बार नु पाण हैं कि गर्न साम्यवादी हैं और साम्य को समाज के लिए सर्व-वर्ग प्रारम्भ है तो प्रहार की स्वाभाविक और बहारा को सर्व-वर्ग मानना चाहिए। यह पतिर ही ऐसा है कि हममें दिया दूर निग रह रही वरको। जब एक बार निगुन वन गया तो जान हुये ही राय सेने चाहिए। ठब कोती कर, फिर वन चली, इसका क्या मतलब है ?

साम्य व सर्व-वर्ग माना न है ? नेसाए सर्व-वर्ग को पाण बनाना का रहा है। निग सेने में घसली प्रतिनिधि के बहिक मरीब हैं बहो दल चीन की जल्ल बय है कि मरीब दलो को घाटा बनो न बलाएँ ? करोड़ों मरीबों का बय एक बार बन हो जाया बनी हैं। लेकिन मरीब की जान स्वयं मरीबों हाथ हो, वरके लिए हमारे 'अभिजाती' गर्नी ठबारा नहीं हैं, और दूसरा प्रया-प्रहार मरीब जानिक के नाम से दुधरे मरीब को समाय कर रहा है।

श्री श्रीनिधि बसु के निरद हो या न हो, एक दूसरा पड़पड़ का दिया है रहा है। यह है वरीनों के निरद गले दपा-करित निरी-व घाटमन । बा, मरीब दल पान व को समाय बने ।

अशान्ति और अहिंसा

संहार और हिंसा

[प्रणुवत ग्रान्दोलन के प्रसवक आचार्य श्री तुलसी के साथ विनोबा की चर्चा]

श्री० श्री तुलसी० देव की प्रशान्ति स्थिति के विषय में यापका क्या स्वात है ?

विनोबा० किम समय देव शान्त था ? किस समय स्वस्थ था ? हमें भालूम नहीं। इतिहास में भी देखते हैं तो पता चलता है कि लोग प्रशान्त हो थे। शिमुलतमक वृष्टि है, जो ऊपम बलदा रहता है। रजोगुण का काम रजोगुण करता है, सत्त्वगुण का काम सत्त्वगुण करता है, तमोगुण का काम तमोगुण करता है। हर जमाने में प्रशान्ति थी। अपने जमाने में भी प्रशान्ति है। अपने जमाने में जो प्रशान्ति होती है, उसका स्पर्श हमें होता है, और हमें एतद् यह स्वादा भवता है। भागी बुद्ध के जमाने में, महावीर के जमाने में, कबीर के जमाने में, रामदास के जमाने में देव शान्त नहीं था। ऊपम चलता है रहता था और ऐसा रूपम न पते, तो भाग्य का क्या मिलेगा ? अपने मठ में ही रहता होगा। घूमने की जरूरत नहीं रहेगी। यात्रीजी के जमाने में भी प्रशान्ति थी।

स्वराज्य प्राप्त हो गया और प्रशान्ति बढ़ गयी। और प्रशान्ति पायी तो क्या बोझ का क्या ? 'सं विस्तारोऽहं, संकिम मेरो कोई बात मुनडा नहीं है।' महा-भारत में शान्त में स्वात की गयी कहाती है। उन्होंने यही कहा कि 'मेरी कोई मुनडा नहीं है।' यही बात यात्रीजी ने दुहायी। और यही विनयिता बना है। भगवान् प्रवतार लेता है। अगर शान्ति रहेगी तो वह काहे भवतार लेगा ? हमारे एक दिन थे। उन्होंने मैट्रिक की परीक्षा सात दफा दी और प्रारित पास हो गये। भगवान् बार-बार परीक्षा दे रहा है, लेकिन फेल होता जाता है। इसलिए उसे फिफ-से धाना पड़ता है। वह बार-बार फेल हो

रहा है। वह ऐसी रचना रहता है कि प्रशान्ति बनी रहे और शान्त मनुष्यों को काम मिले। हम हमसते हैं कि प्रशान्ति रहे, वह धनदा प्यार है। रीषी में हमसे कहा गया कि अहमदाबाद में दये हुए। लोभ धारे यथे, जयभी हुए। कुछ मजान भी जमाने गये। हमसे कहा, यह बिजहुल भूलगा है। हिन्दुस्तान में ५५ करोड़ लोग हैं। २१-३० करोड़ लोग भारे जायें तो सोचना प्रार्थना की भावनी होगी। गोशे को जमीनें दुधनी मिलेंगी। दो-चार हजार को भारना दानी तक काटकर भयभुक्त करना है। उससे भयदा हम नहीं होना।

नभमलबी इसीलिए लोग कहते हैं कि विनोबा कम्युनिस्टों का करी कभी समर्थन करते हैं।

विनोबा० विनोबा कम्युनिस्टों का समर्थन करेगा, अगर कम्युनिस्ट मजदूर होंगे। धारी सत्ता मिलीरगी के हाथ से देने से वे सफन कैंते होंगे ? मैंने दो बलाइ दी थी। एक तो मारकाट स्थापक हो, और दूसरा मानमत्ता बर्धन न जलमा जाय। जो लोग बर्धन उनको वह मजान भाग्य मिलेगा।

श्री० श्री तुलसी० आपके जैसे यहिसक चित्तक वह परामसं कैंते दे सकते हैं ?

विनोबा० अब दिया तो है। एक बात मैंने कही थी, यह हरेक को कहाँ तक चलेगी मानूम नहीं। परिभाषा है। बख्तर और हिंसा में फर्क है। संहार ईस्वीय कृत्य है। उत्पत्ति, स्थिति, जयभावीसहार, यह ईस्वीय कार्य है। हिंसा पाप है। धाज बली-बली सहायी चलेंगी। उससे सब फेल जायेंगे, 'डिसेंटिक बेपन' वा इस्तेमाल होगा। उसे बख्तर लही फेल से डालना पड़ेगा, नहीं तो फेल के बदले भास्को पर

बम पड़ेगा। और वह जो सधन नजारेगा, उसकी फोटो लीवरि, वह अत्यन्त पात स्थिषा। जो हाथ में सधनवार लेकर नरेगा, उसकी फोटो लीवरि, जो उसका चेहरा श्रावेंव घोर सधन देव से भरा हुआ दीक्षेगा। 'डिसेंटिक-बेपन' चलते-वाले का काम यहिसक का है, प्रभावित है। वह संहार कार्य है, और संहार-कार्य भगवान् की इच्छा से होता है। अगर प्राय मारकाट ज्यादा प्रमाण में करेंगे, तो धाज भावा को नो नमीन भावने के लिए काहक घूमना पड़ता है, वह घूमना नहीं पड़ेगा।

श्री० श्री तुलसी० ऐसी मारकाट में भी ईश्वर की इच्छा होती है क्या ?

विनोबा० उनकी इच्छा के बिना क्या होता होगा ? बंसे भगवान् की मानदा वा न मानदा धापकी मर्जी की बात है। अगर मानें तो ऐसा ही मानना पड़ेगा।

श्री० श्री तुलसी० धाज मह तो जानते हैं कि जेन और प्रौढ इन रूप में भगवान् की स्वीकार नहीं करते।

विनोबा० इसीलिए हमने कहा कि भगवान् का मानना पर न मानना धापकी मर्जी की बात है। भगवान् ने धापकी वंदा किया, यह बितना सही है, उससे ज्यादा सही यह है कि धापने भगवान् को वैसा किया। इसरी सतन मिसाल हमने बचपन से देखी। हमारे घर में पछुवति की वृष्टि बजाते थे। बदल धिम धिमकर हब भी हब हिन तक उसकी पूजा करते थे, और १२वें दिन किसी शास्त्र में खुशो दिया करते थे। उस वक्त हम बच्चों को बहुत दुःख होता था। लेकिन दमदा मतलब है कि ईश्वर ने धापको शास्त्रीय दी, जिसे धापने वैसा किया उसे धाज ही सहाय कर रहे हैं।

श्री० श्री तुलसी० वैसी हासत में क्या प्रयत्न होना चाहिए ?

विनोबा० प्रयत्न तो धाज कर ही रहे हैं। जोधों की बिचार सधनने के धावदा और क्या हो सधदा है ? और लोगों को बिचार सधनने वा प्रयोग प्रभावित, यथामत कर रहे हैं। १० (३ प्रदर्श ५०)

“...तो मेरी आत्मा रुदन करेगी”

• मो० क० गांधी

माचं, १९३६ : प्रान्तीय स्वराज्य की घोषणा का 'ब्रिटिश अधिनियम १९३५' घोषित हो चुका था। चुनाव की तैयारियाँ शुरू हो गयी थी, पर कुछ राष्ट्रीय नेता सत्ता में न आकर महात्मा गांधी के साथ उनके रचनात्मक कार्यक्रमों में रागे रहना चाहते थे। उन लोगों ने गांधी सेवा संघ के प्रस्तावगत 'गांधी विचार समिति' नाम से एक संस्था बनायी जिस पर टीका करते हुए उस समय श्री रामनारायण ने कहा था :

“गांधीवाद एक नया सम्प्रदाय बन जायेगा, अद्यतन घोर बौद्धिक परावलिता दहेगी, गांधीवाद का प्रयत्न करने में गांधीवादियों ने ही मतभेद प्रदेगा, श्रावण का महत्त्व घटकर केवल विचार का अनायदयक महत्त्व प्राप्त होगा, गांधी-विचार की विकासशीलता घटेगी, गांधीवाद शान्त का रूप धारण करके दमन को जन्म देगा, विप्लव-व्यवस्था को अधिराज्य की सुटेर घोर दहेगी घोर सेवा की वृत्ति घटेगी।”

गांधीजी ने जब भी उल्लेखनीय बातें कही हैं, तो बिना शर्तों के कर्म-धर्म समस्त (उनके पास में) प्राधिकार के बिना के रूप में) अपनी राय दे डाली।

मेरे विचारों का मयापन

“गांधीवाद जैसी कोई चीज मेरे तो रिहाय में ही नहीं है। मैं कोई मर्यादा-प्रवाहक भी नहीं हूँ। शरावानी होने का तो मैंने कभी दावा भी नहीं किया है। मैंने तो केवल बगैर योजना के अपने निजी ढंग से यही प्रयत्न किया है कि हम अपने निजी जीवन में एतत्, अहिंसा आदि सनातन धर्मों का व्यापक प्रयोग करें। धर्मक की तरह जैसे श्रेयश मित्री, प्रवाह में जो चीजें आ गयीं, उसमें जो सुधार, बहु किया।

“मूल घोर अहिंसा में मेरी श्रद्धा झटकी ही जाती है। घोर अपने जीवन में जैसे-जैसे उन पर ध्यान करता हूँ, मैं भी झटका ही जाता हूँ। उसीके साथ मेरे विचारों में नयापन आता है। मैं बुद्ध हो गया हूँ तो भी मेरी बुद्धि धीर नहीं हुई है। मेरी बुद्धि का विकास होगा ही आ रहा है। सत्य घोर अहिंसा के विषय में निज मनोमानी छोड़ने उनके सामने झटकी है। चरम में नया प्रकाश देखता हूँ, खोज नया मार्ग खोज रहा हूँ। हार्मोनिय

चरम मध्य, हरिजन मेरु छप घोर आम-उद्योग मध्य आदि मर्यादों के सामने मैं बराबर नये-नये विचार रखता आ रहा हूँ। इसका मतलब यह है कि वे सम्पूर्ण घोर उनके मर्यादक जिनमें हैं, घोर बुद्ध की तरह वे निज बरगती रहेगी, नयी-नयी बनती रहेगी। उनका गुण यह है कि वे बर्क, मर्यादा हों, नहीं तो गिर जायेंगे। मुझे यह तो सबका ही नहीं कि मैं गिर रहा हूँ। मैं चाहता हूँ कि घोर भी मेरे साथ विकास की घोर बढ़े।”

हिन्दू-मुस्लिम एकता के विना

स्वराज्य नहीं चाहिए

“जैसे मैं यह कहता हूँ कि अखिल या हिंसा में स्वराज्य मिले तो मुझे नहीं चाहिए। उसी तरह मैं मानूँ यह भी कहना चाहता हूँ कि अगर हिन्दू-मुस्लिम एकता के बिना स्वराज्य मिले तो मुझे ऐसा स्वराज्य नहीं चाहिए। क्योंकि मैं तो यह चाहता हूँ कि भारत में न हिन्दू-मुस्लिमों के साथ ही घोर न मुसलमान हिन्दुओं के। मैं तो घरको समान रूप से देखना चाहता हूँ। धर्म-धर्मको एक समान का यह पदार्थ कुछ नया-सा मानूँ पड़े। अगर धर्मके लिए यह चीज नहीं है तो मेरे लिए भी बिनाकुल

नहीं है। कोई चीज रास्ता नजर नहीं आता, सामने समाप्त प्रयोग है। लेकिन इतना निश्चय है कि पढ़ा से बदल नया तो मुझ पर पड़ ही जाईगा।” ऐसे मन्दिरों में न जाना धर्मक

“हमको तो यह मानना पड़ेगा कि अखिल अखिल हिन्दू धर्म का अर्थ है और वह नहीं निश्चय, तो फिर अपने ही हिन्दू धर्म ही निश्चय, अखिल धर्म का अर्थ किसी भी धर्म पर न रहे। मुझे यह पता है कि अखिल तो मन्दिरों में नहीं जाना चाहते। यह मान भी लिया जाय, तो हमारा धर्म यह है कि हमने उन्हें ऐसे ही मान बना दिया है कि उन्हें मन्दिरों से कोई मतलब नहीं रहा। लेकिन उन्हें मन्दिरों में जाने की जरूरत नहीं है तो हमें उन्हें वहीं जाने देने की होनी चाहिए। मैं वहाँ भी धर्म धर्मक कह रहा हूँ कि बिना मन्दिर में हमारे अखिल आई नहीं आ सकते, नहीं हम आ सकते। अगर वह मन्दिर में मेरी धर्म, लक्ष्मी या धर्म करनी है? हमारा कर्तव्य है कि उन्हें समझाई घोर मध्य में न मानें तो हमारा कर्तव्य है कि हम मान को भी समझा दें, घोर रिहा की भी। हम दूसरी से बहुत करते हैं, अहिंसा जिसको हमने अपना धर्म मान लिया है, उसके लिए हमको अपनी माता, धर्म, अपने सबको छोड़ने के लिए तैयार हो जाना चाहिए।

“निरंक शास्त्र, जग देने में हरिजन के साथ सादर सम्मिल नहीं होता। जो मन्दिर मन्दिर-हजारों वहाँ में विधि विधि में हैं, उन्हें अखिल अपने महारामों न पूजा की है, उन्हें जाने के लिए हम धर्मक हैं। वहाँ पर अगर हम मन्दिरों में अहिंसा आदि घोर घोर तो बरा नारी धर्मक होगा घोर धर्म उन मन्दिरों में धर्मक ईश्वर हैं, जहाँ कि हम मानते हैं, तो उनका धर्मक पढ़ने ही वाला है।

“जब घोरों में नया धर्म का कोई धर्मक यह भी बंदूक कि मेरे लिए धर्म घोर है, घोर मेरी धर्म की बंदूक के लिए धर्मक।

• गांधी सेवा संघ रिपोर्ट, सातवीं, २ मार्च, १९३६।

धरणा : अहिंसा का
अनापारण प्रतीक

गरीबों का एक बालक न कहें हैं।
 पच पाए तो ही यह है कि बाबू को गरीबों का
 नाम तो ही घोड़ा देना था। उह, नहीं तो
 बाप बाबू के ज्ञान में बिदेहों के। बाबू
 का का ठो खत होता ही है। बाबू
 का पच पाए होने की बाबू का मुझे
 लाती लाती है। "बाबू" का तो गरीब
 होता जगह है। "बाबू" का तो गरीब
 है। अचानक भी बाबू है। बाबू
 का रहे, हवा में तो बाबू है। बाबू
 बाबू का बाबू तो ही गरीब ही देखा
 बाबू। बाबू बाबू में न करें।
 बाबू को गरीबों का नहीं बाबू
 अचानक बाबू बाबू बाबू

ચાહે તારા જગત્ મુખે ઘોડવે
"કલિ"

मही है। वह समुदाय काज दोर ठण्ड की नीति हो सकती है। प्रभी हुये बहु-विध जीवन का प्रयोग हो सकता है। विनम्र भवे, वे हज़ार कदम हट जायें। सहित प्रयोग की दृष्टि स्पष्ट है। विनम्र मीत प्रयोग करनी शायद है। कहे शायद कदम कोट है, तो भी वे अधिक-प्रति कोट है। वेरो धन्य इन्की गहरी इने किड इन्की के लिए हो में गाय और जाति प्रयोग में शायद भयानक नियम बनाये जायें। वेरो धन्य इन्की गहरी इने किड इन्की के लिए हो में गाय और जाति प्रयोग में शायद भयानक नियम बनाये जायें। वेरो धन्य इन्की गहरी इने किड इन्की के लिए हो में गाय और जाति प्रयोग में शायद भयानक नियम बनाये जायें।

गांधीजी के उपरोक्त स्पष्टी-
करण के बावजूद भी क्या श्री
नारायणजी को सकारण माफ
साहित नहीं हुई है ?

—प्रानुक्तः पुत्रमायुः

आचार्य विराजदत्त शर्मा
श्री केशव शर्मा एम. ए.,
शास्त्री, सा० एल
पिणेपताई :—

[illegible]

—: यत्ना :—

—: पत्रा :—
सम्पादक, "प्रभर हिमाचल" धर्म
निकेतन, सरकुलर रोड, मन्कट
वाजार, शिमला—१ (हि. प्र.)

पुष्टि का अभियान : अनुभवों की उपलब्धि

बेदाती नान का मुजफ्फरपुर में एक प्रसङ्ग है। इस प्रसङ्ग में १९६१ में मवान भाई के नेतृत्व में ग्रामदाय-विचार का बड़े पैमाने पर पसरदार ङग से प्रचार किया गया था, तथा सन् १९६७ में यह प्रसङ्ग-दान धीमे-धीमे दृष्टि में राजनीतिक दृष्टि से सचय दोष कहा जाया है।

बैरागी धेन मे बन्धी आई छपलखेबनी
 बान कर रहे हैं । वे बिहार लादी-दामोदरोन
 दय के एक समर्पण एन प्रमुखी बायेंकरी
 हैं । इन क्षेत्र मे प्रामदान-प्रामोदन के
 मित प्रमाण मे ऊन्हें धरणी सफलता मिली
 है । विद्युत प्रणालि '६९ मे इसी प्रणालि के
 एक गाँव मे प्रविल भारतीय प्राम-प्रामोदन
 समिति की बार दिवसीय गोष्ठी हुई थी ।
 उन अवसर पर क्षेत्र के प्रमुख मनषों मे
 गोष्ठी की वर्षा की मजदीर के जुवा था ।
 इस अवसर पर सफल बाँध क्षेत्र की रैनी
 का भी साबोत किया गया था । क्षेत्र
 गाँव मे प्रामोदन का प्रण एन बाँधिक
 बीषा-कटु का वितरण भी हुआ था ।
 प्रामोदन के बाँध की सती की पुर्ण
 बाँध की सति मे इस क्षेत्र मे काफी समर्थ
 किया जा चुका है । लेकिन एक प्रतिभुल
 समित गत नवम्बर दिहम्बर '६९ मे
 प्रणालि की वषामो के चुआन के समय बन
 गयी थी । उपवे मुकुन्द बाँध-बाँध के
 सावर पर मतदाताओं की उबार गया
 था । दुन दिहामक घटनाओं भी पटी थी ।
 इन कारणी से विद्युत दिनों जनमानस
 बहुत ही उर्ध्व रहा है ।

अभियान की पूर्णतयाारी

अधिकांश के पूर्व सुधी निर्माता बहुत हैं।
५ दिनों का रीता प्रसष्ट के विभिन्न गाँवों
में हुआ। ६ फरवरी को प्रसष्ट के मुखको
को एक रीता बुलायी गयी। अधिकांश
गाँवों में मुख एव प्रसष्ट के बहुतसे हाँद-
हूँदों। सा धारा रीता में उत्पत्ति के विषय
प्राचार्य रामश्रुति का जर्बोश्व नापल
हमा। रीता में मुख उक्ति का अधिकांश

किया गया और अभियान में उनके सहयोगी की मदद की गयी। मुबारक ख़ुद भी अभियान चलाते के लिए प्रखण्ड अभियान समिति का मठन किया गया। सोच यह क्या कि ११० गाँवों के लिए ११० टोछियों का गठन किया जाय। कुल ४१० कार्यकर्ता इस अभियान में शामिल रहे। इनमें से स्थानीय शिक्षक-प्रशिक्षण विद्यालय के अभियार्थी, उच्च विद्यालय के छात्र तथा स्थानीय नागरिकों के समर्थन मिले के बूते हुए कुछ परिष्कृत कार्यकर्ता भी शामिल रहे। अभियान सम्बन्धी रोस्टर एक पन्ने तककी सख्या में छपवाये गये।

इस प्रणय में नाबि-सेना विद्यालय,
कुन्दरी की ओर से आयीए बहनों का एक
महीने का एक लिखित चम रहा था।
लिखित के उद्घाटन के प्रवक्ता पर निर्भर
बहन जब पढ़ी, तो उनमें यह सब हुई
कि इस प्रणय में एक सप्ताह सब सप्ताह
प्रशिक्षण चलता था। निर्भर बहन की
उपस्थिति के कारण निर्भर बहनों में उत्साह
वैसा हुआ और प्रशिक्षण चलने का निर्भर
के लिया गया। प्रशिक्षण में प्रशिक्षण
बहनों की यह, ऐसा निर्भर लिया गया।

विन्तु विनयन मदे वैपत्ति पर अधिपान
 सोबा भया था, विविध रूप में उसके
 अनुसार भयोजन करने में, मुख्य रूप से
 पन एवं जल इष्टता करने में, कई आधुनिक
 व्यवधान के कारण वृष्टता मिली नहीं।
 लेकिन क्षेत्र के प्रमुख मित्रों की अनुपमता
 के कारण उत्साह में बांधी नहीं हुई।

बसिपान प्रारम्भ

अध्यात्म प्रारम्भ होने की तिथि पर निर्भर रहने पड़ने लगी। मैं भी उसी दिन पहुँचा। २४ फरवरी को जब सत्री इन्द्रा कुल्लोकराचार्य-पति के अभाव में निराश्रय किया गया कि सत्री पंथायनों में न जाकर एक सधन-पौत्र मालकर ब्राह्मण पंथायनों में ही हमारे टोलीयों जायें। टोलीयों का गलन निम्न पंथ। हर टोली में एक ब्रह्म-नारदजी, तीन शिविधर्मा आदिपद पति-

लाएँ, चार प्रशिक्षार्थी एवं एक या दो स्थानीय नागरिक मिला रखे गये। ये टोलियाँ २४ की धाम से। मार्च की दोपहर एक बगले निर्धारित क्षेत्र के गाँवों में घूमती रही।

टेलियों को कार्य पद्धति का निर्देश

• प्रमुख प्राप्तिगो से सम्पर्क कर बीघा-कट्टा के वितरण तथा ग्रामसभा के बैठक के सम्बन्ध में बातचीत करना,

• गाँव में छोटी-बड़ी सभाओं का आयोजन करना उतमे ग्राम-स्वराज्य के विचार को समझाना,

● जिस गाँव में बी-बार भूमिदान भी बीषा-नट्टा जिखलने को तैयार हो जाय, उस गाँव में धामसभा-गठन का प्रयास करना, धामसभा के गठन के लिए बुलायी जायकारी सभा में धारिक-स-धारिक धामीयो के इच्छा होने पर ही धामसभा का गठन करना, तथा बीषा-नट्टा का स्वयं भरण रख प्रपक्ष तथा से भूमिहीनो के बीच वितरण कर देना । या उसी तैयारी में जो यहाँ की सभा में भूमिदानों से स्थित-वत रूप में बीषा-नट्टा वितरण करने की घोषणा करना । जब तक मुद्रा भी भूमिदान बीषा-नट्टा के वितरण के लिए तैयार न हो, धामसभा का गठन नहीं करना ।

धनुष के आधार पर एक दिन के बाद दो निर्वेद्य धीरे प्रोढ़े गये.

(१) गाँव में भूमिहीनों की एक सूची बनाकर सभा में प्रस्तुत करना,

(२) गन्ना में विनाश प्रमाण करके भूमिदाताओं से उपस्थित रहना।

निष्पत्ति

८ पचासवें के ४२ गाँवों में ७०
लोहा की ८ टोलियों के काम करने के
एकसात २ गाँवों में प्रामगना का गठन
हुआ । ५ गाँवों में प्राकृतिक रूप से घोषा-
कट्टा विद्यारण्य की घोषाकुट्टा, घोषा २ गाँवों
में अत्यन्त रूप से कुछ भूमिहीनों के घोषा-
कट्टा का ताबज भरकर दलीय दोबीये
जमीन का वितरण किया गया । विन्तु
अधिकृत के प्रामगना के दाल घोर मुहि-
मविध्य की भूमि का दाल रूप में बेनी ।
गर्भकताओं में अनेका पैदा एथा ।

अनुभव

• धामतीर पर शायमान का मन विरोध नहीं रहा। किन्तु बीषा-कट्टा निराला ने सभी भी हिलक है। छिटपुट प्रसिद्धों का ठीक विरोध भी है।

• शायमान-सर्वप्रमाण पर हलफार करनेवाले एव न करनेवाले, दोनों प्रकार के लोगों को धनुकृत्या एव प्रतिकृत्या समान रूप से पायीं गयीं।

• शक्ति परिधान में भूमि-पालिकों एव मजदूरों ने ही कर्मचरताओं का सन्तुष्ट किया था। इस परिधान में सभी लोग धुपकों से जगहें खाया। उनके मन में शायमान की कल्पना के प्रति भावपूर्ण है। शायमान का शायमान बना देने पर काशी जोर रहा, किन्तु शायमानों की बीषा-कट्टा निराला ने नहीं हैं, जब तक शायमान स्वयं भाषे का कर्म उठा नहीं लेती और शायमान का पितृ भूमि हो जायेगा।

• शायमान के मदन के लिए युवाओं गरी बँटकों के उपरिष्ठ प्रयास के बावजूद भी बहुत कम रहती थी, मन में यह सब काम करता था कि इसका मन जायेगी तो बीषा-कट्टा निराला पर टपेगा, सभी प्रयत्न विरोध का साहस नहीं, और भूमि-विरोध को हिनमत भी नहीं। शायमान का प्रति वापारान लोगों का मानव बहुत कमजोर रहता है। सबकी योग से एक ही काम समाप्तों से सचय शायमान के उदाहरण विपत्ति के युवाय मित्र हैं।

• धामतीर पर भूमिदानों से भूमि के प्रति भक्ति मोह है। भूमि-विरोध शायमानों की शान्त बने, और परे के रहे रह गये, ईश्वरी इत शायमान का दुपान बन्द होया, फिर कोई बायेया ही नहीं, यतः पीछी-पीछी जाऊं करके टालते का प्रयास रहा। भूमिहीनों की कोई भीता नहीं। उक्त मन में सभी पड़े हलफार से सत्य भाषा नहीं थी, लेकिन सब एक दुप हमा नहीं, सब एक उठा नहीं बरस में उठाई नहीं था। किन्तु सब जब भूमि विरोध की बर्बाद होती है, वा दूकके

मन से कुछ हलचल तो बरफ्तार शायमान होती है।

• बीषा-कट्टा विरोध नहीं करने के पक्ष में सभी हैं —

(क) मजदूरों को घर के लिए जमीन के घटका भूमि चाहिए नहीं। घर की जमीन सब मिल गयी है। उनकी धार्मिक हलचल भूमि का छोटा टुकड़ा माने से सुबसे नहीं। सब सुपर सक्ती है, सब उनकी मजदूरी बंद, और मजदूरी जब बड़ेगी जब इष्टि की तपसी होती, मगर सब लोग-सबें मुक्त होयें।

(ख) व मजदूर धाकड़े खोती नहीं करते हैं। इनको जमीन देते तो जरादान ने कमी होती। मजदूरों को धानी जमीन पर बेटी करने का वो धामयान है नहीं।

(ग) दुप बड़े कियान मजदूरों को जमीन पदने से रोक दूर हैं, जिसने वे अपना गुजारा करते हैं। उनको दी हुई उस जमीन के लिए ही प्रयास सब दे दें तो क्या हर्ष है? इनके जवान न भूमि-जानों का कहना है, "तब वे हमारे खेतों के काम करने से कटावये। उन पर हमारा कोई मजदूर नहीं रहेगा। दूसरे भूमिपति प्रपत्ते गैरों से उठे के बावये, हमारा काम नहीं होगा।"

(घ) जमीन ४०० रुपये से १००० रुपये करते तक किन्ती है। कई हजार की लगति देने की पड़ेगी। क्या हर्ष है, दुप ही राते ही भूमिहीनों को विस्थापन जान पड़ें हैं।

(च) सब मूढ़ ही सब जमीनवाते हैं। कमजोर को बड़े भूमिवाते ही ही जमीन लेते की बात करते हैं, हम क्यों दें?

(ज) दुपान में जमीन सन दिया था, सभी मोर्षों ने नहीं दिया। जिन्होंने दिया नहीं, उनका कामन के निजा भी नहीं गया। यतः शायमान के देनेवाले केवलक कमने बने। शायमान के देनेवाले केवलक दे देंगे, बाकी लोग देव नहीं, उनका कामन के निजा भी नहीं जानय तो फिर हम ही बेवकूफी क्यों करें? ऐसे रिवाज में जमीन-सम्पत्ती को भी शान्त मनय,

या जो भी उलट-फेर होया, सबके लिए होया, उसका मुकामिना करेंगे।

पड़ोस के प्रसन्नो में पड़ोती नराला-बाबू घटकाओं का घालक है उस घर लोगों की अतिथिवायें

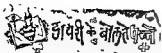
• जमीन नहीं देंगे, धीननेवालों का मुकामिना करेंगे, प्रपत्त ना मगजन बगाने की शायमानता है।

• शायमान निराल गयी है, गो रंगी नहीं, जमीन बँटकर रहेंगी। प्रपत्त है, शायमानों के हलका पीई हल निराल तो। कुछ प्रेरणादायी प्रयास

भूमिदान न कई दिनकम धनुभव भाषे। एक पाँच से भूमिपालिकों न बड़ा, "कल नांव व काई भूमिहीन है ही नहीं।" कार्यकर्ताओं ने सर्वप्रमाण किया तो ४१ घर भूमिहीनों के निकले। फिर वर्षा हुई तो नाँव के किसी बन्ने-पुनं धारणी से कहा, "धरणा की जमीन है ही, और हाथे जमीन बिखलिये चाहिए? धान लोग निदान न्यायियों के लिए दूर रहे है।" तब से यह सर्वप्रमाण शुरू हुई कि सभी भूमिहीनों की शक्ति के-प्रसिद्ध कल्पा मि इकट्ठा हो।

एक शायमान ने शिकायत की कि भूमिदान की जमीन बिहो मिनी है, वे बच्चों बेटी बरी करते। भूमिहीन दूर सोच उठा, "हमारे क्षेत्र के पास पास के क्षेत्रों के मूरी फलन तो नहीं है।" भूमिदान ने कहा, "पुष्ट धरणी खेती करनी चाहिए।" भूमिहीन बोला, "बिना किसी शायमान के धरणी लेनी हो जायेगी?" सभा स्थान रह गयी उसका जवाब मुश्किल।

एक शायमान ने भूमिदाओं ने सिहायत की कि भूमिहीन शायमान नहीं करते। भूमिहीनों ने कहा, "शायमान करी, उक्त दिन वाक्यें क्या?" कार्यकर्ता ने धमकाया कि शायमान के बहोने के एक दिन सम्पन्न करना हो होगा। भूमिहीन ने कहा, "शायमान में जमीन मिलेगी तो हम धक-धक नहीं करेंगे? जल्द करें।" जल्द करें ही दिन सम्पन्न के लिए पचासी भूमिहीन दुपान लेकर निकल पड़े।



टिहरी का शराब-बन्दी आन्दोलन : सशक्त नागरिक-शक्ति का इजहार

[टिहरी के शराब-बन्दी आन्दोलन में सक्रिय कार्य करनेवाले कार्यकर्ताओं ने प्रलग-प्रलग भूमिका से काम किया था, परन्तु सबके सामने एक ही था। जिला-सर्वोदय के मंत्री और शान्ति-सेवा के संयोजक श्री भवानी साई इस आन्दोलन के एक मुख्य कार्यकर्ता थे। कई वर्ष पहले टिहरी नगर के बीच से शराब की दुकानें हटवाने के आन्दोलन में मुख्य रूप से उन्होंने भाग लिया था और तब से यह पूर्ण शराब-बन्दी के लिए निरन्तर प्रयत्नशील रहे। पिछले महिने उत्तराखण्ड में शराब बन्दी का जो सफल आन्दोलन चला, डायरी के इन पन्नों में उसका जीवन्त परिचय पाठकों को मिलेगा, ऐसी आशा है।—सम्पादक]

११ जनवरी, '७०

अद्वय पद-निर्देश समिति की बैठक सप्ताह बहुत के मार्गदर्शन में होनेवाली थी, लेकिन योग बैठक में न बाकर मंत्री की सभाई बैलने चले गये। अद्वय की बैठक लगभग असफल रही। इससे हमें निम्ना हुई। भैंसी की सभाई में मन्ना केनेवाले भला आन्दोलन कैसे चलायेंगे? फिर भी योग योग की फेरी करने का, तथा लोगों को शराब-बन्दी आन्दोलन में शामिल होने का कारखाने शुरू करने का निर्णय हुआ।

→ भूमिहीन और भूमिहीन के बीच सबल सहाय प्राप्त होता है तो किंव तरह की पुनर्विधि सामने आती है, इसका अनुभव प्राप्त के काम के लिए बहुत उद्योगी होगा।

गिरिदर की बहने ने अभियान में महत्वपूर्ण काम किया। ये बहनें इसके पहले कभी भी सार्वजनिक कार्य के लिए गाँव में नहीं गयी थीं। किन्तु इस बार आमसभा-पत्रक का हस्तक्षेप बहुत ही सफल रूप से घर के अंदर तक पहुँचाया, उसके कारण बड़ी अनुकूलता प्राप्त हुई। सभाओं में उनके कारण बहनें की भी बहुत प्रशंसा उपस्थित रहती थी।

छात्रों ने भी पूरे महत्त्व की। मुझ से बहुत रात बीते तक वे रात में भूखकर

गाँवों में घूमने समय यह आवाज जुलने की शिन्नी, "हमारे घर में कोई शराब नहीं पीता।" कोई कहती, "स्वामी से भी फर्कें शराब की दुकान बन्द कर दें?"

दूसरे दिन प्रातः काल छात्रे दुबुद्ध माथी थी खलविह व थी बर्मानन्द की को माथ लेकर छेड़ सल्लिहानों के बाकर बसबा भोजना शुरू कर दिया। बहनों को बहनों के द्वारा बन्द करावी सभी घरों की दुकानों की गाथा सुनवायी, साथ ही यह कहना शुरू किया, "बहनों, यह मत सोचो

आमसभा-पत्रक की पर्चा करते थे। समय पर भोजन-नामदा मिले, इसकी चेष्टा नहीं, लोगों द्वारा मिले जा रहे प्यकी की परवाह नहीं। बार-बार कहते रहे, "विद्यालयों की बहारी-बारी में हमारी शक्ति बहार कीछ होखी है, और हमारा समय बहार जाया होखे है। ऐसे कार्यों में आप सोच हमें जब भी खोजेंगे, हम खुशी से शामिल होगे।" छात्रों की महत्त्व की वजन को देखकर बहुत भरोसा हुआ।

निष्कर्ष की दृष्टि से इस अभियान को सफलता मिली ऐसा नहीं कहा जा सकता, किन्तु कार्यकर्ताओं का मनोबल ऊँचा हुआ, और यदि वैसे रहे तो सफलता जरूर मिलेगी, ऐसा महसूस हुआ।

—कैलाश प्रसाद धर्मा

कि हमारे घर में शराब नहीं है, इसलिए हमको क्या निम्ना, शराब का भूत सबका पोषा करनेवाला है। जो बहनें शराबी के आलोक से पीड़ित हैं, क्या वे हमारी बहनें नहीं हैं? जो घर शराब से उन्मत्त रहा है, क्या उस घर में हमारे भाई व बहनें नहीं हैं? मैं तो चाह भी नहीं योग, पर जब मैंने बजार से लोटे हुए लोगों की बाटी कपाई के पंने शराब की दुकानों में जावे देखा, तो मुझे बड़ी पीडा हुई, मुझे न रहा गया और दोढ़े-दोढ़े घायक पास पहुँचा हूँ। कुछ इतना क्रूर हो गया है कि उस घने काठ-बन्धी की भी निकर नहीं है। जिन बच्चों के लिए बाप पत-दिन मेहनत कर रहे हैं, उनके जोरों में भी मुझे शराब की बोतलें मिली।" जिस रात में जाता बहों की बहना को सफाई करने के लिए घपने गड़बाली गीतों में एक-दो कदों और जोड़ लेता। मेरी हल बायो और गीतों में जाऊँ न प्रवर्ध किया। यह आवाज पद-पर सूँघने गयी। वेल-सल्लिहान, पल्लव-पल्लव, सभी जगह चर्चा होने लगी, "सबसे पहल हम सभी खुशी रह सकते हैं, जब यह शराब-बन्दी पल्लव हमारे बहों से भाग गया। हमलोगों को अपने घरों परियों की किलनी मार खानी पड़ती है। लेकिन क्या सचमुच शराब की दुकानें बन्द होगी? घरे बीसी, ऐसा होता तो हम सबके हासल सुखर पावी। दपडी नहीं, पड़ोसवाली बीसी के सभी कपड़े फटे हुए हैं, बच्चे भूखे हैं, पर उनके पति हमारा शराब से बेहोश पड़े रहते हैं।"

इस प्रकार पूर्ववर्ती का नामकन चलता रहा, और बीसी-बीसी आन्दोलन को हरा बनें लगी।

१५ मार्च '७०

सामकाल शराब की दुकान के सामने चलता देनेवालों ने पानि-नेत्रों की शर्षणा पूरी की थी, कि पद १५ लम्बे का पैनल मुखावी दिया। पढ़ने ही यह निश्चय हो गया था, कि हम पानि-नेत्रों के पैनल और पानि-नेत्रों के लिए बहुरे रहे, पानि-नेत्रों के रहने दम के काम सुन्दरपानरी घरे की

वहनों को भी मुट्ठी दे दी गयी, फिर भी बहनों दुकान पर आती-जाती रहों। हम साथी भी प्रपने-प्रपने घरों को चले गये थे। राम को चर्चो हुई, जीनो को खय थी कि धनी विद्वान नहीं कहना चाहिए। तप हुआ कि जिनने २० साल के भी पुण हड़ताल रहे।

१९ मार्च '७०

आज काफ़ी जोरों की बर्षा हो रही थी, फिर भी सारे बाजार में बहनों हाथों में छाते लिये बिवाई दे रही थी। बहनों की बहुत बड़ी सख्या जुलूस में शामिल होने प्राप्ती थी। पहले तय किया कि जुलूस के बाद शास्त्रालयों के पास रुकें सभा होगी। बहनों जोर के साथ गारे सभा रही थी। सारी हड़ को नियमित करते-करते मैं काफ़ी भीम चुका था। आज जिगा रफ़्तक के साथ ही जेल जाने के लिए घर से बाहर निकल पाये थे। सभा में जोसेफ-बाली तथा मुनेवानो को बाहरिय की हलिक भी परखा नहीं थी। किन्तु मईमन इसमें था वह।

सायकाल बाजार में शास्त्र कैंस गया। प्रपनाई सैन बर्षों कि कन के जुलूस में बाजार मुट्ठा जायस, मोती-काड होमा, घोर हजारी की जाने जायसी। पुनिज के डबे घोर मोलियाँ भी लैयार थीं, क्योंकि घर उनकी बहना भिन गया था कि सराब की दुकान बन्द हो गयी, घोर घर की जलूस निकल रहा है, उसमें बाजार में मुट्ठार करने की हँसारी है। मैंने बाजार में भँसे हो प्रवेश किया, कई सरकारी कर्मचारी एवं व्यापारी मुझसे किने शोर कटो लगे, "हम सब हमेशा आपके साथ हैं, परकन क्या होनेवाला है? न जाने कितने को शांति के हाथ पोसा पड़ेगा। शांत निवेदन है कि कल के जुलूस में शामिल न होना। इनका सोचना भी कुछ-कुछ ठीक हो था, क्योंकि इसके पूर्व कई छोटे-मोटे आन्दोलनों में जोर मोती के धिक्का हो चुके थे। मैंने इन सब बातों को आग्रह बँधते हुए कहा, "येच काम पराय-करी चक्र हो सोचिय नहीं है। मैं तो विनोयनी स चाली-बँधिक

हूँ। पूरे देशभर में आन्ति-वेगाकाम कटो है। जहाँ आन्ति फँसने की आसक होयी है, वहाँ हमें पहुँचना आवश्यक हो जाता है। मैं कन पुरा प्रयत्न करूँगा कि न तो परपरा हो, घोर न ही मोती चले। मात्र यदि ऐसा हुआ भी, तो हमसे सच-प्रसव आन्ति-चरया कायम करते हुए मेरा बलिदान होगा।"

२० मार्च '७०

शास्त्र: ही प्रपने बातों को रफ़ट्टा किया, घोर उन्ने कहा कि सब परीक्षा की चर्चो का रही है। सब कानन बाँकर निकल बाको, बकने शांति की बानी 'माने टूट यदि हमने आन्ति-चरया कायम की, तो इन आधी के प्रतिमचची थड़ाबलि प्रमित करेंगे। जुलूस घट्ट के २ मोल दूर न निकलने-वाना था। आन्ति-मैना का कैलियावापर मोले मेरखकर जुलूस में शामिल होने के लिए मैं निजल चला। रात में परपरा-विचारी निके, जोर छाडी करक कटने लगे, घाय मोटिव मे चर्चो, मैंने कचहरी में एक मोटिव मुगधी है। मैंने उनसे विवेक किता कि सब जुलूस का समय हो गया है। पराय-करी से बड़ी विमेषारी स काम तो आन्ति-चरया का है, इसलिए मेरा उममें माना बहुत अच्छी है।

बाँध-गाँध में लैकरी-हँसारी मार-बहन मारें लगाते स रहे थे। कई लोग उन्नेयित मारों की ट्रेनिंग भी देने लगे।

ऐसी स्थिति में किसीका विरोध करना भी सम्भव नहीं था। हाँ-नहीं मिलते हुए बपने मारे लगाने शुरू किया, "उतरा-सक की यही पुनकाए, दाक बन्द करे सरकार", "बाँ-बहनों की यही मुकार, दाक बन्द करे सरकार।" बस फिर क्या था, सभी मोल बड़ी मार दुहराने लगे। जुलूस में लगभग ५ हजार तक भाई-बहनों ने भाग लिया। प्रपने साबियो, सबची चरन सिंह, हुकुम सिंह, रात सिंह, जान सिंह, दलीप सिंह प्राड की पुलूस व्यवस्थित बनाये रखने के लिए हर बरने के साथ जोड दिया। जुलूस बाजार होते हुए कचहरी की ओर बढ़ा। कचहरी में सब साबियो ने धावत किया कि मुम्हारे खबेचन मे यहाँ पर एक घाम सभा की जाय। कचहरी में पाते समय कुछ सोचों ने 'जुर्गनाब' के बारे लगाने शुरू किये। मैंने बहनों को मोड रखने न सकेल किया। बस, ऐसे मारों का किगीने उनको नहीं दिया।

इस सभा में बहना बहुतनी भी उपस्थित थी। सभा मजूर उरखामस बाखबरल के पूरी हुई। इस माहिपूरी कार्यरत के लिए बाजार के लोगों, सरकार के कर्मचारियों प्राड सबने हाकिम बवाई थी। घोर इन प्रकार जनजाति का एक बलिदान सच-ता की मर्जिय पर पहुँकर लगल हुआ।

—भबानी भाई

आन्तिवर महाराज की महज-भम्रता

सहज-भम्रता की भवत्सम मिमाल, जहाँ तक मराठी जनता का तात्नुक है, जानेश्वर महाराज हैं। उम्होने चर्मप्रत्य में लिखा भयबन्धरेखा में, लेकिन पाठकों से प्रापचना करते हैं—"मृत्यु ते पुरते करा"। मेरे भय मे जो कुछ मृत्युता रह गयी होसो। उसको प्राप पूर्ण करिएगा। मामने जो श्रोतृवृन्द मंडा है, उनसे प्रापचना करते हैं कि जो मृत्युता होगी तिलने मे, कयन मे, उसकी प्रीति प्राप करिएगा। फिर कहा, "हम अधिक लिख गये होवे तो वह निकाल दीजिएगा"—"मृत्यु ते पुरते प्राप मे सरने कर्तुनि म्याये"। इतनी सहज भम्रता उस महापुरुष में थी। "म्यानि विनय हे चि सत्तति।"—भम्रता ही उनकी परम धर्मज्ञ है। ऐसे जो सहज भम्र होते हैं वे प्रत्यन्त महान भाव से सबके साथ धुन-मिल जाते हैं, एकलप हो जाते हैं।

परमार (वर्षी) - वि०-१-२-६९

—विनाय

मंत्री का पत्र : उत्साह से संघ के काम में जुटने की अपील

मित्र कन्धु,
 पूज्य विनोबा को, ७५ वर्ष पूर्ति के
 पवसर पर एक करोड़ रुपये का एक लाख-
 स्वराज्य-कोष समर्पित करने के सम्बन्ध में
 प्रशस्ति-पत्रिका में १७-१९ मार्च को हुई
 प्रज्ञा की बैठक में निर्णय किया है।
 इस कोष में

इस कोश के लिए अधिक-से-अधिक
समर्थन देने वाले के मुखर के नाम
आपको क्या? विज्ञान की आवश्यकता
नहीं है। विज्ञान की बुद्धिबल के प्र
पक्षों की एकता का प्रतीक तो वा
होना ही, आप ही शास्त्र-शास्त्र-शास्त्र
के भाषा-विज्ञान के लिए ही इनके बहुत सारे
मित्रों। सर्व-समर्थन के साथ साथ
आप आलोचना की आवश्यकता का एक
के लोको तब प्रमाणों का यह प्रमाण
प्रमाण ही है।

कोय के लिए समझायाओ से दौड़-
 दौड़ मान मान करने के ललाटा फिर हम
 ध्यानावस्थान पर 'सर्वोदय-विभव' बनाने का
 कार्यभार सम्पादित करने तो धन-समृद्ध
 हो लोहा छोड़ो, धर्मोन्मत्त का विचार के लिए
 दृष्ट होना छोड़ो। धन-समृद्ध के लिए
 कुतर्क और रविवेद धारो का रहस्य हैं।
 वनस्पति के लिए दृष्ट होना छोड़ो।
 का सर्वोदय-विभव के लिए धन-
 माने का लोहा का रहस्य है। इन्का
 उपरोक्त धार धर्मोन्मत्त-विभव 'सर्वोदय-
 विभव' बनाने का कार्यभार सम्पादित
 धार के सम्मान में धर्मोन्मत्त रविवेद
 लोहा ही धारको धारको धारको
 विभवों की

बहुत कम हुआ। लीला, जो हमारे
बाल्योवन की दुष्टि के बहुलपूर्ण है वह
कॉ-गर्भ में धन-बहुल है। देव भर
के कपूरों में काव्य वार्ता का वाचन हो
गया है। उनके माता का वाचन बहुत-से
पत्नी के वादी तथा अन्य रचनात्मक कार्यों
के लिये दूसरा सम्बन्ध पाया है। सर्व
मे, बिना धर्म-प्रतिष्ठा के उनके लक्ष्य,
वार्ता के किताबों के रूप धन बहुत करें

तो कोय में तो बुझि होगी ही, पाय ही
गाय बाय के लोपो की शायदाशाय
घातोनन को यनशरी होगी घौर गाय
वातो को जय हाय बंटाय वा प्रसर
मिडमा। लोशाय की प्रसी नशाय रबी
की पाय छट रही है। धन प्रा। सुरत
कयन उडवर्ष तो इली यनत मे यनर
सह हों प्रहता है। अत पाय कुय।
दुयन धरने गेय के यनप्रिय कयनशो
यन मय्वायो को हत शाय के यन

छात्रों के प्रदेश से इस प्रकार शिक्षा

सर्वोदय और अणुधन राष्ट्रास्थान का नैतिक आन्दोलन
आचार्य श्री तुलसी मीर बिनोबा का संपुक्त वक्तव्य

वापुसी दिवस खातिर तुसी मे बसप्रब
सम्बोधन के प्रमेता बाबाय श्री तुलसी
कीर भाषाये श्री शिवोवा भावे क बीच
हरे दो विचार-भोष्टिओं के गिलावाकर
निम्नलिखित अनुक्त बरतन प्रसारित कित।
बस है

[illegible]

राष्ट्रपति के निर्णय के बाद ही
समाज के विकास को जन-साधारण को
समझाने के प्रयत्न करें। और सर्वोच्च
अवस्था तक
उत्पादन
प्रगतिशील

गर्वि ने ब्रिताना मान सपह हो, उसकी
मानसारी केन्द्रोय शर्पातिय को नीचे लिखे
पते पर भेजे ।

देख भय व हय से-यम एक कारोव
मये की राशि इन्ही करने का नय किया
या है। यमय कम है इसलिए गुरुन
आहुतक इस काम से यमने की प्राप्ते
रना है।

सिद्धराज ब्रह्म
मंत्री

प्रस्थान का नैतिक आन्दोलन
विनोबा का संयुक्त वक्तव्य
शास्त्रीय के साथ-साथ मनुष्यता हो माने
और न व भयानक ।

(१) शासन मुक्त समाज-रचना का
विचार, जन-माधारण को
समजावें।

(२) बरतौ हुन पावारी की गोराम के लिए व - के पावन वर वन हैं, बुद्धि, धर्मों वर नहीं।

(3) बुलाव-धुड़ि के लिए हाथगठ
राजयोगी का प्रभव व मोक्षानु
व देने योग्य यन्त्र को महार
देन के लिए लोकपाल को
निहित करे।

(४) तयान व सरगाव व व्यान
गुणदोषों का जोरस्थो भाषा व
प्रतियोग कर ।

(२) धनुवत्त व खर्बोद—दोनों
बादलों के शरबंरनाओं के
समय-समय पर बहुत प्रिदि
हो, बिना धारपरिक विचार-
विमर्श किया नाव।

ठाकुरदास 'ब'
सोनी
सर्व सेवा दाय

पूछिया में किसान-गोष्ठी

गत १-११ मधेन की पूछिया (बिहार) में प्रगतिशील किसानों की एक गोष्ठी हुई। गोष्ठी की अध्यक्षता श्री रामप्रतिभो ने की। प्रश्न में श्री जय-प्रकाशनारायणजी ने भी गोष्ठी को सम्बोधित किया।

प्रगतिशील किसान कौन? सबसे पहले प्रश्न उठा। गोष्ठी में बड़े किसानों की—बिहार में बड़ा किसान संकोको बोधे जमीन रखता है—मन्थ। यदि नहीं तो, लेकिन जो वे ने सोचो-गणसन्नेवाले थे। उन्होंने यह परिभाषा पोरन प्रश्नोकाश कर दी कि जो जमीनें मे मशीनें इस्तेमाल करता हो, ज्यादा पैसा करता हो, यदि कूँ पैसा कमाता हो। प्राज इनके ऐसे बड़े किसान हैं जो पैसी, व्यापार मजदानी, नीती करते हैं और 'हूगिन कानि के नाम मे जेतहापा कमाई कर रहे हैं। इनका कर लेने माय मे कोई प्रगतिशील नहीं हो जायगा। प्रगतिशील यह होगा जो नये नमाने के नये सवालों पर नये ढंग से सोचों को तैयार हो।

इस दृष्टि से नये सवाल को तीन बर्गों में बाँटा गया—(१) किसान और सरकार, (२) किसान और उसके पड़ोसी मजदूर और बँटाईदार, (३) किसान और ग्रामपंचायत।

बिहार में पैसी के दोष से बँटाईदार का प्रश्न सबसे अधिक उठिष्ट है। अपने पूछिया मिले में—यहाँ सबसे अधिक है—किसानों (माखिनों) और बँटाईदारों के बीच ६० हजार 'टाइमिंग मूट' बरती है प्रचालन में पड़े हुए है, जब कि १५५८ के सर्वे में हजारों बँटाईदारों ने माखिनों पर नरोता किया, प्रास नाम नहीं निश्च-बाया, या प्रयोग में पाकर बँटाई नी नवीन थे इस्तेमाल थे दिया। मजदूर नहीं इन मुक्तकों का कर फैला होगा। लेकिन गोष्ठी के दूर सत्य ने यह महसूस किया कि यह बागमा जाना ने कभी मुक्त नहीं सका। इसलिए बँटाईदारों के पूरे प्रश्न पर ग्रामपंचायत से वे बाँधे गए हैं।

मुरान यज्ञ : सोमवार, २० मार्च १७०

(१) बँटाईदारों के मागवे संवाद-प्रति (ग्रामपंचायत और समझौता) से हल करने की जोरदार कोशिश की जाय। इन कार्य के लिए सरकार द्वारा मान्य समझौता-बोर्ड (कन्सिलिगेशन बोर्ड) स्थापित किये जायें। (२) बँटाईदार मानिक की जो जमीन जोखता है उसका एक अन्न—समझौते से जो तप हो—स्वामी रूप से तथा कानूनी तौर पर—बँटाईदार को दे दी जाय। (३) जेथ भूमि को यदि मानिक चाहे वो बायस मे ले, और खुद लेनी करे या किसी समझौते के आधार पर किसी दूसरे को दे। (जोहिर है कि मानिक को कुल भूमि 'मीनिंग' के आधार ही होगी। यह भी बिचार हुआ कि कमजोर बँटाईदारों की प्रमा मयाज कर दी जाय।

इसी तरह 'मीनिंग' पर विचार हुआ। यह मान्य हुआ कि प्राय जो मीनिंग है उसे कमा किया जाना चाहिए। पोर 'परिचारे' की नये बिदे से परिभाषा रखनी चाहिए। किसान कम किया जाय यह सोचकर उस किया जाय। दूसरी बात यह मान्य हुई कि मीनिंग के अन्वया लेखों भी लागू की जाय जिसका कानून पहले से बिहार में मौजूद है। कानून मे है से ३६ तक लेनी रखी गयी है। लेकिन कोटिग के पीछर जो जमीन लेनी मे ली

जाय उसका उचित मुआवजा दिया जाय।

बँटाईदारों और लेखों के प्रस्ताव तीसरा प्रश्न मजदूरी का था। मजदूरी के सम्बन्ध में तथा विचार यह मान्य हुआ कि जहाँ नये साधनों के कारण लेखी चम्की हो रही है वहाँ भाटिक लेखों का मन्त्र (विषय सम्मान पादि भी शामिल हैं) काटकर अपनी मुँह साथ (नेट इनकम) का एक भाग अपने म्हायी अधिक को ग्रामपंचायत देकर मजदूरी के बचाव कोनम के रूप में दे। सरकार मजदूरी के लिए कन्ट्रोल के प्रत्येक पर बाय ३५५५ कपाये, बाकि उसके पैमे की नीसव एक मीमा के नीच न गिरने पाये।

किसान और सरकार तथा किसान और ग्रामपंचायत पर पूरी चर्चा नहीं हो सकी, लेकिन ग्रामपंचायत के बाद का उसकी दावों के अनुसार पुष्टि-नार्थ होगा चाहिए इस पर सहमति रही। जे भी-० ने भी जोर दिया कि मीनिंग वाली कम की जाय, ग्रामपंचायत के बावका जाय हो, और सम-जोके के बायों से समझे रूप किये जायें। लेकिन उन्होंने इस बात पर भी जोर दिया कि जो विचार मान्य हो चुका है उसे लागू करने के लिए प्रत्येक लेखों मे 'मरदाह' (मरदाह, प्रस्ताव बादि) की बात पोर सोचनी चाहिए, क्योंकि परिस्थिति ऐसी हो गयी है कि जनता की उचित माँगों को टाल्य नहीं जा सकता।

विहार में कानूनी ग्रामपंचायत-पुष्टि-कार्य

—जनवरी १७० तक की उपलब्धि—

विहार के प्रथम जनवरी के अनु-सार बिहार के सम्बन्ध, मुखपट्टि, पूछिया तथा सहायकपट्टि जिलों में बिहार ग्रामपंचायत प्रगतिपथ के अनुसार पुष्टि का जो कार्य जनवरी १७० तक हुआ है उसकी उपलब्धि निम्न प्रकार है।

जुन १,२३१ गाँवों के ग्रामपंचायत-उपपुष्टि-कार्य में सम्मिलित हुए। इन गाँवों के कुल २२,०२६ उपपुष्टि-गाँवों मे से १८,२४३ ग्रामपंचायत और ३३,७८३ ग्रामपंचायतों के थे। इनमें से

१३,६०० ग्रामपंचायतों और ११,१४८ ग्रामपंचायतों को ग्रामपंचायत-पुष्टि-कार्य के लिए प्रगतिपथ के अनुसार नोटिफ करी गयी।

ग्रामपंचायत-पुष्टि-कार्य के लिए १,०९३ गाँव पुष्टि हुए, जिनमे १५,९९९ ग्रामपंचायतों, तथा २८,१३८ ग्रामपंचायतों, इन प्रकार कुल ४४,१३७ उपपुष्टि-गाँव प। जुन ७८९ ग्रामपंचायत रहे हुए और ६७३ ग्रामपंचायत हैं। बाय तक कुल ३०४ गाँवों का नोटिफ हुआ है, और ११६ ग्रामपंचायतों की हैं।

संगठन के सम्बन्ध में कुछ स्पष्टीकरण

मोक्षकेतु की सना बिना सर्वोदय-मण्डन
बुनावे। जहाँ बिना सर्वोदय मण्डन न हो,
जब बिल के प्रतिनिधि के बुनाव के लिए
मोक्षकेतु की मया बुनावे या काम
प्राप्तिक सर्वोदय मण्डन करे।

“धरती धानीकता के लिए सपनेवाले
समय एवं ज्ञान को छोड़कर बचे हुए
समय एवं ज्ञान का मुख्य घस देनेवाला
व्यक्ति और अन्ध सब निष्ठाओं का प्राप्त
करनेवाला व्यक्ति लोकसेवक हो सकता है।”
निष्ठा वन से इस भाष्य का परिवर्तन
किया जाय।

6/12/22
मन्त्री

लोहनीति कार्यक्रम

सहायता हो सकती है। इसी प्रकार से
बौद्ध सिद्धांत के अनुसार लोकसेवात्मक
सक्रिय मण्डल का विचार से सहयोग प्राप्त
करने का काम प्रथम तथा विद्या वर्धन
मण्डल को करना चाहिए।

कावसाही हावादि के बारे में गहराई से
अध्ययन हो। हम विषय पर विचार-
विमर्श करने की कार्य।

[सर्व सेवा मंत्र की १वा प्रश्नसमिति की बैठक से सीक्रेटरी के सम्मुख प्रस्तुत कार्यकप]

मण्डार बिले में अखिल भारत
प्रायदान-धर्मिष्ठान

मार्ग, १ वर्षेन । महाराष्ट्र सर्वोदय
संस्था के संस्थापन से स्त ४ वर्षेन
तक अत्यधिक विवेकमय आचार अमर्याद-
प्रतिपादन कृत हुआ है, किन्तु महाराष्ट्र
के प्रमुख सर्वजनिकों के अन्तर्गत विभिन्न
देशों के मतभेदों का प्रभाव अत्यन्त भार
रहे हैं । अन्तर्गत से प्रतिपादन के अंग
के लिए प्रत्येक तारीख-मन्त्र के
अंग नीलवस्तु रूप से, मार्ग त्वारक के
तक अत्यन्त अत्यन्त ही अत्यन्त ही
तथा श्री निम्नवर्ती

उक्त प्रतिष्ठान का मुख्य उद्देश्य विविध शक्तों व सत्तों पर शासन-प्रभुत्व प्रतिष्ठानों की कार्य-विधियों में एकजुटता लाने के लिए प्रयोग एवं प्रतिष्ठान है।

भारत-प्रदेश सोयस, २० -

[illegible]

कोट्रीय धरातल से मुक्त विवाह क विचार
प्रारंभ की जा सकती है।
२ पहले के जे जे भा रहे लोकोपेक्षी
द्वारा, जिनके नाम मरिचक सूची में दए
हैं, दिया हुआ प्रत्येक

इस लक्ष्य विधान के निम्न १०-२
कठिनाई प्राथमिक सर्वोदय-मार्गको की
माध्यम। खर्च सेवा-मार्ग द्वारा हुना स्थित
होना। प्राथमिक सर्वोदय-मार्गको की
महत्व बड़ा जगत् बड़ा कार्यकारी प्राथमिक
या जिसा सर्वोदय-मार्ग कर सकते हैं।
५. प्रतिनिधि के चुनाव के लिए

६. प्रतिनिधि के चुनाव के लिए

१ बाबादास ज्ञान, विनीतादी की
प्रेमपूर्ण प्रार्थना से बहुत बलवान
उत्तर प कई वर्ष पहले है। हमने स्पष्ट
होई है कि वह वन के प्रति बहुत व्यक्ति
तक ताहू के पास के लिए अपने हाथ करते
हैं। एक समय वे व्यास जीवाते पर
जाति करना चाहिए और जिन्हो ओर
उत्तर जाते हैं, उनके सम्पर्क व्यास
के का प्रकाश होना चाहिए। उनके यम
एक हीवाते पदवी के से वेने जाई ।
२ बाबादोर से अनन्त प्रियतन वा
व्यास जीवाते पर कपीजितन वा
चाहिए ।

७ इसका मत है विद्यक-वर्ग की विविध

७ इसका मत है विद्यक-वर्ग की विविध

आचार्यकुल : मानवीय एकता और अखण्डता का स्वर

—महान कवयित्री महादेवी वर्मा के उद्गार—

कानपुर विश्वविद्यालय के उद्घाटन समारोह में, पिछले महीने ३० ए० वी० द्वितीया के, कानपुर के आस्ट्रेलियन में प्राचार्यकुल की एक बैठक हुई। तथा की अध्यक्षता की ३० ए० वी० कानिज के प्राचार्य श्री राजमन्थन माधुर ने की। केन्द्रीय प्राचार्यकुल समिति के सचिवज की वती-धरजी ने प्राचार्यकुल के विद्वान और उद्यम पर प्रकाश डाला और हिन्दी की प्रथम कवयित्री भीमती महादेवी वर्मा से प्रार्थना की कि वे प्राचार्यको को दलगत राजनीति में मुक्त होकर साहित्यिक सत्य का माध्यम बनने के लिए प्रेरित करें।

भीमती महादेवी वर्मा ने प्राचार्यों को सम्बोधित करते हुए कहा, "आई बंकीधर ने कहा है कि 'प्राचार्यकुल' की उत्पत्ति विनोबा का ऐसा स्वप्न है, जिसमें लोक-मन का कल्याणकारी तत्त्व अन्तर्निहित है। लोक-कल्याण के मर्मज्ञ की एक विशेषता होती है। वह एक क्षण का स्वप्न नहीं रह जाता। अमल वाली इस स्वप्न की वस्तु होती है। विनोबा का यह स्वप्न अमल वाली का स्वप्न होगा, ऐसा मेरा विश्वास है।

"मानवता के कल्याण के लिए स्वप्न आदर्शों ने देव हैं, उनके किसी दूसरे देव ने नहीं। ऊँची छतों की श्रृंखला में जाता है, विनोबा का यह स्वप्न, जिसको साकार-करने का उत्तरदायित्व हमारा और प्राचार्य है।

"बाग, देश में सब कुछ टूटा। और विप्लवता बिसर्जित हो रहा है। यदि भारत का-का में बंद गहरा, तो मानव की एकाग्रता और अखंडता का स्वर कहाँ से उठेगा? भारत का राजनीतिज्ञ इस विचारण को रोक नहीं पा रहा है। भारत का आचार्य ही इसकी एकाग्रता को अखण्ड रख सकेगा। इसीलिए विनोबा ने प्राचार्य-कुल का आह्वान किया है। हम उसी

सुनें, और उनके सपने को साकार करें। इसीलिए हमारे देश का और अधिक मान-वता का कल्याण है।

"पिक्की भी राष्ट्र की सबसे बड़ी रचना उसका मिथार्थी है, और सबसे बड़ा रचनाकार उसका आचार्य है। आचार्य यह रचना डली कर सकता है, जब उसके हृदय में क्षात्र के लिए स्नेह हो। स्नेह की यह पाय जब ज्ञान के निखर से धाँसी है, तभी वह विचारों का निर्माण कर सकती है। इसीलिए विनोबा प्राचार्यकुल में सब मन, सम्पन्न और प्रेमपूर्ण दिव्य को पाने और निपाने की बात करते हैं।

अल्मोड़ा में व्यापक शराबबन्दी हेतु जन-आन्दोलन

हिमाचल के आलोका जिले के ३४ भाई-पहल ५ अक्टूबर '७० की दिन ने निरुद्ध रूटि गये। शराबबन्दी अभियान के अन्तर्गत वे ३० मार्च को विवरणार कर विषय गये, जब शराब की अद्विती की मरफार द्वारा भीषणता हो रही थी। सरशाबियों को धारा १४४ घोषित के आरोप में हिरासत में ले लिया गया। दोसती रदनी भाषण की प्रमुख कार्यकर्ता मुन्नी राधा अद्विती के कुलवाला और उनके पति केदार सिंह, देवी पुरस्कार की जेल में थे। उनके अनास गाँव वरौल, एक शिक्षार्थी, एक पत्रकार, दोनों कांग्रेस, सर्वोप, प्रबोध, जनक, एक मुस्लिम भाई, दो व्यापक-प्रमुख, सम्प्रदाय, लोकसेवा जेल में। जिस दिन वे पकड़े गये उनकी महामुक्ति में सारे नगर की दुर्गम बन्द रही। नगरासी जेल में निरुद्ध शास्त्र-अवधि पढ़स धाते। रोज नूतन निष्कान्ते। नुरवसा नया, की पत्नी ने सरशाबियों की मुक्त वरौल की। मुन्नी सरशाबेवी भी भावीबाँदने धाते। पणन की पत्नी के सम्मुख संकटों सिनो प्रति-

"बाग देश के ही मकड का समग्र नहीं है, भारतीय मूल्यों के संकट का भी समग्र है। इन मूल्यों का सुकन भारत के प्राचार्यों ने ही किया है। उनकी रक्षा वह नहीं के गा नो इतरा नोन करेगा? परन्तु जो प्राचार्य रक्ष्य कीजिए और अखिल है, अखिल सत्य को लेकर जो रहा है, सत्य प्रकृता का संवेग लेते वे अरेया? इसीलिए मैंने कहा है कि प्राचार्यकुल का स्वप्न विनोबा का ही नहीं, प्रत्येक विद्वान का स्वप्न है। मैं इस स्वप्न को साकार करने का आह्वान करती हूँ।"

विन भरता है रही है। आलोका के लिए शराबबन्दी के आन्दोलन के बाव यह पहाड़ शराब है जब पूरा नगर आन्दोलित हो गया है। शराबबन्दी अनुकूल है।

ए पहाड़ों जिलों में शराबबन्दी लागू हो गयी है, देश में एक जिला रह गया है। इसका एक राजनीतिक कारण यह भी बताया जाता है कि यहाँ का राजीव प्रकाश-पीठ थी अन्धमान मुक्त है, जो वर्तमान मुक्तबन्दी की कारण है। विनोबा के उद्गारों के उद्गारों को देखते हुए सब शराब-री होने में देर नहीं है। शराब के डीरेवार में स्वप्न हस्तोपा दे दिया है, क्योंकि विनोबा विद्वान भाव से बन्द थी। अखिल सत्यप्रकार है। शास्त्रान के कारण शराबबन्दी का आन्दोलन बना है, क्योंकि आलोका नगर के चारों ओर प्रगटना हो चुके हैं। इस जिले के छोड़ प्रशस्ती में से छः प्रशस्ती धर्मित हो चुके हैं। प्रायः प्रशस्ती में शराबबन्दी पढ़ नहीं पाते हैं।

— आलोका शराबी

वाणिज्य मूल्य : १० रु० (सकल कागज : १२ रु०, एक प्रति २५ रु०), विद्ये में २२ रु०; या २५ प्रतिप या १ शयन। एक प्रति का २० पैसे। श्रीकृष्णराज नरु शास्त्राई सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं प्रिन्टिंग प्रेस (जान) लि० कारागारों में मुद्रित

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुखे पत्र

इस अंक में

एक कवि — साधारणीय ४२९

बारी नीली बतना है ! — ४२९

बनता उतर : बोया कटु — ४६०

पल्लव धीरे धीरे — ४६०

— साधारणीय ४६१

संसार की भागीदारी सुनिश्चित और

भारतीय साहित्यकार का साहित्य

— महाश्वरी वर्मा ४६१

रीति : विनाश भी, और भागी भी

— डॉ० सी० एच० बोसारी ४६६

शाय-बगान की बुद्धि के लिए फुट

शाय-बगान की 'टीन' के न बने ? ४६९

बर्बाद काय — डॉ० सी० एच० बोसारी ४६७

पाति दुर्गे (विशेष-निबन्ध) — दुर्गा ४६९

अन्य लेख

प्रायः एक : आर्थिक पत्र

प्रायः दो : समाचार

वर्ग : १६

संख्या : २०

संख्या : २७ अप्रैल, १९५०

संस्कृत

संस्कृत

सर्व सेवा संघ-प्रकाश, नयागढ़, बाणेश्वरी-१

अंक : १५२५

अच्छे लोग, चुनाव, और लोकशाही

शरण सर्वोदय के अच्छे सजे हुए लोगों को आप राजनीति में क्यों नहीं मँजते ?

किसी लोकशाही को कहलाती है उसका स्वरूप समझने की जरूरत है। वह डेवरी के दूध के जैसी होती है। डेवरी का दूध यानी प्रत्येक गाँव के दूध का मिश्रण होता है। वह दूध किसी भी रंगी गाँव के दूध के बराबर का नहीं होगा, और किसी भी उत्तम गाँव के दूध के बराबर नहीं होगा। वह समस्त होगा। लोकशाही में जो चुनकर प्रायः वे सर्वोत्तम नहीं होते, न सर्वोत्तम। लोकशाही प्रत्येक काम करती है।

लोकशाही न उत्तम राज्य के बराबर होगी, न अप्रत्यक्ष राज्य के बराबर होगी, वह मध्यम होगी जैन होगी। मध्यम का धर्म 'मिथिल' होगा। इसलिए उनमें जो चुनकर प्रायः वे लोग होते ? समझता चाहिए कि उसमें सर्वोत्तम चुनकर नहीं प्रायः। जो राज्य होते, वे बने सच नहीं कर सकते हैं। अपनी प्रथा और दूसरे की निन्दा भी नहीं कर सकते, और उसके बिना उसको बोट नहीं मिलेगा। चुनाव में नीची चीजें नरनी होती हैं। वचन में हमने एक कविता सुनी थी— 'आत्मस्तुति, वसन्तिन्दा, मिय्या भापन कपो न ये बरना।' यानी वे तीन चीजें मुझ में कभी नहीं आती चाहिए। मैं कविता के नीचे लिखा :

जो इलेक्शन में खड़े होते हैं, वे कहते हैं कि हम काना-बलाना काम करने : प्रायः लीबिए, कम में घबर बटा होड्डा तो मैं वह नहीं करूँ। 'धार्मी डिपेंड' करूँगा। लोक बहेगे, आपकी महत्व प्रथम है। आपका व्याख्यान सुनने के लिए हम जरूर आगे, लेकिन आपकी बोट नहीं देखें।

सर्वोत्तम पुरुष प्रायः के 'इलेक्शन' के तरीके में नाश नहीं ले सकते। उनको बातों की नोक मारनी नहीं। लोग यही कहें कि वे सन्दीप्य छत्रे, तथापि जो बहो जायने उनका जीवन, चारित्र्य वंश होना चाहिए। इस बारे में लोगों को शिक्षित करना चाहिए। लोग पार्टी न देखें, चारित्र्य देखें। लोकमत वंश होना चाहिए, काम में प्रायः मदद दे सकते हैं। लेकिन हमारे लोगों को हम 'इलेक्शन' में खड़ा करने तो छात्र बाहर रहकर वे जो काम कर सकते हैं वह नहीं कर पायेंगे, घन्टर निरस्तार हो जायेंगे। परिणाम यह होगा कि प्रत्येक के बीच उनकी प्रायः दब जायेंगी। यही तो बाहर रहकर प्रायः चुनकर करते हैं जो जनता पर घबर पड़ेगा। यही जाने पर यह नहीं होगा। यह सब सोचते हुए हम ऐसी सलाह नहीं देते, कि 'इलेक्शन' में प्रायः न। गोपुरी, वर्मा, विनाश : १-२-५०

आपके पुत्र

'भूदान-यज्ञ' के दो सक्रिय पाठकों की प्रतिक्रियाएँ

'भूदान-यज्ञ' की घोषणापत्र पढ़कर, उसके फेदों पर अपनी राय बनाकर उसका प्रचार हयउमर लोगों में जब साहूब (श्री कपतानाथ मुख) पूरी तल्लीनता के साथ करते हैं। 'भूदान-यज्ञ' जिस दिन उनकी मिलता है, उसी दिन कम-से-कम दिनभर में दो-तीन बार दूर के साहित्य तक एक-एक भादन और एक-एक सप्प पढ़ जाते हैं। सम्पादकीय को दो एकाग्र होकर पढ़ते हैं, और सिर्फ पढ़ते ही नहीं, कई-कई बार पाठ्यपत्र करते हैं। जब कभी मैं उनके यहाँ जाता हूँ तो एक बार मुझे भी पढ़कर सुनते हैं, और प्रत्येक पढ़ने और बाध पर टिप्पणी करते हुए चर्चा करते हैं। जब साहूब 'भूदान-यज्ञ' का 'गेस्टमार्टिन' कर देते हैं, तबि जब कभी कोई उनका सफ़ ठाठकर पढ़े तो वह प्रत्येक पढ़ने का भाव धर्मधी तरह में समझता चले।

और अगर उनका वह निम्नलिखित स्वाभाविकता ही होता तो कोई बात नहीं थी, वह चर्चा के माध्यम होनी भी नहीं, परन्तु जब साहूब को जो बात पसंदी है, उनकी अपनी स्वाधिक बुद्धि पर करी उतरती है, उसका सार्वभौमिक रूप से प्रचार भी करते हैं। 'भूदान-यज्ञ' के दिखने दो सम्पादकीय-समाजवादी सब, समाजवादी कोन ? तथा संघर्ष और संविधान—इन दोनों के लिए मुझे कहा कि बाजार में पैसे देकर टाइप कराओ और 'स्वर्ण भारत' (संस्करण के प्रकाशित प्रमुख दैनिक) में छपवाओ। मैंने उनकी भाषा का पालन किया और वे दोनों लेख प्रकाशित सम्प्रतिष्ठि के नाम से उस प्रसन्नार में छपे।

जो जब साहूब रोज सरेरे टहलने जाते * टिप्पण होनी के बाद वे आपने अपनी पूरी शक्ति और प्रतिभा सामस्वराज्य धान्दोलन को समर्पित कर दी है। उत्तर-प्रदेश के प्रामदान-धान्दोलन में साधक प्रपञ्च महत्त्वपूर्ण योगदान प्राप्त हो रहा है।

हैं जो प्रामदान का फोल्डर और साधककुल का फोल्डर अपने हाथों में लेकर जाते हैं। प्रपञ्च गिटारबंद लोग जो उनकी तरह ही टहलने जाते हैं, उनमें प्रामदान की बातें करते हैं, और उस फेदों की चर्चा करते तथा बताते हैं कि प्रमुख दिन के पक्षबार में छापा या, आपने पढ़ा हो होगा। फिर उस लेख के साथ अपने धर्मों में बताते हैं। इस उमर में भी जब साहूब में सब की सूर्योत्थ है। कोई सूर्योत्थ की बात छेड़ दे तो वे अपना सब कुछ भूलकर उसे प्रपञ्च से लेकर बाघतन धान्दोलन तक तकनीक से बताते हैं। अगर कोई इस बारे में किसी पुरातन की बात बूझता है तो वो भुगतानें बताते हैं—'गोब का बिरोध' और 'राज्यदान के बाद क्या ?' एक सजीव-गी लखन है उनमें।

साहूब के इतने विम्वेदार पद पर रहने के बाद भी उनमें सब की प्रहकार-धूम्रवा है। साहूबी और विपक्षवाता तो कफ़ो बीसी है। कोई नपन्ता भी बीमार हो जाते और वह निरर्थक सबर भेज दे तो जब साहूब होम्बोपेयी की दवाओं का बस लेकर उसके यहाँ पहुँच जाते हैं और फिर पीर-पीर सरोधम की बात-बताकर हो

जाते हैं। उनको इस प्रकार के कापों में कभी पकसत नहीं भाते, और न वे उनसे हो हैं।

पानी 'भूदान-यज्ञ' में प्रकाशित 'संघर्ष और संविधान' बाळा सम्पादकीय पढ़कर मैं कुछ प्रसन्नचित्त में पढ़ गया। साहूबी संविधान की कई मोटो-मोटो पुस्तकों खरीद लये और उनको पढ़ा, तब सम्पादकीय पर अपनी पूरी स्वीकृति की पुष्टि लपानी, और कहा कि भाई, साधारणजी ने पूरा संविधान ही निबोड़कर बांधे में रख दिया है। बरतवाली सम्पादकीय में निहित एक बाध पर प्रब वे पूरे बजट का ध्यान करनेवाले हैं।

लखनऊ, २०-४-७० — कविता धर्मपरी

दा० १३-४-७० के संक में आपने लिखे सम्पादकीय लेख दोनों पक्ष बांधे। सामकर 'पुत्र हाफिज' को बार-बार पढ़ने को भी बाहता है। किन्तु जानवार बन पाया है वह केस। साहोहन में सवि रखनेवाले हर व्यक्ति को वेताकनी दमेवाता प्रत्यक्ष सम्प्रोषित लेख लगा। वैसे दो 'भूदान-यज्ञ' का नियमित पाठक हूँ। परन्तु इस बार का यह लेख इतना अच्छा लगा कि आपको वह दिने बिना रहा नहीं गया।

यह पत्र एक पाठक तथा साहोहन में सवि रखनेवाले और प्रत्यक्ष कुछ करने की स्वादिष्ट रखनेवाले धर्मपरी-भक्ति के नाते लिखा।

— धर्मोदय रूप
२०, सो० सी० ए० होस्टल,
नयी दिल्ली-१९

...तो खुदा हाफिज !

हमने बिहार अक्टूबर के अंत में झोड़ा। आज १५ तारीख है, '१५' महीने हो गये। वही 'अति दूकान' का संदेश दिया गया कि साल भर में जमीन का बंटपारा सब समाप्त होगा चाहिए। बिना बीपा-कड़ा बंट प्रामसंधा एक खेग हो जायेगी। साफ धर्मों में उससे सौंन का कोई काम उभेगा नहीं, बल्कि सौंन में दो पक्ष होकर सपपे पटल होगा और वह सपपे जोरों से आ रहा है। बगल में खुल्लमखुल्ला माधोबानी पार्टी माधो का नाम सामने रखकर चुनाव में खड़ी होती है, और उनकी लोग वोट देते हैं। ऐसी हालत में बिहार हो क्या सकता है बगल की भी, और हिन्दुस्तान को भी। बिहार में इतना जो काम हुआ वह अगर कल कागजवाला साबिन हो जाय, तो गुदा हाफिज !...

१५ मार्च '७०, बीपुरी (बर्षा)

— बिबोरा

जिज्ञासु बड़ी उत्कण्ठित है, लेकिन कोई कह सकता है, कि अपने में जिज्ञासु क्या है? क्या सिर्फ कामों का एक बड़ा ढेर नहीं है? नहीं, बर नहीं है, लोक-सम्पत्ति का सफ़्त घोर प्रतीक है। क्षत्रियोपी समान-परिवर्तन का सुनहला प्रसरण है। श्रान्ति की गाड़ी के लिये पटरों है जिस पर हम निःशक्त चल सकते हैं।

मैं सो उचित यह था कि जिस दिन जिने का पहला प्रवचन हुआ उसी दिन पुष्टि का कार्य शुरू हो गया होगा, लेकिन जब जिज्ञासु समारोह के समाप्त हो जाने पर क्या काम शुरू करने में एक दिन की भी देर श्रान्ति के संगठन और विचार की दृष्टि से प्रथम होगी। जितनी ही देर होगी हमारे साथी संगठन पर

पानी फिरता जायगा। नीचे में बिल्वा, शामहोय, सरकारी धन-समा से धनब धनरी शमस्वरसम्प-मया—ये अपने में निर्दोष कार्यक्रम है, लेकिन जब इनकी पूष करने का हमारे घोर से धाधक होता तो हम देखें कि हस्तक्षेप घोर सकल्प, तथा सकल्प घोर उपकी पुष्टि में निरन्तर-निरन्तर रुकावटें हैं। कितने प्रकार के अब घोर सकोच लोक-मानस में बरे हुए हैं। कितनी गाँठें हैं जिन्हें खोलना सामान्य नहीं है।

लेकिन, नटिमाइयाँ पाढ़े जितनी हो, क्या नहीं है। एहने का धर्म है याम हो जामा। क्या एवम हो जाने के लिए हम भुदान से बलकर बिजादान सक्त बढ़ते हैं? हाथी, धारी मोती बनना है।



सबका उत्तर : बीघा-कट्टा का वितरण

शामसुति : भूमिहीनों में प्रतिविश हो रही है, उसके फलरूप उपद्रववाद के प्रवर्तन मन में उठन हैं। बलात् की हवा बहाँ बीघी घाटी है, घोर सिकं हवा ही नहीं, मोग भी घाटी है। वहाँ पर प्रवर्तन यह उठता है कि जो काम बलात् में हो रहा है, 'बीघा' के अधिक जमीन पर दिया है कमा कर देना, उस काम की यहाँ पर सामाजिक बलों की विषा पाया? क्योंकि सरकार ने कानून बना दिया है। सरकार लागू नहीं कर पा रही है तो को लागू करना?

(विरोध) : इन सबका उत्तर है २०वीं दिसा प्रतीत पालिका। उसके प्रभाव उत्तर नहीं है। यह काम करके उत्तर

नहीं। इससे बीघा उत्तर मित्र जायगा। २०वीं दिसा का कार्य कमी होना है। जब बिहार में ३३ भाग एकत्र जमीन बेची है, ११ भाग एकत्र घोर सिकं जाय तो गाँव लागू एक जमीन बँट जायगी। इनमें गाँवों में बल बढ़ेगा। सामसुता बनाना, घड़ी हवा का मुक्त उतर है सारे प्रदानों में। घोर सामाजिक की धन्य ही सरकार बन। यह काम तो हवा कापाय पर बनेगा, घोर यह जमीन का बँटवारा हुआ। महीने को बीघा-बीघा में लगे हैं बँटवारे घोर घोर पाहुन है कि प्रवर्तन मनुष्य मश करें, तो वह बनना नहीं। उद्योग उत्तर बनना भी इन बँटवारे पर बिहार है।

शामसुति : लीन धनर प्रवर्तन

बनाते के साथ साथ बीघा-कट्टा की घर्ष का चलन करा है तो प्रति बीघी दिलाई है।

(विरोध) : सामधान का मतलब है गाँव हर एक मनुष्य का मान। जिसके पास जमीन है उसका २० भाँ दिया मिलना चाहिए। छोटे लोग हैं तो गाँव को बसा पैसा लेकर छोड़ दें। परन्तु उनकी जमीन उधर बँटने में हुए हैं, जो करक जमीन पूरी करें, जितना गाँव का होता है। यह पाहुन रचना चाहिए। इनको हवा का घोर काम नहीं करना चाहिए, इस भावा में कि काम पत्नी हो जाय। जन्मी करना पाहुन है जो धन पूरे विधान के साथ करना चाहिए।

[११-१-७० . बीबुरी, बर्मा]

आदर्श के पाले स्थाप और वसिदान

'बोन्नेविक का... उद्देश्य निजी धर्मात्ता की पद्धति को मिटा देना है। यह धार्मिक धर्म में प्रतापित्व के नैतिक धार्मिक का व्यावहारिक रूप ही है। घोर यदि मोग इन धार्मिकों का धर्मो इच्छा में धारणा न या उन्हीं धार्मिक-प्रवर्तक समझाकर ऐसा करने पर राजी निया जा मने, तो प्रवर्तन धर्मो कोई यात्रा शुरू हो ही नहीं। मरजी। मेरा दुष्ट विश्वास है कि दिसा के धार्मिक पर किमी टिकाऊ चीज का निर्माण नहीं निया जा सकता। लेकिन कुछ भी हो, इसमें कोई संदेह नहीं है कि बोन्नेविक धार्मिक के पाले प्रवर्तन नर-नारियों का प्रवर्तन स्थाप घोर वसिदान है, जिन्होंने उनके लिए अपना सख कुछ न्यायधर्म वर दिया है, एक ऐसा धार्मिक, जिने नैतिक जमीन प्रताप किमुति में अपने वसिदान से पवित्र कर दिया हो, यह धर्म नहीं जा सकता। उनके द्वारा का उद्यम उदाहरण मदा 'बोन्नेविक नहना घोर समय की गाँठ के साथ उस धार्मिक की प्रवर्तन तथा प्रतिक्रिया प्रदान किया जायगा'।

(जय इन्दिरा : १२ नवम्बर, १९२०)

—घो-६० गाँधी

चमपा सर्वाणि भूतानि समीधे ।' धारी
दुनिया की तरफ निगरी हुई देखना ।
महावीर की विधेयता यही है कि तत्त्व
बुद्धि से देखना । जो उनको साग बाज
करने जाता था, उसकी भूमिका में जाकर
ने मान करते थे । महावीर की सत्त्वो बड़ी
विधेयता यह मानी है कि जिस किमी
सम्बन्धवाले के साथ ने मान करते थे,
उनकी धृष्टा बया है, तदनुसार बात करते
थे । प्रपत्नी धृष्टा उन पर व्यक्ते नहीं थे ।
मुने योग पूछते थे कि जैने की उपाय
इतनी कम क्यों है ? मैं कहता हूँ : वे
प्रकृतज्ञ हैं । वे वास्तव में हैं । रूप
में वाकर झलकर लोग पीते हैं । उनको
पूछा जाय क्या पीते हैं, जो कहते हैं, 'दूध
पीते हैं ।' कहते हैं, 'दूध पीता है ।' मीठी
तो होती है वाकर, जो दूध में चुड़वाप
रहती है । जैसे एक-एक के मान एक-
एक होकर हम चुड़वाप उपमं रड,
धोर ने पीते बने रहे ।

ऐसी चीज हुई है कि महाराष्ट्र में
विद्या देनेवाले लोग जैन थे । धोर उनके
शिष्यों हिन्दू थे । लेकिन वे धर्म-वि-
वतन नहीं करते थे, जैसा कि सिद्धिवादी
ने किया । वे विचारियों की प्रथम -
'मोक्ष धीगणेशाय नमः' शिष्याने थे धोर
कि 'मोक्ष नमः विद्वत्' । उनके बाद
कृष्ण गिजते थे । पहले 'मोक्ष दम
सिद्धम्' नहीं, बल्कि पहले 'मोक्ष धी
गणेशाय नमः' सिद्धांते थे । इसलिये जैन
धर्म जो दोहा-बहुत दिखता है वह जो
सोन हो जायगा, प्रकर दासकर बनकर तब
डूर फेलेगा । जैन उत्तम प्रपत्ने की सकल
मार्गों-धर्म प्रसिद्धि की गिटावे में,
कि सत्त्वा बढ़ाने में ।

श्री श्री तुलसी-जैन धारण
में ऐसा आभा है कि कौन आदमी
है, श्रीर किस मत की माननेवाला
है, यह देखकर उसमें दात करनी
चाहिए- 'कीर्ण पुष्प, फल नखये ।'
किसकी नमस्कार करना है ।

विनोद-यह सारा चोखसम्बा
हमने पवनी में किया । उसके लिए
मागनी पड़ी । मागनी का कोष प्राप्ति

हिया । धोर धानाराण, उताप्ययन,
मय सार, कुदृष्टाचार्य के प्रथम इत्यदि
जितना देख सता, सब दस चुका । अभी
गव समेने से मैं हट गया हूँ । सन् १९१३ में
हम जेल में थे । हमारे साथ एक जैन थे ।
उन्होंने हमें एक किताब दी थी । उसका
नाम था- 'यह दाता । जैन परिभाषा
सम्बन्धनेवाली यह सुन्दर किताब थी ।

प्रश्न-अनुपुतपाले धोर सचो-
दधवाले एक-दूसरे के पूरक धोर
मह्योसी कैसे बन सकते हैं ?

विनोद-योंने की चानी-प्रपत्नी
सर्वादाएँ हैं । दोनों को एक-दूसरे की वे
सर्वादाएँ समझ लेनी चाहिए । अगर
समझने में सम्यक्तर न रहा, तो मिश्रकाण
घरेलाएँ रहेगी और फिर निपटा होनी ।
दयानिह मरवेदवाली को कुछ प्रसिद्धम्
है, प्रणु-तथाको की कुछ सर्वादाएँ हैं ।
उन सर्वादाओं में एक दूसरे की गबर
मिलेगी, उतने में सन्तोष मानना चाहिए ।
जैसे संतोषवाने घरेला करने कि प्रणु-
वन के मेवक बाँव-बाँव जर्म धोर भूदान-

धामदान लोगों को समझाएँ, धोर हस्त-
धार प्राप्ति करें तो वह नहीं बनेगा, धोर
यह गलत समझा होगी । वे विचार
सम्बन्धनेवाले हैं । विचार समपत्नेवाली
जगत है तो इनका काम, धामदान वा,
विचार वताने का, आपके लिए पर्याप्त है ।
किर बापरी तरफ से वह समझाने रमों
जाय कि जैसे आप प्रचार करते हैं, वैसे
सर्वोदयवाने भी प्रचार करेंगे । लेकिन वे
जैसा धारण करें, वह समझा आप एवं
सकते हैं । प्रचार तो मान करते ही हैं ।
लेकिन आप जो कहते हैं, काम-सं-कर्म
म्युक्तम इत्यादि छोड़ कर, जो काम में
ऊपर हैं । उब नम्यम नारा का धारण
सर्वोदयवाले करें, न कि प्रचार । धोर
धामदान के प्रचार के लिए धामका प्राप्ति-
नीति रहे, धोर मानसिक सहयोग रहे ।
तीसरी बात, विचार विधेयार्थ, जिसमें
दोनों इकट्ठा हों । उतने एक-दूसरे के
कामों का परिचय दिया जाय, विचार
की सर्वादा की साथ धोर काम की धाम-
काही की साथ । (मोपुरी, वर्षा, २०-७-७०)

वेदांत और अध्यात्म का व्यावहारिक कार्यक्रम : धामदान

—स्वाधी रामानंद तीर्थ के उद्गार—

वेदांती रुत स्वामी रामतीर्थ स्मारक
ट्रस्ट के अध्यक्ष हेदराबाद के स्वामी राम-
ानंद तीर्थ ने १२ मर्चन की दिवसी के मा-
रिओ की एक मन्त्रा में कहा कि, "सन्
१९७३ में धारे देय में स्वामी रामतीर्थ की
जन्म-शताब्दी मनायी जायेगी । इस
प्रसंग पर उनके चुने हुए उपदेशों का
एक सङ्ग्रह प्रकाशित किया जायेगा, जिसकी
प्रतिम रूप देने का कार्य आचार्य विनोद
आवे करेंगे । दिव्य-स्मिद सोनकोठी में,
जहाँ स्वामी राम श्रवतक रहे, स्वामी राम-
तीर्थ धाम-धारण स्थापित किया जायेगा ।
धोर यहाँ पर स्वामी राम के व्यावहारिक
वेदांत का प्रचार करनेवाले कार्यकर्त्ताओं
को सम्मेलन की मुविषा दी जायेगी ।
स्वामी राम दिव्य-धाम की यही गिदना
चाहते थे, क्योंकि वेद के प्रथम अध्याय में
जब तक परितर्जन नहीं आया, वेदांत

धोर व्यावहारिक तब तक पन नहीं सकता ।
धामदान के द्वारा वह कार्य हो रहा है ।
श्रव-धाम-स्वराज्य के संवापिक धोर
सामाजिक प्रशिक्षण का कार्य वही होता ।"

स्मारक ट्रस्ट की धोर में १३ मर्चन
की एक म्युनीय सत्ताहारा समिति भी
बनायी गयी, जो निर्माण-कार्य को चरम
करायेगी । समिति क सदस्यक वगर के
प्रमुख पत्रकार श्री कर्णदासदेव कैम्बूकी हैं
धोर सदस्य धर्मवीर चिन्मोहा प्रमदाय,
धुस्तीरविह, वीरप्रदाय सकलागे, कृष्ण-
कुमार, इन्दीर, मुन्दरलान बहुगुण, दिव्य-
चरैय के एक प्रतिनिधि, निर्माण-विभाग
के धर्मशास्त्री धर्मवता, जिता परिषद एवं
नगरपालिका के अध्यक्ष होने । निर्माण-
कार्य श्रितकर सक चरम होने की
आशा है ।

—मुन्दरनाथ

दोनों : विज्ञान भी और गांधी भी

- डा० डी० एस० कोठारी

प्राणिमान की एकता अहिंसा की बुनियाद है। अहिंसा इतनी ही नहीं है कि किसी भी जान न तो पाय। जानबूझकर किसी प्राणी पर अत्याचार, या उसे किसी प्रकार की हानि न पहुँचाना अहिंसा है। अहिंसा में हर एक के लिए प्रेम और सावधान है।

अहिंसा बौद्ध, ईसाई, जैन सभी 'धर्मों' में है। जैन धर्म में अहिंसा का सब दूसरे सिद्धांतों से ऊपर स्थान है। लेकिन महात्मा गांधी ने अपने महापुरुष द्वारा अहिंसा का प्रयोग समाज परिवर्तन तथा सामंतीक स्वामीपन के नाश के रूप में किया।

प्राचीन और मध्ययुगीन में सामाजिक ढाँचे में स्थायित्व था। परिवर्तन बहुत धीरे-धीरे होता था। प्रास की राज्य-शांति, अमेरिका का युद्ध, और अभी हाल की कहीं और चीनी क्रान्तियाँ—ये सब ऐतिहासिक-सांस्कृतिक युग में हुई हैं। विज्ञान की शक्ति के पहले शिक्षण, संस्कृति, कलाएँकारी सुविधाएँ बहुत धीरे-धीरे लोगों तक सीमित थीं। स्वर्ण भी धोखे की छोछो को मिला था। जब से विज्ञान प्राया, तेज गति से परिवर्तन के लिए अनुकूलता पैदा हुई। नवी तकनीकें, उषा उत्पादन के नये साधनों के कारण समाज के नये

→ बिना सम्पूर्ण पुष्पी देखे ही हमने 'मनुष्य दुष्ट-व्यक्त' का स्वर गूँगा था। तो इस युग में भारत का स्वर गूँगा था। यदि साहित्यकार बिकला नहीं चाहता तो उसे जागृत रहना चाहिए। 'जो घर पूँजे बागवत चने हमार हाथ', प्रासदास की यह भावना ही निपटारा पति को रोक सकती है।

(गत ३० मार्च, '७० को गांधी-यात्रा प्रतिष्ठान केन्द्र, कानपुर में आयोजित साहित्य-मीटिंग में प्रकट बिचारों का भाग।)

—प्रस्तुतकर्ता : विनय धनस्य

निर्माण के लिए मनुष्य पैदा हुई। अत्यंत महत्वपूर्ण स्थान मनुष्य के सार्वभौमिक है। उनके विज्ञान न सेनाएँ बन सकती हैं, न सैन्यवाद का सैनिक धनका के आन्दोलन बन सकते हैं।

समाज-परिवर्तन और स्वतंत्रता के साथ जोड़कर गांधीजी ने अहिंसा में एक नया आयाम जोड़ा। गांधीजी की इस वेग को विज्ञान के मद में देखना चाहिए। व्यापक धर्म में गांधीजी की अहिंसा बड़ी वैज्ञानिक शक्ति का सब ही है। गांधीजी ने अपनी आत्मकथा को 'सत्य के प्रयोग' कहा। विज्ञान की तरह अहिंसा में भी अनन्त विकास की क्षमता है।

अहिंसा एक नैतिक सत्य है। यह गणित का सत्य नहीं है।

ईश्वरीय सत्य को छोड़ में तो सत्य तीन प्रकार के हैं (१) वैज्ञानिक, (२) वैज्ञानिक, (३) नैतिक। हमने से हर एक प्रमाण-प्रमाण प्रमाणों पर आधारित है। उदाहरण के लिए गणित में हम बहु कहे जानते हैं कि एक विभूज के तीनों कोणों का योग दो समकोणों के बराबर होता है—न कम, न ज्यादा? आपने से हमें यह प्रमाण नहीं मिला। मिला है तर्क में, जिनके आधार गृहीत सत्य (प्योरैम) होते हैं। इस गृहीत सत्यों में धना की पुष्टि नहीं है। य गृहीत सत्य परम्परा-विरोधी नहीं हैं। अहिंसा के सारे सत्य इन्हीं गृहीत सत्यों से तर्क द्वारा प्राप्त हुए हैं। विभूज के कोणों का योग भी हमें इसी तरह इकट्ठा की थीमिति से प्राप्त हुआ है। दूसरी ज्योमिति में योग न्याय होता, का न था।

विज्ञान में सत्य का प्रमाण है प्रयोग, इसलिए यह हमें वास्तविक सत्य, कभी पूर्ण सत्य नहीं होता।

नैतिक सत्यों की स्थिति बिल्कुल भिन्न है। वैज्ञानिक विज्ञान से अहिंसा कैसे निगद होगी? विज्ञान न नैतिक है, न

नैतिक। वह मूल्यों, भावनाओं, उद्देश्यों के प्रश्न से परे है। गांधीजी के लिए किसी सिद्धांत की नैतिकता इस बात में थी कि उसके लिए मनुष्य, बिना किसी को बर्बाद नहीं करे, कष्ट सहने को तैयार रहे। इसलिए नैतिकता की प्रयोगशाला में सत्य की खोज तभी हो सकती है जब मनुष्य भक्त, शहीद, कर्म, लोभों में अहिंसा का अभ्यास करे। गांधीजी ने कहा कि अहिंसा सत्य तक के जाने का मार्ग है, प्रेरक सत्य ईश्वर है। साथ ही कि विज्ञान के कारण मनुष्य के हाथ में नयी शक्ति प्राप्ति है, उसे यह ज्ञान ही है कि क्या उचित है, क्या अनुचित, क्या धर्म है, क्या अधर्म। जब हमारा विकास हमारे हाथ में था तब ही तो हमारे सामने हमारे इहलोक स्वर्ग होने चाहिए। आज दुनिया में जो पीड़ा है, त्रास और हिंसा है, उसे यदि विज्ञान न दूर कर सका हो बड़ उपहास का विषय होकर रहा जायगा। इस बुद्धि में मनुष्य को विज्ञान और गांधी दोनों की आवश्यकता है।

गांधी श्री डेरेला रिहा

उ० प्र० सरकार ने गत सप्ताह श्री डेरेला को पंच-पंच हजार के दो युवकों पर रिहा कर दिया है।

स्मरण रहे कि सन् १९६० में विनोबाजी के समक्ष २० बागियों ने प्रास-वर्ण किया था, जिसमें से १५ सदस्य से मुक्त हुए थे, ३ को मध्यप्रदेश-वासन द्वारा बिना मर्त रिहा किया गया था। जब केवल श्री डेरेला ही जेल में थे, जिन्हें रिहा किया गया है।

श्री डेरेला ने बड़ी गांधी यात्रा-प्रतिष्ठान, आचार्य केन्द्र पर बताया कि मैंने १० वर्षों तक भी जीवन व्यतीत किया तथा १० वर्ष जेल में रहा। इस समय मुझ जीवन का अनुभव कर रहा हूँ।

श्री डेरेला की प्रतिष्ठानों में मिलने। इस समय सभी बागी थे तो तब धन्य उद्योग-धन्य कर रहे हैं। हाँ तो तुमने मच्छन पाटी धर्म-धर्मिता का प्रयत्नशील थी। —पृथ्वीराज सहाय

घर पर हार दो या तीन सड़कों में बिजली सम्भव हो तो ३ से ५ दिन क लिए मिलें। ३ दिन के बिजली में धोतक २०-२५ घण्टों का समय बचा और आपणों के लिए होना चाहिए।

१३-घरभूत के आधर पर मित्रों के कार्य और क्रम में सहोपन करने देना चाहिए। इस बात का ध्यान रहे कि बर्बा के बिजली दिवारियों के मर से बसेत न हों।

बर्बा न मान्य मूह

एक ही दिवार में घाई में घन तक सारी बाईं बड़ा देने की कोशिश नहीं करनी चाहिए। तिसरा सपातर चलने-गाइय घन है। इसको कम से पूरा मध्य देकर काम करनेवाले छादियों को हर दो-तीन महीने पर एक बार मिलना चाहिए। बाढ़ में ही महीने पर मिलना जरूरी होगा, लेकिन बाद को तीन महीने पर मिलना काफी होगा।

ऐसे कार्यवाही के दिवारों के बर्बा के मुख्य स्तम्भ निम्नलिखित हो सकते हैं :

(१) सामान्य बिबरण :—रक्ये पहले दिवार का मुख्य व्यक्ति भीती सगति में राख भर में हुए काम का सगति विवरण दे दें, तथा घनो घोर से कुछ मुख्य समझाएँ, जो कामने भावी, या सम्भाव्यार जो प्रकट हुई प्रस्तुत कर दें।

(२) क्षेत्रीय बिबरण :—रक्य के बिबरण के बाद हर घाटी घनने क्षेत्र के काम का सगति विवरण दे दें। बिबरण के बाद घनमें में घनी बर्बा हो। किसीकी कुछ घनने हो तो पूरे क्षेत्र बिबरण देवेना सामी उत्तर दें। इसमें एक-दूसरे के काम की समीक्षा करने का सम्भाव्य होना।

(३) साधिका के बिबरण में जो कुछ निकले, उन्हें नोट कर लिखा जाय और बाप की घाम रूप में बर्बा के मुहें एक-नौक के साथ तम कर लिखे जायें। कुछ मुहें निम्नलिखित हो सकते हैं :

(क) मंथा की कर्मदायी, जंघे-गुलक, दूसरी निम्नलिखितों का भोज, मयम में वेनत न मिलना, यह दूसरी कोई बात।

(ख) कार्य के लिए घावदक क्षम्यो का घमाय। साधिका कर्मदायी।

(ग) क्या काम हुआ ?

• बीघा-नगा मिजना बंटा ?

• घावमयार मिजनी बनी ? बिजनी सगति है ? सगतिवा की दिवा क्या है ?

• घावकोप मिलने गाँवों में कितना इतना हुआ ? दिवाय फेंके रखा जाया है ? साधिका।

• घावदान के कामों की तैयारी : [बाँकरी के लिए घाव घनमें बगले जा सकते हैं।]

(घ) कर्मदायी, भावी सम्भावनाएँ। स्थानीय मध्योय की क्या स्थिति है ? दिवारकी, युवकी, जेनत मयगुनी, प्रगति-धील किसानों का सहयोग। घर मयगुय गहों मिजना तो क्यों ? जोय घान्तेजन के सम्भाव में क्या कहते हैं क्या मोषते हैं ?

(च) क्षेत्र में बास की भूमि, देशधनी, मयगुनी, गृहधनी घाई की क्या स्थिति है ? क्या घान्तेजन के प्रभाव से लोगों के रक्य में कुछ घट रहा है ?

(झ) घर कोई घावतवा बनी है तो क्या घमकी बैठक होती है ? कार्यवाही रकी जगती है ? क्या (ख) घोर (क) में मिजनी बातो की बर्बा हुई है ? लोगो की क्या राय है ?

(ञ) क्षेत्र में कोई बिघाय बात, जैसे प्राकृतिक कोप, सामाजिक तनाव, राज-नीतिक हलचल, दिवायवो में घाघान्ति, घरकार की घोर से कोई विशेष हुनतल साधिका।

कुछ तारिक ऐसे बिघाय, जिन पर किसी जानकार व्यक्ति के बिचार सुनने की इच्छा निम्नलिखितों की हो सकती है, जैसे :

१-साहित्यक शास्त्र की प्रविधा-शास्त्रिकारों साहित्य नगम शास्त्रिकारों हिंसापद्धति और परिणाम, लोकतज और विज्ञान की भूमिका में कान्ति का स्वरूप, साधुनिक यतिवो।

२-दममुक घाव प्रविधिबिल-स्वागत घावतवा, लोकतज और सभा-वाद के मुख्य, भारत-देशे खलिर देव-मंजोतज और सभावाद का स्वरूप।

३-घावमयिमुख घावनीति-नेती, घावोयिब, क्षेत्र-उपयोग, राष्ट्रउद्योग, बिबरण की नयी दिवाय। साधिका व्यक्ति में कुछ घुल करे ?

मरकर की घावतवाएँ।

• सम्पति-परिचार-स्वाधिका, घरकार-स्वाधिका, घाव-स्वाधिका, दत्ता-दक-पद्धति और सभा-स्वाधिका का सम्भव, एमिया और घावोका के घावतवा।

१-भूमि का प्रश्न-समाधान की दिवारें क्या हैं ? बिभिन्न शक्तों के मय, घरकार के कानून।

प्रदेश की भूमि-स्वाधिका।

२-साम्प्रदाय :—देशेन मीर पद्धति, कसी स्वाधिका, धनी स्वाधिका, कल्याण-कारी राज्य।

भूमिका के बिचार।

बिभिन्न देशों में घाव-दिवाय के घाव-निक प्रयोग।

(५) देश की कुछ मुख्य समझाई-दलघर राजनीति, धर्मोकरण, साम्य-बिक्ति-हिंसा, साम्यकारी-हिंसा, साधिका, क्षेत्रवाद, साधिका, सभावाद, देशवाद, बिघायता, क्षेत्र की प्रतिस्था, साधिका घावतवा, साधिका साधिका।

(६) लोगों में प्रचलित प्रभाव (इतिहास) और घमका प्रभाव।

(१) भूमि-बिक्का-व्यक्तिगत, साधिका।

(२०) दिवाय का प्रश्न-प्रिशा और बिक्का, बिक्का की जोयत मिघाय।

ये तथा इस तरह के दूसरे बिघाय क्रम से पूरे साधिका में लिखे जा सकते हैं।

इस साधिका प्रश्नों के घावतवा घुल स्वाधिकाप्रति घाव ऐसे हैं, जिन्हें जानकार व्यक्ति के साथ बैठकर, लेकिन बर्बा-पद्धति से हो, मयसा जाना चाहिए :

(क) घावतवा के दमन और जोयत-मुक्ति की घावतवाएँ।

(ख) गाँव की कुछ नौक की भूमि का बीघाई हिंसा की निपटारे ?

राजगिर-सर्वोदय-सम्मेलन के बाद गुजरात में आन्दोलन की गतिविधि और आगे की व्यवह-रचना

शांति-सेना

राजगिर-सर्वोदय-सम्मेलन के बाद ग्रहमवादा में शांति-सेना का कार्य हो गुजरात के कार्यकर्ताओं के लिए मुख्य रहा। सम्मेलन के बाद श्री जयप्रकाशजी के ग्रहमवादा में एक मज्जा का समय दिया, और घहर के प्रमुख भूमिओं और सत्ताओं से मिले। कई सप्ताहों की हुई। उन्होंने भिग निर्मला से लोभो के साथो अपने विचार रखे, उसका बहुत गहरा और प्रमुख सत्तर हुआ। घहर के शांति कार्य के लिए सत्ते भण्टी भूमिका संभार हुई। श्री मारायण श्रेष्ठ ने करीब दो महीने का समय ग्रहमवादा में शांति-कार्य में लगाया। उनके मार्गदर्शन में बहुत काम अच्छी तरह चला और आज हम बहुत सफल हैं कि गुजरात ग्रामशास के काम में जरूर पीछे हैं, लेकिन शांति-सेना के काम के लिए ग्रहमवादा और मुराद जिले में बुनियाद पक्की बनी है।

हमें के समय घहर में शांति-सैनिक प्रभूते रहे थे, उसके बाद बाधवाह सान द्वारा व्यक्त की गयी भयसाभी, और अपनी कर्तव्य-भाषना में भी, प्रेरित होकर हमने वहाँ शांति-सेना का काम शुरू किया। हिन्दू-मुस्लिम लोगो के सम्पर्क बनाये रखा गया, शिविरो में पडे हुए लोगों की स्थिति का, और विशेषकर विधवा बहनों की स्थिति का, सम्भाल किया गया, दूटे हुए मकानों की सफाई की गयी, जो लोग अपना घर छोड़कर चले गये थे, उनको सम्भालकर उनके घर में वापस लाया गया। यह एक बहुत महत्व का काम हुआ। रखने परन्तु परिवार पैदा हुआ। सरकार की ओर से दोषादिप्रा, मकान प्रादि मनवाने ना जो काम होता रहा, उसमें गुजरात-शांति-सेना समिति की ओर से जो मज्जाएँ दी गयीं,

उस पर सरकार ने अच्छी तरह ध्यान दिया। उठके दिनों में ३,००० कम्बल बाँटे गये। लगभग ६,००० बीमारों की सगाएँ दी गयीं, जिसकी कीमत करीब १,२०० रुपये हुई। ५,००० रुपये के २५० वस्त्रन के 'सेट' बाँटे गये। विधवा बहनों और बच्चों का एक सिस्टर हमारी ओर में बना हुआ है, जिसमें ११० बहनें और बच्चे हैं। बहनों को सिलाई का काम सिखाया जा रहा है, जिससे वे आर्थिक मामलों में आत्म-निर्भरता प्राप्त कर सकें।

जिन लोगों के चने पतल हो गये हैं, उनको कर्ज के रूप आर्थिक मदद २५० रु० तक की जाती है। बिहार रिशोफ कमिटी की ओर में इस काम के लिए ७० बी० ने पचास हजार रुपये ७० भा० शांति-सेना मदद की दिने हैं।

'हमनाम' नाम की आर्थिक पत्रिका की तीन हजार प्रतियाँ प्रकाशित होती रहनीं, और निधायियों के द्वारा घहर में बाँटी गयीं। एरना की भावना जगाने में इससे भी काफी मदद मिली।

२५ से २९ जनवरी तक नगर शांति-वाना का कार्यक्रम चला, जिसमें २०० भाई-बहनों में भाग लिया। २,५०० रुपये का साहित्य बिका, १०० शांति-सेना बने और 'मुक्तिपुत्र' के ४५० ट्राइक बने। विशेषतः शांति सेना के विचार और कार्य का अच्छा प्रचार हुआ।

३० जनवरी को श्वर्गद्वीप शांति-दिवस घहर में मनाया गया। घहर के विभिन्न ज स्थानों से जुनूब निगले गये, जिसमें करीब ५,००० हिन्दू-मुस्लिम भाई-बहनों तथा निधायियों में भाग लिया। जुनूब ने सभी एरना का उत्तम उत्साहण पैठ किया।

शांति-सेना के नाम से कुछ स्थल

परिष्कार जरूर थापे, लेकिन मानविक सात्वता देने का, और दोनों वर्गों में प्रेम और विश्वास पैदा करने का जो काम हुआ है, यह हमें सतोष, और भाव के काम के लिए प्रेरणा देनेवाला है।

अहम में साधनात्मिक कार्य के लिए शांति-सेना का कार्यालय चालू किया गया था, उसे स्थायी बनाने का सोचा गया। पूरे समय के मधे कार्यकर्ता भी रखने का सोचा है। जिन्होंने शांति-सेना के लोह पर अपने नाम दिये हैं, उनकी मदद में शांति सेना कोशों का तय हुआ है। इस बार शीमावन्ता में ६० भा० शांति-सेना-मण्डल की ओर से तत्काल-शांति-सेना का सिस्टर भी ग्रहमवादा में होगा। शांति-सेना के नाम के विकास की इच्छा से अन्य सिस्टर भी होते रहेंगे।

ग्रामशासन

ग्रामशासन के लिए विश्वाम्बर में जामनगर जिले में व्यापक पदपाठा का कार्यक्रम चलाया गया था। उस समय तीन ग्रामशासन प्राप्त हुए थे। सीराय के राजकोट, मुरेख-नगर और प्रवेसी जिले में अभी ग्रामशासन के लिए अनुकूलता नहीं है। माकी नाग-नगर, नूरायन और जामनगर जिले में ग्रामशासन के सिस्टर कोषिया जारी रखने का सोचा है। हम तीनों जिलों में व्यापक प्रचारार्थ हो चुकी हैं। यहाँ जिन गाँवों में ५० प्रतिशत लोगो में ग्रामशासन के लिए हताशर कर दिये हैं, वहाँ फिर से पहुँचकर उसको पूरा करने की कोशिश भी करेंगे। एक-एक सहोदर में वहाँ के बागीको को व्यवहार के सिस्टर में निवेश करने, उनके साथ ही परम्पराओं का आवागमन करने का सोचा गया है।

सौद एक दिन केकर विनादात कराने का खर्चन अब तक गुजरात में नहीं हो सका है। लेकिन बरोदा बरुच और पचमहाद जिले की सीमाएँ जहाँ मिलती हैं, इस विभाग के गाँवों का आग-दान कराने की कोशिश करने का सोचा गया है। श्री हृदित्वन साई और उनके साथियों से इस के लिए गुजरात स्वर्गद्वीप-मण्डल के विचार-विचार किया है। ३१

कोनों का सहकार मिल गेना ऐसी
छाया है।

रघुरूप और धर्मपुर के बापदाजी
देन ने लोक-आश्रम की रीति से कार्यरत
प्राचीनतम विषे जाते रहें हैं।

सर्वोदय-धाम
सर्वोदय-धाम में धर्म की-रत ६,२००
सर्वोदय-धाम चालू हैं। यहाँ के कार्यकर्ताओं
में भी है कि इसी सभा पाँच हजार
७५ में जायेंगे। आपनगर में धर्म २५०
सर्वोदय-धाम चालू है। यहाँ भी सर्वोदय
बढ़ाने का कोष गया है।

समय
१९ सत्राजी को मुकाम सर्वोदय-
धाम की रीति सहायक के हैं यही,
विद्ये की वास्तविक सेवाओं की उत्पत्ति
ये। मुकाम के दिन किसी में सर्वोदय-
धाम नहीं है, यहाँ सर्वोदय-धाम की
सहायता करने का कोष है। छात्रा है,
इसके दिने में सर्वोदय धाम का सहाय-
क विद्ये रत्नेश्वरी को कुछ अधिक करने में
सहायता मिलेगी।

परिचय
इन दिनों 'सर्वोदय और राजनीति'
इस विषय पर मुकाम का बहुत सर्वा
कर्म है। १५ फरवरी को इस विषय
पर सत्रागमन में एक गोष्ठी का हमने
आयोजन किया था। करीब १००-१२०
गोशों ने इसमें भाग लिया। सर्वा गोष्ठी
हुई, विचार-विमर्श भी हुई। सत्रागमन-
विषय की दृष्टि से इसमें ने बड़ी भागीदारी
और भुगतान है। सर्वोदय परिषद और
सहायता के बारे में मुकाम सर्वोदय-
धाम सहायक रक्षक प्राज्ञा सत्रागमन
समय पर प्रश्न करता रहे, इस दृष्टि से
एक गोष्ठी-भी मिलिनी और कर्मशी गोष्ठी है।
सर्वोदय सेवा।

१९ फरवरी को, सत्रागमन-विषय
पर मुकाम का विविध विषयों में बहुत
कर्मशी गुरुवार केले के आयोजन किया
गया। इस बार मुकाम दिने से बहुत बड़े
सत्रागमन पर सत्रागमन का आयोजन हुआ, जिसमें
करीब एक लाख लोगों ने भाग लिया।
१९ फरवरी को सर्वोदय धाम-विषय

सर्वोदय धाम (विशेषा विचार) से

• मोक्ष की यात्रा • शिष्ट, विशिष्ट, अशिष्ट • मन तो रंगा राम में
• निवृत्तसंघ राज्य • व्यापारी और स्वर्ग • शरीर नहीं, चिंत से

सर्वोदय का धर्म का, काम से-से-से
मुकाम पर रहे। सत्रागमन ने नवाय
कि मुकाम में सौभाग्यशाली सर्वोदय
धाम है। सौभाग्यशाली सर्वोदय
सर्वोदय-शिष्टाचार का काम करते
हैं। यहाँ जन्म होता है एक साथ है।
काय के धुराने छात्रों से हैं। यहाँ
ने उनमें पूछा—“तोय की यात्रा क्या हो
रही है कि नहीं?”
“जी हाँ, यात्रा।”
“परन्तु से पहले कुछ जाने का कि
नहीं।”
“तो हाँ, यात्रा।”
“क्या मतलब है?”
“यह तो धर्म हाथ की यात्रा नहीं है।”
“कोय यात्रा करने वाले का यात्रा है
नहीं।”
“जी हाँ, यात्रा।”
“क्या मतलब है?”
“यह तो धर्म हाथ की यात्रा नहीं है।”
“कोय यात्रा करने वाले का यात्रा है
नहीं।”

‘जी हाँ, यात्रा।’
‘क्या मतलब है?’
‘यह तो धर्म हाथ की यात्रा नहीं है।’
‘कोय यात्रा करने वाले का यात्रा है
नहीं।’
‘जी हाँ, यात्रा।’
‘क्या मतलब है?’
‘यह तो धर्म हाथ की यात्रा नहीं है।’
‘कोय यात्रा करने वाले का यात्रा है
नहीं।’
‘जी हाँ, यात्रा।’
‘क्या मतलब है?’
‘यह तो धर्म हाथ की यात्रा नहीं है।’
‘कोय यात्रा करने वाले का यात्रा है
नहीं।’

विचार से विचार-विचार आने जाते हैं।
मन ‘सर्वोदय’ की ओर से ‘सर्वोदय-
विचार-विचार’ (सर्वोदय धाम की यात्रा-
कर्म), जिससे धर्म, ‘सर्वोदय-विचार-
(सर्वोदय धाम के मुकाम के अवसरों
में मुकाम)। और धर्मों के बारे में
विचारों के द्वारा यात्रा तक का विचार
प्रकट हुए हैं, जन्म एक सत्रागमन, ऐसी
कार मुकाम से मिले यहीने में प्रभावित
हुई।

—सत्रागमन धाम
मुकाम-धाम • कोषागमन, २० मार्च १९००

बिहार का काम, जो कागज पर है उसे, प्रत्यक्ष मछलने के लिए रखा किया जाय, ऐसी चर्चा हो रही थी। विवादास्पद भाई ने कहा, "हमने फौज जान्य सर्वोदय-मित्र का लहर रमा है। सोका-समृद्धि और सोका-भार पर ये सोय काम करेंगे।"

बारा: "हरे एकतो बाराग्रन्थ चाहिए।
 दूखतो बारा, बिहार के सामूहिक कुटुम्ब
 पक्षी है, बचाये यह टूटी आरही है,
 फिर भी वह है। हथ बाहुते हैं कि हृद
 घर से एक कार्यकर्ता मिले। उल्ला लार्वा
 भराले उड़ाये। रामेन्द्र बाबू कहा करते
 है कि ईश्वरी मित्रता होनी है। मेरे
 बिचरा मेरे भाइयों के की, इसीलिए सामा-
 जिक सेवा है कर सका। बागमर्य बृष्टि
 के शिष्ट साज सामाजिक मूल्य प्राप्त है।
 हृद गाँव में एक बागमर्य मिले, जो ४०
 के ऊपर की उम्रवाला हो। उनकी सेवा
 हमें दल साल भी शिक प्राप्त हो भी बाढ़
 ऐसा होगी। फिर जो विप्रायों है, वे
 पुनश्चापन में जोर लौकिक का धर्म में
 प्रवेश करने से बहुत एक पुत्र लाभ हमें
 में और फिर करने काम में धर्मका धर्म में
 पावें। हथ तरह विप्रायों का एक
 लाज, गृहस्थों का सामिक धर्म और
 बागमर्य दूरे गाँव लाज और धर्मवादी
 का ये काम १०० से भिन्न। बिहार के
 समय लोग बुद्ध और महावीर, ऐसे हो
 बड़े नाम बुद्ध हैं। उनके नाम में लोगों
 को मोक्षार्थ करते। उनके बिना काम
 नहीं होगा। राकट, रामानुज, गौतम बुद्ध,
 महावीर, वे गाँव-गाँव जाते थे, लोगों को
 समझाते। घर-घर जाकर सुप्रभात, वह
 एक 'संनमन टास्क' (प्रत्येक मोक्ष काम)
 है। यह क्यों करेगा? इसके लिए मित्र,
 धनरा, समाजी दिक्राने चाहिए। इस
 काम के लिए वहने भी निश्चय करती है।
 धर्मन के हमारे काम में बढ़ते हैं। धर्म-
 प्रभा बढ़त, अनुत्तल, हम संपत्ति, हथ
 कावती, वे धर्मवादी हैं। उनकी
 परम्परा बढ़ी बढ़ी है। बढ़ते के कारण
 बढ़ी काम होगा है। दुस्तरार में काम-
 करी हथमिष्ट हैं। दोनों बद्धमिष्टी
 है, सब धन काम करती है। हिन्दुस्तान

ये कड़ी भी पंखा झट्टू करना हो तो
उनको मुरासा बाता है। ४०-५० हजार
रुपया झट्टू कर देती हैं। लोगों के पाठ
खाती हैं, सम्बन्धती हैं। वे विधिविद हैं।
इधर विपणन धरने देण ये पूछती है,
उत्पिनाइ से केकर उत्तरकापी तक लोगों
को वायवना सम्बन्धती है, सम्बन्धन वन-
वासी है। उधर धनगन में गुबरात को
परीणाल है। ऐसी बहने भी गिन्न
सकती हैं। १०

विद्यासागर भाई: "इस तरह से सब होगा तो समझन का क्षेपण नहीं रहेगा।"

बाबा "संजल नगैहू तो मुसफाह के लिए रहता है। एक दफा नया संजल से बा आया, फिर उसकी जफाह नहीं रहती। **॥** कप के लिए ऐसे संजल चाहिए जो 'मन तो रया राम में' ऐसी मुनबाजे हों। कपयोग संज हो, निष्ठा हो, चित्त मुद हो। उसके लिए धारर हो। यही मुख्य बात है।"

बाबा मुनियुगम भये, 'कदक बचन वत
 भोज, मोह धन मिलेंगे।' फिर बड़ा
 'मीसमने एक सारा छिछोरा कया, 'ज
 नाट रेंट ई बी नाट बन्धु बार्द चार',
 हूषों का 'जब' नहीं करता चाहिए।
 'जबमद' के लिए धनरांची बनान पड़ता
 है की कम्पा मूल्योन्म होय। हम
 किसीके धनरांची नहीं हो पाते हैं।
 दूसर का दिखावा तो बड़ा है। (जब
 प्रसार करते हुए) नहीं 'जबमद' मिले।
 यहाँ की मुसबर्दन्त, मुसबानम करना
 चाहिए। 'मेरे शायरी, मैं तो
 योगिन्य मुक्त था।' यह-यह मैं बहु
 विचारवान है, उग्रर मुग था। कच्चे
 का एकाग्र मुग ही तो की 'जब'
 उम्माय बा-बा-बा कही रहते हैं वेदा
 यान् हृदय दुनिया के लिए लोग चाहिए।

x x x

बहुविधा मन्दिर की बहूँ बीच-बीच में बड़ी घायी हैं। प्राक्कन बड़ी ग्रापान की विप्लुती ठोकिनी घायी हुई हैं। जहूनि एक दिन बाबा ने बिन्न-वच राग्य धोर धाडिसेना के बारे में जर्वा की।

माना ने कहा: "विश्व-सभ राज्य तो हो-
 बाग्य हैं। क्या अमेरिका, क्या रशिया
 क्या हिन्दुस्तान और क्या चादना, उ-
 देश चाहते हैं कि विश्व-सभ-राज्य बने
 लेकिन उनके मध्य में एक-दुसरे के तिर-
 कर है। वह हर ओजवा होगा। जब तक
 वह बर नहीं ठूठा जब तक राष्ट्रीय हो-
 में पहिवा से काम हो। जिसल के हो-
 गर हिन्दुस्तान बड़ा देश है। सबसे कम
 प्रत्यक्ष होते हैं। लेकिन सभी समकालीन
 का पहिवा से है। इसलिए पहिवा से
 हो सबकी मजले हा करने, ऐसा
 विषय करना होगा। मिनीटी का
 उपयोग अन्य की समकालीन के लिए कभी
 नहीं करेगा। हर एक वेग इसका नय
 करना तो प्री-जीरो समकालीन प्रेक्ष में
 की मिनीटी-की उपयोग नहीं होगा।
 दया में मिनीटी के बने दाहिना हा
 उपयोग हो। दाहिना राष्ट्रीय धर्म में दाहि-
 नवायन करने में खल होसी है तो उसे
 समकालीन धर्मों में प्रविष्टा दाहिनी
 धर्मो "हू एन सो" ने भी अपनी सेवा
 रखी है। समन-प्रत्यक्ष दया हो दाहिनी-
 धर्मो बना है ही। "हू एन सो"
 उसे अपनी सेवा नहीं रखी चाहिये ही।
 उनके रहने में दाहिना रखनी चाहिये
 थी।"

जायन में बहिया बंसे बंसे, ला
 छाया बन एक सदास होषिनी बहुत मे
 पुया । बाबा ने कहा : "जायन के लोभों
 को बहिया बहुत चंगी। बहा! बोट धन
 को गिया है। बह तो गीह है। 'जायन
 पैरन' बहा! भूकम्प है। भूकम्प के
 कारण जायन जिमी भी क्षण पुन-पुन
 पुन भुज्जु में जा सकना है। इसलिये
 लोभनी को त्याग प्राप्ति होने का ज्ञान
 बहा! भूकम्प धीरे धीरे को गिराने, सोमों
 मिलकर जायन बन बह बहिया ।"

✕ ✕ ✕

कलकत्ता में यात्रा हुए एक व्यापारी
जहाँ से वर्षा करने हुए बाबा ने कहा :
"व्यापारियों के, या छोटे-बड़े राजदरबारे
के बाबरे में दो वजन त्रिकल है - १. नीच
मजहब का और २. बीबा का। नीच-मजहब

आन्दोलन के समाचार

आजमगढ़ और फैजाबाद जिलादान समारोह

आजमगढ़ ३ मई को धानबन्ध और ४ मई को फैजाबाद जिले का जिलादान समारोह सम्पन्न होने का इशारा है। उत्तर प्रदेश सरकार, प्रांति मंत्रिालय के मन्त्रिजी श्री इलियाज की एक मूकता के अनुसार दोनों समारोहों में श्री जयजय नारायण मूल्य धरिज होये। इस अवसर पर धानबन्धन की बैठकें भी होगी।

मराठवाड़ी-आन्दोलन का जिले भर में विस्तार

दिहरी-गुवागल-महल में सरकार द्वारा सराबरन्ती की बाधला के बाद भी आन्दोलन जारी है। पहले केवल सरकारी राब को गुलाब पर ही धरम दिया जा था, परन्तु अब जिले के देहाती लोगों ने कहा कि जिले के पेट में से जैत का नाना समग्र हो, जेलन रीतका के नाना बाव के हस्तार में प्रवेश नहीं हो सकता।

साज भावों ने कहा—'इत इत इजीबा बार ए कंसत दु वो बु' इ बाव धाक ए गीतस हैत धार ए रिज रीन दु इतर इन हू इ विषय बाक बाह।' सरान कुल ने बोला ने कहा है—'बाइल हो, बंस हो, बा पुन हो, इत बाता-बाता शम मनकन वनपुनुरक कता ही मुक्ति बागा।' सर बाइल देवाभाज कता और भावक वनपुनुरक नहीं कोस तो पच हो रहे थे।

श्री मुक्ति बाइल को प्रवक्तु वनपुनुरक देवाभाज करते थे जिनेकी रही मुक्ति रीत को धना आधार धारि वनपुनुरक करने से जिनेकी।' इन दो बावों ने के जो शिज कता है इत पात करने बाबाए से डिड करे है।

ये मराठवाड़ी की कफत बनाने के लिए मराए और वदगाभाए प्राप्प हो गये हैं। आन्दोलन के धितविते में जेत गयी ७ मईसियों के एक दल ने दिहरी के साज-पात के देहाती ये पदपात्रा प्रारम कर दी है।

११ धर्मन की दिहरी नगर में दिवार बिजर, और देहपट्टन, नगुरी के कोरी-धिर को एक साथ हुई, जिने इसको रमानन्दजी तीर्थ एव गुणी सरल्य नटन ने ठबोचिन किया। बहिसाओं ने मोहम्मद-बर्गिनिर्वा बनाने का निरूपण किया, वता वता की वसापि पर ने एक मोल पुनुरक बनकर बाकार में गयी। जिन दुपनों के हम्मक ये बहू जर्वा की जि बहू नगीनी बन्तुषो बा म्पातर होता है, उनके बापने लने रकुर जहोने मोन-बर्चन किया।

रौनिकवार में भी उगी दिन हल प्रवार का नपुन निकला। साज सरकार ने धा-मिपकाते जिलों व दवाई मिनेवाओं व कारकी धलपनों के धताया धम रसाओं पर दिवर रखने पर सरकारी लवाने को मोन की गयी। (जेलन)

तमिलनाडु प्रांतपाल की तंघारी व है। बाउदान रीकर कतने के लिए बाबा तमिलनाडु भावों, ऐका वनपुनुर करने के लिए श्री नगन्नापनूनी तथा एल० धार० मुमपुन्यककी भावों ने। बाव ने कहा— "बागी हमने बाधर के काय करना छोड़ दिया है, बिग न काम कता है। हमलि ए एक जगह बेंडे बेंडे तमिलनाडु भी जाय हैं पञ्जम, कमीर भी जाय है, बिहार भी जाय हैं। अब बहू जाय है।"

—इन्द्रक

'भूदान-तहरीक'

उर्दू पाठिक धारिक मूल्य : धार वरने सर्व सेवा मन् वकालत राजपद, बापरासी-१

'गीत की भाषाएं'

पाठिक धारिक मुक-६ वरने सर्व सेवा मन् वकालत, बापरासी-१

रोहक में पदपात्रा

११ मार्च में ६ प्रवैत तक सर्वधी वरीर राग, विनदपाल और वीपु बाबा की नवीन्य पदपात्रा हुई। पदपात्रा में वन सम्पन्न, मभाए गीतिर्वा और साहित्य-प्रचार धारि नारायण सम्पन्न हुए। पदपात्रा में प्रेय में सर्वान्य आन्दोलन के बटुलक हुआ तंघार हुई।

मोक्तपात्री कमीर में

६ मार्च '७० के ध० भा० लोक बापी दल की पद-पात्रा जम्पू-कापीर में भव रही है। उनका धाग का कार्यक्रम निम्न प्रकार है

१. धर्मन
२. चर-बोट के वेंतरे
३. बेंकदे के रामभन
४. रामनर के विपरोल

बाँ

- १—विपरोल से वपर कोर
- २—वपर-रोड के राजपु
- ३—राजपु ने नाचनपात्रा
- ४—मन्नाभाज के धारिदान
- ५—बाविहाल
- ६—बाविहाल से विरका
- ७—विरका से नुमन
- ८—नुमन से वेरीनाथ
- ९—वेरीनाथ से लो० बाउदास
- १०—लो० के धननाथ
- ११—धननाथ
- १२—धननाथ से जिक विहाहा
- १३—जिक विहाहा से वनम
- १४—वनम से धारिनुपुर
- १५—धारिनुपुर से धारिनुपुर
- १६—धारिनुपुर से होनवपुरा
- १७—होनवपुरा से धीवर

का—कावेर : पांथी स्मारक निर्मि, रायहण, देवा-धायन, काना रोड, लम्पू

भूदान-यज्ञ

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख्य पत्र

इस अंक में

रोजगार का विवरणार्थी सचर्चा

—रेडिड ए० मोर ४७४

कम का तैयार, भारत का राष्ट्रीय

—सम्पादकीय ४७५

सोशल्वम की नयी दिशा - सरकार-

मुक्त बनाना और हस्तगत सरकार-

—भाषार्थ-व्याख्या ४७७

राष्ट्रीय : सचरचा और कार्य दिशा

—रेडिड ए० ४७९

कोरुपशन से

राष्ट्रीय : प्रहारी से परे

—राजपत्र राष्ट्रीय ४८१

भाषाशास्त्र : अन्तराष्ट्रीय के लक्ष्य निराशी

कैलाश चामारन की राशरी पर

—कविता प्रवर्धनी ४८३

भारतसंग्रह

आय स्तम्भ

भाषाशास्त्र के समाचार

वर्ष : १६

संख्या : ३१

४ मई, १९७०

सम्पादक

राजगुरु

सर्व सेवा संघ-प्रकाशन,

राजपत्र, भाषाशास्त्री-३

कोल : ६४२०३

बढ़ती हुई जनसंख्या और कृत्रिम नियमन

आज सबसे बड़ी समस्या बढ़ती हुई आबादी है। यह मैं जगह-जगह बोलता हूँ। जब हम बच्चे के खर कहा करते थे कि हिन्दुस्तान में ३३ करोड़ लोग हैं, और ३३ करोड़ देवता। उस वक्त हिन्दुस्तान पाकिस्तान एक था। आज दोना मिलकर ७५ करोड़ हो गये हैं। पहले पचास साल में १०० करोड़ हो जायेंगे। आज १९७० है, इन तीस सालों में इतनी आबादी हो जायेगी। बंसे ही दुनियाभर में आबादी बढ़ेगी। मतलब आज जितनी जमीन है, उससे आधी जमीन मिलेगी। इसलिए मैं बार-बार समझाता हूँ कि जब जमीन कम नहीं होती, क्योंकि वहाँ जमीन ज्यादा है। परन्तु वहाँ अभी हालत ऐसी रहे हैं, क्योंकि वहाँ जमीन ज्यादा है। परन्तु वहाँ अभी हालत ऐसी रहे हैं, कि पसतोप बड़ा है, इसलिए लोगमत सध्या-मृद्धि के लिए धनुकू-

प्रदुषण का प्राचीन काल से आध्यात्मिक मूल्य था। आज वह सामाजिक मूल्य भी बन गया है। आज दोनों इकट्ठे हैं। उस हालत में प्रदुषण की दीक्षा जितने लोग ले सकते हैं, उतने लोगों को लेना चाहिए। परिवार में तीन माई हो तो उनमें से एक माई निरचय करे कि मैं बच्चापारी नहीं आ और दूसरे आदेशों को सताने को अपनी सतान मानूँगा।

आज १६ साल में घाटी छोड़ी है, और ५६ साल तक बच्चे पैदा होते हैं। यानी गृहस्थाश्रम की चाली साल की अवधि है। उसके पहले में २० साल में घाटी हो, और ४० साल में वानप्रस्थाश्रम की स्वीकार करें। यानी मर्यादा आनी हो जाय। वानप्रस्थाश्रम मर्यादा बढानी और गृहस्थाश्रम की मर्यादा कम करने चाहिए। यह बात लोगों को समझानी जाय तो कुछ उपाय होगा।

नियम-सेवन करते रहे, और सतान पैदा न हो, यह अवश्य सभी विचार है। इस प्रकार से चलेगा तो हिन्दुस्तान नीति-मण्ट हो जायेगा। इस विचार का प्रचार सर्वोपवाले भी करें और आप लोग (अधुनवाले) भी करें। कृत्रिम उपाय जो बढ रहे हैं उनका विरोध करना चाहिए।

आचार्यजी सुखी से हुई चर्चा, गोपुरी, वर्षा : ३-६-७०

—मिनोवा

रोजगार का विश्वव्यापी संदर्भ

—हेन्रिड ए० सोल, आनिबेदक,
अंतर्राष्ट्रीय श्रम कार्यालय

विश्वव्यापी रोजगार कार्यक्रम की आवश्यकताओं के मुक्त में आधुनिक विश्व के दो कटु हत्य निम्नलिखित हैं :

● विकासशील देशों में आर्थिक प्रगति रुकने लगे हुए भी, धीमे ही, निम्न स्तर पर धरातल के बीच का अंतर दिन-प्रतिदिन बढ़ता जा रहा है ।

● इन देशों की तेजी से बढ़ती हुई जन-संख्या प्रगति में अवरोध उत्पन्न करती है, और इनमें से बहुत से देशों में तो बड़े उत्पादन का आधुनिक-प्रतिमान जहाँ-जहाँ उभर रहा है, वहाँ ही बहुत विपन्न है, जो बनाये रखने में लज खाता है, जब कि लोगों की संख्या दिन-प्रतिदिन बढ़ती जाती जा रही है ।

यम के साथ ही तेजी से गहरी बढ़े हैं जितनी तेजी से अमीरों की संख्या बढ़ती जाती है । करोड़ों लोग आर्थिक विकास के लाभ से वंचित रह जाते हैं । अल्प-संख्या की आशा करने में भी अधिक धैर्य की पड़ गयी है । समग्र राष्ट्र और अंतर्राष्ट्रीय श्रम संगठन की योजनाओं से यह ज्ञात होता है कि सन् १९७० में विश्व की जनसंख्या ३९० करोड़ होने का अनुमान है और इनमें से १५५ करोड़ अमीर होंगे ।

वर्तमान दशक में दोष जन-आर्थिक की संख्या २ करोड़ प्रति वर्ष की दर से बढ़ती जाती जा रही है और ग्रामीण दुर्गम के शोषण इसके २ करोड़ ८० लाख प्रति वर्ष की दर से बढ़ने की सम्भावना है । सन् १९७० और १९८० में बीच विश्व के अमीरों में २८ करोड़ से अधिक लोगों की वृद्धि होगी, जिनमें से २९ करोड़ ६० लाख लोग तो विश्व के कम विकसित देशों में बढ़ेंगे और ५ करोड़ ६० लाख लोग अधिक विकसित देशों में बढ़ेंगे ।

इन २५ करोड़ से भी अधिक में से

एशिया में १७३ करोड़, अफ्रीका में ३२ करोड़, लैटिन अमेरिका में २९ करोड़, सोवियत संघ में १.८ करोड़, ४० अमेरिका में १७ करोड़, यूरोप में १२ करोड़ और ओसिनिया में १३ करोड़ अमीरों की वृद्धि होगी । संसार के १२ वर्ष से कम आयु के अमीरों में अत्यधिक वृद्धि ६५ करोड़ की होगी । इनमें से लगभग सभी (६४५ करोड़) अमीर संसार के अल्प-विकसित देशों में ही होंगे ।

इन्हीं अमीरों में सर्वोच्च हेलन में अल्प-संख्या की इन स्थिति का वजन हमें ध्यान में रख करके के लिए बाध्य किया "आधुनिक युग सचमुचे की स्थिति यह है कि जहाँ तो क्या, उनके लिए मरना भी कठिन हो गया है । बहुत से ऊपरी कठिनाई में पहले कभी मुझे गये कट सेलने के लिए ही जीवित है । अल्प-जीवन की आशा पर सभी अल्प-संख्याओं में पूर्ण उनके सहायक बनने लगे हैं कि उन्हें सहन भी नहीं किया जा सकता ।"

प्रगति का विषय है कि एक अधिक आधुनिक जीवन का जीवन गुलाम भी है और यह वह कि पिछले कई वर्षों में अंतर्राष्ट्रीय विकास-सहायता में तो वृद्धि हुई है, परन्तु अंतर्राष्ट्रीय सहयोग का एक सार्वजनिक और विधायन है । एक ऐसा सहयोग विषय प्रस्तावित देशों को इस और प्रवृत्त किया जाता है कि वे आर्थिक और सामाजिक अल्प-विकास का मुक्त भार अपने कंधों पर करें ।

विश्वव्यापी रोजगार कार्यक्रम का उद्देश्य विश्व भर में बढ़ते हुए और अल्प-संख्या में रहनेवालों के हित को बढ़ावा देना विकास विषय में कोई योगदान नहीं । यह कार्य प्रगत : उत्पादन-सर्व के लिए अर्थात् जीवन प्रदान करके और प्रगत : श्रम विनाश उपरोक्त, युद्ध रोजगार

योजनाओं और अंतर्राष्ट्रीय व्यापार में पूर्वी सहायक किया जा सकता है । इन उपग्रहों के विकासशील देश अपने जन-साधनों का अधिक लाभ उठा सकें और इस प्रकार विकास के अपने मुख्य उद्देश्य को पूर्ण कर पायेंगे, जिनसे लोगों का जीवन-स्तर उन्नत हो पायेगा ।

१९७० में दशक के अंतर्राष्ट्रीय श्रम संगठन का मुख्य कार्य विश्वव्यापी रोजगार कार्यक्रम होगा—हमारा यह कार्य (वर्ष) है विकास निर्देश द्वितीय विकास-दशक के ११ में पहले ही किया जा चुका है ।

यह अवश्य रोजगार-कार्यक्रम ही होता चाहिए, क्योंकि निम्न देशों में जीवन स्तर जहाँ-जहाँ का सार्वजनिक जाता है कि वहाँ के लोग ही उत्पादन कार्य में लगे । यह अवश्य ही विश्वव्यापी कार्यक्रम होता चाहिए, क्योंकि मुख्य भार विकासशील देशों के कंधों पर होने हुए भी यह कार्यक्रम उपरोक्त राष्ट्रों की सहायता में बिना सफल नहीं हो सकता—व्यतिरिक्त सहायता द्वितीय कार्यक्रमों द्वारा और सामुहिक सहायता अंतर्राष्ट्रीय श्रम संगठन तथा अन्य अंतर्राष्ट्रीय संगठनों द्वारा दी जाती है ।

—"यूनेस्को रूरिपर" के प्रसंगित
सन् १९९१ (हिन्दी)

श्री अण्णा साहब सहस्रद्वे का स्वागत

विद्ये एक न हृदय भी प्रणाम साहब के "प्रोस्टेट लैंग्वेज" के सत्य प्रोफेसर की सहायक प्रणाम की थी । श्री अण्णा साहब विद्ये विनोद प्रणाम-विचार के प्रेरित थे । १० अक्टूबर '७० को उन्हें बर्न के जे० जे० प्रणाम में भर्ती किया गया था, और १२ अक्टूबर को अन्तर्राष्ट्रीय प्रणाम । सर्वोदय-विचार के आधियों ने श्री अण्णा साहब के लिए अल्प-संख्या के प्रस्ताव प्रणाम दिया, और अब उनकी देखभाल कर रहे हैं । उनके स्वास्थ्य में सर्वोदय-विचार प्रणाम ही रहा है ।

विषय हितक प्रसार के दूसरे किसी उपाय से बहू टूट नहीं सकती। अगर ऐसा हो तो बात दूसरी है, किन्तु क्या कोई माय सकता है कि आज के भारत में करोड़ों की संख्या में पीड़ित जनता अपनी पीड़ा के प्रतिकार में एक बार मिर्ग गर्दन खोपी करके खड़ी हो जाय तो है कोई शक्ति जो उसका मुकाबिला कर सके? बाकी ने कहा था कि जनता सब एक सब सोच में : 'नहीं'। उसके 'नहीं' में उसकी मुक्ति की शक्ति है। 'नहीं' की इस शक्ति को जनता के हाथ में कौन छीन सकता है? बन्तूक छीनी या सकती है, लेकिन 'नहीं' को कौन छीनेगा? यही छीनी जाय तो बन्तूक धार्मिक को मानने के बाद शारनेवाले के ही हाथ में रह जाती है, जनता के हाथ में कभी नहीं जाती। बन्तूक जनता को छोड़कर मत्ता और रैपिक की वैश्विकता बन जाती है। आज दुनिया के अनेक देशों में हम क्या देख रहे हैं? मुक्ति का भूख भालव विम बन्तूक का सहारा लेता है, वहीं बन्तूक उसके सोने पर सारा हो जाती है। हर चीज की तरह बन्तूक की एक प्रकृति है, जिसके अनुसार उसका व्यवहार हुना है, धीरे होना।

लेनिन चाहता था कि पुजारा समाज टूटे और नया समाज बने। उसने स्वायत्त इकाइयों के रूप में छोटे सोवियतों की कल्पना की थी। द्राष्टिको ने पान्ति की रमायी श्रमिया (परमानेट री-न्यूयन) के रूप में देखा था। यहाँ बाब चीन ने माओ ने राज-नैतिक परिवर्तन से प्राये बड़कर सांस्कृतिक शक्ति को जबरन मद्धूत की। यहाँ महम्मूद की? साम्यवादी विमल निवार नहीं है। दुनिया का चीन और परिधिर्षा की स्थिर नहीं है। जटिली हुई परिधिर्षा में पान्ति की पद्धति ही जैसे स्थिर रहेंगी? पान्ति की शक्ति मनुष्य की शक्तिशालिना है, न कि उसकी हिंसा। इस जगत् में कि माओ की मद्धूत को हिंसा से सलम रखते हुए ही उसे पान्ति-कारी बनाने की क्या योजना थी? किन्तु तरह उनके 'स्वराज्य' में लेनिन के 'सोवियत', द्राष्टिकी की स्वायी शक्ति, और माओ के सांस्कृतिक सामाजिक का एकसाथ सम्मेलन है।

जिस पूँजीवाद को लेनिन ने समाप्त करने की कोशिश की उसकी दो शक्तिशाली थी—एक केन्द्रित व्यवस्था (संस्थागत टेक्ना-नोली), और दूसरी केन्द्रित व्यवस्था। जब हम पूँजीपतियों के थे, और लाख मर राज्य के। साम्यवादी ने मान लिया कि यही पूँजीपतियों के हाथ से और उसने को जाना या शासक के हाथ में छीन लिया जाय, और दोनों को साम्यवादी दल के हाथ में दे दिया जाय, तो अपने प्राय, इतिहास के बहुत विकास-क्रम में पान्ति की सम्पन्न पूँजी हो जायगी। साम्यवादी शक्ति

ने पूँजीवाद की दोनों शक्तियों को स्वीकार कर लिया, और पूँजीवादी व्यवस्था को प्रखलीकार। यह विमर्श ही जिसे स्थानियवाद को जन्म दिया; जिसने शक्ति को मानवीय रहने नहीं दिया। बाकी ने पूँजीवाद की व्यवस्था को ही नहीं, उसकी शक्तियों को भी प्रखलीकार किया। जब शक्तियाँ नहीं रहेंगी तो व्यवस्था कैसे चलेगी? उसका बाह्य था कि जिन शक्तियों ने पूँजीवाद में जनता का पोषण और दान किया उसने भिन्न शक्ति उसकी मुक्ति की होनी चाहिए। अगर विशाल नयी शक्तियों की खोज कर रहा है, जो वैज्ञानिक शक्तिकारी भी नयी शक्तियों की खोज क्यों न करे? याद में इस नयी खोज का धनधार था। बाकी ने इस अवसर का लाभ उठाया। सब यह हमारा काम है कि हम उस खोज को जारी रखें।

कई लोग कहते हैं कि लेनिन जान था कि नहीं, बाकी प्राग्नेवाये कल का। क्या ये यह कहना चाहते हैं कि पान्ति की दुनिया हिंस्र के रास्ते चलेंगी, और कम की दुनिया बाहिना के? क्या यह कभी शक्य है? जो शक्ति आज की सम्पत्तियों को नहीं हन कर सकती, यह मानेवाले कल की बुनियाद कैसे बन सकती है? यह बात हिंसा और शक्ति, दोनों पर लागू है। बिना के इस दुग में हिंसा का कार्य है इतना और सहार, लोचन में हिंसा का कार्य है बम और धातुवाही। इसमें है इस किसे आज के लिए स्वीकार करना चाहते हैं? किश कौतुक है इस ध्यान की हिंसा को काट की बाहिना में परिणत करना चाहते हैं?

हिंसा सामान्य जनता की अपनी शक्ति में विश्वास नहीं करती। यह मानती है कि बन्तूक के बिना वह प्रहाराय है। इसके बिना बाहिना को जनता की ही शक्ति में धरा है। यह शक्ति अपने में काफी है। उसे बन्तूक की जरूरत नहीं। आज हम लेनिन के शक के इतिहास को सामने रखें तो हमें साफ दिखाई देगा कि मुक्ति के शक्ति-भाव में बाकी की एक भिन्नसाध देन है। सामान्य जनता की शक्ति का इतना बड़ा शक्तिकारी प्रयोग बाकी के पहले किसी नहीं किया। लेनिन होता तो उसकी प्रतिभा इस प्रयोग में पहुँचती। लेकिन बाकी ने एक साल बाद ऐसा हीकर वह नहीं से कोबीर सात पड़ते ही पला मर। सोनो सममानाधिक है। दोनों के अपने ही उत्तराधिकार में मिले हैं। अगर हमें मुक्ति के जन शक्तों को धारक करना है तो हम दोनों के ही हम बना सेंगे लेनिन ने, और क्या सेंगे बाकी ने। लेनिन और बाकी, दोनों महान थे, किन्तु जिस मानव की उन दोनों के उपासना की यह दोनों के शक्ति महान है।

धर्म-परिवर्तन

हमें लोगों को समझाना चाहिए कि जन्म से किसीको धर्म मिलता नहीं। यह जो धर्म-परिवर्तन का विचार बना है, वह गलत है। हर एक को उत्पन्न उमर के बाद अपना धर्म प्राप्त होना चाहिए। मेरा विचार है कि १८ साल तक मनुष्य किसी धर्म में नहीं है। यह अपनी माता-पिता के अनुसार करते। लेकिन १८ साल के बाद उसको अपना धर्म घोषित करना चाहिए कि मैं यह धर्म मानता हूँ। —विनोद १८-३० • गोपुरी, धर्म

छो कृतंत्र की नयी दिशा : सरकारमुक्त जनता
और दलमुक्त सरकार

नमस्त्वजी—सन्ध्या के प्रतिकार का कोई ग्रहिक कार्यक्रम बन सकता है क्या ?

बिनोद—क्या तो

है—१. कानून ही कसत है तो उस कानून को तोड़ना, २. कानून तो अच्छा है लेकिन उस कानून पर अमल नहीं किया जा रहा है, कानून के बिना काय होता है। प्रणाली के ऐसे दो प्रकार काय होता है।

मर्यादा के ऐसे दो प्रकार होते हैं। कानून
 एक नहीं कफ़ा वो उसके खिलाफ़
 प्रारंभो माहान उद्योगी है। उसके विप
 नौकशून ने प्रकार के लिए मुक़ता है।
 लभिए इस कले के लिए मुक़ता है।

इसलिए इस बारे में ऊबसाहट नहीं हो
सकता। अपर प्रचार से मनादी की
जायगी, बाय ठाकी जायगी तो तत्वावह
कर सकते हैं।

कर सकते हैं। लेकिन मत्त-प्रकार का
स्वास्थ्य है। यदि रोक्ता नहीं है तो
सन्तानप्रद नहीं हो सकता। इन प्रकार
मत्त-स्वास्थ्य होने हुए कस्त कायुव कर
सन्तानप्रद नहीं हो सकता, उनको यह
कठाने के लिए मोक्षमत्त संसार कर
सकते हैं।

दुनरी बात कह है कि बड़ा काबूज
ना पमन नहीं हो रहा है, वहीं सत्याग्रह
हो सकता है, यह हमने कहा था। कई
मोर्चों की बैठकें किया जाता है, जमीन
तो दुनरी ही है, फिर भी उनकी हड्डत
है। ऐसे महत्वे के लिए हमने दक्षिण
भारत में सत्याग्रह की इवाज दी थी।
यही वह सत्याग्रह कि सा...

५. सकलता है।

लेकिन मेरे सामने जो समस्या है वह दुखी है। भाग के लोकेशन में दिनको भागने रोट दिया, उनके बारे में पॉल बात के लिए भाग कुछ नहीं कर सकते। भागने कुछ चली नहीं।

४७७

नो करेंगे, तो करेंगे। नहीं पाकर पायें
भी बदल सकते हैं, लेकिन आप कुछ नहीं
कर सकते। पाँच साल के बाद जो

इतना मिश्रण बड़ा है, जब हासल में पौधों की प्रकृति पुराने जमाने के १० साल की प्रकृति की बराबरी करता है।

घाल में भरको राखो का घर्चा कर डालो
हैं। पुपाने जमाने में घाल १० घण्टे में
नहीं कर सकता था, वह सब ये शीज
घाल में करने हैं।

काल में करते हैं। इसलिए वाँच काल को
परिचित सत्ता देना बहुत महत्वाकांक्षी है,
ऐसा मैं मानता हूँ। लोगों की अपनी
व्यवस्था पर वह बड़ा प्रभाव है।

सामान्य-मुक्त समाज कैसे बने, और राज्य-
मुक्ति कैसे हासिल हो, यह मयाज कावा
का मान्य है। प्रजा राज्य मुक्त हो

हमें राज्य न हो। यानी प्रजा का राज्य
हो। इसलिए गाँव-गाँव में ग्राम-स्वराज्य
हो। गाँव की सत्तर की सत्ता में सामान्य
प्रवेश न हो। गाँव की सत्ता में सामान्य

प्रवेश न हो। गाँव की सपथी सम्मिलित सभा चले। पक्षों की दृष्टि सभा-युग्मे हुयने प्राचीन काल मे माना है। लोचने ही प्रतिनिधि सभा हैं।

सर्वोच्च न्यायालय के बजाय लोगों के अपने ही प्रतिनिधि बैठें हों। सरकार मुक्त जनता और न्यायिक सरकार, ऐसा होना चाहिये।

न्यायप्रतिष्ठा—क्या यह दूरगामी
उपना नही है ?

वि है उनसे १॥ लाख गाँव आसपास
मा गये हैं। वे सारे राज पर न रहे
मुक्त हो बसोत का

हम जो शपथ बनायी, वह चुनाव के
फलता नहीं, नजदीक की है।

नमस्तस्मै—धर्म विहारदान

जो दुष्टा है वह कागजो दुष्टा है ऐसा
आपने माना है।

विनोबा—जी हाँ। सरकारी 'प्रगति' नोट भी कागज है। वैसे ही वह कागज है। लेकिन जनता के 'प्रगति' है। (जबकि)

है। जनता के 'प्राप्तिके' को मैं गत
पड़ी मानता। पहले तो कामज पर
होता है। उसके धामे जाकर लोग जमीन
का बंटवारा करें।

तो वह कावजी बोट घनाश में घा गयी
वह हो जाना चाहिए। वह यदि एकाध
नाल में बहान कर लें, तो कभी

प्रतिनिधि खड़े करने का कार्यक्रम हो
सकता है। लेकिन इन काम में बाध लोगों
का सहयोग मिलना चाहिए। सामान्य

शक्ति से नहीं, बिना नमस्ते न। वह
बिना यह कि जनता को अपनी मत्ता
होनी चाहिए। वह समझाने के लिए
पापके तटस्थ को

अच्छी हो, अच्छी सत्ता बने, इसके बजाय
लोगों की अपनी ही समा होनी चाहिए।
राज्य मुक्ति का विचार सज्जनों

आ० श्री वृत्तसी—यह ठीक है
विचार-परिवर्तन में सहयोग प्रेषित
ही है, और रचना

बिनोया—इच्छा है कि हिन्दुस्तान में जो भावो-

तो प्रेरक ही है, लेकिन दम्पत्य और सम-
सुहृद मुझे सिखा कि हमारे जहाँ ऐसा
संसार है कि धार्य को...

करें या निगमन करें। राज्य के अन्य
राज्यों का न्याय होना, फिर चाहे
होना ही हो, यथास्थिति हो।

न्यायवाद हो। लेकिन जब तक समाज
ले समाजवाद का लोकावली का तो

देवित्त प्रकार का (हमारे लिए कर रहे)।
पर सरकार से बन्ता नहीं है जो वह
गिर में पिलाटी में बन्ता है।

कहा कि एक तरफ 'दे इन्व' ,
पुस्तक-धरा । -

वार) है और दूसरी तरफ वैचित्र्यवाद है। प्राविरी सत्ता मिलीटरी के हाथ में है, चाहे कोई भी 'इन्फ' हो, मिलीटरी के बिना चलेगा नहीं। 'सत्ता' मिलीटरी की ओर बाव—'दे इन्फ' ये दोनों धातु दुनिया भर में चल रहे हैं। बला जो समझा रहा है वह है—'दे-इन्फ' से मुक्ति।

आ० श्री तुलसी—प्रापका विचार धामों के लिए ठीक है, लेकिन वर्तमान पार्टी-मालिदिस में परिवर्तन होना चाहिए।

विनोबा—उसीके लिए यह है। प्राप गांव सात राह देखें तो यह घाटे भारत में लक्ष्य मचायेंगे। अगर दो साल में प्राप जन-वक्ति खरी करते हैं तो अपने चुनाव में प्राप कुछ कर सकेंगे। प्राप-घात साल राह देखेंगे तो बात २०-२५ साल दूर ढकेली जायेगी। जितना चीप करेंगे उतना प्रयत्न होगा।

जह इन्द्र नहीं, धान इन्द्र

आ० श्री तुलसी—जैन भाषणों में कहा है कि किसी पर दास्यन न हो, दास्यन-भुक्त न भाज हो। उसमें एक प्रसंग आता है जहाँ 'अह इन्द्र', याने सब ईद्र होते हैं। कोई प्रेम्प या प्रेम्पिक नहीं होते। स्वामी और सबका का सम्बन्ध नहीं होता। लेकिन यह सब हो सकता है जब काम, कोष, भद्र, माया, मोह, लोभ कम होगा।

विनोबा—प्राप जो कह रहे हैं वह बात दूसरी है। यह हो सम्पूर्णित भी कहते हैं। उदाहरण कहना है कि 'स्टेट बिन बिदर प्रे'। जब दूर मनुष्य नीति पर प्रयत्न करेगा, स्वयं उसका प्रयुक्तण करेगा, तब दास्यन की जरूरत नहीं रहती। यह सत्यमुच की बात है। गानी दूर की बात है। परन्तु मैं जो बात कर रहा हूँ वह निम्न की बात है। यह नव-वीर के काण के लिए घात है। मैं 'अह इन्द्र' नहीं कहता हूँ, 'आम-इन्द्र' कहता हूँ। प्राप जो कहते हैं 'अह इन्द्र' की बात, जब पूरी जनता मुक्त होगी उसी होगा। इसमें गांव के लिए जिज्ञा स्थाप कर

सकते हैं, उठाना करेंगे। व्यक्ति कुटुम्ब के बन्धन सारे गांव का धोचें। वेद में भी एक प्रयत्न वाक्य आया है—'विश्व पुष्ट आगे अस्मिन् प्रमत्तुरम्' (हमारे इन गांव में परिपुष्ट, आरोग्यवान बिन्दव का प्रयत्ना पेज हो)।

आ० श्री तुलसी—ऐसे कुछ गांव नमूने के लिए जन जायें तो लोगों को विश्वास होगा और प्रापकेन घटेगा।

विनोबा—यह बोह घनेको को होता है। नमूना बनाने के लिए कहते हैं। रमिषा में नमूने बने, ठेकन प्राति नहीं हुई। जहाँ-उहाँ नमूने हैं, लेकिन फाति नहीं। जोर-काति हवा से बगरी है। नमूने के लिए, जैसा कि प्राप कहते हैं, प्रापों और पर्यटों है और हमारे गांव में उठा होना चाहिए, 'कॉन्ट स्टोरेज' होना चाहिए। एक ही गांव को दीक्षागार में रखना सम्भव नहीं है। सब दूर नहीं होते हुए एक गांव को दीक्षागार में रखेंगे तो दूसर दाबयले कहेंगे कि उसकी ताकत हमारे गांव में भी लगाए तो हमारा गांव भी होगा। मान-नीजित, विनोबा ने बिभी गांव में बैठकर कुछ नमूना पेप किया। तो लोग कहेंगे कि विनोबा 'बेबा' दादमी हमारे गांव में पायेगा तो हमारा गांव भी बेबा होगा। कितने विनोबा एक-एक गांव को प्राप 'सप्लाई' कर सकते हैं। इस घाटे नमूना का मोह मैं उचित नहीं मानता। जैसे

पुनाम सब दूर एकदम होता है, उभी तरह हवा एकदम फैलती चाहिए कि हमारे गांव में आम-स्वराज्य करना है। फिर किसी गांव में मलत काम हुआ, सबने मिमिकर कुछ नमत निर्णय कर लिया, ठी ज़ीर है, दुगरे गांव में वह नमती नहीं होने देंगे, और यह सब गांव के उमाहण से गुचरेगा। हर एक गांव अपना स्वयं नमूना बनेगा।

नमसलजी—नमूने के लिए नहीं, प्रायोगिक भूमिका की दृष्टि से कुछ होना चाहिए।

विनोबा—प्रायोगिक राज्य ठीक है। उसमें गांव का जो पास होगा सो-होगा, लेकिन अपने को सानीम मिलेगी।

धनो दादा ने व्यापारियों के सामने एक व्याख्यान दिया है कि भारत में हमने (उद्योगपतियों में) बहुत पैसा वर्ष किया, लेकिन लोगों को आडा हम पर नहीं, और सरकार की हमारा निस्कार करती है। उसका कारण है कि हमने गांव की तरफ ध्यान नहीं दिया। इन वास्ते प्रक हमें गांवों को 'एवाक' करना चाहिए। प्रार दादा के जैसे स्वेग तैयार हो जायें, गांवों को 'एवाक' करने के लिए, जिसमें वह प्रापकता को पैदा करें, व्यतिगत नहीं, उनके द्वारा प्राप को पैदा होगी। इन प्रकार दादा जैसे लोग सामने आयें तो भवद हो सकती है। गोपुरी, वर्षा २ प्रसंग '७०

दान का अर्थ

एक सख मीने बहुत पड़े किताब या। उसमें मीने स्वाव और दान के बार में समझाया था कि 'दान में व्याज कटा है, और स्वाव में पूजो पटरी है।' दान दादा को कटा है और स्वाव मूल को कटा है। कुछ लोगों से दादि दान की होती है। दान को व्याख्या की। जो धरकराचार्य ने की, वहीं भववान गोवम बुद ने की। भववान बुद ने मयविभाष धर्ष किया है, और धरकराचार्य ने दान पात्रो सम्पद् विभाजन। दान यन्त्र 'ध' पात्रु ने बना है। उस पात्रु का एक धर्ष है देना और दूसरा धर्ष है कटना। कटना और देना, दोनों धर्ष दण्ड्य करके धर्षाभाजन किया—मनावा बुद बाट करके देना।

३-४-७० : गोपुरी, वर्षा

सादी : सगठन और कार्य-दिशा

दिल्ली में छात्री-शामोजीन आर कार्य-दिशा
के प्रसन्न पर प्रस्तुत विचार । इस सम्मेलन में महाराष्ट्र, मध्य प्रदेश, व
गुजरात प्रदेशों की छात्री शामोजीन मस्याओं के प्रतिनिधियों ने छात्री-
शामोजीन के प्रश्नों कदापि के बारे में विचार-विमर्श करने के लिए भाग
लिया । ऐसा ही एक सम्मेलन दक्षिणप्रदेश प्रदेशों के छात्री-शामोजीन मस्याओं
के प्रतिनिधियों का हैदराबाद (आंध्र प्रदेश) में सम्पन्न हो चुका है । देश
के प्रायिक, सामाजिक व शैक्षणिक वातावरण में तैयारी में आ रहे बच्चाओं
को यह सन्न रसने हुए ऐसे सम्मेलनों की विशेष आवश्यकता है ।

गीत पञ्चवर्षीय योजना का विरोधित
 विपक्ष के वादवृत्त विकेंद्रित तथा ही छेडा
 धातु है वो खेती-बारी के बाद लम्बे बड़ा
 रोजगार का उद्भव देनाका है। भारत
 के वडा पाँच लक्ष से अधिक गाँवों में
 छिनेकारी जनता का लम्बवर्षीय-जीवार्थ
 भाग पाया भी खेती बारी के बाद-पर
 शीत है। विकेंद्रित योजना के फायदे पर
 के वडावृत्त सबके बड़ा रोजगार देनाका
 सीत है। वृष्टि विकेंद्रित योजना सब न
 बलाका प्रभावित है। प्रगतिजता हीन से
 उठारी प्रभावित बुद्ध नही है। गाँवों, गाँवों
 रोजगार विविधता प्रभावित केवल से प्रभावित
 जनता को रोजगार का प्रभाव देते हैं,
 वही विकेंद्रित योजना सब प्रभावित से
 वही प्रभावित के लिए रोजगार के माध्यम
 का प्रभाव है। भारत के विकास, प्रगति
 प्रगति के काम में प्रभावित-प्रभावित, प्रभावित
 प्रभावित से प्रभावित-प्रभावित, प्रभावित
 प्रभावित है। वृष्टि प्रभावित प्रभावित

[illegible][illegible]

प्रदेश भर का बतकार समाज को एक 'घोरेर' भर लाया था। योनों को सविद गुजोवन दे के जिए राखल। कौन क नाम बर न कइया है। यदिय कर्मकर्ता की सगरी दुखिह है, पर केवल कर्म-ज्यामी हा ही सविद द्यहा कपरी वही। दलनकर, दुकर, कलिन का गहन में नील स्वात प्राज साही प्रामो-म भिनियन की मुख ब बयाह की योरी है। यह कमबोरी यमी बुर सक्ती है। यह कि पायी-का-कर्मता के उमाहा दलनकर को बहुत ब निरखल कलिन, दुकर को बहुत ब कलिन। कलिन को दलन कर बतकार प्रामो-म साही राखोयोको के काम म का सविद सावन केन विलीय

शीत की भूमिका बना कर सहज है। ये
 समष्टि दावकार के प्रादेशिक व सा-
 र्वभौम 'फोरेम' नहीं बन सकते, दावकार
 कर्ताओं को वृक्ष कर्ता ही प्यो है। शीत-
 समष्टि, शायद सामान्य व तारी शायो-
 सलवाह के मजिब सहयोग से दम के
 समान दावकर्ता को एक क्षेत्रप्राप्त कर
 लाना करते शीत ऊँह धरना बल पहलवान
 को प्रेरणा देना शायद जरूरी है। शायो-
 सलवाह समष्टि में यह काम है कि
 वे दम के दावकार सामान्य को एक शीत-
 शीत 'फोरेम' के परिवर्तन में सफल करें।
 समष्टि-सेवा

समय-सेवा
वासी प्रायोगिक कृषियों को मात्र
समय सम्बन्धी विविध उद्दिष्टों का
आपना करना पड़ रहा है।
प्रत्येक आदिवासी

[illegible]

जबकि सत्यता, जो सारी भाषायोग्य
 संपदों के सहाय है वह उनके संपदभाषक
 और-तरीकों व सत्यता मानू को पादो-
 भाषायोग्य मानता व भूदान-वक्त मोदों के
 कानूनों के तात्त्विक न होने को है। जगत
 का सत्य को है कि सत्यता, संपत्तियों का
 जीवन, दाजव्या व पदाति वृत्ति को

परिधि से हटाकर सामाजिक संरक्षण के क्षेत्र में लाया जाना चाहिए, और लावी-प्रामोद्योग कमीशन या उसके समकक्ष समूह को प्रतिष्ठित भारतीय स्तर में प राज्य खादी प्रामोद्योग मन्त्रालय को प्रादेशिक स्तर में पञ्जीयन के अधिकार दिये जाने चाहिए, ताकि लावी प्रामोद्योग समूहों को अपने उद्देश्य में उपयोगी रूप से सफलता हासिल कर सकें तथा सामाजिक संरक्षण के समूहों में धर्मोदा-समूहों के एकलप विधान से सामाजिक उपयोगी परिवर्तनों का समन्वय किया जाये।

विकेंद्रित प्रामोद्योग

'दशोक्त मेहता समिति' के प्रतिवेदन के अनुसार खादी और प्रामोद्योगों की मूची में कोई व्यापकता नहीं आ पायी है। प्रामोद्योग किसे माना जाय ? उसे जो सामुदायिक दित या वेहाती उद्योग है। सामुदायिक मूची का यन्त्र विकेंद्रित उद्योगों के लिए निरधारण है। इसलिए खादी-प्रामोद्योगों को वह विचार करना है कि शेतानुसूत प्रामोद्योगों की क्षेत्रीय मूची बनायी जाय और खादी-प्रामोद्योग सत्कार्य यह तब करें कि वे कार्य-विभाजित के समर्थ हों की ही सत्य मानकर भागे बढ़ेंगी। यह तो समझ में आ सकता है कि प्रजातीय वास्तव विभाज्य अपने नीहित उद्देश्यों से ही कतिपयता रखें, परन्तु स्वैच्छिक समूहों पर वास्तव निम्नो को निर्धारण होना मुक्तिदायक नहीं जैसा सहायता का प्रामाणिकता के आनन्द

खादी-प्रामोद्योगों के लिए निम्नीय सहायता के मायने आ सकती है प्रामोद्योगों के प्रमुख सहायता मातृक निश्चित किने जायें। इसके लिए आवश्यक है कि सहाय नद्वारियों की स्थानीय स्थितियों का विवेकपूर्ण अध्ययन किया जाय। सम्प्रदान से प्राथमिक सहायता-सामग्री सप्लाई का मुक्त विवेकपूर्ण होकर प्रादेशिक सम्प्रदान-यत्न कायम किने

लोकायाना से

सूक्ष्मरूप प्रकृति और प्रेमल जनता के सान्निध्य में

जम्मू और कश्मीर-रियास का एक माह समाप्त हो गया। जम्मू नगर के बाव ही हम पहचानें की सोच में आ पहुँचें थे। उस दिन नौ मील का पड़ाव था। मार्ग में बहुत भूख लगी थी प्रकृति ने मदद की। एक राई ने हमें बोते सेर का पेज बाँटा, उसके ऊपर एक भावभी की चढ़ाया, और उस पेज को हिला दिया। मन, फिर क्या था, सेरो का मेह बरस पड़ा, और हमने सोनिया भर की।

जैसे-जैसे आगे बढ़ते गये, प्राकृतिक शोषण भी बढ़ता गया। वहाँ के ऊपर से उतरनेवाले तेज नक्षत्राव, पर्वत की ढलानों पर निचल सीढ़ीनुमा घाट, हरे-जरे पेड़, मुगलित खमीर, सब मन को मोहित करते थे, और चिन्तन प्रवण के लिए एक अनुकूल वातावरण प्रस्तुत करते थे।

जम्मू दरबार की सभा की प्रारम्भ में विनोय जन्म नहीं थी। परन्तु जम्मू नगर में जब हम १ दिन रहे, तो रचना-लोक संस्थाओं, जैसे—स्टेट लार्डी बोर्ड, स्टेट लार्डी जनीयन, धो शोध सेवा-संस्थान, नाथी पलायनी, के प्रमुख कार्यकर्ताओं से सम्पर्क करके उनकी सौकर्यायन वर 'मिशन' समझाया। फिर सरकारी विभागों के प्रमुखों, जैसे—विधा-विभाग, महिला-विभाग, समाज-कल्याण आदि की भी शांती-पताम्बी के मन्त्री ने नम्रा मुलाक़ी और सम्मानित व्यक्तियों को मुनवा प्रभावित की। प्रायः हमें हीरा कर्जों मिल गये हैं—एक हरिवन लेखक सप के, एक खादी-बोर्ड के, तथा एक

विधा विभाग के विधायक। कुछ दिन के बाद तीनों वापस चले जायेंगे। बावों के विधानमण्डल याना में काशी सहयोग दे रहे हैं। इस प्रकार वैचारिक दृष्टि से घनदा सम्पर्क हो रहा है।

कश्मीर की परिधिपरि विनोय है। रेजिन्स यहाँ भी शक्ति की जनता प्रायः स्वार्थों की तरह ही प्रेमल और धनदातु है। सामान्य जनता में भी ऊपर की राजनीति का विपरीत पहुँच पाया है। वेदल बातों समय हम तरह-तरह के लोग मिलते हैं। हमारी पदयात्रा विचार-प्रचार का महत्त्वपूर्ण माध्यम बन गयी है।

एक माह में १७ पत्रावों पर ३५ मसालों की, और १२२ मील की यात्रा पूरी हुई। यहाँ सभा करते हुए हमें महत्त्व हुआ कि यदि इस प्रकार की सेवा-यात्रा ३-४ वर्ष तक चलाई जाय, तो लोगों में ऐसे बरह-बर्ह के भ्रम दूर हो जायेंगे। जम्मू और कश्मीर की समस्या का हल निकल जायेगा। यहाँ की जनता नवोदय-विचार की ओर से मुक्त है, बहुत प्रभावित होती है, और विचार की तराई करती है। परन्तु सामाजिकता लोगों में नहीं पाया, रचनात्मक ब्रह्म उदय की हिम्मत नहीं होती। तो भी विचार-प्रचार का लोगों पर बहुत बरदा होता है। हम को आशा रहते हैं कि इन अवसरों से ही लोग निकटवर्ती और विविध विचारों से समर्थ होंगे।

हम वारों बढ़ते स्वयं को प्रथम हैं। —विमल शंकर

बावें, जो विषय-वस्तु का महान अनुपयोग करें, तथा उनकी वस्तुस्थितों को भाषायी सम्पत्तियों में प्रचारित किया जाय, और उन्मुखित मातृक भाषण किने जायें।

दृष्टिगत सवाल प्रामोद्योग का है। यदि प्रायः निम्नीय की विचार-पञ्जीय पात्रता शोभदा खादी-प्रामोद्योग सामुदायिक के धर्ममत्त सन्ध-व राज्य पात्रता से विन

जाती है, तो प्रमुख प्रामोद्योग की आवश्यकता नहीं रह जायगी। प्रतिनिधियों की पञ्जीयन सप्लाई के सम्बन्ध में स्थानीय विवेकपूर्ण विचार करके खादी-प्रामोद्योग की प्रामोद्योगिता के उद्देश्यों में परिवर्तन, संशोधन, परिष्कार के बारे में भी आचना चाहिए।

—रमेशचन्द्र शर्मा

गांधी : प्रहारों से परे

भारत के राजनीतिक दमघर्ष पर अब एक नया नाटक शुरू हुआ है। नयाव में माधोगान्धी ने गांधी के चित्रों, साहित्यों, धारि को लपट करने गांधी को समाप्त करने और अन्धकार यमको को प्रतिष्ठित करने का अभियान शुरू किया है। इसकी विरोधी कार्यवाही भी विद्रुष्ट शुरू हुई है, और गांधी को पुनर्स्थापित करने की कोशिशें कांग्रेस से यमकी पान छान-बैरपको ने की है।

काँग्रेस में गांधी-विरोधी इन हर-कला पर रोप खड़ा किया गया है, और सर्वोच्च नेता श्री जयप्रकाश नारायण ने इसे 'बचकाना हरकत' कहा है।

गांधी को विद्वाने की भयव के यह पहली कोशिश हुई है, ऐसा नहीं कहा जा सकता। यह भी करना फलित है कि गांधी-वादियों के दावावा वाली देश के राज-नीतिक नेता गांधी-विचार को कायम रखना ही चाहते हैं।

गांधी सचका को गने लो सन् १९४८ में उन्हें गोली मार दी गयी। यह मोमने की पूछ की गयी कि गांधी इनके समाप्त हो जायेंगे। लेकिन देखा गया कि गोली मारनेवालों का नजदब शुरू हुआ नहीं, गांधी देश को नवता के करोड़ी हृदयों ने बल पड़े। गांधी की मति हृदय में ही बने जगता की निराह शंखेन की ओर लगी, कि सब गांधी की कमी कावेन पूरी करने। करोड़ों की शर्मों ने उत्तर माये गांधी के मने कमी कायद होने, यह माया पवरी रही वर वर, जब तक यह स्पष्ट दिखाई नहीं देने लगा कि गांधी की छाया ने निव कावेन का सचर विनिवत हुआ है, जगता कायद-प्रहार लो कुछ धीर हो है।

विचार यह दिवा कि 'गांधी की जल' शानेवाले धीर गांधी की गोतो मारने-वाने, गोतो गांधी के डर है, वृष्ट शुरू लेकिन यमकी-मानी जलक के मुअरफ

गांधी महाम्या' का इतोमाव दोनो कर रहे हैं।

गांधी-विरोध को मुनिवाये

जिन्हे गांधी की समाप्रवाधिक मुनिवा नापछन या, और विनका प्रमिखर ही साप्रवाधिक या, उन्होंने गांधी को मिटाये का पडबच किया, जिन्हे गांधी की कलित लयाक-रचना धरनी महामाशाना की पूजि के प्रविजुन पडा, और विनम 'देन' नहीं, 'कटाप्रियता' यमिन्न थी, उन्होंने गांधीवादी नकाव घोडकर गांधी-विरोधी—गांधी लोक-विरोधी—रचना लड़ी की, और सब गांधी ने तरीर और सपने को



गांधी-विन प्रहार के बाद विद्वाने की कोशिश के बाद गांधी के विचार को मिटाये वा यह नवा उपबध उनके झप मुक हुआ है जो गांधी के विचार और सहिता की धकि के इरते विचार की कागशाही और दिख की धकि पर विनिवत हो रहा है।

लेकिन वह भी लो कहा वा सकता है कि ये उपबध इस मानी में ईमानदार है कि गांधी नाममात्र की मुदेबाव पंच कर रहे हैं। कप-के-कम पच सोच लो नहीं हैं। एक सिकार—को निशानों

कलकने में गांधी-सहित्य जलये जाने की धकर सब मुनी लो मुके महामावाद की एक घटना बाद वा गयी। कलकता की

घटना भी विमर्षितालय की, और महामा-वाद की घटना भी विमर्षितालय-वीन की हो। एक के सर्वक हूवरों को देगोहो और मुद को देमक कलनेवाले, और हूवरों के सर्वक धपने की शानिकारी और हूवरों को प्रति-प्रियावादी दोषक करनेवाले, और लो के विचार एक—गांधी।

महामावाद में मुकाम-विमर्षितालय के 'इन्वेन्-रेलर' के पास हो एक निव परिवार में पिछने दिनों कलना हुआ। इरकलकन में गांधी का एक हूटा विन रंता था। साम्बह हुआ कि इन मुनवर इरकलकन में गांधी का हूटा विन क्या काय धरं रखना है? पूछने पर साम्बह हुआ कि महामावाद में हूट उपबध के यमव इव यवान का पूरा सामान चूक दिया गया था, और गांधी के हिया विष पर प्रहार कर हूवे में रंज हिया गया था। लेकिन देशमस्ते ने रनेके मकान को धरना कयद करो बनाया, कने बनाया? इन इरके में यह रंखार १९ सालों से रह रहा है। जब बचके मामानों की शोकी लकी लो प्रमोसिवा के पूछा, 'तनका सामान क्यों कलया वा रहा है?' कलनेवालों ने वे किलीके कहा, 'मुकलमान हैं।' 'नवा कहते हो की, हवाच इतने दिनों का साप है, हवाचे हर लीर-खोहार, मुक दुल मे ताव रहते हैं, पूच परिवार मारी पहनता है, गांधी की क साय हाहोने काम किया है। इर मुकलमान कने कहते हो?'

'सापको यही साम्बह है जो जान कीविद, के मुकलमान हैं, हवाचे मुनी म इरका कम रने है।' अनुसन्धित प्रवण मुनी लंख बहन धांपो में धांपू भर-कर पुतली है, 'यह तब क्या हो रहा है? हमने लो सापने में भी यही लोका था कि हने कमी गांधीकी नहीं, मुकलमान माना जायगा, धीर... मुकलमान खुद हने मुकलमान नहीं मानते।' लोटी जगु कहते हैं, 'हमले विरने मुक (मुक) दिने। लो (रने) रने (रने) लोच है।'

ये क्या पडबच हैं जमूनी लंख नवत मुकलमान—

क्षतिग्रस्त गांधी का चित्र वैसे ही दीवार पर कौन के गहारे टंगा है, और भी वही चुपचाप बैठा है। कुछ बोल नहीं पा रहा है।

कनकलता ये इससे भिन्न क्या हुआ ?

प्रहमशब्द मे 'देशभक्तो' ने गांधी को गिकार बनाया और ऊलकता मे अन्ति-कारियों ने । तो क्या यह माना जाए कि पांथी न अन्तिकारी थे, न देशभक्त ? या दोनों थे, और इनलिए सीमिन और एकानो हट्टि न अन्तिकारी और देशभक्त गांधी को विपटता छोट नहीं रहो है ?

इतिहास माथी है कि हर क्रान्तिकारी
यथार्थिनि श्रीर पूर्वकात एन नाम
मूल्यो ने भिन्न कुछ नवी मयवारणाएँ लेकर
मानव-विकास के सिद्धि पर प्रकट
होता है। श्रीर यह कि, उठे अपनी
मयवारणा को अतिष्ठित करने की चेष्टा
का मध्य भी पकाला पड़ता है।

‘शुद्ध मनुष्य के जीवन का दावरा मोहितवा, उसकी मर्ति सार्वजन्य भी मो धी, तब की श्रेयसा विमान के पान गीबन के जूजु बने से जीवन का दापप श्रति- ग्यारक मोर उलकी गति हसकी पीछ गि- यो है नि मोर के हसकी ज्यो-ज्यो-नदी बदले लगे हैं, मोर इत बदले लगे हैं मे मनुष्य के सप्त ऐसी नपी-नपी नुनीति। बसो होने लगी है कि उनका सामना पुपने तपीको ते नही है किमा बा सफदा ।’ यह हदा झा मोर है रीशान बहने लगे हैं । फिर गांधी हैं क्या ?

अगर गांधी देशभक्त भी नहीं,
 श्रान्तिकारी भी नहीं, व्यावहारिक भी
 नहीं, सोद वैज्ञानिक भी नहीं, तो गोपी
 हैं क्या, जो इतने सारे लोगों की प्रेयसी
 के कारण मने हुए हैं ?

अगर बांधी को एक विचार मानकर
घटें तो यश उस विचार में कोई वृत्तिविकृति
नहीं, कोई अस्तिवर्तिता नहीं, कोई

ध्यावहारिकता नहीं? तो इतनी बेकार धोब को मियाने की इतनी जरूरत एक के बाद दूसरे कोमिसे क्यों हो रही है ?

इसका तो जाहिर है कि इन गुण में मानव-विकास की बाह्य को रोड़े ठकमने-वाला कोई विचार ठिक नहीं। यक़्त, यह अपने आप समाप्त हो जायगा। वायो-विचार को प्रतियोगी विचार माननेवाले फिर क्यों नहीं उसे इतिहास के क्रम में अपने आप मिटने देंगे ?

क्योंकि हर परम्परा-बोधक गानि को नयी अवधारणा से घेरना है और प्रतिस्था ने विरोधी दूरकर्म करता है। यह इतिहास से जिस तरह कानी के पदों के कान्तिकारियों के लिए एक लम्ब रहा है, उन्ही तरह गाथी के लिए भी एक रहस्यपूर्ण लम्ब है। वह विरोध सना-विनि-प्रेमियों द्वारा को होता ही है, सना-कथित गानि-कारियों द्वारा भी होता है। गुद हम की बोलेनिक गानि घोर चीन की जनक्रान्ति के बीच पैसा हुए विरोध इसके लाने मनुने हैं। कानि को दक्षि किर्षी मोघोगिक बजदूर ही रही बन सकता, डेविदर मजदूर भी बन सकता है, इन बिचार को अधिष्ठित करने के लिए भी सधरं हय।

प्राप्त के सपनें ये राख्यार, सपान
 की रचना और परिवर्तन पादि सभी बात
 पदवियों और मन्त्रों में शामिल चाहिए।
 विज्ञान की विलोमता के कारण दो
 भाग चीनें जुड़ नहीं हैं मानि के सपनें
 में, जो निरुद्ध नहीं हैं : एक तो मानि
 साधक नहीं होगी, और दूसरे, मानि की
 प्रक्रिया बराबर चलती रहनी चाहिए।
 कुछ शिष्यजनों, और उनके बाद टुट्यार,
 ऐसे भागिदार सब यही-हीनी हो पाते हैं।
 निरोध के प्रयोग

भाषी का राष्ट्रवाद अब तक भी राष्ट्रवादी धारणा से भिन्न है, वह जागतिक सुन्दर है, इसलिए इस नवीनता के कारण पुराने राष्ट्रवादी को भाषी प्राह नही; भाषी की अमान-रचना प्रौद्योगिकी और साम्यवादी रचना से घाते की, दोनों के दोनों से मुक्त, अमान

परिचयना है, और इसलिए इंग्लैंड, अमेरिका, या हस्त और चीन की रचना को नगुना मानकर पचनेवालों को गंधी प्रसवीकार और और गंधी ने जर्मन को पडसि और एक, दोनों को नवी प्रच-पाएणएण अस्तुत, इतिहास शक्ति की चीन पर चलेवाले शक्तिवासी को गंधी की शक्ति स्वीकार नही। केन्द्रीय शक्ति और सत्ता के पोषण के नये विज्ञान को ही दिखा बदलने की बात गंधी ने कही, इसलिए गंधी को इतिहास और सर्वज्ञान भी पोषण कर दिया गया।

ऐजिन इतने विरोधों के बावजूद
गौरी-विचार विन्दा है, और जिन्दा रहेगा,
क्योंकि उसमें इतिहास की बुनौतियों का
जवाब है। विचार न सोनी मारने से
धल जाएगा, न बचावे से दबेगा, और न
जताने से जलगा। यह बात जितनी माफो
के विचार के लिए साम्य होती है, उतनी
ही बाकी के विचार के लिए भी। और
धरम इतने पैसा मुक्त नहीं होगा, तो
सूखेगा, जिस ओर प्रदर्शकों को गौरी
के धरम नहीं ही कर उल्लेख।

स्वीकृति के स्तर

एक शहर हूँ गांधी-विरोधी मैं तब
मुझमें पड़ रहे हैं, वो दूसरी ओर दुनिया
के दिखित घर—बीसों मोर्चों की क्षति
प्रदान के रूप में, वैकल्पिकता के
व्यक्तिगत शक्ति के रूप में, पवित्र
याचिका के तब नयी पीढ़ी द्वारा छाया-
जिज्ञासा के रूप में प्रसंगीकरण के रूप में,
भारत के प्राच्य के रूप में—नये प्राच्य
अन्य हो रहे हैं। प्रारंभिक हो प्रारंभिक
अन्य हो प्रारंभिक, अभी प्रारंभिक
हैं, लेकिन प्रारंभिक नहीं हैं।

भाषो भारत की योगा में संविद
नहीं है, उनका वास्तविक विचार हो गया
है, भाषो सुविधों, विचारों, प्रत्यक्षता,
अर्थों में बन्दे हुए नहीं हैं, इतिहास के
अर्थों के प्रचार हो गये हैं, एकात्मिक
संस्कृत और वास्तविकता के प्रचारों में
हो गये हैं। अस्तु है कि उन जगहों
में वास्तविकता के प्रचारों से एक ही प्रचार
हो गये हैं। अस्तु है कि उन जगहों
में वास्तविकता के प्रचारों से एक ही प्रचार

परिचय

कृषि-उद्योग

भातमगर सदर प्राञ्च जहाँ है, वहाँ पहले बूढ़ा बड़ा जवान था। जवान में रहनेवाले और हाथ उस समय के मजदूर काम के लिए खिस्त हैं थे। वज्रात प्राञ्चम में है इन हाथों के धड़ों का सफाया करने तथा अपनी कीर्ति पतना की धुल्ला बनाने की दृष्टि से जवान बटका एक तिला बजाया था। बाद में तिले के सहारे गरद बड़ा, और नया प्राञ्चम बड़ा।

श्री १४, १५, ७३० एकड़) है। ताल
सोते, नदियाँ और इनक ऊँचे बवार,
बड़े दोने तथा नीचे छोटे एंड्रासिक
समूह काफ़ी मात्रा में हैं। ओहोपाट
में एगिमा की सबसे बड़ी पत्तल गहर है,
जिसकी कुल लम्बाई ०२२ मील
मीटर है।

यहाँ धादमी ब्यादा, जमीन तब,
 और नाम जलते ही कन है। वो जमीन है
 वो वह प्रतिष्ठा बरखाती नदियों के बाढ़
 धावे पर चलना रहती है और जाने घर
 घर धूप नहीं हो पाता। नारायण ठहरील
 है हृदि-भूमि बहुत कम, ऊपर व्यादा है।
 बाढ़ जाने पर तकलीफ व्यादा है।

प्रमाण है। पर जो इकाई दूरी हो
 हैं। भूक वरों के रूप में पायी का
 कम बड़े पैमाने पर फैला हुआ है।
 हृषिकण-उच्चो भी काफी लीगी की
 मैग्निटुड का सम्यक है। इस बिन्दु में
 थी पायी प्राथम्य हॉस्टन गुण्डुल, सन-
 छैन दोरीपाट ग्राम सेवा परिधि, खाती
 उद्योग सहकारी समिति, बादि हवार्ड
 ग्राम सारो समोरीयों का कान बनाया
 जा रहा है। साठों का कान बनाया
 ऊपरान पड़ लाह छोटे बादि

इस सारा सत्य तक हुई है। प्रत्येक
जिना खाते हो अपना ले हो कपड़े
लिए प्रविष्टि निकालना लगभग यों
कठोर का धर्म (प्रतिष्ठाता जीवन को
इसे बाँधकर) यह ले लिए बच-पासा।
वर्तमान की बारीको को रो रोती फिरी।
खादी के निवास दूसरा भोजन था की
है जो बरी-ले-नी-हो भी महान था
महारा देका उससे उलट-उलट

हृषिकेशजी के भी इस जितने
 दो फेरे केन्द्र प्रत्यक्ष भवन दो मृगारु-
 धर हैं। धीरे के कने कने हस्तग,
 मनेरिषा तथा कन कन के पेने वात हैं।
 मृगारुधर का रेपमो करोकर बहुर
 धीरे हैं। यमोपि मीरुष का विरवि
 मृग विराजित हैं। मृति के कान,
 मृगधरी, हं के बड़े धीरे मानव
 माने वा नाम भी इस जितने से होना है।
 साधो की सबने से होना है।

[illegible]

स्वाभी हरबागन्दी पत्रों व्यक्तित्व
ब्रह्म म हृष्ट, जो प्रतीति कादि-
विद्यापी प्रो मवान हार यहिभूत किने
जाने पर जो गायत्री के हरिद्वार
मानदोलन के सविन रहे और मन्त्र तक
सीने लगे रहे।

मन्त्रमहा के गद्यीय प्रमाण के विरोध
 नीयता की ही वृद्ध प्रत्यक्ष भजन म
 किये ही तपस्वी विष्णुवान् कार्यकर्ता
 विधि वसु हो गया होने के प्रत्यक्ष
 म शीरी के सिद्धांत रूप है। उन बात
 एवं प्रजापति धृष्टी के नाम पर वह प्रति-
 एवं एक बहुत बड़ा केषा रचना है।
 जितने धर्मों वद, सम्राज्य, जाति धोर
 विचार के गेक तपस्वी भक्तविराजों सहोदी
 के प्रति शक्ति बरत है।

इसी ध्यानचक्र किये व इसीसे ध्याना-
नन्दनी, महाप्रिय पद्वन धाराधारी एवं
की 'हृषिकेश' की जैसे लोको, अर्थात्,
कर्मों देवक की धार धारण हुए हैं।
ध्यान चतुष्टयके से मुख्य प्रमुख धारों में
जोने किये से ये यह मुख्य धारा है।
मुख धाराधारी में जोने प्रत्येक धारों
में है। फिर भी जिस प्रकार धारों,
नीति, धर्मार्थ, धारणों से ध्याना-
की धारों धारों धारों धारों धारों धारों
ध्याना-ध्याना ध्याना ध्याना ध्याना ध्याना

पा, उसी प्रकार इन जिले में भी मिसा। मुस्लिम बहुल गाँवों में शायदाय के पोषण-पत्रों पर सहज दृष्टांतर मिले हैं। बुद्धि-शीली बर्गों में ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य के विचार को नवीभावि समझकर स्वयं तो साध्य किया है, जनता को इस दिशा में कदम उठाने के लिए अथुर प्रोत्साहित किया है।

जिलादान : संक्षेप और सारतथ्य

बलिया में १५ जुलाई सन् १९६८ को ११ बजे प्राचाय विनोदाभाते के समय उत्तरप्रदेश की रणनीतिक सहायों के कार्यकर्ताओं द्वारा हाथ उठाकर प्रवेशदान का संकल्प कर लेने के बाद प्राचमण्डल जिले के कार्यकर्ताओं और नागरिकों ने आज्ञासूच के निराकरण की व्यापक योजना बनायी। इस योजना-निर्माण के पूर्ण अंतर्गत मन्त्रालय, डेक्कन, लालमज और चौहरीपाठ ज्वाकों में ग्रामदान के छिटपुट प्रशिक्षण चलते गये थे, और उन अभियानों के दौरान जो ग्रामदान-प्राप्ति हुई, वह बहुत उत्साहपूर्ण थी। जिला मुख्यालय मन्त्रालय यहाँ कायम हो था, इसके माध्यम से सर्वोप-विचार-गोष्ठियों और छमागो का क्रम चलता रहा। बलिया, जो कि इसका पड़ोसी जिला है, में ग्रामदान से ग्रामस्वराज्य का निवार फैल जाने के बाद यहाँ भी उत्साह का बँसा होना स्वाभाविक ही था। पड़ोसी ग्रामदान-गोष्ठीय सत्र में और उसके बाद फेरिहुरमकाय में हुई। हरियन मुकुटन के सहायिक प्रपन्थ १० अक्षरविहारी पाठों की प्रेरणा से इन दिशा में तेजी से काम चल रहा। जिले की सभी धर्मशास्त्री के कार्यकर्ताओं की सम्मिलित बैठकें हुई और निरपेक्ष हुआ कि सभी सहाय, जिन-जिन अंगों में पड़ोसी का काम चलता है, उसे ग्रामदान में साने का संकल्प करे। इनो निर्देशन के अनुसार पहला समुक्त ग्रामदान-विचार मण्डल सहीद स्मारक विचारण में हुआ, और चिह्नित के बाद अभियान चलाया गया। इसने कार्यकर्ताओं में उत्साह पैदा हुआ और यह अनुभव साया कि गाँवों में इस विचार के प्रति बहुत प्रतिक्रिया है।

अपनी मुख्यालयदार सादों के काम को सँभालते हुए, पड़ोस के जिलों—औरंगाबाद, बलिया और अकबरपुर शीगामी प्राचम से भी कार्यकर्ताओं का सहयोग प्राप्त करके एक के बाद दूसरे ज्वाकों में विविध और अभियान के कार्यक्रम चलते गये। जिला परिषद के अध्यक्ष ने सौद विकास-प्रवक्तारियों में इस सान्त्वित के महत्त्व को समझा और 'वस्तुमूक्त धरातलीय कार्य-धर्म' मानकर पूरा सहयोग दिया। इस जिले में ग्रामदान के काम को करनेवाले कार्यकर्ताओं का मार्गदर्शन एवं उत्साह-चर्चें तथा सप्रान्त लोगों की भी विचार की सहानुभूति व्यापकता बढ़ाने तथा सबका सहयोग प्राप्त करने के लिए प्राचमों रामभूति, उत्तरप्रदेश ग्रामदान-प्राप्ति समिति के सचिवों की कति भाई, ग्रामदान-विचारों के तदनु प्रमिष्ठक की राय भी आई और आचार्यकुल के मयोजन की बहीवर योजनाय का समय इस जिले को मिला। शीगामी प्राचम के सहायिक व्यवस्थापक श्री गानारागन चौधे और हरियन मुकुटन के भी मैदानाभाई, नेवलि सिंह तथा ग्राम्याय सँझी कार्यकर्ताओं ने पूरी भावना और निष्ठा में १० जनवरी १९७० तक 'जिलादान' पूरा करने का संकल्प करके जिले में 'ग्रामदान-सुधान-प्रवर्धन' चलाना। निम्नलिखित पर प्रवेश क ७ फनी और बड़ी ग्रामीणोंवाले जिलों में से प्रत्येक का जिलादान पूरा हुआ। निम्नलिखित की स्थिति निम्नांकित आक्यों से स्पष्ट होती है :

भूमि और चोपोजिक स्थिति

कुल क्षेत्रफल : २,२१७ वर्गमील
ग्रामीणों का आवास : ९२१ प्रति वर्गमील
ग्रामों में कुल भूमि : १,०२६,४०९ एकर
कुल ग्रामिण भूमि : ४,३६,९९६ एकर
जनसंख्या के ग्रामदान और समान
कुल जनसंख्या : २२,८९,८९६
पड़ोसी जनसंख्या : २,२९,११४
ग्रामीण जनसंख्या : २०,३४,७८२
समस्या : १६३ प्रतिशत
सहयोग : ६
न्यूनक : २९

साध्य प्रभावित : ३६१

सौध-समा : २,८२८

ग्रामदान गाँव : ४,६३४

ग्रामदान के योग गाँव : ४,४४०

ग्रामदान के सामाजिक बाँध :

३,८९२ (८६ प्रतिशत)

ग्रामदान के सामाजिक रचना :

९,९०,९०८ एकर

ग्रामदान के सामाजिक जनसंख्या :

१६,८२,८२७

(शारीरिक बाधसमा का = १ प्रतिशत)

जिलादान अभियान

(वित्तम्बर १९६७ से जनवरी १९७० तक)

पहला चरण—

४ दिसम्बर १९६७ : ग्रामदान अभि-

यान की फरमा

और योजना

समा अभियान

का शुभारम्भ

४ फरवरी १९६८ से : नामगल सहयोग

१६ अक्टूबर १९६८ से : समझौता सहयोग

में अभियान

दूसरा चरण—

१० मई १९६९ : गाँव (ग्राम-

गाँव) सहयोग में

अभियान

७ अक्टूबर १९६९ से : कुलपूर सहयोग

में अभियान

१० दिसम्बर १९६९ से : मुहम्मदशाह गाँव

की जन अभियान

तीसरा चरण—

३ जनवरी १९७० से

३० जनवरी १९७० तक : पड़ोसी सहयोग

में अभियान

तथा जिले के

ग्राम अथुर

सहायों की

भूमि।

जिलादान की प्रेरणा :

३० जनवरी १९७०

जिलादान सभासद : ३ मई १९७०

मुख्य अभिनिर्देश : श्री अक्षरानन्द नाथपट

इस विज्ञान की उन्नति में हर-
कारे परिपक्व, कर्मचारी, जनता, सभी
पक्षों के योग, और राजस्व-सहायों
का समर्थन योगदान रहा है। यम
सहाय ध्यान सामन्तराज्य की स्थापना
के लिए किए गये सकल की पूर्ति की
तरफ़ नामा चाहिए। सबसे पहले गाँव-
शहर में ग्रामस्वराज्य समाधों का पटन हो
और उनकी वंद्य निर्धारित रूप से हो।
और भी पहले इन समा में उन्हें जन पर
निर्भर सर्वस्वमयि से किया जाए। ग्राम-
दान की ओर को धर्तें हो, जैसे-बीया में
विद्युत है।

एक विस्मय भूमि प्रमिहीनो को देना, और
सामन्तों का निर्माण; वे जो दुरी की
जर्म्यें। विचारों में तरल्य-यान्त्रिकता
और यम-यमि में साम-यान्त्रिकता का
संयोजन गाँव की सुरक्षा और अगहों के
लिए किया जाए। जिसे हर में सम-से-
कम दो हजार सर्वोदय-मित्र बनाये जायें।
गाँव गाँव में अपनी सामन्तकता के लिए
तोड़ खाद्यों का उत्पादन करें। और, इन
प्रकार सबसे सहयोग से, सबसे लिए,
सबके द्वारा सहितक उत्पादन और रचना
का अपना समिधान चुक हो, यह ध्ये-

पुनर्विचारणीय नगरी का हीनामय रह
है कि और २५, दातो विलीय, सत्य-
वादी हितचक्र, मातृ-निष्ठताक व्यव-
कुमार और भयानिकपुनर्विचार सामन्त
वही देना हुए हैं।

जिस आधारों राज्य की कला जग-
स्वराज्य के रूप में सावीत्री ने की नी
उपराय सर्वोदय सामन्त इन्ही प्रयोग
प्रतिपादित हो चुका है। ईहित, व
और भौतिक नापी से मुक्त सामन्त
ग्राम स्वराज्य के रूप में प्रकट होना।

ईहित, ईहित, भौतिक जाग-
नगराज्य नहीं कहाँ ही व्यापार,
सब कर कर्तव्य परस्पर प्रीति,
सर्वोदय स्वयंसेवक धूमि नीति।
पल्लव भूमि नहीं कलित प्रीति,
सब भुवन सब विद्युत सरीसृप।
नहीं बलि कोड हुनो न वीर्य,
नहीं बलि भुवन लक्ष्मणहीन।
सब भुवन पक्षि सब जानी,
सब कृषक नहीं कपट नगरी।
नग्न न कर कानू सन लोही,
राम प्रकाश विद्युत जोई।

और सब इन्ही के लिए वे धरती पर
उत्तरन सब सातोवत सामन्तराज्य है।
कहा जात है कि महाभारत के युद्ध के
कारण भयोन्म नगरी विस्तृत उबड़ गयी
और पूर्ववर्ती राजर्षा के धामन का पूर्व
धाम हो गया। यहना युद्ध के समय
यहाँ कोयल की राजधानी की और युद्ध
समय के समय वज्रकुण्ड विपदाविव
ने इनकी काकी उत्पत्ति की। यमजुग युद्ध
में प्रतिहार बल में अपनी कीर्ति-प्राप्ति
यहाँ बढ़ायी। उत्तर भारत में युगनाराय
स्थापित होने के बाद ब्रह्म परिवारों की
उनकी चपट में अपनी और केंद्रावर में
उन्होंने बन् १६३९ में धर्मन की
राजधानी स्थापित की। और, धर्मन के
यावर्ती नगराज्य वरिष्ठ पत्नीसह के समय
में धर्मन की राजधानी केंद्रावर के लक्ष्मण
वनी गयी।

आन्तिकारियों को कामभूमि
१० मई १८२७ को मग्न के

फेजाबाद : रामराज्य की धरती पर ग्रामस्वराज्य

२९ मग्न मन् १९९६ को
प्रत्यक्षपुत्र अज्ञात के धरिता धारण में
सीतानी धामन के शर्मजर्मियों का पटना
विजयपुर, विजय कश्चरान के लघोविष्ट
सर्वोदय नेता श्री रामाबाई लक्ष्म का
मार्गदर्शन मिलता। विज्ञान की योगता
और और पहले ही समिधान में ३ ग्राम-
दान प्राप्त हुए।

इस दिने के कई कामजर्मियों की
बहिया में रामराज्य-समिधान बनाने का
प्रयत्न था। १३ मग्न १९९६ को बुध-
बाजार में विजय और अज्ञातरीय
समिधान समिधान का जीवनवैद्य योगिता
प्रमाण प्रत्यक्षपुत्र में कराया और बाद में
को विज्ञान के शर्मजर्म्य में लपन विज्ञान-
क्षेत्र लोही तथा सामन्तान्त्रिकी विज्ञान्य
प्रामाण्यगत का युद्ध-पूरा सहयोग मिलन।
किरता सब मग्न इस दिने में ग्रामदान-
समिधान करने हर-सब रिटायर्ज अज्ञ
और कामजर्म्य गुरु, श्री सीरेय प्रयुक्त,
धर्मन रामजुग, श्री विजयनारायण
धर्मन और श्री कलिन धर्म का मार्गदर्शन
मिलता हो रहा। सबसे पहले केंद्रावर
प्रयोग में समिधान बना और मार्ग
१९९९ में इस सहयोग के साथ जर्म्य
का प्रत्यक्षपुत्र प्राप्त हुआ। मग्न १९९९
में दास सहयोग में समिधान करने और
रिजम्बर जर्मन इसके मार्ग प्रत्यक्षपुत्र प्रे
हो गये। फरवरी १९७० में बीकानूर

सहयोग के नये हुए जर्मनों में समिधान
यह भी प्रत्यक्षपुत्र जर्म्य सामन्त-सामन्तान
का योगदान हुआ था, फरवरी, मार्च,
अप्रैल १९७० में समिधान बनाकर १०
मग्न १९७० (३ मग्न दिवस) को
गुरु किया गया। इस प्रकार फेजाबाद
प्रवाहों नगरी के मग्न उदितान मग्न
(जिने के २३०० वर्ष) ग्राम-स्वराज्य
की स्थापना के सकल में शामिल हो चुके
हैं। आज जिने के गाँव गाँव में बर्च
है समर्थ सब रजुगीत की छाही, इसलिय
ही हमारे धर्मन, धर्मन और प्रज्ञान से
मुक्ति का एकमेव मार्ग है।
ऐतिहासिक औरत

अपनी ही महापुत्रा हरिभारत विन्दोति
सत्य का प्रथम साक्षात्कार अपने जीवन में
किया और कक्षात की की कुर्यात, जनक
मग्न इसी साधन अपनी समीपता में हुआ
था। उसी समय का अपने जीवन में
रिजम्बर प्रयोग करनेवाले महापुत्र गांधी के
स्मृति सामन्तराज्य की रामराज्य की बखी
पर साक्षात होने का सोच मिल रहा है।
सबसे नदी के तट पर धर्मन की स्थापित
करने का ध्येय मने ही सन् महापुत्र को
है कि सन् धर्मन के निर्माण के
विज्ञानिय ही मने जाते हैं। इसलिय

ग्रामस्वराज्य-कोष

गुजरात के फेरार्ड क्षेत्र में एक लाख व्यक्तियों से एक लाख रुपये संग्रहित करने

लोकमान्य की स्थापक समिति

वर्षादा के फुलाई क्षेत्र के ग्रामस्वराज्य मण्डल के प्रमुख श्री हरिवत्सल परीख ने एक पत्र द्वारा सूचना दी है कि ग्रामस्वराज्य-कोष के सत्रह हेतु मण्डल ने खेच को एक लाख जनता से एक एक रुपया माँगकर एक लाख तोकर-कान्ति के समर्थन में जनता से दस रूपये में सहयोग देने का प्रयास की प्रणीत प्रस्तावित किया है। ग्राम-शोसन के द्वारा देश में भुदान बाँपकर १२ करोड़ रुपया को मुक्तभावे का भुदान सत्रा माज से भी धर्म-समन्वय बाँपकर १२ करोड़ रुपया को मुक्तभावे का भुदान

[illegible]

विनोद के प्रति प्रपत्नी गम्भीर व्यक्त करने के लिए नाखा लोभो तब ग्रामस्वराज्य का समर्थन एवं महयोग प्राप्त करने की योजना बनायी है।
तबह धार्मिक-वैवा

समस्तीपुर में अनुमण्डलस्तरीय सम्मेलन

विद्युत १५-१६ अंशों को समायोजित
विहार) में अनुपस्थित-समयों पर कक्षा
नाबि-नो-अवस्थान प्रयोगों द्वारा किया गया
था। इन अवसर पर कुछ प्रायोगिक
रूप में भी व्यवस्थापन द्वारा केवल
हस्ताक्षर थे। वा. उत्तराखण्ड में किया।
१२ अंशों को

१२ पर्यंत की प्रकृति में भाषावस्तु
की गोठो हुई, जिसमें अनुपमाल के लक्ष-
भय ४०० सिद्धि के भगि निवा। भी
यवप्रकाश प्रादयन में कपत व्याख्या में
सर्वगत गिवा की सनसपाओं पर प्रकाश
गले हुए पोशाक शाली के लक्ष भ
प्राप्ति कि यो तो पूरे दय न ही, लेखन
देखकर दिहार अदय में, परीक्षा की
सिले के भी अन्धकार सन रहो है,
दमने हुए ऐत सन रहो है,

समाप्त कर देनी चाहिए। और छत्र
की छत्र के मत में विद्यालय के भाषा
शास्त्र लिखित रूप में एक पत्र इस भाषा
वा दिया जाता चाहिए कि अनुसूच के राजे
सर्व द्रव विद्यालय में रहकर अनुसूच नया
छत्र की अपनी पढ़ाई पूरी की है। फिर

इंडलस्ट्रीय सम्मेलन

गौरी देवी मुखरकर को या व्यवहारिक प्रौद्योगिक प्रविष्टियों की वादिए कि वे किने के चीनी केन्द्र काम की सुविधा के साथ-साथ इतिहास दिखाने के व्यवस्था करें।' गोरी देवी सम्प्रदाय विचार-विमर्श परामित्तक के आचार्य श्री प्रसादजी ने की।

[illegible]

मोक्षी मे विविध तरह पात्रि-सेवा
इन्डो मे पाये हुए तरह पात्रि-सेवाक भाई-
बहनों ने सक्रिय रूप लिया। उनकी

अपनी अत्यन्त आनन्दित तथा हर्षवर्धनी
रही। १६ शालीक ने शीतल को गोपनी
का अन्वेषण किया। अन्वेषण ने ५००
वर्षों की यात्रा के बाद की रानी हुई। ईश्वरी
ने 'अन्वेषण' के गान के अन्तर्गत
ने अन्वेषण के बाद अन्वेषण किया गया।
नी के अन्तर्गत अन्वेषण किया गया।
अन्वेषण किया गया।

ने कर्मजान राष्त्रीय सम्प्रदायो की
 पक्षा की, तथा युजिया की धर्मक द्विक
 गानियो के परिभाषो वा उदाहरण दकर
 इन सहाय्यो के हार कयो की दिया
 न धर तक हूँ द्विक यवो को धर्मो
 सिद्धी की। धारण यव कि, धार के इत
 धारकिय युव न धारिय प्रत्यो वा हो
 यव है। सहाय्य की धर्मो कात हूँ
 धारो कल कि, धार, धारन धारन
 के धारन यो सिद्धि के १५-१६ यवो तक
 निवार धार के रूप ध यवो तक
 धारकिय यव हूँ हूँ। ध न तोय
 ध धार के सिद्ध प्रत्य धारो की
 धारी नो धारी धोनी कीए।
 धारन न उचित धारो धारो धारो
 धारो धारो धारो धारो धारो धारो

इस विरोध से विचार नहीं मिट सकता

भाषी-विरोधी नरसाखवादी हरकतें अत्यन्त निव

सर्व सेवा सप के अभ्यास का अवसर

यह धारणा ठीक की बात है कि प० बगान में, साधारण फलकता और उसके धातु-भाग, नरसाखवादीयों द्वारा यहाँमा भाषी को प्रियाएँ नष्ट की जा रही हैं, जिस और साहित्य बनाये जा रहे हैं। कहीं-कहीं वे भाषी मुसलमानों को भी भाषी की भी यही दुर्गति की गयी है। नरसाखवादीयों ने जेकिन तक को नहीं छोड़ा है, जिनकी सारी दुनिया में बगम-गतायों बनायी जा रही है। ये बचकानी हरकतें अत्यन्त विचित्र हैं, और सभी सम्बद्ध क्षेत्रों में इसकी अर्थमा की जाती चाहिए।

कोरु-मात्र से कोई भी विचार इस प्रकार के कुकृत्यों से मिटाया नहीं जा सकता। प० बगान के नागरिकों के लिए यह बुरा कदम उठाने का चरत है। उन्हें मुख्य रूप से भाषीनी तथा अन्य लोगों के चित्त धरने परी और कारवाँनों में लगाने चाहिए, तत्काल भाषी साहित्य के प्रसार-पचार के प्रयत्न करने चाहिए, और इस प्रकार अपने विचार और कर्तृत्व स्वातंत्र्य की रक्षा करनी चाहिए।

गोरुपी दर्जी, २२-६-७०

—एन० लक्ष्मण

अभ्यर्थ, सर्व सेवा सप

महाराष्ट्र-मैत्र सीमा-क्षेत्र में प्रामदान

महाराष्ट्र और मैत्र प्रदेश के सीमा-क्षेत्र कार्यकर्ताओं ने दोनों प्रदेशों के भाषा क्षेत्र, जल तहसील में पदमाश्रय की। विभिन्न १२ क्षेत्रों में १० गाँवों, प्रायः-प्रकार का विचार मजबूत। पञ्चमध्य ३४ ग्रामों ने भाषा-मध्य क्षेत्रों पर दखल जिये। पदमा का समारोह महाराष्ट्र सर्वोच्चमण्डल के सम्बन्ध की लोकप्रिय विधि द्वारा १० घण्टे की, जल में

—> पहले तक मध्य प्रदेश की ओर मुक्त रहे। समा की मजबूती की कर्तुनी ठाकुर ने की थी। भारत में भी कर्तुनी ने प्रत्यक्षभाषी की साहित्यिक और साहित्य के जीवन-मरणों का हमला कराते हुए खड़े तर्कों के लिए प्रेरणादायी, नरसाख-वादीय तथा पुराण की चुनौती देनेवाला बताया।

सम्बन्ध में भारत के दो दिनों तक लगभग १५० तरल साहित्य-संस्थाओं का-संस्था विशाल उपस्थिति है। तरल-साहित्य-क्षेत्र के काम की जाने बहाने की दृष्टि से भी नरसाखवादीयों को ५,००० रुपये की सैली भेंट की गयी। तरल-साहित्य-क्षेत्रों ने भाषा की दृष्टि में एक विचार-संस्था विचार-प्रणालि करने का निश्चय किया।

—मध्यप्रदेश

हुआ। वहीं पर लोगों जिन्हा सचिव-मण्डल की बैठक में बिनादान की दृष्टि से पदमाश्रयों का धारणा, प्रामद-प्रकार, धारणा-कुल, साहित्य प्रचार पाँच विधियों पर लगी की हुई।

सांगली जिले के कार्यकर्ता भी नरसाख-क्षेत्र में विचार कुल लगी से विरोधी की 'सीता मचकन' तथा का घर-घर प्रचार किया वा। उस समय की साहित्य-विरोधी ने प्राप्त कमीशन में से १००१ रु० प्राप्त-स्वाराज्य-कोय की लक्षित करने की निश्चयवाक्य पड़े।

कोयला साधन की। सांगली जिले से १० हजार रु० प्रामद-प्रकार-कोय के लिए खर्चित करने की विधि-मार्ग सांगली लगी पड़ी।

भूल-भुधार

कुल 'भूदान-यन्त्र' में विद्युत २५ घण्टे के घण्टे के सम्बन्धों के 'मची पीली चमक' है। की हारी वक्ति में 'कुल ७ बिनादान' की जगह 'कुल ८ बिनादान' पड़े। —स०

मध्य प्रदेश में भूदान की प्राप्ति और वितरण

१० अप्रैल १९५१ से ३१ मार्च १९७० तक

(एक में)

नमो	कमिशनरी	प्राप्त भूमि	वितरित भूमि	वितरण के परमाणु भूमि	वितरण-योग्य क्षेत्र भूमि
१	भोपाल	१९,९९८ ६७	१०,००६ ३०	४,०५२ ६७	४,०५२ ७७
२	झाँसी	१३,८७४ २९	८,००६ ९३	४,१९८ ७३	१,७४४ ४४
३	गान्धिवर	९,९८,११६ १०	८,१३८ ७६	३,६११ ००	१,६०,१२१ ७४
४	जबलपुर	६३,२४४ ४८	३,६०८ ७२	६,८१७ ८४	९,१०० ९९
५	रायपुर	१९,४१३ १२	१,४४६ ६२	२९८ १५	३,१९८ ९९
६	बिलासपुर	१८,१३४ ४६	८,०९१ २०	८७२ ७०	६,७३१ ६४
७	रीवा	१०,९७५ ६३	६,३६६ १३	९६७ ९६	३,९४४ ४४
योग		८,०८,८२१ ६२	१,७०,१३८ ७३	२६,२३८ ११	१,७६,४४४ ८८

नोट—वितरण के लिए जो क्षेत्र भूमि है, उसमें से अधिकांश भूमि सांगलीय विचार-प्रणालि द्वारा भूदान-नोट के नाम निहित नहीं की गयी है। कार्यवाही जारी है।

—सत्यनारायण मर्मा, सचिव-राज्य, मध्यप्रदेश भूदान-यन्त्र

वारिक मुद्रा : १० रु० (सकल फसल : १२ रु०, एक प्रति २५ रु०), विद्युत में २२ रु०, या २१ विद्युत या २२ रु०।
पूरा प्रति का २० रु० : सीटिंग-प्रकार भूदान द्वारा सर्व सेवा सप के लिए प्रकाशित एवं हस्तगत अंश (ग्रा०) लि० कारागृहों में मुद्रित

भारत-राष्ट्र

भारत-राष्ट्र का मूलक ग्रामोद्योग प्रधान आहिसक क्रान्ति का सन्देशवाहक साप्ताहिक

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

- इस अंक में
- विद्यारण्य का धार कावे वारा, ६१०
 - रामभूषि ४९०
 - रामन बा प्रयोग — उपपादोम ४९१
 - भारत की साहित्यिक परंपरा और
 - विशुद्धि की जीवन व्यवस्था
 - किशोरा ४९२
 - हिंसा स्वभाव नहीं, कदाचित् ही देन
 - डा० बी० एन० बी०जी ४९४
 - भारत राष्ट्रीय होने को क्या करने ?
 - बाबा दाशरथर ४९५
 - भारत का साहित्यिक धर्म
 - मुकुन राय ४९०
 - महाभारत के धारा दिने की भूमि गमलवा
 - वसंत साहोतकर ५००
 - श्री विद्यावाचन-संसारोद्
 - रामकृष्ण शर्मा ५०१
 - अन्य विषय
 - भाषाशास्त्र के समाचार

वर्ष १९६१
संख्या ३२
११ मई, १९६०

न.च.प.क.
राष्ट्रवादी

मई सेवा सम्प्रदाय
राष्ट्रवाद, भाषाशास्त्र-१
कोड : १४२२६

पुनरावृत्ति न हो

प्राज मेर चिन को की वृत्ति है उसके धनुषार कही जाने का प्रचुरगवा नहीं है। मैंने गांधीजी के बारे में भी कहा है कि यह धारित तब मलाह दने रह, यह ठीक नहीं किया। धारित के ५६ साल में उनकी विपुल होना चाहिए था। धारियों से रहना चाहिए था कि पुन लीन धारण में बाध करो, धार वित्तियुक्त कर काम करो। काम तो समूह करता है, फिर भी समूह धारण को बनाने महमूस करता है। जब जगह-जगह जयप्रकाशजी को लोग पैती-पहल के लिए हे तो लोग देते हैं। जयप्रकाशजी धारनेवाले हैं, उनको हबने श्रमों की रेंड देनी के लिए संसा मांगा जाय, ता कहते हैं कि प्रेरणा नहीं होती है। गांधीजी ये तब भी नहीं होता था। धारों (कायें) बाह्य कामों एक बाध, धार वाद-विवाद रवेरह को भी हो, धारित निर्णय उनके पाग जाता था। दशमिए बाबा को लिए दिना धारण के उनके धार उमाहित होकर जाना चाहिए। नहीं तो हय योग कमजोर हो रहे हैं, यह गाहित होता। बाबा धारणा तो लोग धनुषार होंगे, स्वमे कोई नक नहीं। लेकिन बाबा नहीं का रहे हैं हयनिए उताहा वइ रहा है, ऐसा होना चाहिए।

बापू के नजदीक के बहुत-से लोगों की यह भावत थी कि हर बात में वे पूछते थे। वोपक्या मे पिछले बात को सम्मेलन हुआ था, उसमें केजर भाई न कता था कि हमसो गो ये धारा नहीं दीगती है। बापू ये तो हममें धारमिद्वारा था, धार हय धारमिद्वारा को चुके हैं। मैंने उनपर दिख कि बापू के जनामे न हममे ठीक धारमिद्वारा नहीं था, धार ये, तब तो वह भी नहीं था। धारकी पुनरावृत्ति होने नहीं चाहिए। यहाँ पर 'धारमिद्वारा' का काम करने का विचार है। धार तो केवल व्यक्तित्व प्रश्नों के जवाब हो देना चाहता है। धारर कोई गपवाई चाहिए, तो कनाह हूँगा। काम के बारे में पुन लोग कोचो। जाना का इतिहा देते जाधो। कोई धारमिद्वारा गवात हो तो पुन नाम। बाबा के रहने में जब तक साध होता है, ऐसा धनुषार होगा, तब तक धारमिद्वारा की धारमिद्वारा लकि प्रकट नहीं होगी। धारमे धारमिद्वारा की धारमिद्वारा लकि प्रकट नहीं होगी।

मई सेवा सम्प्रदाय के धार हूँ वर्षों से; गोपुरी, वर्ष ६४-६०

आगे क्या, कैसे ?

गत २५, २६ अप्रैल सन् १९७० की नोपपत्रा में बिहार ग्रामस्वयंसेवा समिति की तथा उसकी कार्यसमिति की बैठक हुई। उसी समय, लेकिन इन बैठकों में प्रथम, दो और बैठकें हुईं। १७, २५ की खादी के काम में खड़े हुए मित्रों की बैठक में इस प्रश्न पर विचार हुआ कि राज्यपाल की भूमिका में मौजूदा तथा आगे बननेवाली खादी-शामोद्योग की मम्पाद्यों के बचन का स्वरूप कैसा हो। इस बैठकों में एक प्रारूप भी स्वीकृत हुआ।

२५, २६ की 'प्रारम्भिक'—ग्रामदान-ऐक्यता प्रोग्राम—की बैठकें हुईं। मुंबई और गया जिलों के बार सेनो में 'ग्रामदान' नाम की एक द्विदली सेवा मंडला तथा सर्वज्ञान-संघ के सम्मिलित उल्पाक-धान में 'विचार' का जो काम होगा है—मुख्यतः ऐसी भीर मिखाई का—उनके कार्यकलापों की बैठकें थीं।

लेकिन इस सबसे अधिक महत्व की बैठकें ग्रामस्वयंसेवा समिति की थी। बिहार में हमारा सामाजिक एक आत्मिक कठिन भित्ति से घुबर रहा है। उस भित्ति को हम सकट भाग सकते हैं। सकट हल बात का कि यद्यपि कुछ पिछड़-पुढ़ गाँवों में बीया-कट्टा निकलने लगा है, और ग्रामसभाएँ भी बनने लगी हैं, फिर भी उनकी सख्या बहुत छोटी है। यह नातना पड़ेगा कि अभी तक बीया-कट्टा ग्राम सभाओं की गति योजना की दृष्टि-मत्त हमारे हाथ नहीं लागी है। कैसे धार्मिकी, यह प्रश्न हर कार्यकर्ता के दिमाग में है—जो भी के दिमाग में स्वभावतः सबसे ज्यादा।

समिति ने यह महसूस किया कि ऐसे अपने काम की दृष्टि, जहाँ तक सम्भव हो, अधिक से अधिक तेज करनी चाहिए। इस दृष्टि से निम्नलिखित निर्णय लिये गये:

(१) राज्य में सुदृष्ट का कार्य तीन स्तरों पर हो:

एक, १७ जिलों में से हर जिला अपनी शक्ति के अनुसार एक या दो ब्लॉकों की 'ग्राम क्षेत्र' चूने और उन्हें ग्रामदान के बाद के काम को पुरा करने—सबसे पहले ग्रामदान की चर्चा की प्रति—की कोशिश करे।

दो, बिहार भर में एक-दो ब्लॉक ऐसे क्षेत्र मौजूद हैं जिनमें अपने कुछ समय खादी, सरपा के कार्यकर्ता या नागरिक, पुरी बनकर काम कर रहे हैं। ऐसे क्षेत्रों को हम प्रारम्भिक कबोटी पर कम में, और यदि वे खरे ऊपर हैं तो उन्हें 'उत्कृष्ट-क्षेत्र' मानकर काम करें।

'उत्कृष्ट क्षेत्र' की कमीशिया ये यादी गयी

(क) पचास पाँच (एक आठ मूँ) भौस २०-२२ पचास हैं) या खादी ऐसे निकलें जो अपनी पचास में या बाहर सुदृष्ट के काम में समय देने के लिए तैयार हो।

(ख) ऐसे जिलों के विचार तथा उनके बाद १० दिन के अभिधान के लिए स्थानीय साधन, धन और नजद रखा उपलब्ध हो। १२ दिन में दो दिन का विचार, ५ दिन का अभिधान, और शेष में फिर दो दिन का मुलाक़ात-विचार होगा। विचार और अभिधान के खर्च के लिए लगभग ३२ मन धान चाहिए।

(ग) हर पचास में कम-से-कम एक भूमिशास एसा निकले जो अपना बीया-कट्टा खुद खदे के तैयार हो। इतने भूदान के पुराने दादा नहीं सामिल हैं। नया दादा होगा चाहिए जिसकी सेवाएँ भूमिहीनों को उत्कृष्ट बनाने देने की हों। ये तीन भूतनम यहाँ हैं। इनकी पूरी करने पर यह क्षेत्र 'ग्रामस्वयंसेवा' का सम्पूर्ण अन्तर्गत का परिपक्व हो। इसका भर्ष यह है कि यी जयप्रकाशजी उल देन के अलावा अपना लगभग पन्द्रह दिन का समय देंगे, और प्रत्यक्ष उनके मार्ग-दर्शन में यहाँ का अभिधान चलेगा।

स्थानीय शक्ति के अलावा राज्य ग्राम-स्वयंसेवा समिति की ओर में एक टोने उनके साथ रहेगी। शुरू में सारी शक्ति बीया कट्टा, ग्रामसभा के सभाजन, ग्रामकोष, ग्राम-साम्मिल सेवा, और तत्काल-साम्मिल-सेवा, पर केन्द्रित की जायेगी।

सोल, चम्पारण और पूर्णिया के 'ग्रामस्वयंसेवा'। बगलार की भूमि-समस्या के कुछ पदार्थों के अध्ययन के लिए जे० पी० की प्रेरणा और मुद्राज पर एक कमीशन नियमात्रा मा रहा है। कमीशन की रिपोर्ट प्रकाशित हो जाने पर चम्पारण में—मात्रभूत पूर्णिया में भी—भूमि की एवस्था उसकी समझ में ली जायेगी।

इस तरह सब काम 'ग्रामस्वयंसेवा', 'ग्रामस्वयंसेवा' में केंद्रित होगा। 'ग्रामस्वयंसेवा' तथा 'ग्रामस्वयंसेवा' में विचार प्रचार तथा ग्रामदान पर हस्ताक्षर के रूप में सम्मिलित प्रशिक्षण का 'पूर्व-समाधान' के रूप में सब ठक जो काम हुआ है, उसने आगे बढ़कर 'ग्रामस्वयंसेवा' की अन्य विधियों और पद्धतियों का भी आसपास के समुदाय-प्रयोग होगा। ये प्रयोग सजान की समस्याओं के अनुकूल में किये जायेंगे।

(२) इस व्यवस्था के लिए धन और जन प्राप्त करने का प्रश्न है। वे कहाँ से पायेंगे ? उनके लिए निम्नलिखित कार्यक्रम तय हुआ है।

(क) बिहार खादी-शामोद्योग सच तथा गया, पूर्णिया, मुंबई, कानपुरधरना की विवेकित सहाय्य प्रदान दून कार्यकर्ताओं में से छत्रो-भाव श्रम में विद्यमान तक के लिए देवी। इनके अलावा विद्यार्थी, तथा अन्य नागरिकों में से धार्मिक या पुरा समय देनेवाले खादी प्राप्त किये जायेंगे।

(ख) जहाँ तक जन का प्रश्न है ग्रामस्वयंसेवा-कोष के लिए एक 'ग्राम पंचसभा' बनाया जाय।

आपों के साथ की यह भूत रचना हुई है। नोपपत्रा के जोड़कर आपों 'ग्रामस्वयंसेवा' विकसित करने के काम में लग जायेंगे। जे० पी० खुदई से उत्तमप्रयोग।

—ग्रामस्वयंसेवा

भारत की सांस्कृतिक परम्परा और चातुर्वर्ण्य की जीवन-व्यवस्था

• विनोद

दशरथ रोज बाईसा नहीं देखा था, एक दिन देखा तब तपेद मन दिखे। देखते ही उसने सोचा कि जब राम को राज्य देना होगा और सब जनसत्ता जाना होगा। दशरथ ने यह कहा भी था कि 'दशरथ ने सब लोगों को पारित किया है राम के राज्याधिकारी की तैयारी करे। लोगों का धार्मिक उत्सव बाधा। फिर धर्म जानते हैं क्या हुआ। भारत की राज दिया गया है राम को जनसत्ता। लेकिन दशरथ राज्य के मुक्त हो गये। रामजी माँ के पास गये, तब माँ भगवान ने प्रार्थना कर रही थी कि हे भगवन्, मेरे लड़के को राज्याधिकार होगा, उसे धार्मिक हो। उसे माँ ने कहा कि 'राम को जनसत्ता जाने का तप हुआ है। जब मानस हुआ, तब माँ ने कहा कि, 'हेम छोड़ो को, यानी राजाओं को एक समय जल में जाना ही पड़ा है, लेकिन मुझसे छोटा लकीर जाना पड़ रहा है, फिर तो मुझसे पिछड़ी की भासा है तो जानो।' माँ ने पूछा कि, 'पिता की भासा तो तुम्हें मिली है, लेकिन माँ की भी मिली है क्या?' तब रामजी ने बताया कि, 'माँ की (यानी कैंकेरी की) भी भासा मिली है।' तब यह माँ कहती है, प्रपत्नी बाव है, तुम बन्धु।

गुलामीबाजी लिखते हैं कि रामजी को माँ प्यारा दुःख नहीं करती है, यही कि भाव ने राजा की जनसत्ता जाना ही पड़ा है। लेकिन रामजी की जगह जानकी ने जाना पड़ रहा है, इसका ही वह कहती है। तत्त्वज्ञानी अपनी माँ के पास गये और कहा, 'माँ का रस है रामजी के माँ बन-वास में।' तब माँ बोली, 'शोक है।' तत्त्वज्ञानी लिखते हैं—'राम दशरथ मित्रि, माँ मित्रि जनकदाम्।' यानी राम को दशरथ समझो और सीता को मेरी जबल समझो, यानी माँ समझो। 'प्रयोप्याम् प्रयोज्यो विधि मुन्य गच्छ'—जबल की धर्मोप्या समझो

धीर गुण के जाओ। ऐसी भासा व्यर्थ का निषे। जब रामजी की राज्याधिकारी के बदले जबल जाने को कहा गया तो उनकी जितना ध्यान हुआ। नंते जबल का हाथी गुरुता से बांधकर एककर बाधा हो, और उनकी गुरुता दृढ़ जाती है तो वह जैसे मानस से जाता है, यानी ही मानस रामजी को हुआ। राज्य तो गुरुता ही है। यह वर्ण्य गुलामीदान ने लिया है। जबल ने रूखे की भासा हुई तो रामजी ने उनका दसना प्रपत्ता पलन किया कि गुलामी की राजधानी में प्रवेश नहीं किया। जबल ने ही रहे। गुलामी की नवरी ने नहीं जाना ऐसी भासा तो नहीं थी, फिर भी ने नवरी से बाहर बागिय ने एण्डुटी ने रहे।

भारत की जलज संस्कृति

राजाओं की और सब धर्मों की बन में जाना हो था। पुत्रराष्ट्र ने भी वीर पञ्चाङ्ग जीया है। उसके साथ जल बा। यह मनीषा ने गहरा है। रवी-दत्ताय ने कहा है, 'भारत की संस्कृति पानी धारण संस्कृति है।' यानी जाने कहते हैं, 'हमारी भागीरथ संस्कृति है।' नये लोग बढ़ते हैं, 'हमारी वाग संस्कृति है।' रित्तो की वैरिष्ठ बना रहे हैं। इस तरह से चाहें को बसा रहे हैं। लेकिन हिन्दुस्तान का सबसे जल जल-भासा वाजकस धर्मिय जल ने गया। पाणिनी ने पियों की ध्यकर लुखावा जल में बँटकर। वहाँ गहरा भासा है, पिय घबरा जाते हैं, लेकिन पाणिनी खमलते हैं—'घबराते की जल नही है।' 'प्याजिष्ठि ह्यि व्याज'। जिजावि 'प्रा' पात्र का रूप है। प्रा यानी गुंथा। इति ए उक्ता नाम है—प्याज। गुंथी बँटे रहे, पिय नौपते रहे, पाणिनी जग भी जग नहीं। इति ए उक्ता लोको है, पाणिनी के प्रिय प्राण को वेर ने खा लिया—'प्यामी प्याजकस करतुस्तु

प्राणान् प्रियान् पाणिनेः'

मुलु को हर एक को भाती है। लेकिन पाणिनी की पुरुष भद्रुत ही थी। इसलिए धर्मधर्म ने पाणिनी की वही जहाँ धर्म दिया है, वही-वही भगवान् पाणिनी ऐसा कहा है।

बाद पद्य ने दशरथ दिखे। सब जल में ही दिखे। शानी जल में ही रहते थे। तैरती धारण भी बढत में लिखा गया। ऐसी ह्यापे धारण संस्कृति है।

अपरिहारी जीवन-व्यवस्था

पान्थुर्ण्य की व्यवस्था ने परिहृ का धर्मिकार एक ही धर्मदा ने है। बार धर्म्य धीर उनके बार द्यो, १९ धर्म्यार्थ है। जल में धर्म्यर्ष ने परिहृ नहीं—दुर्ग के पर सीलना धीर गुलामी देना वह लना। धीरुपता की भी जल की लकीर धीरने का काम दिया गया था। वे राक्षस ने, लेकिन गुलामी धर्म्यर्ष की ही 'धर्म्यर्ष डीटमेंट' (विशेष व्यवस्था) नहीं थी। लजिय, बाहुल धीर धर्म्यर्ष की धर्म्यर्ष ने परिहृ नहीं। धर्म्यर्ष श्लवाधर्म ने भी परिहृ नहीं। धर्म्यर्ष श्लवाधर्म ने एक जल रहना, गाँव धर्म्यर्ष कर जल में रहना और धर्म्यर्ष की सिनावा, जोय को दैये वह जाना, यानी परिहृ का धर्मिकार नहीं। सत्य में भी परिहृ का धर्मिकार नहीं। सत्यो को भटकते रहना है, धर्म ने बनना मुक्ति होना सब सब धर्म्यर्ष रहना। धर्म धर्म्यर्ष ने परिहृ का धर्मिकार नहीं है। एक धर्म्यर्ष ने है—'धर्म्यर्ष'। जल में भी धर्म्यर्ष को परिहृ का धर्मिकार नहीं है। धर्म्यर्ष धर्म्यर्ष बाहुल ही दो परिहृ नहीं कर सता। बाहुल की बाव को हर रहे, धर्म्यर्ष को भी एक राज है जल का 'प्राथम्य' (पुत्रिषा) नहीं होता बाहुल, एक धर्म्यर्ष का ही दो प्रपत्ता। धर्म्यर्ष धर्म्यर्ष है तो धर्म्यर्ष है धर्म्यर्ष एक दिन का ही धर्म्यर्ष। धर्म्यर्ष धर्म्यर्ष है, या धर्म्यर्ष की धर्म्यर्ष हैं, उनको परिहृ का धर्मिकार नहीं। 'धर्म्यर्ष' को धर्म्यर्ष की होती है, धर्म्यर्ष नहीं।

[illegible]

पति विचार इतनी रस कि
 को क्या करना था, वह सा-
 न्नी-न्यासा हर गुण के साथ
 निज हर रूप के निज साथ-
 ही लखो है। इतनुम म-
 -हम लखो है। 'येतु विल
 ह होतो तब लोच हर वल
 पड़तो और मूढ गति रहते।
 मन में एक मन था। बार
 पदा तो भी बने हुए।
 पदा तो भी बने हुए।
 'श्री' पदा को बार ब-
 बार गये हैं। निज
 र है, हृष, प्रसन्न
 र है। उभरा भार
 र है। उभरा भार
 -कमला गुरु
 लखे। पदा है।
 मयुष पदा है।
 नरेका।
 मन चेतना
 मे राखे है।
 है। भावने

१५. कानून नो है, जवने
 का बाधा है। जानी मनु
 की तत्वज्ञ मरिच्छा है।
 १६. ज्ञान कानून काहिउ, ऐसा
 प्रमाण बेकसुत। ऐसा हुवा
 मनु बन गया है। वहने
 रेणु दह (होरो-दह)
 न सोरने को बाध है।
 १७. बड़ बौद्ध हज्जत
 कोरो को दुगुण्ये
 बड़बज्र धोरे-धीरे
 १८. ब्रह्मना कड

मुद्रांक-पत्र : लोभसाद, ११ मई, '५७

हिंसा स्वभाव नहीं, संस्कृति की देन

• डा० डी० एस० कोठारी

['आजाद स्मारक व्याख्यानमाला' के अन्तर्गत भारत के प्रमुख वैज्ञानिक डा० डी० एस० कोठारी के भाषणों पर आधारित अहिंसा की वैज्ञानिक व्याख्या को समाप्तन क्रिस्त १—सं०]

प्रकृति में प्राणियों की किसी जाति के परिवर्तन के लिए एक प्रकार की सतुलित जीवन-नीति प्रागव्यक है। एक ओर समूह में रहने की वृत्ति, कार्यक्रमशील व्यवहार—हम लोगों में सतुलन होना चाहिए। ये दोनों वृत्तियाँ वास्तव में परस्पर-विरोधी नहीं हैं। वातावरण में होनेवाले परिवर्तनों के साथ जीवन का मेल मिलाने के लिए कभी हड़की, कभी उड़की जकड़न पड़ती है।

पशु जगत् के प्राणियों में लगभग हर पशु समूह में दिखाई देता है कि एक प्रकार की वर्ग व्यवस्था है। नीचे से ऊपर तक प्रलय-प्रलय स्तर बने हुए हैं। ऊपरवाले पशु नीचेवाले पर अधिकार और अक्रान्त रहते हैं। मनुष्यात्मक भग करने पर बड़ की है।

मानव समाज राष्ट्र के नाम से चित्र-भिन्न समूहों में बँटा हुआ है। एक राष्ट्र दूसरे राष्ट्र के प्रति ऐसा व्यवहार रखता है गोमा वह किसी दूसरी 'जाति' का हो। इस तरह का व्यवहार उस जगह में हुआ जब भोजन कम था, और मनुष्य प्राकृतिक सक्तों के मुकाबिले असहाय था। यह दुर्भाग्य की बात है कि भाषा, कविता, वैद्यज्ञेय, धर्म, मत आदि तत्वों का भी, जिनसे मनुष्य की सांस्कृतिक बनाने में इसका योग दिया है, हातेगल समभाव और प्रविद्धिता बनाने में ही हुआ है।

पशुओं में धमनी जाति के दूसरे प्राणी की हत्या पर गहक स्वाभाविक प्रवृत्ति है—पशु की मूलवृत्ति (इंस्टिक्ट) का। मनुष्य में यह प्रवृत्ति नहीं रह गया है। इसीलिए वह हत्या हिंसक हो गया है। यहाँ तक कि विनोद के लिए भी मनुष्य दूसरे मनुष्यों की हत्या—सांस्कृतिक वीर पर भी—करता

है। मोनर की सड़ाइयों में पकड़े गये लगभग १० लाख युद्ध के कैदियों की जाम रोमवाहियों के मन्दिरजन में गयी। रोम के पतन में इस पाषाणिक हिंसा का बहुत बड़ा हाथ था।

मनुष्य की हिंसा उदात्ततर उसके सांस्कृतिक विकास का प्रग है। हिंसा उसके खून में नहीं है। सही मिलान से हिंसा काफ़ी कम-सावध दूर हो—की जा सकती है। जिन तत्वों में मनुष्य को जातिधर्म, उपजातियों में बाँटा है, उनकी यदि सही दिना मिल जाय ताकि मनुष्य अपने मूल स्वभाव को समझने लगे, तो ऐसा समाज बनाना जा सकता है जो हिंसा के मुक्त हो—कम-से-कम ऐसा हो बनाया हो जा सकता है जिसमें अनिवारित हिंसा न हो। ऐसा करने के लिए सबसे पहले हिंसा-अहिंसा का महदा वैज्ञानिक सम्बन्ध होना चाहिए।

मान के हमारे हिंसा-आधारित समाज का स्वाभाविक हिंसा और दण्ड के अर्थ पर निर्भर है। हिंसा को 'धीर धार्मिक हिंसा' के चोक्ता पड़ता है। इस तरीके से हिंसा कैसे मिटेगी? उलटे, दबी हुई हिंसा का धीर भी धार्मिक अथवा विस्फोट होता है। हिंसा से धीर धार्मिक हिंसा पैदा होती है, कार्यवाही पैदा होती है, मय पैदा होता है।

मनुष्य ऐसी जगह पहुँच गया है जहाँ उसे जगा रास्ता समझना ही पड़ेगा—अहिंसा का स्तोत्र—अभ्यसा परमपशु-युद्ध का सत्तर स्तोत्र करना पड़ेगा। अहिंसा के युद्ध में, युद्ध करनेवाले भी, पहले से धार्मिक मानवीय हो जाते हैं। यह प्रश्न हो सकता है कि अहिंसा को माननेवाला समुदाय दूसरे समुदायों की हिंसा से कैसे अपनी रक्षा करेगा? हिंसा से ही रक्षा कैसे

होती है? क्या हिंसा से रक्षा की गारंटी है? गारंटी नहीं है; जोखिम तो है। लेकिन बिना जोखिम के न प्रगति है, न विकास। यह नहीं है कि अहिंसा के समाज में जोखिम नहीं रह जायेगी, न चूँगी, लेकिन अहिंसक समाज मनुष्य के सांस्कृतिक विकास में ऐसा सानदार मनुष्य होगा जैसा मान तक कभी नहीं हुआ। मिलात के लिए जनसंख्या बढ़ने की समस्या तो है। हिंसा की दुनिया में इस समस्या का क्या समाधान है? वास्तव में मान की दुनिया की तीन मुख्य समस्याएँ—जनसंख्या की वृद्धि, विकास पैमाने पर पाहरीकरण, और परमात्म-धर्म—मनुष्य को अहिंसा स्वीकार करने की विवश कर रही हैं।

अहिंसक समाज—सत्याग्रह—से हमन और घोषण का मकल प्रतिकार किया जा सकता है, यह भाषी में करके दिया दिया है। वास्तव में मनुष्य के अभिव्यक्ति की दृष्टि से यह धारणा महारप्रण उपपन्न हुई है।

सत्याग्रह में नैतिक दृष्टि साम्य जितना कुछ हो, उतना ही कुछ साम्य होना चाहिए, वहीं हो। प्रतिपक्षी पर की अभाव पदमा चाहिए, नहीं पड़ेगा। अग्रद साधन और अहिंसा परस्पर-विरोधी हैं। अहिंसा की छाई में हार-जोत नहीं है, है प्रतिपक्षी का नैतिक परिवर्तन। विरती भित है यह विमर्श हिंसा के युद्ध से?

विज्ञान और वैज्ञानिकों की इस हठान विकास हो गया है कि अपने ही देश में, अपने ही उद्योगों के, धारा दोलत पैदा हो जा सकती है; दूसरे कमजोर देशों की धुने की जरूरत नहीं है। मनुष्य के इतिहास में यह बहुत प्रथम विधात है। पहले सत्ता और सम्पत्ति का सही रास्ता था कि दूसरों की पक्षित किया जाय। विपरीत महायुद्ध के माह ५० वर्षों और जगान को देखिए। धार्मिक दुनिया की दिया में अपने के लिए को भीने प्राप्तक है—एक, निष्ठा—करण, और दो, उपर देता की धीर से विकासशील देशों की मदद।

यह बात हर जगह मान्य हो गयी है कि परमात्म-युद्ध साम्य की समाप्त कर देगा। इसलिह इस बात इतना दो नद ही—

करने का काम, जरूरत पड़ने पर, सरकार हिंसा के द्वारा ही करती है।)

राष्ट्रपतिजी कहते थे कि सरकार सामक
संस्था प्रचालनात्मक भले हो, हिंसा पर आधार
रखी होती है, इसलिए उसके द्वारा कम-से-कम
काम लेना चाहिए। गरीब जनता को
स्वेच्छा से, राष्ट्रीय धारिण्य के बल पर,
गैरसरकारी सार्वजनिक संगठन के बल
पर, अपना बहुत-सा काम चलाना
चाहिए।

सोक-सगठन की प्राचीन परम्परा

ये हारी बातें श्रव्यग्रहण नहीं हैं। जगता चाहते वो सरकार की मदद के बिना अपने बहुत-से काम, अपने नैतिक समर्थन द्वारा (विनियमकारी प्रकाशक संगठन द्वारा) कर सकती है। उसके दो-तीन उदाहरण सोचने से पाठ पूरी व्याप्त में आयेगी।

हजारों बरस हुए, भारत की जनता ने अपने छोटे-बड़े 'जाति समूह' बनाये हैं। हरेक जाति अपने जीवन का संगठन अपनी जाति के द्वारा करती पायी है। पहले या सहरावर की मदद की जरूरत थी, न सहरावर की हीस्तरेप कर सकती थी। हरेक जाति का व्यवहार जाति-गुरुकुल मेराओ के द्वारा चलता था। जाति के पारंपरिक-परम्परे कउष थे। जातिवादी मनुकी धर्मी गिरीशंकरा चलाठी की, अपनी जाति के नेताओं को क्षात्रिक सहायता देनी थी; वीरोधकार भी करती थी, यह तो ठीक। साथ सेवे शास्त्रालया के लिए भी गएकार भी मदद न लेते हुए भजता अपना समुदाय नहीं लाती थी।

[illegible]

इतफाक ये उस दिन पर के बड़े गाँव
मे नहो थे। शरी में ये खकेला था। खाना
खाकर एक लखी लेट्टू में दावापीठ पहुँच
गया। वहाँ कूट इन्टो ॥ थे। रखा की
योन्ना की चर्चा चर रही थी। मुझे देख-
कर ये हैम पड़े। थोड़े समय के बाद
उन्होने मुझे घर जाने की सूचना की।

हमारी जाति-प्रस्थाएँ जग दिनी
Non Governmental public sector
(मिनसरकारी लोक-संगठन) थी।

मानक की नपरातिकाएँ (म्युनि-
सिपलिटि) एक तरह से 'बिनसरपानो
नोक-मथन' ही हैं। (बिन प्रतिदिन वे
क्यादा से-क्यादा सरकार-प्रायित हो रहते
हैं, यह तुम की याद है।)

दूसरा उदाहरण नीचे। आजकल जगह-जगह पर गहकरी सथाएँ (कोम्पोरेटिब सोलपटिब) स्थापित होती हैं। अपना काम बदकर वे 'मस्ती-परपज' (बहुधावाजी) बगती जाती हैं। वह भी बिनसराकारी छेकत है।

होसरा उदाहरण हमारी बुनियाद-
दियों का—मित्रविचारक और विचारधारा
का। इनमें आजकल गवर्नर को कुत्तपति
बनाते हैं, सरकारी सहायता को माफी है।
एवमय के बाद और ममानवाद के नाम
पर, हमारा माया जीवन सरकार सन्धि
होता जा रहा है, जिसका पाणीनी की
अपमत्त दर्द था।

नेताओं ने सहूलियत की राह पकड़ी

या मीची चाहती के कि जस्ता की
एष्टीमता, सरकार की मदद के बिना
संगठित हो जाये। जोसेफोस के प्रबन्ध
बाम सञ्चारी मदद के बिना और सरकार
के धर्मन के बिना हम सञ्चालित करते
जाये, जो हम धर्मनक सङ्गति की ओर
बढ़ते जायेंगे। वह या माथीको वा 'सर्वोदयो
कार्य'। इसके लिए नेताओं को विन-पाठ
मेहतात करने पड़ती, जनता ना नैतिक
नाथन संगठित करना, प्रकाश, और सेवा
के बिना सामर्थ्य है, प्रकाश प्रत्युष शयने
की ओर जयता को कराना पड़ता।

इतनी तपस्या कौन करे ? धर्मेन्द्र ने

भागत सरकार को संगठित किया हो या ।

जीन, प्रविण, वॉर्कोट, I. C. S. प्रमलदार—सब तैयार थे। इनकी सत्ता थीर इनका आधार झोकरा दिनभर-दिन कम करके 'गंगा' की बिनभरती शक्ति सफलता कम करे ? तस्ता रास्ता था समाजवाद का। इसके पीछे मोरप-मयरी का अनुभव मौजूद था। श्रेयो ने साहिज भी तैयार था। सरकार की कानून और सरकार की समझदारी भी 'प्रजा पर कामून के जोर से राख करके के मारती थे। धर्मों की जगह देवी नेता राखकरा' से मोर सरकार की शान सकल हो जा न हो, सरकार के अधिकार हम बढ़ाते गये। और बुद्धि राज प्रजा के प्रतिनिधियों के हाथ में पाया था, इसलिए 'सरकारीकरण' को हथ प्रोत्साहन देना छोड़े। अब हमने एक काम और अनाजोवन के लक्ष्य के लक्ष्य-मोरी सरकार के हाथों में ही मा देने का कार्यक्रम शुरू हुआ है। फिर तो देख में मुक्तकों को मोर मुक्तियों को समाजवादी सरकार की नीतिरूपी करे जा ही काम रहेगा। इन्जिन में वाकर 'किमी भी सूल से' किसी श्राप करे। किसी मिलने के बाज, 'रिखान के प्रमुष्टार' () नीकरी मोर करे, उसके बाद ये, प्रोशान मोर पेयन (समाज कितनी मिलेगी, बैसन-मुक्ति कम, कितनी होगी, और नीकरी पूरी होवे पेयन या केप्टुइटी कितनी मिलेगी) इसकी कच्ची और चित्ता करे रही। नहीं! हमों हमारा समाजवाद।

जनता ॥ काम तीन—(१) चुनाव के दिनों में अपने प्रतिनिधियों को धोखा दे दो, (२) सरकार को जेठ कर (टैक्स) कम कर दे दो। और (३) राज्य-व्यवस्था खोखला कर दो है, इसकी वार्ता और निंदा करते रहो—व्याख्या तो आप या भलबायो द्वारा।

यहाँ सभी दत्त एक हैं

सावधान रहना चाहिए। एक-एक पत्र के प्रसार को ध्यान से देखना चाहिए। यदि कोई पत्र भ्रष्ट हो जाय तो उसे नष्ट कर दिया जाय। यदि कोई पत्र भ्रष्ट हो जाय तो उसे नष्ट कर दिया जाय।

• सुमन धंग

मुद्रा-मन्त्रालय, ११ मार्च, १९५०.

149

भूयान-पञ्च : सप्तम्याद, ११

महाराष्ट्र के थाना जिले में जंगल की जमीन पर आदिवासियों के 'अतिक्रमण' की समस्याएँ और समाधान की दिशाएँ

पर्वों के महाराष्ट्र राज्य सरकार की, और विशेषकर थाना जिले के सरकारी वनविभाग की, गिरफ्तार रही है, कि पहले के नववीक के देहातो में रहनेवाले आदिवासी भूमिहीन लोग जंगलों में कालन करनेवाला जमीन हूँद लेते हैं, उधे काटा के काबिल नवाते हैं, और गैरकानूनी रूप से उधे पत्र बेटी करते हैं। इस प्रतिपण (encroachment) से वन-सम्पदा नष्ट होती है, पहाड़ बगल हो जाते हैं और आदिवासी के जीवित मान पर इसका विपरीत प्रभाव पड़ता है। अतः राष्ट्रीय सम्पत्ति का रक्षण करनेवाले इस प्रतिपण की रोकना महाराष्ट्र सरकार ने प्रयत्न करतब माना है।

सन् १९६९ के जुलाई महीने के वर्षाभाग के आधिकारी अधिपक्षक मुनिष्ठ का जवाब छाप मेकर जंगलों में गये, और छोटे छोटे प्लॉटों पर आदिवासियों ने जो कसब लगायी थी, उसको कटने या नष्ट करने का अधिपक्षक शुरू किया। यह खबर जब कभी, उधे सत्तापक्ष कावे-पक्ष के विरोधी अन्य भादे पलों ने महाराष्ट्र विधानसभा में और बाहर भी, उधा समाचारपत्रों ने इस कठोर कदम को बहुत बुरी आलोचना की। एक होटलवा-ता मच गया। थाना जिले के कावेरी नेताही और कार्यकांतकों ने भी प्रगती प्रवृत्ति व्यक्त की। राजनीति के भाग न लेनेवाले, शासनपाल के कार्य में रुके हुए प्रमुख सर्वोच्च-न्यायकांतों ने सरकार के इस निष्ठुर कार्य के बारे में प्रयत्न प्रतिष्ठित अभिप्राय व्यक्त किया। आखिर, लोकमत का प्रभाव सरकारी नीति पर पड़ा और अधिपक्षक ने यह कृत्य अनिमान म्बुधित कर दिया। सन् १९६९ की बरसात में आदिवासियों ने प्रगत में स्थित उधे मुनिष्ठ के पक्ष,

उधे आदिवासी के पक्षों की, और उनको नसलप्राप्त हुई।

सरकार की वेदखली योजना

बैठे महाराष्ट्र की दृष्टि से यह सवाल बहुत बड़ा नहीं है। थाना के प्रस्ताव मात्र विरोध में भी जंगल की जमीन पर आदिवासियों ने कब्जा किया है, लेकिन वहाँ उनकी सघन कम है। थाना जिले में सन् १९६९ की सरकारी मसुदा के अनुसार दस 'अतिक्रमण' (encroachments) की संख्या करीब १७,००० है और लगती ही एक जमीन पर उन्होंने कब्जा किया है। यह महाराष्ट्र सरकार ने उधे किया है कि सन् १९७० में बरसात का मौसम शुरू होने से पहले ही दस १७,००० आदिवासियों 'अतिक्रमण' की इस सरकारी जमीन से, कावे-पक्षता पड़ने पर कावे-पक्ष कावे-पक्षक से भी, वेदखल किया जायगा। उधे साम्यवादी, बहुत समानतापी आदि पक्षों ने भी आखिर कर दिया है कि इस वेदखली का खुलाबना के उठकर करेगे। ऐसा दिखाने में वहाँ है कि यह महीने के यहाँ एक सघन सिद्ध जायगा।

इस बीच महाराष्ट्र सरकार ने एक भूमिहीन योजना की घोषणा की है, जिसका जिक्र करना जरूरी है। महाराष्ट्र के वनजमीन के घोषणा की है कि सरकार थाना जिले के जंगल में प्रतिपण न करनेवाले भूमिहीन आदिवासियों, दृष्टिहीन और नववीक खेतहर मजदूरों को जंगलों के पास की ४२,००० एकड़ आरक्षण-वाली जमीन बँटिनी। यह मुक्तक ऐसा जगह है कि सरकार की नीति बिबुन दुस्त है। अधिपक्षक से जंगल का जवान भी हो, और भूमिहीन को जमीन भी मिले तो सरकार की यह नीति नष्ट कैसे जानी जायगी? विरोधी पक्षों की भाव

छोड़, क्योंकि ये कभी-कभी सिर्फ विरोध के लिए भी विरोध करते हैं, लेकिन सर्वोच्चतले इस नीति का विरोध कैसे कर सकते हैं?

एक आमक घोषणा

४२,००० एकड़ जमीन बँटने को जो सरकार की घोषणा है, उसमें प्रगर गम्य होता, और सचमुच आदिवासियों को जमीन मिल पाती तो जंगल की जमीन से 'अतिक्रमण' आदिवासियों को वेदखल करना सुविधमय होता। लेकिन यह जो ४२,००० एकड़ जमीन है, जिसे बँटने की सरकार ने घोषणा की है, उसमें काफी से ज्यादा जमीन जो इतनी पमरती है कि उसमें पास भी नहीं उगती। थोड़ी बहुत कबल काबिल जमीन है जो, तो उधे से अधिपक्षक जमीन पर वनोद्धार आदिवासी भूमिहीनों ने पहले से ही कब्जा कर रखा है। वहाँ साम्यक ऐसी जमीन, जो किसी के कब्जे में न हो, इतनी कम है कि उसमें बहुत ही कम आदिवासियों को जमीन मिल पायेगी। इसके अलावा दस भूमिहीन योजना के एक वर्ग की रती गयी है कि जिसमें जंगल की जमीन पर अधिपक्षक किया है, उसको नवी जमीन पावे। अधिपक्षक ही नहीं होगा, क्योंकि यह सरकार की दृष्टि में सरकारी है, मुनिष्ठ है। यह पक्षता जानने के बाद यह उधे होता है कि यहाँ यह योजना लोगों की आँखों में धूल सोकने के लिए ही तो नहीं सरकार की यकी है?

वास-संरक्षण का सवाल

यह ठीक है कि वन सम्पदा का प्रतिपण और संरक्षण की दृष्टि से जवान कटना बरसात के वन विभाग का कर्तव्य है। और, यह भी सही है कि देश में कुल जमीन का एक-छठाई हिस्सा जमीन ३३% जमीन वन-आधारित रूपा में है, आदिवासी के होनेवाला भूमि-नष्ट (Soil erosion) दस मके और आदिवासी की भाषा में भी मुनिष्ठ होती है।

महाराष्ट्र की कुल जमीन का पिछे २०% हिस्सा वन-आधारित है। लेकिन यह आँकड़ा महाराष्ट्र के २९ जिलों का प्रगत

अध्ययन-दल की सिफारिशें

[धाना जिले की वन-भूमि के 'प्रतिकर्मण' की समस्या पर भद्रापुर सर्वोदय-मण्डल के अध्यक्ष महिंद तीन प्रमुख सर्वोदय-कार्यकर्ताओं के अध्ययन का सारांश।]

(क) द्वारा मुद्दा है कि सन् १९६९-७० की गैरी के दौरान में प्रतिशतमको की जमीन दल के जमीन में बेहतर करने की योजना सफारी नीति पर पुनर्विचार होना चाहिए।

(ख) विल दोर वन-विभाग के निदेशों को ध्यानपूर्वक ध्यान देकर एक सामूहिक मंचों पर ऐसी सभी जमीनों का होना चाहिए, यह निश्चय करने के लिए कि वन-समस्या के गहरा और अधिक एन द्वारा निमाणीय व्यवस्था के लिए कि प्रतिशतमको की बेहतर करना उचित और आवश्यक है। नि सचेत सर्वेक्षण इन इन बात पर भी ध्यान देना कि धाना जिले में ऐसे और भी कितने क्षेत्र हैं, जिनमें वन का विस्तार किया जा सकता है। उन्हें इन बात पर भी ध्यान देना चाहिए कि क्या 'प्रतिकर्मण' भूमि जैसी से अधिक वन-विकास के लिए उपयोगी है?

(ग) वन-विकास और व्यवस्था की दृष्टि से आवश्यक होने पर वन-विकास व्यवस्था मुक्त करके 'प्रतिकर्मण' को स्थानान्तरित करना चाहिए।

(घ) करीब ४,००० एकड़ 'प्रतिकर्मण'

भूमि की भूमिहीनता में बढ़ी जानेवाली में जोड़ दिया गया है। प्रतिशतमको के सदस्य ऐसी जमीन पाने के लिए आवेदन कर सकते हैं, यह मान्य हो चुका है। विचारण समिति को यह निर्देश दिया जाता चाहिए कि आम भूमि-वितरण कार्यक्रम में, ऐसी 'प्रतिकर्मण' भूमि 'प्रतिकर्मण' के परिवारों के आवेदनकर्ताओं से ही विविध रूप से बाँटी जानी चाहिए।

(च) अल्प में वन की भूमि का 'प्रतिकर्मण' न होने पाये, इसके लिए प्राथमिकताओं को प्रतिशतमण रोके जा होने पर उसके प्रतिष्ठा देने, तथा और अन्य प्रकार से भी वन-विकास के नियमों का उल्लंघन करने पर जलकारी देने की जिम्मेवारी होती चाहिए।

(छ) वन-भूमि के प्रतिकर्मण की प्रेरणा ही न हो, इसके लिए सुरक्षित करने के पक्ष के प्रामीनों के पूरे रोखबार की व्यवस्था की जानी चाहिए।

—रा० ह० पाटील

—गोविन्दराव शिन्डे

—रा० रा० भिसे

गांधी-शांति प्रतिष्ठान के जमशेदपुर केंद्र पर

हिंसक उपद्रवियों का आक्रमण

वन-विस्फोट से स्वयं आक्रामक युवक ही घायल

गत १-४-७० को करीब ३३० बजे शाम को १-६ नौबतवा प्रशासन गांधी शांति प्रतिष्ठान केन्द्र, जमशेदपुर के पुस्तकालय में घुस आये। उस समय पुस्तकालय खुला हुआ था और एक भादमी पुस्तकालय में पढ़ रहा था। श्री रामपनी सिंह, सहायक कार्यकर्ता, जो पुस्तकालय के बाज में हैं, 'आपकम' गये हुए थे। उन नौबतवाली में से दो भीतर बने, और बाकी प्रामद में ही छड़े रहे, ऐसा भी दुबेरी में, जो उग्र समय पड़ रहे थे, बताया।

भीतर जानेवालों में से एक ने उगी धातु समये रेंगे पाँधीरी के चिन पर परवर फेंका, और दुबरे ने कोई चीज जमीन पर गतकी, जो समय हलकी-बंदी कोई चीज थी। घावा भी बघ जैसी हुई। इसके बाद वे मोघ भाव निकले। गांवों हुए लोगों को भी रामपनीजी ने देखा, जो अब बावकम से निपट पाये थे। पूछ मकान बुलें से भर गया, जिनसे बाद भी वध घा रही थी। श्री रामपनीजी ने पुलिस को सूचना दी, और पुलिसवाले

धीन ही केन्द्र पर गये। मोरी दो बाद डिप्टी-कमिशनर, सिद्धमण, एच० रं जमशेदपुर एच० डी० मो०, धाकून और अन्य प्रवाधिकारी घटना-स्थल पहुंचे। घुमाई कम होने पर धाया गया सभी प्रवाधिकारियों के छोटे दूटे हुए हैं, प्रदीवाक पर कई जगह घबसे दिखाई पड़ हैं। बाहर कुछ धन भी टपका हुआ था पुलिस-प्रधिकारियों ने धनुमान कपास। सम्भवतः वन केंद्रनेवालों के हाथ में १ वन कूट गया है। करीब दस बने राठ क पुलिसवालों ने धनुमुलों की खोज निकाला एक दो घंटों के बाद ही जगहों से तीन की पकड़ने में नें कोय सफल भी हुए। पकड़ें हुए धनुमुलों में एक बुरी तरह जलनी है। पुलिस की छागबोल जारी है। दो पुलिस केन्द्र पर बीठा दिये गये हैं।

—समूह सा,
सगाठ

सारंग जिले में पुष्टि-कार्य

सारंग जिले के कार्यकर्ताओं की एक बैठक २० अप्रैल को बिहार प्रान्तस्तर पर समिति के सभी की शिक्षालापी की उपस्थिति में सम्पन्न हुई। बैठक में यह निश्चय किया गया कि पुष्टि-कार्य किसी एक प्रपक्ष से ही शुरू करना चाहिए। इसके धनुसार पहले मांती प्रकाश में पुष्टि-कार्य का समय अभिमान बनाया जायेगा। यहाँ हलगत कार्य कुछ हो सके इसके लिए श्री जेकरवर दुबे ने १ वन संचाल देने की घोषणा की। इसके बाद प्रवाद सिधन मोर मोरे प्रकाश की दिया जायेगा।

प्रान्तस्तराध्य-कोष-सदस्य की चर्चा में यह निश्चय किया गया कि बिहार प्रान्त-स्तराध्य समिति के निर्णयानुसार सर्वोदय-मित्र और सर्वोदय-सहयोगी जमान पर पूर्ण ध्यान दिया जाय।

गांधी-शांति में 'सुखान-जग' और 'गांधी की प्रस्ताव' को पढ़ी जाने की पर्वा हुई और इसके धनुसार ताजपुर, सिवान, महाप्रान्त, एका घोर मोरे में दूरी धुल करने का निश्चय हुआ।

दो जिलादान-समारोह : भविष्य के संकेत

सब ३ घोर ४ मर्द को उत्तरप्रदेश
के दो जिलों—घाजमगढ़ और कान्हाद—
के विवादान गणारोह भी जयप्रकाश
नारायण को उत्प्रेरित थे समर्थ हुए।
घाजमगढ़ जैसा कि ऐसे

[illegible]

पागल थे प्यूसूँ ही रोतेगी
 ये के ० वी। बोले, तो कने
 की बैठक हुई, और साथ
 मर्त्य समारोह। धीरे धीरे
 'बोवेल' का बचल कम
 'बोवेल' प्रतिनिधियों के
 के कारण तथा मैं जाये ह
 होकर लखन हूहने के
 १। कैसाकाव ने ऐतनी
 एक शालिय ने छापी ने
 के 'भायी-हाथिय गजिर'
 रंजम का। कावर्गुल
 वी। और धामसने
 दिहाई दिमाग, समने
 की लगे ने मही की।
 ने के करीब १ कपड
 ने पूर्ण भावार्थ दास-
 दासों का मनेमने

जिलादार के बाद
कोई कार्यकर्ता
आवर्त तो यह कि
नो धायद हो
हयव किया हो ।
एक नातिनापी

व्यक्तिव को उपस्थिति में, वहाँ तक पहुँचे,
वहाँ से ध्यान चलने का सकल-समारोह,
योग वंशे समारोह का वाद्यवरण बिधौ
स्कूल के वाणिज्यिक बंधा !
ले० ली०

[illegible]

१. जहाँ की संघे विचार लप-
 कल दो नहीं है सब मयते
 २. जो कल्ला हूँ सब मयते
 ३. मे वषट्कालें हैं, यह प्रयास
 ४. एक जोर धानी जाकलै
 ५. नेत्रज "दे" वी-
 ६. यह कदना पदो हो क्या
 ७. लल होहि कि विचार का
 ८. निरपेक्षता की दिया मे

के एक कार्यकर्ता को साथियों ने

के एक कार्यकर्ता को साथियों के

कि प्राप्ति देने यह इतम क्यों उठाया ?
 काई कलायनवादी नहीं, बल्कि छात्रो-प्राप्त
 सोच समझकर लगाया हुआ एक ध्येय है,
 सर्व वित्त प्रकार की विरोधक है,
 ही सेवा-साध की प्रवृत्ति है।

मैंने झन्झुवर के बिहार छोड़ा। झन्झुवर
 शिव था वही तो चूने, और धन छाना
 हुआ ? जोध कट्टा से किन्नी जमीन नें
 और वेड विषयके विधि है। धन
 मने तो कि मुदा हाकिम।
 गया कट्टा कि थाप मनी विनीबाजी
 म। गया में गया कट्टा कि थाप धनो
 मने मुर्दाही से कि थाप धनो

र (बिहार)

बड़ा रहा है। चापद दलोलिए हय जे.पी. के व्यापार को समारोह की घोषा बजाने के लिए दलोलिए कराने लगते हैं। मोर इस प्रकार उनकी वाणिज्यी प्रेरणाओं को समारोहों में साक्षी नों गौर बना वेंते हैं।

“जिस तरह मूषकवाहनवाले गणेशजी
मृगजी की परिणाम करने की जगह माँ बाप
की परिणाम करने गये, उसी तरह वे
बौद्धवाले प्राणि के अपने अपने के बाधे
के अन्तर्गत लगे रहते हैं।”

[illegible]

कि इसी आशय से यह भी
विषयों को, लेकिन मर्यादा में
रखा जाये तो लोगों की मर्यादा
के भी आशयों में भी इस-

या ली। आदर आपकी
मित्रो, मैं निवेदन करने
न होत काम स्वभाव
मान-कृत जैसा।

न निर्वाण हो रहा
होव दुई पक्षों में
नवम्बर, दिसम्बर,
जाने रहा है। दूजने
कतानी प्रामाण्य
न सात के साथ

उपरोक्त व्यक्ती
को शपथ द्यावे
तुम्हाला, मला
पुढील तऱ्हे,
सापडेल

भूदान-यज्ञ



भूदान-यज्ञ मूलक ग्रामोद्योग प्रधान अहिंसक प्रगति का सन्देश वाहुन साप्ताहिक

भारत-दृश्य

। सर्व सेवा संघ का मुख्य पत्र

इस अंक में

समाप्ता का मासिक

—सम्पादनीय ५०६

देवदत्त के पुत्र : देवदत्त की विद्या

—विनोद ५०७

महात्मा गांधी : योगी या सरदार

—कार्य कोशल ५०९

भारत का भूदान रचना का पहला बार

—समीक्षाकार ५११

भारतवासी लोग : कुछ स्पष्टताएँ

—कुछ मुद्दाएँ ५१२

अन्य कृतियाँ

भारतवासी के समाचार

वर्ष : १६

अंक : ३३

सोमवार

१८ मई, १७०

सम्पादक
राममूर्ति

सर्व सेवा संप्रदाय, नयागढ़,

राजपट, बाराणसी-१

फोन : ६४२०३

गांधी का विरोध : नादानों का इजहार

प्रायःकल नक्सलवादियों को घोर से गांधी का विरोध त्व किया जा रहा है। शायद उन्होंने यह समझा है कि आज गांधी-विचार से सतरा है। गांधी तो बड़े नहीं हैं, लेकिन कायज पर उनके जो विचार निखे हुए हैं, उनसे इनको खतरा है। मुझे तो बड़ी प्राप्ति होती है, घोर बड़ा भरोसा होता है, बड़ा बल मिलता है इस बात से। दुनिया में धर्म के नाम पर, सत्ता के नाम पर, धन के नाम पर, सत्य को मिटाने के बहुत प्रयत्न हुए, सत्य के धोखों को मिटाने के बहुत प्रयत्न हुए।

गांधीवादी हैं तो भारतीय, लेकिन इस प्रकार के उनके नारे, उनके पर्व हैं 'गांधी जो चीन का चेरमैन है हमारा भी चेरमैन है।' इसलिए कह रहा है—उस गांधी साहब के देश में विचार-नवातम्य नहीं है। गांधी के विचार 'नाल किताब' में खपकर लाखों-करोड़ों के हाथों में हैं, और जिस तरह से माला जपते हैं कर्मकाण्डी वैसे ही जपते हैं ये लोग गांधी के मन। लेकिन दूसरे मन, दूसरे विचार गांधी के देश में जा नहीं सकते हैं। गांधी के विचारों का कोई खण्डन करना चाहे तो नहीं कर सकता है। यहाँ (भारत में) तो खण्डन भी होता है, और आज भी लगभग जाती है, तोड़ फोड़ आदि सब की जाती है।

सत्य के जो विचार हैं, सत्यवादीयों के जो काम हैं, उनके जो प्रयोग हैं, उनके मिटाने का चाहे जितना भी प्रयत्न हो, वे कभी मिट नहीं सकते। उनके अन्दर जो शक्ति छिपी हुई है, मानव-समाज के लिए और मानव-अविष्य के लिए, वह शक्ति इतने पदतरी नहीं; बल्कि बढ़ती है। इस विरोध से देश में गांधी-विचार की शक्ति बढ़ेगी। हमने से कुछ लोग सिकार हो जायें गांधीवादियों को, उनके मोलियों के, तो हमारी शक्ति बढ़ेगी ही।

दूसरी बात यह कि जो गांधीवादी लोग हैं, उनकी जगत बहुत छोटी है। परन्तु ऐसा समझा है कि ये लोग बहुत नादान हैं। बहुत मूर्ख हैं ऐसा भी कहा जाय तो बहुत अविनयशक्ति नहीं होगी। क्योंकि ऐसी मूर्खता है उनको—किताबों में घाग लपाने से यह विचार मिट जायेगा।

जिन विचारों को लेकर वे काम कर रहे हैं, वे छिछले विचार हैं वे, हलके विचार हैं, उनमें गहराई नहीं है। पुस्तकालयों में घाग लगा देने से दुनिया से यह विचार समाप्त हो जायेंगे? गांधी को गोली में उड़ा दिया ईसा मसीह को सूली पर चढ़ा दिया गया, तो क्या हुआ? यह विचार मिट गया इस पृथ्वी पर से? इतिहास पुकार-पुकार कह रहा है कि ये लोग तो बहुत बेवकूफ लोग थे।

—जयप्रकाश नारायण

पंजाब, ४-५-७०

व्यवहारकुशलता, दोनों की आवश्यकता है। आप हमारे सिद्धिंतों में धार्य और सिद्धांतों। थोड़ा गणित भी सिद्धांत चाहिए। सारे भारत में ही हिप्पास नहीं है। कितना प्रभाव प्रभाव, कितना सच है। कितना उच्चका शिक्षा नहीं। शिक्षाओं से लेकर कार्यकर्ताओं तक ऐसा है। जीवन में गणित की प्रत्यक्ष आवश्यकता है। पर कार्यकर्ता तो लोगों में से ही होते हैं, इसलिए उनके पास हिप्पास नहीं होता है। मेरा को भी सब कुछ धार्य, उनके लिए सिद्धिंत का प्रयोजन किया जाय और उसमें प्राप्त जैसे लोग धार्य।

मैं जिनके साथ रहा, वे दोनों बनिया थे। एक बनिदाय वे गांधीजी और दूसरे बनिदाय वे जमनालालजी। लेकिन सज्जन से हमारे पिताजी वैज्ञानिक और नृसिंहजी थे। तो बाबा को मनपन से पण्डित में बहुत रत था। जा दोनों ने देखा कि वह शस्त्र गणित में उत्तरेण। एक दशा में, सन् १९२४-२५ की बात है, जमनालालजी से पूछा, "आप मुझे अपनी पेशी पर नोकरी देंगे?" उन्होंने कहा, "हां देंगे।" मैंने पूछा, "तबकाह कितनी देंगे?" वे बोले, "चांच की रुपये लगभग दस, और जैसा अनुमान प्राप्ति का बाबा प्राप्ति बढ़ाये जायेंगे।" यह तो उस समय की बात है, अब रुपये की कीमत बहुत ज्यादा थी।

म कहना है कि मुझे गणित का बहुत शौक है। मैं बाह्यता है कि हर बात में गणित हो। हर काम गणित से करता हूँ। रात को जाय गया तो पहले बखार करता हूँ कि ११ बजकर ११ मिनट हुए होंगे। अगर उसमें दो-चार मिनट की भूल हुई तो मैं अपने को माफ करता हूँ, पास करता हूँ, नहीं तो माफस करता हूँ। अगर दोने बारह बजे हो, तो अपने की ठपका देता हूँ। निद्रा में भी जागृत रहनी चाहिए। एक बार मेने गिनोय में कहा था कि बाबा थोड़े देर बिना बरेणा भी नहीं। अगर रात में मे ही बहो औरकर लयकर मर गया तो मलम बाव है, नहीं तो पड़ी देवूणा १२ बजकर ६ मिनट हुए है, मर भी मर रहा हूँ। शायद जिसने म

कितना समय लगा, यह देवूणा। यह इसलिए कहा कि व्यवहारकुशलता यानी गणित। और गणित से ही काम करना चाहिए। हर कार्यकर्ता को उसका प्यार रखना चाहिए।

स्वामिनाथजी और साराबत सेवक

प्रश्न : गेवक तेजस्वी तथा स्वाभि-
यानी, उत्तिष्ठपन्न कैसे बनें ?

विनोबा : आपने सेवकों के लिए प्रश्न पूछा है। सेवकित्वा बहुचर्च में आती है। प्रत्यक्ष जितना होता, उसकी सेवकित्वा-प्रतिक बढ़ती है। स्वाभिमान-कर्तृत्व-शक्ति से आता है। अगर कर्तृत्व शक्ति नहीं है तो स्वाभिमान नहीं आता। इस कर्तृत्वशक्ति के लिए उत्तम मासोम होनी चाहिए। अच्छी शारीरिक की योजना करेंगे, भाकि कर्मकर्मा अपने पाँव पर रखे हो, स्वाभिमानी बनें। कार्यकर्ता स्वाभिमानी नहीं बनेगा। स्वाभिमानी और कर्तृत्व-वान नहीं होगा, तो उसे तीन बचा पड़ेगा। यह दूसरे की सहायता की बांधा करेगा, भीम भीमता, होन बनेगा, कथभोर होगा। चक्रवाती ने कहा है—'अद्वैत-भोलायतम्', भिक्षु या सन्नाथों को बिना का हल की सहाय होकर ही प्रवृत्त करता पड़ेगा। मिठम्यापुर्वक जीवन-निर्वाह करे तो यह स्वाभिमानी बन सकता है। स्वाभिमानी और कर्तृत्व-शक्ति के बिना स्वाभिमान नहीं रह सकता।

दुर्जनो के गुण : सज्जनों के दोष

प्रश्न : समाज में अन्धों की कमी नहीं है, परन्तु वे मिलकर काम नहीं करते, इसके लिए क्या करना होगा ?

विनोबा : जो दुर्जन हैं, उनमें बहुत बड़ा गुण है। वे इच्छता होकर काम करते हैं। हमको, जो सज्जन माने जाते हैं, वे, एवसाय करते तो भी हमारी बनेनी नहीं। यह होता है सज्जन म, इसलिए एक सज्जन का दूसरे सज्जन से नहीं बनता। हर एक की श्रम-शालय राव होती है। 'एकीपरे एव च विद्या'—'बैठे के शीक जैसा धोना ही पतल है, कोई धोती नहीं।' शीक मने से ऐसा करने शिष्टों को बह

है, कि बैठे का शीक जैसा प्रकना होता है, बैठे शिष्ट को शकेला चमना चाहिए। जैनों में कहा है, श्रमणों को मनेने नहीं प्रवृत्त चाहिए, दो या तीन मिलकर धूना चाहिए, तो एक दूसरे की वे बचा लेते हैं। मिलकर काम नहीं करना यानी मार खाना है। सज्जनों में सज्जनता तो होती है, इतना ही नहीं, अंश सज्जनता का महकार भी होता है। इसलिए एक का दूसरे से पटका नहीं।

सेवा और साधना

प्रश्न : सेवा प्राप्त-साधना में सहा-
यक बने, इसलिए क्या करना चाहिए ?

विनोबा : धारमसाधना धर्म की बात है, सेवा उसका बाह्य रूप है। दोनों बिम्ब प्रतिबिम्ब होने चाहिए। धारमनिष्ठा श्रम किसे बिना अनुष्ठान सेवा करना ही वह सेवा नहीं होगी, बनेगा होगी। सेवा के साथ वे धारमसाधना तो होता ही। लेकिन धारम में धारमनिष्ठा हीनी चाहिए। धारमनिष्ठा हो तो सेवा कल्याणकारी होगी। सेवा सेवा करने के लालच से ऐसे ही कल्पेण में सेवा में उत्तरता दीक नहीं। सुखसाय में अवधान से कहा है—'भारीयार्यन करीय की सेवा।' है भगवत् पुण्ड्राय धर्माय होता, तभी मैं सेवा कर सकता, नहीं तो सेवा के नाम से सुख-का-दुःख कर दारूणा। ऐसे हमारा निश्चय होता चाहिए कि पहले धारमनिष्ठा मर-वृत्त हो जाय, फिर हम सेवा करेंगे। धारमनिष्ठा परमेश्वर की कृपा से पाती है। परमेश्वर एक बाहु मनेक भ्रातृभिों की जय देता है, और साथ साथ शत्रु शत्रियों को जय देता है। दोनों की गति होती है। सेवाविद्या साधना की योजना होती चाहिए। छोटे-छोटे सिद्धिंत हो, शी-शीन चित्तक और दश-बारह दिवसीय। सिद्धिंत यानी उत्तम, शक्ति की योजना हो। उसमें जो साधित होंगे, उन्हें धारमनिष्ठा का स्वर्ण होता।

प्रश्न : क्या परमार्थ या सेवा-कार्यों में व्यवहारिकता आवश्यक है ?

विनोबा : ऐसा सवाल पुष्ट कि जय सभी में हजार रुपये धारमकर है। दोनों—

महात्मा गांधी : योगी या सरदार

• आयेंर कोसत्तर

• आर्थर कोसलर

‘पाषो जन्म-पातव्यी के उपलभ्य मे दुनिया के अनेक देशो मे पाषोनी के विचारो को तथा उनके जीवन और समाज-रचनो को समझने की कोशिश हुई। उसी क्रम मे जाने-माने विचारक और ‘टाइमस एंटनू’ के लेखक आर्थर कोसलर का एक ऐसा नवन के ‘टाइमस एंटनू’ उहे इस देश को लंबे-छोटे पत्रिका ‘इन्प्रिन्ट’ मे ‘टाइमस’ एम मे छापा। वरु मे प्रकाशित किया। कोसलर ने पाषोनी के विचारपर सन् १९६६ मे प्रासोचना की है। दादा रूपानाथो ने उज्जना हो उठकर गिद्ध किया है कि कोसलर की पाषोली कविता हनकी और खटती है। हम दोना लंबो को सार रूप मे छापने, शाकि हूपाके साथी और खटती है। हम दोना लंबो पाषो विचार को भरव के कपोती पर बस सकें। पाषो की पाषो-भक्तो से यही मांग हो कि वे पाषो के लिए सत्य को न छोड़ें। सत्य छुटा लो पाषो छुटा।

हम एक मे कोसलर के लेख

अतः मे दादा कृपावानी का लेख प्रकाशित कर रहे हैं। खसल
 १. चरण और पत्नी
 धारी प्रकाशित करेंगे। —सं०]

१. चरखा और पखौ

छात्री प्राध्यापकविरोधी और क्रांति के
 विभागीय सदस्यों के लिए प्रयास और
 शिक्षण का विषय उद्घार कनी लेकिन जिन
 कर्णों दयावांशियों के लिए उद्घार कनी
 हुआ था उनके लिए वह कुछ नहीं थी।
 प्रथम-धुवी प्राचीन जनता के सामने बगैरे
 के यह कहकर प्रत्युत्तर किया गया था कि
 उनके समूह प्राचीन, लेकिन इस समय में
 काही बुद्धि बगैरे मिल नहीं है। पहले से ही
 मान्य था कि वह कुछ ही है। उनके को
 प्राचीन हरे पर ही बगैरे मिल गये,
 लेकिन क्रांतियों को योगदियों को
 नहीं मिली।

दादी जी दादीजी ने बच्चे के लिए बहुत सैदा लगाया था, बहुत आनन्ददायक और शक्ति लाती थी।

→ का विरोध नहीं है। लेकिन हजारों लोगों को नहीं छोड़े। हमारा कार्यक्रमों से एक प्रत्यक्ष व्यवहार सुचारु होता ही चाहिए। इस विषय हम बातचीत करेंगे।

लक्ष्मण हन बाग्य करत है कि बाघ दुख
 मरहार कर चुके हैं, उस दुख दुखा हो
 पनी है, वो बाघके बदन लोगों को हन
 बहो है कि—“पनी है मरलों का मरणापार,
 लोके बीच का जाना ।
 [बी रिपटदास राग में हैं सच,
 २० मार्च ३० : पोतुरी, कर्ना]

निर्दोष मासपट्टी मानकर छोड़ देना सम्भव नहीं है। गांधी जी ने नगर के बरखा पार्श्विक सड़क को घोषित था, और मुक्ति का ध्यान। इसका हो नहीं, बरखा गांधी के दर्शन और सामाजिक कार्यरत का केन्द्र बिन्दु था।

२. वादचाल्य साम्यता

काकी ने पापावापस कमराय को उसके
 साथे पहुँचाने में हस्तीनार किया। उनको
 उसके लिए बापुदा के भरो हुई थी, जो
 उसके लिए यह ऐसे बर्त देते थे जो
 कायादात माने जा सकते थे। उनकी दुष्टि
 ने पतिव्रत को उसके बड़ी पुण्यदा की-
 रने, बापुदा का बोर बनी। यह मानते
 थे कि वे शीर्षे हरर की ह्मदा के विषय
 हैं स्त्रीकि इनके बापुद मनुष्य प्रेक्ष कीर
 प्रकृत के दर माना है।

उन्होंने अपनी पुस्तक 'हिन्द स्वराज'
(या इंडियन होम रूल) के लेखों में

[illegible]

कि मनुष्य वहाँ तक जाय वहाँ तक उड़ते
 और उसे जे वा सकते हैं, जब कि पापों
 स्वर्ग अपनी बिन्दनों से तेलों में ही सो-
 पूष करते रहे, क्योंकि तेरा ही हैसियत से
 वह चाहते थे, कि जन्मता के सम्पर्क में
 अधिक से अधिक रहे। स्वप्नचक्षु मायी का
 जीवन विरोधाभासी है मरा हुआ है।
 प्रकृति के घाव वापस जाने का जन्म ही
 विचार पोषा मोर दुर्गापूर्ण था। जब
 वह शरीर के उद्दिष्ट्य से उस बात भी
 वह सर्व नगल से ही चले थे, यद्यपि
 उन के लिए यहाँ नगल का एक हिस्सा
 दिवस भर दिया जाता था।

११वीं बत्ती लोके के भी जलने हो शिष्टाचार
 के बिना दे री है। वह भाग ले के कि अपने
 घरमें जो बिजली कुंघरे आधिक के या बदास्त
 के खपाने ले जाव मनुष्यता की प्रवृत्ति के
 सिद्ध बा। उनही नगर य सबसे प्रख्या
 रह्यो बा कि व्याप-कार्याय समस्त लोग
 अपने अपने अपने आप तक रहें।
 १२वीं बत्ती लोके की कला के निपुण
 हैं। सबेरे से उठने जो बसहोता दिया
 उठने उनके स्थिति बा प्रभाव भी बा,
 और कानूनी होशियारी भी।

याची प्राथमिक शिक्षण-शास्त्र को
भी बढ़ाते थे। वह बढ़ते थे कि
अपत्यन पात्र के शासन हैं। इनके कारण
कोय प्रपने उत्तर को हम देख-भाल करण
हैं, और धन-विकास बढ़ी है।

[illegible]

‘लौकिक विद्या’ को भी वास्तव करते थे।
बहु पानने थे कि बर्षों विद्या ने आश्रय
को धनीति और वास्तव विद्याही है।

गांधी ने अपने बच्चों को कभी स्कूल नहीं भेजा। अंग्रेजी शिक्षा के कट्टर विरोधी होते हुए भी उन्होंने अंग्रेजी विद्या-भ्यास जवाहरलाल नेहरू को अपना उत्तरा-धिकारी बनाया। अगर वास्तव्य सम्पत्ता जहर भी तो जो सबसे बड़ा जहर देनेवाला था उसे ही गांधी ने अपनी बही पर बिछाया।

३. सत्याग्रह और दण्डधर्म

हीन-नींदीस साल से गांधी के मन में सत्याग्रह और दण्डधर्म की धुन थी। ३७ साल की आयु में उन्होंने ब्रह्मचर्य का श्रम लिया, और उसी साल उसका पहला पक्षिक ध्यानीजन हुआ। दण्डधर्म के नामसे वे यह इतने कट्टर थे कि वह अपने लड़को से, तथा दूसरों से भी, बड़ी घमंसा रखते थे। जब उनका लड़का हरिदास १८ साल की उम्र में गांधी करना चाहता था तो उन्होंने मना किया। ३० साल की उम्र में पहली पत्नी के मरने पर जब उसने शादी करने की कोशिश की तो फिर उन्होंने मना किया। सभी से हरिदास का पटन शुरू हुआ।

हस्ताल को कई दृष्टियों से घसा-घासा कहा जा सकता है, लेकिन मल्लिकाल के साथ कोई बात नहीं थी। गांधी ने उनके साथ भी धर्मात्मिक व्यवहार किया। २० साल की आयु में मल्लिकाल का किसी स्त्री से सम्बन्ध हो गया। वह उसका पहला सम्बन्ध था। जब गांधी को यह मालूम हुआ तो उन्होंने श्रावणित का उपवास किया, और कहा कि मल्लिकाल को शादी करने की कभी अनुमति नहीं मिलेगी। जिस स्त्री के साथ मल्लिकाल का सम्बन्ध हुआ था, गांधी ने उसका सिर मुंडवा दिया। पूरे पन्द्रह साल बाद कस्तूरबा के धनुष-विनय करने पर उन्होंने मल्लिकाल को शादी करने की अनुमति दी। उस वक्त मल्लिकाल ३५ साल की हो गया था। लेकिन उसी बीच मल्लिकाल माधम से निराल बिया गया था, क्योंकि अपने पैरों में वे कुछ पैदा बचाकर उसने हस्ताल को कर्म में दे दिया था। जब गांधी ने मुना टी उन्होंने मल्लिकाल

पर अष्टाचार का आरोप लगाया, यह कहकर कि शास्त्रमासी जो कुछ बचाते हैं वह शास्त्र भी सम्पत्ति है। मल्लिकाल पर से निकाल दिया गया। उससे एक मुंकर के साथ काम करने को कहा गया, और वह मारदेखा दिया गया कि अपने नाम के साथ गांधी का नाम न जोड़े। एक साल बाद मल्लिकाल 'इंजिन ओपेनिंग' के सम्बन्धन के लिए नैटाल भेज दिया गया। मल्लिकाल कुछ समयों को छोड़कर गांधी के जीवन भर देश निकाले में ही रह गया।

इन दो लड़कों के सम्बन्ध में गांधी ने उम्मी तरह का पक्षिकारवादी व्यवहार किया जिस तरह का हिन्दू सभुल परिवार में बिना करता है। पिता के मारदेख को भवसा करना सम्भव है। उनका अपराध यही था कि गांधी के ऊँचे ब्रह्मचर्य-सिद्धान्त का पालन वे नहीं कर रहे।

अपने भवीय मनबलाल और एक दूसरे अतीति को उम्मी गांधी ने इम्बन्ध भेजा। ऐसा क्यों? ४५ साल की उम्र में मनबलाल करदेहास हुआ तो गांधी ने कहा कि वह पहला साथी था जिन्हें ब्रह्मचर्य का पालन किया।

गांधी ने हमेशा श्रम को वास्तव के साथ ही जोड़कर देखा है। स्त्री को उन्होंने पुरुष की विषय-विषया का विकार माना है। उनकी नजर में सभी स्त्री शर्म हैं जब सशक्ति की इच्छा हो। उन्होंने कृत्रिम उपायों से सति-विममन को हमेशा मान्यता दिया।

जब १९३६ में बारबेट संवर भारत गयीं तो उन्होंने बड़ौदा हुई जनसत्ता के छतरे की ओर ध्यान दीया, लेकिन गांधी अपने बिचार पर इतनी दृढ़ रहे। गांधी बड़ी बड़ते रहे कि परिचारक ३-४ बच्चों से अधिक नवो हो, इसलिए सभी भी ३-४ बार से अधिक नवो हो?

गांधी की दृष्टि में भारत की सभ्यताओं के सम्बन्धन के लिए चरखा उठना ही वास्तविक और उपायो का बिना उनका ब्रह्मचर्य। यदि उनके लिए मुक्ति का मार्ग भी, और ब्रह्मचर्य स्तर-शक्ति का साधन था।

गांधी स्त्रियों को, उनके पतियों की इच्छा के विपक्ष, ब्रह्मचर्य की सीत देते थे। इस सीत ने जितने ही परिवारों को जोड़कर दिया।

गांधी ने तत्पश्चात् प्रतिम समय तक भाल-बयम की कठोर प्रलोभनों को कसौटी पर रखा। ब्रह्मचर्य को वह 'साध का प्रथम' मानते थे। गांधी मानते थे कि अगर ब्रह्मचर्य का प्रयोग सफल हो गया तो सत्य का प्रयोग सफल होगा। गांधी के लिए उनके राजनैतिक कार्य और सत्य के अर्थ प्रयोग समझ थे। सत्याग्रह और ब्रह्मचर्य एक-दूसरे पर आश्रित थे। उनके लिए सत्याग्रह साथ पहिलक कारवाई नहीं है, बल्कि उसके पीछे आत्मा या सत्य की शक्ति है।

गांधी के व्यक्ति की सबसे महत्वपूर्ण लक्ष्य ब्रह्मचर्य है। यह भी है कि ब्रह्मचर्य गांधी-परम्परा का भाग बन गया, और अपने देख के सामाजिक, माण्डात्मक वातावरण पर स्थायी छाप छोड़े।

हिन्दू धर्म में 'व्रत' (वेद) के प्रति विभिन्न धारणाएँ हैं। एक ओर तो किम की उपासना है, कामधूत है, और दूसरी ओर नयन और वायु-धन का इष्टा महत्व है। पूर्विक नयन-भग का कारण स्त्री है। इसलिए उसके प्रति इतना अधिक शोभ है। वास्तव में हिन्दू-धर्म में वेद नहीं है, वास्तव ही वास्तव है। हिन्दू के मन में काम (वेद) के प्रति एक प्रकार की अपराध-भावना है। यह सारा विषय लोग में उठा हुआ है।

४. महिला

मुँह फिहर में गांधी को 'एक विविध व्यक्ति, महान व्यक्ति, मानव विद्वान १९०० वर्षों में सबसे महान व्यक्ति' माना है। दूसरे लेखकों ने गांधी की तुलना ईसा, बुद्ध और अन्य कतिपय से की है।

गांधी की अपराध का मुख्य दावा इस बात का है कि हिमा-प्रस्त दुनिया में उन्होंने पहिला का राजनैतिक धर्म के रूप में प्रयोग किया। गांधी के प्रतिकार के जो धर्म निरमले, वे विचारुल नये और विवसुल थे। जैसा कि लोगों ने मान

रखा है, गांधी जी यह स्थायी देन नहीं
 थी कि उन्होंने भारत को स्वतंत्र किया।
 उनकी देन यह है कि उन्होंने दुनिया को
 यह बताया कि सत्ता की राजनीति के
 फटे-पिचले तरीके ही सब कुछ नहीं हैं,
 बल्कि कुछ परिस्थितियों में अहिंसा अत्यंत
 विफल बन सकती है। गांधी की कमी
 यह है कि उन्होंने अहिंसा का खेज बहुत
 सोचिए कर दिया। अहिंसा का प्रयोग
 उसी मनु के विपक्ष किया जा सकता था
 जो परम्परा के प्रभाव में अन्य सधर्ष के
 कुछ नियमों को मानता था। अगर ऐसा
 न होता तो गांधी की अहिंसा का धर्म
 होता यही संभव है कि उनका ही। भारत-
 हत्या।

अहिंसाक प्राथमिकताओं की तरह
 गांधी भी मानते थे कि उनका विचार हर
 जगह, हर स्थिति में लागू हो सकता है।
 लेकिन सबसे बड़ी निगाह सन् १९१९
 में हुई जब 'राष्ट्र-भारती' सविनय अवज्ञा
 आन्दोलन के कारण देश भर में दंगे
 हुए। गांधी ने भारतीय स्वयंसेवा कर
 दिया, प्रायश्चित्त का उपवास किया, और
 स्वीकार किया कि उनके 'हिंसावच-जैनी
 दूत' ही यही कि सधुचित्त देशवारी के बिना
 ही भारतीयता शुरू कर दिया गया।

दोबरे मान्य सुसम्पन्नारी का साथ देकर
 उन्होंने दूसरा असहयोग आन्दोलन शुरू
 किए इसे हुए, और चोरी-छोप का हाथ
 काट दिया। एक बार फिर भारतीयता
 स्थापित हुआ, और गांधी ने उपवास
 किया।

सबसे बड़ा 'सविनय-अवज्ञा' आन्दो-
 लन १९३०-३१ में असहयोग के विपक्ष
 हुआ, जिस पर गांधी की कठिनाई काफ
 हुई। इस बार भी असहयोग दंगे हुए,
 लेकिन भारतीयता बचता रहा, उस तक
 कि भारतपत्र से घबराती नहीं हो सका।
 सन् १९३१-३२, १९३०-३१, १९३२-
 ३३ के सत्याग्रहों के कोई शांत परिणाम
 नहीं हुए। लेकिन राजनीतिज्ञों, बुद्धि-
 भाषियों तथा दुनिया पर के लोगों पर
 अपना प्रभाव प्रभाव तक कि गांधी
 एक बहाली बन गये। गांधी ने कुछ ही

सार्वजनिक उपवास किए, और दूसरे वर्ष
 जेल में बिनाशे-बंदी का जोखिम-
 बर्षों की काली कोठरी में, और अन्तिम
 बार भारत का के मृत्यु में।

गांधी के अहिंसक तरीकों व एक-
 लपट कमी नहीं रही। दूसरे पाटों को
 उन्होंने भी समझें ही वे असह्य भाववीय
 टॉन्ट से मर्यादित होखे थीं। बतर्षि वह
 नाग-बार कहेते थे कि आध्यात्मिक
 दुष्टि से बड़े हुए लोग ही अहिंसक प्रति-
 कार कर सकते हैं, फिर भी उन्होंने इसे
 सबके लिए सब बताया। यहाँ तक कि
 नाबियों के भी बड़े हुए जर्मन पुरुषों
 के लिए भी। सन् १९४६ में जब यह मान्य
 हुआ कि ६० लाख ब्रह्मी गैर से बार गले
 बने तो उन्होंने लिखा : 'यूरोपियों को यह
 करना चाहिए या कि वे अपने को कर्दार
 के बाइ के सामने झट देते, अपने को
 बहाइ की बोटी में सधुन से डंक देते।
 ऐसा करने से वे जर्मन जनता और दुनिया
 की भारतता पाय देते।'

गांधी की इन चेतुओं काफे बर
 कारण यह था कि अन्तराष्ट्रीय माधवों
 में उनका और प्रभाव था। दूसरे बहाइयुद्ध
 के घिरे पर उन्होंने मित्र-राष्ट्र का सम
 र्जन किया। भारत के पत्र के बाद उन्होंने
 वेल्स के आत्म-समर्पण करने पर उनको
 काइ की खपट्या की, और ६ जुलाई
 १९४० की अमेरिका के नाम अन्तिम
 मित्राणि कि इन्धनवालीवार ने अहिंसा
 की सगाई करे।

गांधी की अहिंसा को क्रमशः रखने
 के लिए भारतवर्ष लोगों की बकसत की,
 शीक उठी तरह बंटे उन्हें बरीबी ने रखने
 के लिए बहुत पत्र भावस्थ था।
 इसी तरह की सगाई उन्होंने के,
 लो, किमिद बाद भी लोरी की भी
 थी थी। रखने के कुछ बरों पहले जब
 'आइक' सत्रिका के सभासदाग ने उनसे
 पूछा : 'अहिंसा के बाद आप-जब का बंटे
 मुकाबला करेते, तो उन्होंने कहा, 'मैं
 निर्णय नहीं। मैं लुप्तकर सामने पाऊँगा।
 मेरे मन में उसक लिए कोई सडु भाव नहीं
 होता। मैं जानता हूँ कि उन्ही हर के

बातक हमारे पैदरे भी नहीं देख
 सकेगा, लेकिन हमारा हृदय उस तक
 पहुँकेगा, और उसकी भाँखों को छोलेगा।'

इस बातव्य से पटा बनता है कि
 अहिंसा ने गांधी की श्रद्धा पूर्ण थी। लेकिन,
 सबकुछ, कई अवसरों पर उन्होंने खुद
 अपने हिंसाओं को छोड़ा। सन् १९१० में
 वह अपने ठेका के लिए भरतों का का
 करते थे। और उनके जीवन के अन्तिम
 दो वर्षों ने हिन्दू-मुस्लिम हायाकाइ हुए
 बिबले बिभाजन हुआ, और कमीन ने
 कुछ हुआ जिससे अहिंसा का प्रभाव पूर्ण-
 प्रा टूट गया। जब वह दूसरी बहाइ के
 गाँवों में घूम रहे थे, और उनके बारे में
 काफेस ही काफेस विचारों देता था, तो
 उन्होंने कहा था : 'किमहिंसा जनता के
 र्भावों पर लागू किनी अहिंसक उपाय का
 चिन्तन बने छोड़ दिया है।' कुछ दिव
 बाद उन्होंने लिखा : 'हिंसा अपकर है
 और पीछे के जानकारी है, लेकिन भारत-
 रखा में इन्धेपाल हो जा सकती है।'।
 उनके कुछ ही बार उन्होंने लिखा :
 'अहिंसक भारत-रखा सर्वोच्छ्रित भारत-
 रखा है, क्योंकि वह कभी विफल नहीं
 होती।' इन वाक्य-परिचयी बातों से
 स्पष्ट है कि गांधी अहिंसा के हमले
 में तो बने थे।

विपक्ष शोक ने लिखा है कि एक
 उबड़े बाद में एक मुसलमान मुल्ला ने
 कई हिन्दुओं को जान बकडों पर परिचयन
 का नाटक करने बहायी। गांधी ने जब मुला
 को उनसे कहा कि इस तरह जान बहाते
 से कपडा होता कि यह हिन्दुओं को मानते
 कि भय के कारण अपना धर्म छोड़ने से
 कपडा है पर के लिए पर जाना। यह
 मुल्ला कहता रहा कि जीवन रक्षा के लिए
 नकली धर्म-परिचयन धर्म द्वारा मान्य है,
 लेकिन गांधी ने नहीं माना। मुल्ला ने
 उन्होंने नहीं कहा कि 'अगर कभी
 मरना है तो होनी तो मैं कहूँगा कि
 ऐसे घातकी को बर्ष मुझ नहीं माना।'।
 वह बेकार बुर रह गया, और उल्टर
 बना गया।

गांधी ने भारत के शिवालय का
 मुराज बड़ा : लोभवाद, ईद नहीं 'क' "

विरोध किया था। उन्होंने कहा था : 'भारत का विभाजन भेद विभाजन होगा।' लेकिन कांग्रेस बहुमतपक्षित थे उन्होंने विभाजन का समर्थन यह कहते हुए किया : 'यदि घबराह होते हैं जब कुछ निर्णय मानने पड़ते हैं चाहे किन्ते भी अग्रिम हों।' कुछ महीने बाद जब कमजोर ने पाकिस्तान और भारत की लड़ाई हुई तो उन्होंने अपनी एक भाष्यनामा में कहा : 'यह पाकिस्तान में न्याय वाले का कोई दूसरा उपाय नहीं है और अगर वह हमारी स्वतन्त्र भूख को भी नहीं मान्यता तो भारत की उनसे युद्ध करना ही पड़ेगा। युद्ध में विजय होगा है लेकिन मैं किसीको यह मतलब नहीं है सत्य कि वह मान्यता को स्वीकार करें। लेकिन पाकिस्तान ने जो समर्थन किया था उसमें कहीं बड़े समर्थन की स्थिति में उन्होंने धर्मनिरपेक्ष, धर्मनिरपेक्ष, वैकी, पोछे, बहुधर्मों की हानिगार धर्मों को प्रभाव को हटाने कर केने की सलाह दी थी। जब कभी हिंसा और जीवन की घोरता वास्तविकता में विरोध होता था तो वास्तविकता जीवन की भी और जोी सुरक्षा बल उठाता था। गांधी की राष्ट्रीय चिकित्सा में विवाद था, लेकिन जब स्वतन्त्र बीमार पड़ते थे जो जिस पक्षिणी चिकित्सा-मात्र में उन्हें नुकसान भी उल्टी विरोधों को बुलाते थे। प्रहिता और सत्याग्रह में धर्मों पर जाहू का काम किया था, लेकिन अनुत्तमानों पर जाहू नहीं चला। क्या नरभुक्त धर्मिया मनुष्य मान के रोधी की क्षीयता थी ?

उन्होंने प्रोटेस्ट स्टुडेंट मैगज़ीन के कहा था कि जिसे लहोने मारा वह समझा था वह 'पैसिव रेजिस्टेंस' के शिरोधार्य और कुछ नहीं था, जो कमजोर का धर्म है। गांधी ने स्वीकार किया है कि वह न्यायपर प्रेम मानते रहे हैं।

यह गांधी का धर्म ही था कि भारत की धर्मिता के स्वभाव भिन्न। स्वतन्त्र भिन्न धर्मिता कि धर्मों ने गांधी का धर्म को समर्थन कर दिया। गांधी का चरमा भारत के राष्ट्रीय धर्म पर तो

रह गया (?) , लेकिन स्वतन्त्र भारत की रोजी-रोटी शांति-विचार है नहीं बनी, यद्यपि धर्मों में भेदा प्रकट की जाती रही। पाकिस्तान और चीन से लड़ाई के समय युद्ध था जो न्याय पंचा हुआ उससे क्या पत स्पष्ट कि गांधी की शान्तिवादी नीति का धारण ही कोई प्रभाव रह गया हो। भारत-भारत विपक्ष भारतीयों और महिन् भारतीयों में हो रहे थे तो क्या सत्य सत्य है ? जब गांधी के साध्यात्मिक उत्तराधिकारी बिनोबा भावे ने पूछा गया : 'हमारा धर्म की धर्मिता के विरुद्ध, धर्मिक कार्यवाई का समर्थन करते हैं ?' तो उन्होंने कहा : हाँ, क्योंकि जनता धर्मो धर्मिता के लिए तैयार नहीं है।' सत्य धर्मनिरपेक्ष के कभी कहें या 'प्रभु, हवे धर्मिता हो, लेकिन धर्मो नहीं'।

३. निराशा और विकलता

गांधी एक निराश व्यक्ति रहे। ४० वर्ष पहले 'हिन्द स्वराज' में उन्होंने जो निराशता बताये थे, और जिनके धनुः रूप यह भारत को जलना चाहते थे, वे सब खत्म हो गये। स्वतन्त्रता के समारोह में उनकी विपत्तता पूरी हो गयी। अखिर प्रहार एक हथियार था हुआ जो धनुः-रूप का नहीं था, बल्कि एक धडंगु किन्तु था।

गांधी—संघोटीवाले गांधी—परीषद भारत के छोटे भागों के प्रतीक थे। निजीने गांधी ने पूछा 'भाषका हत्या प्रभाव क्यों है ?' तो उन्होंने उत्तर दिया 'जब हमारे देश का छोटा भारतीय मुझे देखता है कि मैं उसकी तरह रहता हूँ तो जानता है कि मैं उसीका एक प्रभु हूँ।'

गांधी की सबसे बड़ी श्रेष्ठ थी कि सत्यो के बाद उन्होंने भारतीयों में प्रार्थन-सम्मान जगाया। लेकिन गांधी ही उन्होंने हिन्दुओं की परम्परा को भी भारतीयों के दिया। जीवन, रानी-गुरु-प-

सम्मान, पित्रु-सत्ता, विद्वान्ता, उद्योग, शिष्या—इन सब पर उन्होंने हिन्दू धर्म को ही समर्थन किया। जहाँ उन्होंने परम्परा का विरोध भी किया वहीं विरोध परम्परा के ही धारा पर हुआ। भूतों धर्मनिरपेक्ष मानो ईश्वर की सहाय हो गये। लड़ी प्रचार्य साध्यात्मिकों के लिए—दूरियों के लिए नहीं—एक उत्सर्ग मानो गयी।

गांधी का भारतीय जनता पर दलन का प्रत्यक्ष प्रभाव पालि वह बहुत-से लोगों की नजर में अवधारण बन गये। गांधी सत्य में यह विचार उठाते हैं कि अगर वह सत्यनिर्वाचन के लिए धार्मिकता करते तो प्रायः भारत का दूसरा ही रूप होता। वह न करते वह इच्छाओं और चरितों की बात करते रहे।

गांधी के साथ एक क्षण का प्रतिष्ठान था, लेकिन जलने बाध करना प्रत्यक्ष सुखर। उनसे सदा विजया ही सुखर था उठना ही बेकार तक करना उन बुद्धिवाधियों से ही जो गांधी विचार को मानते हैं, और देने दर्शन को कोटनी हानि करते हैं जिसे धर्म में भाग सत्यन कर्तन है। यही धर्म है जिसके कारण भारतीय जीवन में अपनी स्वातन्त्रिकता है। और मुश्किल शरीरों को दानने की प्रवृत्ति है। गांधी की मरुतुवाँ भरी ज्ञाना धर्म की भारत पर है। सत्य धर्मनिरपेक्ष अधिकतर को मानने लगे हैं कि बदला करछानि का मुनाबत नहीं कर सकता, सत्य सत्य कीपनी दन वह गयी है जो बड़े बौद्धों में निबन्धन करने जा जाता है, न कि वह ही धर्मनिरपेक्ष है। धर्म न वह मानना पड़ता है कि गांधी कीपनी धर्मनिरपेक्ष की सबसे बड़ी विपत्तति है, और यह बात सत्य के उल्टी है कि गांधी-परम्परा को छोड़कर ही भारत धर्मनिरपेक्ष है। उनसे लड़ी धर्मनिरपेक्ष और धर्मनिरपेक्ष होता।

६ हजार कार्यकर्ता

देश के कार्यकर्ताओं का 'एम्बर' हमारे पास धर्मों को रोख-रोज भोज्य मान करे। कीलो इसलिए मुझे जान नहीं होता कीन कार्यकर्ता हैं। कीलो हमारा तो पढ़-पान हमें। ऐसे सारे भारत का 'एम्बर' होता चाहिए। वह हथकर कलश पर भारत में ही तो वह हजार कार्यकर्ता चाहिए। कार्यकर्ता के बिना कोई शक्ति न हो। —बिनीदा

धौन मोर मध्यम श्री दशमलाल आदि-
वासी मजाज के समानित परिवार के ये
प्यक्ति हैं। एक दिन हमने इन लोगों के
साथ इस खारी परिस्थिति पर चर्चा की।
दोनों ने एक स्वर से कहा कि "यह एक
ऐसी समस्या है, जिससे हमारे यहाँ के
घर प्रतिगत लोग पीड़ित हैं। यदि यहाँ
की जनसंख्या को खरी करवा है तो हम
समस्या का कोई हल ढूँढना चाहिए।
इस समस्या के सन्दर्भ में गाँव के सभी
लोगों का सहयोग सहज प्राप्त हो सकेगा।
समाजवाद, सर्वोपेय, जनतन्त्र आदि जैसे
सिद्धान्त गाँव के सरल लोगों के लिए
कोई भय नहीं रखते। उनके साथ उनकी
समस्या के सन्दर्भ में ही बातचीत होनी
चाहिए।"

ठाकुरवीन और दशमलाल की इन
बात ने काम करने के लिए समूहक परि-
प्रेष दिया और यह उस किया गया कि
हम लोग पहले से कोई गढ़ा मढ़ाया समा-
धान लेकर लोगों के पास न जायें। गाँव
के लोगों की एक सभा हो; और साक्षर
की चर्चा के बीच लोग खुद-ब-खुद हल
पत्ताया। मुक्त होने का विश्वास बोधें।
हम सभा में उपस्थित रहे और वहाँ-वहाँ
बातचीत में हिस्सा लेते रहे।

आकर्षक जोगरी होला

जमबी ग्राम-पंचायत में गाँव गाँव हैं।
पंचायत के अध्यक्ष श्री ठाकुरवीन का घर
'जोगरी टोना' में पड़ता है। श्री ठाकुर-
वीन ने सबसे पहली मना करने गाँव में
करने का तय किया। यह गाँव ग्रामिणा-
विद्यालय से दो मील दूर है। ग्रन्थ की
कुमारी योजना एक मोर श्री मध्य के
साथ में करीब सात घंटे जोगरी छोड़
पहुँचा। सकेत बाँदी-नी बाँदी में निपटा
गाँव बहुत सुन्दर लग रहा था। माफ-
सुचरी महिलाएँ, मिट्टी के मृगमृग पर,
घरों की दीवारें मण्ड, कारी और लाल
मिट्टी के रंग से रकी हुई। आदिवासी
स्पाज की यह भिनि कला कुमारी योजना
को बहुत भायो। यह कहते सभी, "युने
लगाता था कि 'मन्दरुट माट' यानी मन्दरु-
कता मोर रमी का सन्तुलित कम्पोजिशन

मोडर्न आर्ट की देन है, पर ये आदिवासी
तो इस कला में पूरा माहिर हैं। ये बाँव
चित्रने मोहक हैं।" ग्रन्थ की रहनेवालों
योजना को जोगरी टोना की सुन्दरता ने
सुख कर दिया। फिर वह बोली, "येरी
सपना से नहीं माता कि भारत के 'नाफि-
टेनट' इस भौकिक ग्रामीण स्थापत्य को
क्यों नहीं ग्रहणते? दाहलेन मोर मन्दरु-
पुर जैसे नगर कितने बड़े, कुसुम और
कलाहीन हैं। इन मगरी में स्थापत्य के
नाम पर ईट और कंक्रीट के बच्चे जैसे
मकान हो क्याभानर देखने में आते हैं।
यह भारत अपने ग्रामीण स्थापत्य में
इतना समृद्ध है तो उसे रके मुफ्तों के
भौचोपिक स्थापत्य की मकान क्यों करनी
चाहिए?"

सूदखोरी से मुक्ति का मार्ग

हम लोग गाँव बड़े। ठाकुरवीन के
घर के सामने कुछ आस्थापूर्ण मोर कुछ
जियाँ बिछी हुई थीं। एक-एक करके
कोई ग्राम घरे से ५०-६० लोग एका
हो गये। सभा की कोई औपचारिक
प्रवृत्ति नहीं दिया गया। ग्रामीणों के
चर्चाएँ होने लगी। जगलाल विभाग के
प्रवक्ता की क्रिड तरह उपायवर्तियाँ बल्ली
है, गाँवों में पीने के पानी की क्या स्थितियाँ
हैं, नये लुन्नेवाले इन्क के लिए तछड़ी
की जरूरत कैसे पूरी की जा सकती है,
इत्यादि बातें चर्चा रही। इसी रातों के
बीच हमने कर्ब मोर सूदखोरी का तबाल
की थोरे से छोड़ो के दान में टाल दिया।
ज्यो ही वह बात उठी कि दो मिमट के
लिए मोन-सा द्य गया। "हम लोग सूद-
खोरी से तय सा चुके हैं।"—एक ने
कहा, "इससे पहले कीमती सभी बात
कही। तब तो सभी प्रा चुके हैं।"—
दूसरे ने टिप्पणी की। फिर मोन छा
गया। "घर हमें मान देता आच ही
देना पड़ता जो भी गनीमत थी, पर उसके
बाकी ग्रन्थियों ने जो गले उठ उठा दिया
है।"—पीछे से एक आवाज आयी।
"समाधी मन्दरी का तो वह पापदा उठ-
पेगा ही। हमसे मोनचो नयी बात
है?"—किन्तीने जवाब देकर समाप्त

किया। शौ नैद एक मोर से दूसरी मोर
उठनी रही। "क्या बचने का कोई
विकल्प नहीं ढूँढा जा सकता?"—ग्रन्थ
ने भटकी हुई चर्चा की गाँवों को माने
बढ़ाया। "विस्तार जरूर मिल सकता है,
मगर गाँव में पकता हो।"—गाँव के
ही एक जुबुने ने मुझाया। जो बात हम
कहते आये थे, वह गाँव के लोगों ने छुद
मदगुश की।

"क्या गाँव की एकता कही बाजार से
हाम देकर खरीदी जायेगी?"—दुसरे
मोका पाकर टिप्पणी की। इन तरह नैद
फिर बाँवलों के पास चली गयी।
'घर गाँव के सब लोग एक मन से
और एकमत से राठी हो तो थोड़ा थोड़ा
इच्छा करते गाँव की एक 'बलारी' (कोप)
कलायी जा सकती है।' भाभी बिस्फी के
चहरे से छींका टूटा। हमारे मन की
बात हमको कहीं नहीं पड़ी। ठाकुरवीन
की भी बाँसल नहीं पड़ा। गाँव के ही
एक नौबतार ने यह मुझाव रख दिया।
ग्रन्थ ने और बने जनता समर्थन करके
ग्रन्थाल रूप से उनकी बात का, उनकी
महाह का बर नजर बठा दिया। श्री
ठाकुरवीन इतनी दूर की चुपों के बाद
बोले "घर ऐसी गाँव की बलारी बन
जाव हो कर्ब की समस्या हल होगी,
ग्रन्थ के साथ का सहारा बन जायगा।
गाँव के पास चरनी पूजी बन जायेगी,
जिससे कुछ जल्दी 'बिकास' के काम हम
कर सकेंगे। आग्रहोप के भनेक साथ
हम मिलेंगे।"

गाँव के सभी लोग मोन थे। इस
मोन में स्वीकृति का भाव था। थोरे से
एक आरंभ आसी—इस समय किसीके
पास देने व्यक्त भनाज है नहीं। यह काम
नी बरमाव को फल के बाद जब एलि-
शन जोगे सभी हो मकान है।" सभा में
दस दिक्कत का समाधान ढूँढनेवाले की बैठे
थे। पीछे में किन्तीने भावुक स्वर में
कहा—"जहाँ बाढ़, यहाँ राह। भनाज
नहीं तो क्या मजबूत हो है। मोर मजबूत।
आग्रहोप का आग्रह इतनी मयो न
हो?"—जो ही वह मुझाव था कि चारों



संस्था प्रथम चरण

७५ वर्ष प्रति वर विनोबाजी को समर्पण हेतु

ग्रामस्वराज्य-कोष

उद्देश्य, संयह तथा वितरण
सम्बन्धी कुछ स्पष्टताएँ

गर्भ के तोलने लगाहूँ तब से
सब को प्रथम समिति की बैठक पूरा ने
हुई थी। प्रथम समिति ने यह ठप किया
कि ११ सितम्बर १९७० को पूरे विनोबाजी
की भाव के ७५ वर्ष पूरे होने के प्रथम
वर उनके प्रति हम सभी धन्य के प्रथम-
स्वरूप १०० विद्यादान तथा ग्रामस्वराज्य
ग्रामस्वराज्य के काम के लिए एक करोड़
करने का एक करोड़ एक करोड़ के ऊपर
समर्पित किया जाय। विनोबाजी भूदान-
प्रदान प्रारम्भ के प्रस्ताव हैं। इस

→घोर है "दीन है। दीन है।" को
बाबायें उठी। हमने कहा—“यदि सबकी
राय है घोर यह काम दीन है। ठा बड़ाए
कोन शिवाय मनुष्य देना है” लखनऊ में
कायन कलब हाथ के किया। “कोई भी
एक मन मनुष्य से कम न दे।”—एक
मुताब बाबा। “एक मन के कम कोन
देना है?”—नई बाबायें ने एकसाथ सव-
का मनुष्य एक हो गया। १० वर्षों की
प्राचीनशास्त्रे हम दोहे के काम के लिए यह
एक बच्चा बारन बा।

देवी ही लता जमती है हुई घोर
करीब १०० रुपये का मनुष्य एक हुआ।
लोमरी गया देहदी ने हुई। बड़ी भी
ऐसा ही मनी देना। बोधी लता करोड़ों
ने हुई। हों भी कामकी रखाति हो
दना। बार बाबायें ने कामकी बनाये।
हमने माना कि मुद्रासक बाबायें की
नुविपन इन बाबीं म रत मनी है। दन

बाँटोहन के एरिये दस के पुष्पविन घोर
पुष्पविपन के लिए, लाल लीन ने वरीभी
घोर पद दमिने के जलान के लिए, लकीने
जो पुष्प किया है उसके प्रति दनप्रका घोर
लगा जल करने के लिए १०० विनाश
घोर १ करोड़ रुपये का ‘ग्रामस्वराज्य-
कोष’ दोनों ही उपयुक्त माध्यम हैं।

भूदान ग्रामदान धारोहन के प्रतिवे
जिस प्रकार के सामाजिक परिवर्तन की
हम कल्पना करते हैं उसके साथ संबंध
निधि का मेन नहीं बैठना, यह स्वयं

पारो गीको के ग्रामकोष एक बार परने हो
जायें, तब बाबायें इसी तरह के ग्रामकोष
समय गीको में भी स्थापित दिये जायें,
ऐसा हम लोगों ने सोचा। ग्रामकोष का
संचालन करने के लिए हम गाँव में एक
वर्ष समिति बना दी गयी है। इन
समिति में बड़ी शक्ति, नी बने लाल प्रात
तक परब हैं। बाबायें बाबीं ने हम किया
है कि बनिवा ५० प्रतिवत स्वाभ मेता
है, तो ग्रामकोष की योग २५ प्रतिवत
म्यान है और जब ग्रामकोष के नाम
समझे पुनी एकर हो पाय तो यह स्वाभ
घोर परा दिया जाय।

हल तरह ग्रामकोष के माध्यम से इस
क्षेत्र में सामान की मूल रचना बन रही
है। यदि महीने में यह प्रकल्प के प्रमुख
अध्यक्ष-लेखकी राबदास गुप्त और भी
खनन के साथ बिने के प्रमुख बंगलें का
सोय कर के सामान्य ग्रामकोष, ग्रामस्वराज्य
के अनुकूल सुविधा तैयार करने का काम
कम हमने बताया है।

विनोबाजी ने कई बार स्पष्ट किया है।
प्रथम समिति में जब ग्रामस्वराज्य-कोष
के लक्ष्य का निर्णय हुआ तब वह बात
सबके ध्यान में थी और इसलिए प्रथम
समिति ने अपने प्रस्ताव में हल बाब को
स्पष्ट कर दिया कि हल कोष के विनियोग
के लिए कोई कमल टुट या निधि न
बनायी जाय। इसका उपरोक्त मानमान-
ग्रामस्वराज्य धारोहन के काम के लिए
सामान्यतया हीन शासक में ही वाय देस
करना है। धारा भी धारोहन में काम
के लिए केन्द्रीय से लेकर प्राचीन, जिला
घोर स्थानीय, पर स्तर पर कार्यकर्ताओं
की सन लक्ष्य करना हो सकता है। १ वर्ष में
१९७० में ग्रामस्वराज्य कोषवाले वर्ष में
ग्रामस्वराज्य के काम में जो धर्म होया वह
भी कोष के लक्ष्य में स किया जाय, यह
भी स्पष्ट कर दिया जा है। पूरे विनोबाजी
ने कोष के उद्देश्य और उसके विनियोग-
सम्बन्धी नीति की धारणी स्पष्टि दी है।

यह नीति भी स्पष्ट कर दी गयी है
जि कोष के कुल समग्र वन १००, ग्रामस्वराज्य
के केन्द्रीय लक्ष्य के लिए यह सेवा सब की
दिया जायेगा, केय १०० / सामान्य टौर
पर उनी प्राल में खय होया, जहाँ से यह
बराह हुआ हो। धारा देस में कुछ ऐसे बने
पहरे हैं जहाँ जिस बिना प्रातो के लोग
वहने हैं। धनुषय ऐसा माना है कि इन
गोबा के पान घावर उनल घावर प्रात के
लाओं की मदद से पहुँचा जाय तो सप्रह
बसिक होता है। धन बडे सहरो के, जहाँ
हल प्रकार धन्य प्रातो के कार्यकर्ता की
मदद न सप्रह किया जाय, यह माध्या-
माया लोगों प्रातो के लिए बाँट दिया
जाय। हर-प्राल म जो कुलसप्रह हो उनमें
के १०० / केन्द्रीय धन्य निहाल देने के
बाद को धन्य रूप बने उपहार देनाया
प्राचीन बाय जिस मयद बा स्थानीय
बाय के लिए बितान, जिस प्रकार ही यह
मन्दाभन्य प्राचीन सचल बा दयादा
जब बरेगी।

कोष-महल हमारी संविधान हलया
यह रही है कि सर्वोपग्रामोहन बन-
भाषाएँ हो। इसलिए कोष-महल के

भूदान वन : कोषकार, १८ वर्ष

हमारा जोर अधिक-से-अधिक लोगों के पास पहुँचकर उनसे लाभ प्राप्त करने का होगा चाहिए। 'सर्वोदय मित्र' से हम एक पंचे प्रतिदिन की परीक्षा करते हैं। वर्ष में यह सहायता रुपये ३.६५ होती है। हम इस वर्ष 'परिचय-अधिक सर्वोदय-मित्र' जगज्जो की रीति कायम होगे, ग्रामस्वराज्य-कोष के लिए धन-संग्रह भी होगा और सर्वोदय-प्रान्तीय के लिए एकादश लोगों की महानुभूति हम प्राप्त कर सकते हैं। इसी तरह गाँवों में हर किसान से प्रत्येक-संग्रह भी किया जाय। ज़ारी-कार्यकर्ताओं, कामगारों और शक्तिगो से इस वर्ष ग्रामस्वराज्य कोष के लिए मूल की एक गुब्बो, या २०० मीटर कृती हुई उन धन की जाय। संग्रह के इन उपायों के प्रभाव छोटे-बड़े शान तो प्राप्त किये हो जायें।

ग्रामस्वराज्य कोष के लिए अब १ करोड़ रुपये के उद्देश की घोषणा हुई थी कई मित्रों और समर्थकों ने इस बात की चेतावनी देना जरूरी समझा कि लक्ष्य बहुत बड़ा है और साथ ही उसे कम समय में पूरा भी करना है, इसलिए गम्भीरता से जोर लिया जाय। इन मित्रों की चेतावनी एक धर्म में सही है। पर भूदान आन्दोलन प्रान्तीय के अतिरिक्त देश के करोड़ १५० लाख गाँवों से हमारा सर्वांग जाया है, ५० विनोबाजी की करीब १३ वर्ष तक देश के एक कोने से दूसरे कोने तक निरन्तर परस्पर हुई है और लाखों करोड़ों लोग उनसे प्रति श्रद्धा रखते हैं तथा सर्वोदय-आन्दोलन का उनकी व्यापक पैमाने पर प्रचार हुआ है—इन सब बातों की हम ध्यान में रखें, और ऊपर बताये प्रत्येक सर्वोदय-मित्र, प्रान्त-संग्रह, मुद्राजि प्रादि की इस भाँधी तरह से समझिए कर सके तो हम अवश्य ही १ करोड़ के लक्ष्य को पार करना मुश्किल नहीं होगा। अभी भी कई प्रदेशों में जो समाचार मिल रहे हैं। उनमें यह स्पष्ट हो रहा है।

यह नभ किया गया है कि ग्राम-स्वराज्य-कोष के लिए धन या धन का

आस्त के राष्ट्रपति श्री बराहमिरी सैक्रेटरी का संदेश

आचार्य विनोबा बाबू की ७५वीं जन्मतिथि के अवसर पर उन्हें समर्पण किये जानेवाले कोष में पहला दान देते हुए मुझे बड़े गौरव और सौभाग्य का अनुभव हो रहा है। सर्व सेवा धर्म में, जो इस कोष का आयोजन कर रहा है, इसका नाम "ग्रामस्वराज्य-कोष" उचित ही रहा है। इस कोष का उपयोग ग्रामदान और ग्राम-स्वराज्य के विनोबाजी के महान कार्य को योग्य बढ़ाने के लिए होगा। १९ वर्ष पहले देश के ही दिन विनोबाजी के द्वारा तैयारना में भूदान-आन्दोलन का प्रारम्भ हुआ था। आज यह आन्दोलन सारे देश में फैल गया है और हमने दुनिया का ध्यान आकर्षित किया है। मुझे आशा है कि जिस कोष का धन प्रारम्भ किया जा रहा है वह विनोबाजी के लक्ष्य की पूर्ति में मदद पहुँचावेगा। मैं भी अग्रगण्य नारायण और उनके साथियों के प्रयत्नों की सफलता चाहता हूँ।

सबह कार्यालय की ओर से छपे हुए कृपण और रबीदी पर हो किया जाय। १,५,१० और १०० रुपये के छया सर्वोदय-मित्र के लिए रुपये ३६५ के तथा १ और १० मिलो धनाज के धन्य धन्य कृपण छपाये गये हैं, जो इसी पत्राह सच प्रदेशों की रचना किये जा रहे हैं। (कुछ गीत-कुछे प्राची की नगी या चुकी हैं।) इस बीच जो संग्रह स्थानीय रबीदी पर हुआ हो उसका हिसाब कृपा ग्रामस्वराज्य-कोष-कार्यालय को प्रलग से भेज दिया जाय और आहवा तमाम संग्रह ग्राम-स्वराज्य-कोष के कृपण तथा रबीदी पर हो किया जाय। चूंकि गीतवा वर्ष का छपे की ग्रामस्वराज्य कोष के संग्रह के किया जा सकेगा, इसलिए आन्दोलन के काम के लिए जो भी संग्रह करता हो वह ग्रामस्वराज्य कोष के समर्पित किया जाना चाहिए।

कुछ मित्रों ने यह गुस्सा था कि चूंकि संग्रह की १० प्रतिशत रकम प्रान्तों में ही खर्च होगी, इसलिए संग्रह का सिर्फ १० प्रतिशत ग्रामस्वराज्य-कोष की जेना जाय। लेकिन चूंकि कोष विनोबाजी की समर्पण किया जानेवाला है, और हिसाब तथा पाठिस्ट की रीति से भी यह जरूरी है, इसलिए यह तय किया गया है कि जानू वाक के खर्च के लिए २५ प्रतिशत रकम प्रदेश में रखकर हर गाँव के संग्रह की मेर ७५ प्रतिशत रकम भूदाना संग्रह होवे ही ग्रामस्वराज्य-कोष के केन्द्रीय

कार्यालय, दिल्ली को भेज दो जाय। ५० विनोबाजी की कोष-समर्पण हो जाने के बाद प्रदेशों की रकम सम्बन्धित प्रदेशों की मुख्य भेज दी जायगी। यह तो सर्व सेवा सच में निर्णय ही कर दिया है कि संपूर्ण राशि के लिए धन्य दूर या निधि बही बनेगी।

कोष में से खर्च की स्वीकृति

आज भिन्न-भिन्न प्रदेशों में ग्रामदान-आन्दोलन का जो काम चल रहा है उसे ध्यान में रखते हुए किस प्रदेश या क्षेत्र के काम के लिए कोष संगठन जिम्मेदार है और छत ग्रामस्वराज्य कोष में से मौजूदा साल के काम में खर्च करने की कौन संगठन अधिकृत है यह सर्व सेवा सच तय करके ग्रामस्वराज्य-कोष की, तथा सम्बन्धित इकाइयों का संगठनों की सूचित करेगा। जिन प्रदेशों में प्रदेश-स्तर के संगठन नहीं होंगे, या अन्य कारणों से जहाँ स्थिति इकाइयों बनाना ज्यादा लाभदायक होता हो सर्व सेवा सच सच तय करके सूचना करेगा। इन प्रकार सर्व सेवा सच द्वारा अधिकृत इकाइयों के व्यवस्था कोई व्यक्ति या संगठन कोष में से खर्च करने में निपट अधिकृत नहीं होगा। पर स्वाभाविक हो वे अधिकृत इकाइयाँ अपने-अपने क्षेत्र में सम्बन्धित मित्रों और संगठनों के सहयोग से ही ग्रामदान का कार्य चलायेंगे, और इसलिए कोष के संग्रह और उसके विनियोग में सबका सहयोग मिलेगा ऐसा प्राप्ता है।

मुद्राङ्कन-संख्या : लोखण्ण, १८ मार्च, १९८०

सौदा हमेशा लाभ का
कीजिये...

घाटा क्यों उठाते हैं?

घोर लाभ का यह छोटा सापके सामने है।
डाकघर में 5 परसेंट टाइम डिवीडेंट यानी
सावधि जमा। इसमें व्याज
6½% की जेबो वरों पर दिया जाता है। रुपये
जमा करने पर कोई सोचा भी नहीं है, जितना
चाहे, जमा कीजिये। सावधि जमा। वरें (5½%
व्याज) के लिये भी घोर 3 वरें (6½% व्याज)
के लिये भी किन्तु जमा की रकम 50 रु० के
मुनिता में हानी सावधि। घोर जमा के वे साते
एकम रूप में या सपुत्र रूप में भी खोते या खपत हैं।

घर की 2,000 रु० जमा एक की रकम
पर कर नहीं लेता। इस सोचा में वेबो में जमा
रकम पर दिने के साथ व्याज भी सावधि है।

- * व्याज सोमना दिया जलिया
- * निपटित सोमा के धनर पर लम्पवा
कर में भी मुट्टे की जालेरी
- * कर की रकम मूल रकम की
परायणते पर नहीं करी जालेरी
- * पूरी जानकारी के लिये विमो भी
डाकघर में लम्पक कीजिये या राष्ट्रीय
बचत के जिला सपटक से मिलिये।



राष्ट्रीय
बचत संगठन



सं. १८

आन्दोलन के समाचार

उत्तर प्रदेश : ग्रामस्वराज्य-कोष में १८ लाख रुपये का संकल्प

उत्तरप्रदेश में ग्रामस्वराज्य-कोष-समूह के निमित्त पहली बैठक १ मई को सतगुरु में श्री गांधी प्राधम, छाहन्वक रोड में श्री विजयनारायण शर्मा की अध्यक्षता में हुई।

इस बैठक में ग्रामस्वराज्य-कोष के समूह की विधियों की पद्धतियों पर विचार वर्षों पूर्व की एक विधिवत् मासिक बनाने का निश्चय हुआ, इसके लिए श्री गांधी प्राधम के प्रधानमंत्री श्री विजय नारायण शर्मा के प्रमुखीय किया गया कि वे इस समिति के अध्यक्ष-पद की स्वीकार करें। उन्होंने सदस्यों के प्रमुखीय की स्वीकार किया और की अध्यक्षता में कार्य करने की निश्चित किया। समिति के कार्य सस्ती का ध्यान रखने के लिए ७-८ नून की मधुरा में सभी जिलों के प्रमुख सर्वोदयी कार्यकर्ताओं की बैठक बुलायी जाने का भी निश्चय हुआ।

प्रदेश में जनसंख्या के अनुपात से ११ डिस्ट्रिक्ट १५० तक सर्वसम्मति से १८ लाख रुपये संग्रह करने का नयन निर्धारित किया गया। धनसंग्रह के लिए केन्द्रीय ग्राम-स्वराज्य कोष-समूह समिति की ओर से ही उत्तरप्रदेश की राष्ट्रीय गांधी ओर कृपण प्राप्त होने की ओर जितनी भी बड़ी भेजे जायेंगे। उन्हीं प्रसिद्ध रहस्यों पर ही धन संग्रह किया जा सकेगा।

—कमिन् धनस्यी

महाराष्ट्र

महाराष्ट्र में भंडारा जिले के प्रसिद्ध सर्वोदय-नेता श्री नेतृणांकर बकीर १००१, 'मूदान-यक्ष' के प्रचारक श्री महादेवराव कुमारे १००१, डा० प्रमोदचन्द्र दास १००१, सेना समिति अध्यक्ष १००१, सर्वोदय नेता

श्री राधाकृष्ण बजाज, वर्षों १०१, श्री राजमल ललवाणी, जामनेर, जिला जलपान ने १००१ रुपये दिये हैं। गृह-नग्न कोष-समिति की ओर काम का प्रारंभ किया जा रहा है।

—अनुकरांत संघ
अजारा घोब अकीला जिले में पद-यात्राएँ चलें। ५० धामदान हुए। अजारा जिले में ६ गाँवों के धामदान पुष्टि की कार्यवाही के लिए दिये गये। स्वागिरी जिले में अण्डरगण्ड सहयोगीदास हुआ। पूना जिले में १५ धामदान मिले। जामारा जिले में धरवाणा हुई। सापली जिले में जिला सर्वोदय मण्डल का पुनर्वर्धन किया गया। वर्षों जिले में 'इ-धानी विगदरी' की यात्रा कर्मण हुई। महाराष्ट्र सर्वोदय मण्डल में ग्रामस्वराज्य-कोष के लिए २० लाख रुपये और ७ जिलादान ११ सितम्बर तक करने का निश्चय किया है। मासिक में महाराष्ट्र के प्रमुख कार्यकर्ताओं का तीस दिन का एक परिवार हुआ। परि-सवाद में धामदानी गाँवों में वर्ष-वर्षों की मनियावता और लोकचक्षु में चोरुचाल का स्वरूप, इन दिनों पर वर्षों हुई।

—बसंत मोहंकर

गुजरात

बकीर जिले में 'भूमिपुत्र' के बाहुक बनाने का सपन प्रयास हुआ। गुजरात में इस माह 'भूमिपुत्र' के ६१६ ग्राहक बने। ग्रहमदाबाद में राह-कार्य चल रहा है, इस काम में मण्डल के वार-वार कार्यकर्ता लग रहे हैं। अरुच में भूकर्म शायद। मेहसाणा और नगराज में प्रचल ठे। गुजरात सर्वोदय-मण्डल के सभी कार्यकर्ता दिनांक २२ से ३१ तक सकातयस्त श्रेष्ठ म गये। इन क्षेत्र में धामदान भी हुए हैं। राहल कर्मों शुरू किया गया है। गरीब लोगों को सत्ती कीमत में धनात्मिक, इस प्रकार में फर्म विवरित किये गये हैं। पदवाणी आई-वहने ने गाँव में जाकर हरेक परिवार का सर्वेक्षण किया। ग्राम-समाधों की बैठक की गयीं। ऐसा अनुभव

हुआ कि धामदान ही जाने के बाद हम उन लोगों की खबर तक नहीं लेते तो उसका कुछ प्रभाव होता है। २५ मार्च की गुजरात सर्वोदय-मण्डल की बैठक हुई। सोलापुर के एक गाँव में हरिनो की वेदमयी को लेकर एक गम्भीर स्थिति का निर्वाह हुआ है। सपनाह भी करना पड़ रहा है। इसके लिए मण्डल ने एक समिति बनायी है। —सांतिनाई साह

पंजाब

श्री प्रमद विजय मुजर्जी मूलित करने हैं कि श्री बाटवन्ध नगरी दक्षिण २५ परगना जिले के उपनगर इलाके में माँद-सक प्रतिरोध मान्योतन का समर्थन कर रहे हैं। प्रमोला भूमिहीनो की जमीन दिनाये का धान्योतन मेमिनीपुर जिले में केडपुर बचल और पांडुवा जिले में खिलान्वाक बचर में शुरू करने का सप हुआ है।

बीबी कड़ा का वितरण

जिला ग्रामस्वराज्य समिति के सहाय-धान में पटना जिला के रूई प्रमण्ड ॥ पाँची दांडा गाँव में ५ मई को धान्योतन की एक धाममभा हुई जिनकी अध्यक्षता रूई प्रमण्ड के विकास परामुक्तों ने की। धामदान-समिति के प्रमुखीय में श्री दांडा गाँव के प्रमिनागे ने प्रपनी जमीन का बीया में कट्टर की दर से ३३ मण्डल जमीन भूमिहीनों के जोतने-बोने एक फल काटने के लिए ही है, जिनका गाँव ॥ भूमिहीनों ने सर्वसम्मति में १० भूमि-हीन परिवारों के बीच विदुरण किया है। किया ग्रामस्वराज्य-समिति पटना के मनी श्री कृतिदेव कुमार के नेतृत्व में सर्वोदय-कार्यकर्ताओं के एक दल ने लग-भग दो सप्ताह तक रूई प्रमण्ड की पद-यात्रा की है। उनके प्रयास के फलस्वरूप पाँची दांडी गाँव में धाममभा का गठन किया गया है, जिसके अध्यक्ष एक भूमिहीन ही बनाया गया है।

भद्रान-यज्ञः

श्रीवानः प्रज्ञापूर्वक ग्रामोद्योग प्रधान अहिंसक क्मान्ते का सन्देशवाहक साप्ताहिक

2-9-MAY 1970



समाचार

सत्य सेवा संघ का मुख पत्र

इस अंक में

कीलतक या शरु कील ?

—सम्पादकीय १२२

भारत की सांस्कृतिक विरासत

—विनोबा ५२१

ગાંધીબી કોસલર ના મત—કુવાળાની

■ उत्तर — जे. बी. कृष्णबाणी ४२६

गम्भी-भक्त तद्वर्ण तद्वर्णियों से निवेदन

—भीरेन्द्र राजभट्ट १२८

प्राची की बैरागी — रामसति ४३९

संशोधनार्थी

—प्रबोध कोहली ५३२

सामय-राज-कोट के चित्त एक करोट

● 1997 年 12 月 1 日起, 凡在境内销售货物或提供应税劳务, 以及进口货物的单位和个人, 必须依法缴纳增值税。

[illegible]

—टिप्पणी ३.३ जारी है ५३५

— 494 —

अन्य साम्य

४५ : १६

25:38

सोमनाथ

੨੫ ਸਤੰ ੧੯੭੭

सम्पादक
आगमि

स्वतंत्र सेवा मध्य-प्रदेश

फोन : १५२८३

समाज-सेवा और राजनीति की प्रेरणा

ग्राम समाजसेवा और राजनीति, इन दोनों को प्रेरणा कहाँ से मिलती है ?

(विशेष) : इसका उत्तर हमारे छात्रकारों ने दे रखा है। मनुष्य में चार प्रेरणाएँ काम करती हैं—धर्म, धर्म, काम, मोक्ष। इन्हें चार पुरुषार्थ कहते हैं : यह जो प्रेरणा का वितरण है वह भारतीय विद्वानों का एक विशेषता है। इतना बारीक, सूक्ष्म वितरण प्रौर कहीं नहीं मिलता है। प्राकृतिक दुर्ग से मानवसाधन का विकास हुआ है, विज्ञान की भी उसे मदद मिलती है। फिर भी इस तरह का वितरण देखने को नहीं मिला है। इन चार प्रेरणाओं में धर्म, धर्म प्रौर काम—ये तीन प्रेरणाएँ मनुष्य की समाजसेवा प्रौर राजनीति की तरफ ले जाती हैं। मोक्ष की प्रेरणा स्वतंत्र है। वह जिस मनुष्य को होती है वह सब छोड़कर परमेश्वर-विन्दन में मग्न जाता है। प्रायः देखते हैं, मजदूर हड़ताल करते हैं। उनको भयंकर भी कम मिलती है, उनका पोषण होता है। इसलिए हड़ताल होती है। यह धर्म-प्रेरणा ही काम करती है। उनको पूरा धर्म मिलता है तो भी सन्तोष नहीं होता है। इसके अलावा कुछ कर्तव्य की भावना होती है। फलाना कानून प्रतिकूल है, तो उसे तोड़ना। धर्म मान्य होता है। जैसे गांधीजी की प्रेरणा हुई। भयम न बनाने का कानून था। गांधीजी ने कहा, 'भयम बनाने का अधिकार सबको होना चाहिए। यह कानून धार्मिक (इमोशनल) है। इसलिए वह तोड़ना धर्म है, यो कहकर गांधीजी ने नमक-सत्याग्रह किया। इस तरह कहीं धर्म प्रेरणा, कहीं धर्म-प्रेरणा काम करती है। वासनागुणि नदी होती है वो मनुष्य उठ रहा होता है जानि बनाता है। यह काम-प्रेरणा हो है। पथनी जाति बड़े इसलिए धर्मो जाति में ही दिखाई हो, अपना बग बढ़े, यह काम-प्रेरणा है। ये तीन प्रेरणाएँ काम करती हैं। इसलिए छात्रकारों ने कहा, 'धर्मार्थकामा समर्थे सेव्या,'—धर्म, धर्म प्रौर काम का समाज सेवन होना चाहिए, यानि समर्थ, समर्थ होना चाहिए।

इतनी सामासिक शक्ति हो वयो तो मनुष्य मोक्ष की तरफ जाता है, या तो कोई दिन सोनों को परवाह किये बगैर हो मोक्ष की तरफ जाता है। मोक्ष में समझना है कि मोक्ष-प्रेरणा हो तो भी लोगों में जाकर सद्बिचार समझना चाहिए। लोगों के स्तर पर जाकर निष्काम बुद्धि से यह काम करना चाहिए। मौर में प्रायः लगी हो तो मुक्ति की धारणा करनेवाला भी धाम बुद्धि के लिए रहेगा, क्योंकि यह कामाचारिक स्वभाव है।

सोपुनी, बर्बा, माचें '७० । प्र० भा० गुरक काँग्रेस के अध्यक्ष, धी दातया
के हरे लक्षा से ।

लोकतंत्र का शत्रु कौन ?

यह कहा जा रहा है कि महासत्तावादियों के कारण देश के लोकतंत्र के लिए जबरदस्त खतरा पैदा हो गया है। कमरे में हस्त-लिखित के हिस्से में विज्ञापन करते हैं। वे नहीं जानते कि खाज की राजनीति, प्रशासन, भूमि-व्यवस्था, न्याय, शिक्षण, आदि में चुनाव और सविधान के रास्ते कोई सुधार हो सकता है। भीतर से सुधार नहीं, तो बाहर से प्रहार—यह उनकी नीति है।

एक बार घाति का शास्त्रा छोलेने पर हिंसा के विषय दुनिया बसा रह जाता है ? सभी उनकी हिंसा घातक तक सीमित है। मुन-मुनकर आवाजों की हवा, लूट, तथा किसी विद्यालय या कारखाने में उत्पन्न भयावहता उनका काम है। वे मानते हैं कि ऐसा करने में शक्ति और सामकनर्च, जिये वे वर्ग शत्रु मानने हैं, भातकृत हो जायगा, तथा गरीब जो दबे हुए हैं उभर आयेगे। इसमें भी प्रथित, हिंसक कार्रवाइयों में जनता के सामने कानून और सविधान से घटन प्रत्यक्ष कार्रवाई (डायरेक्ट ऐक्शन) का एक मया पलातू छल आगमन जिसने उनकी छाती भी खन धर जायगी। यह पूर्व-संशारी है। बाद का काम, यानी राज्य पर कब्जा, प्रशासन मुक्त से (गैरिना पार) उपा चीज की मुक्ति-सेना के द्वारा होगा। यह है हिंसक विद्रोह की पूरी म्यूह-रचना।

महासत्तावादियों की मकसद निम्नो है ? आत्म-से-व्यापन कुछ हजार की दर देम में कुछ मोहरों की खससा किन्तो है ? २५ करोड़। हाँ, क्या हम यह भय है कि वे कुछ हजार दल करोड़ों मोहरों में प्रथित शक्तिवादी है ? अगर मैं मोटर लोकावज की कायम रखता चाहूँ तो किस तरह मुझे घर युवक उल्लेख तोड़ दानेगे ? क्या लोकावज राज्य की शक्ति-व्यक्ति, जो संगठित हिंसा की ही घाति है, महासत्तावादियों की टिप्पण्ट हिंसा का मुकाबला नहीं कर सकती ? क्यों हम अपने लोकतंत्र के लिए महासत्तावादियों के कारण इतने भयभीत हो उठे हैं ?

माधोशरी, नगरनगरी, शाल्कोसरी, तीनों के मन में मोन्दरा लोकतंत्र की ओर उल्लेख दाने में नकरत है। वे मानते हैं कि गरीबों की एक पार्टी हो—एक ही पार्टी हो—और उस पार्टी की तावा-घाटी हो। उनकी पार्टी हिंसा की प्रेरणा के दो लोग हैं—एक, गरीबों के लिए श्रेय, दूसरा, गरीबों का दमन और वीक्षण करने-वाली व्यवस्था के लिए घृणा। [॥ मान लेना भूल है कि महासत्ता-वादी उस तरह के बदमाश हैं जो अपनी जन-निष्ठा, अधिकार-निष्ठा, या काम-निष्ठा के लिए उल्लेख-व्यक्त के भयव्यक्त करते किन्ते हैं।

मोन्दरा सामाजिक व्यवस्था तथा कानून और सविधान में नकरत महासत्तावादियों को भी है, लेकिन उनके मन में घोषितों के लिए वह सामाजिक श्रेय या धन्य के विरुद्ध वह तीव्र प्रतिकार-भावना नहीं है जो दूसरों के मन में है।

इस देश में महासत्तावादी-साम्यवादी ही हिंसा में विश्वास न करते, सम्प्रदायवादी, सेनवादी, भाषावादी और जातिवादी करते हैं। उच्च साम्यवादी और साम्प्रदायवादी, दोनों का समा प्रश्रुत गायी पर है। बन्दर दलना है कि एक खुमेमास गायी चित्र तोड़ा है, उनकी किन्तों बलगत है, और दूसरा प्रचार भी बरखों के सम्पर्क द्वारा चीरे-चीरे वस्तुओं और युवकों के दिमाग-वाली को निकालता है। एक, गायी को वर्ग-शत्रु मानते हैं और दूसरा, राष्ट्रद्रोही। लेकिन दोनों मानते हैं कि प्रहिंसक प्रतिष्ठा और प्रहिंसक विद्रोह की उनकी छाती पदति निम्नो है। इस लिए सब हिंसा वे लोकतंत्र को खतरा हो तो इस देश में बनेले महासत्तावादी ही हिंसा के उत्पन्नक नहीं हैं।

लोकतंत्र के लिए सभी लक्षण दुष्टता हैं। सभी हाल में फौजानार की एक घामघमा में चलते हुए श्री जयजगत नाट्यगण ने कहा कि लोकतंत्र के लिए सबसे खतरा खतरा उल्लेख है, जो लोकतंत्र को बल रह है। लोकतंत्र को कौन बना रहे हैं ? गरी-पारी और डिगी-पारी। गरी-पारी नेवा है, डिगी-पारी भवनर और शोफेनर है, शाहिलकार और एककार है, बकनी और बिषेपक है। इन्हींसे धार का मोहनन बन रहा है। लोकर हो समय पर बोट दे देता है, और जब नहीं बच पाता तो टैंक दे देता है। मत, उनका इन लोकतंत्र में दलना ही काम है।

गरी-पारियों में, जिनमें गरी-पारी पर जो बंटे हुए हैं तथा वे बिसेधी जो गरी-पारी के लिए एक रहे हैं सभी शामिल हैं मान लिया है कि उनकी गरी-पारी लोकावज है, और यह धारा चुनाव और सविधान परदे गरी-पारियों के लिए ही है। कुछ चुनाव और योग्य प्रतिनिधि लोकतंत्र की रचना की पहली छल है। गरी-पारियों में दोनों को प्रभु कर सक्ता है। इसका प्रभु कर सक्ता है कि चुनाव और राजनीति मुद्रावरी के दूसरे नाम बन गये हैं। उनमें न खरीक के लिए अगह रह गयी है, और न गरी-पारी के लिए। हमारे प्रतिनिधि देश और विद्यमान को छोड़कर गरी-पारी के नामार में बिकार घात हो गये हैं।

महासत्ता, विद्यालय, महासत्ता, यानी मोहनन का पूरा सज डिगी-पारियों द्वारा सजावित है। ये ही देश के लिए याचना बनात है, प्रशासन बनाते हैं, व्यापक लेते हैं, और भारत का भावी नागरिक तैयार करते हैं। जबकि इनके ही किन्ते हुए बामों का, और कभी हुई बाठों का, प्रचार करते हैं। इन्हींके इन्-विर्द शाहिलकार की चुनो है।

यह है हमारे लोकतंत्र का रूप। विद्रोह उल्लेख बचों के गरी-पारियों और डिगी-पारियों में क्या किया है ? केवल जो रहा है इन देश का नागरिक, और क्या बन रहे हैं हमारे घरन और खर्चणों ? किन्तों नो महासत्ता है ईमान को रोटी और इन्जन की जिन्ती ? किन्तों नो सक्ता रह बचों है एक गुली, धान्य अधिकारी ? निगाह उल्लेख देगिए तो ऐसा लगता है जैसे यह देश तथा इसके सब साधन इन मुद्रोकर गरी-पारियों और डिगी-पारियों के ही लिए बने हैं। दूसरे सब मोहन वस्तु है; मुलायम है—

भारत की सांस्कृतिक गरिमा, विचित्र की परिस्थिति और शान्तिसेनिक की कार्य-दिशा

—नेफा में शान्तिसेनिकों के बीच विनोबा का प्रेरक प्रवचन—

यूरोप के लोग हमसे हर बात में घाबे हैं, ऐसा मानने का रिवाज पड़ गया है। बिज्ञान में वे लोग घाबे थे, इसमें कोई शक नहीं, और अब भी इंस्लीण्ड, फ्रांस, जर्मनी वगैरह कुछ राष्ट्र विज्ञान में हिन्दु-स्तान से घाबे गये हैं। लेकिन वहाँ तक समाजशास्त्र का विकास है वे लोग बहुत पिछड़े हुए हैं। यूरोप का नफा हम लोगों ने देखा है। उसने मूस को हटा दें तो बाकी का जो भाग रहिमा वह भारत की बराबरी में घाबेगा। क्षेत्रफल और आबादी के स्वात्त से भी हिन्दुस्तान के बराबर है। उसने ही क्षेत्र में १५-२० भाषाएँ हैं, नैके हो भारत में भी हैं। लेकिन भारत में एक-एक भाषा का राष्ट्र नहीं बना है, बल्कि हम लोगों ने एक-एक भाषा का एक एक प्रांत बनाया है। उन लोगों ने एक-एक राष्ट्र बनाया है।

भारत की विशालता

मे विचार में बरभवा जिले में था। वह जिला घामदान में था गया था। उस वक्त हमसे मिलने के लिए डैनमार्क का एक आई आया था। मेरे कमरे में नववा

टंगा हुआ था दरभंगा का। उससे दिखाया गया था कि गारा दरभंगा घामदान में था गया है और यह २५ लाख की आबादी का जिला है। यह देखकर उसने कहा, 'दरभंगा हल डैनमार्क' (दरभंगा डैनमार्क के बराबर है)। क्योंकि डैनमार्क की भी आबादी २५-३० लाख के लगभग है। इसका उसको आश्चर्य हुआ कि सारा-सारा राष्ट्र घामदान में था गया। मैंने कहा, 'ठीक है, लेकिन यहाँ पर उसको जिला कहते हैं। हिन्दुस्तान में ३०० जिले हैं। ऐसे दरभंगा की बराबरी के १०० जिले हो जायेंगे।' उसको आश्चर्य हुआ कि इतना बड़ा राष्ट्र घामदान में था गया, नवो घट्टन बात है। ऐसे छोटे-छोटे राष्ट्रों की हमको यादत है। एक दूसरे राष्ट्र में जाना हो तो 'पासपोर्ट' चाहिए, 'वीसा' चाहिए। व्यापार के लिए इजाजत नहीं है। 'कामन मार्केट' (सारा बजार) की बहुत कोसिख हो रही है, ताकि व्यापार के लिए इधर से उधर जाने के लिए सह-सिधत हो। लेकिन अभी तक वह नहीं हो सका है। उसमें बतयेव है। लेकिन

हिन्दुस्तान में सारे भारत के लोग व्यापार करते हैं। अलग के लोगों को मालूम ही है कि वहाँ पर व्यापार करनेवाले वहाँ-वहाँ के लोग होते हैं। घाबेरी हल तक की बात जायें तो वहाँ व्यापारी राजस्थान के होते हैं। यहाँ 'कामन मार्केट' है, और इतने बड़े देश के लिए एक सेंटर (केन्द्र) है, एक प्रार्मी (सेना) है, यह बहुत बड़ी बात है। और ऐसे कामों के लिए, शान्ति-सेना के काम के लिए, भारत के इतने मारे लोग इकट्ठा होते हैं। यूरोप में यह नहीं हो सकता। मनोरजन के लिए इकट्ठा हो सकते हैं। सड़ोत के लिए युनिया भर के लोगों को इकट्ठा होने के लिए 'पास-पोर्ट' मिल जाता है। लेकिन इंग्लैंड के लोग निक्कलें हैं, और स्पेन में पहुँचकर काम कर रहे हैं, ऐसा आपको दिखाई नहीं देगा।

बातें छोटी, लेकिन उपेक्षा नहीं

यह सब प्रायः लोगों के सामन हमलिए रखा कि भारत की जो महिमा है उसका हकको स्वात्त होना चाहिए। यह महिमा जब हम याद करते हैं तो भारत में जो रवे होते हैं वह कुछ है ही नहीं, ऐसा लगता है। बाह्यता में रामनवमी ॥ दिन जुलूस पर बम फेंके गये। सिद्धम जिले की यह घटना दुःख भारत में फैल गयी। उसमें २०-२५ लोग मारे गये,

→उनकी मर्जी के। इसका सब होते हुए भी सरकार के प्रचार और विचारवादी की पदाई का ऐसा जबरजस्त भुषण हुआ है कि बलता तक साथ पड़ने नहीं पाता। पड़ने दे दिया नहीं जाता। वास्तव में नरसालवाद का नाम नेतृत्व की ही विफलता के कारण हुआ है। गुप्त से सरकार के सामने समाज का कोई नफा नहीं रहा। नेताओं, प्रानकों और विरोधियों ने सबेरी दाँध को पलाते रहते में ही अपने विरोधाधिकारों की रक्षा देनी। किसने परवाह की उन 'प्रतिन व्यक्तियों' की जिसकी घाघी ने बार-बार याद दिनापी दी, और जिसकी ही ऊँचीने सारे विरलस का माधवध माना था ?

सरकारी ने कानून बनाने में कभी नहीं की। सब कानून भावमायियों ने बन पड़े हैं। लेकिन दुष्टाशुर्वक उन्हें लागू करने की कोशिश नहीं हुई। अगर हुई होती तो कौन भूमिहीन बलता घाज नरसालवादी होने को ? क्यों होता इसका रोष हरिजनो, आदिवासीको के मन में ? अगर विधानीव बलको होती तो

क्यों यह बेकारी होती, और क्यों हमारे युवक हमसे बलता लेने के लिए जयलो-महाराँ में जान हुयेवी पर गलब मारे-मारे फिरते ? भूमिहीन सबदूर और विधिवहीन युवक का नरसालवाद हमारे प्रभाव का ही जवाब है। निम्नान न मी की कि देश की भूमि का बीसवाँ भाग भूमिहीनों के लिए निकाल दो, और राशियों का उद्योगीकरण करो। लेकिन नेतारों ने कहा यह प्रभावहारिक है, सामकों ने; विरोधियों ने; कहा प्रवेताजिक है। प्रभावहारिक और प्रवेताजिक कहकर इन तक हम पीड़ितों को, बेकारी को, पीछे में रखते ?

अब हमारे पास नरसालवाद का क्या जवाब है ? क्या यही राजनीति, यही प्रशासन, और यही विधा ? या एक ऐसा नया समाज जिले सबके लिए सम्मान का स्थान हो ? अराति का उत्तर हमन नहीं है, अमिल है। शान्ति की शक्ति से शान्ति होगी तो लोकतन्त्र सचवा होगा, मुष्ट होगा। बन्दूक में भय का राज होगा। उस राज में यहीन गुलाम बनेगा ।=

पुनिस को गोली चलायी गयी। अब हिन्दुस्तान में ५५ करोड़ लोग हैं, उसमें प्रमद २०-२५ करोड़ के कुछ विनोद नहीं हुआ। लेकिन उसकी रिपोर्टें भारत में ही नहीं, अमेरिका और यूरोप में भी फैल गयी। मान लीजिए, यह प्रटना २०० साल पहले हुई होती तो पता ही नहीं चलता। तो, इनके दंगे भारत में हो रहे हैं, मैं समझता हूँ कुछ भी नहीं हो रहे हैं। ५५ करोड़ में से ५५ लाख लोग दगा करके तो बहु केवल १ प्रतिशत होगा, और ५५ लाख के बचो ५५ हजार लोग करके तो बहु बचवा हिरासा होगा। ऐसे बोके दंगे होते हैं तो कोई लाय बात नहीं। जब हम यह समान करते हैं कि इसका साथ देना एक कार रखा गया है, तो हम पर बहुत बड़ी जिम्मेदारी जाती है। इसकी बड़ी जिम्मेदारी होने के साम-साथ हम छोटी बातों की उपेक्षा हम करें, ऐसा नहीं। रबोकि जहर पोसा भी करीब में पास तो वह दुकान करेगा। इस बाते बराबर कोशिस करें। लेकिन अपनी मोद में जरा भी सफल नहीं पहुँचनी चाहिए, यों समझ-करके कि कुछ भी नहीं है। ऐसा जब मानस समेता सब वह होगा छाति-छिन्न। नहीं तो उनके विमान में सफलता का काय तो वह सब हो देगा।

समय में देगा हो रहा था। बगानी लीन मार जा रहे थे। मैं परदाका कर रहा था। व० नेहरू ने मुझे कहा था कि धार नहीं जायेंगे तो अच्छा होगा। मैंने 'आर्जेन्टा' कहा, और परदाका में ५ महीने के बाद पहुँच गया। व० नेहरू में सिद्धिने कहा कि 'आपने उनकी आंख के लिए कहा मरो उन्होंने हाँ कहा, और मुझ परदाको मिल दिया कि ना रहा हूँ लेकिन परदाका छोड़ी नहीं। परदाका का दुराकाया गलत कायम गया और पाँच महीने के बाद में पहुँचोने, यह लिता सिचिन है।' हमारे सावित्री ने भी हमने कहा था कि देवे भीके पर परदाका छोड़कर जाना चाहिए। मैंने कहा, 'आपकी चलन है अपनी गति व !' आगे का बोल्ने का है नहीं। वह अपने हक में नहीं है, कमीर का है। यह जब व०

नेहरू के सामने गया तो वे बोले कि 'उनकी हालत में मैं होता तो मैं भी ऐसा ही करता।' अब हमारे सावित्री की सगळ में भी भाया कि जाया ठीक कर रहा है। रबोकि अपना जो कार्य है, उस कार्य को करते हुए जाना था। तुलत भले जाते तो लोगों को लपटा कि क्या समानक हुआ।

वहाँ पर यूरोप के एक भाई हमारे साथ थे। उन्होंने कहा कि कितना भयकर है यह मारा। मैंने कहा, 'यह हमारे लिए बड़े सामान्य को बात है कि हमारे देश में ऐसे बड़े होते हैं।' तो वह देखते ही रहा। मैंने कहा, 'ऐसे दंगे प्रमद यूरोप में हो जायें तो उनकी इन्टरनेशनल (अन्तर्राष्ट्रीय) दंगे कहेंगे, नेचनल (राष्ट्रीय) नहीं और हमारा यह इन्टरनेचनल (अन्तर्राष्ट्रीय) नहीं, नेचनल (राष्ट्रीय) है।' इतना कहा चन्द्र बाबा है तो ऐसी छोटी छोटी घटनाएँ हो ही जाती हैं, कोई बड़ी बात नहीं। सभम और समान की समय-समय सेवा होती और उस हालत में दंगे होते तो 'इन्टरनेचनल वार' (अन्तर्राष्ट्रीय युद्ध) का रूप धारण करता। लेकिन भारत में ऐसा नहीं है। सब बाबा के कहने की बात नहीं है। सचें इतिहासकार ने लिखा है कि सचें जब सन् १९०० में सभय तो भारत में सब दूर सिचिन-वार (बुद्ध-युद्ध) हो रही थी। सन् ३०० साल पहले काग भारत सचें इतिहासकारों ने एक माना।

हम बाते धार लोगों को कभी भी मरुतोष नहीं करना चाहिए कि यहाँ पर दंगे होते हैं। हम लोग सचेंत धार-व हैं, हम बाते इतने बम दंगे होते हैं यह

सचर ध्यान में न ला जाय तो बुद्धा विनोद कैसे ?

मुझे पूछा जाता है कि मानकल विचारविमो में सूर दगा चलता है। मैं कहता हूँ कि यह बिलेने प्रमदयों की बात है। बिना-यों ज्यादातर ज्ञात रिखते हैं। केवल एक प्रसिद्धत दगा करने हैं। मैंने कहा कि यदि मैं उनकी जगह होता तो और ज्यादा दगा करता। ऐसी परदा हालत सिधार तो है कि नौकरी का डिक्कान नहीं और स्वतन्त्र रूप से कुछ कर सकते नहीं। तो इनके कम दंग कैसे होते हैं ? उसका एक ही उत्तर मिलता है कि भारतीय संस्कृति में सच्यता है, उनके कपस साथ अनुपातन का पानन कये है।

बंधन के सिद्ध पर पहुँचा अमेरिका
अमेरिका विप्लव बंधन के सिद्ध पर पहुँचा हुआ दंग है, लेकिन वहाँ पर विचर प्रसार के 'मामू' है ? सभ्य सचर वैदिक है। सब में दाता है कि सभ्य मुझे लफलीक देते हैं। सभ्य माने मेनिबा लिख्य म कहते हैं। मेनिबा का वहाँ एक स्वतन्त्र विचार है। प्रमद प्रसार के सभ्य हैं। छोटी छोटी बातों में भी हवाएँ हो जाती हैं। मैंने जल्दी लिखाया नहीं, जेते को बुद्धा का गया और विस्तीक विवासा, पूर कर दिया।

मैं बड़ा रहा था कि घरने देव की न्यारबना और सच्यन दाहिण, इन दोनों की देव। हुए इनके कम दंगे होँगे है दगा प्रमदयों होना है। देवत सगे है, तो एक ही उगार है कि भारतीय सच्यन के बागम—हमारा कोई उतार हो नहीं सकता।

कालपुरुष की मॉग

धरना काफ़ अच्छा चल रहा है सब दूर, लेकिन बाक-गुरर की मॉग है कि तीव्रता चाहिए, उतना तीव्र नहीं है। बगल को साफ़ के दान व गया। केरल भी गया हो है और बिहार में काम पुछ नहीं हुआ, तो बसा व बाक-गुरर बिहार पर होगा। नरसामबादी बिहार में सच्येन। और सचर बिहार का पूरा हुआ को बिहार का समान पर चलेगा।

मोयुनी, सचर : ९-४-७०

—विनोद

अधोम मन, एकाकी पुरुषाय

घाय लोग मेधा में जयमें घोर कुंज
लोग वहाँ काम करते भी हैं। तो सब
यह सोचने की बात है कि घायने देख की
ज्ञात अपने सामने रखें। हम लोगों ने
उनकी कितनी उपेक्षा की है। घाय में
वह हिंस्रों में जो प्राद्विशाल लोग हैं उनकी
५० से ज्यादा भाषाएँ हैं। उन सभी
भाषाओं में बाइबिल का अनुवाद है, निम्न
भाषाओं में धरना एक भी नहीं है।
ऐसे एक हजार भाषाओं में बाइबिल का
अनुवाद हुआ है और वह भी पूरे १२००
पाने की बाइबिल का। उनका पूरा अनु-
वाद उन-उन भाषाओं में और रोमन
लिपि में उन्गोने प्रकाशित किया है। यह
उन्गोने किन्ना पुनर्पाप किया और इस
सोरो में उनके लिए कुछ नहीं किया।

घाय एक बालू हथेली परल की
विशेषता बगयी घोर दूसरी बालू उपेक्षा
का आरोप किया। क्योंकि घायने बड़ी
विश्वेश्वरी उठायी है तो भाषाका यह
'विघात' होना चाहिए कि वहाँ जान फैले।
यह हुआ नहीं। और के अन्धारे में बहुत
महरी मित्रा हम लोगों की आ गयी,
जिसका परिणामस्वरूप भारत में घायको
आजादी दीयो। यह आजादी दुबारा
चित्ती है लेकिन हमारा कबो के साथ
यह आशुल हुआ देत है। आरक विनाश
के अन्धारे में सबरे एकदम फैलती हैं तो
बहुत मनकर हुआ, ऐसा प्रभाव होता है।

घाय में घाय लोगों के कहनेवाला था
कि घायको भारत की महिला का भाग
हो और जो बने होवे हैं उसके कारण मन
में विश्वास होने की जरूरत नहीं, बल्कि
अपमानित होने का भी कारण नहीं।
यह मुख्य बात कहती थी। दूसरी बात
यह भी कि घाय लोग दूर-दूर जायेंगे।
घायकन तो जाने-माने के सामन मुलम
ही गये हैं इस बातसे जल्दी पहुँच सकी
है। फिर भी एक बार वहाँ घाय चले
जायें तो वहाँ से 'कट-घाय' हो जायेंगे।
लोक-चार डीने मिताकर एक भाषा होता
है। ऐसे जगनों में वहाँ घाय रहेंगे, वहाँ
जब भाषाका अन्धारा पहुँचेगा। लेकिन यह

कानून और अहिंसा

प्रश्न—हिंस्र को अहिंसा में बदलने के लिए कानून के बलाना और कोनसा
माध्यम है ?

विनोबा—कानून का आधार हो हिंसा पर है। कानून का लोप प्रमथ करें, ऐसा
कानून बाह्य है। नहीं करें तो 'मिलीटरी' बायेनी। इसलिए कानून के द्वारा अहिंसा
कभी लायी नहीं जा सकती, क्योंकि उसका आधार मिलीटरी है। अगर अहिंसा लागू
हो तो 'मिलीटरी' के द्वारा न्यायी जा सकती है। कानून मिनिमम होता है, कम-से-कम
चीन कानून करता है। 'मिनिमम बाउन्ड'—चोटी नहीं करना, किसीका धन नहीं
करना, उसका न्याय है कानून। अहिंसा लाना यह कानून का कार्य नहीं है। यह भाषाका-
हमारा सबका काम है।

नोटुरी, वर्षा : २८-४-७०

—विनोबा

सारा पुँचकर भी उठाए करनेवाले घाय
हो होये। कहा है कि 'पुनर्पाप' एकाकी
कुपार्प पुनर्पाप करने को करना चाहिए।
सवाल यह है कि जो अकेला काम करने-
वाला है उसके हृदय में कीमती ताकत
चाहिए ? अकेलापन जरा भी महसूस नहीं
होना चाहिए, बल्कि यह होना चाहिए कि
जो घायने कुत्ता दिखाता है, आँखों हमारे
साथ है। ईश्वरीय घाय लोगों में पकी
होनी। मुझे लोग पूछते हैं कि घायको
कोनसी किताब सर्वप्रिय है तो मैं तीन
किताबों का नाम देता हूँ—१. ईश्वरीय
कथन, २. दृष्टिकोण की भूमिती और
३. पीटा, घोर हीनो छोटी हैं। ईश्वरीय
में सब जादवर साथ कर रहे हैं। वर्षा कर
रहे हैं। 'विचारपयो' में हृदय फैला है
कि पशु को छोटा या तो कुछ भूख पोर
से भूखा, तो बड़ा कुछ हुआ, लेकिन सुबह
उठा तो पता चला कि उसके भूखने से
को भय भयो, तो कहा आनन्द हुआ। ..
सदैव हरिदयैत

मैं कहता हूँ कि घाय अकेले नहीं
रहें घायको साथ पीटियाँ भी होनी।
बैतानियों ने यह कहा है कि कुछ करोड़
ताक के बाद मानव मिट जायेगा, लेकिन
चीटियाँ घाय भी रहेंगी। चीटियों का
सांस्कृतिक जीवन घायको देखने की मिलेगा।
तो घाय अकेले नहीं, अनेक के साथ है।
ऐसी भावना होनी चाहिए कि सर्वत्र हरि-
दयैत, स्नेह हो, सब ऐसे होके पर अकेले
भी कम सकते हैं। मौझ घायवा सो
अकेले कला पड़ेगा। कानून के बाद

जो उद्योग है, वह किया जा सकता है,
परन्तु घायको सुरक्ष मय वह जाना सभव
नहीं है। इस बातसे घाय अकेले हैं,
फिर भी परामन होना चाहिए, हिंस्र
होनी चाहिए। इसका धर्म यह है कि घाय
वर्तित होनी चाहिए। नामदेव ने बताया
है—'एकने पि देये इकले बि जाने'—
अकेले घाय हैं और अकेले जायेंगे। नाम-
देव महापुरुष की इस बात सत्य-वादी
मनायी जायेगी। फिर मनु महापुरुष सिख
रहे हैं—'जाये के समय पति, पुत्र कोई भी
साथ जानेवाला नहीं है, केवल विश्व धर्म
का साथ-रखा होना है। मुझसे
साथ अन्धारा, बाकी सब यहाँ ही छूट
जायेगा। इस बातसे इतने दूर के व्यक्तों
ने कार्य करनेवाले का विश्व अन्धमनविष्ट
होना चाहिए। आसपास के सब लोग
घोर शस्त्रियों के साथ ऐसा महसूस होना
चाहिए कि वे अपने साथ हैं। सर्वत्र हरि-
भावना हृदय लोगों में होनी चाहिए। ईश्वर
पर उतार बोधा हो। भादवन-हावर
अमेरिका का एक बड़ा वेनारि हो गया।
उसमें कुछ प्रत्य पूछे गये थे। उनका उत्तर
उन्गोने लिखित दिया। एक प्रश्न था कि
घायको ईश्वर पर धरदा है क्या ? उत्तर
दिया—'विषाही सभपगल में जाकर ईश्वर
की धरदा के बिना काम काम करता होता
क्या ? वहाँ मृत्यु के साथ मुकाबला करना
परता है वहाँ पर ईश्वर पर धरदा रखकर
काम करना पड़ता है, ऐसा उन्गोने
उत्तर दिया।

—(नोटुरी), वर्षा : २८-४-७०

गांधीजी : कोसलर का मत—कृपालानी का उत्तर

कुछ प्रारम्भिक कठिनाइयाँ

गांधीजी के विचारों को समझने में एक कठिनाई है। गांधीजी पुण्ये जमाने के सुधारकों और श्रमियों की तरह उन व्यक्तियों में से थे जो किसी नये विचार, नये सिद्धान्त, या किसी नये सत्य को अपने सम्भवतः प्रयोग से नहीं प्राप्त करते, बल्कि उन्हें यह प्रतीति 'उनकी आन्तरिक प्रसिद्धा (इन्स्टिगेशन) से होती है। सरप पहले मुक्त जाता है। सोच घोर प्रयोग उसके बाद शुरू होते हैं। सत्य-प्रतीति की यह पद्धति महाधाराएँ हैं, लेकिन इनका वह सर्व नहीं है कि इस तरह सत्य अपने से दूधिन या भ्रमपूर्ण है। कभी-कभी गांधीजी के स्वयं 'अपने किसी सिद्धान्त या आश्रयता को वैज्ञानिक तरीके से नहीं सिद्ध कर पाते थे, लेकिन इसके उसका मूल्य नहीं बदला था, क्योंकि व्यावहारिक दृष्टि से वे सही और उपयोगी सिद्ध होते थे। सायद कोसलर को नहीं मान्य होगा कि अमेरिकी अधिकारी, जिन्हें गांधी के विरोध का मुकाबला करना पड़ता था, जानते थे कि गांधी एक अत्यन्त व्यावहारिक व्यक्ति ही नहीं, बल्कि एक जनरलका प्रतिद्वंद्वी हैं।

पात्र के बुद्धिवादी संता समझते हैं, उस समय में गांधीजी 'बुद्धिवादी' नहीं थे। उन्होंने कोई विषय लेकर गुल्लकालों में अध्ययन नहीं किया था। उन्होंने भारत के सामने खड़ी की बात रखी। खारी बात के नाकों में उनके नेकारों और अर्थ-नेकारों को काम देती है। खारी को प्रस्तुत करते हुए गांधीजी ने अर्थशास्त्र के अनुसार विकेन्द्रित उद्योग के उत्पादन, विवरण, और विनियम का सारा धारन नहीं प्रस्तुत किया था। उन्होंने 'मूल्य सिद्धान्त' की भी चर्चा नहीं की। उन्होंने इनका ही मोबा कि भारत के वेतिहर के पास समय है। उसे काम चाहिए। काम भी ऐसा चाहिए जिसके कारण उसे घर में छोड़ना पड़े, और घर में बैठे कुछ मजदूरी मिल जाय। गांधीजी जानते थे कि अन्त-अन्त आन्दोलन के समय सब तरहकी कष्टों का

आन्दोलन विकल हो चुका था, क्योंकि उसमें मिलीं घर भरोसा किया गया था। यह मूल उन्होंने सुधार नीति, और कहा कि बरोसा बिलों पर नहीं, बल्कि स्वयं गांधी-वालों के उत्पादन पर करना चाहिए। वे उत्पादन करें, बाजार के लिए नहीं, अपने लिए।

गांधीजी को समझने में एक दूसरी कठिनाई भी है। वह है उनकी भाषा की। वह विद्वानों की भाषा नहीं बोलने निखते थे। उनकी भाषा सामान्य मनुष्यों की होती थी। वह परमेश्वर को राम कहते थे, जिसे हर हिन्दू जानता है। गांधीजी नहीं चाहते थे कि जिस शब्द के अर्थ पर सामान्य व्यक्ति मोहित है, अपने उसे अलस किया जाय। लेकिन गांधीजी ने स्पष्ट कर दिया था कि उनका राम परमेश्वर का बेटा या सीता का पति नहीं है, बल्कि 'वह है जो हर मनुष्य के हृदय में रहता है, और सर्व-स्वामी हैं। इसके अलावा देश को सवि हँचलेपाती हर 'दिया को उन्होंने 'पाप' कहा। अस्तुत्पा पाप भी विदेशी कपड़ा पहनना पाप था, यथेही एकुत्तों में जाना पाप था।

हर सुधारक, या नये विचार के प्रवर्तक, ही तरह गांधीजी भी अपने सब विचार का मूल्य कुछ मङ्गलकर बताते थे। वह कहते थे कि परसे में स्वराज है। परसे की इसी बहिषा के बावजूद उन्होंने दूसरे कार्यक्रमों की छोड़ा नहीं, अस्तुत्पाता विरोधी आन्दोलन की छोड़ा, न हिन्दू-मुस्लिम एकता की, और न विदेशी वस्त्र-बहिष्कार की।

हर सुधारक पर 'अस्य' का कुछ-न-कुछ धरन तो रहता ही है जिसके कारण वह वास्तविकता की पूरी-पूरी नहीं पहचानता। गांधीजी ने अपने अन्तिम दिनों में इस तथ्य को पहचाना और कहा कि वह बोले में थे कि उनके देश-वासियों ने उनकी प्रसिद्धा को स्वीकार कर लिया है। क्या ईश, क्या रामकृष्ण परमहंस, कोई भी 'भाषा' के इस प्रभाव से मुक्त नहीं

था। प्रतिकारी पर भी यह प्रभाव रहता है, अगर न रहे तो वह अपने सत्य तक पहुँच नहीं सकता। ईशान ने कहा था : 'ईश्वर का राज निष्ठ है।' २ हजार वर्ष को बीत गये, लेकिन कहाँ है ईश्वर का वह राज्य ? ईशान को उनकी मारी साम्यात्मिक आन्दोलन के लिए बड़ा भिला ? शूलों। प्रायः यही होता है कि साम्यात्मिक आचारण का पुस्तकार मोतिक वस्तुओं में नहीं मिलता। तत्कालिक दण्ड और पुस्तकार से ऊपर उठकर ही साम्यात्मिक सत्य प्राप्त किये जा सकते हैं।

एक तीसरी कठिनाई यह है कि गांधीजी आदर्श और व्यवहार में प्रायः भेद नहीं करते थे। उन्होंने स्वयं कहा है कि जब तक मनुष्य का शरीर है वह आदर्श की प्राप्ति नहीं कर सकता। वह स्वयं अपने को आदर्श सरावाड़ी नहीं मानते थे—न पूर्ण आध्यात्मिक व्यक्ति। लेकिन वह यह भी कहते थे कि जो आदर्श है वह व्यवहार में भी प्राप्त किया जा सकता है।

गांधीजी के प्रवर्त विरोधाभासों (कॉन्ट्राडिक्शन्स) को समझना चाहिए। उन्होंने कहा है : 'अस्य में सिध्दा नगता हूँ जो यह नहीं तोषता कि ॥॥ प्रश्न पर मैं पहले क्या कह चुका हूँ। मैं यह कोविष नहीं करता कि मैं इस वक्त जो कुछ कहूँ उसका पढ़ने कहीं हुई बात से भेक बैठे, बल्कि कोविष यह करता हूँ कि इस सत्य सत्य का जो दर्शन हो रहा है, उसके प्रति पगपग रहूँ। इस तरह विमर्शक में मैं एक साथ से दूसरे साथ पर पहुँच हूँ। इस तरह मुझे आज कहीं हुई धोर पचास साल पहले कहीं हुई बात में कोई विषमता नहीं दिखाई देती। लेकिन जिन लोगों को सगति (कॉन्फुसर्टी) या नद्व प्याल रहता है उन्हें चाहिए कि सबके मन को कहीं हुई बात को आभा-लिक मानें।

गांधी के दर्शन को समझने में वे कुछ कठिनाइयाँ हैं, जिन्हें ध्यान में रखना चाहिए।

खर्चोली गरीबों

कोसलर या पहला प्रायोग है कि

होनेवाली घायदनी में कुछ उभरी घायदनी जुड़ गयी। इन दो-चार पैरों का भी उनके जीवन में महत्व था। स्वयं भारत ने पिछले २२ वर्षों में बहुत-से कारखाने बनाये हैं, घरों में रुपये खर्च किये हैं, घोर कफ़ी पाउडर भी उतपाद है, फिर भी बेकारी का शरान नहीं हन हो सका है। हर पंचवर्षीय योजना के समय होते-होते बेकार लोगो की संख्या बढ़ जाती है। गाँवों में काम भी घटा है, और बास्तविक मजदूरी भी घटी है। सरकारों रिपोर्टें पुर ऐसा कहती हैं। सरकारों घटिकारों सब छोटे उद्योगों और बेरोजगारों की बात करते खे हैं। जमान में प्रति वर्गमील भारत से हुनी प्राचारी है, लेकिन क्लिष्टित उद्योगों की बदौलत बड़ी हर एक की खम मिलता रहता है। लोग अपने-अपने परों में काम करते हैं, बिचरी पर-पर पड़ रही है। बड़ी मागीनों के छोटे पुर्तों परों में लगते हैं। फिर बड़ी मशीनों उन्हें हक़दुत करती हैं। इस तरह के क्लिष्टित उद्योगों से जमान में बेकारी के मवाल को हल किया है। उनमें बेकारी के काज-साय मत्तपन्दीय प्रविष्टिगत का प्रमल भी हल किया है।

बिदेसी कपड़ों को होतरे

कोरुतर ने पिछे की कपड़ें जमाने के लिए गांधीजी की आलोचना की है, बीच रवीन्द्रनाथ टैगोर की राय का हवाला दिया है। उसने गांधीजी के उत्तर की महत्व नहीं दिया है। बिदेसी कपड़ा जमाना उचित था, उसके बारे में दो रायें नहीं हो सकती। माल लीकिए एक घादी भी म धायन छोड़ दी, वो आलमारी में पड़ी बो-भार बोधों का यह क्या करेगा? क्या यह लुप्त धराज पीना छोड़े हुए भी इन कोजोंको पड़ेगी को ये देगा जिनमें मकी धराज नहीं छोड़ी है? गांधीजी नहीं चाहते थे कि जिन बीजों को घमरीरों ने छोड़ दिया उन्हें मरीन अपना लें। कुछ भी हो, इस मतभेद के कारण रवि बाज़ में मगने गांधीजी के लिए प्रापद और प्रवरा का भाव जप भी कम नहीं हुआ। (मजरा)

गांधी-भक्त तरुण-तरुणियों से निवेदन

२९ अप्रैल तथा ११ मई के 'ब्रह्म-यज्ञ' में प्रकाशित कुछ सामग्री की ओर मैं अपने तरुण साथियों का तथा देश के समस्त तरुण-तरुणियों का ध्यान आकषित करता चाहता हूँ।

छाहत्कार जिले के सिरी खाड़ी अक्षर के व्यवस्थापक श्री रामवृत्त भाई ने बिहार के साथियों के नाम जो सूची तैयारी लिखी है, वह विचारणीय और प्रेरक है। विनोबाजी ने सर्व सदा सप की प्रबन्ध निर्माण के सदस्यों को जो यह कहा है कि "हमारे घोर नेहू विस्फोटक स्थिति है। अगर इस खान के खतम होते-होते कुछ न कर सके तो खुदा हाकिम।" उसका हवाला देते हुए उन्होंने यह कहा है कि उन्होंने खाड़ी अक्षर के व्यवस्थापक ने मुक्ति पा ली है, और सब यात्रा के इस घटि-सूचन के काम में सब जाँचे। उन्होंने अपने समस्त साथियों को जो यह कहा है कि "मैं तो निकल पड़ा, सब धावे खुदा हाकिम।" यह देश के तरुणों के लिए योग्य भाषा है।

लेकिन वह विस्फोटक निकले हैं? विनोबाजी ने भाई रामवृत्त के सभी सवालों का उत्तर देते हुए कहा है—"इस सबका उत्तर है बीहवाँ हिस्सा जमान का बँटव। उसके अन्तर्गत दूसरा उत्तर नहीं है, उसको टालकर के उत्तर नहीं मिलेगा।" धनप देव के तरुण-तरुणियों को मुस्लीमों के साथ इस काम में अपना होना, जिससे समस्त धार्मिकता उभावों में निराज, भूमिहीन जनता को लगे कि कुछ हो रहा है। यह काम कुछ योगे गाँवों में बीरे-बीरे बीषा-नट्टा बँटकर नहीं होगा, बल्कि धनिसूचना वेंग से करना होगा। केवल शुक-प्राप्त बीजबान के निकलने से विस्फोट कहेगा नहीं।

दैनिक परिवर्तनों में नवसालगावियों को हक़में छत्रो है। ये देश में विस्फोटक परिवर्तित पैदा कर रहे हैं। भूमिहीनों को दिया के रिए प्रेरित कर रहे हैं गांधीजी की

उत्सरी और किताबें जला रहे हैं। उनकी मूर्ति तोड़ रहे हैं। उनके पीछे-पीछे गांधीभक्त मूर्तियाँ और तस्वीरें फिर से लगाते जा रहे हैं। ये तस्वीर लगानेवाले सब मछलू-तरुणी ही हैं। उन्हें मममता होगा कि उत्सरी भजने का उत्तर तस्वीर लगाना नहीं है। नवसालगांधी गांधी के बिरोधी नहीं हैं, वे गांधी विचार के बिरोधी हैं। वे केवल तस्वीर नहीं लगाते हैं। वे गांधी-बिरोधी विचार का उद्घोषण, प्रसारण और संपन्न करने हैं। देश के गरीब, धोषित और दलित वर्ग की समस्याओं का अपने विचार में उत्तर दे रहे हैं। क्या तस्वीर लगानेवाले तरुण-तरुणी उनके विचार का उत्तर भी देंगे, भूमिहीन तथा शायबहीन, धोषित और दलित जनता की बिदाया का समाधान गांधी-विचार से देने में उठी उत्पत्ता से लग सकेंगे? अगर नहीं, तो तस्वीर लगाने तथा मूर्ति बड़ने के वादक से क्या होनेवाला है?

विनोबा कहते हैं कि "सबका उत्तर बीषा-कट्टा-विचार है।"

बीजबान कहते हैं, बीषा में कट्टा से क्या होनेवाला है? उनको समझना चाहिए कि कितना मित रहा है, यह मुख्य सवाल नहीं है। सवाल यह है कि वह कितने को मिल रहा है। बीषा-कट्टा-भूमि-यान से जब सबको भूमि मिलेगी सब सर्व को एक बिधिष्ट मक्ति निशेरी, जिसका मुकाबला वर्ग-प्रति नहीं कर सकती। वर्ग-प्रति तारशास्त्रिक चाहे बिनोबी ठीक ही समकी 'कट्ट' उसी वर्ग-परिस्थिति के प्रसर भोजन है। इसलिए वह संघर्षाति चाहे जितनी धोमी शक्ति ही उसका मुकाबला वर्ग-प्रति नहीं कर सकती।

अतएव उन तमाम गांधीभक्त तरुण-तरुणियों से मेरा निवेदन है कि वे गांधी की तस्वीर लगाने के काम को छोड़कर देश भर में गांधी-यज्ञ से दीक्षित आन्दोलन में लग जायें। —भोरेन्द्र मजूमदार

खादी की वैसाखी

•रामभूति

खादी नहीं होती तो ग्रामदान का क्या होता, यह कहना कठिन है। हो सकता है कि प्रायः ग्रामदान का नाम भी न सुनाई देता। यह भी हो सकता है कि खादी का सहारा न होता तो इतने वर्षों में ग्रामदान मजबूती के साथ अपने पैरों पर खड़ा हो गया होता। और, यावत्, अबहल-जगह ग्रामस्वराज्य की नवी खादी भी बिनाई देने लग गयी होगी। कुछ भी हो, ग्रामदान आन्दोलन का जिस तरह विकास हुआ उसमें खादी-सम्बन्धी नै-उन र्छसाधनों ने जिनकी राष्ट्रीय परम्परा थी और जिनके सफलता के लिए आवश्यक थे—ग्रामदान रोल बड़ा किया। खादी-सम्बन्धी के अलावा साधो-समरक निधि, खादी-कमीशन, खादि बुद्धि हमारे रचनात्मक सहायकों का भी ग्रामदान-आन्दोलन में महत्वपूर्ण योगदान रहा है। आन्दोलन के इतिहास में बहुत कम ऐसा होता है कि इस तरह का रोल प्रचलित समाज का कोई प्रतिष्ठान (इंस्टीट्यूट) नया समाज बनाने के आन्दोलन में बचा करे। ऐसा करने में विशेष रूप से खादी का कामी बन गया है, उसके कार्यकर्ताओं की मेहनत होगी है, लेकिन बदले में उसे क्या मिला है? ग्रामदान की जो 'गुदाबिल' खादी को मिली है। वह समुची चीज नहीं है। यह अपने में बहुत बड़ी नैतिक दृष्टि है। उसके भी अधिक मूल्य-वर्धन विकास के न के अलावा है जिन्हें ग्रामदान ने खादी—खादी ही नहीं, सभी रचनात्मक कार्य—के सामने खोल दिये हैं।

रचनात्मक रचनाओं और ग्रामदान-आन्दोलन का केन्द्र-बिन्दु धारण भी चलाता रहा, लेकिन ग्रामदान के अन्तर्गत एक दूसरा प्रश्न है। उसे सोचना चाहिए कि मित्रों! उदाहरण के द्वारा हमें भी क्यों उसकी नई धीरे-धीरे अपना में नहीं बढ़ें सही है।

खादी से ग्रामदान को व्यापकता तो मिली, लेकिन यह सब क्यों नहीं मिली? खादी ने ग्रामदान को संपूर्ण आधार दिया, और अस्तित्व के लिए शारीरिक सहायता देना दिया, किन्तु यह भी हुआ कि इस आधार के कारण ग्रामदान अपने बल पर जीने की शक्ति नहीं पैदा कर सका। ग्रामदान बड़ा हुआ लेकिन नई का कुछ नहीं रहा। खादी की सीमाएँ ग्रामदान की भी सीमाएँ बन गयीं। ग्रामदान के पास अन्तिम का बिनाश दर्शन था; जन-जन को छुनेवाला कार्यक्रम था, विनोद-मनोरम प्रसारण था, व्यक्तिगत था। उसके पास नया नहीं था, पर सब कुछ होते हुए भी नैतिककारियों का वह स्वतंत्र भाष्य नहीं बन सका जो अन्तिम-विचार की सामाजिक शक्ति बनाता है। क्यों? क्या कारण है कि ग्रामदान अपने वर्षों के बाद भी ग्रामदान खादी की वैसाखी पर हो चल रहा है? निश्चित ही निमित्त-कारणों में खादी द्वारा ग्रामदान में हुए तरह के सम्मान की कल्पना नहीं की गयी थी।

खादी धन केवल खादी नहीं है। वह एक विशाल प्रतिष्ठान बन गयी है। खादी ही बनी, इस रचनात्मक दृष्टि एक प्रतिष्ठान बन गयी है। हर एक की अपनी एक स्थिति है, अपना धन-हित है अपनी सीमाएँ हैं। इस दृष्टि से प्रायः देख में जितने भी सरकारी, अर्द्ध-सरकारी, अर्ध-सरकारी, प्रतिष्ठान हैं वे सब छोड़-कर-आपसी-आपसी के अन्तर्गत खादी के अन्तर्गत हैं, उसी पर आधारित हैं, उसीके धन हैं। हमारे रचनात्मक प्रतिष्ठानों में खादी का अपना विशेष स्थान है। उसके अन्तर्गत विशेष हित निहित है जो सभी-सर्व और उनके द्वारा सरकार से जुड़ा हुआ है। ये सब ऐसी चीजें हैं जिन्हें कारण खादी को ग्रामदान के अलावा दूसरी तरह भी देखना

पड़ता है। देखें बिना उसका चल नहीं सकता। नवी खादी-सम्बन्धी तो दूसरी हो सरक देखती हैं, ग्रामदान की ओर देखना भी नहीं चाहतीं। सम्बन्धों के वर्ग के अनुसार छोटी संस्था नवी की ओर देखती हैं, और सब संस्थाएँ मिलकर राज्य की ओर देखती हैं। प्रतिष्ठान के लिए समाज का तीसरा नम्बर है; पहले नम्बर पर वह अपने को रखता है, और दूसरे पर सरकार को, जिससे वह संपर्क पाता है। यह स्थिति सभी प्रतिष्ठानों की होती है। ऐसा होना अनिवार्य भी है। समाज, संस्था या कोई प्रतिष्ठान केवल नवी से नहीं चलता। हमारे रचनात्मक सहायक और कार्यकर्ता व्यक्तिगत और पर आधारित चाहें तो रहें, उनकी धन-मन-आदि में अन्तिम बाधा जिनकी हो, लेकिन उनका प्रतिष्ठान अपने सामूहिक हित की सर्वोपरि रखा, और नये रास्ते पर उसी तरह तक जायेगा जहाँ तक जाने का अवसर मिले बस कर रहेगा। ऐसा करना अनुचित भी नहीं है। भावना और वास्तविकता के कारण कोई प्रतिष्ठान ज्यादा-नै-न्याय सदागार हो सकता है, सदागार से ज्यादा होने की अपेक्षा उसके बड़ी रची जा सकती है। यह प्रतिष्ठानवाद की मजबूती है। प्रत्येक किसीकी नीवों का नहीं है। यह परिस्थिति का कठोर हर्ष है। उसके अन्तर्गत उनका कुछ व्यक्तियों के लिए मने ही सम्भव हो, किन्तु पूरे समाज के लिए कभी सम्भव नहीं होता। ग्रामदान के लिए नै-न्याय खादी आत्महत्या कर के, यह अपने-आपसे-आपसे-आपसे ही है, अन्तर्गत-पूर्व भी है।

भारत का 'लोक-कल्याणकारी राज्य' मध्यमवर्गीय है। उसके अन्तर्गत चलनेवाले सभी सरकारी, अर्द्ध-सरकारी, सरकारी-सहायक मध्यमवर्गीय हैं, जो प्रत्येक रूपों में 'स्टेट्समैन' के साथ जुड़े हुए हैं। खादी-सहायक को धन-धन नहीं है, वह कितना भी चाहे, धन-धन नहीं सकता। सभी कारण हैं कि खादी को आत्महत्या में पड़ने-वाला आत्मदान—आत्मिकारी ग्रामदान—

भी मनी तक धनता सम्भववर्धक चीला नहीं छोड़ सका है। वह अपने चारों ओर 'प्रतिम व्यक्ति' का वातावरण नहीं बना सका है। जिस तरह छादी जनता के लिए है लेकिन जनता को नहीं है, उसी तरह ग्रामदान भी जनता के लिए भले हो, किन्तु जनता का नहीं बन सका है। जब छादी की भूट सीमा है तो गांधी-स्मारक-निधि, गांधी-जन्म-शताब्दी, गांधी-शमोरोप-कमीशन, गांधी-शान्ति प्रतिष्ठान तथा ग्रन्थ सत्याग्रहों की बराबर चिन्म स्थिति होगी ? वे सब जनता के लिए हैं, जनता के नहीं हैं। उनकी निगाह नीचे की ओर कम, ऊपर की ओर अधिक है। प्रतिष्ठानों के हाथ में पड़कर गांधी भी प्रतिष्ठान बन गया है।

रचनात्मक प्रतिष्ठानों में देश के दूसरे प्रतिष्ठानों की ही तरह कुछ अवस्थितिक शक्ति का भी है—जान-बूझकर नहीं, सहज, स्वाभाविक, प्रतिस्पर्धी क्रम में। इन प्रतिष्ठानों में निर्माण किसका चलता है ? हमने उत्साहक या यथार्थ का क्या स्वागत है ? सामाजिक कार्यकर्ता का क्या स्वागत है ? सारे रचनात्मक कार्य में ऐसे प्रत्येक उदाहरण हैं जिनमें एक व्यक्ति प्रत्येक सत्याग्रही ने प्रतिष्ठान और देश के लोगों पर कण्ठोद्वार रखा है—टीक उसी तरह जैसे बड़े उद्योगों की दुनिया में उद्योगपति रखते हैं। ऐसे ही व्यक्तियों द्वारा सत्याग्रहों का नियमित और संचालन होता है। भले ही श्रम रचनात्मक हो, संचालक रचनात्मक हों, लेकिन 'नवी पावर' गुरुत्वात्मक हट्टि से रचनात्मक नहीं होता। उसकी प्रकृति है दमन और धोपला। 'सर्वसम्मति', और 'सर्व सौम्य' प्रादि सम्झौते हम उसकी इस भूत प्रकृति को नहीं बदल सकते। ग्रामदान और इस 'नवी पावर', तथा ग्रामदान और इस तरह के एकाधिकारवाद में मेरे कंसे बैठता ? मेरे विपक्षी को कोयला में ग्रामदान की प्रसार धति हुई है। वह समाप्त होने के बिन्दु पर पहुँच गया है।

ग्रामदान के नास्तिकारी दर्शन और उसके नास्तिकारी सम्प्रदाय में धार के

सम्भववर्धक राजनैतिक, धार्मिक, सामाजिक और ऐकिक ढाँचे के लिए बुजुर्गवादन नहीं है। ग्रामदान दब, कम, जाति के स्थान पर जनता की प्रतिष्ठित करना चाहता है। यह उसकी धोपला है। समाज और युग की यह भाँति है कि मौजूदा ढाँचा टूटें और नया ढाँचा स्थापन हो। इन वर्षों में ग्रामदान की धोपला विद्रोह की धोपला है, मुक्ति की धोपला है। विद्रोह प्रचुरोपी है, किन्तु विद्रोह है। लेकिन जनता ने—वह जनता को जाननी नहीं—ग्रामदान का सभी एक विद्रोही स्वरूप नहीं देखा है। तब-मुक्ति, निधि-मुक्ति प्रादि के एक-एक क्रांतिकारी निर्णय हुए, लेकिन जनता ने ग्रामदान के राम की हमेशा सयोग्य के दर्शन नहीं ही देखा, कभी बन-बान में नहीं देखा। जनता ने जिस स्वल्प को देखा ही नहीं, उसे वह कैसे मानेगी ? जिस भूमिहीन के नाम में १९ साल पहले भूदान शुरू हुआ था, उस एक को हम अपने प्रतिरोधना में नहीं शामिल कर सके तो जनता की प्रतीति कि ग्रामदान की क्रांतिकारिता 'स्टेटस्की' की चालीमो से कहीं जितने ? हम जनता को शेष नहीं देखते अगर उसके ऊपर यह प्रहार हो कि जिस तरह छादी की ओर सजावट की चीज है, उसी तरह उसका प्रतिस्पर्धी विषय ग्रामदान भी धायद सजावट और नहीं की हो सक्तु होया, उसमें अधिक क्या होया ?

अगर ग्रामदान छादी के रूप में उत्तर जाय तो ग्रामदान का भीकल्याण हो, और छादी का भी। तब छादी ग्रामदान की श्राव जितनी मरद्वार है उससे ज्यादा मरद्वार होगी, क्योंकि दोनों के बीच समता के आधार पर सम्प्राप्तुर्ण सम्भव होया। अगर ग्रामदान योजनापूर्वक जल्द-से-जल्द छादी के रूप में उत्तर तो वह अपने और छादी, दोनों के लिए बोल बन जायगा। छादी तो धायद जनता की नजर में अपनी सीधी हुई दृष्टि को कभी बचस भी पावे, लेकिन बेचारा ग्रामदान जो हमेशा के लिए खल हो जायगा।

ग्रामदान ऐसी नाव पर बैठा है जिसमें छेद है।

गांधी की छादी सर्वाधिकारवादी याचिका (टोटैलिटेरियन टेनान्तोनी) का उत्तर भी, बिनावा का ग्रामदान सर्वाधिकारवादी सम्भववाद (टोटैलिटेरियन स्टेट-पावर) का उत्तर है। एक के बिना दूसरा सम्भव नहीं है। लेकिन गांधी की छादी छादी-कमीशन की छादी हो गयी और उसने अपना चिन्म छो दिया। गांधी ने कोयला की भी छादी की व्यापार से मुक्त करने की, लेकिन कमीशन ने उसे व्यापार में तो बोल ही, सरकार से भी डूरी तरह जोड़ दिया। दुष्पद के गले में सञ्जुतका बाँधी गयी। जैसे-जैसे सरकार जनता से प्रसन्न होती गयी, छादी भी जनता से अलग होती गयी। अगर ग्रामदान 'सौक' की उपासना करना चाहता है तो उसे अपने कार्य, मार्ग, और कोय, तीनों के प्रकार और पद्धति में नये सिरे से परिवर्तन करना पड़ेगा। अगर ग्रामदान एक बार बेसहारा भी हो जाय तो उसे इस परीक्षा का स्वागत करना चाहिए। दुष्ट है कि हमने नहीं तक वह इस परीक्षा को किसी-न-किसी महाने दायता रहा है। भीड़ों मार्गों का बावसावन, और मोहताबी की सुरक्षा का भुकावा छोड़ बिना कोई कायि प्रपदी चालि नहीं प्रकट कर सकी। और जिस प्राति में दालि नहीं वह समाज के लिए मुक्ति का रास्ता नया भोलेपी ?

ग्रामदान ने एक बार फिर सबवद किया है कि ग्रामदान सिद्ध करे कि वह समाज के मौजूदा प्रतिष्ठान का दग नहीं है, बल्कि वास्तव में उसे तोड़कर प्रतिम व्यापक को मुक्त करनेवाली विद्रोही प्राति है।

'गाँव की आवाज़'

प्राक्तिक

परिपक्वाइए

प्राक्तिक मुक्त-२२ वर्षे

सर्व मेवा संघ-प्रकाशन, वाराणसी-१

संस्थीकरण का राहु

• प्रबोध चोक्सी

[१ करोड़ रुपये के ग्रामस्वराज्य-कोप-संग्रह का निर्णय सर्व सेवा संघ की प्रबोध समिति ने किया तो सर्वोदय-कार्यकर्ताओं के मन में बिभ्र-भिन्न सवाल उठे। विभिन्न निधियों का जो सुदुपयोग के साथ साथ दुसुप-योग होता आया है, उसीके कारण 'ग्रामस्वराज्य-कोष' के बारे में भी शका का उठना निर्मूल नहीं मानना चाहिए। इस कोप के संग्रह और विनियोग में अत्यन्त सावधानी और विवेक की आवश्यकता है। अपने लेख में श्री प्रबोध भाई ने अपनी शकाएँ व्यक्त की हैं। यहाँ कोप से अधिक ऐसे कोपों के इर्द-निर्द पनपनेवाले संस्थावाद के सम्बन्ध में हैं। प्रबोध भाई हमारे प्राश्नोत्तर के पारखी हैं। वह अपने हैं, इसलिए उनको शाका, उनकी भालोचना, उनकी चेतावनी हमें सचेत करने की दृष्टि से बहुत मूल्यवान है। हमारे ऐसे मित्र उस दर्जी की तरह हैं जो कैंची से काट काटकर कपड़े को पहनने लायक बना देता है, उसे बिगाड़ता नहीं।—स०]

विनोबा की भ्रष्ट जगतों के निमित्त १ करोड़ २० की निधि सर्व सेवा संघ इकट्ठा कर रहा है। विनोबा ने ११ सितम्बर के दिन उस निधि की स्वीकार करना माना है।

गांधी-स्मारक-निधि संचित करने का जब आइनेआमो ने तब क्रिया, तब विनोबा ने कहा था कि 'निधि' चन्द मुन्ने ही निर्धन की वाद काती है और 'ट्रस्ट' मुन्ने ही ही 'बिड्दाट' (प्रतिपक्ष) पैदा होता है। यह भी कहा था कि गांधी-निधि अस्तित्व राष्ट्रीय निधि होगी। 'अर्थमनर्थ भाव्य नियम्'। मरित तल सुननेचः 'मायम्'। यह शकपचार्य का मूख मुनमुनाते हुए अभी-अभी ये बोले थे - "सांख्यिक कार्य बिना धैरे के शभव होवा तभी प्राप्ति होशी .।" ('मैत्रो', अक्टूबर १९७०)

इस प्रकार उनके मूलभूत विचार से अन्तर नहीं आया, फिर भी उन्होंने १ करोड़ रुपये के ग्रामस्वराज्य-निधि को सम्मति दी है। निधिमूर्ति एव अभावान्ति के विचार-पाठन के प्रचुर ने बरखा की बल देनेवाले निधि-संग्रह को मान्यता दी है। नित्य के उपायक ने नैमित्तिक के लिए बनाई नई की।

विनोबा का अनेकतवा

शेरा प्रथम के 'जी' शिष्टांत के प्रकाश में विनोबा के इस व्यवहार को समझा जा सकता है। एक यादर कहता

है : 'बाबा, ऊब गया हूँ। बसल चला जाऊँ क्या ?' बाबा उससे कहते हैं 'पर क्यों छोड़ता है रे।' जनक से सबक ले।' दूसरा घामा और बोला 'मैं जानक था रहा हूँ। प्रत्युक्त दीजिए।' बाबा ने कहा 'आ बच्चे, मेरा धात्रीबाबू है।'।

हरे एक को अपने-अपने स्वर्ग में मृत्यु का भी सामना क्यों न करना पड़े, विनोबा उसमें सम्मति बरक देंगे। उनके लिए उसमें बदलोभाषात कदम नहीं।

ग्रामदान-गुण्टि एव नवनिर्माण के सार्वजनिक कार्य बिना धैरे होते तो बाबा बाचता, धैरे से ही हो सकते हैं तो विरोध न करेगा। क्योंकि वह जानता है कि प्राप्ति-कारी वायुमंडल के अभाव में व्यवहार सब से निरपेक्ष रहे नहीं सकता।

परन्तु व्यवहार-व्युद्घातियों के लिए वह बीच लेने का मौका है कि व्यवहार की दृष्टि से भी अर्थ-निधि में अनेक धनार्थ निहित हैं। उन्हें भुलाना मान्य की जड़ें काटनेवाला सिद्ध होगा। निधि स्वीकारनी पड़ी है तो उसके निहित धनिये का निराकरण भी सोच लेना होगा।

गांधी-स्मारक-निधि की जाना तथा रोख कई सबक सिखाती है।

अमर गांधी-निधि

जवाहरलालजी के धनुरोप पर गांधी-स्मारक निधि ने तकल किया था कि १० वर्षों में १० करोड़ कुस-के-कुस खर्च

करके निधि से हाथ धो डालेंगे। धन १९६० में लगभग वह धनवि संग्राह होती थी। पर बढ़ते-बढ़ते शास्त्री-वर्ष के सभोहक छह तक पहुँच गयी। शास्त्री के उपरान्त भी गांधी-निधि का धन नहीं हुआ। गांधी के घर की भीति वह भी प्रभव होता बाह्य है। जवाहर-सर्वप के अनुसार मूलधन खर्च करते गये तो मूल को संचित करते गये। शर्मन्ध के वर्षों में ध्याज ही सालाना ३२ लाख २० लाख था। अभी कुछ करोड़ बरस बच ही गये हैं। और उसकी भाव्यव्ययी शाखाओं, भगिनी-सहायों आदि के कर्मचारियों के मर्ममन के साथ-प्रस्ताव हुआ कि निधि की सभी देश को अतीव आवश्यकता है। दृष्टियों ने इस सत्य या नयेव स्वीकार किया।

सारी दुनिया की मनी धनुरोसियों (नोकरशाहियों) ने जो होता आया है वही इस सेवक-सच ये भी हुआ-सेक पर-पंचम-एक-अपने को प्रमर रखने की भुति हावी हो गयी।

असह्य की एपणा

गांधी ने 'नितक स्वराज्य फंड' को इकट्ठा करते ही खर्च कर एक मिलाव खाड़ी की थी। सस्थाओं का ये मर्दन करते, बंभे बिसर्जन भी देखिक कर दासते। विनोबा ने भी बिसर्जन मायम का सर्व्व करके इती एव की साकेतिक मूल्य-अधिष्ठा की है।

किन्तु अमर की एपणा सस्थाओं का स्वभाव है। प्राचीनी ने इसे रास्यों के लक्षणों से मिलाया था। प्रपने इस धर्माचीन युग में पूँबी साम्यवादी एवा पूँजीवादी, दोनों तरह की बिद्वन्मयस्थाओं का समान लक्षण है। मत सच और शास्त्र के यत्न को हम राजसी कहकर देव कर दें, यह ध्व्यवहार होता। और सस्था के सामाजिक हेतु जब तक निष्ठ होते रहते हो खर्च तक इस धनुरेपणा का मूल्य भी मानना होगा। भासकदं घोर अँधियार जैसी विज्ञ-सस्थाओं का शास्त्र मान्य इतिहास का साक्ष्यिक मेकदम-सा बन

गया है, इसे भुगया कैसे जा सकता है ? परन्तु व्यक्ति की तरह संस्था भी जीवन-मरण-रूप के प्राकृतिक चक्र के घूर्णन में है। अतः उसके विनश्वर भी भावस्वरूपा है। मोक्षप्राप्त गांधी-विशेषक

जिस संस्था का सामाजिक हेतु जीवन और सार्वजनिक है उसे लगातार लोक-सहाय मिलना ही रहता है। उसे अपने सचिव निधि का सरकारी सहाय पर विन्यास रहने की नीति नहीं भाती। सबीह देह-विषय के खंडे दुरांगे कीज सकते हैं और तब वेदा होके रहते हैं। तभी उस शरीर को जीवित माना जाता है, वैसे ही जोविद संस्थाओं में भी मानना पड़ेगा।

गांधी ने यह युग 'द्वितीय मोक्ष-निदान' का दृष्ट करके बतल दिया है। उन्होंने साफ सिखाया कि इस युग की भद्रता बलाया जन्म, मरण बाधे पर कभी नहीं, शक्ति पाठे का सतत होना जनता को उसकी उत्कृष्ट नहीं है।

इस गांधी-विशेष पर अनुगांधी युग में मोक्षप्राप्त छा लया-सा सीमा है। संस्था के महान उद्देश्य, धर्म-कामनाओं और ऐश्वर्य-भरण में सुवर्णित हल लोग उसे कैसे भी, कही से भी, कैसे का प्राध-बाध जाकर विन्यास रखने की कोशिश करते रहते हैं। गरीबी यह है कि गुरु के शरीर-वैद्य केन्द्रों और शक्तियों के जल-मूल पर पैर-पट्टी संस्थाएँ चरती हैं और उसमें नौकरशाही अपने सभी भले-बुरे लक्षणों के साथ पनपती है।

जमींदारी के साथ संस्थादारी

भरा यह पुराना देश राजाशाही और जमींदारशाही का देश है। भीषण और नदी के जमाते से भरी जमींदारशाही और गौतमशाही की परम्परा विविध रूपान्तरों में परिवर्तित बनी गयी है। भक्ति-मार्ग के विशेषाधिकार सहे करके वर्गीय सम्पन्नता का उपयोग करने की भावना हमारे लोकजीवन जनरलों के मूल में मानो घुसीमिठी है। कर्तव्यपूर्ण स्वात्मिक (अंशतः स्वतंत्र मनो-विषय) हमारी नस्ल-वृत्ति का लक्षण है।

अतः जमींदारी को तो हमने उल्टा-

उल्टा से नाश कर दिया। किन्तु हमी बीच उससे कहीं बड़े विरोधाधिकार खड़े हो गये हैं। एक 'नया वर्ग' स्वराज्य के फल भीकने के लिए पैदा हो गया है।

गांधी के नाम पर किता, उनके पदचिह्नो पर चलनेवाली संस्थाओं, कमीशनो, सर्वोदय की प्रवृत्तियो, इन सबमें इस नये वर्ग के लक्षण दृष्टिकोण हो रहे हैं। जमींदारी के बाद संस्थादारी और नौकरशाही में असमान विशेषाधिकारों ने, कर्तव्यपूर्ण सहायिकारों ने, युवापुष्प आयव्यवस्था लोभा है।

पादचर्य मयाज में 'जैत-नैत' नामक एक नया वर्ग पैदा है, जो घंट बिताता में दुनिया की चीर करता है, बल्लो-सभा रोहो-सेमिनारों में मित्रता-मुल्ला है। उस प्रतिष्ठित सचिवलगाते वर्ग के सदस्य शास्त्र के छोटी-बड़ी समूपा करते हैं, फिर भी जब निर्णय देने का, कमेटीवो या मोहोद पर नामजदगी का भोका झाडा है, तब एक-दूसरे के नाम ही साथे बढते हैं। कुल मिलाकर ये परस्पर-सम्पर्क करते हैं। अब किसी बात पर समझ-मेल-विचार करना ही तो अपने ही इस दायरे के सज्जनों को बुलाते हैं, शय्य उत्तर-प्रति-काले दूसरों की भूल में भी भीतर नहीं जाने देते, या भी गये तो विवेक तब नहीं करते। क्योंकि ये जून भास्ते हैं नि अपने स्वार्थ के आदमी अपना सम्पर्क व्यवस्था करेगा।

विमलधारी विदेशोन्मुख मंत्री-मंत्र

गांधी-मनोविषय जहाँ से भी सचिव निधियों और सरकारी सहाय के कारखाने से संसारी-समाज विमलधारी नये सब दिखाई देने लगे हैं। बम्बई, कलकत्ता, ब्रह्मपूर जैसे शहरों में, साथ रास्ते पर, जलजलकर घर पर बिजली बरे बनने में जो कार्यकर्ता जान का इन्तजार सज्जते थे, वे ही अब जहाँ तक सम्भव हो, विमान को छोड़ यात्रा करना नहीं चाहते। और इन महासेवकों को देश के एक कोने से दूसरे कोने तक धनवत यात्रागमन करते ही रहना पड़ता है। इसलिए नहीं कि देश के महान नेता हैं, बल्कि इस-

लिए कि वे वैश्वमार सध्या-कमेटी वर्ग-रह के मोहोदों पर हैं, बहुतेरे दूरियों के दूरी, परस्पर-अनुमान के बंध, बन गये हैं और शक्ति वेध में हो गये, तब एक दो रात के पत्रले पर किसी निमित्त विदेश-यात्रा करना यही इस वर्ग के धेड़धनियों की स्वर्णकामना हो रही है, जिसने सर्वोदय के भीतिक धाति-विचार का एक हृद तक विद्रोहीकरण किया है।

संस्था-मूर्ति का विनोद-नाम्य जब धीरे से बल्य था तब जिन्होंने अपने ज्ञानियों से बीसो साराओं के मनी-समस्याएँ पढी से ज्ञानपत्र लिखाये थे, वे ही आज सारे कुलीन-पुत्र, दूधोपरी को दूधियाले और दूधियाकर सारी संस्था-कीय सत्ता पर अपना एकाधिकार कायम करने की साम्राज्यवादी नीति का धनु-मरण करते हुये-मे प्रतीत होते हैं। उनका ज्ञानव शक्त बल चुप है कि उनके मूल-पूर्व साथी और सर्वमान नौकर उनकी इस प्रवृत्ति को लेकर एक प्रश्न भी बोल नहीं पाते। विषय-विशो-मूल के सर्वोदय में सम्मति का विनोद मूल्य हुआ है उतना असम्मति का नहीं हुआ, जितना प्रियवचन बल हुआ है उतना तत्परवचन का नहीं हुआ। अब इसका-दुष्का अग्रिम प्रसम्मतिवादी प्रवृत्ति उपशासन से किता मयूर उपा-सम्पन्नपूर्वक महिम्नकर हो गया जाऊ है।

कतल, सर्वोदयी संस्थाओं के विलक्षणों में, स्पष्ट, किन्तु सम्पन्न विभाजन हो गया है। मनी-वर्ग और सही-वर्ग। मनी-वर्ग-नालो के घर में दुष्टि तो कहेंगे : 'हम तो सिर्फ ३०० 'ते' हैं।' सही-वर्ग से दुष्टि तो कहेंगे : 'हमें महज ३०० 'मिलते' हैं, क्या करें ?' तब एक ही होयी, पाद सहायता एक-सी नहीं है। धार्मिक साम्य सामाजिक साम्य से जितना भिन्न है यह देखना हो तो किसी भी प्राधम्य-संस्था में चले जाइए।

श्री धीरेन्द्राद की ऐश्वर्यमय रागज-बाली बात हमारा बाद का जाती है। इति-हस हमारे ही शक्तों की टीक हमारे मुँह पर चँक रहा है।

नृत मिष्टाकर, विनोद-युग के सदा-

दर-दरसेल जा भी नदी से मधोकरल हो रहा है। बंजर, पहेलो, चेंबेन खादि परतल समान-परिवर्तन बिधा के पडितो की परिवर्तन मे नइ आव तोनमे परावण करने के नय माबी का निर्धार करनेवाले 'निर्द्वन्द्व' एव परावण हो रह है की धीर उदरो माल कमुर 'पुनःजनन' हुनिया रह है। निहवन उन्ने वासन मे न खुना बाहें दो नये रोचो की मोख मे पुन जनमन करे बसबा उन्नी निमल म बनी हो तो मय सुखल बनकर रहै।

इसका उपाय क्या ?

इस व्यापक सदर्भ मे विनोबा के नाम मे बरदहाथ उठे बाँटदानी मे काम-काम-निधि का सम्बन्ध प्रारम्भ किया है। उनके १० प्रतिष्ठत जहाँ इन्डुा होना बड़ी रहेगा और मय किया जायेगा, ऐसा निर्णय हुआ है। फिर भी, आधा रती बाय कि गाँधी-निधि की तरफ अपने विनोबा का बर्बा य एकत्राय मही रहे पावेगे या बडे उन्नोर्षो मे उन्नो म्याज क बिप मही सगाया जायेगा। सम्बन्ध व्याज-सम्बन्धी विनोबा को उक्ति म्याजोकि बह जायेगी।

किन्तु प्रादिक चिन्तन को सहायन्यो के पनपते हुए मये काज के बारे म करना होगा।

मिल हुन के दुस्ती हुयेका के बिप कोहने पर बिप के दहन है वह दुख बिहदुल बेरा करता है। हर तह के दुस्ती को बाहिरु कि न कल की बिहार के बाद निरुत हो जाय। बस सर्वोदय ऐसी रम्य मुक्त बन जायेगा।

उसी गार, जिसे म्याज को शे का सोन के मजिह रसगो मे दुस्ती के ग मनी-मनस के कोहने पर एकत्रय मही रहना पाहिए। "मे का मीन वग।" यह पवित्र-निर्दोषन का मून सता-मिमीजन के लिए भी उपजुत होय। नय मन्वेय का कमन-निदान यहाँ नाम देय। सति धनेक मनी प्रविभाए विपर पामे जो का प्रोहन है उनका रसाभाविक महान हो नम नही प्रोच जाय। स्व-जात्रो मे उन्नर का वह प्रोहन मीच का वद

निवाकर यह करते हो गिया है। बिप मरुत का पद के काम हो उम धीर प्रवत होता है, बही जो मोकराहो वा नि-वाज चिह्न है।

कर्मपादक समिधियाँ, उर-संविनयी, छायाबीज रस्यार्थे खादि सभी सुयोग्यो पर सर्व सेवा रूप रूप 'कामरान-मोवन' का वत बर्ष का मून वापु करेय। जमीन्दारी को राजनीति पर आधारित प्रहार करनेवाले म्याजोवन का स्थूल देह स्वयं 'वने रह्यो' की जात-प्रजात वृति का वापुविपुर्ण परिवर्तन करने का विचारनीय

सत्ता को क्षमर करना हो तो उन्ने स्वजातिपरल जनपल चरना चाहिए। नया लून हर रोज माना पाहिए। पुराना लून नवीचन प्राधिक के लिए ऐसीही मे मानन माना पाहिए। सभी कार्यकर्ताओं के बीच समानता बनी रहेगी। मनी-मनी का बिचेद रहेगा।

विनोबा ने जैसी सेवा किया है तो हम भी उस माती पर भी उन्ने गौर करना होगा। कल्पना गांधी द्वारा एकन चेतों पर पात्र गक निवा हुना सम इस नये कद के कार्यान्वयन पर चर शोध धीर बरदेवा धीर मनीजपरल व मनीकरण बी पुन समकर मरु पाय की सप्रतिष्ठ होय।

यह सब जो मुँह पर भी मीन मने चिन्तते हैं, जिसने मे मैं को सहाय मीन मे रहा है, उसका बुध-मुक्त सदाय हो है। सोन-मीन कहेने खास है वेगे कहे 'यह पद पर है यही, इतिहास देका सभ उने प्रेरणा है।

उनकी बात बड़ी की होयो। गांधी का काम मीन के होया नही, ऐसी प्रतीति न म् १९११-१४ मे भरे बांधी निधि प्रोकर भुगत मे बान मे थावा हिरवा बरा किया य। फिर भी सफरत सम-पार्थो को है। जब तक पेट है, सब है, मून धीर मानपाएँ हैं, तब तक जहि मुहन हो, पाहो बर्तनकारी, पार्थ के निना किसी का नही पवता, ऐसा मनुष्य मे काम है। तो सोतो का उमानम नही होय।

यह हमारी परिचिन्ता है। हम उनका प्रमाणनो उतर चाहत है। परिचिति की धर्मिकारंताओं के सामने घुटने न टेकें जब तक प्रावि की उमोय बनी रहेगी।

बहालवाज के नवाजे नाहक हो जब सब उठे हैं तब सर्वोदय को छोड़ परिपुत्र होकर सोसाइ उममे बर्तमन्वय के लिए रोहन न होय ?

३१ फरवरी, मद्रासवाह-१

ग्रामस्वराज्य-कोष

महापाद के बर्ष तथा महराज जिने मे बरदहाथ-महराज द्वारा दम्ये एकन करने का निमल किता गया है।

महापाद मे कुल लक्ष ०० लाख बाने रखा गया है। इनमे से १० लाख स्वयं केवल स्वयं मे एकत्र किया जायेगा। महापाद मे एक लाख मे प्राधिक 'सर्वोदय दिन' बाने का भी प्रयास किया जायेगा।

स्वयं के सर्वोदय-कार्यक्रमों मे निरवध किया है कि स्वयं मे प्रहरीय राशि का ४०% रह्यो मे ही उर्ध्व किया जायेगा, ४०% महापाद राज्य को मया देय २०% स्वयं सेवा कर को दे दिया जायेगा।

स्वयं मे कोष-सबह के काम मे यदि मय राज्य के बिरो को सहमता भी जायेगी तो उस स्थिति मे सहयोग राशि स्वयं तथा जन राज्य के बीच बांधी-बांधी बहती जायेगी।

हिरयाण का कोष के लिए पहली बिमत के रूप मे हिसार मे १०० रुपये दिने। विस्वालय प्रदेश मे कोष सहा प्रमिधान का उद्घाटन १० फरवरी को दिमना मे एक पहिला सम्मेलन मे किया गया। हिमाचल प्रदेश मे एक मयार अपने एक कपे का मय रखा मय है।

मय राजो द्वारा निर्धारित मय इस प्रकार है 'राज्य-२ भाग रूपे, प्राध प्रदेश-१ लाख रूपे, उन्नो-४ लाख रूपे और मय प्रदेश-५ लाख रूपे।

मुवा-मय। सोमवार, २२ मई, १०

राष्ट्र के प्रति निवेदन

ग्रामस्वराज्य-कोष के लिए एक करोड़ रुपये का संग्रह

११ दिसम्बर, १९७० के दिन आचार्य विनोबा की ७५वीं वर्षगांठ मनायी जायगी। उनका समय जीवन उत्कट आध्यात्मिक अनुसंधान, बौद्धिक प्रत्युत्पत्ति, निःस्वार्थ समाज-सेवा तथा ग्रहिणीयक सामाजिक कृत्य के लिए किये गये मृजमत्स्यक प्रयोगों से परिपूर्ण है। सन् १९४१ में ही स्वयं गांधीजी द्वारा 'प्रथम और सुव्यवस्थित राष्ट्राध्यक्ष' के रूप में स्वीकृत विनोबा ने स्वयंसेवक के एक उच्च कोटि के विद्वान के रूप में विकसित किया है। अथर्व मानव-समाज वर्तमान के स्तर पर शिर जोरने में अपनी को बचाना चाहता है तो उसे इस विज्ञान का सहारा लेना ही पड़ेगा।

ईश्वरपरमार्थ, गहरी आन्तरिक-सम्पन्न साधु-पुण्य, उद्भूत विद्वान तथा विचारक, होश बुद्धि व सत्प्रकारण स्मरण शक्ति-सम्पन्न, भावबोध, उच्चकोटि के लेखक, जन-जात शिक्षक और शैक्षिक विद्या-विचारक, मनुष्यों के नेता और निर्देशक, समग्र राष्ट्र स्तर पर दूसरों को ध्यानीय बनानेवाले तथा ज्ञान-समुद्राधारी विनोबा का व्यक्तित्व सम्पूर्ण मनुष्य में। अध्यात्म-विज्ञान, तत्त्वदर्शन, समाज-विज्ञान तथा समाज-रचना-शास्त्र के क्षेत्रों में उनकी वेद व्यापारः शैक्षिक तथा श्रुतिवाक्य है, जो कि ज्यो-ज्यो वर्तमान वैश्वमानवीय विचार-प्रवृत्ति के स्थान पर नवी विज्ञान और तर्कों को स्थान मिलता जायेगा, त्यों-त्यों अधिकारिक प्रवृत्ति होगी। परम्परागत भारतीय विचार के अनुसार कहना हो तो कदापि तर्क कि विनोबा ने एक ही सत्य ज्ञानयोगी, अतिशयोक्ति तथा कर्मयोगी का दुर्लभ समन्वय है।

विनोबाजी द्वारा शुरू किये गये भूदान, ग्रामदान तथा गाँजि-सेना आन्दोलन से आज सारे विश्व का ध्यान आकर्षित किया है। ग्रहिणीयक समाज-परिवर्तन के तथा भारतीय समाज के पुनर्निर्माण के प्रारम्भिक कदमों के रूप में यह आन्दोलन जलपथ पा रहा है। इस दृष्टि से देखा जाय तो

यह गांधीजी द्वारा चलाये गये ग्रहिणीयक सामाजिक प्रवृत्ति के अन्तर्गत ग्राम को पुरा करने के लिए किया गया आन्दोलन है।

ग्राम के सामन्तशाही-मूलोन्नीय समाज में ग्रहिणीयक जाति लाने की दिशा में भूदान एक छोटा-सा कदम था। भूमि-समस्या का रम्य यह है कि आज इस देश में भूमि तथा मनुष्यों के बीच का धनुषात धनकूल नहीं है। इस सन्दर्भ में भूदान-आन्दोलन द्वारा स्वच्छ के प्राप्ति करीब ४२ लाख एकड़ जमीन में से लगभग १२ लाख एकड़ का निरन्तर देवभर के नार पाल लाने द्वारा भूमिहीन परिवारों में हुआ है।

ग्रामदान में इस ग्रहिणीयक समाज-परिवर्तन की प्रक्रिया की और प्रगति बढ़ाया है, इसके (१) जमीन के व्यक्तित्व अधिकार को सामूहिक अधिकार में परिवर्तित करने का, (२) ग्राम-समूह के अन्तर्गत ही जमीन का, उपज का, कर्षाई तथा अन्य का हिस्सा बँटकर लाने का, तथा (३) सर्वसम्मति के आधार पर हर तरह का निर्णय लेने का तरीका निकाल गया है। इस तरह जन-समूह के समन्वय से सामूहिक सहकार की जड़भूत से जाग्रत करने और इस तरह गांधी-विनोबा के विचार के अनुसार नवी ग्रामदान या ग्रामस्वराज्य की स्थापना के लिए आवश्यक मानसिक तथा सामाजिक नींव डालने की कोशिश ग्रामदान आन्दोलन द्वारा हो रही है।

यद्यपि ग्रामदान अब तक इसके विद्वान के अनुसार चलने के लिए प्रविष्टान्त पर गोमर्ष से हस्तक्षर प्राप्त करने की प्रारम्भिक स्थिति में है, सत्यपेक्षे-वाले गाँवों की मर्यादा बँट लाने से अधिक यानी पूरे देश के गाँवों की संख्या की २१ प्रतिशत हो गयी है। इससे देश में ऐसे संकटों ग्रामदान की गाँव हैं, जिन्होंने नैतिक तथा शैक्षिक उत्थान की दिशा में

गांधी स्वयं किये हैं। ग्रामसभाएँ काम कर रही हैं, हजार-हजार रुपये ग्रामकोष में इकट्ठे हुए हैं, उपज दुगुनी-तिगुनी हुई है, भूमि-विवाद निर्मूल हुआ है। यह पहले की अपेक्षा गांधी काम हुआ है और सबसे बड़ी बात यह हुई है कि लोगों में सहकार की वृद्धि पैदा हुई है।

एक तरफ जहाँ ग्रामदान की शक्ति की दिशा में आन्दोलन की शक्ति लगायी गयी है, वहीं-विहार, तमिलनाडु, उड़ीसा, महाराष्ट्र, मध्यप्रदेश और उत्तरप्रदेश आदि राज्यों में, दूसरी तरफ, प्राचीन ग्रामदान के सकारण का कार्यन्वयन करने के दूसरे चरण में पहुँच गया है। प्राथमिक, सामाजिक तथा राजनैतिक विकास के साथ-साथ गाँवों को प्रखर से बाहर तक विमर्श करने का यह दूसरा और महत्त्वपूर्ण स्वयं है। देश के विकास की धीमी गति के सन्दर्भ में संकटों, हजारों गाँवों में स्पष्टता की गयी व सामूहिक श्रेष्ठार्थ बहुत ही महत्त्व की हैं। यह एक जूनोती देवता का स्वयं है। इन कान के लिए पारिभाषिक अनुसृत कार्यकर्ताओं, सघन-शक्ति, योजना और प्रविष्टान्त, तथा पूँजी की आवश्यकता है। आन्दोलन की इन आवश्यकताओं की ध्यान में रखते हुए इस आन्दोलन के प्रयोजन आचार्य विनोबा भावे को—जिन्होंने इस देश के पुनरुत्थान तथा पुनर्निर्माण के उद्देश्य से, निरपेक्ष गरीबी तथा निचले वर्ग के लोगों के लिए जो कुछ किया है—उनके प्रति अपनी प्रशंसा कुल्लुका प्रकट करने तथा उनके सम्मानित करने के लिए सर्व भेदा तथा वे यह निश्चित किया है कि उनकी ७५ वीं वर्षगांठ के उपलक्ष्य व 'ग्रामस्वराज्य कोष' में एक करोड़ रुपये एकत्रित करके समर्पित किया जाय।

यह निवेदन करता हूँ कि हरेक व्यक्ति, 'गाँव घरों हो पड़े गरीब, इस कोष के लिए जो कुछ भी वे सकें, अवश्य है।

जयजयराष्ट्र नारायण!

ग्रामदान, ग्रामस्वराज्य-कोष

अवतेश्वर में भूमि-सत्याग्रह —२५ ग्रामदानी किसान गिरफ्तार—

—८ सई, अलावीन को भूमि खोले का नया साल आरम्भ—

गुजरात के मरीच—बरोवा जिले के फेनाई प्रदेश के कार्यक्षेत्र में घाव हुए ग्राम-दानी गाँव अलावीन में भूमि-सत्याग्रह शुरू हुआ है। एक वर्ष पहले यहाँ के ९ परिवारों के गुजरात सरकार ने भूमि छीनकर निगीटरी के अधिकांशी मेजर वीरेन्द्र सिंह को दी है। इस बेबलानो के खिलाफ एक साल तक सामान्यपूर्ण सारे प्रयास आसपास ब फेनाई प्रदेश सर्वोच्च मजबूत न किये। सरकार कोई हल नहीं निकाल सकी।

सर्वोच्च न्यायाधीश के आदेशानुसार किसानों को यह जमीन साहूकारों के पास लौटने पर ही मिलेगी थी। राजपिपला के राजा के भाई ने साहूकारों से यह जमीन खरीद ली। लोगों ने आपत्ति उठाई। श्री चणक सिंहजी ने कहा, "क्या मैं साहूकारों से पूँ ? गुप्त जब स्वयं बोध में जमीन छोड़ दूँगा।" इसके बाद स्वराज आया। राजा ने अपने दरबार सरकार को बोधे। तब यह जमीन श्री चणकसिंहजी के नाम में गयी थी। उन्होंने अपने नाम दान करके ही अपना छोड़े थे। बर्बाद राज्य का टेनेन्सी ऐक्ट लागू। टेनेन्सी ऐक्ट लागू होने पर यह किसान भी मालिक बने। ५ परिवारों के पास भी १५ एकड़ जमीन थी, यह चणकसिंहजी के वारिस मेजर वीरेन्द्र सिंहजी ने अपनी सहमति पर सरकार के जानून के मुताबिक बेच दी, जमीन कोमत भी किसानों से ली। यह विरोध १९४९ में हो गया। सन् १९५३ में ब्रिटेन सरकार ने ऐक्ट आया। अपने निगीटरी के मुताबिक होने से इस ऐक्ट के मातहत सरकार से जमीन मिली। गुजरात सरकार ने वीरेन्द्र सिंहजी को, जो टेनेन्सी अधिनियम नहीं बन पाये थे, उनके जमीन को भी दस्तावेज की। ये ऐसे जमीन किसान थे कि इनसे जमीन लेने पर ये बेजमीन हो जायेंगे थे। फिर भी सरकार ने परवाह नहीं की। इन मरीच परिवारों

के जमीन छीनकर सरकार ने वीरेन्द्र सिंह को गत वर्ष कब्जा भी सिद्ध कर दिया। किसान चिल्लाये, रोये, कोन मुक्त करीको की ? इस प्रकार ९ परिवारों ने ४४ एकड़ जमीन छीन ली गयी। इनमें से २ परिवार तो बिलकुल भूमिहीन बन गये। दूसरे ७ भी करीब-करीब भूमिहीन बने हो गये। किसी के पास अब २ एकड़ पड़ी तो किसी के ३-४ एकड़। इस ४४ एकड़ जमीन पर २०० लोगों का गुजारा था। इनमें काफ़ी कोषिक की माफ़ामयाव रहे। वास्तव में इस बात का हुआ कि जिन २ परिवारों की १६ एकड़ जमीन सन् '६२ में ख़ाली करके बेच दी थी, जो जमीन किसानों के नाम दाखिल हो चुकी थी, वह जमीन भी सरकार ने मेजर वीरेन्द्र सिंह को दिला दी। न सरकार ने धोर न वीरेन्द्र सिंह ने किये हुए ऐसे वारिस भी छोड़ा। मतलब कि सरकार ने धन्याव किया, बेबलानो तो किया ही।

१८ अप्रैल 'भूमिअभि-दिवस' पर अलावीन में ३०० गाँवों की विद्यालय रैली हुई। पाकिस्तान के सदस्य श्री अहमद खान साहिब का दौरा भी आय रहा। लोगों ने सरकार की चीन-चीन माह से सत्याग्रह को नोटिस दी थी। फिर एक बार ८ सई तक नोटिस दी। ८ सई को सत्याग्रह (ईशान्य पक्ष ३) परती है, जो गुजरात में मरीच के नये मोसन का शुभारम्भ दिवस है। ८ सई '७० को ३५० गाँवों के किसानों की विद्यालय रैली हुई। गुजरात के मरीच प्रदेश-समाजवादी नेता श्री सत्य-कुमार मेहता और उत्तर गुजरात के भीमपिपलायन श्री साकबचन्द पटेल और गुजरात किसान सभा के प्रधान श्री फन्दू-भाई पटेल ने रैली में भाग्य लिया। सब बख़्शियों ने इस बात पर जोर दिया कि "ग्रामिण धोर धर्मियों का गुप्त जब न सम्पाद हो चुका है। अत्याचार के प्रतिकार के बिना प्रजा-पक्षिक का विकास न हो

सकता। ग्राम लोगों ने श्री हर्षिलभभाई परोक्ष के मार्गदर्शन में प्रतिकार का यह तीव्रतापूर्ण खोलकर भूमिमुक्ति-दिनस को नवदीक लाने का जो पुरुषार्थ शुरू किया है उसमें हम सबके साथीवाद है।"

जुलाई में श्री साकबचन्द भाई पटेल ने २५ अलावीनियों को तिरुक्त लगाकर हाथ में नायिल देकर विदा किया। ग्राम-लोग सब सत्याग्रही व नेतागण बले। उनके पीछे हजारों स्त्री पुरुषों ने सभा को जुलूस में बढल दिया। उन पंथ सेठों पर, जो बिक चुके थे, प्रथम सत्याग्रह हुआ। एक एक टोली एक एक खेत पर गयी। उनके साथ पूरा जुलूस चला। नायिल फोहर अपने सेठ में प्रवेश का मुहूर्त किया। वहीं पुलिस ने उन्हें गिरफ्तार किया। जुलूस ने धोर-धोर न विनाश-बाधों की जय के गारे लगाये। 'शेठे उसकी जमीन', 'अपनी जमीन फकर रहूँगे' धादि नारों ने आकाश भर दिया। २०० से ज्यादा एल० धार० पी० पुलिस की मौजूदगी में ग्रामदानी किसान भाई-बहनों ने बिल अलावीन से, अलावीन से सत्याग्रह किया उससे सब प्रभावित हुए। स्वराज्य के दिनों की याद आती थी—पहली टोली के अलावीनियों के ६ भाई और, दूसरे फाट ग्रामदानी गाँवों के १० भाई और फेनाई सर्वोच्च न्याय के कार्यकर्ता, श्री शान-भाई पटेल, कुल २५ लोग गिरफ्तार हुए। १५ दिन के बाद १०० सत्याग्रहियों की दूसरी टोली सत्याग्रह करेगी, जिसमें २५ बहनों को भी एक टोली होगी। तीसरा सत्याग्रह १५ जून को होगा, जिसमें ५०० लोग सत्याग्रह करेंगे। जुलाई के प्रथम सप्ताह में १००० लोग सामूहिक रूप से सत्याग्रह करेंगे।

इस गाँव के लोगों की सर्व सेवा सभ के अध्यक्ष श्री एल० जगन्नाथजी का भी मार्गदर्शन मिला है। 'भूमिपुत्र' के सम्पादक श्री पारिवर्भाई दाह ने भी उस गाँव के लोगों से भेंट की है।

अब मरीच का गाँव है कि अत्याचार के सामने प्रतिहार करने के हथियार दाखिल में जो आन्दोलन है, उसे प्रगट करने की होगी।

भूदान-यात्रा

भूदान-यात्रा मूलक ग्रामोद्योग मंचान अहिंसक क्रान्ति का सन्देशवाहक साप्ताहिक

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

इस अंक में

प्रथम एक विहित स्मारक

—सम्यक्दृष्टि ५१८

पर्व, कर्मा, कोष —उत्तर ५१९

शक्ति का गुणवत्तक विकास और शक्ति

के मायाविक दृष्टि —विनीता ५४१

पर्व : सपत्न की नवी दिशा ५४३

या मनुष्य मान-होना पर उदाह है? ५४५

प्राचीन - कोषकर का मन्त्र .. उत्तर-२

—वे० बी० कृपावती ५४७

हालत के इन्ते —बार्ने कर्माविक ५५०

प्रत्यक्ष स्थिति

प्राचीन क समाचार

वर्ष : १९ अंक : ३५

सोमवार १ जून, १९७०

सम्यक्दृष्टि
सम्यक्दृष्टि

महं सेवा संघ-प्रकाशक,
प्राच्य, बाणगौरी-१

कोर : १५२५

स्विस का प्रवाह और स्थिरता

बाबा ने तब किया है कि सूर्य-प्रवेश के बाद बाबा मर गया, ऐसा मान में धीरे मरने के बाद जो कुछ होगा वह अगर जीवित अवस्था में होगा, तो धाम का दर्शन बाबा को होगा। मरने के बाद जो होनेवाला है वह मरने से पहले ही जाय तो इसमें इतना ध्यान में आवेगा कि मनुष्य के कर्तुर्व्य मे कोई खाम फल नहीं है, इसलिए शक्ति ने परमात्म-स्मरण करो। इसकी तुल्यता ने नाम दिया है—'मरने से पहले ही मैं मर गया, इसका अनुभव मेना।' इसलिए मरने के बाद जो होनेवाला था उसका दर्शन जीवित अवस्था में मुझे हुआ तो बड़ा प्रामाण्य भाषा, ऐसा उन्होंने वर्णन किया है। बाबा उस प्रामाण्य का प्रामाण्य लेना चाहता है।

माधोजी गये। इस साल बाधीजी जीवित होते ही प्रहमदाबाद मे गया हुआ वह देखने को मिलता। दो-एक हज़ार प्राधमो प्रहमदाबाद में नारे गये। वह उनका मुख्य स्थान है। साबरमती साधन है, गुजरात विभागीत है। सरदार वल्लभभाई पटेल वहाँ रहे। इतना सारा होते हुए भी वहाँ पर उन्माद हुआ। अब वहाँ जो उन्माद है, वह दर्शन में नहीं है। वहाँ-वहाँ मुस्लिम लोगों ने धीरे हिन्दू लोगों में कगडा है, वही यह है, धीरे-धीरे उत्तर भारत में है। मे प्रदेश बिहार, उत्तरप्रदेश, मध्यप्रदेश, राजस्थान—बहुत पिछड़े हुए हैं, शिक्षा ज्यादा नहीं है। वहाँ में परदा है। बाहर कोई बहन प्रायोगी नहीं। बिहार की १ हज़ार की भीड़ में ३०-४० बहनें प्रापको दियेगी। उत्तरप्रदेश में प्राधी जनसंख्या स्त्रियों की है, धीरे वे परदे में हैं। स्त्री विरुद्ध पुरुष, यह बहुत बड़ा प्रश्न वहाँ है। स्त्रियाँ पिछड़ी हुई हैं इसलिए स्त्री के बीचों में हैं। व्यवहार-पद्धति में कोई सुधार होता नहीं। पुरुष वैसा हो जाय तो भी स्त्रियों की पिछड़ी हुई अवस्था होने से कोई सामाजिक पुनर्निर्माण नहीं हो पाता। हिन्दू-मुस्लिम सन्ध्या है, शक्ति का सन्धान है। धीरे धीरे स्त्रियाँ हैं। वहाँ बने-बने धहर हैं। वहाँ दास लोभों का शोषण होता है। स्त्रियों में शक्ति है नहीं, पुरुषों में भी प्रतिशत कम है। राजनीति में स्पर्धित्व है नहीं।

अर्थात् भारत के मध्य में भी है, धीरे ध्यान से सर्वत्र सम्बन्ध रखता है। अगर कहीं पर बड़ा उकट हो धीरे धीरे से प्रावाज प्रायो कि शक्ति चाहिए, तो पहले से मैं अपने को बांध करके रहूँ, यह उचित नहीं। इसलिए मन को मुक्त रखा है। एक हस्ते से ज्यादा का मोचता नहीं। असंशयित का प्रवाह स्थिरता में है धीरे एक जगह रहकर सब दूर ध्यान में क्या परिणाम हो सकता है, यह देखना है। —विनीता
जोपुरी, वर्ष : १-२-७०

शिखण एक निहित स्वार्थ

मो तो उहाँ तक राष्ट्र-निर्माण का सम्बन्ध है, स्वतन्त्रता के मान का इतिहास हमारे चेहरे में भी छिपा हुआ है। इतिहास है, किन्तु शिखाण को सिद्धि देने में तो ऐसा लगता है जैसे रेश के मन्त्रिय के विरुद्ध कोई प्रिया हुआ वरुण काय कर रहा हो। क्या प्रार्थना, क्या पुस्तक, और क्या परीक्षा, किसी भी चीज में इतने वर्षों में समस्त मे माने सामक कोई भी परिवर्तन हो हुआ होता। गुलाबी के दिनों से प्रायः तक मायदा हो कोई दोषान्वय भाग्य हुआ हो जिसने राष्ट्रपति से लेकर मोचे तक के नेमाओं ने क्या काटकर शिखाण की प्रचलित पद्धति को ग कोना हो, और उहाँ विद्यापियों के सामने न कोशा हो जो उस पद्धति के निरवधारक निकार हैं। लेकिन कोई अलमलुत यह तो बताता कि परिवर्तन होता क्या नहीं। इस प्रकाश पर सबसे समान रूप से चुन्नी साम्य रही है। और इतने वर्षों में स्वयं शक्तिशालिनी ने भी शिखाण में प्रत्यक्ष पर किताब समस्त दिता है। भाषा के प्रत्यक्ष वर्णानों में कोई अन्त नहीं रहा है, लेकिन राष्ट्र के शिखाण के प्रत्यक्ष पर क्या हुआ। क्या यह कहना मकत होगा कि शिखाण शिखाण है जो समस्त व्यवस्था है, और समस्त बदलने के लिए हमारे समान के मार्गार रीति हैं नहीं, इतिहास शिखाण पर पुलन बन रही है, प्रवचन होते हैं, किन्तु शिखाण में परिवर्तन नहीं होता। शायद यह शेष विचारियों को—और सब नस्लान्तावी विचारियों को—मिलनेवाला था, किन्तु यह कहकर समस्त है : 'गुपार नहीं कर रहे हो तो प्रहार को।' वे पूछ रहे हैं : 'क्या प्रयोग होतु इन प्रयोगानों में ? क्या होगी वे डेर-की-डेर पुस्तकों को पुस्तकालय में भरी पड़ी हैं ?' ठीक की है, जहाँ विद्या का गौरव होता हो, जहाँ योगी शिक्षियों से प्रतियक्षा की जाती हो; जहाँ समस्त और सन्धिकेन्द्र से अभिन्न का समस्त बनता हो, और जहाँ युवकों और युवतियों को वैदिक और बौद्धिक 'हृत्वा' की कार्यो हो, वे जहाँ-पर है या मान-विज्ञान के केन्द्र ?

यह सन् १९०० यूरेको की ओर से अन्तराष्ट्रीय शिखाण-वर्ष मनाया जा रहा है। समस्त में महीने बीड मने। इस वर्ष के भारत क्या करनेवाला है ? बाकी दुनिया कहीं बस, कुछ भी करे, हमारे लिए बीड सन् १९०१, बीड सन् १९००, और बीड हो १९०१। भारत-सरकार के शिखाण-पत्रों में, जो स्वयं किसी

समय, जब वह नेता नहीं थे, कहीं मान्य के प्राध्यापक थे, एक बात कही है : 'हम लोग हवा बिन्दुविज्ञान (एयर युनिवर्सिटी) कायम करने की योजना बना रहे हैं।' यह शिखाण-वर्ष होगा शिखाण विचारों पर बैठे अपने-अपने रेडियो पर विज्ञानों के भाग्य भुन लेंगे। मालूम नहीं हवा-विज्ञान-विद्यालय की यह योजना और योजनाओं की तरफ किसी हवाई होयी और किसी वास्तविक, लेकिन यदि नीचे में ऊपर तक की पूरी शिखाण इस तरह 'हवाई' बना भी जाय तो कम-से-कम इसका लाभ तो होगा कि कुछ स्कूल और कागजें छोड़-छोड़ हैं बच जायेंगे।

दिल्ली हवा की बात सोच रही है, लेकिन राष्ट्र-सरकारों ? और स्वयं ये शिखाण-विज्ञान, जहाँ साम्यारी विज्ञान मिल रहा है-प्रयोग-वर्षों की ही अन्तर-व्यक्ति में उगे हुए हैं ? किसीको सोचने की छुट्टी नहीं है, पायड नकल भी नहीं है। राष्ट्रनैतिक बनने के लिए यही सन्तोष काफ़ी है कि शिखाण-मने उमकी मनी छात्र-छात्राई अन्तरित हो जायें, ताकि प्रदर्शनों और उपद्रवों के लिए उन्मुख मिलने रहे, और शिखाण वृद्ध-पुत्र के अन्तरित बने रहे। वास्तव में हवाय बार शिखाण प्रयोग-वर्ष-मक-शिखाण नेता का सम्मिलित निहित स्वार्थ (वेस्टेड इन्टरेस्ट) बन गया है। अब यह निहित है कि यह निहित स्वार्थ शिखाण को समस्त-परिवर्तन का माध्यम नहीं बनने देता। अब समस्त बदलना तो शिखा भी बदलेगी। यह सब होया अब ये हवाय पुछनी कीबारी को एक एक करके उठाते बने जायेंगे। सन् १९२१ में माघो में कहा था कि शिखाणों द्वारा शिखाण युवकीयारी धारणा है। आज लगता भी ऐसा ही है कि हवाय शिखाण अब बदलेया अब समस्त 'शिखाण वर्ष' के हवाय के निकटकर 'अर्धवर्ष' के हवाय में जायगा। अब एक प्रतीक्षा ही करनी पड़ेगी।

मुने हैं दिल्ली में परीक्षा-प्रणाली में गुपार की वर्षा हो रही है। क्यों हो रही है ? इतिहास नहीं कि परीक्षा-प्रणाली निरामनी है, बल्कि इतिहास कि परीक्षा-विषयों में परीक्षा का माना निकाल दिया है, और प्रहारों के डर के मारे अब निरीक्षक पनाह माँगने लगे हैं। गुपारबाद में एक शिखाण साहब का, जो स्वयं कानून की परीक्षा में परीक्षाओं में, नकल करते हुए पकड़ा गया इस बात का प्रमाण है कि नकल इस इतिहास परीक्षा-प्रणाली का अन्त है। लड़कों की शिक्षा बदलायी नहीं है। अब तक यह परीक्षा रहेगी अब तक नकल रहेगी।

क्या बाँध, क्या स्कूल, क्या दस्तर और क्या कारखाना, हर जगह पर में भाव पर के चित्रण से नकल रहे है। श्रमिक, बाहु, विद्यार्थी सब उठ बैठे हैं, मने हो लगे यह न माध्यम हो कि परे होकर उन्हें माना कहा है। इन सारी स्थितियों का हवा पाणी की उठ शिखाण-योजना में था जो उन्होंने सन् १९१०-१३ में प्रस्तुत की थी। अब से मनुष्य तक के शिखाण की यह योजना भी, उत्पादन से जुड़ी हुई, वास्तविक के प्रति सर्वद्वन्द्वीय। उन्हें हमारे नेताओं, विद्यार्थी और प्रयोगों ने निकटकर लान कर दिया, बचाव मान ही हवाय स्कूलों में 'शैक्षिक स्कूल' के मुँह-

‘हमारा आन्दोलन’ : कुछ समस्याएँ और समाधानएँ—४ कार्य, कर्ता, कोप

१. ‘इमिग्रिएटिव का प्रश्न

भावकत कई जगह मनवातवादी उपजव हो रहे हैं। मनवातवादी कहते हैं कि उनका प्रयत्न ‘नैवेष्ट प्रातक’ (इमिग्रेट टेरर) को समाप्त करने का है। प्रातक का अनाद प्रातक से देने की कोषिष से कह रहे हैं। यह मानने में मिलीको क्या कठिन है हो सक्ती है—प्रातक को तो नहीं ही होती—कि प्रातक तमाक ‘नैवेष्ट प्रातक’ पायी कनेवरीयो के प्रातक से नस्त है। यह दूसरी बात है कि यह प्रातक तमाक की व्यवस्था में विरोधा हुआ है, और हम सब उसके भारी हो सके हैं। लेकिन किसी-न किसी रूप में प्रातक तो है ही। नस्तालावादियों का दावा है कि उनका ‘साग प्रातक’ इस ‘नैवेष्ट प्रातक’ का अनाद है।

हमारे कई मित्रों की राय है कि जहाँ ‘साग प्रातक’ बकत होता है वहाँ सर्वोद्यम को अपना प्रावधान और शास्त्रितेन मायि का कार्यक्रम लेकर औरत पहुँचना चाहिए, और अग्रानिष्ठ-अग्रक का काम करना चाहिए। मेरे विचार में ऐसा सोचना पतन है। नस्तालावाद को अपनी पिता का मुक्त विचार बकत लेना आनवान का काम नहीं। अमिकम (इमिग्रिएटिव) मनवातवाद के, अमरा किसी दूसरे ‘नाद’ के दाव में रहे और आनवान प्रतिनिधि के रूप में उसके पीछे पीछे चले, यह किसी भाविकारी आन्दोलन का स्वर्ण नहीं है। एक भाविकारी आन्दोलन को ‘इमिग्रिएटिव’ होनेवा आनवे दाव में रखना होगा, नहीं वह अग्रानिष्ठकारी होगा। आनवान तमाक के सामने ऐसी गर्ति-नोबता

प्रस्तुत कर रहा है जिसमें न सफेद प्रातक होता, न साग प्रातक। दोनों प्रातकों को वह प्रचलित प्रुषित व्यवस्था का परिणाम मानता है, इसलिए उसका ध्यान उस अस्तिकारी समाज-परिवर्तन पर है जो दोनों प्रातकों से मुक्ति देगा। विशेष स्थिति में कोई तात्कालिक कदम उठाना पड़े, यह दूसरी बात है।

सफेद या साग, किसी तरह का प्रातक हो, प्रातक से भय का राज पैदा होता है। भय के राज में नया समाज नहीं बनता। प्रावधान-नामस्वरान्य में शास्त्र और शास्त्र की सम्मिलित प्रक्रिया द्वारा समाज के जीवन से भय की निर्मूलन करने का प्रयास है। इसलिए हम न एक प्रातक के समर्थक हैं, और न दूसरे प्रातक के विरोधी। सफेद और साग, दोनों सर्व-प्रातक हैं। हम दोनों तरह के सर्व-प्रातक का भय चाहते हैं। किसी एक वर्ग की शक्ति से काम नहीं करते। हम काम करते हैं सर्व को शक्ति से। हमारे बीया-कट्टर और भूमि के स्वावित्त-विमर्जन के कार्यक्रम से वर्ग की शक्ति का निराकरण और आनसमा (नामस्वरान्य-समा) के संगठन में सर्व की शक्ति की स्थापना है। इसलिए तरकान हमारा ध्यान सबसे अधिक इन्हीं से मुठों पर होता चाहिए। इनके कारण समाज में जो शक्ति-आमायिक बातावरण पैदा होता उससे भूमि-सम्पत्ति दूसरे प्रलो का हल आखत हो जायगा, तथा साग-बाग सव-जन और विकास की योजनाओं के लिए सामुहिक पुष्पाभी भयद होगा। वही शस्ता है समाज की प्रातक-मुक्त करने का।

२. वर्ग-शक्ति बनाम सर्व-शक्ति

दोनों वर्गों के विचार-विचार के बाद यह उचित और आवश्यक है कि हम शक्ति के लक्ष्यों की सिद्धि के लिए ‘राज्यवाद’ के नये कदम उठावें। यह बहुसूचक किता रहा है कि ‘परगुएरान’ बहुत हो चुका, अब ‘प्रेशर’ का प्रयोग होना चाहिए। लेकिन ऐसा दिखायी देता है कि अनाद ‘प्रेशर’ की बात सोचने के पहले नाना ‘परगुएरान’ को सपन (कटोरीकार) बनाने का प्रयास परिस्थिति के धारा अनुकूल होगा, और आनद उरिणाम की दृष्टि से अनाद उपयोगी भी। हमें इस बात का ध्यान रखना चाहिए कि हमारे कदम परिस्थिति में वे विकसित होते हुए दिखायी दें, न कि बाहर से थोपे हुए। नाना को यन्त्रुत और स्वाविक बनाने के कई कदम सोचने का सक्ते हैं।

जो भी कदम उठाये जायें उनकी एक कठोरी यह होनी कि उनके पीछे ‘सर्व’ (भूमिदान और भूमिहीन, दोनों) की शक्ति कितनी है। अभी तक बिहार में रायदाय नारा को काग मुझ है उसके ऐसी भूमिका बरती दिखायी देती है। आनदान की भूमिका में भूमिदान-भूमिहीन के सम्मिलित प्रत्यक्ष सम्भव हैं। जो सम्भव है उसे वास्तविक बनाने का दूरा प्रयत्न होता चाहिए। हम बर्पाह्व की सखाह नहीं मान सकते। इसका यह अर्थ है कि भूमिहीनों और भूमिद्वानों, दोनों को आन्दोलन की मुख्य धारा में लाना चाहिए। अभी धारा में एक भी नहीं है। उन्हें यह अनुभूति होनी चाहिए कि शक्ति के राजघर पर वे समाज हैसियत के अधिकार हैं। अभी तक ऐसी अनुभूति उन्हें नहीं हुई है। अगर भूमिहीन आनकोप में अपना भाग दे दें तो वे भूमिहीनों के जीवा-कल को पाँच करने का अधिकारी

→आनसमा की शक्ति है। शक्ति का तब अधिक हो गये। इस बीच कमीशन और कमेटीयों कितनी ही बेटों, किन्तु पाँचीनों की उस योजना से अधिक सम्पूर्ण, अग्रक योजना किन्तव बनायी? राष्ट्रीय विमल के जो मुठे अजुनी आनवे रखे उनसे मिल और नये मुठे किन्तव रखे? हम जब भी प्रातक को विमल-अग्रक का समाधान नहीं की परिस्थिति, परम्परा, और प्रविषा के अनुकूल

में हूँ कि, तो हमें उसी अनुभवों की दुमिदारी शालीन के विकास दूसरा मुळ मिलेगा नहीं। काम-से-काम अभी तो दूसरी कोई दूरी हमारे प्रात नहीं है।

दुनिया बड़ रही है, बचत रही है। हम बड़तो-बड़तो दुनिया की विमलमयी शक्तों से देख रहे हैं। और हमारे में बच्चे? वे अगेवबरी शालीन से होने देख रहे हैं।

शिक्षण एक निहित स्वार्थ

मो तो जहाँ तक राष्ट्र-निर्माण का सम्बन्ध है, स्वतंत्रता के बाद का इतिहास हमारे नेतार्यों की विफलता का इतिहास है, किन्तु शिक्षण की दृष्टि से हमें ये तो ऐसा लगता है जैसे देश के भविष्य के विषय कोई छिपा हुआ पदार्थ खोज कर रहा हो। क्या पढ़ाई, क्या पुस्तक, और क्या परीक्षा, किसी भी चीज में इतने वर्षों ने समझ में आने लायक कोई भी परिवर्तन तो हुआ होता। गुलामी के दिनों से आज तक लासल हो कोई भी शासन भाग्य हुआ हो जिसमें राष्ट्रपति से लेकर मोक्ष तक के नेतार्यों ने सलाह काफ़र गिनाए की प्रचलित प्रवृत्ति को न कोसा हो, और जहाँ विद्यापित्री के सामने न कोसा हो जो उन प्रवृत्ति के विरोध गिनाए हैं। लेकिन कोई भलमात्रुस यह तो बताता कि परिवर्तन होता क्यों नहीं। इस प्रश्न पर सबसे समान रूप से चुपची हाथ रखी है। और इतने वर्षों में हमें प्राथमिकता के भी शिक्षण के प्रश्न पर किताब समझ दिया है? आज के प्रश्न पर चर्चाओं का कोई प्रश्न नहीं रहता है, लेकिन राष्ट्र के शिक्षण के प्रश्न पर क्या हुआ? क्या यह कहना समत होना कि शिक्षण बदलता है तो समाज बदलता है, और समाज बदलने के लिए हमारे समाज के कार्यकारिणीय हैं नहीं, इसलिए शिक्षण पर पुस्तकें बनती हैं, प्रवचन होते हैं, किन्तु शिक्षण में परिवर्तन नहीं होता। भाव्य यह भेष विद्यापित्री की—और अब नवशालावादी विद्यापित्री की—भिन्नता का, किन्तु यह कहकर खलकार है: 'मुबार नहीं कर रहे हो तो प्रश्न ही।' तो पूछ रहे हैं: 'क्या प्रयोग होने इस प्रयोगशालाओं में? क्या होनी ये डेट-की-डेट पुस्तकें जो पुस्तकालयों में अरी पड़ी हैं?' ठीक भी है, जहाँ विद्या का लोप होता हो, जहाँ थोड़ी शिक्षणों के प्रतिष्ठा पाँची जाती हो, जहाँ सच और सत्यनिष्ठ के भविष्य का पारसेट बनता हो, और जहाँ पुस्तकें और बुद्धिओं की नैतिक और नैतिक 'एल्फ' की जाती हो, ये पाँची-पर है या ज्ञान-विज्ञान के कोर?

यह सन् १९७० नूरेको की ओर से प्रवर्तार्वीय शिक्षण-पर्य मनाया जा रहा है। समग्रता में पढ़ीने कीव धरे। इस रूप से भारत क्या करनेवाला है? बाकी दुनिया कहीं जाय, कुछ भी करे, हमारे लिए क्या सन् १९९९, वैन सन् १९७०, और क्या हो १९७९। भारत-संस्कार के विद्या-मयी ने, जो हमें किसी

समय, अब यह नेता नहीं थे, धर्म-शासन के प्राप्तापक थे, बात कहते हैं: 'हम सोच रहा-विश्वविद्यालय (एयर युनिवर्सिटी) कायम करने की योजना बना रहे हैं।' यह विश्वविद्यालय है हमारा जिसमें विद्यापित्री घर बैठे अपने-आपने रीडियो पर विद्यापित्री भाग्य सुन सके। यानुव नहीं हवा-विश्वविद्यालय की यह योजना और योजनाओं की वजह कितनी हवाई होगी और कितनी वायु, लेकिन यदि नीचे से ऊपर तक की पूरी विद्या इस त 'हवाई' बना बी जाय तो कम से-कम इतना लाभ तो होगा। कुछ स्कूल और कालेज छोड़-कोड़ से बच जायेंगे।

बिल्की हुआ की बात सोच रही है, लेकिन राज्य सरकारें और स्वयं से विश्वविद्यालय, जहाँ नामपारी विज्ञान विद्या 'के-प्रमोशन-पैण्ड' की ही कलर-मोड में लगे हुए हैं? कितनी सोचने की जगह नहीं है: लासल नकलता भी नहीं है। राजनीति का के लिए यहाँ लचीली काली है कि निवासियों में उनकी अपनी हानि लासलें संजित हो जायें, ताकि प्रवर्तनों और उपद्रवों के बि लाल कितने रहे, और विद्यालय बड़-बुद्ध के सजाये बने रहे लासल में हमारा साथ शिक्षण प्रशासन-प्रवर्तक-निर्वाह-नेता व सत्यनिष्ठ निहित स्वार्थ (बैस्टेड कन्सेप्ट) बन गया है। यह यह निहित है कि यह निहित स्वार्थ शिक्षण की समान-परिवर्तन का साध्य नहीं करने देता। अब समाज बदलेगा तो विद्या भी बदलेगी। यह सब होता अब नये रूप कुरानी कीवों को एक-एक करते उठावे चने जायेंगे। सन् १९९३ में माओ ने कहा था कि कितनेओं द्वारा विशाल युवावादी चारपा है। काय लगता भी ऐसा ही है कि हमारा विशाल सब बदलेगा अब समाज 'विशिट अब के हाथों के निष्कार 'सर्वजन' के हस्तों में जायगा। अब तक प्रवीक्षा ही करती पड़ेगी।

मुन्ने है बिल्की में परीक्षा प्रणाली में गुबार की बर्बाद हो रही है। क्यों हो रही है? इसलिए नहीं कि परीक्षा-प्रणाली निष्कामी है, बल्कि इसलिए कि परीक्षाप्रिया में परीक्षा का पताला निष्कल दिया है, और प्रश्नों के दर के गारे सब निरीक्षक पनाह माँगने लगे हैं। गुपराबाद में एक शिक्षण साहच का, जो सर्व शास्त्र की परीक्षा में परीक्षार्थी ने, बलक करके हुए एकदा जाना १४ बात का प्रमाण है कि सकल इस लुप्त परीक्षा-प्रवृत्ति का घग है। लड़कों की किंई बदमासी नहीं है। अब तक यह परीक्षा देखी सब तक बदल देगी।

क्या माय, क्या स्कूल, क्या दानर और क्या कारखाना, हर जगह पर में धाय बर के चिराब से सप रही है। प्रतिक, माई, विद्यापित्री सब उठ बैठे हैं। भले हो उन्हें यह न भावूम हो कि उन्हें होकर उन्हें जाना कहीं है। इन सारी विद्यियों का हल माओ की उध विद्यालय-मोचना में या जो उन्होंने सन् १९३७-३८ में प्रस्तुत की थी। धर्म के मृत्यु तक के निराप हैं। यह मोचना थी, उपपल से चुड़ी हुई, कायावरण के प्रति संवेदनशील। उसे हमारे नेतार्यों, विज्ञानों और प्रजासत्ता में निष्कार खल कर दिया, यवाज ध्यान भी हमारे स्कूलों में 'भैरव स्कूल' के मूठ-

कुमार-यश : सोमवार,

व्यक्ति का गुणात्मक विकास और शान्ति की सामाजिक शक्ति

—शान्ति-सैनिकों के प्रश्न : विनोबा के उत्तर—

क्रोध और मिथी

प्रश्न—भादमी को गुस्सा क्यों घाता है ? गुस्सा नहीं घाते के लिए क्या करना चाहिए ?

उत्तर—भादमी को गुस्सा भलेक कारणों से घाता है। मुख्य कारण यह है कि वह भादमी है इसलिए घाता है। जो भादमी है उसको गुस्सा घाना लाजिमी है। गुस्सा न माने, इसके लिए क्या किया जाय, तो इसका उपाय प्रायतः सरल है। शान्ति का ध्यान अनुभव है। बाबा को गुस्से का घाता है। दूसरे मोम को कहते थे कि मुझ गुस्सा था बड़ धामेय था। एक भाई के साथ बात हो रही थी। मैं कुछ धामेय में बोला था। मैंने कहा, "जो बोल रहा है वह टोक है या बंदीक ? अन्तर टीक है तो तुम ही टीक नहीं कह रहे हो। क्योंकि गुस्से से बुद्धि का भाग होता है और भापका बोलना धरा बुद्धि-हीन दिख रहा है तो गुस्सा आपमें दिख रहा है, गुस्से का आरोपण मुख पर क्यों कर रहे हैं ?" लेकिन कुछ गुस्सा मुझमें घाता था उसका अनुभव है। मैं धर्ममन-वील अनुभव था। कोई भाकर ऐसी ही बातें बोलने लगता था तो मुझे अन्तर ॥ गुस्सा घाने लगता। उस वक्त मैं अपने पास मिथी की एक बिबिया रखता था तबमें से एक टुकड़ा उसने मुँह में डालने के लिए दे देता और एक टुकड़ा अपने मुँह में डाल लेता। उसका बोलना कब हो जाता और मेरा गुस्सा बन्द हो जाता। सारा यह है कि क्रोध जरूर रिपु है लेकिन वह हमका रिपु नहीं है। डेंप जो है वह रिपु है। डेंप ऐसे मिथी के टुकड़े से जागेया नहीं। बड़ बण-परम्परा पल्ला है। बहुत भीत्र में दुमती बड़ी थी, उसको बाद करते रहते हैं। इस प्रकार डेंप बणकर

बणू है। क्रोध का बण गुस्सा के बंते होता है। रास्ते से बीसा या हट जाय तो गुस्सा के बाकमण से बण जाते हैं, बंते ही क्रोध के बण से बणा या लकटा है। उस बण को मिथीवाली बात हो तो हटा देती है। हमने बणपन में पढ़ा था कि क्रोध घाता हो तो १० ठक गिरती गिरो। हमने उसको घडक (बैठ) चली जाती है। क्रोध में तो अनुभव धरनी बादराज भूल जाता है। गुस्सा-का-गुस्सा कर बैठता है। लेकिन धापको इतना बार रखा कि क्रोध था रहा है तो धाप क्रोध के घाली हुए, क्रोध से घणप हो गये। 'स्वित-प्रज्ञ दर्शन' में हमने बताया है कि उसब प्रथम घसर होने नहीं देना चाहिए। कोई भी खराब बातों सुनी तो पहले दाख के सावधान होना चाहिए।

कथनी और करने

प्रश्न—समान में व्यक्ति पुर ही गलत रामे से जा रहा है, लेकिन वह दूसरों की सुधारने के लिए कोशिश करता है तो उसके साथ हम क्या बर्ताव करें ?

उत्तर—वह अन्तर दूसरे के साथ बर्त्सा व्यवहार करता है तो उसकी बात सुनी चाहिए। वह खुद खराब पीठा है तो उससे धापका मतलब क्या ? लेकिन दूसरेसे कह रहा है कि धाराव नहीं पीनी चाहिए तो अच्छी बात है, हमको सुनना चाहिए। धारा धाप कहें कि तुम तो पीते हो, तो मेरे जैसा धारकाला होना तो कहेया कि 'हाँ मैं पीता हूँ'। उसका कुछ अनुभव सुलको है। उसकी धावत कुछ नहीं पाता है, नाचार है। इसलिए धापको बचाना चाहता हूँ कि 'आई तुम बचो'।

सौम्य और संश्लेष

प्रश्न—देश में प्राप्त धार देश की

सीमा होना जरूरी है क्या ? क्योंकि इसके मन संकुचित बनता है।

उत्तर—देश की सीमा होने से घपने देश और दूसरे देश से भेद रखना चाहिए, ऐसा मन में भेद रखने की जरूरत नहीं है। लेकिन प्राप्त बनता है, देश बनता है तो वह व्यवस्था के लिए बनते हैं। व्यवस्था के लिए एक छोटा-सा हिस्सा हो तो व्यवस्था करने में आसानी होती है। वह इसलिए बनते जाते हैं, जिस में भेद करने के लिए नहीं। यह तो प्राप्त बनते हैं। उनमें मन संकुचित बनता है, ऐसा कहते हैं। 'बनना नहीं', बन तकता है। बनना ही चाहिए ऐसा नहीं, लेकिन बन सकता है। वह समझाना होगा कि यह को मर्यादा है वह इस कारणों से है। कारण समझाने के लिए वह तर्कते हैं कि वह दूसरी भाषा चवती है, वहाँ का कारोबार उनकी भाषा में बचैया तो उनकी अनुकूलता होगी, इससे भारसे घलन होने की बात नहीं है।

हिन्दुस्तान में तो समझना बहुत आसान है, क्योंकि धापको किसी भी प्राप्त में बाकर बढाव बनाने की सुविधा है, व्यापार करने की सुविधा है, पिछा भी पा सकते हैं। अपने प्राप्त में चोरी करते हैं तो उस प्राप्त में भी चोरी कर सकते हैं। धापके प्राप्त में उसके लिए जो बड़ मिलेया, वही बड़ उब प्राप्त में मिलेया, क्योंकि वादे भारत के लिए एक कानून है। चोरी के प्रकार के घटुघरा उसे सत्रा होगी। फिर कहते हैं कि भाषा एक ही है। तो १०-११ करोड़ लोग हो जायें तो 'धैनेबरेट' ॥ लिपि कठिन जाना है, इस नास्ते एक से अधिक हिस्सा करना ठीक होता है।

सत्ता और संज्ञनता

प्रश्न—जोनों का कहना है कि प्राप्त की बापदोर गुच्छों के हाथ में चली गयी है। वास्तव में गुच्छों की परिभाषा क्या है ?

उत्तर—वास्तव की बापदोर गुच्छों के हाथ में गयी है, ऐसा मैं मानता नहीं। जिनके हाथ में धारा धावत है उनमें

उन्होंने इजाजत दे दी, क्योंकि उनकी थी 'भाषी मण्ड' था। उन्होंने कहा, 'बलो करो प्रचार।' '१० नेहरू ने तो यहाँ तक कहा कि दुम्हारी टोली मे विदेश के कागरी लोह है उनका बजन के तो। उनका बजन घटना नहीं चाहिए। रास्ते में उनके ताने-बाने आदि का अच्छा प्रयत्न होना चाहिए। वे लोग प्रचार करते प्रथम पहुँच गये तो कागस के नौबों ने इतिहास से पूछा कि क्या हम इन लोगों का स्वागत कर सकते हैं? वे बोले, 'व्यक्तिगत तौर पर हम नहीं हैं, कांग्रेस-मै के नाने नहीं।' उन लोगों ने कहा, 'ठीक है, व्यक्तिगत तौर पर करेयें।' जो करते उनका स्वागत हुआ और आसिर वे मैत्री-पाथम में पहुँच गये जहाँ से चीन की सीमा १००-१२५ मील होगी। उसके प्राये का हिस्सा 'मिलीटरी' का है। भारत सरकार ने कहा कि उपर से चीन की इजाजत आपको यदि मिल जाती है तो हम उपर जाने की इजाजत देते हैं।

उनकी बिना इजाजत के हम आपको छोड़ा नहीं, यह पचित नहीं। चीनवालों ने इजाजत नहीं दी तो बुन विकास पर चीन 'राय बाप' में था गया। उस एक भारत की नैतिक पक्ति बहुत बड़ी थी।

यह सब मैंने आपके सामने इस्तिए ह्वा कि शांति-सैनिकों को व्यक्तिगत तौर पर 'कण्ट' पर जाकर काम करने की इतृनिमत मिले, ऐसी माशा करना मतलब है, और उनके लिए ऐसी मृत्तियत देना भी पतन है, और ईवही योग्यता हुनये है भी नहीं। मात्र की छोड़ा किस कण्ट पर चल रही है और बम कहाँ गिरेगा, यह कहना मुश्किल है। अगर चीन-भारत मे कोपित पुन होना तो बम अह्नमदाबद पर पडने। जहाँ-जहाँ उद्योगों का 'कांतेन्ट्रेशन' है वहाँ-वहाँ बम गिरते। ऐसी हालत मे शान्ति सैनिक क्या करेगा? 'इण्टरेनल' छोड़ा होतो है तो कुल-के-कुल सौर 'चार कण्ट' को जाते है।

इस्तिए 'इण्टरेनल' क्षेत्र मे शान्ति का प्रयोग करना हो तो प्रथम, देश की

खादी : संगठन की नयी दिशा

[खादी के संगठन के सम्बन्ध में विहार के मित्रों द्वारा तैयार किया हुआ एक प्रस्तावित प्रारूप छाप रहे हैं। उन लोगों ने तय किया है कि पहले तीन वर्षों में खादी का इस प्रारूप के आधार पर नया संगठन करेंगे। हमारा निवेदन है कि खादी में जगें हुए देख भर के साथी इस प्रारूप पर विचार करें और अपनी राय लिखें।

हम इस प्रारूप के सम्बन्ध में अपनी ओर से धर्मो सिर्फ इतना कहना है कि ग्रामदान के बाद ग्रामस्वराज्य की योजना में जिस ग्रामसभा, प्रखण्ड-सभा, जिलासभा और राज्यसभा की कल्पना है उससे भिन्न संगठन खादी के लिए बनाने की जरूरत नहीं होगी चाहिए। राज्यदान के बाद अगर हम इस तरह के लोक संगठन नहीं खड़ा कर सकते तो स्पष्ट है कि राज्यदान में जिस लोक-शान्ति की कल्पना है वह साकार नहीं होगी। इसलिए इस समय पूरी शक्ति इसी संगठन में लगानी चाहिए। जैसे-जैसे प्रखंडों में ग्रामसभाओं के आधार पर प्रखंड-समाज बनती जायें साहस करके हम ग्राम का खादी-कार्य उनके हाथों में सौंपते जायें। यह काम शुरू हो जाय तो नयी दिशा मिलेगी। कोशिश हो कि इस क्रम में तेजी पाये। अगर हम यह न कर बीच की सीढ़ियाँ बनाते जायेंगे तो विद्युत् लोकसंगठनों के विकास में बाधा हो जायेगी। इस प्रश्न पर गम्भीरतापूर्वक विचार करना चाहिए।—स०]

खादी का नया संगठन :

एक प्रस्तावित प्रारूप

राज्यदान के संबंध में विहार के खादी-साथियों ने मिलकर, जिसमें श्री जयप्रकाश नारायणजी भी शामिल थे, खादी के भारी संगठन का एक प्रारूप

तैयार किया है। संयोजक का वादा है कि यह प्रारूप सर्वोद्यम-शान्ति के मूल्याँ, तथा विदेश रूप से इस्तीमिल के सिद्धांत का ध्यान रखकर बनाया गया है। उस प्रारूप को हम अपने पाठकों और साथियों की जानकारी के लिए प्रस्तुत कर रहे हैं।

अन्तर्गत व्यवस्था में शामिल हो, दूसरा, दोनों देशों के बीच बातचीत हो सके, मतभेद मिटाया, श्रेय बढ़ाने की कोशिश, और तीसरा. मु० एन० धो० की शान्ति सेवा बनी है। उन्होंने भी अपनी 'धार्मी' रखी है। बस, अमेरिका वगैरह देखो वे अपनी-अपनी 'धार्मी' रखी है, और इनकी भी छोटी-सी 'धार्मी' है। यह उन्होंने मतलब काय किया। 'धार्मी' रखने का अधिकार सब लोग जब उसी देशों में अपनी 'धार्मी' द्विदंड कर दी होवे। परन्तु प्रत्येक राष्ट्र को 'धार्मी' रखने का अधिकार हो और ये भी अपनी छोटी-सी 'धार्मी' रखें, इसमें कोई धर्म नहीं था। उनको तो अपनी शान्तिसेवा ही बनानी थी। अगर यू० एन० धो० ने १० लाख शान्ति-सैनिक

बनाये है और वह उनकी तरफ से मुनिया मे जा रहे हैं तो मैं कल्पना कर सकता हूँ। दूसरी बात मैंने कई बार कही है, कि आचकल की गवाह में आपका नैतिक अगर नहीं पड़ेगा। आप के शांत चेहरे को देखने का बोका ही उनको नहीं मिलेगा। उनका चेहरा आपकी नहीं दिखेगा और आपका चेहरा उनको नहीं दिखेगा। बूब से हुपना होगा। ऊपर से बम गिरेगा। आचकल जो ऊपर से बम गिराता है उसका चेहरा देखा जाय तो एकदम शान्त दिखेगा। वह बराबर गणित लगाकर, कोश करके बम गिराता है। लेकिन आचकल-आपने की सदाई मे चेहरा भयानक दिखाई देगा।

कोपुरी, वर्षा : २९-४-७०

प्रखंड-स्तरीय संस्था

१. हर ब्लॉक में 'प्रखंड-निर्माण-समिति' नाम की एक संस्था होगी। उसका कार्यक्षेत्र पूरा प्रखंड रहेगा।

२. यह 'प्रखंड-निर्माण-समिति' जिला स्तर से सम्बद्ध रहेगा।

३. सदस्यता : यह भी सदस्यता दो प्रकार की होगी—सामान्य और प्रतिनिधि-सदस्यता।

सामान्य सदस्य ये होंगे :

प्रखंड में कार्यरत—

(क) प्राथमिकी प्राथमिकी

(ख) प्राथमिक या सर्वोच्च सहयोग समिति

(ग) कारीगरों की सहकारी समिति

(घ) अन्य वैधिका संस्थाएँ।

व्यक्तिगत सदस्य

(क) व्यक्तिगत सदस्य वे होंगे जो निम्न सूची में प्रतिनिधि-स्वरूप संघ द्वारा नियुक्त मकानों में निवास करने वाले होंगे।

(१) संघ के कार्यों में छोटे सार्वजनिक कार्यों।

(२) स्थायी रूप से संस्था के प्रत्यक्ष उत्पादन एवं सेवा-कार्यों में छोटे मजदूर कर्मचारी, बुजुर्ग, धोबी, आदि कार्यरत।

(३) निवासित उपभोक्ता।

निवासित उपभोक्ता वे व्यक्ति होंगे जिन्होंने प्रखंड संघ के कार्यक्षेत्र से प्रखंड संघ या उससे सम्बद्ध मकानों द्वारा मर्यादित मिश्री-मठार के कमरे-कमरे को ही अपने के मूल्य की वस्तु प्रतिवर्ष धन कटो हो।

४. संगठन का स्वरूप

संस्था के दो धर्म होंगे—एक, प्रतिनिधि-परिषद, और दूसरा, कार्य-समिति-प्रतिनिधि-परिषद।

(क) प्रतिनिधि-परिषद के सदस्य निम्न होंगे :

(१) सभी सम्बद्ध संस्थाओं के अध्यक्ष और सभी पदेन। उसके प्रतिनिधि वे व्यक्ति जो सम्बद्ध संस्थाओं के लिए निर्धारित धन में वे सम्बद्ध संस्थाओं द्वारा प्रतिनिधि-स्वरूप चुनकर आयें हों।

(२) व्यक्तिगत सदस्यों के प्रतिनिधि।

(घ) प्रतिनिधि-परिषद का कार्य-काल १ वर्ष होगा। नवम्बर तथा नवम्बर में सर्वोच्च प्राथमिकी अधिकार प्रतिनिधि-परिषद को हो होगा।

(ग) प्रतिनिधि-परिषद अपने सदस्यों में से कार्यसमिति के सदस्यों का चुनाव निम्न प्रकार करेगी :

सम्बद्ध संस्थाएँ एवं व्यक्तिगत सदस्यों में ३ और २ के अनुपात में सदस्य चुने जायेंगे। सदस्यों की संख्या १५ होगी। कार्यसमिति के एक-तिहाई सदस्य हर दो वर्ष पर नियुक्त हूँगा करने।

५. वर्याधिकारी

कार्यसमिति अपने सदस्यों में से एक अध्यक्ष, एक कोषाध्यक्ष, और एक सचिव का निर्वाचन करेगी।

६. साधन वितरण

(१) सामान्यतः संघ के आर्थिक कार्यक्रम इस प्रकार चलने लगे कि पारितोषिक एवं मुख्य-सम्बन्धी नीतियों के कारण प्रतिनिधि-मुनाफा न पैदा हो। इस उद्देश्य की दिशि के लिए निम्न के नैतिक धर्मके लिए प्रतिनिधि-परिषद वर्ष पारितोषिक एवं मूल्यों की सरचना की

सूचक दानवीन की जायगी। इसके बावजूद यदि संस्था वार्षिक स्थापना धन चलाने के लिए आवश्यक राशि से अधिक मुनाफा कमायेगी तो वह पुँजी-निर्माण, कारीगर-कल्याण, उपभोक्ता मूल्य घटती बढ़ती जैसे भुविगत कोषों में जमा की जायगी।

(२) वे कोष दो वर्ष तक सुरक्षित रखे जाने के बाद जिन उद्देश्यों के लिए सुरक्षित रखे गये हैं उनमें व्यय किये जायेंगे।

(३) किसी वर्ष हाजिरी की स्थिति में इसका सर्व-प्रथम उपयोग उसकी पूर्ति के लिए, इस निमित्त समिति द्वारा बनाये गये विशेष नियम के अंतर्गत किया जायगा।

नित्य निर्माण-संघ

७. सदस्यता

निवास-संघ की सदस्यता दो प्रकार की होगी—सामान्य और प्रतिनिधि।

सामान्य सदस्य ये होंगे :

(१) प्रखंड-स्तरीय संस्थाएँ

(२) निवास-संघ के कार्य-क्षेत्र की सीमा के अंतर्गत एक से अधिक प्रखंडों में कार्यरत कारीगरों की औद्योगिक सहकारी समिति।

(३) निवास-संघ के कार्यक्षेत्र में कार्यरत अन्य वैधिका संस्थाएँ।

८. संगठन के स्वरूप, वर्याधिकारी आदि के सम्बन्ध में ठीक वही मूल्य रखा गया है जो 'प्रखंड-निर्माण-संघ' के लिए रखा गया है।

राज्य-स्तरीय संस्था

१. जिला-स्तरीय संस्थाओं, कारीगरों की सहकारी समितियों तथा सर्वोच्च संस्थाओं को सम्बद्ध कर राज्य-स्तरीय संस्था बनेगी। उसके भी प्रखंड और जिला संस्थाओं की तरह सम्बद्ध और व्यक्तिगत सदस्य होंगे, तथा व्यवस्था के लिए प्रतिनिधि-परिषद, कार्यसमिति और वर्याधिकारी होंगे।

घरती, आकाश, पानी, हवा क्या मनुष्य आत्म-हत्या पर उतारू है ?

घरती का ध्यान

घनी कुछ दिन हुए अमेरिका में 'बल्लो-विषय' यन्त्राया गया। अमेरिका और पृथ्वी : मुनकर आश्चर्य होता है। घनालक अमेरिका के यम-उत्पन्न लोगों को घरती को याद कैसे था यही ? कई बारन हुए एक दिन रात को मृगका के विचारी सेह हो गयी। कहा जाता है कि जब रात जब चारों तरफ घनाला छा गया तो बहुत-से लोगों ने विचारी में पहुँची बार की देखा। हूर के बाद तक शोक लगाते-बाते अमेरिका को घर का पाँव देखने की पुरवत कहा है ? मनुष्य प्रकृति पर विषय पास चाहता है, लेकिन प्रकृति के पास नहीं रहना चाहता। लेकिन सब यह देखने लगा है कि प्रकृति से हूर रहने का कार्य है जीवन से हूर रहना। जीवन से हूरकर यह जीवेगा कि घर और विश्वविषय, जीवन किसी गुल का नाम है ना मात्र सामानों के डेर का ? इसलिए वह छपटा रहा है। छपटा रहा है वास्तविक जीवन के स्वर्ग के लिए जो उसे नहीं मिल रहा है। घर, घर को भीतर पहुँच सका था यही है कि हवा, पानी, घासी सबको उसने छोड़ उसने कारखानों में गया कर जाला है—उठना गया कर जाला है कि वैज्ञानिक कहते सवे हैं कि अगर वातावरण की वह नयी न रही तो प्राणी, का जीवा मुक्त हो जायेगा। घर मनुष्य 'घरती को मनुष्य से बनाये के लिए' लड़ रहा है। काराई गुल ही हुई है।

क्या किस बात की है ? समस्या क्या है ? धार्मिक चिन्तन-शास्त्र ने हमें येनी से बताया। इस बनाये के जनतस्या इसी बड़ी का रही है कि भविष्य में भद्रमो कहीं रहेगा, नया चायेगा, कहुना रहने है। उसी तरह यशों से मुक्तिमल मनुष्य ने यह समझा था कि प्रकृति के कठोर नियमों की ओर से कानों मोकरन वह सिर्फ यशों की

शक्ति से एक सुखी, यात्रिक समान बना केगा। घर वह समझ रहा है कि निजता क्या भय था यह ! घरे ज्ञान-विज्ञानों के बाद घर वह बहुमुख कर रहा है कि एक विज्ञान छूट गया था—विन्या रहने का विज्ञान (वी बाइल गाव सग्राइवल), 'हकतोयो'। घर इस नये अस्तित्व-विज्ञान के विधेयों को अपने अधिक किता इस बात को है कि पीवन की 'वसति' यशों नहीं बड़ रही है। एक वैज्ञानिक ने कहा है : 'बस एक पीवी का समय और है। हमने अपने चारों ओर की प्रकृति में वायु बेहद घनावती की है। एक पीवी में हम वातावरण को बचा सके तो बचा लें। इससे उधार समय नहीं है !'

यह भविष्य विज्ञान घनी नया है। हूरने विज्ञानों की हूरह इसकी इष्ट सङ्कलित नहीं है। यह विज्ञान मनुष्य और उसके जगत्परण को समझने में देखा है। यह वह सिद्ध कर रहा है कि मनुष्य चारों ओर प्राणधारियों से घिरा हुआ है। विभिन्न प्राणधारियों की व्यवस्थाएँ एक-दुसरे से प्रलाप दिखाई देती हैं, लेकिन समुच्च के दर एक-दुसरे से जुड़ी हुई हैं। विभिन्न प्राणियों का घटना-मगना शायदा है, लेकिन सबके मिलकर एक सत्ता बनाया है जिसमें सब विन्या है। अगर यह बड़ा शायदा ('शायो-सिक्कर') जिसने प्राणीजन धारि हैं, न रहे तो मनुष्य नहीं रह सकता।

संयुक्तन

संयुक्तन की शक्ति से हर जीव-जगत् (ईकोसिस्टम) को चार जीवों की भरपूर होती है. (१) पंच, समिच यदि 'द्वाराधिक वस्तुएं'; (२) 'जलायक' पीवें को तट-तट की वस्तुओं से घाव-पटावें बनाते हैं; (३) वे प्राणी जो इन पटावों को खाते हैं, (४) सन्तानोन्ने—वे 'बिन्टीरिया' जो मरी हुई पीवों को वायुपटावों की शक्ति से उमरोको बना देते हैं। यह प्रकृति का निष्कल गुण है

कि मरी हुई चीजों से उपाजा मिट्टी को सुधारती-संभारती रहती है। ऊपर की एक दृष धन्य मिट्टी बनाने में ५०० साल लगते हैं।

हर जीवधारी के जीवन का एक उपाज-नाश है जिसमें धारा एक जगह कोई बाव हो जाती है तो उसका बसर हर जगह पड़ता है। घाटी प्रकृति कुछ निषयो द्वारा संचालित है। हर जीवधारी उपलब्ध भोजन में अधिक घनी सखा बना लेता है। संयुक्तन को वायम रखने के लिए जलन में एक प्राणी दूसरे को खा लेता है। प्रकृति में प्रसीम विविधता (बायवसिटी) है। एक क्षेत्र में अधिक-ते-अधिक प्रकार के जीव रहते तो कोई एक जीव सीमा में बाहर नहीं बढने पायेगा, और संयुक्तन वायम रहेगा।

यंश को गुलामों से पैदा हुए गुलाम

ध्यान के यमवादी मनुष्य ने इन नियमों को तोड़ दिया है। वह नहीं जानता कि प्रकृति को भ्रष्ट करके अपने अपने जीवन की कोसिम में डाल दिया है। प्रकृति मनुष्य की की हुई बरबादी को दुस्सह करने की कोशिश तो करती है; लेकिन बचपन की लेनी है। शी० शी० शी० फलन बरबाद करनेबाते कीशों को मारता है। कीशों को ही नहीं, उन विविधों को भी मार देता है जो कीशों को खाती हैं। शी० शी० शी० का अगर उस भाल भीर नसपति पर भी पत्र जाता है, जिसे मनुष्य खाता है। क्या मनुष्य जानता है कि जिस पेवी के साथ उसकी लकना बर रही है—वो हजार ईवी में जुगिया की नवसत्ता ७ धरम हो जायगी—उन सत्ता को उसके धरम को का बाता-वरण बरक्षित कर सकेगा ? अस्तित्व-विज्ञान के नियम (इकोसिस्टम) को न के एक दृष्टा प्रय उपाय है। यह कहता है कि ८० कोसदी ओष सही में रहने-बाते हैं, यानी २ कोसदी प्रुय पर। इस तरह की केवित्त मोनों का बातावरण पर नवरस्त प्रभाव पड़ेगा। घोर, इन सहनों में रहनेवाज पीज ऐसे होंगे जिनको उपायतत्र धावसत्ताएँ भीड़ की जिनगी

में पूरी होती। मागे की पीछी इन्हीके द्वारा पैदा होती। तब हम अपने जन्मों को पागलपाने, जेत, या धातम-हत्या के लिए पैदा कर रहे हैं ?

विनोद बंदो कामर का कहता है कि मात्र की परिस्थिति में पृथ्वी पर ६ मे ८ धरत मनुष्यों के लिए जगह है। अगर सच्चा उससे अधिक मंत्री को भोजन और वातावरण को ठीक रखने की समस्या काबू के बाहर हो जायेगी। यातावरण-बैमानिकों को यह भरोसा नहीं है कि 'हरित शांति से भी हम खाज में दूरी जन सत्ता की खिला सकेंगे। जो पिछड़े हुए देश हैं वे अपनी पूरी छेती का यथो-करणा नहीं कर सकते। नवीक निर्य नये बाजों के लिए निर्य नये कृषि साधनों—ट्रेक्टर, मशीनीय साधन—की आवश्यकता है, जो उनके वम की पाज नहीं है।

माज की याचिकी (टेकनोलीजी) हमारी ऐसी कृषि की पैदा कर रही है जिनका जहर मनुष्य और उसके मावी प्रत्य प्राणियों के परीर में घुम रहा है। जिस हवा से सभी प्रकार के प्रणयी जीवज हैं वह दुष्करी के सिरे ६ कीम ऊपर तक फैली हुई है। प्रगति की नुस्ते-करकट को साक करने की जो धपनी प्रक्रियाएँ हैं उन्हें हम बलने नहीं दे रहे हैं।

यह अमेरिका :

माँ का बूझ भी नहीं बचा

इस दृष्टि से सबसे अधिक जिम्मेवारी अमेरिका की है। पृथ्वी पर एक अमेरिकी बच्चा एक भारतीय बच्चे के मुकाबले ५० गुणा अधिक मात्र है। अमेरिका में दुनिया की कुल जनसंख्या की ५० प्रतिशत संख्या रहती है, जब कि वह दुविधा के प्राकृतिक साधनों का ५० प्रतिशत भाग का उपयोग करता है। अपनी ७० साल की आयु में एक जीवन अमेरिकी नागरिक अपनी जीने इस्तेमाल करता है—२ करोड़ ६० लाख मैकन पायी, २१ हजार गैलन गैसोलिन, १० हजार थोड मास, २५ हजार वीर दूध और मोम, ६५ हजार रुपये की कोमल की स्लूक-बिलियन, ५० हजार रुपये का कागज और १६ हजार

रुपये का फर्निचर। और, ५१ प्रतिशत अमेरिकी ५ या ५ से अधिक बच्चों के परिवार को धन्य मानते हैं।

जिन्हा ही अधिक उत्पादन होता है, उतना ही अधिक कूड़ा-कचरा (वेस्ट) इकट्ठा होता है। अमेरिका हर साल ७० लाख टोन्स के कूड़े में छेकता है, १० करोड़ टायर, २ करोड़ टन कागज, मगन ३ धरत बोतलें और ३ धरत डिब्बे। इस कूड़े को साक करने में हर साल ३ धरत रुपये खर्च होते हैं। एक साल में दुनिया के औद्योगिक नदर—कूड़ा, धूम्र, गैल मासिक—का ५० प्रतिशत हिस्सा अमेरिका में निकलता है। वेथों में खाद की जगह रासायनिक चीजें इलेमाल होने लगी हैं, जिसका नतीजा यह है कि पशुओं का कूड़ा इतना अधिक हो रहा है जिन्हा एक करन मनुष्यों का होता है। घाटी हवा, घाटी, घाटी वनस्पतियाँ जहर से भरती जाती जा रही हैं। सोवियत अमेरिकी माताओं की छाती के दूध में, जिनकी ७०-७५-७६ कागज के दूध में क्षम्य है, उससे २ से ६ गुना अधिक डी०डी०टी० घुसी हुई है। शिताव भयकर है ?

अमेरिका में ८ करोड़ ३० लाख कारें हैं। केवल इनसे इतनी गैल निकलती है कि हवा का ६० प्रतिशत जहर इनके ही कारण पैदा होता है। जिस गति से पृथ्वी के ऊपर हवा में नाइट्रोजन ऑक्साइड इकट्ठा हो रही है, इससे यह भय होता है कि पृथ्वी की रोशनी में इतनी मिनासत हो जायेगी कि हम धरती का इस्तेमाल नहीं कर सकेंगे। लासएन्जेलेस जहर का यह ज्ञान हो गया है कि उसके ऊपर केमन ३ की छुट बरसी हवा रह गयी है। स्कूनों में हर बीघरे विल बच्चों की मना किया जाता है कि ब्यापाय बर करो, गरीबों में बहरी बाव सेनी बढ़ेगी, और फेफड़ों में ज्यादा जहर घुल जायेगा। कैंसरफ्राना यन्त्र में खनी जगह की कमी, जपाना नुक्ति में बलि सिचाई के कारण रैड, खाद में रासायनिक नाइट्रोजन के वाइटेड से दुविध होनेवाला पानी और उसका मनुष्य के ऊपर कुबलाव गया

औद्योगिक रासायनिक कूड़े की समस्याएँ विकट पैमाने पर पैदा हो गयी हैं।

विज्ञान-ध्यायी समस्या

धर्मोका में ही मनुष्य-संख्या और कूड़े की समस्या नहीं है, दूसरी जगहों में भी है। टोकियो (जापान) में लोग कहते बने हैं कि अगर खाने में नया सुख है जब उसे बनाने के लिए मुला, नीना प्राप्तमान नहीं रह गया है। स्वीटजरलैंड के लोग चिन्तित हैं कि उनकी तीन बड़ी, पुरातन, सीरे औद्योगिक गन्गों के गिरने के कारण बरबाद होतो जा रही हैं, और जगह रहनेवाली मकानियाँ धारि मरती जा रही हैं।

दुनिया की गरीब गन्गी प्रत्य में कहीं जाती है ? सगुनों में, जो दुनिया की ७० प्रतिशत खपत पर फैले हुए हैं। वैमानिक चिन्तित हैं कि अगर मात्र की ही गति से समुद्र में बरसी पड़ती रही तो समुद्र भी अपने को साक नहीं रख सकेगा। समुद्र के लिए तो भय है ही, हवा की गन्गी और उसके कणों के कारण पृथ्वी की वर्षा कम होती जा रही है। सन् १९५५ से सावतन २० से ४० वर्षों कम हो चुकी है। जिस दिन वह मात्रा ५० से ७० पर पहुँच जायेगी उस दिन धरत गुल हो जायेगी। रहीं तरह यरे-भरे पाथों से, जिनमें बहुत बड़ी मात्रा में पानी इकट्ठा हो रहा है, भूकम्प का बर बढ़ रहा है। जिस में विद्वान सावधान बाँध से जितनी भूमि को पानी मिल रहा है, उससे अधिक भूमि तथा यन्त्रियों की मासि के बरबाद होने का खतरा है। इस तरह की प्रत्येक घिसाई की जा सकती है। जाचिकी ऐसी हो गयी है कि वह एक और शत समस्याओं को हल करने की सोचिए करती है, और किसी हद तक करती भी है, किन्तु एक समस्या को हल करती है तो दूसरी को समस्याएँ पैदा पैदा कर देती है। नवीजा यह होता है कि कुन मिला-कर समस्या जेरी-जेरी-जेरी बनी रहती है।

विज्ञान की चलोती : नया चिन्ता

दुनिया में यह बाय धारणा है कि ईश्वर ने मनुष्य को महति की दीज उसे

का अधिकार दिया है। लेकिन ध्यान के वैज्ञानिक बता रहे हैं कि ऐश्वर्य लोकस्थ गलत है। पुराने जमाने की बड़ी सम्पदाओं ने अपने-आपने क्षेत्र में प्राकृतिक सारथियों का प्रकटन से ज्यादा हस्तगत किया। गरीबी यह दुष्सा कि वे समाप्त हो गयीं।

एक दूसरी गलत धारणा यह है कि प्रकृति के पास साधनों का असीम भंडार है। यह भी गलत है। धरती यह है कि भूमि भी सीमित है, और दूसरे साधन भी सीमित हैं। इस नहीं समझ रहे हैं कि किस तेजी के साथ वे साधन समाप्त हो रहे चले जा रहे हैं।

एक तीसरी भ्रमपूर्ण धारणा यह है कि किसी भी भीषण पर प्राकृतिक विकास होता चाहिए। यूरोपीयों और साम्राज्यवादी, दोनों की भ्रमपूर्ण सोच रही छिटाव है कि जितना उपयोग करते हैं उतने अधिक उत्पादन करो, ताकि और अधिक उत्पादन कर सकें। वैज्ञानिक साधन यह कहता है कि अमेरिका में प्रति व्यक्ति ११ हजार कीमती घास उपार्ज पैदा करता है, जब कि जर्मन वनस्पति केवल २५०० कीमती की। जितना चीजन को अमेरिका अपनी विविधताओं को छिटा देता है। जितना बरबाद करता है उसका दियाव नहीं।

सबसे दुःखदायक यह है कि मनुष्य मानता भी नहीं कि उसकी कर्मों का क्या परिणाम हो रहा है। जिन राजनैतिक नेताओं और भौतिक धार्मिकों ने पहला धनुष्य बनना, क्या वे उसके पावन परियों की नहीं जानते हैं? जिन्होंने मोटर-कार बनाई उन्होंने दूरी चलकर समझ ली लेकिन हमने के सिर्फ झटके अमेरिका हीर सत्ता १० लाख एकड़ पर प्राकृतिक संवेक्षणों के कटाव है।

सूखी की बात है कि धन बनता का ध्यान इस दिशा में नग रहा है, और खेती में खाद और फसल संरक्षण के चले सही प्रकृत रहे हैं। बहुत-से वैज्ञानिक इस काम में दिन-रात लगे हुए हैं। लेकिन सरकारों की बहुत अधिक सबब और

गांधीजी : बीसतर का मत, कृपासाजी का उत्तर—२

अधूरी जानकारी : मिथ्या निष्कर्ष

['सुदान-यज्ञ' के १८ मई के अंक में माथर कोसलर का मत और आचार्य कृपासाजी द्वारा २५ मई के अंक में प्रकाशित उसके उत्तर की पहली किस्त आपने पढ़ी। इस अंक सहित आपने तीन अंकों में प्रकाशित इस उत्तर से कोसलर की अधूरी जानकारी और मिथ्या निष्कर्षों का परीक्षा होता है। —सं०]

बिहार-भूकम्प

सेख ने कहा है कि बिहार के वन १९१४ के उपरान्त भूकम्प के हावभाव में बाघों ने जो छह दिया उसका स्वीकृता अंकुर ने जोरदार शिरोष किया। बाघों ने यह कहा कि असुर्यता के कारण ही बिहार पर यह दैवी प्रकोप हुआ। इसका मतलब यह निकाला गया कि बाघों ने यह कहा कि भूकम्प, भूकम्प कारणों के नहीं, बिहारी लोगों के पाप के कारण हो गया। बाघों की वा यह अर्थ कदापि नहीं था। दैवी प्रकोपों का कारण भी दैवी होता है, लेकिन जब उसके बादियों को तबकीफ होनी है तो उसके पीछे एक मनोवैज्ञानिक कारण छुड़ निकालने की एक परिपक्वता चली आ रही है। असुर्यता की ही भूकम्प का कारण चलने में बाघों की पसली बकर भी,

लेकिन यह बाघ जैसे वैज्ञानिक लोगों का यह कहना भी गलत था कि भूकम्प सारा घर दैवी कारणों पर आधारित है, जब कि उसके आधारों की भी खोजनी हुई। ईसा ने एक बार कहा था, "पृथ्वी पाप का परिणाम है"। लेकिन हम रोज देख रहे हैं कि सामुं धीरे पतित, दोनों ही मरते हैं। ईसा के रहन का सम्भव नहीं अर्थ है कि पाप में मनुष्य की नैतिक मूल्य होती है, क्योंकि उनका प्राप्ति मृष्टि होती है। या जहां कि हिन्दुओं की मान्यता है, जमने वह अनन्त विवेक की शक्ति होती है।

बाघों और बाघार

बाघों और उनके हाज के सम्बन्ध में बाघों के बिहारी को लेखक ने कुछ इस प्रकार रखा है कि वे धनोन्मुख सपने हैं। आज मान्यता यही है कि बिक्रि-

वत्तर होता चरना। उसके कई विभाग हैं, जो बाघारण्य को धारि पहुँचा रहे हैं। कोई भी काम हो, यह देखने की बकरत है कि किन काय का मनुष्य और बाघारण्य पर क्या बकर होता है। मनुष्यों की एक बकर भीक न होने देने के लिए मने बिहारी बाघ बखाने चाहिए, और देहों का बिहारी होना चाहिए, ताकि कोई भी बाघ बाघ के लिए बिहारी हो। जगतव्या की सीमा के भीतर रक्षण बहुत बकरी है। तो बकरी के अधिक की कामना जिसे बाघार-विहारी को नहीं रखनी चाहिए।

बकरी रोके में जलोपों का महत्वपूर्ण स्थान है। वे अपने कूड़े को बीमारता हस्तगत कर सकते हैं। यह मनुष्य समाप्ति गया है कि रती कामर और कने को जतने से देख में बिहारी बिहारी है

जबकी १० प्रतिशत बिहारी पैदा की जा सकती है।

लेकिन सबसे बड़ा हात स्वयं मनुष्य के विनाश में है। आज तक मनुष्य को बाघों के शक्ति से कामों में लगे हैं—मुझ बाघों के शक्ति काय। दुर्घटों में सोचन का परिणाम बकर होता। बाघ हाथियों के बिहारी जोरदार बिहारी के एकता, हाव-छाया पैदा करती होगी। मनुष्य को मने मृष्टों की पावन साधनी होगी। वैज्ञानिकों को बिहारी है कि मनुष्य ने हमेशा परिस्थिति की बिहारी स्वीकार की है, और आवश्यक मुधार स्वीकार किया है। वह सब भी कर लेता और सर्वनाम में सब जायगा।

(अधो 'दार्शन' साप्ताहिक पत्रिका के एक लेख के आधार पर।)

एक लोग अभिधाधिक रूप से धन यह मानते जा रहे हैं कि इसास से रोक बन्ध है। लेकिन जीवन-व्यय, रहन-सहन आदि में समान और विवेक के बिना यह रोक होनी कैसे? यह भी सही है कि लोग अपने साथ हर तरह की जयावती करते हैं, और फिर उसके बारे में नतीजे से बचने के लिए दवाओं की धारण लेते हैं। यह बताने की जरूरत नहीं है कि प्रायः मनोरंजन प्रकार की दवाई और पेयेंट प्रोपथियाँ जयावतियों के नतीजे से बचाने के लिए किस प्रकार उपाय बन गयी हैं। दवाओं के प्रयोग के बारे में गांधीजी ने कुछ भी कहा हो, यह निर्विवाद है कि पुराने तरीकों के मुकाबले वह विज्ञान-समर्थ माधुनिक तरीकों की अपेक्षा में विरल रहते थे। स्वयं उन्हें जब कभी भी डाक्टरों की सलाह की जरूरत पड़ती थी, वह माधुनिक मण्डले-मण्डले डाक्टरों की सलाह लेते और उस पर प्रभन करते थे। जैत में ही उनका खुद का आध्यात्म हुआ। जिन अंग्रेज सरकार से यह छड़ रहे थे, उनकी सेवा में तब डाक्टर ने उनका परिचय किया। सर्वज्ञ ने गांधीजी से कहा कि यह यदि वे चाहें तो अपना डाक्टर बना लें। लेकिन गांधीजी ने कहा कि उन्हें उस पर पूरा विश्वास है। औरतें सचन रहा और गांधीजी और सर्वज्ञ जीवन भर के लिए मित्र बन गये।

भोजन-सम्बन्धी प्रयोग

गांधीजी के भोजन-सम्बन्धी प्रयोगों की भी कोसल ने ठीक से नहीं समझा है। ऐसे सभी प्रयोग गांधीजी पहले स्वयं अपने ऊपर करते थे, किन्ती प्रत्य मनुष्य या 'गिला हूमर' पर नहीं, जैसा कि लेखक ने कहा है। ऐसे प्रयोग इसलिए भी नहीं किये गये, नतीकि हिन्दुस्तान में पेशवा, प्रतिहार और उदर-सम्बन्धी रोगों का बर है, बल्कि इसलिए कि गरीबों के लिए सस्ते मूल्य पर कोई समुचित भोजन खोजा जा सके। मुझे मालूम नहीं था कि कोसलर मनोविश्लेषक भी हैं और गांधीजी के भोजन सम्बन्धी प्रयोगों का सम्बन्ध उन्होंने

उनके मनोविश्लेषण से जोड़ रखा है। भोजन-सम्बन्धी अपने प्रयोगों के कारण कभी-कभी गांधीजी की स्वयं जोखिम उठानी पड़ती थी, क्योंकि वह कभी-कभी अपनी बीमारी के विचार हो जाते थे। इस सम्बन्ध में वह डॉक्टरों से बराबर सलाह लिया करते थे। इसलिए दवा, डाक्टर व भोजन-खाद्य के सम्बन्ध में गांधीजी दक्कानूरी ख्याल के नहीं हैं, प्रतिविवासादी होमा हैं। दुद की बात है।

उत्तराधिकारी का चुनाव

लेखक के लिए यह समझना जरा कठिन है कि दृष्टिकोणों के इससे फर्क होते हुए भी गांधीजी ने जवाहरलाल को उत्तराधिकारी कहे चुना। गांधीजी बराबर अपने साधियों के पुराने को बड़ा-बड़ा करवा करते थे और विरोधियों के प्रयत्नों को कम करते कहते थे। दुपन तो उनका कोई था ही नहीं। राजनीतिशास्त्री को उन्होंने एक बार अपने 'राजनीतिक धारणा' कहा था। लेकिन आज हम चीज का कोई जिक्र भी नहीं करता। सेट एब्रुज को उन्होंने 'दोनबन्धु' कहा। गांधीजी प्रत्यक्ष सहाज गते थे कि जवाहरलाल का उनसे कई बाजों में अन्तरे है, लेकिन वह यह भी जानते थे कि जवाहरलाल बहादुर और और लेगानी भी थे। जवाहरलाल से वह उम्मीद रखते थे कि वह जवाबदा की नवाई जारी रखेंगे, और इसी धर्म में उन्होंने उन्हें पसन्द 'उत्तराधिकारी' भी मनसूख पर। किन्ती जगह जवाहरलाल ने स्वयं भी इसे स्वीकार किया है। इस चीज का जिक्र पहले-पहल सन् १९५२ में कर्ण ने 'भारत छोड़ो' धान्दीकन के कुछ पहले हुई अखिष भारतीय कांग्रेस कमेटी की बैठक में हुआ। गांधीजी को उम्मीद नहीं थी कि जवाबदा की नवाई इतनी जल्दी चली खाल हो जायगी। हम सोचते थे कि किन्तीको ऐसी उम्मीद नहीं थी। सन् १९४५ में प्रहलदनगर जेल से हम सोचों के छूटने के बाद गांधीजी ने उभरे कहा था कि हमी वह अंग्रेजों हैं एक मोर्चा और लेगे। इसके अलावा, गांधीजी हिन्दुस्तान के प्रयाग मंत्री या

ऐसी ही कोई हस्तों से नहीं कि जग जवाहरलाल की अपना उत्तराधिकारी नियुक्त कर देते। और यदि वह होते तो भी लोकतन्त्र में भाव्या रखने के कारण वह उत्तराधिकारी मंत्री नियुक्त करने की बात भी न सोचते। गांधीजी यह भी कहते थे कि इनकी जियन्दी में जवाहरलाल का उनके बाहे मतभेद हो, लेकिन उनके मरने के बाद वह उनकी ही भाषा बोलेंगे। गांधीजी की मृत्यु के बाद जवाहरलाल ने उनकी भाषा बोली या नहीं, इसका निर्णय पाठक करें। मुझे मालूम नहीं, जवाहरलाल ने कभी यह कहा था कि गांधीजी एक 'राजनीतिक बोस' बन गये हैं, जैसा कि कोसलर कहते हैं। अगर वह ऐसा कहते तो गांधीजी का नेतृत्व मानकर वह स्वयं झूठे बनते हैं। हम सोचते हैं कि नहीं कि गांधीजी के कई बातों में मतभेद था। हम और सोवियत के नेतृत्व में चलनेवाली स्वराज पार्टी का विचारण अन्धधार्मिक-समाजों के बहिष्कार में निहित था। लेकिन ॥॥ कारल इन सोचों का गांधीजी में सम्मन बिगड़ नहीं गया था। जवाबदा की नवाई थे हमने उनका नेतृत्व माना था। हम यह जानते थे कि हिन्दुस्तान की जनता से ही सबसे प्रथम प्रतिनिधित्व करते थे और वहीं उसकी जरूरतों भी सबसे प्रथम ज्ञान रखते थे। माहितक प्रतिकार के थे अधिपत्या में, और उसने उनकी गहव सबसे तपकी थी। हम सभी यह जानते थे कि यह समय की परिस्थिति में अधिपत प्रतिकार का यस्ता ही हमारे लिए ध्येयस्थर था।

पुत्रों की बढ़ाई-लिखाई की उपेक्षा

लेखक ने गांधीजी की इसलिए भी बावलोचना की है कि उन्होंने अपने बच्चों की पढ़ाई लिखाई का ठीक प्रबन्ध नहीं किया और उनको उपेक्षा की। लेकिन उक्त धोर के हिन्दुस्तान की हाजत की ध्यान में रखते हुए यह कहा जा सकता है कि गांधीजी के बच्चों ने पर पर, और पहले लिखी धात्रीका और फिर हिन्दुस्तान में, जवाबदा की नवाई में भाग लेकर नदी

महाराष्ट्र के दंगे

जाज फर्नान्डिज के अनुभव और मत

मिर्चो

१ जून ४० हवार का छोटा शहर ।
४ दिन में ४० हवार लोग बेघरबाद ।
२० हवार गहर छोड़कर भाग बचे ।
प्रति १ घंटा, २० घर जला दिये गये ।
४० हवार बुवाई-कारणों में से ८ हवार
जलकर तालु हो गये, और उन पर काम
करनेवाले १० हवार को रोटी दिये
गयी । ४० में से १९ नाइजिय कारखानों
में भाग लगे भी गयी; १ हवार बेकार
हो गये । कम-से-कम १९५ की हत्या हुई ।
२ हवार पायल हुए ।

कुल १ लाख ४० हवार में ६५%
मुसलमान हैं । क्या कितने मुक्त किया ?
पहला तत्पर कितने फंका ? अगर एक
तत्पर से इतना बड़ा हत्याकांड हो सकता
है तो बाहिर है कि दंगे की पूरी तैयारी
थी । की चीन मन में थी उसे तत्पर ने
बाहर ला दिया ।

महाराष्ट्र में हफ्त कुछ वर्षों से चिन्हा-
सेना का कटका मुसलमान-विरोधी प्रचार
होता रहा है । ऐसा लगता है जैसे
कल्याण, काठा, महाड के वन बिहारी,

पलगांव और बाना के नर-सहार के लिए
'रिहल' थे ।

उल्टे बादलों की सरकार को पूरी
जानकारी थी । पूरा भिन्नी कहता है कि
दंगे की धारणा थी । पूरी तैयारी थी ।
शहर में कई जगह तस्कों पर डूबते सप्र-
बण के लिए चेतावनियाँ भिजी हुईं पानी
गयी । ७ मई को मिर्चो के आठ-पाठ के
लोग समूह रूप में जुलाये गये ।

१८ घण्टे को मुसलमान लोगों ने
'पांति कमेटी' के आगे अपने अपने मत प्रकट
किये थे, और कुछ मुद्दाए रखे थे ।

सुझाव ये थे :

- (१) गुलाम न छोड़ा जाय ।
- (२) उर्जेबा खिलायेवाले, या गाली-
भरे नारे न लगाये जाय ।
- (३) उलख राष्ट्रीय है, इसलिए
जुलूस के भगवा ध्वज न फहराया जाय ।
- (४) जुलूस का रास्ता तय कर
दिया जाय ताकि खरों के पीछे टक
जाय ।

ये अस्ताव मुसलमान लोगों से इत-

ना-बिसाल है । पोलियो तक तक चलती
रही, जब तक खल नहीं हो गयी । एक
हवार में भी भ्रमिक स्त्री-जुलूस, बच्चे भून
दिये गये । घायलों को कोई चिकित्सा-
सहायता तक नहीं दी गयी । यही नहीं,
झुली सड़कों पर लोगों को पैदल के बल
वैकने पर मजबूर किया गया । दो महीने
से भी अधिक समय तक सारी खबरें गुप्त
रखी गयीं । देश की पता तक न चलने
दिया गया कि पनाब पर क्या गुजरी है ।
जर्मनी पालिगामेंट से इस कलेशाम का
मकल पैदा हुआ, लेकिन मजा की कोन
कहे, जेनरल बापर को हामी मंजरी दी
गयी । इससे भी मजकुर यातनाएँ, मिर्चो
इसलिए नहीं दी जाती थीं, क्योंकि
आन्दोलन का स्वच्छ प्रतिबिम्ब था ।
इसलिए सीमासीत बर्बरता की गुनाह

भी कहां थी ? देखिए घनीका में एक
राजनीतिज्ञ ने गांधीजी से कहा भी था
कि अधिकारियों के लिए उनके हाथ
व्यवहार करना इसलिए फटिन था क्योंकि
यह सहितक थे, और अधिकारियों की
कठिनाइयों में यह उनकी मदद भी करते
थे । अगर यह हिंसा का सहारा लेते तो
अधिकारियों का काम काफी आसान हो
जाता ।

हिन्दुस्तान पर घरेबों के जुलूमो-
घिठम की कहानी कभी पूरी लिखी नहीं
गयी । कलए दो हैं : एक तो यह कि,
हिन्दुस्तानी इतिहास निखने के मामले में
जरा कमजोर हैं, और दूसरे यह कि,
घरेबों का यहाँ से जाना कुछ ऐसा
पान्थिपूँ है कि दिल से बहुत कुछ
मकान जाता रहा । (भ्रमणः)

लिए रहे कि सारा उलख 'राष्ट्रीय' रहे,
और झगड़े की नीबत न जाये ।

घान्ति कमेटी की बैठक १९ मई
को हुई, लेकिन मुसलमान लोग नहीं
घान्ति हुए—यह कहकर कि कमेटी कुछ
साम्प्रदायिक हिन्दुओं के हाथों में पड़
गयी है । कमेटी भिन्नी में हिन्दू-मुस्लिम
एकता की स्थायी संस्था है । उसका
आध्यक्ष म्युनिखरंजिटी का वेयरमैन वदेन
होता है, जो इस हाल एक मुसलमान है ।

घान्ति कमेटी में जो नारे तय हुए
वे ये थे : 'खतबति धिवाजी महाराज की
धर', 'हिन्दू-मुस्लिम ऐक्यावा विजय
धर्मो', 'भारतीय ऐक्यावा विजय धर्मो',
जुलूस के मुलान मा नार्तो घादि की
घावों का पालन नहीं हुआ । हवा का दस
बैलकर मुसलमान जुलूस से धीरे-धीरे
अलग हो गये ।

२-३० बड़े शाम की मछली बाजार
में जुलूस पर तत्पर और एडिड बल कंके
जाते गये । बस, घाघे घटे के भीतर-भीतर
खाल धिन्दी जल उठा । बिजली, तार,
खद काट दिये गये, दमकल रोक दिया
गया । केवल लाठियों से रैड ६०० पुलिस
बैलकर सावित हुई । २४ घंटी तक शहर
गुप्तों के हाथ में रहा ।

कूछ अनुभव :

(१) अगर हिन्दु का मकान या और
मुसलमान किरायेदार की हिन्दुओं में मुसल-
मानों की धान की, मकान नहीं जलया ।
उसी तरह मुसलमानों में मुसलमान-भारतियों
और हिन्दु किरायेदारों का साथ किया ।

(२) सारा बग बिस्तार के साथ
मुनियोजित था, और मुनियोजित ईश से
पूरा किया गया ।

(३) कई जगह पायल तीन दिन तक
घटे रहे, लेकिन उन्हें न जाने के लिए
ऐम्बुलेंस नहीं थी । कई जगह मृत्यू या
पशुघातों के लिए तीन-तीन दिन तक खाने
की कोई चीज नहीं पहुँची ।

(४) दंगे के चौथे दिन भी दोनों
सम्प्रदायों के चुपके लोगों को लेकर जलता
को धारस्त करने की कोशिश नहीं की

तरुण शान्ति-सेना का मौन कूच

गयी। कहने पर महाराष्ट्र सरकार के
मन्त्री श्री भाऊसाहेब बनर्जे ने कहा : 'हाँ,
कुछ धार्मिक संतिक घूम रहे हैं।' लेकिन
मन्त्री प्रो. नेता कहाँ थे ? ऐसे प्रवचनों पर
मन्त्रियों को न जाने क्या हो जाता है ?

गुरुव मर्त्री थी नाईक उ मोर १०
मई के बीर केवल एक बार भिखारी गये,
बहु भी थी चोहान के साथ ।

(५) विदुषी-मुलुखनाथजी !
 किस्वी पदम दार नेतुन नहीं रह गया है ।
 नेतुल मुलकों के हाथ में पत्ता गया है,
 जिके के दिल में एक-दुन्दरे के लिए बेहद
 पृथा है । भाऊदाह्र पासमकर और
 मुलका पको, बहिन दोनो ही जात्र दूरे
 पात्र थे, बहिन दोनो ही जात्र दूरे
 सग्नदासनाले ने बचायो, दाने सग्नदास-
 नाथों ने सही !

(६) शिवजी के नामपंथी दलों का प्रभाव बिन्दुखुल मही नही गया है। जनसमर्थन और विपक्षिता का प्रभाव बढ़ा है, लेकिन वेंसु कि जनसमर्थन के एक नेता ने कहा 'शिवजी ने शिवसेना को नही मदद है। मेरे दल को बहुत लाभ मही हुआ है।' कि कि यहिन न

(७) वह तरीक़े कि सुविधा न होनी
को पहुँचने में कठिनाई थी और न उन्हें क्या
कही, फिर भी वह नाममात्र का हिस्सा कि-
नामतदारों के बीच खर्च केवल सामान्य और
मुद्रास्वामी के प्रत्यक्ष नहीं रह गये थे। जब
हिन्दू-मुसलमान एकजुट हो उठते हैं तो
इसका मुताबिक न कलहकर कर सकता है, न
पुलिस, वह सामाजिक-धार्मिक प्रत्यक्ष है,
जिसकी उन्हें देख के हिस्साकर (अपराध) अपराधी

(५) पुनित घोर सरकारी कार्यकारी
भीषा-आर्थिक पक्षगत के निष्कार हो
गये हैं, इसलिए वे न पहले के रोकथाम
कर पाए हैं और न बाद के उचित कार्रवाई
होई। यह राजनैतिक इस तरह समझदा देते हैं
साथ घोर रोकथाम को बढ़ावा देते हैं।
पुनित को मुक्त न बना बहस बेसर है।
पुनित के हथों के लिए निष्कार

(१) महाशय्य के दलों के लिए विम्वे-
दार है जिम्मेदार, जार ० एम ० एम ०, ज-
सप, लमोरे विस्तार, जमोरे-दललमो।
बो पुनित, नोकपाही तथा दूसरे दल
सो जिम्मेदार हैं। जो मार्क की जिम्मे-

प्रधनमन्त्रि ने १३ मई को १ मई से चलनेवाले १ मई ४० गाँव छाड़ पाकि-मेना शिविर में आया लेनेवाले देश के १२ राज्यों के ७० राज्यों में 'बिहार में 'ब्रिज' की धावपकड़ा पर जोरपट सिविल करने के बंदेबंद से एक मोल कूब निष्कला। ये लोग अपने हाथों में जो जेकार्ड्स लिये थे, उनमें से कुछ में सिवा हा : (१) मयी योगी—मयी विद्या, (२) सर्वदा स्वामनवी गिराज बाहिर, (३) सर्वदा विद्या वीरि जगति भी है, (४) योगी और विद्या में दोहरा वही ? (५) जगत्क विद्या चाहिए। बाप ही जगत्क स्वयं और छाड़ि को बिछाड़ का बनाई की सन्तो भावना को व्याप्त के लिए ये छाड़ि छाड़े हाथों में लेते, और छाड़ि भी लिये थे। विद्या के दोहों और मयी विद्या का गान करने के लिए मीन-कूब छुड़ाने भागों के दोहों और वही छुड़ाने करते रहे।

विचारण करते रहे।
 शिक्षा में नस्ल की प्रावश्यकता पर
 बात देनेवाला यह अपने उष का पहला

पानी सबसे अधिक है।

(१०) जो वास्तविक रूप भारत की एकता को बचाये रखता, और हर भारतीय को अपना धोखा-मुक्ति के आधार पर सम्मान का जीवन देना चाहते हैं, उनके हाथ से देशों के साथ सम्बन्धितता का रहस्य है। उन्हें अपनी कार्य-प्रणाली के सम्बन्धितता के निम्नलिखित विचारों के आधार पर काम करना चाहिए।

प्रतिष्ठानों के मुद्दों के बिना जाने के लिए सैन्य से काया चाहिए। हिन्दू सम्प्रदाय का धर्म और धर्मनिरपेक्षता का आधार पर चल रहे हैं। हर्ष वास्तविक परिवर्तन और सम्प्रदायवाद के निम्नलिखित संचालन चाहिए। धर्म ही हमें एक साथ बांधे करके जो देश की एकता और सम्मान को रखा का दुष्ट आधार हमें भी नहीं मिलेगा।

गोन कूच होने के कारण यह नागरिकों के-
आकर्षण का विशेष कार्यक्रम बन गया और
वे दोनों घोर सड़कों पर साइन लगाकर
ये दोनों के लिए खड़े रहे।

उसके लिए खड़े रहे।
उसका पालन-पोषण तो तब किया था
जब वे दो पाथे के बच्चे कृष्ण से पूर्णतया
बौल रहते, खल्लो हो रहते और गनी भी
नहीं लेते, और उन्होंने इसका पालन
किया। इस प्रथम प्रयोग से अनुशासित
होकर उसका बालिका बना देश भर
“पिछला मे वालिका” के लिए प्रह्लाद
प्रस्थान बनने की शुरू रचना
विचार कर रही है।
—विनय

दिवंगत साथी श्री गुरुपुत्रमजी
पुरोहित

पुरोहित
 छतरपुर बिना उपाधय मन्त्रों के धूमि-
 मूर्त से बेजोकर घोर भूतनाश होई के धूमि-
 बिरकर की बुद्धीगतकी पुरोहित का
 गन १५ मई, '७० को सुदृढ़ दुश्मन
 महराजपुर, जिला-छतरपुर (म.प्र.) में
 भयावक देहातमान ही गया है। श्री
 पुरोहितजी उन्मादमान कावी में बहुत लंब
 नेते रहे हैं। भयमान के काम में श्री
 जगदी प्रियदा की। वे भ्रातृमन प्रियदा की
 रक्षक बनवा की विरक्त देवा करते रहे।
 हृदय हिलकर के प्रार्थना की करते हैं कि
 उनके बीच लज्जत परिवार को ब
 मराना दुःख सहन करने की शक्ति दे श्री
 उनकी विरक्त धामा की विरक्ति
 जना करे।
 —म.प्र.कृष्णा १५

मन्त्री, मन्त्रालय - वायवीय-समारक विभाग

‘भूदान-तहरीक’

उद्देश्य पाठिक
सांख्यिक सूचक : आर दपये
सर्व सेवा सद्य प्रकाशन
वर्कवाट, वायलसो-१

मुद्रा-सह । सोमवार, १ जून, १९००

कोप-संग्रह अभियान में तेजी

नवी दिल्ली। देश के कोपे-कोपे ने ग्रामस्तर पर कोप के केन्द्रीय कार्यालय में पहले घटनाओं के अनुसार कोप-संग्रह अभियान निरन्तर तेजी पर बढ़ता जा रहा है। इसमें १२,००० रुपये से अधिक एकत्र किया जा चुका है। वहाँ प्रत्येक स्तरीय ग्रामस्तर पर कोप समिति का कठम भी किया जा चुका है। जिसके सम्बन्ध राज्य के मुख्य मंत्री श्री बिमल प्रसाद वासिहा हैं।

राजस्थान में प्राप्त समाचारों के अनुसार जयपुर जिले में (जयपुर शहर को छोड़कर) नकब या क्षम के रूप में एक लाख रुपये एकत्र किया जायेगा। जिले के प्रत्येक प्रखण्ड में १० हजार रुपये एकत्र किये जाने की योजना है। पन-संग्रह का लक्ष्यक पूरा हो जाने के बाद जिले में ग्रामदान-प्राथमिकता की सेवा किया जायेगा। ग्रामदान कार्यकर्ताओं में इस काम में छात्र-कार्यकर्ता, समाजसेवियों, पब्लिक

वर्कर्स, शिक्षकों और छात्रों की सहभागिता देने का निश्चय किया है।

राजस्थान में अनुमानित रूप से के भी योजनाओं ने १००० रुपये एकत्र करने का लक्ष्य किया है।

बम्बई में जेडी हीराबाई कावचमी जहाँगीर ने ५,००० रु० की प्रत्येक भाई की० वाली सहायी गुणवत्ता की० मित्रों ने काई-बाई हवा पर कोप के लिए दिये। योग्यी मंगलाने ने ५०० रुपये का धन दिया। बम्बई में कुल संग्रह १५,००० रुपये में प्राप्ति बढ़ चुका है।

यह १२ मई को जयपुर जिले (प० प्र०) के प्रमुख व्यक्तियों की बैठक में सर्वेक्षण-सम के निर्देशानुसार प्राप्त स्वराज्य कोप-संग्रह हेतु एक नये संघर्ष का भी लक्ष्यकृतानी के खोजकर्ता में गठन हुआ। समिति कोप-संग्रह के काम को काम में जाने का काम करेगी।

—मंत्री, ग्रामस्तर पर कोप

अनुसार सीमा-सेवा समिति समिति के स्थान पर अब हिमाचल प्रदेश में स्थापना प्रारंभ १९७० के की गयी है। यह का प्रधान कार्यालय केन्द्रीय भागों के प्रागु में राजस्थान, नवी दिल्ली में एला गया है।

ग्राम उद्योग पत्रिका

(डा० जे० सी० कुमारपा द्वारा संपादित)

सन् १९३६ से १९५६ तक का पूरा सेट दो भागों में (लेखक और विषय क्रमानुसार नमूने सहित)

प्रकार : शिवाई

पृष्ठ ७२० (प्रति भाग)

मूल्य १६ रुपये (प्रति भाग)

डा० जे० सी० कुमारपा ने देश के समस्त भागी की पत्रिका प्रकाशना को इसी एकमात्र अम में प्रस्तुत किया था।

वस्तुतः में १६ रुपये एक भाग की बेकार करने का नाम सर्व मान है, मूल्य नहीं।

१२५० (बारह रुपये वसूल रैंड) प्रति भाग के हिसाब में प्रविष्टि-विशेष-व्यवस्था भी की गयी है।

प्रथम भाग का प्रकाशन जनवरी ७० से शुरू हो रही होगी।

द्वितीय भाग का प्रकाशन ५ जनवरी ७१ (प्रकाशना-व्यवस्था) से शुरू हो रही होगी।

प्रथम प्रति मुद्रित करने के लिए निम्न:

मंत्री,

कुमारपा स्मारक ट्रस्ट, प्रकाशन विभाग

६९१/९३, टी० एच० रोड,

मद्रास-५

हिमालय सेवा संघ की स्थापना

हिमालय क्षेत्र में सदियों से अछूत-बलायक लोग और उनकी समस्याओं के बारे में चीन के प्राक्कष के बाद सन् १९६२ के युद्ध में हमारा ध्यान खींचा हुआ है। उसी समय क्षेत्र की राजनीतिक स्थिति की प्रतिनिधियों की बैठक में "सीमा-सेवा संघ" की स्थापना का गठन किया गया और वेना, प्रथम, उत्तराखण्ड, हिमाचल प्रदेश, कश्मीर प्रांत सीमा-सेवा में पश्चिम-केन्द्रों की स्थापना हुई और प्रथम कार्य प्रारम्भ हुआ।

सीमा क्षेत्र समन्वय समिति की प्रारंभिक संस्थाएँ थीं—

१. प्र० भा० पश्चिम-केन्द्र मऊ
२. कश्मीर भाग राष्ट्रीय स्मारक ट्रस्ट
३. राष्ट्रीय प्रामोदोग कमीशन

४. राष्ट्रीय स्मारक निधि

५. राष्ट्रीय पश्चिम प्रतिष्ठा

६. भारतीय पश्चिम प्रांत सेवाक सम

७. सर्व सेवा संघ, और

८. हरिजन सेवा संघ।

इस समिति द्वारा सीमा-सेवा में निम्नलिखित वर्गों में जो काम हुआ है, उसकी वर्णन उपर्युक्त हुई है, और यह काम प्राथमिक अर्थव्यवस्था के माध्यम से बढ़ा नहीं होना चाहिये ऐसी परम्परा तथा बैल-संरचना, सभी क्षेत्रों में राय प्रकट की है।

सीमा-सेवा के इस कार्य को बढ़ावा देने और स्थायी और पर चालू रखने के अभिप्राय से यह उप किया गया कि एक एकाग्र रजिस्टर्ड संस्था का काम के लिए बनायी जाय।

वर्षिक मूल्य : १० रु० (मूल्य कागज : १२ रु०, एक प्रति २५ से०), विदेश में २२ रु०; या २५ प्रतिपत्र या ३ शालर।

एक प्रति का २० से०। यह उपर्युक्त मूल्य द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं हिमालय क्षेत्र (प्रा०) वि० कार्यालयों में मुद्रित।

भूदान-रश्मि

मैदान-रश्मि मूलक ग्रामोद्योगमयान अहिंसक क्रांति का सन्दर्भावर साप्ताहिक

सर्वोदय

१. सर्वोदय केय का मुख्य पत्र

इस अंक में

पोस्ट के माह

मन और मन — सम्पादक २२४

मन परीक्षा का एक कवि है

— रामचन्द्र राठी २२५

शोक का हेतु, विमान का स्वर्ग,

सारना की विद्या — विनीता २२७

दुष्टता नहीं हुई होगी, अन्तर,

— रामचन्द्र राठी २२८

निम्नलिखित विषयों पर कवि धर्म

— सुमन बन २२९

या भारत कायदे धर्म का अनुयायी

बनना चाहता है ? — सुखराय २३०

बहाल ६० भा. गान्धी-नेता विचार

— प्रमन बन २३१

सहयोगी-सम्मेलन में निर्वाचित

समाज धर्म-धर्म का कार्यक्रम २३२

अध्यक्ष

धर्मधर्म के सम्बन्ध

वर्ष : १६ अंक : ३६

संस्करण २० जून, १९७०

सम्पादक
रामचन्द्र राठी

सर्वोदय सच-प्रकाशन,
राजपूत बाजार-१

फोन : १४२७२

काम की अनुप्रेरणा और क्रांति

जब हम लोग कांग्रेस भोपालिस्ट पार्टी में थे सन् १४ में, तब मैं बापूजी के पास गया। और बापूजी को पार्टी का कार्यक्रम दिखाया। बापूजी ने एक मुद्दे पर अपनी उमरी रखकर कहा, "अपराध, तुम लोग यह कहें तो हम सोचेंगे कि तुम लोगों के साथ हैं।" मुझे हँसो भासो। मैंने पूछा, "यह क्या बापू?" हम लोगों ने लिखा था— "मगर जब एकादश टूट हिज कैपिटलिस्ट, ऐंड टू इच एकादश टू हिज नीड।" यह काले मार्क्स का प्रसिद्ध वाक्य है कि समाज में रहनेवाले हर व्यक्ति की आवश्यकताओं की पूर्ति होगी। 'हर व्यक्ति को आवश्यकता भर मिलेगी, और हर व्यक्ति शक्ति भर समाज को देगा।'

लेकिन स्वतंत्रता नहीं। स्टालिन काजमाना था, सो जित प्रकार का समाज बनाया जाते थे वे लोग, समाज का, तो उनके सामने एक समस्या रही हो गयी। और भी कम्युनिस्ट देशों के सामने पड़ी हो गयी। जयन्त माधो है, वहाँ किसी प्रकार से समस्या सतह के नीचे दबी हुई है, उसके बाद उभर जानेवाली है वहाँ भी। स्वतंत्रता के जमाने में एक इकोनॉमिक की समस्या है और एक मजदूर की समस्या है कोई फर्क नहीं था। अब स्टालिन के मामले में समस्या पैदा हो गयी कि अगर इस तरह से जमाने में समाज रहती है, या थोड़ा अन्तर रहता है, तो काम करने की अनुप्रेरणा (इन्सिटिव) नहीं मिलती है। उन्होंने देखा कि काम नहीं हो रहा है। तो बाद में नूबीधावों सिद्धांत की उन्होंने अपनाया, कि काम के बराबर दाम मिलेगा। यानी उनको अपने मित्रों के साथ समझौता करना पड़ा। और धीरे-धीरे समस्या बढ़ती गयी वहाँ, एक से चालीस तो साधारण हो गयी। और एक से भी गुना तक होनेवाली है। अब उसको कुछ नीचे जाने की कोशिश में वे लोग हैं। लेकिन यह समस्या उनके सामने है। आवश्यकता भर देने का प्रयास वे करते हैं, लेकिन काम नहीं होता। तो फिर अधिक देते हैं, जिससे काम अधिक हो। साम्यवादो नास्तिक हैं, सत्ता उनके हाथों में पानी, वस्तु साम्यवाद के जो मूल्य हैं, वे तो दूर हो छूट गये। यह ऊपर का एक योजना बन रहा है।

तो, काम की अनुप्रेरणा के लिए मजदूरों का भाग होना चाहिए प्रत्यक्ष में अधिक कहने के लिए या मुक्तिप्राप्त मानने के लिए नहीं, पूरी जिम्मेदारी निभाने के लिए। अगर यह होता नहीं है तो समाज में मातृक-मजदूर का भेद विद्यमान नहीं है। वह समाज नहीं बनता, जिस बनना नचा है। इसलिए मातृक-मजदूर का भेद मिटाना जरूरी है। व्यवस्था-संचालन में मजदूर का नराधर का स्थान जरूरी है।

सच-प्रकाशन, राजपूत : फोन-१४२७२

— अपराध सच-प्रकाशन

चौखटे के बाहर

भजन के ज्येष्ठप्राप्तियों में बार-बार एक बात की ओर ध्यान दिया है। वह यह है कि घर से भजन-परिवर्तन की बात सोचनी है तो पुरानी मान्यताओं के बने-बनाये चौखटे के बाहर निकलकर सोचने की प्रवृत्ति डालनी चाहिए। जो चौखटे परिचित और प्रचलित हैं उनके भीतर समाज परिवर्तन का विचार निठाने की कोशिश करना बेकार है। प्रयत्न करने पर सोच-बहुत सुधार भरे ही हो जाय, लेकिन सब उतना ही होगा, उमड़े अधिक नहीं होगा।

साधारण-मायस्वरूप की बातें लोगों को घटपटी लगती हैं। क्यों? किसी के कहिए कि नैतिकता का लोकोत्तर होने के प्रतिनिधित्व से नहीं, सर्गादि स्वायत्त गांधी के प्रतिनिधित्व से चलेगा, तो वह कहेंगे। यह कैसे होगा? वा, कहिए कि मायस्वरूप की सर्वगति में पौराणिकता ही है, तो वह धर्म के जमाने की दुर्लभ देगा, उद्योगी और सड़कों की बात कहेगा, और भक्त में यह कहकर दाग देगा कि यह चीज चलेनाही नहीं है। इसी तरह समाज के समाज, सर्व-धर्म-समन्वय या प्रत्यक्ष जीवन से अनुचित सिद्धि नीति की भी बात कहिए तो लोग नहेरे कि ऐसा हो पाय तो बहुत प्रशंसा होगी, लेकिन बात सजे के नीचे नहीं उतरती। ऐसा क्यों होता है? शीघ्र प्राज्ञ की स्थिति से निराश भी हैं। और समाज-परिवर्तन के बारे में प्रभावित भी होते हैं, लेकिन वे पाने क्या हो जाते हैं कि सर्वोद्योग-विचार के लिए बुद्धि से निरता नहीं जमाता, और हृदय में छाया की छह नहीं बैठती। और, जब प्राज्ञा और विद्या नहीं तो पुण्य-कर्म पैदा हो?

हमका एक कारण तो यह है, जैसा कि श्री जयप्रकाशजी अपने भीताओं की एमराल्ड हैं, कि लोग मीठान व्यवस्था के प्रसार हो सुधार चाहते हैं। बने-बनाये चौखटे के बाहर कदम नहीं रखना चाहते। चाहते यदु है कि उनके सब लक्ष्य हवा हो जाय, लेकिन डीप नीचा है बैठा बना रहे। वे यह नहीं सोचते कि क्या ऐसा होना सम्भव भी है।

सामान्य लोगों की बात छोड़िए ऊँची विद्या के लोग, बड़े कोहरी पर काम करनेवाले लोग, और नेता लोग, सब इसी काहल पर सोचते हैं। दोनों से काम करनेवाले लोग अपने-अपने दर्जों की दुर्लभा से निराश हैं, और निजी चर्चा में मगले भी हैं कि दलो से कुछ नहीं होगा, फिर भी दलभक्त लोकजगत् की बात सोचने के लिए तैयार नहीं होते। बार बार यही कहते हैं कि दल नहीं होंगे तो लोकतन्त्र कैसे चलेगा? जो हाथ राजनीति में है वही दूसरे खेती में भी है।

अगर यही स्थिति है तो मानना पड़ेगा कि हमारे बारे चाह तो हो, प्राज्ञ भूत विद्या से हम लोग परिवर्तनवादी हैं।

हमारे मन में यह रहस्य है कि बदलना ही हो तो दूसरे बदलें, लेकिन हम खुद परिवर्तन के चोखि में बच जायें। सामान्य समाज को छोड़िए, स्वयं सर्वोद्योग के काम और पर सोचने का यही ढंग है। बादी पर चर्चा होनी—बनेक बार चर्चाएँ हुई हैं—तो यह मान लिया जायेगा कि और चाहें जो हो, संस्था तो रहेगी ही, और जब संस्था रहेगी तो कथन रहेगा, दत्तार रहेगा, कार्यकर्ता रहेंगे। ऊनी रास्ता के उभरे से प्रत्यक्ष हटकर सोचने की कोशिश नहीं होती। ज्योत्सव-समाज संस्था के मीठाना उभरे में कुछ नये लोगों को जोड़ लेने की बात कही जायगी, माने जायगी। पिछले वर्षों में छादी में नये मोड़ को देखकर न जाने किती गोष्ठियाँ, बैठकें, चर्चाएँ हुई हैं, लेकिन छादी न नुई न मुड़ी। मुठो कैसे? मोड़ने की इच्छा के साथ-साथ सकल यह भी था कि संस्था का लबा अपनी जगह से हिलने न पाये। गतीना यह हुआ कि छादी अपनी जगह रह गयी, और क्षति प्राप्ति जगह पड़ी रही।

किसी देश में रहनेवाले लोगों का चित्त अनेक तरफों से बाधता है। भारतीय चित्त किन सन्धों से बना है यह एक गहरे सोच और अध्ययन का विषय है। समाज का काम करनेवालों को समाज के चित्त की रचना यहाँ के साथ समझनी चाहिए। अभी इसकी बात साफ दिखाई देती है कि हमारा चित्त धायाव हल तरब को नहीं स्वीकार कर पाता कि समाज की बदला जा सकता है—हाद-मात क मनुष्यों के निर्णय से बदला जा सकता है। लोग कहते हैं कि समाज की कोई बदलने की बनाने की चीज है। साम्य समाज समाज से विभाज्य भी एक पारल है, जिससे हमारे रचनात्मक हावी भी ज्यादातर निर्माण और विकास की ही और मुक्त है, और नये भाग्यशक्त और मानवीय सम्बन्धों की बात, जो सर्वोद्योग की बुनियाद है, उम्हें कम पचती है। उनके ध्यान में यह बात नहीं पड़ती कि जब पुण्य डीप कायम रह गया तो रचना क्या हुई और रचनात्मक कार्य क्या हुआ?

अन्तिम के लिए अन्तिम का विचार चाहिए। परिवार, जाति, संस्था, और दल—यह हमारे दिमाग के गहरे का चौपना महल है। हम इनमें रहते हैं। हमने बाहर हम नहीं जाना चाहते। हम इस पुण्य महल के चोखि में घिरे रहते तो नये जमाने की प्राज्ञ का दर्शन कैसे होगा?

मन और मंच

मन में कुछ, सब पर कुछ। निजी और पर पका (प्राक्तेड गलट) और सार्वजनिक और पर गटा (पब्लिक प्रोफेशन)। इस तरह का दोपलव मनुष्य के चरित्र में घटकर दिखाई देता है। हमने ये प्रक्रिया सोच इस रूप, या दोष के विचार है। दूसरे देशों के लोगों की बात सुनें नहीं पायूँ, लेकिन हमारे यहाँ यह दोष बहुत प्रचलित है। मुख्य लोग, बड़े लोग, छोटी की धेरा इस दोष से अधिक बल दिखाई देते हैं। अपनी प्रोकरनी में तो घनर रहता ही है, अत्यन्त-अत्यन्त बनवरो पर वा परिस्थितियों में अपनी प्रोकरनी का करने और करने में भी बहुत पनर रहता—

अग्नि-परोक्षा का वक्त करीब है

बिहार के मुजफ्फरपुर जिले खो-
दप मण्डल के ग्राम्पथ और ग्रामस्वाम्य
समिति के यशो की नवसनाथसिंहों की
घोर से धमकी भरा पत्र मिला है, जिसमें
कहा गया है कि उनके द्वारा ६ और
७ जून को मार दी जायगी। प्रलुप्त
प्रकृति जब तक शांति के हाथ में पहुँचता,
तब तक क्या पठित हो गया रहेगा, यह
अविद्य के गर्भ में है, लेकिन बायीं-घिड़ी
और माहिष की दूकानों पर हाँ रहे
प्रहारों के बाद प्रत्यक्ष सर्वोदय-ज्ञानकर्ताओं
पर दस तरह के प्रहार की बात हमारे
लिए परमेश्वर चिंतन का विषय है।

सत्ता और कांग्रेस की कठार में जो
माथी प्रतिष्ठित हैं, उन पर प्रहार की
बात नइकाबाबियों ने बोयी, जो वह
कोई धारकर्म की बात नहीं थी, क्योंकि
उनके धरने विचार के अनुसार सत्ता और
सत्तापारियों के ऐसे भाडन में ही वे
उनकी ही धारिक करके सोचते हैं।
और उनके इस विचार के अनुसार माथी
की वर्ग-पद्धति में विनिष्ठा सब कुछ है।

लेकिन प्रामाण्यवान् के आन्दोलन में जिस गांधी की प्रेरणा काम कर रही है, और जिस रूप में काम कर रही है, उसके कारण हम यह नहीं हो सकते कि इसी जल्दी मरमासवादिपों के प्रहार के वाज्य सर्वोदय कार्यकर्ता भी बनें। विनोबा ने

→ है। इन वीरगैयन के कारण—ऐतिहासिक, मनोवैज्ञानिक, या समाजशास्त्रीय—बाहं वो हैं, लेकिन इससे देश को मुहब्बत बहुत बढ़ा है और हो रहा है। इसमें कोई शक नहीं।

घाघदान-धारीनेम इस तीरनेम के कारण होयेसले मुकान
 या एक वहीहूए है । हम लोको को, जो राघवान का काम करते
 है, धनेक चरवतो पर इसका अनुभव हुआ है । क्रिते हो ऐसे लोग
 हैं, परितः या नये, किन्तो नरहो घाघदान का काम क्रिया है, होरे
 क्रिते है, भाष्य दिने है, तेकिन घलम घालसो वंठके में घाघदान को
 भी भ्रकर कोखे है । 'इसके बहा होमा है', 'सब बोखते',
 'हुमाई भादोलैर है', 'परतो नही', घाघवानी का अर्थम है' :
 पात्रि नावे जिमेदार लोगो के मुँह से गुनो कही है । ईशवदारी
 को बौद्धिक धका या चर्चा में विचारपूर्ण भाषीपना एक चीज है ।
 • घोर बघाउत धरिमास दिवस दुखरी । इह यहु किन्ती दया,
 मोय, या लाज के कारण किन्हुल मय वे किन्हे हू काय को

स्वयं किन्ती बार न्यायस्थिति को घटाय
 बताया है, और साम्यवाद तथा न्याय-
 स्थिति, दोनों में से ही किसी एक को
 चुनना पड़े तो साम्यवाद को चुनने योग्य
 कहा है। स्वयं जेम्स जी ने न्यायवा-
 दियों के कारणों की मराहता की
 है। लेकिन जैसा कि सर्वोदय-विचार को
 मायबत है, दोनों में उस रमते की उस
 लक्ष्य तक पहुँचाने में प्रत्यक्ष बहाला है—
 और ऐसा अशुभ ऐतिहासिक तथ्य
 प्रस्तुत करते हुए बताया है—जिस लक्ष्य
 की और साम्यवाद समाज को ले जाना
 चाहता है।

जिह्न समस्या के समाधान में नवसात्त्विकी लगे हैं, जिह्न अन्तिम व्यक्ति ने मुक्ति की प्रेरणा दे लगे हैं, हम ध्यानात्मक रूप से उनसे मिलनेवाले साथी भी उन्हें समस्याओं के समाधान में मग्न हैं, और हमारी प्रेरणा की भाँति ही आदमी की मुक्ति है। मेडिन **“सर्व शाक्त”** से एक छात्रों आदमी को मुक्त करके **“साल शाक्त”** में जीने की विषयता उसके लिए नहीं देना करना चाहते, और यही हम नवसात्त्विकी से ध्यान देने हैं। अगर इसके कारण उन्हें देना या नहीं का पता मान लिया है, तो इसे हम उनकी आदमी के दिमाग और क्या करें ?

‘कमलिटी’ बहुत गिर जाती है। हम कितना भी विश्वास हमारे बसली मन को छोड़, न जाने क्यों, भाप सेते हैं, और उनके ऊपर हमारे नकली रूप का असर हो जाता है।

धामदास ने बस्वा की पंक्ति प्रकट करने का एक प्रोत्साय था, लेकिन उते हम अपने दोरपोपन का बहाना न बनायें। धामदास के गुणालम्बक पहलु को बहुत अधिक सति पूँव बुझी है। उमका कल्याता होना भयर हम नये तिरि ने अपने मन की टटोल लें, धोर टटोलकर ही अपने धामदास के काज ने लयें या न लयें। बस्वाई अपने किसी कार्यकर्ता का धामदास ने लकाये के जिए दराज न लाले; उन्हें ही भीक्षा दें जो उसकाधूर्वक लपना चाहते हैं। धामदास का दावा है कि वह ध्याप्यात्मिक धामदोलन है। सब धोर ग्रहिया अपने मूल्य दें। ये दोनों मूल्य उनके साम्य धोर तानन, दोतो हैं। लेकिन ध्याप्यात्मिकता को क्या कहे, जब धामदास की गुणा मकता भी खरने ये दो ?

इस वह सोच सकते हैं कि हमारे काम वे गौन-गाँव में भाविक-मजदूर के बीच नम्रतापूर्वक और साहजिकी का विकास होता है, वे एक-दूसरे के पूरक बनकर गाँव को एक ठोस ईकाई के रूप में विशिष्ट करते हैं, तो नम्रतावादियों के आतिथ्यदर्शन के पशुधार वर्ग-स्वर्ग की धार कुण्ठित होती। तब हमारा काम उनकी दृष्टि में पशुतापूर्ण, और इसलिये हम उनके समुद्र माने जा सकते हैं। बहुत सम्भव है मुजफ्फरपुर में जो काम ग्राम-स्वराज्य का चल रहा है, उसे नम्रतावादियों ने इसी रूप में लिया हो, और उसके कार्यवाही के व्यक्तियों को घमकी दी जाये हो।

बैसों तो प्रायशः जहाँ मैं एक नवसाज-
बारी में बढ़ाया कि हम लोग सर्वोदयवालों
को प्रभावहीन मानकर जालते हैं, और वह
मानते हैं कि सरकार सहारे पर टिका
घोर गलत यहाँ सर्वोदय सरकार के पतन
के साथ ही समाप्त हो जायगा। इसलिए
सर्वोदयवालों को मजने आन्दोलन की मुख्य
श्रेणियों में हम रखते ही नहीं।

जाहे जो हो, लेकिन हम हमें यह मानकर अपनी संघर्ष रणनीति चाहिए कि ऐसी बयानियाँ और ऐसे प्रहार हमारे ऊपर हो सकते हैं और हमें उसका सामना करना है। यह विषय अत्यन्त गम्भीरता से सोचने का है। साथ ही हमारी प्रति-परीक्षा का बल नहीं बढ़ा गया है।

‘यज्ञ’ में माहुति-समयों के बिना ‘यज्ञ’-क्रिया पूर्ण होती नहीं, हो सफ़ला है, उस माहुति की माँग इस सम्बन्ध में हो पैदा हो।

इस तरह की घमकियों और प्रदोषों का सामना कैसे किया जाय, इस पर विचार करते समय कुछ मुद्दे सूते हैं, उन्हें शांतिपूर्ण के समय चिन्तन के लिए प्रस्तुत कर रहा हूँ :

(१) ऐसी घमकी का पत्र मिलने पर भावपूर्ण समझा जाय तो राज्य और केन्द्रीय सरकार को गुनना भरे दो पाप, सरक्षाल की माँग अपनी ओर से न की जाय। अपनी ओर से इसका सामना विचार और जन-स्तर पर हो किया जाय।

(२) पत्र मिलने पर दो निवेदन एक, नवमालबाड़ी कामरेडों के नाम, दूसरा, क्षेत्र की जनता के नाम, तैयार करके छात्रों जायें, और जितना हो अधिक व्यापक पैमाने पर हो सके, दोनों निवेदनों की जनता में बाँटा जाय। कामरेड लोगों के नाम लिखे निवेदन में यह भाव व्यक्त किया जाय कि हम उनके विरोध में काम नहीं कर रहे हैं, बल्कि हम भी सामाजिक क्रान्ति का काम कर रहे हैं। क्रान्ति की पद्धतियों में भेद है, और हम नवमालबाड़ियों की क्रान्ति-पद्धति को बढ़ी नहीं मानते। ऐतिहासिक तथ्यों के आधार पर हम इस निष्कर्ष पर पहुँचे हैं कि हिंसा की धमकी से हुई क्रान्ति हिंसा की ही प्रतिक्रान्तिकारी स्रष्टि धमकी के चिकवे में गिरफ्तार हो जाती है, समाज की क्रान्तिकारी धमकी मुझि हो जाती है, और ‘मुक्त मानवों का मुक्त समाज’ एक दूर का सपना ही रह जाया है। यह भी स्पष्ट कर दिया जाय कि नवमालबाड़ी जिसे ‘इवंत भातक’ कहते हैं, हम न उस ‘इवंत भातक’ के समर्थक हैं, न हम उसे कायम रखने देना चाहते हैं, न ही हम उसकी जगह ‘साल भातक’ देना दो, यह चाहते हैं। इस नज़र से करख नवमालबाड़ी हमें बाड़े जो मर्ने हम उनके प्रति सम्मता का भाव नहीं रखते। उनके कार्य-भाव के प्रति समानुक्ति रखने हुए उचित उद्देश्यवाले सत्य राह के

पथिक हम उन्हें मानते हैं। साथ ही यह भी जाहिर कर दिया जाय कि हम उनकी किसी घमकी या प्रहार से भावस्थित नहीं होनेवाले हैं।

जनता के नाम जो निवेदन तैयार किया जाय, उसमें इन बातों का जिक्र करते हुए यह लिखा जाय कि सर्वोदय-मान्यमान सही है या स्पष्ट, लोकहित का है या प्रहित का, यह बतवा जनता करे। हम यह अधिकार किसी भी पार्टी या पक्ष-बालों को नहीं देते कि वे हमें सत्य घोषित करें। हमारे कोई हमें सत्य घोषित करके हमारे ऊपर प्रहार करता है, तो भी हम न डरनेवाले हैं, न उसके आरोप को स्वीकार करनेवाले हैं। हम अपना काम जनता के बीच करते रहेंगे, प्रहार होना, जो उसे सहेये। अपनी तरफ से हम किसी प्रकार का प्रहार नहीं करेंगे, लेकिन जब तक सत्य है, प्रहार के कारण कदम पीछे नहीं हटायेंगे। यह स्पष्ट किया जाय कि हम जन-धमकी को ही अपनी धमकी मानते हैं, और उसी आधार पर काम करना चाहते हैं। हमारा विश्वास है कि जनता की धमकी-दिमाग में नवमालबाड़ी का विचार होगा तो सर्वोदय-कार्यकर्ताओं की हत्या से यह काम सत्य नहीं होगा, बल्कि एक कार्यकर्ता की जगह सैकड़ों-हजारों कार्यकर्ता जनता में वे निकल आयेगे काम को प्राप्ति बढ़ाने के लिए। हमारा तो आसिरी हम तक विद्रोहवादी है कि यह बात भी धमकी-यव सत्य नवमालबाड़ी ऐतिहासिक तथ्यों से सबक लेते और हम काम को अपना लेंगे।

(३) एक योग्य भावों की स्पष्ट करते हुए (उमरे जोड़ने घटाने की बर्षा होनी चाहिए और नकली राय से सत्यविदा तैयार होना चाहिए।) उस क्षेत्र के कार्यकर्ताओं का मिलकर सत्यविदा तैयार करें, जिस क्षेत्र के कार्यकर्ता पर प्रहार की घमकी का पत्र मिला हो। प्रान्तीय और प्रांतीय भारतीय स्तर पर भी हमें हमें व्यापकतापूर्वक योगदान हो। निवेदन व्यवहार, दोनों में प्रमुख प्रमुख कार्यकर्ता अपनी दोनों निवेदन बाँटें। जोध पर दोध

संसारक पक्षों-कड़ों की प्रोत्साहकियों में प्रेक्षक प्रमुख-प्रमुख पक्षों बाँटेंगे तो प्रतिक्रिया रहेगा। बाँटनेवाले साथी प्राति-सैनिक के गलतियों में रहे, तो प्रति-उत्तर।

(४) कामरेड लोगों के नाम जो निवेदन हो, उनमें यह भी लिखा जाय कि हम उनसे मिलकर चर्चा करने को तैयार हैं, एक-दूसरे की बातों को समझने-समझाने के लिए तैयार हैं, लेकिन अगर उन्हें यह सब मजूर नहीं, केवल उन्हें जन की व्याम हो बुझानी है तो जिस दिन के लिए उनकी मूखता है, उस दिन एक नहीं, घने कार्यकर्ता साथी राकी व्याम बुझाने के लिए अपने कार्यलय में तैयार मिलेंगे। हमारी ओर से कोई प्रतिक्रियात्मक प्रहार नहीं होय। हम उन्हें अपना मानव सम्मान देंगे, प्रान्त तक मानते रहेंगे।

(५) जिस दिन की घमकी हो, उस दिन अधिकृत-धमकी कार्यकर्ता साथी, और जनता में से जितने लोग सचेत-धमकी धमकी हैं, उन्हें सब लोग उस दिन प्राति-सैनिक के सभामें में सर्वोदय-कार्यक्षेत्र में उपस्थित हो। सब हो तो उस दिन प्रमुख एक प्रमुख निकाता जाय, जो प्रमुख-मोक्ष हो। प्रमुख में भाग लेनेवाले गलत-धमकी हो। सिर्फ निवेदन के पक्ष बाँटें जायें।

हम मानव-हृदय की परिवर्तनशीलता में सत्य-धमकी रखते हुए इस प्रकार का कदम उठावेंगे, तो हम सभी की पराजित नहीं होंगे, निन्दक भी हम बिचार को अपने रूप धार्येंगे।

—राजबहादुर राही

कृपा समा करें

(१) जिस प्रेस में ‘सूदान-यज्ञ’ छपता है, उसमें प्राति-सैनिक-प्रहार के विवाद करण घन कुछ देर से छा रहा है।
(२) प्राति-सैनिक महत्व की साथी धमकी हो जाने के कारण इस बार ‘गोप्य’ को सत्य का मत, कृपा-साथी का उत्तर’ शीर्षक लेखना जाय, प्रेस पर रहने दें।

प्रश्न—विज्ञान-गुण में साधना का स्वरूप क्या होगा ?

उत्तर—वह प्रश्न की उत्तर नहीं। वैज्ञानिक विज्ञान के कारण वैसा जीवन बन हो जाता है। भाऊ वांछे का घर यहाँ से बाधा कर्मात् दूर भी नहीं होभा, लेकिन उनके बच्चे यहाँ साहसिक पर बैठकर आते हैं। हमारे जमाने में साहसिक इतनी थी नहीं। अब तो साहसिक घाय हो गयी है। जीवन का स्वरूप बतल गया। पुराने जमाने में हजारन के लिए उत्सुता घाति नहीं था। प्रायः को बाड़ी घोर सिर के बाल बंधे हुए रहते थे। वे मृदु बट वृत्त का दूध लगाकर उसकी कट बना लेते थे। वे धाव होते घोर घातका सुदर बेहतर देखते तो कहते कि धाव बिजने भावधान हैं, हम लोगों को तो कोई मोका ही नहीं था। लेकिन धाव हमारे पास कितने प्रच्छेद घोजार हैं। तो विज्ञान के कारण जीवन बदलता ही है। साधना विज्ञान के विरोधी हो गयी तकनी, उसके प्रमुख ही होगी। उस गुण के प्रमुख। विज्ञान के कारण मनुष्य में गभीरता ज्यादा हो गयी। विज्ञान-प्रिय म जो-सिंह ही होते हैं वे मुझे से काम नहीं करते, चाति से काम करते हैं। मोच करके, मोचना करके, बराबर प्रिया-पन लगाकर मनुष्य का काम करते हैं। पहले तो एकदम गुमे न सागर मार कट करते थे। लेकिन अभी ऐसा करे तो हमारा ही नाम होगा, ऐसा वे ही करते हैं। इस बाते माणा ही है, जो दीरघ, व्यवहारपूर्णक, योजनापूर्णक भाषा चाहिए। इसका मतलब योजना-प्रधान गुण हो गया, पहले प्राथम-प्रधान था। शरीर का योजना-प्रधान, बुद्धि-प्रधान है। जैसे विज्ञान के कारण गुण का स्वरूप बदला, जैसे ही साधना का स्वरूप भी विज्ञान के कारण बदलेगा। जो भी साधने करना हो, वह विज्ञान की देखकर, विज्ञान की ध्यान में रखकर करना होगा।

प्रश्न—प्राण की साधना का स्वरूप कहिना ?

उत्तर—हमारी साधना क्या है ? हमने तो इतना ही समझा कि बचपन से

हम पर मोर्कों के उपकार हैं। माता-पिता, भाई, मित्र, मित्रा, प्रोफेसर, मार्ग-दर्शक धादि, उनके प्रभाव हमारे लिए कष्टा बनायेवाले, सेतो कजेवाले, बचान बनायेवाले ऐसे प्रसव्य जोषो की मेवा बचपन से हमको मिलती रही है। घड़ी की सेवा मिली। बहुत मिली होती तो बचा का काम बनता नहीं। बाबा ने योना कि मोषो का इतना उपकार हम पर है घोर बाते तो धाव भी हम हैं, तो हम भी मोषो मेवा करें, जिनकी बापने से बनती हो। उनसे मोषो का उपकार चुक जावेगा, ऐसी बात नहीं है। पूरा चुकेगा नहीं, लेकिन मोषो कोमिच करें। इतनी धाव साधना नाम हैं, तो हैं। बाकी, हम साधना जाले नहीं। हम बाते हैं तो दूसरे को भी मिले, उसके लिए कोमिच की। उनसे वे भूदान-धामदान निकला। लोगों को भी खावे को, काम करने को साधन मिले।

दूसरा यह बचपन से हम धावनी घोर भीरु हैं। खाती करते थे किती सल्लट हैं। यह को आगना पड़ेगा, घोर प्रिय क्या-वसा धारति धावेवी। ३० साल क लिए प्रपने को बांध लेता पड़ेगा, न मानुस कीसे इससे निवेगा। यह भय घोर धावन हमारा है। यह को मैं बाकी नीर नेता हूँ। मैं यह रही मावता हूँ कि बाबा की जिनकी जमान नीर घातो है उनका बीडा मा भी प्रज नमान मे पड़े हुए मोषो को मिलते हो। प्रजेत चिन्ता को कारण ऊई नीर दीर नहीं जानी होगी। इन हाल बाबा प्रजानी रटा तो नीर स्वात बात नहीं। वह तो भय घोर धावन्य का परिणाम है। बाकी भूदान-धामदान बगैर जो होना है वह हम बाते कि खुद स्वाता है तो दूसरों को भी मिले। इनको धाव साधना कहेगे ? धावन्य के कारण नरह-नरह को जिम्मे-दारियों को नेने से भागना हुआ घावनी। लेकिन लोग कहते हैं कि वडा है, बल्लघाती है। मुझे गृहस्थ को देखकर बहुत घादर होता है। जिन्ना कठिन काम है। बच्चा पैदा हुआ। वह नहीं रोया, नहीं रोता,

भातूम नहीं। तूब लगी, दल्ल लगी घोर कुछ दवे हुआ, वह रमे हुआ, यह सब मानुस नहीं। फिर भी उसको उभावना, तरह-तरह के प्रयोग करना, कट प्राय तो घात करने की कोशिस करता, मो करके उसको बढाया। फिर उसको तालीम देता, छादी कराना, धावे को व्यवस्था करता, इतना धाव उपकार होता है। मनु महाराज ने लिखा है—

य माता पिता के जेज जहेते सभने नृणाध न तस्य निष्कृति प्राया कटुं परं हर्तरि ॥ मनुष्य को जन्म देने में माता-पिता को जो नैय सहन करना पड़ता है उसका ही साध में भी बदला भूजा नहीं जा सकता। एक जीसास को जन्म देना, उसका धावे का इतना करना, जाल सके लिए जो कष्ट उठाते हैं, उसका बदला चुकाना चाहेंगे तो १०० साल से भी नहीं हो सकेगा, ऐसा मनु महाराज लिख रहे हैं। यह बात बाबा को अच्छी है, यह बात सही है। इस बाते ऐसी बदलावदारी धावे पर लेना नहीं। दुनिया का उपकार हुआ है, तो उसके बदले से सेवा करना धीर तथा बोझ करना नहीं। उसका भार होता है वो मजबूत करके बल स्थापनप्राप्त बुद्धि से, धीरसा से घोर धावन से ऐसा धावा ने किया। यह है बाबा की साधना। साधना का स्वरूप ध्यान में धावा या नहीं ? समय घोर कष्टा लगी धर्म-धारण सल्लट है। समय घाती सल्लट से नहीं पचना, दूसरे को तकलीफ न नहीं उठाना यह बाबा का विचार है। धावन बघैरह जो है, उससे समय धावन है। दूसरा, कष्टा घाती हमने दूसरों से उपकार पाया है तो बीडा देना।

प्रश्न—प्राण के साधियों की साधना के बारे में बताइएगा।

उत्तर—पपर उमका धारम्य ही करना हो तो धावनी जो कुत्तो है वहीं न धारब करना ही। उसका परिचय अभी मोते हो समय से हुआ है। मैं वही सेड मे भूषता हूँ। एक दिन मुझे देता कि वह मेरे साथ घूम रही है। हम सात करे घूमते हैं वह भी उतना ही घूमती। हमें फाल्गुन बाढ़ पड़ा—“साधपदीने स्वरूप”

सम्बन्धों के साथ साथ कदम चम्बे हैं जो रोहती हो बगनी है। तब से यह यही रहनी है। यह एक साधिका है।

एक कुशा या। जब मैं बजाववादी थायम मे रहता था तब हवाती श्रवणा की घटी होती थी, तो रोज़ रोज़ समय से पहुँचता था। रोना क्या प्राणना मे छाया था, कभी चूना नहीं। छाये की घटी तीन क्या होती थी तब छाता था, उस समय उठे बोला देते थे। चित्तना सितारे थे जतना चम नहीं होता था तो वह बाँध मे पेट भरने के लिए जाता था। एक दिन भूमिखपनिशेवालों ने देखा कि कुते ज्वाला हुए हैं तो कुतों को जहर खिलाया। उसे भी जहर दिया गया। उनके गले मे साँफ़ का पट्टा नहीं था। वह बहुत जोर से रोते हुए सायम घायम। उसे कुछ होता था, पीना होमी पी। तड़पता हुआ उसे देखकर तो पता चला कि किछीने उसे जहर मिलाया है। प्राथम मे मित्रनी छाया की, जतनी सबकी सब उसे खिलायी गयी, वह खीच करके कि उसे उठती हो ज्ञायमी तो जहर निगम जायेगा। लेकिन बँसा नहीं हुआ। तड़पते हुए भर गया। उस वक़्त हमने कि किछीने भी खाना नहीं खाया। हमारा एक छोटी मर गया, उस निमित्त से प्राथम मे जवाबदा हुआ। एक गद्दा खोद करके उसका प्रेक्ष-संस्कार किया और उसे दफन गया। उस वक़्त बाबा ने बेश के भव की कहे। वह साधक या और हमारा साथी था।

सोतरा एक शोभी था। हन बड़ोका व वष २० हो जहाँ हमारा घर था, वहाँ से रो कन्या दूर एक मन्दिर के पास सपठ-पाव गायकणा का हापी बँसा हुआ खड़ा था। बाबा धूमकर छाया था और मन्दिर मे भजन करता था। पाँच-दश मिनट बैठता था। वहाँ से रो कर्त्तव्य दूर घर था। एक दिन बाबा उस मन्दिर मे एक मिनट ही बंटा और भजन गाये बिना ही बायल चतना मुक किया तो हमारी जोर-जोर से चिल्लाने लगा। हमने सोचा कि इसे क्या हुआ? इसलिये बाबा बायल गये तो वह पायल हुआ। फिर हन चलने लगे

तो फिर वह चिल्लाने लगा। इसलिये हम फिर से बायल जाकर मन्दिर मे बैठे और भजन गाना शुरू किया। तब वह खान्त हुआ। वह भजन सुनने का मारी था। वह हमारा मुक बन गया। किन्ती बारख से हमे उस दिन चल्ती थी इसलिये हम जा रहे थे। लेकिन उसने हमे सुझाया कि भजन गाये बिना घाये नहीं बदना। वह हमारी हवापी सायना का साथी हो गया। इस प्रकार से घनेक हापी हो गये। और वष किछीने सम्भरण सुनाना ?

भरुन—सायना के देन मे भारत की देन क्या है ?

उत्तर—मेरा क्याल है कि भारत की अपनी देन कहुना सुदिकल है। क्योंकि दुनिया मे घनेक जातियाँ निर्माण हुई और और घनेक प्रकार की सेवाएँ उन्होंने की। लेकिन भारत की अपनी देन घनर कहुनी हो तो बहिमा हो है। जोच मे बिहार मे बहुत बड़ा घनल पका था। के० पी० डयर-डयर से बाँग करके देना प्रादि लगे थे। पश्चिम के एक घनलवार मे एक ठेक घाया कि 'बायल मे घनल को लकन्यैक भयोहीनी चाहिए ? भारत मे ५५ करोड़ लोग हैं, उभमे से चार पाँच करोड़ लोगो के देन मे घनल पका है। घनर दसवीं हिसा घनान उगता होता तो घनल नहीं होता। उसके बदले मे यहाँ इतने खाल जानवर हैं। एक-एक जानवर को घनर भन्यु बावें ठो कोई खरल नहीं

है काफ़ा करने का। इतनी खाय-वस्तु बहरी पड़ी है, ऐसा हिसाब उस भाई ने नवाया। अब भारत के भूधरी को भूसता हो भरी कि खाय-वस्तु पड़ी है उसे खाना चाहिए। यह बँसा हो हुआ बँसे घर के सामने प्राथ है लेकिन हन छाते नहीं। इस बाबते घनल-बनान यह तो मब कल्पना ही है।' ऐसा उस भाई का कहना था।

घन हन गाय-बैल का भाँस नहीं खाते हैं इसका कार्य है बहिमा। हन लोग मुक मे बोटी लगी हो तो उन्हें हटा करके खाते हैं लेकिन चीनी लोग चींटियों के साथ गायेंगे। जूना पीठिक हन है उसे क्यों लोग ? तीन घुटांग मे लिखा है। वह विनोदी लेखक है। निखता है कि मेरे पेट का घोपरेखन करना हो तो मैं चीनी डाक्टर पसम नहीं करूँगा, क्योंकि छायेखन काते-करते पेट के घनर उसको कोई बध्ना घनल मिलेगा तो उसे खाने का मोह हो जायेगा। और घनरेखन कर जायेगा। यज्ञ उसने विनोद मे लिखा है। सायन इतना ही है कि जो हनय नहीं होता वह घोडकर बाकी सब खाना, यह है चीनी लोगो का रवैया। लेकिन भारत मे भासाहार का त्याग किया है। भारत मे बहिमा है इतनी ही बात नहीं, इसके बलावा भारत की तरफ से हमरे देवीं पर घनल कभी हुआ नहीं। गोपुरी, बर्बा १० मई, '७०

अनुशासन : स्वानुशासन

भरुन—साद हूँ अनुशासन के बरके स्वानुशासन, ईश्वरिचरु अनुशासन कैसे सचे, वह हमारी एक सामूहिक समस्या है। चिन्तनों मे और समय प्रवृत्तियों मे अधिकाधिक स्वानुशासन बँग सचे ?

विनोद—“साधनाइनेशन इन द टेटर धाक नान-बायलेंस”—घायीकी के बब यह कल ठाब उनका बनेनक यह नहीं था कि सघन भरुन कदा और छाते हुए अनुशासन-वासा होना यह बहिमा की कछोती है। जन्हे कदना यह था कि सघन मे कदा हवा अनुशासन न होने से स्वानुशासन सायने मे सघन की, और बहिमा की कछोती है। दो धाकन ऐसे होने हैं जो अनुशासनहीनता से सघन कर दे—

१. ध्येक-अरेख, २. घायोय घनर।

गोपुरी, बर्बा २०-५-७०

(उत्तर धानि-मेनन के एक बरके के साथ हुई बर्बा ७)

दुर्घटना नहीं हुई होती, अगर...

•रामनन्दन सिंह

चाईबासा मे दंगे का प्रारम्भ सप्ताह मे लगभग पाँच बजे बड़ा बाजार के उस स्थान से हुआ, जहाँ मुख्य सड़क से एक छोटी सड़क बटकरदाख मुहल्ले में स्थित मसजिद की ओर जाती है। मुख्य सड़क एक मसजिद की ओर जानेवाली सड़क पर सर्वश्री रामपनी एवं गन्नाधर साहब का मकान है। दूसरी ओर भी एक हिन्दू का मकान है। उसके बाद ही मुसलमानों की बस्ती शुरू होती है। इसी स्थल पर रामनवमी के अगले पर निकले गये जुलूस पर बम फेंका गया। इसके पहले जुलूस मन्दर बाजार, कुम्हारटोली एवं बाथिक हूट तक बड़ा बाजार की सड़क से बिना किसी बाधा के चला आया था। धार्मिक परम्परा के नाम पर जुलूस में छाठी, लहसारा, फरशा आदि घातक हथियार भी थे। साथ में तीन टुक पीं जिन पर से जुलूस में घातिल ग्याले की पानी पिलाया जाता था, और कुछ गाने बजानेवाले लोग भी थे। जुलूस का कुछ भाग मुख्य सड़क एवं मसजिद की ओर जानेवाली सड़क के निकलस्थान से बिना बाधा के धाये बड़ गया। लेकिन कुछ भाग बागे बजनेवाला था ही कि, कड़ा जाटा है कि, एकाएक बम की आवाज हुई। बम किस घर से पाया, इसका क्या किसीको नहीं है।

दंगा का प्रारम्भ होखे ही जुलूस में लोग तो वेहतासा आगे। इसी समय श्री रामानीय सिंह आमक एक निषाही का, तो १० बजे दिन में ही छाठी के साथ अकेले बड़ी मसजिद के नजदीक दबूटी पर था, सोने ने पायल कर दिया। श्री रामानीय सिंह ने बताया कि ५ बजे को नमान पढ़ने के बाद मसजिद से मुसलमान खाली हाथ निकले और मुख्य सड़क की ओर प्रयाण किये। श्री रामानीय सिंह भी उनके साथ हो गये। कुछ दूर जाने

पर कुछ लोगो ने घमल-बगल के चरो से निकलकर उन्हें घातक हथियारो से घायल कर दिया। घायल करनेवाले अल्पसंख्यक समुदाय के थे, ऐसा श्री सिंह का कहना है। जुलूस में रुकड़ से नैस चार से छः की सत्वा तक निषाही घो से ही, अगमक एक दर्जन छाठीधारी निषाही भी थे। श्री रामानीय सिंह का घायल होना पुलिस विभाग के एक एक अधिकारी एवं बमबारी की उत्तेजना का कारण बना। पुलिस के अनुसार २३ व्यक्तियों की मृत्यु हुई है, जिनमे ११ को घातक हथियारो से तथा ७ को जलने से। लेकिन जलने हुए पत्नों की स्थिति स्पष्ट प्रमाणित करती है कि ऐसे घरों में मनुष्य जमकर नहीं पर सकता। भावने की काफ़ी प्रजापद थी। प्रता अल्पसंख्यको की इस मित्रावत ब, कि मृत्यु तो पुलिस की गोली से हुई है, कुछ उल्टा सीखा है। हो सकता है पुलिस की ज्यादाती को दियने के लिए अगम को जलते हुए चरो से डाल दिया गया हो।

इसके बाद ही अल्पसंख्यको को पहले से ही थी। प्रशासन की १३ प्रश्रित को इस सम्बन्ध में वेगानी पत्र प्राप्त हुआ था। साथ ही रामनवमी के अगले पर १४ अग्रेल को भवि विस्तारक यत्र स खमी ट्रफार्ने बन्द रखने की सूचना जुलूस-वालों की ओर से दी गयी थी। किन्तु बाध्यर्था है कि फिर भी प्रशासन संचन न हो सका। बुतचर निग्राह किमकुन ही निरुन्मा बाविन हुआ। अल्पसंख्यक समुदाय के ऐसे गिगार, जो बहुधनकर समुदाय की आवादी बाये मुहल्ले में रहते थे, १५ अग्रेल को जुलूस निरुन्ने के पहले ही ऐसे खेतो में चले गये, जहाँ उन्हें गुल्ला का आरोप था। साथ ही आत्म-रक्षाएँ से अपने घर-पर निषी भी स्थिति का सामना करने की संघार थे, और यह भी साथ है कि जैने ही जुलूस में अगदक

गयी, अल्पसंख्यक मुहल्ले में बाहर आगे-आगेवाले बहुसंख्यक समुदाय के कुछ व्यक्तियों पर घातक हथियारो में आतमण भी हुआ।

यह बात गरी जा सकती है कि यदि पुलिस सजग रहती, तो दंगा होता ही नहीं, और अगर दंगा प्रारम्भ हो भी गया तो भी, पुलिस यदि प्रतिनिष्ठा में नहीं होती, तो इतने पर घर नहीं जलते, और इतनी हत्याएँ नहीं होती।

यह दंगा दोनो समुदायो के कुछ युवों द्वारा पूर्वनिर्मात्रित हो सकता है, जिसकी जानकारी आमनोगो को नहीं थी। घायलों को गनकारी होती, तो जुलूस में बम्बो को तो कोई हथियारामिल नहीं होने तथा।

शांति-सेना का काम

दिनांक १७ ४-७० को धी इयाम-बहादुरजी टाटागगर से अपने कपलर से तीन माथियो के साथ चाईबासा पहुँच गये। वृद्धते ही स्वाधीन लाठी-भटार एवं भूदान शाश्वतय के कार्यकर्मियो को इकट्ठा करके शांति-संरचना-सैन्य लोकर काम प्रारम्भ कर दिया। सरकार की ओर ने सभी प्रकार का सहयोग शांति-सेना-सैन्य को दिया।

दिला शांति-सेना-कार्यालय के धी इयामबहादुरजी के प्रताता ३ ओर, लाठी-भटार के तीन, सर्वोपम सडन के एक, भूदान कपटी के दो, पापी-मांसिक-प्रतिष्ठाण के एक, दस तरह कुल ११ शांति सैनिक कार्यरत रहे। २० मारीय को पटना से वा. मानि-सैनिक पहुँच, तथा २२ को ५ शांति सैनिक पहुँच। इन तरह कुल १६ शांति सैनिक चाईबासा एवं चपपगुर में कार्यरत रहे। इन शांति-सैनिको ने अग्रगद को रोकने, दोनो समुदायो के बीच अगदक सझानुमतिपूर्वक बात करके दिव्यों को जोडने तथा साहल के काम में सरकार की उचित गताहटन का काम किया। यह काम और भी अधिक प्रसर-दार डब में हो सकता था, यदि कुछ स्वाधीन शांति-सैनिक भी होते।

निष्कलंक भिवंडी पर काले धब्बे

•मुपन वंग

भिवंडी में तो ७ मई को जो दबा हुआ, उसका निमित्त बना पित्रवयवी का उत्सव । पिछले ७-८ वर्षों से महाराष्ट्र ने विनाशहीन महाराज को जयश्री पुष्पधाम से मनाये की प्रथा चले पड़ी है । यद्यपि जासन और पित्रवयवी, ये दोनों त्यौहार कई जगह हर साल धमाक़े का करण बन रहे हैं । १६०० लोकमान्य तिलक ने ये दोनों उत्सव स्वराज्य की मनाई करने के लिए चुन लिए थे । इनके द्वारा उन्होंने महाराष्ट्र में सगठन किया और लोगों में देशभक्ति प्रभावी । लेकिन वे ही उत्सव आज सभा के टुकड़े कर रहे हैं, और स्वधर्म धोने का देगोही बसावरण बना रहे हैं । यह सही दुःख की बात है । विदेशी मुपनमाली भी सभा नहीं ज्यादा है, वहीं देश का विधेय बन रहता है । भिवंडी शहर में कपड़े के व्यापार के लिए उत्तरप्रदेश से कई मुसलमान परिवार आये हैं । और भी-भीरे वनकी मदद के लिए, और कुछ अपने पैर के लिए भिवंडी में सब जगह से मुसलमान मजदूर परिवार भी आते रहे हैं । आज भिवंडी शहर में बहुसंख्यक लोग मुसलमान हैं । प्रत्येक जगह के देहातों में भी काफी मुसलमान हैं, पर वे धर्म-सम्पन्न हैं ।

संका-वहने की तैयारी

प्रहसनाबाद के धने के बाढ़ बिचड़ी में महमूदाबाद का बस्ता नेंने, ऐसी बात आमनामा में 'लादिर मिलत' के नेताओं ने बड़ी, ऐसा कहा जाता है । और उसकी तैयारी भी की गयी । एमिड बरब, हथगोल, मोटा साटन की बोतलें, पावर, पेन्सिल इत्यादि सामान मुसलमानों ने इकट्ठा कर रखा था, और उसका लुटकर उपयोग उन्होंने बिना, ऐसा भासा गया ।

दुसरी रात, गति-गति में जहाज और बहा निकर सांडो हिन्दु इस बात जुनून में योजनापूर्वक चुनाव में थे, ऐसा कहते हैं । जुनून में हुए गलत घोषणाएँ हिन्दुओं ने की, और मुसलमानों को घोर से चुनचुन

पर पचराव हुआ । और एकसाथ हिन्दुओं के कुछ प्रमुख मुहल्लों में घास छडा दी गयी । पुलिस के पास बिनाय लड़ी के कुछ नहीं था । घट-दोनी घोर से मनमायी की गयी । दंगा घायन करने में कटेक्टर भी लखी हुए । पुलिस हिन्दुओं का पक्ष लेती है, हने सरखल नहीं देखी है, सब हमने स्कोटक इत्य और धरम इकट्ठा कर रखे थे, ऐसा कुछ मुसलमान भाई कहते हैं । पुलिस पूर्णतः धरम नहीं है, यह हमने भी मजबूत किया ।

ऐसा क्यों हुआ ? देश भर में बाहेर मिलने भी हमें हुआ हो, बाहेर चित्तों कापाति मयी हो, पर भिवंडी शहर की कभी उसकी छल नहीं लगी थी । घोरों के लिए यह हरदम साम्प्रदायिक एकता का उदाहरण रहा है । हिन्दु-मुस्लिम यहाँ भाई-भाई की तरह प्यार से रहे हैं । धर्म ने उनके स्नेह में कभी कोई दखल नहीं दी । पर भिवंडी के इन सबल मुख पर ७ मई की घटना ने कलक नया दिया । बरखों के साथ साथ रहनेवाले, प्यार के गते विमन-माने एकएक एक-दूतरे के समूह बन गये ।

यह घमासि क्यों हुई ? पिछले करवासी ? धर्म की बल धारणाओंवाले सभा में जो इतिहास विरिद्धि होय होते हैं, उन्होंने । यद्यपि इनकी सत्ता बहुत-बहुत बल होता है, फिर भी वे लोग घोरों को किस तरह गुमराह करते हैं, यह समझना, बिचड़ी, जलगाह में देखने की मिल । जनसभ, सिक्खेना, रामीरे मिलत सरीखी साम्प्रदायिक संस्थाओं के अधीनो वहने में चल रहे विप्लव प्रचार में हिन्दु-मुसलमान, दोनों के मन जहरीले बना जाते थे, और उसी में के निकल ७ मई का दबा ।

सर्ति-सर्तिनों द्वारा
सात्वना और लेवा-कायं

'भिवंडी कोपटना परमशक्त थी, उसके छो देवाही इनजल पर चला लगाया । ऐसा भिवंडी के कई सख्तों ने भिवंडी के

घर-घर जाकर नामजिकी को सात्वना देने-वाले सर्ति-सर्तिनों से कहा । ३ मई वा कुछ सर्ति-सर्तिनों को एक टुकड़ी ने नगर में घुमकर परिस्थिति देखी, और १ मई से सर्ति-सेना ने व्यवस्थित रूप से नगर में काव करना शुरू किया । भोक्षन २९ सर्ति-सर्तिनों ने ता-१ से १९ यई तक भिवंडी शहर तथा घमल-गमल के देहातों में सर्ति-कार्य किया । इन सर्ति-सर्तिनों ने काफी बहनों भी थी, जो निजर हंकर मुस्लिम हो या हिन्दु, किसी भी पर ने जाकर बहनों से तथा आदमों से मिलती थी । मजदूर भी घोर से सर्ति-सर्तिनों को कभी भी, घोर कभी भी जाने की पूरी छूट थी । हमारा कैम्प था एक मुस्लिम भाई के घर पर । घरवालों ने जो स्नेह और धार हम लोगों को दिया, वह कभी नहीं भूला जा सकता । भाई हाकिम बुद्धू, भाई धकर कर्की, भाई धानोरकरजी, बाका मंगरउ आदि लोग हमारे बर हिन्दु-मुसलमानों में फंसाये जाते पर भी आवा के दीव हैं । इनके मिलकर मन में विश्वास होता था कि यमी भी इनामिदत बिन्ना है । इन लोगों के लिए बहा हिन्दु और बहा मुसलमान, सब एक सवाल ।

बहनेकी भावना मन से हटाना, सर्ति की चाह निर्माल करना, प्रकटाहो का खडन करना, कोई कठिनाई हो तो हूर करने का प्रयास करना, घोर सही स्थिति का दर्शन करना, य काम घर-पर-पाकर विनाय रूप से हल करते थे । बातावरण स्रष्टा बनाये के लिए सांख्यिक स्थान पर, घर की दिशाता पर, सखी पर :

'जवता जागो, गुप्ते भावो'

'हिन्दु हो वा मुसलमान,

सबसे पहले है, इन्सान'

'मजहब नहीं मिलाता,

भावस में बर रहता'

'बेर से बेर नहीं मिटाता'

आदि घोषणाएँ हिन्दी, उर्दू, देतगु, सराठी भाषाओं में हमने निखी । उनका बाकी सचदा बरब जनसमल पर हुआ । दये के कारवाँ की चानदीन में हम लोग नहीं पड़े । ऐसे समय सामाजिक पुनर्जा

नवने महत्त्वपूर्ण होता है। क्योंकि उसके बिना कामची पावि स्थापित हो नहीं सकती।

वह दृश्य फिर फिर दिखायी देगा ?

“जैसे घर दुबारा बना लिये जायेंगे, निर्वासितों को वापस आयेगा, लेकिन जैसे दिवस, दूरे दिवस, पड़े मन फँसे बोले जायेंगे ? एक पाली भ भोजन करनेवाले भिखारियों के हम हिन्दू मुस्लिम आज दुःखमय बन गये हैं। स्नेहपूर्वक गले मिलनेवाले हिन्दू मुसलमान अब भिखारी में फिर से देखने को मिलेंगे ?” भाई हाकिम बड़े दुःख के साथ बोले रहे थे।

मिचकी के दर्शन का सांस्कृतिक कारण कुछ भी हो, लेकिन मूल कारण है साम्प्रदायिकता, जात्यशक्त और राजनीतिको की वसतिविधा। सरकार साबधान रहती, तो गादद ७ मई का दबा एक जाता। लेकिन मन म जो जहर था, वह मो कभी-न-कभी मोठा देखकर पट्टे बिना नहीं ही रहता। इतना भीपण दगा होने पर भी दोनों सभ्यताओं के बीचवान छाव नहीं हुए हैं। बदले की भावना से वे उत्तेजित हैं। बैर की भाग से वे झुम्झ रहे हैं। इस प्रकार फिर से दबा कचवाकी मो जीवन बनाने से वे भयस्त हैं।

मिचकी के दंग बने में करीब एक हजार पोपटियाँ जलायी गयीं और तीन सौ के करीब बड़े मकान और कारवाले जलाये गये। करीब १००० करघे जले होने और १००-१२५ लोग मरे होने। दोनों सभ्यताओं के गरीबों की ही ज्यादा भुगतना पड़ा है। गरीब ने दोनों ओर ने घण्ट घावी है, लेकिन मध्यम और धनवान वर्ग भी दब सांस्कृतिक मायाज से बच नहीं सका है। गण्डो दरवाँ की सपति नष्ट हुई है।

अधरे में उजाला

लेकिन इतने दुःखाने के बीच म भी जगह जगह दोनों सभ्यताओं में ऐसे लोग मिले, जिन्होंने धर्मोपेक्ष की जगह सचरे में छलकर भी दूसरे सभ्यता के लोगों को बचाया। मिचकी म धाव भी अनेक

क्या भारत कायदे आजम का अनुगामी बनना चाहता है ?

• सुरेशराम

आज देश में साम्प्रदायिक सभ्यता उभर रूप ले रही है। दोनों विधान सभ्यताओं के बीच प्रतिस्पर्धा लगातार बढ़ रहा है। यह सही है कि दोनों के बीच इस छाने को बढाने के लिए धार्मिक और सामाजिक ताकतें काम कर रही हैं। लेकिन राजनीति भी कम दोषी नहीं है। चुनाव के लिए जिस दल के उम्मीदवार अपने जगहों में घोर जिस रूप से वे अपना प्रचार करते-कराते हैं, उससे साम्प्रदायिकता का जहर तेजी से फैल रहा है। कांग्रेस ही वह पार्टी है जिसने केरल में बोट घाने की खातिर सबसे पहले मुसलमान लोग से समझौता किया था। उसके बाद दूसरी पार्टियाँ भी ओके-महल के मुताबिक साम्प्रदायिक तत्वों के साथ गठ-बन्धन करने लगी। हिन्दू राष्ट्रीयता की कल्पना जोर पकड़ रही है और वारे देश में

धार्मिक प्रभुकीरण हो रहा है। कौन साम्प्रदायिक की बात है कि लगातार हिन्दू पाकिस्तान के जन्मदाता के द्वि-पट्टार के विद्वान का अनुगामी बनता जा रहा है। अल्पदे धावम जिन्नाह की यह धावुनिक भारत पर छापी हुयी है, और उसके बढेके गुणु बनावो के विमोच पर हावी है। मुसलमानों को समाजशा के प्रधिकार देने से हम जितना संकोच करते हैं उतना ही उनका मानस पाकिस्तान की तरफ झुक-पिच होता है, और जितना ही उनका मानस पाकिस्तान की तरफ झुकपित होता है उतना ही उनके प्रति हमारा संकोच बढ़ता है। नबीबा यह है कि दोनों एक-दूसरे से दूर होठे का रहे हैं, कायदे-धावम की बल्लों को म्याम-सगत ठहरा रहे हैं, और सभी निरपेक्ष राज्य के हमारे बावों को मूझ सम्बित कर रहे हैं।

मिचर ऐसे हैं जिनसे दोनों सभ्यताओं के लोग रहते हैं, अनेक मुहल्ले देखे हैं जिनमें हिन्दू-मुसलमान दोनों सुरसिख हैं। “जिन्नाही-अर एक ही मुहल्ले के साथ रहे, धाव तुम हवे छोड़कर दर के वारे साथ जाओगे ? यह कैसे सम्भव है ? साथ रहे तो मकट घाने पर उसका मुकाबला भी साथ करेगे और प्रसव घाने पर साथ ही मरेंगे। मुस्लिमों ने तुम पर हथडा किया तो पहले हम मरेंगे, बाव में तुम। लेकिन यहाँ के शायी नहीं ?” हस्वामपुरे के हिन्दा परिवारों को यहाँ के मुसलमान ने देखा समझ रहे थे। और न्यू की बात है कि हस्तमपुराके दोनों सभ्यताओं के बीच सुरसिख रहे। ऐसे और भी मुहल्ले हैं।

छापीनिवाज, मायकापर और चिन्दा-नगर जिनकी के छोटे-छोटे मुहल्ले हैं। गा-७ मई की दबा घुस होठे ही दोनों मुहल्लों के हिन्दू, मुसलमान, जंव, सब-लोगों ने बंधकर सोचा कि हम अपने मुहल्लों के यह साम्प्रदायिकता की धाव नहीं प्पाने देंगे। पुच्छि का संरक्षण अब और कितना मिलेगा मान्य नहीं, भरोवा

नहीं। धाव-घपने यहाँ के नीजवातों का धरखण्ड-नव बनाकर उन पर घारी-घारी से टोकिवा बनाकर गहरा ज़ि की, और हमका हुमा को प्रतिकार करने की जिम्मेवारी छोपी गयी। हरे रोड धाव को एकसाथ बैठकर छिन्नाहियों की चर्चा से लोग करने, और रास्ता निकालते रहे। अभी भी यह कव चल रहा है। अभी तक इस मुहल्ले में कोई चुपटना नहीं हुई। जाव मान-मन, सब सुरक्षित हैं। इस तरह हर मुहल्ले के लोगों ने किवा होत, तो धावम मिचकी के इतिहास पर कलक का सभा नहीं लवा होता।

करीब बारह हजार लोग भिन्न-भिन्न मिलियों में रहते हैं, क्योंकि उनके पर पन्ना दिने गये हैं।

मिचके के शान्ति-सैनिकों ने जो काम किया, उसके कारण शान्ति-सेवा के बारे में जोकों क मन से धम, चहाउभूति, धावर निराशा हुआ, और टटल्य होने के कारण ये लोग ऐसे मोके पर बहुत महत्त्वपूर्ण प्रतिक्रिया धदा कर सकते हैं, यह निश्चय उनके मन में जया।

प्रारम्भिकता से टक्कर लेने की जल्दता
 मोक्षदा राष्ट्रीय परिस्थिति हमको
 धारण कर रही है कि सम्प्रतिस्थिति से
 टक्कर लेने वाले घोर रूप प्रकट-या से
 उपजा विरोध कर उसे क्षय कर दें। क्या
 हिन्दू और अश मुसलमान, दोनों को
 ईश्वर-देवी के साथ अपना हृदय-मयन
 करना होगा और यहूदी के से उतर का
 पान को अपना होगा। हिन्दू को अपना
 देना चाहिए कि अपने मुसलमान भाई के
 साथ उसे मिश्रकर चारों ओर धर्मनिरपेक्ष
 साथ रहना है। (१) हिन्दू, यन्त्र की विवेक
 बनाई की नहीं है। (२) उष्ण सन्ध्या
 कर देना, (३) उसकी हिन्दू बना लेना,
 (४) उसे वास्तविक भोज देना। शास्त्र-
 धात करीब की आधारी को मेल-न-मेल
 कर देना एकदम अनुपम है। उनको
 हिन्दू बना देने की बात भी उतनी ही
 घमण्ड है। उनको नहीं भोज देने का
 मन्त्रण करना ही नहीं क्योंकि इसका
 मन्त्रण होगा कि उनके विश्वास और
 आस्था के लिए अपनी भूमि के में ही
 एकत्र भव निवासकर उनको खान देना
 दुसरा भी, मुसलमान को समझ
 का चाहिए कि उसे कैसे भाई का विश्वास
 और महाभूमि प्राप्त करना होगा। उन
 को यह बताना या करने देना
 (१) है यह उसकी अपनी ही दुसरा भी
 और सत्कारों निवास को वह अपने सन्-
 मानी मन्द के लिए जाने-निदेशमान
 कर सकता था। अपने पालन के लिए
 उसे सत्कार-मन्त्रों तक सीमित न रखकर
 भारतीय धर्ममान कर बताना चाहिए,
 अपने पूरे कानून का उसका भाव्य उसकी
 सत्कारी भी परन्तु उसका का जीवन है।
 (२) हिन्दू भाषा और निधि से उसका यहूदी
 भी उस के लिए सत्कारों दिष्ट होगा।
 हम उसे उपासी और मैत्री भूमि
 स्थापना को मानते हैं किना कष्टपूर्ण
 स्थापना है, जो भारतीय धर्ममान और
 सत्कारी का धार करते हैं, जो अत्यन्त-
 मुसलमान के कानून के विचार हैं, और
 हिन्दू के धर्म विचार प्रथम ही उसी दुसरे के
 कम नहीं है। मैत्री धर्म और सत्कारी को

नवादा कब नहीं है और कट्टर-नवों तथा प्रतिभावी तत्वों के योग्यता में उनकी प्राज्ञान मुझसे नहीं देखी। अगर उन्हें खपना खबर पैदा करना होना और प्रभाव प्रसार प्रपणे सहयोग और प्रभाव का ह्रास प्रपणे हिन्दू साथी—निष्ठ परम्परागत रीति-रिवाजों और प्राज्ञान से उन्नीस तरह कोचने जेहा है—होना वे निश्चाला होना।
 प्रपणे क्या है ?

हिन्दुओं और मुसलमानों के बीच बहुत से सम्बन्ध और गहराई-प्रश्रयों तो दोनों की राय की गिरावट है। पुराने पीढ़ियों को मुसलमानों से दूर होना पड़ा परन्तु नए पीढ़ी—प्रत्येक बहुचिन्त और स्वाधीन चिन्तकों में एक पक्ष ही और सामान्य जात की सभी पीढ़ी की प्रगति और विकास के साथ एक पक्ष ही है। तबो कमराबतों में ये प्रगतिशील की वर्ग का मध्यम स्तर ही हिन्दु-राज्यों और राज्यों में है जिसका सामूहिक परम्परागत में ही राजनीतिक चरण में कोई रूप नहीं बना है। लेकिन हालत में वर्ग केवल और ही जोड़ है। इस विषय पर निम्नलिखित दृष्टिकोण और मनीषी, रोम्य पोता में प्रान्तीय राय की है।

“विचार का योगिक नहीं, बल्कि उसके धारण का मुद्दा ही वह योग है जो उसके बीच का मूचक है, और दूरे यह बात कर ले वे यहदस्त है कि वह धर्म से सम्बन्धित है या नहीं। धर्म वह विवेकपूर्णतः सत्य की सोच है, पूरे विचारण से, एकाग्र चिन्तन के काम मुक्त काष्ठ है और तब उसके बहिष्करण के लिए वेगार है, तो मैं उस धार्मिक विचार कहूँ वस्तुतः कहूँ कि ऐसे उसका मतलब यह कि वह एक ऐसी बात है यद्वा खोजता जो प्रत्यक्ष के जोर से जगत् अर्थात् भावयोगी धर्म की रीति करता है, कभी-कभी जो सर्वानुगमना के जीवन से जो जगत् अर्थात् अर्थात् की ओर, कभी जो सार भाव-मनुष्य के जीवन से जो जगत् अर्थात् अर्थात्। खराब एकात्मता जो—यह वह ऐसी जगत्वा प्रशिक्षण की ओर से पाठो के विचारों से जो वह कहेंगे है, जब वह हमको

की न होकर साधन की निधानी है—ऐसी
शुकाधीरता धार्मिक प्रात्मा की महान सेना
की यात्रा में धार्मिक हो जाती है।”

हमें धार्मिक बहुरूप "धर्म के व्यवसाय" में सीढ़ी करने की योजना नहीं धर्मधर्म का व्यवसाय करना चाहिए और जिस तथ्य को रोमियाँ सीढ़ी ने "धार्मिक चेतनशक्ति" कहा है, उसमें हमें खुद धर्मों तरफ से प्रयोग कर अनुभव लेना चाहिए। सभी भारत के साम्प्रदायिक दमन बन्द होवे।

यम की चर्चा

सांख्यिक नवप्रवृत्तियों के लिए इस युग को यह चुनौती है कि

(१) क्या उन्होंने अपने घर में सन्प्रदाय या जाति के भेद-भाव निराल दिए हैं ?

(२) क्या साम्प्रदायिक मोहार्थ और राष्ट्रीय एकता के लिए मेकमालनो की विद्याल वेद कर रहे हैं ?

(१) क्या "यासिक प्राणमा की महान सेवा" य यासिक होने क लिए जरूरी है, और सभी गृष्टि के प्रेम का रिश्ता बनाये रखना चाहते हैं ?

हम शास्त्र पढ़ाए हैं जो मातृ उद्धार
 लाते हैं। किसी बहाने या शर्त के बिना
 स्वयं नहीं बनेगा। हमको अपने प्रति
 उनके बाप ही हमें सजाओ जो राज्य के
 प्रति ध्यानपूर्वक साक्षिण हो सकते हैं। हम
 बाइबिल को अपने सम्प्रदाय, जाति या
 वर्ग के लोग न हों, हम सबको मिलकर एक
 बड़े रक्षक और हमें हमारे नाम का
 निर्माण करना चाहिए, जो पतन युद्ध
 और प्रविष्टाओं के जगह हो, जो हमें वह
 के गोप्य और दबन के परे हो, जो
 पापों द्वारा और स्वयं से मुक्त हो, १०

‘भूदान-तहरीक’

उद्गै पाधिक

वर्षाविक मूल्य : चार हप्ते

सर्वे सेवाय सत्य-प्रकाशन

राज्यपालि, बाराहमती-२

दसवाँ अखिल भारतीय शिविर : तरुणों की विधायक शक्ति का साक्षात्कार

• भयम जंग

चिखले सात के शिविरों के कुछ निराशाजनक घटुभयों के बाद प्रहमवाक्य-शिविर की जो महत्ता रही, वह साहचर्यजनक थी।

समाज के पापों का प्रक्षालन

इन शिविर का भयमान एक प्रसंग ही घटुभव था। यह भयमान नहीं था, समाज के पापों का प्राथमिक था, जो हम सक्षम कर रहे थे। गांधी-जन्म-शताब्दी महमदावाद में मनायी भी दमे करके। हम क्रूर उर्म स पामुलिम बेधर हुए थे, लूटे गये थे, उनकी एक मस्ती जालमयुर मे इस कोशो मे सहायता का काम किया। उन लोगों के लिए गहारे और घाटी के ड्रेनेज की पक्की व्यवस्था का काम था। काम का महत्व, तरीका, तकनीकी ज्ञान की ईदवनाई पटेल मे एक सुन्दर भावण और प्राथमिक डारन मुक्त मे ही भयमान था। हर रोज़ डारि घटा भयमान रहता था।

व्यवस्थापक जहाँ २५ घण्टों की व्यवस्था का काम ठठाने की बात मोच रहे थे, वहाँ ७५ घण्टों का काम पूरा करके तरुणों ने उम्ह चकिर कर दिया। इन काम के पीछे एक व्यवसाय की, पाप-प्रक्षालन करने की भावना थी, जो हमें जी-जान मे काम करने की प्रेरणा दे रही थी। हाथ मे छाले पड़ गये, छाते फूटकर टुक टुक बहने लगा, फिट भी कुदाव रहती नहीं थी। नीचे रूके थे हाथ, जब इतनी पामुमरी दुःखी धाँसि हमारी बाट देखा रही थी।

स्वानिक सहाय्य बहुत कम मिला। मुझ मे हमने निराशा भी होती थी कि इस निजके लिए काम कर रहे हैं वे इस तरह उदासीन क्यों हैं हमारे काम के प्रति ?

लेकिन जब हम उनमें घुसने-मिलने लगे तो उपेक्षा के पट्टे धलस हो गये। उनकी मान-सिक स्थिति हमारी समझ में आयी। शुरू मे वे लोग हमें किसी पार्टी के लोग समझते थे, जो कि दो दिन काम करते और फिर बोट बगिंचे। कुछ लोग हमें सरकारी नौकर समझते थे, जो रूँधे के लिए काम कर रहे हैं। लेकिन फिर हमारे काम का तरीका, सावधान, उत्साह और उनसे सम्पर्क देखकर वे लोग दिसवल्सी मेने लगे। हमारे के समय के घटुभव सुनाते थे। हमने निगाया इन कदम भरी हुई थी, और वे इस तरह टूट चुके थे, कि फिर वे लगे हमें की प्राशाना तक मज मे नहीं बची थी।

‘क्या करोमे इतना काम करके बेटा तुम ? रगे तो फिर से होने ही वाले हैं। हमें कोई जिवा तो रहने नहीं देना। क्या फायदा फिर यह मेहनत करके ?’ निबडी मे दमे होने की सबर जब आयी तो वे पूरी तरह पस्त हो गये। अशास्त्रवाचिक भावों में यह स्थिति देखकर दिल दिस उठता था।

याव आयेथो तुम्हारे

लेकिन हमारा विश्वास था कि ‘तबबार भारतीय जिह्वा, बामुदी नवो जियणी देवी, लोहे के पेठ हरे होमे, नु शीत प्रेम के पाठा चम।’ और भीरे-भीरे येका धवना रंग बगनि मगो। हट्टेन बच्चे प्रगनी माँ के हाथ चाम पीने से फूकर कर बेटे से और हमारे हाथों-पुट्टी मे चाम पी लेते मे। हमें कोई चोट लगने पर बहने लौटती आती और दसाई ऊकर लगती।

शिविर के बाखिरी दिन जब हम उनमें बिदाई भाने-बनेतो बहने रो पड़े। कहीं-कहीं मे घामे हुए। अपरिचित तरुण हम ! और ११ दिन के बाद जब लौटते

ये लो क्यों उन धाँसों मे आँसू ? ना कोई खिता, ना कोई पूर्व-परिचय। वस, हम इन्सान थे और उन टूटे दिलों को सहाय देने के लिए ११ दिन पसीना बहाया था। और उसका मूल्य वे उन कृतज्ञता के प्रभुओं से चुका रही थी। ‘कहाँ के धनवाने नवके तुम, और आज तुम जाते हो लो मेरी आँसो मे घामु-बनों ?’

‘यह घर हमारा अपना रगतना वेदा और जब भी बलरत पड़े, वेखटके चले जाना ?’ ‘हमेखा पाप भायेगी तुम्हारी, तुम्हारा काम देखकर खुश भला करे तुम्हारा देवा।’ ‘बूदा हाकिम, बूदा हाकिम।’ इस शिविर का थपदान ही इतना जिन्दा और धिव को प्रेरणादायक रहा कि शिविर का सबसे धाकड़क समय वही लगता था, जो खमदान मे बीता।

शिविर का इन्कल्प

अहमदाबाद का यह शिविर जो १ मे ११ मई तक हुआ, सक्षम शान्ति-सेना का बराबर अखिल भारतीय शिविर था। उपरने घटुभयों तथा सक्रिय सदस्यों को ही प्रवेश दिया गया था। इनलिए दिग्विजयियों का म्मर जैसा था, और दसलिए इन शिविर से बहुत अपेक्षाएँ थी थी। गाँवर का स्वास सरलपुर काजिज था। ज्ञान बूककर यह स्वास नुता गया था, क्योंकि यह मुस्लिम बगानी-डिज क्षेत्र मे था।

शिविर मे कुल ७० सदस्य थे। सक्षम नहीं, धकले धाग के लोग थे। प्रस्ता-नुसार संख्या—गुजरात २३, महाराष्ट्र १५, तमिलनाडु ५, मध्यप्रदेश ४, पाम ४, बिहार १, उड़ीसा ३, बंगाल २, उत्तर-प्रदेश २, राजस्थान २, मैसूर १ और दिल्ली १।

शिविर का सहायन गुजरात के राजस्थान भोवनाभाषण के हाथों हुआ। दक्षिणमुख मूल्य और ‘ऐंटाग्रिड-भेट’ (प्रतिष्ठापन) के बिन्दु ऐसी हवा इस शिविर मे थी कि उद्घाटन एक ‘राज्यपाल’ के हाथों हयो ? किन्ती तरुण के हाथों क्यों नहीं, यह सासज उठावी गयो। आभास-प्रदर्शन की शौरचारिक प्रथा को भी उजाडकर फेंक दिया गया। शिविर का

टाइमटेबल, सम्पत्तिप्रथम, विपक्ष, उच्च कुल विधिवार्यों ने हो वही दिवस बहुत समय मिले।

विधिवार्यों स्वेच्छानुसार न हीनों मंटे वे। दोनियों के नाम भी प्रतीकसत्तक थे—अपरा, धाम, मैनी, हण्ड, धण्ड, बुद्ध, क्रिओर, धमण।

मुम्ह ४-३० को वेत्तानिक टोली के मधुर गायन-आगत से विभर जागता था। जातने के इन मुन्दर तरीके के कारण रेली-रोस्ट पर प्रायः सब दिन १०० प्रतिशत धीर दो दिन १९ प्रतिशत उपरिचि रही। धनी तक के विधियों में यह एक नया ही अनुभव था।

प्रार्थना में वो निन्द मीन धीर फिर चकन होता था। मुम्ह बाहर की कुपान-रक्त हुआ।

प्रार्थना के बाद हाई वटा धनधान होता था।

यहाँ हर विपक्षे विधिर में मेनों के री ने प्रचलित रहता था यहाँ हर बार १२ तरह के सांस्कृतिक खेल, जो बिना किसी शर्तों के खेल जा सकते हैं, खिलाये गये। व सेन इतन मुन्दर होते थे कि पैल जेड-कद वाले के लिए जाने की हमारी दृष्टि नहीं होती थी। ५ बजे कर सिंह भाई की छोटी मुने ही धातुनाग की कोलकियों में से लहरों बन्ने छोड़े छाते में हमारे खेल दपने के लिए।

रात का विधिर-मुम्हवाकन धारण-परीक्षण के प्रारंभ का काम करता था। गलतियों की दुरुस्ती, नये मुम्हाद, कन्साल्ट, इनके प्रचारों उल्लेख। सही की बड़ी मंजरी हम बार विधिर में थी। लुप मान्यताओं भी थे। इतिहास रात का सांस्कृतिक कार्यक्रम बड़ा धारण रहता था।

गोवा-मुक्ति धामोदन के सेनानों को उन्नी सप्ताह-प्रेक्ष की मुक्ति के लिए एक मरणात्यक संसार करने में सब विधिवार्यों के दृष्टाध्यायवृद्धि वनरन सेनैरी, २०-२५० मो., प्रत्यक्षमरी, अलत, धीर सम्पत्त, गौमुम्हल को देखा गया।

विधिर का एक दोष यह रहा कि भाषा की विपक्ष के कारण अभिव्यक्ति के वक्ष्य मुम्ह धरण हो गईं। वैसे ही इतना बिम्ब कार्यक्रम धीर चर्चा होने पर भी कुछ विधिवार्यों उल्लेख या उपनीन हो रहे। वपनी धीर से धर्मिक केनेराने 'मुम्ह ही धर्मिक' हो, ऐसा कहा।

बौद्धिक चर्चाएँ

इस विधिर व वान-मुम्हकर भाषण कम धीर चर्चाएँ वषादा रखी गयी थीं। तीन विषय मुख्य रूप से थे—१ विश्व युवा मान्योनन, २ विज्ञान-भद्वि, ३ वरन धार्मिकता : अनुभव, समता, सचयन धीर कार्यक्रम वर विचार।

विषय युवा धामोदन पर धी नारा-उपहाई देमाई के छ मुन्दर भाषण हुए। पूरे कक्ष में धाम तरणी की जो मरी पीठी, नयी सरहजित, नयी रक्ति विमर्श हुई है, धीर बहुत ना धर्मिक भी हैं, धीर कागर कर रही है, वनका ऐसा प्रेरणादायी रचन उठाने करताना कि उगहाई से हवाये भी नारे फहरने लगी।

वैसे पूरे विधिर में युव विमर्शकर १२ विषयों पर २३ भाषण हुए। इन्हीं में धी उन्मात्कर जोशी का विपक्ष पर, धी नार्थ की माटिन का बहिष्क प्रतिक्रिया पर धार्मिक धारण हुआ। युव विधिरकर मङ्गलन धीर वक्ता हाई वेहता भी वगारे थे। मङ्गलन के दायरे के भीले धनरुनी सेवा की वक्ति धीर विपक्ष ने सबकी प्रभावित किया। 'भादी' पर बाल-विचार, धर्मवाद का विरोध, संरच, इन पर चर्चा हुई। विचारों विज्ञान का प्रारम्भ वयो लेते हैं, इस पर 'नैन' नर्चा हुई। बहिष्कारक उत्तराधु का एक धारणिक के रूप में 'रेल म्ने' हुआ।

धाम की विपक्ष प्रणारी, वे वरुकी के बात्ताले, इच्छे सबको धनरुनी है। इस पर चर्चा हुई धीर वंशी विज्ञान प्रणारी ही, इनका एक पूर्ण विष प्रस्तुत किया गया। इस विज्ञान का विरोध किंतु तरह

किन्ना जाय ? इस विचार में मे एक अभिन्न बलता निरुनी—मुम्ह को।

विज्ञान में परिवर्तन को मार्ग : विज्ञानिक शक्ति को धारण

आहत में वरुनी बार, विज्ञानियों को "धाम की विज्ञान-पद्धति बदलो धीर उसे जोशनी-मुम्ह नमालो", इन तरह की नाति-कारे विधायक मार्ग करते हुए देखने का भीभाव धर्मवाद को प्राप्त हुआ। धर्मिक को नवता के सामने रखने के लिए एक युवा विचार निकाल गया। युवक की कावना, नियोजन, व्यवस्था, प्रचार, हर चीज पूरी तरह विधिवार्यों में ही की। सचालता पर कोई धनरुनी नहीं रहा गया। धर्मवाद-वाद में विद्वाने ५४ मार्गों में ऐसी गमनें पयी नहीं थी, जैसी हम जानें थे। १५ वर्ष की, पल कभी धर्म में, धाम को धाम के ५५ बने वरुनी पड़े धर्मवादवाद की वषरे खी वरुनी के ५ भीम का पैलन हुआ किन्ना गया। उन्मात्कर, सचालक धीर युवा धार्मिक नागरिक वक्ष्य धार्मिकता के मरुपक्ष में वरुनी शामिल हुए थे। युवनी की धर्मिकता यह थी कि युवा युवा, जिसे धीर-मुम्ह धाम विचार गया था, पूरी तरह मोक्ष, विमर्शक चीन रहा। व की लारिदायी, न कोई शक्ति। यहाँ तक कि धामन में भी एक तरह बालरुनी नहीं। दो पड़े के बीच यहाँ भी उलता वा पाती तक चीन नहीं। इन कभी परीक्षा में कोई धर्मवाद से वेहोप होकर विर वाप भी भी बिना खले, बिना किसी धर्म के मुम्ह चलता रहेगा, यह उदा किन्ना गया था। धर्म धाम के धार्मिक वर अनुभव हमें हो रहा था। हर न्यक्ति को धामनी धर्मिकता का धाम होने में धीर मर्दी को नहीं दूँगा। 'जय वान' के नारे से इन युवा धाम धीर ५ भीम की धाम धीर दो पड़ों के धीर के नाद 'जय वरुनी' में ही समाहित हुई। धीर ने धीरा धर्ममुम्ह किन्ना था कि सचालिक के नाद भी धीरने की दृष्टि ही नहीं हो रही थी। धर्मारी धर्म-विज्ञान धीर विज्ञान में प्रत्यक्ष धाम को धीर हो

स्थित करने के लिए हमारे कबो पर कुदाली, फावड़ा, झाड़ू, ये औजार थे, जिनसे हम हर रोज श्मशान करते थे। इन औजारों ने, मोर मोन ने जगता को चकित कर दिया, मोर इस तरह शार्पशिट किया कि लोग नाम छोड़कर जुलूस देखने भागते थे। अपनी मर्मां व्यक्त करने के लिए ३० फलक, जिन पर हमारी मर्मां लिखी थीं, हम हाथों में लिये थे।

जगता को इन चीजों ने लकड़ोरे दिया। घाघ की चिन्ता के बोध, शिला कैंसी हो, बीर तल्लू छाति-गेवा नवा है, इसकी जानकारी देनेवाले ५००० पत्रें जुलूस के धागे-पीछे बाँटे गये।

यह मौन-कूच मधुपुत्र बड़ा प्रभाव-घाती और शेरणासामी रहा। शिविर के कुछ भाई किसी सतमेद के कारण जुलूस में शामिल नहीं होनेवाले थे, परन्तु उनसे भी जुलूस का प्रभाव, उससाह देसकर रहा नहीं गया और वे भागते झकड़ जुलूस में शामिल हो गये। जुलूस का उद्देश्य और तरीका, लोगों ही जगदिकारी थे। इस तरह का जुलूस हर घहर, नाँव में सदर छाति-सैनिक निकालें, ऐसा तय हुआ।

अनुशासन नहीं, स्वायत्तशासन

स्वायत्तशासन अभी तक एक अध्यात्मिक चीज समझी थी। लेकिन इस शिविर ने हम भ्रम को उखाड़ दिया। जबबंसी किसी भी चीज की नहीं थी, शिवाय अपनी विवेक-बुद्धि के। फिर भी अनुशासन, सत्य की पावटी बनकी रही। बीच में कुछ दिलाई जाने लगी थी, उसे रोकने के लिए कुछ शिविरियों ने हत्यामह का प्रस्ताव तरीका अपनाया। अपने छात्रियों के हित में दुष्कर पैदा करने के लिए और अनुशासन की बदौती हुई दिलाई के प्रति अपना विरोध व्यक्त करने के लिए वे एक दिन नैतिक के छात्रियों में ४ घंटे छात्रों के नामने चीन बड़े रहे। उही तरह दिन भर सबको समय की पावटी की याद भाये, इसलिए वे शिविरियों दिन भर कमीज उलटी पहने हुए रहे, ताकि उन्हें देखते ही समय की याद सबको

अहमदाबाद-सम्मेलन में निर्धारित तरुण शान्ति-सेना के कार्यक्रम

अहमदाबाद-सम्मेलन में हमने तरुणशान्ति-सेना की नीति उस की थी। उसके केन्द्रों के कार्यक्रमों में १. श्रम, २. स्वाध्याय, ३. सेवा-से तैयारी पहलू रहे, यह योजना बनाया था। लेकिन श्रवण कार्यक्रम कुछ भी नहीं दिया गया था। इसलिए इस नगर के शिविर में हम विषय पर साम विचार किया गया। केन्द्रों के अपने-अपने अनुभव, सवस्थापक सुनायी गये। सबने मिसकर तरुणशान्ति सेना के लिए बीधा प्रत्यक्ष कार्यक्रम तय किया। केन्द्रों पर करने के लिए। हम सब विचारक साथ-थी हैं (कार्डिन्टल सेक्स्टल), हम निम्न कार्यक्रम करेंगे

१. बुँकि हम शिविरियों और विद्यार्थियों से सम्बन्धित हैं, शिला में जाति हो, इसलिए अपनी-अपनी जगह पर अहमदाबाद के तरीके से जुलूस निकालना। (जुलूस के लिए जो कलक और पत्रें संचार दिये गये थे भी प्रकाशित किये गए हैं, ताकि हर-हो। इन तरीकों का बड़ा अच्छा प्रभाव पड़ा।

२. तरीक को शिविरियों-दिन था। जानी मुबद्द से रात तक सब सचालकों को उनकी जिम्मेदारियों में से पूरी तरह मुक्त कर दिया गया और शिविरियों में ही जिम्मेदारियाँ बढ़कर पूरा संभाल लिये। यह प्रयोग इतना योजनाबद और अच्छा हुआ कि सचालकों ने फिर १५ तरीक तक का पूरा सचालन-विचारविचार पर ही ध्यान दिया और उन्होंने उसे अष्टक तरीके से निभाया। यह एक सामूहिक धर्म का और समूह-वैयर्थ्य का साधनवार था। इस चीज का इच्छे अच्छा प्रत्यक्षिक उदाहरण मेने अभी तक नहीं भी नहीं देखा था। नया नेतृत्व इसके सामने था, सामूहिक धर्म का भाव हुआ।

फिर मिलेंगे

यह सब शिविर का ऊपर से दिखने-वाला स्वरूप हुआ। लेकिन शिविर-जीवन

एक के नाम था सके।)

२. तरुणों का मानस जानकर उन्हें से कार्यक्रम का मुचन मिले, इसलिए तरुणों का सर्वेक्षण किया गया। उनके लिए प्रस्तावनी भी तैयारी की गयी जो तरुण शान्ति-सेवाको जो अपने मिशनों में भ्रमणों के लिए भेजी जायेगी।

३. अपनी सफल और लेख हमें बगाना है। इसलिए नये सदस्य बनाये जावें और अपनी-अपनी जगह केन्द्र शुरू किये जावें। प्राथमिक तरुणों को इसमें जाना चाहिए। जुलूस और सर्वे के कारण हमारा नमर्क बढ़ेगा और यह चीज सत्य होगी।

४. अपनी सामग्री सिर्फ विचारियों तक ही सीमित न रखकर शिक्षित बंकार, शिक्षित तरुण, जो भीकरी करते हैं, और देशांतों के प्रतिष्ठित तरुण, इन लोगों तक भी हमें बख्शना चाहिए।

५. गोसा-मुक्ति प्रारोक्षण के सेनानी ६०० ठेको मन्त्रांजुत अभी भी पोर्चुगीज-एक ऐसी सभों की प्रभिव्यक्ति के रे की चीज है, जो देशी जादू करती है कि सबको खपने लगता है कि यह शिविर अवय ही न हो। प्रेय और मैत्री का एक अव्यक्त धारा सबको जाने-अनजाने एक-साथ बाँध देता है। और जब शिविर की सम्पत्ति का पिन छाटा है जो एक-दूसरे के गले नेकर पानी से दोहे नड़ाने के बारे चरने, धर्मों के छोटू शिराकर दूर फेंकें सोरठा है, इस धारा के साथ कि फिर कभी मिलेंगे—किये हुए काम और अनुभव के साथ। उस तक के लिए बिना न कहें हुए कि—

धन जो बिछुरे है शायद कभी ध्वारों में मिले, धर्म हैं मूखे हुए दिल जुलूसी किताबों में मिले।

और यह सम्भव, काम कैलता रहता है शक्ति चारदीय स्वर पर—पानी में ककड़ खपने पर सड़कों के बर्तुल शिवाल विधानतर होते जाते हैं—बंद।

सरकार की रीढ़ में है। उनकी मुक्ति के लिए एक स्मरण-पत्र : १ जनरल सेनेटरी, यूरो, २. प्रधानमंत्री, भारत, ३. अध्यक्ष, जोशुवाल-सोरो को भेजा जाय, जिस पर ज्यादा-से ज्यादा लोगों के हस्ताक्षर-चार प्रतिशे पर-लेकर उन्हें भारतीयों के नेत्र के पास भेजें, ताकि एकताएँ सब भेजे जा सकें। विधिर की ओर से इस तरह का एक स्मरण-पत्र सब विचारविधियों के हस्ताक्षर के साथ भेजा गया है।

६. तरलों में बहुती विषमता प्रचलित, मरसासवाद, इनको हम जगह देना है तब ही शांति-सेना द्वारा। हमें साथ में जोड़ने के लिए घोर उगाड़-से-ज्यादा प्रचार के लिए हम तरलों की ही मति पर 'संस्कृत' साहित्य छुड़ दिया गया है। पता-संभा-साहित्य सेना सम्पन्न, राजपूत, भारतीय-१ साहित्य पदा ५ पदे।

७. धार्मिक कार्यक्रम के तौर पर विदेश के भारतीयों को देखें प्रज्ञा, धर्मोप विचारकता शत है, वहीं पर विचारक-गुहों के सामने विरोधी प्रवर्तन करना।

८. तब ही शांति सेना को सब साहित्य समग्र तक पुनर्जीवी की धारा पर न रखा जाय। तब ही सब तरलों जिम्मेवारी लेना है। इसलिए 'समर्पण' विद्या के बाद एक साल की 'ऐसी मति की गयी। इस मति पर, (१) धार्मिक जीवन २ सन्तुष्ट '७० से एक साल घोर (२) हरीया जमीने '७३ का साल देने की घोषणा करने की सहर के साथ की। हम तरलों की दली गरह एक वर्ष में।

९. नम विद्या और सेवा के लिए प्रवर्तन, एक विदेशी विचारक के बाद। १०. केरी पर सन्तुष्ट स्वाभाविक, यहाँ की भाव। केरी पर कम-से-कम हलते में एक बार तो सब को विमर् है। धार्मिक के लिए सेवा, सरीज, बाद-विचारक दयावि अतिमल विकास को धर्मस देवसले कार्यक्रम रखे जायें। भावपूर्ण, यहाँ, सम्पन्न किया जाय।

तब ही शांति-सेना सब नये धायक, नयी प्रवर्तन में कदम रख रही है। नवा रक्षा, नवी प्रेरणा और प्रवर्तन कार्यक्रम

प्रचलित शिक्षण-विरोधी मौन शांति-कूच

('विद्या में अति' की मति करने के लिए भारत में पहली बार तरलों ने धर्मस उठाया। १२ वर्ष की प्रवर्तन-बाद के एक मौन कूच तरलों ने प्रवर्तित किया। अपनी विचारक मति को जनता के सामने रखने के लिए खुद तरलों द्वारा तैयार किया हुआ यह पत्रक तथा सूचना-पत्रक पाठकों के लिए रहे हैं।—सं०)

पत्रक

आज का शिक्षण क्यों नहीं ?

बदले कि :

१. शिक्षण का सम्बन्ध जीवन और समाज की आवश्यकताओं के माद नहीं है।

२. विद्यार्थियों को नौकरीपरत बनाया है।

३. बेंगला बकाया है।

४. विद्यार्थी धर्म-विमुख बना है।

५. विद्यार्थी परतलती बनता है।

६. शिक्षण सिर्फ परीक्षा-प्रतिष्ठ है।

७. शिक्षण तरलों विकास के बदले दुर्गुण और अन्धकार बढ़ाता है।

तब क्या चाहते हैं ?

यह कि

१. शिक्षण का सम्बन्ध जीवन के साथ हो।

२. समाज की आवश्यकताओं के अनुसार शिक्षण का नियोजन हो।

३. शिक्षक विद्या में न रहकर हाथ पैर का उपयोग करना सीखें, ऐसा शिक्षण हो।

४. विद्यार्थी को स्वावलम्बी बनाये, ऐसा शिक्षण हो।

५. खुद अपने काम-काज में व्यवस्था कर सकें, ऐसा शिक्षण हो।

सब हमारे हाथों में है। सब प्रवर्तन करने की जिम्मेवारी हमारी है। उठ जाओ सभी तरल ! और यहाँ की इस सहर में सहे-पायी होने का भाग्य प्राप्त करो। आरे सेन अब हमारे लिए खुले हैं। यहाँ सहर हमारा

६. शिक्षण में नैतिक शिक्षा भी दी जाय।

७. शिक्षण का सत्तान सरकार-मुक्त हो।

प्रचलित शिक्षा के विरोध के लिए, शिक्षण में नये मुद्रा प्रवर्तित करने के लिए और तरलों को विधायक कतिकारी कार्यक्रम देने के लिए तरल शांति-सेना में दाखिल होये। तब शांति-सेना द्वारा हन करती है उन तरलों को, जिन्हें : (१) लोकतन्त्र, (२) सर्व धर्म-समभाव, (३) राष्ट्रीय ऐश्वर्य, (४) विद्युत्ताति, (५) सामा-विज्ञ सभ्यता और सांस्कृतिक ग्याय में विश्वास है।

सूचना-फलक

Revolution in Education.
New generation, New Education.
We want productive Education
Now !

Evaluation should be continuous,
Education—for the life,
through the life,
throughout the life.

Present education is out of date.
New age, new Education

सब का सम्पादनम भाग में जारी।

बदले आज की शिक्षा, नहीं तो

मौलवी रहेगी शिक्षा।

शिक्षण और जीवन के बीच दीवार क्यों ?

क्योंकि के कारणों से बंद करो।

स्वावलम्बी शिक्षण चाहिए।

शिक्षण में अन्धकार,

नहीं बरसे, नहीं बहेगे।

विद्यार्थक = विद्या + मय है,

विद्या + प्राप्त हो।

परीक्षा-प्रतिष्ठ बदलो।

सहितक वर्तन के लिए, तब शांति-सेना !

सहार, हम करेंगे। क्या जाना सावने : नकलत को दोड़ दीजिए, कुछ काम कीजिए, हमने ह्वर से नाम का स्वागत कीजिए, पर कुछ नहीं तो हमारे शांति-सेना का मोल है, मुझी के साथ कम में प्राप्त कीजिए !

सर्व सेवा र्साध का मुख पत्र

एड अंक में

धी मयकनस नयकयु की	
नयनिकारी पयनस	५७०
नियुन मय उय	
नय मयन	—नयनमयनस ५७१
नयनी की. नयनस नय नय. उयन-५	
—नय ७० नयनस	५७२
नयनयन, नयनिक नयन की नयननयन	५७३
नयनस नयन की नयननयन	
नयनस	—नयनमयन ५७४
नयनस नय नयनस की नयनस	
नयनस	—नयनमयन ५७५
नयनस नय नयनस की नयनस	
नयनस	—नयनमयन ५७६
नयनस नय नयनस की नयनस	
नयनस	—नयनमयन ५७७
नयनस नय नयनस की नयनस	
नयनस	—नयनमयन ५७८

अन्य सूचना

ग्रान्दोलन के सुसाचार

વર્ષ : ૧૬
સોનવાર

सम्पादक
आगमभूति

सर्वे सेवा संप्रदायगण,
राजवाट, कापूरकोट-१
फोन : ६४५८३

सबको ज्ञान और सबको काम

गायोत्री नै, कुछ ये, पतञ्जलि ने सिखाया कि ज्ञान धीरे-धीरे
इकट्ठा होता चाहिए, ज्ञान धीरे-धीरे कम के दो टुकड़े नहीं होने चाहिए।
प्रथम कुछ योगों के पास ज्ञान धीरे-धीरे कुछ योगों के पास कम, ऐसा हुआ
तो राहु, केतुवाला समाज बनेगा। राहु पातो फिर हो फिर—धीरे-धीरे
केतु वातो रुझ ही रुझ—तोषे का हिस्सा—उसका मुंह नहीं। ऐसा
पाहुने—समाज बड़ा तो बड़ा मुश्किल हो जायेगा। देश में पहले तो
ही जाति-धर्म है, प्रान्त-धर्म है, भाषा-धर्म है, ये सब कुछ धर्म धीरे-धीरे
दाखिल हो गये हैं। प्रथम प्रथम वह भी हो जाय कि कुछ तो काम ही
करें, और कुछ ज्ञान ही हासिल करें। ज्ञानवाले को काम नहीं, कामवाले
को ज्ञान नहीं तो सिर्फ दबो अज्ञान का होगा। काम करने की उचित
विज्ञान के हाथ में, ज्ञान की शक्ति प्रयत्नवाले के हाथ में, ऐसा नहीं
होना चाहिए। प्रथम उत्पादन की बढ़ावा है तो पराक्रम का काम भी
करना। है, सब ज्ञान धीरे-धीरे कम-कम होता चाहिए। यह वादा भी के
बढ़ने का तात्पर्य था।

धातवर्ग का वाद है कि यायीयो की बात का स्वीकार भारत में प्रती एक हुआ यही। लेकिन हमका पूरा स्वीकार चीन ने कर लिया। उन लोगों ने सारे देश के सभी लोगों को एक ही स्कूल में रखा। उस स्कूल का नाम 'विद्या-विद्यालय स्कूल'। यानी उसमें तीन वर्षे काम करना पड़ता है और तीन वर्षे सीलना पड़ता है। वहाँ तो कामूनिज्म है। जो सारा कहते हैं उस घर चीनमें धनत का नहीं। यह कामूनिज्म का बहुत बड़ा गुण है। हम लोग हमेशा डाँडोंबान रहते हैं, मोतेते रहते हैं, बिन्दन करते रहते हैं, फ़ातुन बनते रहते हैं, वैसे कोई ताइक कामनी बातों है और हम रिखातो हैं। लेकिन चीन ने सब-के-सब एह ही स्कूल में पढ़ते हैं। कथे-ये-कथना लगाकर काम करते हैं। बराबरी के गाते से बर्बरकरते हैं। ऊँच और नीच का अर्थ धारण है। कथे चीन जान, दोनों बर्बरको मिलता है। सबको ही काम और सबको एक जान।

सही पर भी हमको इस बात का आयोजन करना होगा। हमारे सब बच्चों को काम और ज्ञान, दोनों समान रूप से मिलने चाहिए।

—विमोक्ष

“शहर में यह मेरी आखिरी सभा है”

“कल से मैं और प्रभावतीजी गाँव-गाँव घूमने”

श्री जयप्रकाश नारायण की क्रान्तिकारी घोषणा

सत्याग्रह के दूसरे चरण की प्रारम्भ करने का विद्युत् बज उठा

मुजफ्फरपुर (बिहार) में रात ८ बजे की घोषित एक विचार जनसभा का विचारले देते हुए हमारे प्रतिनिधि ने बताया कि श्री जयप्रकाश नारायण ने उक्त सभा की शहर की अपनी माँबिरे सभा बताते हुए इस महान् क्रान्तिकारी और ऐतिहासिक विचार की घोषणा की, कि कल से मैं स्वयं और उनकी सहपत्नी श्रीमती प्रभावतीजी गाँव गाँव में ग्रामस्तरावस्था का संदेश लेकर जाँदें।

श्री जयप्रकाश नारायण के द्वारा व्यक्त भावों को उनके ही भावों में खदपुल करते हुए हमारे प्रतिनिधि ने बताया कि अत्यन्त गम्भीर और आत्मीय मुद्रा में श्री जयप्रकाश नारायण ने सभा में उपस्थित जनता को सम्बोधित करते हुए कहा, “कोई मनुष्य समझे कि सत्याग्रह के तत्काल के लिये और निकल चुके हैं, खाम हो चुके हैं। सर्वोदय आन्दोलन ने सत्याग्रह का ‘लोक-विमर्श’ का प्रथम चरण कटे पैमाने पर पूरा किया है। अब विचार की पालि प्रकट करते हैं। ‘लोक-विमर्श’ और ‘मनस’ के कार्यक्रम को और अधिक स्पष्ट और प्रभावकारी बनाने के लिए सत्याग्रह का दूसरा चरण शुरू होने जा रहा है। कल से मैं और प्रभावतीजी मुजफ्फरपुर प्रखण्ड के गाँव-गाँव में घूमने जाँदें। आपके दरवाजे पर जाँदें। आपके समक्ष जाँदें। जल्द ही हम दोनों गाँव-गाँव घूमने जाँदें, और आपसे यह हमें कि समय आने लगे है। चाहते हैं तो अपने गाँव के भूतों को जलाने की व्यवस्था करें। उन्हें अपनी जून या बीसवीं यात्रा को कम-से कम दें।”

श्री जयप्रकाश नारायण ने मुजफ्फरपुर के दो प्रमुख कार्यकर्ताओं, सर्वेजी नन्दी

बाबू और गोपालजी मिश्र की हत्या करने की तत्कालीनवादिनी की अपनी और स्वयं के तत्कालीनवादिनी के कार्यक्रम की रद्द कर मुजफ्फरपुर जाने के लक्ष्य में अपना हृदयस्थ स्थल छोड़ने हुए कहा, “यह न समझा जाय कि हम चरित्रों का हत्या के उद्देश्य से जाँदें हैं। हम तो बरबर चले जाँदें हैं। चाहे कोई कभी भी हमें मार सकता है। मारी सराख-सबका के बाद मुझे अब गाँवों की ओर के ही एक को नहीं बचाया जा सका, तो हम जाँदें बर उठाऊँ बादभी के दूसरे का बरबर कहलिक हो मकेगा। हमें अपनी बरबर की जय भी मिलनी नहीं है। हमें अब न बचाना चाहिये, अपना बचाव; अब मारना चाहिये, मारना।”

श्री जयप्रकाश नारायण ने यह भी स्पष्ट किया कि “यह नहीं बरबर जाँदें कि नरसामवादिनी की बरबर के बरबर ही नहीं बरबर है। हम तो ग्रामस्तरावस्था का काम कर जाँदें हैं, तब तो और अधिक गतिशील और प्रभावशील बनाने की आवश्यकता महसूस हुई है। इसलिए आपके इस प्रकार काम के लगे रहें हैं।”

घरने हुए निर्णय के अनुसार श्री जयप्रकाश नारायण और श्रीमती प्रभावतीजी ने मुजफ्फरपुर के रायब सबसे अधिक ग्रामस्तरावस्था प्रखण्ड मुजफ्फरपुर की गाँवों में शुरू कर दी है। बीघा-बढ़ा का विवरण, वरवात की जमीन का पट्टा दिखाना, ग्रामस्था पट्टा करना, बेदखल मजदूरों को पुनः भूमि पर पतल दिखाना आदि कार्यक्रम इन गाँवों में चलाये जाँदें।

परमार्थ है कि ५ और ७ जून को मुजफ्फरपुर के बिना ही कार्यकर्ताओं की हत्या की बरबर की गयी थी, वे उद्योग हैं। ५ जून की मुजफ्फरपुर में एक किसान की हत्या की गयी। लेकिन वे कार्यकर्ता नहीं बरबर।

श्री जयप्रकाश नारायण ने यह महान् ऐतिहासिक और क्रान्तिकारी काम उद्योग सर्वोदय-आन्दोलन में लगे कार्यकर्ताओं को अपने काम उद्योग और अपने जाँदें की बरबर लयकर योग्य पर उद्योग जाने का विद्युत् बज बरबर है। बाधा है कि इन विषय के सर्वोदय आन्दोलन में बिजलु-गति का खतरा होता है।

परिस्थिति उत्तरी उत्तरी गम्भीर होनेवाली है

विहार के मुजफ्फरपुर जिले के दो प्रमुख सर्वोदय कार्यकर्ताओं के नाम नरसामवादिनी के बरबर का उद्योग है कि उत्तरी उत्तरी ५ और ७ जून की उद्योग की जयपत्नी। इस विषय पर उद्योग बरबर के बरबर की, तब बरबर के बरबर, ‘एकले कार्यकर्ता’ का उद्योग बरबर है या नहीं?’ उद्योग बरबर के बरबर, ‘मराठामारा में ग्राम-स्थानी कार्यकर्ताओं को ऐसी बरबर की गयी थी। उद्योग बरबर के बरबर जयपत्नी जाँदें। लेकिन उद्योग कार्यकर्ताओं के उद्योग बरबर की बरबर करले।’ बरबर ने कहा, ‘परिस्थिति उत्तरी उत्तरी गम्भीर होनेवाली है बरबर बरबर है। बाधा को यह बरबर की है। बाधा के बरबर हैं, बाधा काम की उद्योग बरबर हल करने की उद्योग। बहुत उद्योग बरबर गति-बिबि है। यदि किसी एक का भी उद्योग बरबर होना तो योग्य उद्योग बरबर जय बरबर। उनको बरबर गति कि योग्य उद्योग है, तब उद्योग बरबर, ऐसा लगे। लेकिन मुझे उद्योग है कि ऐसा बरबर होनेवाला नहीं है।’

—मुजुम

आपके पुत्र

सम्पादकजी,

मार्च २५ मई के 'युवान सन' के
 धारक और प्रवीणभारद के लेखों ने सोचने
 के लिए प्रेरित किया। माधो-मार्क-
 निधि, सानो-जरीसम, माधो-धानि
 प्रतिष्ठाण हैं जो सब जनता के लिए, फिर
 क्यों जनता के नहीं बन पाये। 'प्रतिष्ठाण'
 के हाथ में पत्रकार माधो भी प्रतिष्ठाण
 (इंटरमिडेट) बन गया है। तब-भुक्ति,
 निधि-भुक्ति आदि के एक-एक आदिकारी
 निर्णय हुए, लेकिन जनता के प्रायदान के
 रोल को हमारा धर्मोपा के ईश-विष की
 देता, कभी बनपास में नहीं देना।'

कामिनीकाव्यन जिव प्रकर ऋषि-
भुक्तियो की सख्या भय कजे थे, यही
प्रकार मरणापी की कामिनी, मुखा वा
मोहतापी कार्यरूप की जेवजिषय की
समाख करती हैं। बिहागदान मे जे
वहकर देला, कि लारी-मरणापी मे प्रा-
पना क काम को बढ़ावा भी, ती दूसरी
घोर नुकसान भी कय नही पहुँचात।
जगत केमे प्रापना की धन्यता सतमे,
जब वह देखती हैं कि यह सँतनभोमी
कामरुपीय का प्राप्तीरूप है ? 'हय भोमी

करें, 'हृदये क्या मिन्यता है', ऐसा जनता सोचती है। जब तक नवजात श्रेष्ठ होकर स्वयं न करने लगे, तब तक रुकने का धर्म हम रख नहीं पाते। हृदये जिज्ञासुता जल्दी गूँथ फूटने की प्रिक्रि काही होती है। फलतः स्वस्थ श्रमदायक जनजातोंके मन नहीं बन पाता। यह निष्पत्ति पचसव है, कि हम नाव-नाम के जोषों तक पहुँचें, व्यापक चपकें हुआ। सब हमारी परिभाषाएँ उस समयकें कायम रहें, और प्राये का काम परिवर्तनों को समझावें करावें। शिष्टाचार के उत्तर हमारा पालो है कार्यवाही रख जो जा नहीं सकते। परिवर्तनक चूमते रहें। लेकिन ऐसे मुक्त सागो कारे भारत में हमारे पास मौते हैं अस्मिक चामयन नहीं है। बोरेनुए का प्राज्ञान सखा है। लगेगे के मान पर जँ तक नहीं रेंगनी।

—सगरीय धर्माचो, कौस्तुभो

२५ मई '७० के 'भुदाव-यज्ञ' में प्रकाशित हो लेल 'जादी की सेवाकों' और 'सह्यीकरय का राहु' योजनाको देखे-माने हें। दोनों के लेखकों को इसके लिये धन्यवाद। —महेन्द्रकादर, हंडीर

२३ मई के 'भूबाल-वृत्त' में प्रयोग के
पीर भाषके दोष विचार-प्रयत्न हैं, लेकिन

समाधानकारी मुद्दाय धीरे धीरे पर प्रभुत्व,
यह सम्भव होगा, तो एक नया प्रध्याय
सर्वोदय-जगत में शुरू होगा ।

—बलोना बाइ.एने

हरिवन्धव परीक्ष द्वारा प्रत्युत्पन्न भव-
 शब्द ये भूमि सत्याग्रह भूत। वास्तव मे
 बरीय क्रियाओं के ऊपर क्रिये वप उकार के
 अन्वयप्रसूत आवाधार का विषय प्रकृत
 अन्वय दुःख हुआ। भूतान-आन्दोलन का
 उन्वय क्रिया प्रया सहयोग वास्तव मे प्रत्यु-
 त्पन्न वो हे ही, कायिक भी हे। ऐसे
 आन्दोलन मे हम सब आपके साथ हैं, तथा
 इस प्रकार के उत्पन्न वप सब जगह हर
 प्रकृत हे हमें विरोध करना हे। आन
 प्राथमिक विचारों के ऊपर, अन्वयप्रसूत के
 उन्वय, तथा सबकुछों के ऊपर प्रतीतिप्रसूत
 तथा प्रतीतिप्रसूत प्रतीतिप्रसूत दोनो हैं
 हाथ स्थि आ रहे पारोचिक, मानसिक
 तथा प्राथमिक उत्पन्न वप सन्तान का सन्तान
 वप परेदान-का रहे रहा है। ऐसे प्रसंग
 प्रसिद्ध सब सब होकर इन प्रसंगों का
 प्रतीतिप्रसूत नहीं कर सके तो हम हमारे
 निर बड़ी ही अन्वयप्रसूत मान होगी।

धावका ही एक नवयुवक भाई,
बलरामकुमार मणिप्रियाडी,
बलरामकुमार मणिप्रियाडी,
धानन्दनगर, गीरखपुर, उ० प्र०

पेरु में प्रलय

[illegible]

घटनेद्विषय के एक वैज्ञानिक ने जास किया है कि शल्य-
पचारण माधुर्य के महासापरोय और प्रविष्ट परितोषों के
परिणामस्वरूप ही वेध में यह प्रत्यक्ष को स्थिति पायी है। एति-
शतुक्त के नाम पर, विनाश और शल्यण के नाम पर प्राणों की
होत करनेवाले सत्ताधीन नरुद्धाओं से दुनिया को जन्मदा देते कि
इसे इन शल्यण के लिए ही सवा दो पाय ? ...और भारत
की जनता चेत कि क्या दूध होवे में दार्मिक होकर दुराशा की
नरुद्धाओं के शल्यण और ऐसे ही नरुद्धाओं में भावीदर
बनना है ?

—सही

→ उस नागुरु पक्षी का घाभाव देने के लिए कर रहे हैं, जिसका एकल विनोद ने बार-बार किया है। भिड़ना ठी है हृदय उस एमस्यामों से, जिन्होंने सूर्य को जन्म दिया है, धीरे धीरे उसकी भद्रही पूर्ण प्राप्ति में भारत उत्तरे के करीब पहुँच रहा वीरता है।

हिमाल लड़ाई में सेनानिधि पीछे रहता है, लेकिन आगे बढ़ते है, महिम्नक जगदीश में खुद सेनापति की भाँगे रहता है। लेकिन खुद और नवल महिम्नक सेना में हर भौतिक सेनापति की जिम्मेदारी भी संभालने के काबिल होता है। मान हमारी वह स्थिति मले न हो, लेकिन मान सेनापति में विजुल नवा दिया है तो सेना को पीछे नहीं रहना है।

भारत को विपन्नतामय बनाने का हथकण देखनेवाले छात्र यह नहीं जानते कि भारत में मारदमाता की बात तो होता है, लेकिन मरनवाला पत्र मर गीर होगा है। छात्र इनका भी अधिक लडाई है मर दिलाइया भारत के द्वारा दुनिया में मामाभिक मन्दिन की म्दमिक पंक्ति का भी उमाइए पंम करना चाहइया है। इसलए मर फिर म्दम पुकर रहा है। 'गर पर बाध कपन जो क्मले ।'

भारि कई पहलू हैं जिनमें विशाल ही उपयोगी है। विशाल के इन तथा दूसरे क्षेत्रों में, जैसे विशाल-प्रदेश, वाट-प्रदेश, विद्यालयों का चुनाव (विशेष रूप से उच्च शिक्षा में), जीवन-निर्माण, विद्या का खर्च, प्रशासन आदि में प्रायः की अपेक्षा कहीं अधिक योग की आवश्यकता है।

उपना या उपविशाल सभी वेष्टों में विशाल सज्ज में है। नया वस्त्र प्रचलित विशाल की धरोकर कर रहा है। आर्थिक, सामाजिक, नैतिक या सांस्कृतिक विकास के लिए माय विशाल नहीं, बल्कि विशेष युक्तों का विशाल चाहिए।

ये गुण नया है? पाँच तरह की कमियाँ हैं जो विशाल द्वारा दूर की जाती हैं: (१) विशाल की माँग और पूर्ति में अंतर, (२) आर्थिक व्यवस्था के लिए प्रवृत्ति लोगों की आवश्यकता और विशाल द्वारा उसकी पूर्ति, (३) समाज और विद्यालयों की आवश्यकताएँ, (४) विशालों और प्रयोगों का समान और (५) सामान। इस सर्व विशाल के सामने मुख्य रूप से १२ प्रश्न प्रस्तुत किये गये हैं, किन्तु उन सबमें सबसे अधिक महत्व 'जीवन-भर के विशाल' का है। समाज में कुछ ऐसे लोग हमेशा होते हैं जो जन्मगी भर बौद्धिक और नैतिक विकास करते रहे हैं, लेकिन ऐसे लोग बहुत कम हैं। नयी बात यह है कि सब यह माना जाने लगा है कि जीवन-भर विशाल की मुखिया समाज के प्रत्येक व्यक्ति को मिलनी चाहिए। इस विचार के अनुसार विशाल ६ ज्ञान की भाग्य से दूर हीकर डिग्री मिलने तक ही नहीं है, बल्कि अतिसर तात्त्विक है। विशाल समाज के जीवन का प्रवेश द्वार नहीं है; समस्त मध्य में है। विशाल जीवन की संयारी नहीं है, स्वयं जीवन का धर्म है।

अगर यह बात सही हो तो विशाल की सारी कार्यना योजनाओं में मुखिया की धन्यता करने की प्रवृत्ति है। प्रचलित पद्धति का इन नये विचार से कहीं मेल नहीं है। विशाल की भाग्य बदलना चाहिए।

संगम तट से

दक्षिणी अफ्रीका की गोरालाही में दरार

• सुरेशराम

राजनैतिक दृष्टि से शासन-व्यवस्था के दो प्रकार हैं—स्वाधीन और पराधीन। नार तो देश आजाद है और वहाँ के निवासी मित्ररूप स्वयं अपना राज्यरूप चलाते हैं, या गुनाह में और दुरुप्राप्त की गणतंत्र कितने बाहरी सरकार के हाथ में होते हैं। लेकिन इन दो के प्रताका एक सीमा प्रकर भी है जिसका प्रस्ताव नमूना दिखी प्रतीका है। वहाँ प्राचादी दो हिस्सों में बँटे हैं—गुण निवासी, जो कानने हैं और बाहर से आकर बसे हुए लोग, जो अपने व्यवसायिक हैं और मोरे कहलाते हैं। इनमें मोरे तो आजाद हैं जिनका अपना 'प्रशासन' है, और काले पर उनका मन सभी राज चलता है। हाल ही में दक्षिणी अफ्रीका के किंग्स्टन की एक टीम इन्वेंटर प्रान्त पाहरी थी, लेकिन १९७६ कालों में उसकी यह कहकर दुका दिया कि उसमें सब मोरे हैं और वर दक्षिणी अफ्रीका का प्रतिनिधि व वहाँ करती। गोराला-सरकार की मूँ की खानी पड़ी और चुप रह गयी।

हस्तारुस की अफ्रीका

दक्षिणी अफ्रीका ही वह देश है वहाँ

इस प्रताकी के शुरू में दक्षिण मत्याह के भयोप प्रश्न का प्राविष्कार महात्मा गांधी ने किया। उन्नीसवीं सदी में वहाँ की खानों में काम करने के लिए बड़ी तादाद में मजदूर भारत में बुलाये गये थे। लेकिन उनके साथ भेदभाव बरका जाने लगा और तरह-तरह के जुर्म उनके ऊपर किये जाने लगे, इसी प्रभाव के खिलाफ वहाँ स्वतंत्रता के लिए गया और गोराला-सरकार ने—जिसके मुखिया जान स्मट्स थे—कुछ मुखिया देते था बचन दिया। बाद में जब गांधीजी भारत लौट आये तो वह मुकर गयी। विशेष योजना-बहुत चलता रहा। साथ ही वह के गुण निवासियों ने आजादी के लिए आन्दोलन करना शुरू किया। कीदुप गुरमारा-विज्ञान, स्वर्गीय जान मुखिया नामक प्रतीकी नेता के नेतृत्व में उन्होंने तीव्रता प्रदर्शन किये। उनका कुछ प्रासन विरहान बना, उनकी कुछ उम्मीदें हुईं। लेकिन मिलनेवाले अधिकारों की उम्माग से आस में मन-मुटाव हुआ, खड्डन डीका वहाँ और गोरालाही में बौद्ध पाकर प्राजापिये नामक स्थान पर प्रतियावादा प्राग जैना समन-

नये विशाल में स्मृक ना नया रोल होगा, यह बने सिरे से सोचना चाहिए। स्मृक की सब वास्तविक विशाल का केन्द्र बनना पड़ेगा। कुछ विषयों में ज्ञान व देश काभी नहीं है। विचारों में ऐसी योग्यता धानी चाहिए जिससे वह धन्य की प्रवृत्ति तरह व्यक्त कर सके, और दूसरों से प्रादान-प्रदान कर सके। प्राया का ज्ञान, व्याप्त केन्द्रित करने और प्रवृत्ति का प्रभाव, ज्ञान के स्रोतों की जानकारी, दूसरों के साथ काम करने की समता, आदि आवश्यक प्रमाण हैं। वे प्रमाण ही ज्ञानों तो विचारों सज्ज सीखता, जानता रहेगा।

चार बावें मुख रूप से प्राग देने योग्य हैं :

(१) विशाल : व्यापक विशाल, में वे सब विषयों शामिल हैं जिनके मनुष्य की प्रासंगिक अनुभव हो सकता है।

(२) विशाल केन्द्र प्रतीकी नहीं, पूरे अनुप राष्ट्रपति, और उनकी सब प्रासायो और एशियाई की जिम्मे-दारी है।

(३) यह सर्व ज्ञान प्रचार के लिए नहीं है, बल्कि प्रमाण और प्राग, नये जितन और नये प्रागों के लिए है।

(४) जितन पूरे राष्ट्रीय विशाल का किया जाना चाहिए, मोरे हिस्से का नहीं।

चक्र पताकर आन्दोलन को कुचल दिया। संकटों में मारे गये, हजारों पतन हुए और प्रेसों को जेल में डुब दिया गया। फिर एक ॥ बाद एक कठे कानून बनाये, जाकि स्वतंत्रता का कोई नाम तक न ले सके। फिर भी नेलसन मण्डेला नामक बहादुर सेनानी वही मोजब है, वो कायमारी में बन्द होने पर भी, स्वाधीनता का दीपक जलाये हुए है, और उसको का मार्गदर्शन करते रहते हैं।

स्थिति और जनसंख्या

तीन और सागर के पिरा दक्षिणी अफ्रीका बड़ा सुन्दर और समृद्ध देश है। पूर्व में हिन्द महासागर, पश्चिम में एटलान्टिक और दक्षिण में एक्वाटोरिक महासागर की लहरें दस्तक डटें से टकपाती हैं। कर्माकाय क्षेत्र पहाड़ी है और जलवायु बहुत शुद्ध तथा ठंडा है। गेहूँ, जौ, चन्ना, पापें, तिलहन और फल वृक्ष होते हैं। इसके अलावा लमिय पशुओं की भी बहु-धनत्व है। और सोना तथा हीरा भी वहाँ की विशेष निधि हैं, बिबके कानून

दक्षिणी अफ्रीका मानापाल बन गया है।

होना और हीरे की खान में काम करनेवाले भोरे मजदूर को जहाँ २,४०० रुपये हर महीने वेतन मिलता है, उसका ही और उसी तरह काम करनेवाले अफ्रीकन को केवल १४० रुपये दिया जाता है। काले मजदूरों की प्रथम से एक क्वी बना दी जाती है और लगातार पहाड़, कभी पहाड़ महीने तक रहकर उन्हे काम करना पड़ता है। फिर एक दो महीने की छुट्टी मिलती है पर जाने को, और बलाख साल का होने पर उनका करका भी बरबस नहीं कर दिया जाता है। साकि और नौकर काम के अन्तर्गत ये मजदूर अपना कोई सुनिदान नहीं बना सकते और न सुहाय कर सकते हैं। इस तरह अमानक पोषण के कारण पर दक्षिणी अफ्रीका की अर्थनिति कम रही है।

वहाँ की आबादी लगभग दो करोड़ है, जिनमें दो-तिहाई से ज्यादा भूख मारीमन निवासी हैं। भोरे लम्बर बीस प्रतिशत है। ज्योत इस प्रकार है:-

क्रम	क्षेत्र	क्षेत्र	प्रतिशत
१.	मूल अफ्रीकी	१,३१,४०,०००	६८
२.	भोरे	३८,२८,०००	१९
३.	निजि	१९,५९,०००	१०
४.	एशियाई (भारतीय व अफिरकानी)	५,९१,०००	३

प्रशासन और संसद

दक्षिणी अफ्रीका में ब्रिटिश राज चलाता है। सन् १९०९ में वहाँ की गौरा-संसार की प्रतिनिधित्वक स्वायत्त दे दिया गया और दक्षिणी अफ्रीका ब्रिटिश सामन्त-रूप में मराम हो गया। सन् १९६१ में गौरा सरकार ने 'प्रजातन्त्र' की घोषणा की और समस्त नीति के परिणाम-रूप वह रूप किता कि देश के राजनीतिक जीवन में और-भोरे बोर्ड आर नहीं ले सकते, और न 'संसद' जाकि के लिए खड़े हो सकते हैं। इस अमानक गौरावादी नीति के विरुद्ध कामन्त-रूप के अन्त-संस्थाओं (जैसे कानूननिका, अन्त-संस्था) ने

विरोध किया और कहा कि कामन्त-रूप ने के ही देश रह सकते हैं वहाँ अपने कुछ निवासियों की बराबर के अधिकार हैं। इस विद्रोह को न मानने के कारण दक्षिणी अफ्रीका की कामन्त-रूप के विकास दिया गया और धान्य की वह समुक्त राष्ट्रसंघ (यू.एन.) में भी शामिल नहीं है। अन्त तथा कामन्त-रूप के बहुतने के विद्रोह पन्ड-बीस राज्य के दक्षिणी अफ्रीका के आधिकारिक व राजनीतिक सम्बन्ध नहीं हैं।

दक्षिणी अफ्रीका की 'प्रजातन्त्र' की की आतिशय-रूप या 'संसद' में १९६३ छोटे हैं। निम्न-वृत्त (१९६३) में उनका

वैतनाप ॥ अन्तर था :

राष्ट्रीय पार्टी	समुक्त पार्टी	प्रगतिशील पार्टी
१९६	३९	१

राष्ट्रीय पार्टी के नेता भी बोसंटर है, समुक्त के हैं सर दिविलिपर्ट प्राक और प्रगतिशील के हैं डा० आन हाटलर। राष्ट्रीय पार्टी एकदम गौरा राज्य चाहती है, लेकिन समुक्त पार्टी गौरा-भोरे को एक सीमा तक मुक्त अधिकार देने के पक्ष में है। प्रगतिशील पार्टी जनसंख्या के अनुसार सबका समान प्रतिनिधित्व चाहती है, लेकिन उसका धर्मो कोई बात प्रसर नहीं है और भीमती मुत्तमान उसको अकेली प्रतिनिधि उल 'संसद' में सिद्धान्त प्रत्यय करते हैं, मगर कोई नहीं मुत्तान।

कुछ प्रसा हुआ राष्ट्रीय पार्टी में बोरी फुट पड़ गयी। उनके दो हिस्से हो गये—वरत्तिपट्ट (पाठ) और वरन्मपट्ट (कविवादी)। अफ्रीका की घन के नेता हैं डा० अमरन्त ह्वर्जोब। वह तीन अन्य सदस्यों के साथ (श्री जार बारन, उर नेला, बिली मारेस और लुई र्दोकरवर्) प्रथम हो गये। उनकी विचारधारा यह थी कि श्री बोसंटर पक्के भोरे नहीं हैं, क्योंकि पड़ोसी देश मलावी की काली अफ्रीकी सरकार के उन्होंने राजनैतिक सम्बन्ध रख छोड़े हैं, जिसके कारण दक्षिणी अफ्रीका के काली की प्रोत्साहन मिलता है।

गौरावादी चरम सोमा पर

राष्ट्रीय पार्टी की स्थापना अनन्त स्वतंत्र के की थी। उनके बाद, फ्रैन् १९४८ से इसका नेतृत्व डा० मातन ने किया। उनके बाद डा० फ्रान्सुस नेला हुए। वहाँ तक अफ्रीकी (जिसे 'आन्द' कहते हैं) निवासियों का सम्बन्ध है, प्रत्यक्ष या अन्त-प्रत्यक्ष विद्रोहवाले से ज्यादा प्रतिनिधित्व साधित हुआ है। डा० फ्रान्सुस के जमाने में प्रत्यक्ष श्री बोसंटर ने। उन्होंने प्रशासन को ऐसा कठोर बनाया और विद्रोह प्रवृत्ति दल मराकिया, जिससे कि आबादी या बगालत न नाम की कोई न ले सके। प्रब-तो

3 या मानू, क्या एचियाई, श्व गैर-भोरो को बरितायो हो मरुदम घाल कर दी गयी है। यत २ यई मे गो यहाँ के घनद होयतो, दुकानो, सरकारी दपतरो प्रादि में कहीं भी जो गैर-भोरे कर्मचारी थे, उनको भी मरुदम कर दिया है, जिससे योगादाही चरम सीमा पर पहुँच गयी है। मानू प्रयासन के लिटी मिनिस्ट, डा० पीट कुर्न हाक ने हम पर कहा था—“मुझे गर्व है कि इस नये नियम के परिष्कार-स्वरूप समदूर-क्षण मे गोरायाही पुरे जोर मे काम मे हो जाती है।”

समुक्त पार्टी और राष्ट्रीय पार्टी के चरख बिछो पर चर रही है। हाक हो मे डायन गवर्नी मे एक ताजेजिक सवा मे उनके एक प्रमुख सदस्य, भी वाज्जवा मे कहा कि अगर हुनारी पार्टी को सरकार कायम हो जाये तो भी यह बिडक-जमसत को सलुद करने के लिए गोरा-याही को दखिलो मशीन को चरचरागत पद्धति को नहीं छोड़ सकती।

इस साल के चुनाव

यत २२ मार्च को ‘सुख’ के लिए नये चुनाव हुए। इस बार मैदान मे चार पार्टियाँ थी—वीन की पुरानी-राष्ट्रीय, समुक्त और प्रगतिशील। इनके अलावा चौथी थी डा० हर्जोग नक पार्टी। उनमे न१ उम्मीदवार खड़े निचे। एक बीट को छोड़कर चुनाव-परिणाम हम प्रकार रहे :

राष्ट्रीय पार्टी, समुक्त पार्टी, प्रगतिशील पार्टी
११७ ४७ १

दस से सट्ट है कि डा० हर्जोग को एक भी सीट नहीं मिली। उनके स्वयं के और उनके उमेता (भी चाय मारेड) के अलावा, शरीर तब ७९ उम्मीदवारों की जमानतें जख हो गयीं। राष्ट्रीय पार्टी को सीटें हार गयी, जिससे पता चलता है कि भोरे मतदाताओं पर उन का पोख-मूख समद पड़ रहा है। इसका एक प्रमाण यह भी है कि प्रगतिशील पार्टी ने अपनी पुरानी एक सीट भी प्राप्त कर ली, एक और नवी सीट भी मुझ ही बोटो से हाथी है। मोरना० हर्जोग की जबरजस्त हार

यह दिखाती है कि प्रगतिशीलापीन दफियायो गीरे जमीनदारो का कोई भविष्य नहीं है, और उन्हें जमाने के साथ अपने को बदलना होगा।

समुक्त पार्टी ने दखिलो मशीन के बिडक घनेक प्रस्ताव पास किये हैं और व्यापारिक दृष्टि से गोरी सरकार का बहिष्कार करने के लिए भी प्लाहान किया है। अगर उसकी सोने और हीरे की खानों के कारखाने मशीन, मिटेन और क्रम बगावर सम्मन्य बनाये रहे हैं, जिसकी वजह से बहों को सरकार सरकार के लोक-मत की तरफ उदासीन बँहो रहती है और बामू सवा एचियाई बन्धुओं के साथ यन-मानी करती है।

भविष्य का संकेत

गगर ‘सब दिन होत न एक सवान।’ दखिलो मशीनो सरकार के चमचाचार का पडा भर चुका है। राष्ट्रीय और म्यापीन मशीन घपने बामू भाई-बहनों की पुलागी सब भोर-बर्दास्त नहीं कर सकता। बननना की गंगा नर्मिया तक पहुँच गयी है, और बहों के राष्ट्रिय राजमरा दखिलो मशीन के सल्ले स्वराज्य तक के लिए कठिबड़ हैं। नर्मिया से सदा रोहँसिया राज्य है, जो है तो गोरी के हाथ मे, लेकिन भयभीत होकर ये बहों के भाव रहे हैं और-दखिलो मशीन को धरख से रहे हैं। कुछ हद तक तो बहों की गोरायाही ने उनका स्वागत किया, लेकिन बाये वह उनको ओताइय नहीं देना चाहती।

उपर हम चुनाव के दौरान मे राष्ट्रीय पार्टी की सरकार-दिलीकी दलों (जो सब भोरे ही मे) के साथ हमन का व्यवहार किया, उनमे भी गोरी मे रोच पैदा हुआ है और शासन के विपाक पावान उठ रही हैं। समुक्त पार्टी की पहल से ज्यादा मरुदम हम बात की चेतक है कि बहों का जन मानस नटुर गोरायाही को चरम नहीं करता और गैर भोरो को भी कुछ अधिकार देने के पक्ष में है। इस प्रकार गोरायाही में एक दरार पड़ गयी है जो बाये चलकर बड़ो ही जायेगी। इसका

सबसे प्रबल और नवीनतम प्रमाण भी है कि १८ बई को जोहात्मनवर्ग गवर्नी मे दखिलो मशीनो के इडिहाम मे धागों का सबसे बड़ा प्रदर्शन हुआ। बामू बारह को साहने बनाकर एक हजार विचारियों का जुलूस निकला। उसका उद्देश्य यह था कि २२ मशीनो का-टू निवातियों को एक साथ के ज्यादा करने तक नगरबन्ध रखने पर विरोध प्रकट करे। इन २२ पर मुकदमे चले और एकदम निर्दोष पाये गये। फिर भी इन्हें रिहा नहीं किया गया है, जिसके बिडक उसल्लो मे अपना प्रसलीय प्रकट किया। हम हशार मे से १५७ छात्र विरफनार कर लिये गये और फिर इनकी विरफनारी के विरोध मे प्रदर्शन हुए। मारुत यह है कि एक नवी चेतना जाग्रत हो रही है जो गोरायाही को खत्म कर देगी।

हमे निश्वास है कि दखिलो मशीनो की युवागी सब ज्यादा समय तक नहीं टिकेगी, और इस दयक मे वह स्वतंत्रता प्राप्त करेगा। लेकिन इस समय की प्राप्ति के लिए बहों के बा-टू और एचियाई, सभी गैर-दोने निराशियों को मिलकर, एक मूत्र मे बपकर बायोसन करना होगा और सब हो कुछ बनिदान भी देना होगा। इसके धारितिक, एचिया और मशीनो के सभी छात्राव देवों की दखिलो मशीन की लाकेबन्दी काली होगी और मशीन, मिटेन सवा काख पर भी दबाव काय्या होगा कि बहिष्कार मे मारी हो। सब देवो के समुक्त प्रयास व भोर मूल निवा-सियों के लाहलपूने पुलाय के बल पर ही दखिलो मशीनो के गोरायाही का कतक मिटेगा, और बिब भर मे स्वाधीनता को नक-अपेति प्रमोहित होगी।

‘भूदान-तहरीक’

जुई यादिक

कार्यिक मूल्य : धार २१२२

सर्वे सेवा सय-प्रदान

राजमद, बाधालु—१

[illegible]

शासकों के बीच वैतन और सुख-सुविधाएँ सब बिताकर देखा जाय तो करीब करीब उतना ही प्रश्न है जितना किसी पूँजीवादी मूल्य के।

“मुन्बोके” के प्रतिनिधि का कहना है कि “मुन्बोके” को धारद सबसे बड़ी कमजोरी यह है कि उन्होंने अपने सभी धारदों से सभी तक एक न्याय को ही हाथों को भी नहीं की है जिसकी भाँति से धार लगे थे करते रहते हैं। उनके “जलरत” बाँधोपाल कोठियों में रहते हैं और धारधारी बाँधों में रहते हैं। रोज रात को मरिचों के लड़के-लड़कियाँ, बिल्लों खुद मुन्बोके का लड़का भी है, यहाँ की सड़कों पर नवी तेज बाँधियाँ दौड़ते हुए, पैदल चलनेवालों को धम के ठिठुर-ठिठुर करते हुए, सरदि में निकलने के लिए है।”

नामकों' के 'अधिराज्य' से भुक्ति क्षतिपार्थ
 क्या यह सब हिन्दुस्तान के बाहर-बन्धों को घोर नहीं की रक्षित को अवेक-कल्पे लागू नहीं होता ? हृदयेन्द्रिया घोर भारत ही नहीं, दुनिया भर में बंध 'आय-वागे' घोर बहुलक घोषित जात के बीच की नहीं रक्षित है। पर सामान्य लोच फेरी की नहीं देखते। दृष्टिकर हृदयेन्द्रिया के बहुलक में रक्षित है। वे सभ्यते में कि वह नहीं हो वह नहीं हूना उद्धार कर देको। इस बार हरे नहीं, उसे रक्षित है। प्रसी धारकन से ही जीवका के नृपती य जो कुछ हूना है, वह हृदय ताजा उद्धार है। १० वर्ष पहले थीलक की वनदा में थीली धारकन की घाटी की वीर देकर धारकन किया। ५ वर्ष बाद धारकन वनदा में वन घाटी को धारकन दिखेको घाटी की विलास घोर बंध फिर १ वर्ष बाद थीली धारकन धारकन की घाटी को फिर की विलास। धारकन की वन नहीं धारकन रक्षित है ? 'धारकन' हो या 'धारकन', उसे कोर्न-कोर्न 'धारकन' धारकन। प्रसी हरी धारकन के घाटी के बीच धारकन धारकन की विलास की विलास रक्षित है।

इस परिस्थिति का एकमात्र इलाज
यह है कि पाठियों का या सरकार का
मुँह धक्का छोड़कर जनता स्वयं अपने
पैरो पर उठ खड़ी हो, एक ही मोर्चा
खण्डित हो। परन्तु होइ भी संभव
नहीं, बल्कि परस्पर सहयोग और सुल्ल-कुल्ल
के धार्मिकी के बल पर अपने-आपको
खण्डित करें। जहाँ-जहाँ, जिस स्तर पर
सम्भव हो, वह अपनी व्यवस्था स्वयं करने
हाथ में ले। लोग उल्ला करने हैं कि क्या
यह संभव ही सकता है? परन्तु ही
नक़्का है, यद्यपि कि लोग आज की परि-
स्थिति के सामनातले मोड़ें सा ऊपर
उठकर नीचे और थोड़े समय के लिए
वास्तविक कठिनाई को सहने के लिए
सिद्ध हो। यह संभव ही सकता है, यद्यपि
कि लीज बहुकामेवाले स्वाधीन नेताओं,
समर्थकों, सहायकों के विशेषज्ञों की
सोचना-सहजों धार्मिक का प्रवर्तन स्वस्था
सहायक लें, उन पर निर्भर रहना छोड़
कर, और धायरक ही गो उनसे तथा उनके
सारा कालित व्यवस्था में प्रसूयोग करें।
है परन्तु संभव हो सकता है प्रत्येक सामान्य
लोग, सज्जन लोग, कला, सङ्गठन और
परस्पर सहयोग की शक्ति की पहचान करें।

अकलेश्वर (गुजरात) सत्याग्रह
के लिए सन्देश

सर्वे तेना खप के मयी श्री ठाकुरदास
 बग ने निखा है : "असेदेवर के मरयाग्रह
 की सब बातें माना को बटायो हो नारा
 ने कहा कि अष्टियाग्रह के काम करे हो
 नाना का प्राप्तिरहि है ।"

सर्व सेवा संग के अष्टादश थी एस०
जगन्नाथन ने छार बेरा है :

येतिहरो को भूमि से बेदखल करना
अत्यन्त अन्धत्वपूर्ण है। वास्तविक येति-
हरो को भूमि का अधिकार देने, यह
हर्षणा विरुद्ध है। संस्थाग्रह की सफलता
के लिए ईश्वर से प्रार्थना करना है। *

—आपराधिन

पुलिस की वर्चस्वता से पीड़ित उड़ीसा के कुछ जिले —वहाँ सर्वोदय-कार्यकर्ताओं को यो निरंकुश पुलिस सत्ता रही है—

•ठाकुरदास बंस

सर्वे सेवा सच के सम्मुख भी जगन्नाथपु
घोर में, सा० १९ ईई को पांच दिनों के
लिए उरकल गये थे। हमारे साथ उरकल
की मुद्रादि कार्यकर्ता भीमरी मालतीदेवी
श्रीपरी, उरकल तर्वाकर पञ्चल के सम्मुख
भी विरुद्ध पटवायक एवं ध्वज कार्य-
कर्ता थे। मन्सातवादिषो घोर पुलिस को
यो कार्रवाईवाई वहाँ कर रही हैं, उनका
सम्मुखन करना, राज्यदाय के धाम्नीजन को
तथा शासत्वात्तय-कोष को बड़ाका देना,
हमारी धाना के उई इय थे।

पुलिस की उदात्तता का साक्षात्कार

सा० १० को २० कीट वड से एव
रो कील र्वन चलकर हम म्वाय जिले के
सकरा पाँच में सवेरे पहुँचे। धूप के चकने
से दोरी धकान का धाम्ना स्वाभाविक था।
धतः भी जगन्नाथपु नेट गये। तभी एका-
एक बहनों के लैत पार सिनाही धामे घोर
हैमले पुछा, 'तुम कौन हो?' हमने कहा,
'धाम्ने किनोवा का नाम मुना है?' धार
में ने तीन ने 'ना' कहा। एक ने कहा कि
मैंने मुना है। उनमें से एक-नी ने हमसे
इय शीय ने धाने का 'दरमिद' दिखाने को
कहा। हमने मुना, 'हरमर ने देखा थोई
हम इय शीय में प्रवेश करने के लिए
निम्ना है।' उहीने कहा, 'है।' तब मैंने
कहा कि, ऐसा कोई हुक इमारी जानकारी
में नहीं निकला है। हो तो धाम्ने दिख-
मावे।' उहीने कहा, 'धाम्ने पुलिस रिपय
पर बलिप।' हमने कहा, 'धाम्ने निमित्त
हम वारदा।' उहीने कहा, 'किना वारद
के किनोको भी निरपहार करने का
धमिहार देने है, धोर धाम्ने धाने पर
पलना उडंगा।' मालतीदेवी ने पुछा,
'धाम्ने किनो दूर है?' 'छाड मोल।'

यह उत्तर मिलने पर धाम्नेदेवी ने कहा,
'हमने दूर हो में पत नहीं सकुंगी, इह-
लिए वारद के साथ धार रखत लेते
धाम्ने।' इह पर म्वायकरय बहुत सिङ्ग बनी।
तब मालती देवी ने कहा, 'धाम्ने निपारी है,
इहका प्रमाण क्या है? कौई भी नपताल-
बादो पुलिस को मारकर, उनके सिवाह
पहुनकर वा सकता है। इसलिए धाम्ने
किपारी होने का प्रमाणध्व धाम्ने साथ
रहें।' मैंने कहा, 'धाम्ने की धोषना काहिए,
कि धाम्ने धाम्ने पचाय करोड़ मालिकों
में से हम पाँच के हाथ कंसा ध्वनहार कर
रहे हैं। क्या कौई कर्मचारी मालिक के साथ
ऐसा ध्वनहार करेगा? यदि प्रभुपुत्र नुस-
मकी को पली से घोर हम वरीते कार्य-
कर्ताओं से धाम्ने ऐसा ध्वनहार करने की
भूच्छा करते हैं, तो सामान्य जनता के
साथ ईसा ध्वनहार करने होंगे? धाम्ने की
धमनाओं के धाम्ने के लिए ईसात ईसा
क्या है, धोर किना वारद के हने गिराधार
कर धोर परधित के बारे में बहुत मोलकर
धाम्ने जानून के शक ही धाम्ने भय कर
रहे हैं।' पाँच बल मिलत एक में पुनपुन
कहते रहे, धोर धिर बल बने।

वह धारी पटना हो रही थी, धोर
जगन्नाथपु की निरुत्तर भी गति लेते
हूए थे। पुलिस के धाम्नेन उक के जने
थे। पहला धाम्ने उहीने धाम्ने मुना तो
उहीने धाम्ने कि रोममरी की तहकीकात
पुलिस कर रही है, ऐसा धाम्नेन के
निचितमतात से सो धो।

पुलिस को यह धाम्नेपरी धाम्नेन कर
हमने सकरा के धोनों के धमनातवादी,
पुलिस इत्यादि की धाम्नेकारी पायी। तब
वत धाम्ने कि पुलिस तभी धमनाकई पायी

के तोभी को बहुत तय करती है। इत
पाँच की ज्वायवत जमीन, धम्नी जमीन,
धाम्नेनगत वड की है, धोर मठ की धोर
से एक धाम्नेदार उडे जोरते हैं। ये धाम्ने-
धार कई प्रकार से गाँववालों का तोपण
कहते हैं, ऐसा हमने मुना। गाँववालों ने
कोई का धाम्नेन किया। लेकिन कोई की
धकान धमनावादी धमनी पदति में धाम-
वादी किनो दिन टिक सकते? धम, जमीन
धाम्ने धाम्ने धाम्नेधार के धाम्ने हैं, मैं
धोर-काम्नी है। धाम्नेनारी की धीयन धाम्ने-
लोरी तो है ही। ऐसी परिधिधाम्ने
नमनाधाम्ने की जन्म देती हैं। पुलिस इय
निमित्त की लेकर धमनाक धाम्नेधार
करती है।

नमनाधाम्ने की धाम्नेन सिधना-
सा है? धी धीनधाम्ने धीधरी नाम के एक
७ एकध धमनी-मालिक की धोर एक
पुलिस-धाम्ने की नमनाधाम्नेधाम्ने ने धार
कहा। यहाँ ६ माह पूर्व की धमना है।
इस धमने में ये धोर धाम्नेन नमनाधाम्नेधाम्ने
के धार धुरें। उनके धाम्ने नमनाधाम्नेधाम्ने
की धुरकई धम हो गयीं। इस पटना की
नेकर पुलिसने जो धाम्नेधार धाम्ने किये हैं,
उनके धारे में उरकल नमनाधाम्नेन वडल के
एक कार्यकर्ता धी बँडुत धाम्ने की धाम्ने-
नीवी धुमिप—

धाम्नेनराध के धमर कारनामे

'धमर पुलिस कंय के एक धमनाधार
एवं धीन सिनाही धीधमनागी नाम के
धाम्ने ने २२ सिधमर को धार, धोर वहाँ
धमने धुते से पाँच की धुमिना धरना डाले,
जबईसी धमनी धोड़ धानी। धाम्ने के
धमनी धाम्नेने ने धमना धीधमना धे
किया। धाम्नेन धाम्ने के धम धमरी की
धमना धिवा धोर उनको लाठी से धाम्ने-
धाम्नेने धाम्ने धम दिया। धमने धमनाधम
धमनाधमर के धम कंय में २ रोज रमा
धम, धोर धुध धी धाम्ने की धमरी दिया
धम। तब उनको धोरणी एव धमरी को
धुध धमनेधमर में पुलिस-धम धम।
धोर इय धमिप धोरणी को नमनाधाम्ने
धमर धार धम, धुमिना धमरी धमरी,

इत्यादि चिकित्सों परांडा-कैम्प के इन्सान चिकित्सों से भी ।

कुछ दिनों के बाद गोरी-जयन्ती के दिन पुलिस मुखे चुनकर बड़े कैम्प में ले गयी । वहाँ ए० एन० पी० ने मुखे बहूत-से प्रश्न पूछने के बाद मुझे कम्यूनिस्ट, नरघालवादीयों ॥ सद्योगी कहा । पून्व विनोदजी की एव श्री नरघालवादी की पट्टी की बहुत हिन्दा की । वहाँ परांडा के पास के हद गाँव के करीब २५० म्भक्तियों को कम्यूनिस्ट कल्लर कैम्प में बन्द कर रखा था । पुलिस ने इन लोगों के मुखे भारते के लिए कहा । उनके ना कहने पर पुलिस ने उन्हें बहुत पीटा । अधिक पीट जानेके इस्ते से लोग मुखे मारते थे । करीब ॥ मिश्र तक मुझे मारा । फिर २४ घण्टे तक मुझे कैम्प में बन्द करके रखा गया । मर की बजह से मेरा दिमाग मरग हो गया था । क्या कराया चाहिए, यह विचार पलित बिगड़ गयी थी । ऐसी हालत में पुलिस ने मुखे यह लिखा दिया कि 'गाँव के लोग मुखे (बैंगुड गाँव) को मार रहे थे, पुलिस ने मुखे मचाया ।' क्या कोई विश्वास करेगा कि सन् १९६९ में, स्वराज्य के भाईस बर्ष बाद एक कार्यकर्ता के साथ पुलिस ऐसी नृशंका कर सकती है ? श्री बैंगुड भाई ने 'मे गांधी मार्ग हैं, और श्वा करना मेरा धर्म है', एसा मानकर मजिस्ट्रेट के पास चिकायत नहीं की ।

कार्यकर्ता पर जब बहू पीछी है तो मानव्य प्रजा पर क्या पीछी होगी ? मनुष्य की कुछ घटनाएँ इन प्रकार हैं :

"कोसीनगुवा, के श्री विश्वनाथों के घर उनकी धीरहाथिरी ने पुलिस गयी और उनके पत्नी का हाथ पकड़ा । पति पर प्रामा तो उसे भी मारा गया । मरठप्रादर के म मेरे जाकर उसे पीटा गया । और फिर उल्टा उसी घर पुलिस ने बेश चलाया कि 'विश्व ने पुलिस को मारा है' । मारिगुश के नागादी मयोग की दो पत्नियाँ हैं । पुलिस ने नागादी को दो पत्नियों में से एक देने के लिए कहा । इनकी रिपोर्ट गुमपुर एल० डी० डी० की दी गयी ।"

स्वतन्त्र भारत में भी यह हो रहा है

इन हरकतों का निरीक्षण करने के लिए श्री बी० पी० राय, एम० एल० ए० एच भव्य लोगों का एक दल बर्लिन के ग्लो में भूया । उनके सामने 'बयान किया गया, जो निम्न प्रकार है :

ग्राम जलमल (गुलिम-नावा-लहली, गुवा, जि० गुजाम) की रहने वाली (गुली) ने कहा, 'उसका साथ सोना पुलिस ले गयी और उसके पति की दूसरी पत्नी को भी पुलिस ले गयी । रहने को खून बहने तक पीटा गया और उसके घर को जला दिया गया । जंगल में उनसे कुछ चावल एवं अन्य चीजें छिपा रखी । पुलिस को खबर मिली, वो उन्हें भी ले गयी ।'

गुला गाँव के घरों (विश्वनाथ की पत्नी) ने कहा, 'मे घर साफ रही थी । ४ पुलिस आये । उन्होंने पानी याँगा हो मीने पानी दिया । जब मैं पानी पिलाकर भरतन फल्लर से जलने लगी, तब उन्होंने मेरा पीछा किया, और ५ रुपये की नोट देकर मुझे मोहित करने की चेन्ता की, और मेरा कपड़ा फटका । तब मैं कपड़ा छुड़ाकर भागने लगी तो पुलिस ने मुझे लय दिया ।'

प्रतापसी, पाला-लहलीगुवा, जिस गजाम में डेमा नाम के एक बूढ़ को पुलिस ने पछीटा और पीटते पीटते उसे मार ही डाला । गाँव के अन्य लोगों को हो विचित्र दल के रखा और गाँव जला जला । हरकट लोग बखल में आये । तब पुलिस ने जंगल का घेराव किया और लोगों को बेहोश होने तक पीटा ।

बुवी सावरी (गुमाव की पत्नी), ग्राम-कटांगुवा, पाला-गुलागुवा, जिता कोरपुड, के घर तीन माह पूर्व पुलिस के चार छादमी आये, और पति धनुषधर को यह जान देने पर उसके कपे पकड़कर उसे पछीटा । उसने किसी कदर उनसे छेछा छुड़ लिया, और पीछे के दरवाजे से भाग निकली ।

श्री बी० पी० राय, एम० एल० ए० एच श्री सावीरय गुमाव, एम० एल० ए०

के सामने दिया हुआ करनहीगुवा के चार म्भक्तियों (नावा गुलागुवा, जि० कोरपुड) का बयान :

"गुलागुवा को पुलिस ने पीया पटककर उन पर चक्कर दूरी से उल्टे रीटा । हमारी बुक्तियों के धूजे ले गये और उन्हें जला जला । वैसे देने का तो नाम हो नहीं गया ।"

क्याता कल तक सहेगी ?

इन भयानचारों की कहानी कहाँ तक लिखी जाय ! श्रीमती मास्तीदेवी ने परांडा के भयना प्रामन जनाया है । मल, वहाँ भयानचारों में इन विनो कुछ कमी हुई है । हय कोरपुड जिले के नास्की नाम के एक गाँव में मल । वहाँ ९० प्रतिशत प्रादिवासी एवं १० प्रतिशत हरिजन (जिन्हें वहाँ 'डब' कहा जाता है) हैं । इन दोनों में जनौय के प्रश्न की फकर मचका है । यह भावना पीनानी में शब्द का विपण हो सकता है । पुलिस ने इससे से प्रपना उत्तरसीध करन की कोशिश की और रिपलरी का बाजार बर्ष हुआ । पुलिस बुक्तियों से पत्नी, कोई लड़के से मिलने गया, कोई जवज में लकड़ी काटने गया, वो उन एककी पुलिस ने पीटा । मन्ने नरघालवादीयों को पुलिस ने छोड़ दिया, दूसरों को ही पीटा । बाद में जाँच हुई । दवानिधि दिवान, हवलदार रगे हाथी पकड़ा गया, और उसे मुमस्तन किया गया । बाद में उसे फिर काम मिय गया । गाँव की बुक्तियों पुलिस के नेट में गयीं । मल गाँव में गुनिर्वा कम हो गयी । नास्की में उम्मेद की पुलिस ने मारा कि गुल कम्यूनिस्ट हो । बाद में इसी इत्थान पर और छात लोगों की पीटा । गोवर्धन सावु वहाँ के स्वामीय प्रादिवासी कार्यकर्ता हैं । बहुत सजाये जान पर गाँववालों ने पुलिस का मानाविक महिदहार किया और उनका हुकर मानना बन्द कर दिया । पुलिसवालों ने घरनाबार बढ़ाया । लेकिन धानिर कब तक यह मल चलता ! पुलिस लय मल बन्धी और तास्की से कंप उठ गया ।

यह उपाय मुझ गया था । मर्ज की

राज्य-स्तर समितियों तथा संग्राहकों की सेवा में

प्रिय जन्म,

ग्रामस्वराज्य-कोष के सङ्ग्रह का निर्बंध किये दो महीने बीत चुके हैं। शुरू का कुछ समय प्रारम्भिक तैयारी में तथा काम चराने में लगा स्वाभाविक था, लेकिन धारा है धर तक कोष के सङ्ग्रह का काम प्राप्त के यहाँ चतुर्धा होगा। कई प्रांतों में इसकी शुरुवात हुई है। देश में जगह-जगह इस काम के सम्बन्ध में प्रगति हुई है, उसी जानकारी प्राप्त की जाती रही है। प्रायः भी यह इतिवृत्त वरिय रहें, इसके लिए आपने प्रायः है कि आप अपने क्षेत्र के काम के बारे में कृपे हर बच्चाह पत्र लिख दिया करें।

साथ ही आपसे आर्पना है कि कोष के प्रारम्भ के कई के घन्टा तक आपके राज्य में बिना खरबू ही चुका हो, उसकी जानकारी और सङ्गृहीत रकम की ७५%

दवा मिल गयी हो। ता० २१ को उत्कल सर्वोदय मण्डल की कार्यकारिणी की बैठक हुई। वहाँ तब हुआ कि कोषपुत्र, बजाना एवं मयूरभञ्ज जिने में १००० ग्राम-शांति-सैनिकों की, वहाँ के दिवासियों में से, मर्गों कर २००-२०० सैनिकों के दो-दो रिश्तों के ५ गाँवों जिने जायें। मयूरभञ्ज-पत्रियों में मन डीरे, पुलिन में मृत डीरे, एलता से तोनल एम बाउक की रोटी, यह उन विधियों में जान कारी की जाय। इन विधियों के बाद १०-१० गाँवों - सैनिकों के १०० गाँव-केन्द्र कायम किये जायें। इसी 'भक्त भूतारण्य' हो, सरकारी। परती बनी बंटे, ठाढ़कार सैनिकों की व्यवस्था हो, भाँति लोग विदेशी घमियाव पचाये जायें। इनके नवप्रवासियों के शत्रुता का कारण मिले।

राज्यपाल एवं ग्रामस्वराज्य-कोष की सहाय देने की भी योजना बनी। मुख्य-पत्रों में मुद्राकाज को। कार्य-लेगा-विधि एवं कोष-मुद्रा के काम में उत्तम देने

चरमसि भी बंक-मुद्रा से सहायता नहीं भेजने की व्यवस्था करें। ये २१५ घन्टा-राशि राज्य के ग्रामदात-ग्रामदोस में होनेवाले खर्च के लिये बनी रहें। कोष के सङ्ग्रह में जो २ या ३ प्रतिशत तक खर्च हो, वह भी इसी में से किया जाय। इस खर्च का रिहाय कृपा करत रखें और उसकी भी सब तक की जानकारी भेजें।

नयी दिल्ली में हमने "ग्रामस्वराज्य-कड" के नाम से नौवें लिये बँकों में आ लो सात घोल दिया है या उसकी कार्य-काई जारी है :-

१. सेन्ट्रल बैंक प्रायः इण्डिया, 'मैस एरिया' प्रायः, नयी दिल्ली।

२. बैंक प्रायः इण्डिया, जलपब प्रायः, नयी दिल्ली।

३. पञ्जाब नेशनल बैंक, दरियागज प्रायः, नयी दिल्ली।

हा, एवं ग्रामस्वराज्य कोष की प्रवील पर कृत्याकार करने का उन्होंने आश्वासन दिया। मयूरभञ्ज बिलयन हो गया है। उसके २० भागों में भूविस्तार एवं प्रायः-समा गठन भी हो गया है। प्रायः बाल के सटे हुए तीन घरों में भूविस्तार एवं ग्रामसमा गठन का काम करने का तब हुआ है। व सब काम विद्युत्पति से करने का निश्चित हुआ है। वाकिन्गो की १५ नूब के पूरा यानी बाँटिया के पूर्व, स्थापित कर लेने का निर्णय हुआ है।

मुख्यमंत्रियों की बहुरक

लेकिन मुख्यमंत्री की हमासी मुद्राकाज के शीघरे दिन बसबाँटों में हमने बड़ा, 'उद्देश्य के मुख्यमंत्री ने वचकार-बन्धन में कहा है कि कोषों को सर्वोदय कार्यकर्ता एवं नवस्थानवादी में बाल चर्क नवर नहीं छात्र।' यह है मुख्यमंत्री का धर्मोप। यह उत्कल के कार्यकर्ताओं की कटो परीक्षा होनेवाली है। पायड हमीने से महत्त्वक अर्थात् पुष्ट हो सकी है, बसबाँट की ऐसी योजना हो।

४. मुद्रास्टेड कमिश्नर बैंक, प्रायः-प्रमती रोड प्रायः, दिल्ली।

इन सभी बँकों में "ग्रामस्वराज्य-कड" की रकम बिना कमीशन लिये भेजने का तब किया है। (केवल बैंक प्रायः इण्डिया की स्वीकृति बिना बाकी है।) धनः प्राप्त करने यहाँ हमने से किसी बैंक के मार्फत विद्युत् रकम भेज सकते हैं।

ग्रामस्वराज्य-कोष सर्वोदय-ग्रामदोस को ही कल देने के लिए है, इसलिए पूरा विनोदानी में कहा है कि 'इधर-उधर' के सब काम छोड़कर कोष में लिखें। इसमें यत्न लिखें। 'उद्देश्य' बसबाँट। कोष-कड के पीछे जो उद्देश्य है, और उसके बँटवारे तथा उपयोग के बारे में जो नीति सब की बनी है उसकी जानकारी प्राप्त की परियत व०२ द्वारा ही आ चुकी है। (देखें 'बूदाय-बस' शिखर १० मई, '७० के एक का पुष्ट ५१५)।

सब हमारे पास इस काम के लिए समय बहुत कम बचा है इसलिए आपसे आर्पना है कि आप लोभ अपने प्रायः में योजना-पूर्वक इस काम में लगवें न बिलयन करें। जुलाई के अन्त में सर्व सेवा सब की प्रबल समिति की बैठक राजस्थान में हो रही है, सब तक हर प्रायः के अपने सत्य का प्रायः या कम-अ-कम एक-दिहाई सङ्ग हो या सब हो जल बाँटिए।

देशीय कार्यालय में हमारा बराबर सापेक्ष कारण रखें। —सिद्धराज बड्डा

प्रधान मंत्री

✕ ✕ ✕

०. महाराष्ट्र राज्य में अब तक सङ्गृहीत राशि २०,००० रु में प्रायः बढ़ चुकी है।

०. बुधवार के राज्यपाल पी. भीमसा-रायल में, जो महाराष्ट्र में वर्षों के निवासी हैं, महाराष्ट्र व न पुनराव रात्रों को कोष के लिए बार्ड बार्ड द्वारा करने दिने हैं।

०. महाराष्ट्र में एक लाख सर्वोदय-विश्व बलाये जाने के प्रयास चल रहे हैं।

०. बरई मार ग्रामस्वराज्य-कोष समिति ने १५ को २०० के लिए ७१ पंने मुद्रा के विषय दृष्टव्य करने हैं निरपब बिना

भारत-राज

उदात्त-सुख-मूलक-प्रीति-योग-प्रधान-अहिंसक-क्रान्ति-का-सिन्दूर-ध्वज-संज्ञा-साहित्य

सर्वोदय

सर्व सत्ता सर्व का सुख प्राप्त

इस ग्रंथ में

- भाषा-वैभव में सामन्तवाज्य की स्थापना, — व्यवस्थापक मारायण १०६
 सामन्तवाज्य का नियुक्त हनन हेतु एक सच कहें—सामन्तवाज्य १०७
 सामन्तवाज्य समाज के हित में ही — व्यवस्थापक मारायण १०९
 वेदाभ्यासी का भा. विवृति का व्यक्त — कुटुम्ब ११२
 मरनेवालों के सम्मान में ? — विद्वान् इन्द्रा ११४
 गोपीश्री : गोवर्धन का मत उत्तर—४
 — वे० श्री० इन्द्राजी ११६

अन्त्य स्तम्भ

सामन्तवाज्य-कोष, सामन्तवाज्य के लक्षण

वर्ष : १६

अंक : ३८

सोमवार

२२ जुन, १७०

सामन्तवाज्य

सर्व सत्ता सर्व-सामन्तवाज्य,
 सामन्तवाज्य, सामन्तवाज्य-१
 अंक १६१७३

समाज-परिवर्तन : परिस्थिति और पद्धति

अपने देश में २३ वर्ष हुए स्वराज्य स्थापित हुआ, विदेशियों का राज्य समाप्त हुआ, परन्तु आज भी बहुत प्रसन्नोद है, गरीबी है, दुःख है, योग्य है, और विपत्ति है। २३ वर्षों के बाद युवकों में जोरज दृढ़ रहा है। देश में जहाँ-जहाँ—पूर्वो भारत में, बंगाल में, बिहार में, उ० प्र० के कुछ भागों में, प्रायः में, केरल में—हिंसा प्रकट हो रही है। अपने देश की जो राजनीति है, उसकी प्रवृत्ति ही रही है, उसका पतन हो रहा है। नेताओं में भय है हो रहे हैं, हर पार्टी में फूट पड़ रही है।

इस परिस्थिति में देश की जनता एक नया मार्ग खोज रही है, अपने बाण के लिए। कहीं-कहीं तोष कोषों हैं हिंसा का एक मार्ग हो सकता है। यह परिस्थिति स्वराज्य के बोझों किनो बाद बनी। मैं यह नहीं कहता कि स्वराज्य में कोई प्रवृत्ति नहीं हुई। नये कारखाने बने, बिजली, सोहा और होमेट का उत्पादन बढ़ा। विचारों के क्षेत्र का विस्तार हुआ। परन्तु एक तरह का घन वंश होता है, जिससे जनवृत्ति करोड़पति बनता है, और दूसरी तरह बरों को भी बरों बढती है। इसका कारण यह है कि जिस प्रकार का हमारा समाज बना है, उसकी शनाबट ही ऐसी है कि जो घन वेदा होता है; उसका अधिक भाग उनके पास जाता है, जिनके पास पहले से ही अधिक है। यह पूँजीवाद है।

इन सारी परिस्थितियों की एक प्रकाश की दिम्ब-दृष्टि से राष्ट्र-विता महात्मा गांधीजी ने दूर से देखा था। इस प्रकार की परिस्थिति का परिणाम हिंसा ही हो सकती है। जब गांधीजी दक्षिण अफ्रीका में रहते थे, उस समय के प्रमुख से ही उन्होंने यह निर्णय लिया था कि भारत स्वतंत्र होना तो उसमें सर्वोदय की स्थापना करने में। ऐसा समाज बनायेंगे, जिसमें सब सुखी हो। यह कैसे होगा ? गांधीजी ने कहा, "सबका रास्ता तो धर्म का होगा, प्रेम का होगा, अथवा धर्म का होगा, विचार का होगा।"

ऐसा समाज कानून से नहीं बनेगा। हिंसा से भी नहीं बनेगा। हिंसा से आई-आई का कल होगा, मुद्द-मुद्द होगा। उनमें जो समाज बनेगा, उसमें धर्मवृत्ति रहेगी। मुद्दों पर धर्म का, जिनके हाथों में हिंसा के माधन होंगे, राज्य रहेगा। जिनके पास बट्टों हैं, तलवारें हैं, युद्ध के माधन हैं, उनका राज्य होगा। प्रतीति-गांधीजी ने यह देखा था, प्रेम से लोगों को समाज-मुक्ति का समाज को बदलने का रास्ता मुझपा था।

—व्यवस्थापक मारायण

गोपीश्री : १०-१-७०

गाँव-गाँव में ग्रामस्वराज्य की स्थापना ही मेरा उद्देश्य

मुजफ्फरपुर में काम करने के संदर्भ में श्री जयप्रकाश नारायण का स्पष्टीकरण—

मुजफ्फरपुर में मैं वृत्त को विविध राजनीतिक दलों के मुजफ्फरपुर विजे के नेताओं एवं विधायकों की बैठक में भी स्वयंसेवा गाराण में निम्नलिखित मुख्य मुद्दे लिखित रूप में प्रस्तुत किये तथा इन मुद्दों की व्याख्या मौखिक रूप से की, ताकि मुजफ्फरपुर में ये जो काम करने जा रहे हैं, उसका सफर स्पष्ट हो। कठिन-कठिन मुद्दे संकटारण्यकों की घोर आक्रामकाली को भी दिये गये थे।

- **सर्वोच्चतम समस्या यौक्त रूप में ही** गाँव स्थापना की समस्या है। मुख्य रूप से यह सामाजिक, प्राणिक, राजनीतिक तथा आधुनिक समस्या है।
- मैं आशा करता हूँ इस समस्या के मुख्य रूप से समाधान के चाहता हूँ।
- हर राजनीतिक पार्टी इन समस्याओं के हल के लिए अपने अपने ढंग में प्रयत्नशील है। जब तक की निष्पत्ति प्राप्त है। परन्तु आप अपना प्रयास जारी रखें। मेरा समर्पण प्राप्त उन सभी कार्यो को प्राप्त रहेगा जो लोकतांत्रिक ढंग और आधार पर होंगे।
- सर्वोच्च का विचार तथा उसका कार्यक्रम निर्देशीय है। हम किसी दल विशेष के व पक्ष में हैं व विपक्ष में। इसका प्रकाश मात्र के हम आलोचक हैं, और उस प्रथा का विकास प्रस्तुत करना चाहते हैं। सर्वोच्च के आदर्श समाजवाद तथा साम्यवाद के निमित्त हैं, यद्यपि हम प्रत्यक्ष लोकतन्त्र पर जोर देते हैं—समुदाय, आकाश, संस्थान, दल और भावि के स्तर पर इस दृष्टि से विवेकीकरण पर हृद्यता- निवेश जोर है।
- उपर्युक्त मत के अनुसार हमारी न कोई राजनीतिक पार्टी है, न बने-

वाली है, न हमसे ही कोई चुनावों में उम्मीदवार कभी होगा। न हम किसी पार्टी के प्रचार, प्रवृत्त यादिकों में कोई विघ्न डालने हैं। हाँ, वैचारिक स्तर पर आलोचना-प्रत्यालोचना करते हैं, यद्यपि वह भी बहुत कम। अधिकतर हम अपना ही विचार-नीति के समर्थन रखते हैं, तथा अपने नज़रों से गलत रहते हैं, बिनये सभी दलों का सहयोग माँगे हैं।

- सर्वोच्च अपने उद्देश्यों को प्राथमिक लोकतांत्रिक के द्वारा करना चाहता है। इस विषय में वह हिंसक गति के जैसा है। हिंसक गति कानून से नहीं होती है। वह भी अस्वस्थ लोकतांत्रिक होती है। ध्वज हलवा है कि हिंसक गति जब एक कम्बे प्रयास के बाद बिजली होती है, तभी पुनः समाज मिटना है, यद्यपि उसके बाद नये समाज के निर्माण में बहुत समय लगता है। और निर्माण धीरे-धीरे ही हो पाता है। दूसरी ओर हिंसक गति से पुनः समाज का बदनना और नये का बनना, दोनों साथ-साथ और कदम-कदम होते हैं।
- यह सब आपका विचार/तर करने के लिए नहीं कह रहा हूँ, बल्कि सिर्फ इस हेतु है, कि हम लोगों के कर्णों की वैचारिक सूक्ष्मता काय लोभों के भ्रम में धा बसा है।
- आप जानते हैं कि सर्वोच्च का पहला कार्यक्रम चुनाव था। समर्थन पर लाख एकड़ खेती योग्य भूमि विदार में सब तक निवेश हो चुकी है।
- सर्वोच्च का दूसरा कार्यक्रम आधुनिकता, जिसकी शक्ति का स्वयं पूरा हुआ है। जब उस कार्य की शक्ति करती है और आमजनता को

स्थापना करती है। इसके लिए चार आवश्यक कार्य करते हैं:

- (क) ग्रामसभा की स्थापना,
- (ख) गाँव की जमीन के २० बें हिस्से का बंटवारा भूमिहीनों में करना,
- (ग) ग्रामकोष का निर्माण,
- (घ) ग्राम-गाँव-सेना की स्थापना।
- समझाने वाली कार्यो के समर्थन में मैंने निश्चय किया है कि मुजफ्फर प्रत्यक्ष से ग्रामस्वराज्य तथा ग्रामस्वराज्य-स्थापना का कार्य स्वयं गाँव-गाँव जाकर करेगा। १ जून से संज्ञा-जवाहरपुर पंचायत से यह कार्य आरम्भ करेगा। ग्रामदान-मुक्ति के कार्य के साथ साथ निम्नलिखित कार्य भी करेगा
- (क) भूदा-भूमि का वितरण पूरा या दुपल करना,
- (ख) बामनीय जमीन के पच्चे हिल-खाना या उनकी दुपल करना,
- (ग) मजदूरी की समस्याएँ समझना, और उन्हें मुक्ताने का यत्न करना,
- (घ) गाँव के प्राणिकाली तरबों के द्वारा गरीबों को समर्थन के विषय में उचित कार्रवाई करना।
- उपर्युक्त मुद्दों से स्पष्ट होता है कि मुजफ्फरपुर में काम करने के पीछे भीतरवर्षाचारापण तथा दृष्टिकोण है। और आक्रामकाली, घटना तथा दूसरे घटनाकार मुद्दों के प्रत्यक्षों में बार-बार प्रवर्तित-प्रकाशित यह समाचार कि जे० पी० ने मजदूरवाद की चुनौती में मुजफ्फरपुर में काम करने का संकल्प किया है, किन्तु भाग्य है।
- प्रवर्तित और प्रकाशित समाचार चाहे वास्तविकी के किसे ना रहे हों, या किसी साधन से, जे० पी० के प्रयासों [जय २४ १९६८]

की प्रक्रिया में जो के साथ चल रही है। जिस वोट के नाम में यह सारा सम्प्रदायवाद चलाया जा रहा है, जहाँ वोट को सम्प्रदायी के भीतर प्रवेश 'सम्प्रदाय' बैधा कर चुका है। प्रश्न सवाल को दृष्टा है तो दो ही दृष्टिकोण से दृष्टकर क्यों केनेपा ?

भारत की जनता सम्प्रदायवादी नहीं है। सम्प्रदायवादी नेता हैं, उनकी राजनीति है। धर्म सम्प्रदायवादी नहीं है, राजनीति के प्रभाव से जनताको विस्था सम्प्रदायवादी है। ये सब मित्रकर जनता को सम्प्रदायवादी बनाते हैं। उसका अर्थ उमावकर देने कराये जाते हैं, और उसका सकीर्ण स्थायें उमावकर चुनाव जीते जाते हैं। प्रश्न सम्प्रदायवाद की विमला हो तो जनता की जनता रहने दिया जाय, उसे वोट से लिए क्यों वे विभाजित न किया जाय। प्रश्न मोरवच के लिए सब धारणक नहीं है। दममुक्त लोकतन्त्र कोरा नाश नहीं है, बल्कि व्यावहारिक योग्यता है। उन्हें समझा चाहिए। दममुक्त लोकतन्त्र के दो दोर हैं—एक दममुक्त सरकार, और दूसरा सरकारमुक्त गाँव। यह सम्प्रदायवादी का चिन्त नहीं है। इसका अर्थ यह है कि गाँव में, जो करोड़ों के जीवन की स्वाभिविद्धि है, जनता की सहकारी व्यवस्था हो—मगर मे भी—और सरकार में जनता की सत्ता हो, दोनों की नहीं। इसलियत जनता लोकतन्त्र के दूरे विषय पर गये भिरे से विचार होना चाहिए।

जो व्यक्ति लोकतन्त्र का धारण है उसे सब 'बादी' के विचार से ऊपर रखने में ही लोभन का विषय है। 'बाद' में विचार और विचार वे उन्माद होता है। लोकतन्त्र को उन्माद नहीं, विवेक चाहिए। हिन्दू को काकिर खलकनेवाले मुसलमान, और मुसलमान को स्वेष्य समझनेवाले हिन्दू का उन्माद खर चुका। साथ ही दलबाद की ही लोकतन्त्र समझनेवाले नेता का भी उन्माद बीज चुका। भारत की ऐसी समाज-व्यवस्था चाहिए जो मानव-विरोधी न हो, और ऐसी राजनीति (भौकरोति) चाहिए जो राष्ट्र-विरोधी न हो। मगर भारत में लोक-गान्धि होवी तो वाकिस्त्वान्ता कान्ति से बच नहीं सकता। क्या पूँजीवाद, क्या सम्प्रदायवाद, और क्या राज्यवाद और क्षेत्रवाद, सबका एक ही उपाय है—लोकगान्धि, और गाँव गाँव में सहजित लोकतन्त्र।

हमसे हर एक तय करें

मेड होवे और ईनी दिलावेन तो पत्तर धार्यवे, वेक होवे तो तामा मिडला, लाविर होवे, बिफाते होवे तो बुधुचम होवे, घड़ीन हात तो घमरत मिडला। उलोस्य का हर भावको सब कर के कि वह क्या होकर पटना जाइगा है।

अब दलगतक काम के नाम में करोड़ों का व्यापार होला हो तो ईनी हाथ में संकर चलनकाये रखावे देखें की कमी क्यों हो ? नब सता के नाम में पछाँ उरा निपटय करीखावे बडे-बडे सम्पत्ति बर हूँ हो तो उनकी सेवा में हजाराँ सेवका बर रखा होला कोई धारणें की नाय क्यों हो ? धान के खरीदय में सेतो

और सेवकों की कमी नहीं है। जब से धानदान का भारोला मुक्त हुआ तब से बिरोधा की प्रस्था में लोभय में मुक्त रियाही की रखा हुए हैं, लेकिन बहुत कम। यथायत का मोबा तो सब कहे होवे बिरो नाय भाषा है।

सहीद होवे के लिए किसी दूसरे के हाथो मारा जाना कोई जरूरी नहीं है। जो कान्तिकारी हर दिन, हर घटा, हर घण, कान्ति के लिए समर्पण का जीवन जीता है वह जिंदा सहीद है, क्योंकि वह जीता है अपने लक्ष्य के लिए, और तैयार रहता है मरने के लिए उसी लक्ष्य के लिए। उसका समर्पण दलता पता और सहज होता है कि जीने और मरने में उन्हें कोई अन्तर नहीं मान्य होता है। अन्तर सबकुछ है भी क्या ?

सर्वोच्च के सामने चापलता का भीला तो दाया लेकिन कुछ है कि वह हमारे समर्पण के कारण नहीं भाषा। मगर वह हमारे समर्पण से घाया होता तब तो सत ॥ दूसरी होवे। यह भाषा है हमारे दो देशवासी कुछ 'शानिकारी' मिनी को नाशानी के कारण। न चाहे कि सत पक्षानी में उन्होंने हमारे कुछ साधियों को मार डालने की धमकी दे डाली। भागे वे अपनी धमकी पर धमक भी कर सकते हैं। हिंसा में यही तो सबसे बड़ा दोष है कि वह स्वयं शान्ति को शरण स्वीकर अपने-आप लक्ष्य बन जाती है। तब हिंसा हिंसा के लिए होवे लगती है, शान्ति स उसका सम्पन्न नहीं रह जाता। जो हिंसा साधन की, वह साधन हो जाती है। ऐसी हिंसा की रोड दोनो बरत बूरा चाहिए, मुन बादे बिच्छा हो।

हिंसा का जवाब हम हिंसा से नहीं दे सकते। गुनिम के पाम स्वीकर हम स सध्या की सौँ की नहीं कर सकते। ईसा करवा जीते-जी बरने के बपबर होया। हथारा उत्तर एक ही हो सकता है 'धनो शान्ति के लिए जिंदगे, अपनी शान्ति के लिए मरने। अगर सब तक हम अपनी शान्ति के लिए जीना सीख गये होते तो हरजिब हमें साब मोव की धमकी न मिलवी, और अगर मिलवी भी तो हमारे रक्षा की बिस्ता बजला कर लेती। हम सोचें कि कान्ति के लिए जीना हमें सब तक क्यों नहीं भाषा, और सब कंड बावेया ?

श्री जयप्रकाशजी मुखर्जी 'पुर जिन के उठ लोप में रहे हुए है, जिसने कई हत्याएं की गयी हैं। वह अब वा उत्तर धमक में दे रहे हैं। कान्तिकारी दुश्मन करण की क्या ?

अब एक नहीं, दो हैं। एक और सहीद भासक (जाइड टैरर) है, जो दूसरी घोर लाल साधक (हैड टेकर)। उपरवालों की नीचेवालों पर 'सहेद बासक' है, और नीचेवालों का ऊपरवालों पर 'लाल साधक'। इसी 'लाल साधक' को नरगलनाह कहा जा रहा है। जनता को इन दोनों भयों से मुक्त करना है।

हमने माना है कि साधकधमक में एक साथ दोनों भयों से मुक्ति का मार्ग है। और लोपा-बदलू निकडे, शान-मुभा बने, साधक-दोष धूर हो, और प्राय-शान्ति-पन का सघटन धूर हो जाय, तो निश्चित है कि गाँव-गाँव की जनता दमन, भुव धोर-→

विज्ञान को मुनाफाकांची और सत्ताकांची नियंत्रण से मुक्त किया जाय यांत्रिक विकास समाज के हित में हो

राजनैतिक और आर्थिक सत्ता का अतिकेन्द्रीकरण गुलाबी का नया प्रकार

• जयप्रकाश नारायण •

जिन मनुष्य (गोमाथी धायम) का एक योग्यपय इतिहास हो, एक प्रेरणास्थानी त्रिभुज परस्पर हो, उनके केन्द्रीय स्थान (महानगर) के धारक को कुछ मैन रोड-मैन रूप करके देखा, उनमें कुछ कलरा हुई कि किन्तु बड़ा काम था सब लोग इस कला में कर रहे हैं। जो कुछ काम हो रहा है, उनके लिए मैं धाय सबको बधाई देता हूँ। साथ ही, कुछ शर्तें धायी तला में निवेदन करना चाहता हूँ।

केवल रोभी मही

घोर जगह जो बाईं होवे हैं, उनमें जो कार्यकर्ता, जो यंत्रिक काम करनेवाले होते हैं उनको इति धायने काम की तरफ रोभी बनाने की होरी है। क्या काम वे करते हैं नया वे बनाते हैं, जो काम होना है, उतना प्रयत्न करते होता है, जिस से कुछ होना है, क्या कुछ होता है, सब मनुष्य के न उनको जानकारी की आवश्यकता होती है, और न वे स्वयं महशुस करते हैं कि उन्हें जानकारी प्राप्त करनी चाहिए। न कोई संस्था ही उनको मिलती है उन साधनों की तरफ से, जिनमें वे काम करते हैं। चाहे वह मशीन का, सोरे का, किमी चीज का कारखाना हो, या घोर कोई रणर हो हो, जहाँ लोग काम करते हैं। उनमें भिन्न हमारे-भाषके लिए बहुत महान की बात है कि वह सारा काम रोभी के लिए हम नहीं करते। या ऐसा नहीं तो ज्यादा करी होना, कि केवल रोभी

के लिए ही नहीं कहे हैं। रोभीका सबकुछ सामने रहता है। बनने हैं, ग्रहण होना हैं, जो रोभी-प्रणाली होना है उसको भी कम वे-कम एक बल उतर भला ही पड़ता है, तो रोभी चाहिए, रोभी कलाना व्यवस्था भी है धायना।

ऐसा ही उनके साथ साथ घोर भी कुछ है, बहुत कुछ है। धाय जानने हैं कि रोभीको के जो विचार हैं, सर्वोपरि के जो विचार हैं जो धायता हैं, जो उनके उद्देश्य हैं, वर्तमान के जो कार्यक्रम हैं, वे सब, जो कुछ हम काम करते हैं, उनमें सब अनेकाले हैं। इसलिए हम जो काम कर रहे हैं, उनके धाये-पीछे जो विचार हैं उन्हें धायना चाहिए। 'कालो, सम्मन्वयकर कालो', ऐसा रोभीकी में कहा। खाली कपडा नहीं, विचार है ऐसा भी उल्लेख रहा। जो रोभी कपडा-ही-कपडा रह जाय, बाहर-बा-ही-कलना रह जाय, सब तो वह निर्जीव हो जायगी। उसमें कुछ रह नहीं जायगा। मेडिन धायर उनके पीछे कोई विचार है, तो वेगे हम सबमें महशुस करें।

हम सब एक महान कर्मि के नातिकारी कार्यकर्ता हैं, नातिकारी सत्ताकार हैं, यह दृष्टि हमारी हानी चाहिए। धाय (कार्यकर्ता) की ओ, धाय रदाईं धाय, धायी करनेवाले एक-एक मनुष्य को भी यह महशुस-अवस्था चाहिए। यह सब नहीं होता है, तो सबका को सारी धायरसे, धाय-नसिदाय-बाला इतिहास, सब कुछ बेकार-बा

हमारे लिए हो जाता है। इसलिए हम धायना रहें, विचार की दृष्टि से, धायने करों के महार की दृष्टि से, तो फिर एक ठेक मिलेगा हमको, धायने में, धायने काम में।

समान स्तर को सामुदायिकता का विकास

दुसरी बात जो धायने, हम सबके धायने पर धायने की है, यह यह है कि जो रोभीकी की कलना भी, जो सर्वोपरि की कलना है, उसके अनुसार नहीं भी काम होता है तो उस काम में सने हुए जितने भी लोग हो, धायने वे धायने धायते हैं, धायना धायने में सिद्धि हो या धायिक हो, वे सब लोग धायने में मिलकर घोर समान स्तर पर सने होकर एक परिहार, एक समुदाय जैसा धायकर काम करें और जितने लोग धाय करनेवाले हों, ऊपर, नीचे, बीच में, सभी लोग यह महशुस करें कि वे धाय धायना हैं, जो प्रयत्न होता है, जो धायना होता है, या धाय होता है, जो कुछ भी होता है, उस सबमें हमारा भी धाय है, हम केवल धाय नहीं हैं, हम सब धाय पर हैं, सब साथ साथ धाय रहे हैं। रोभीको के जो विचार धाय, जितने में धायना हैं कि समायबाध घोर धायना, रोभीके धाय के धायार हैं, हम धाय उनको धायत धाय सने, यह धाय भी हमारे धायने धाय है। कौन सबका धायना हो सके, धायने धायना धाय सने, जिस प्रकार धायना धाय सने, कोई भी धाय

→ मानक नबके धाय से मुक्त होके के धायने पर धाय धाय पड़ेंगे। धायने धायने एक नयी धायिक धाय हो धायने की धाय नहीं दियाई नहीं देती। यह धायिक धाय हो की सने घोर धाय धायने धायका का धाय-धाय धायका कर सनेगी। धाय धायिक न धाय-न-धाय धायिक धायना उतर भी है, घोर उतरधायिक

भी। उसके धायना धायर कोई उतर किमीके धाय नहीं है। नसालाधाय धायिक घोर धाय की धायना नहीं है। यह धायना है धायना की। उतरना धाय धायना के धायने में धाय है। धायना धायना की है तो धायधाय धाय धायना धाय होय। धायना धाय है धायनीके धाय धायने है।

मिलकर कैसे क्रिया जा सके, यह सवाल हमारे सामने है। जिस प्रकार के सम्बन्ध हो, और कंथा नेतृत्व हो, ताकि उस समुदाय में इन गुणों का विकास हो सके ?

यही वही हमारी सस्याएँ हैं, जब उनको हम छोटी छोटी कर रहे हैं, देश भर में यह प्रक्रिया जारी है। लेकिन केवल इस विशेषीकरण से काम नहीं चलाता। गाँव है गाँव-गाँव। देश का बहुत ही गहन-सा भाग है, जो विकेंद्रित है। लेकिन वह ५०० प्राचीन या छोटा सा गाँव क्या एक समुदाय है, वहाँ लोगों में बराबरी है, समता है, परस्पर-नजदीक है, सहभागिता है ? ऐसा नहीं है। इसीलिए केवल इन सस्याएँ छोटी कर देंगे, तो देश का टुकड़ा करने से हमारा काम नहीं मंजूस। इस दृष्टि को किस प्रकार से हम हर क्षेत्र में उतार सकते हैं अपने काम के, वह विचार तो हम सभी कर रहे हैं, लेकिन बहुत स्पष्ट उत्तर नहीं मिल सका है सभी तक। प्रयोग हो रहे हैं।

गांधी-विचार : साम्यवाद से आगे का

हमन प्रती कहा कि साम्यवाद और साम्यवाद से आगे गांधी का विचार है तो क्यों कहा ? क्योंकि साम्यवाद में राष्ट्रीय-करण होता है, उद्योग का, व्यापार का, तो उस राष्ट्रीयकरण में इतना ही होता है कि जो उद्योग, उद्योग, व्यापार उद्योग राष्ट्रीयता के हाथों में था, अब वह राज्य के हाथों में आ जाता है। अब उसमें मुनाफा होता है तो राज्य के अधिन म जाता है। लेकिन वे बातें तो हमने नहीं पाती जिनका जिस हमने किया। गांधी-क्रान्ति का भावनात्मक, निरंतरता में आ और भी नहीं, या जीवन-शैली निगमन, या इन राष्ट्रीयकरण से भी, के सम्बन्ध को नहीं है, वे समुदाय तो नहीं बन हैं। वहाँ काम करनेवाले और काम करनेवाले रिश्ते हैं। हम मोहर हैं, हम मजदूर हैं, स्वतन्त्रता में जो है साक्षिक है, या काम देनेवाले हैं, इन प्रकार का उद्धार है। राष्ट्रीय-करण होने के बाद भी वहाँ इतना ही होगा

है। वही भी खेराव होता है। तो यह स्थिति कि, हम सब इसको बना रहे हैं, इसमें हमारी राय भी आ रही है, हर स्तर से, जो हममें काम करनेवाले हैं, वे सब हममें साथ लेना चाहते हैं, कहीं सा गांधी है ? वहाँ बहुत दिनों से समाजवादियों के हाथों में उठा रही है, उस स्वीटजरलैंड देश में कई वर्ष पूर्व में गया था। नृत्ति में यहाँ समाजवादी पार्टी में था, गमाववादी था, इसलिए वहाँ के समाजवादी लोग परिचित हैं, कम से कम नाम से परिचित हैं। तो वहाँ के समाजवादी पार्टी के जो बड़े नेता थे, उन्होंने एक दावत दी थी हमारे लिए। उन दावत में पार्टी के राष्ट्रीयता लोहे के उद्योग के ब्राह्मण्डल जबरन कहिए, मैंने उन ब्राह्मण्डल कहिए, वह हमारे मतों में ही बैठे थे, तो हमने प्रश्न कि 'भाषण के जो मजदूर हैं, वे कारखाने को बनाते हैं, उसकी व्यवस्था संभालने में कोई रजि कर लेते हैं ?' उन्होंने कहा, 'कोई दृष्टि नहीं दिखाता है। हम चाहते हैं, उसके लिए गुजरात है। उनको मजदूरों काही है, साम्यवादी काही है, तो उनको दिमचलवी इन बात में रहती है कि पात्र हम मुहल्ले में ही बमरें का पनीर बिगड़े है, तो हमने मुहल्ले में लोग कमरे का पनीर बन मिल जायेंगे। पात्र कमरे बिगड़ें का पनीर काही हमारे पास है तो उससे अच्छी किम भी पाही कम से कम। सा में एक महीन की छद्मी होनी तो हम इतनी जायेंगे कि दमित फास जायेंगे चुनने के लिए।' लेकिन विचारों का नाम दिया, जहाँ लोग जाकर जायेंगे हैं, मरने हैं, और इतनी तरह हुए करते हैं। सभी के पास समाजवादी मान्यता है, वहाँ में ही, जो राष्ट्रीयकरण हो गया है। लेकिन इनमें वे वर्ष के लोपो में कोई समाजवादी मूल-व्यवस्था हो गई है, ऐसा कुछ नहीं दिखाई दिया।

केंद्रित उद्योगों के दुष्परिणाम

अब जरा आगे गांधी केन्द्रित उद्योगों के दुष्परिणामों पर भी ब्याज दीजिए। अमेरिका में एक बहुत बड़ा लौह धातु का वह लौह धातु बन मर चुका है।

अमेरिका की एक कमेटी ने यह रिपोर्ट दी कि उसमें कोई जीवन नहीं रहा। क्यों ? इसलिए कि उस जीवन के किनारे अत्यधिक पेट्रोलियम, और इन्फ्रस्ट्रक्चर (जीवाणु और फौटोबुनासक दवाओं) के प्रयोग हुए। कारखाने का पात्रों, जिसमें अनेक प्रकार की जड़ोंनी चीजें मिली होती हैं, वह अब वहाँ तक जीवन में जाता रहा। धीरे-धीरे मटलियाँ मर गयी, पात्रों के सब जीव मर गये। शीत ही मर गयी। अब उनका कहना है कि अगर हम जीवन को बनाए लाना है, उससे मानव के उपयोग का लायक बनाना है, तो एक नौ वर्ष लंबेगा। उसक लिए यह धारा बहुत प्रक्रिया रोक्नी पड़ेगी।

प्रैक्टिकल निगमन न न जान किनसे निगमन खबर का बजट बनाया है हम रोक्ने के लिए। अब यह देखिए टेक्नी-सॉजी का हान, सब तरह अहुर—हान में, पानी में, जलबरी में। बी० बी० बी० का प्रयोग बन कर दिया उन्होंने। उसका कहीं दमोबाध नहीं होता है। क्योंकि यह एक ऐसा बहर है कि उसका जहाँ जहाँ भी प्रयोग हुआ, वहाँ से चारे घास के पायल्ट बरौबरी के लीर में वह बाधा गया। अब समुदाय उनका मत भासा है, तो उनका कुछ परिणाम होता है। जैन धर्म का परिणाम होता है, 'रजसंग' का, उगी प्रकार का परिणाम हीन लक्ष्य है।

कैलिफोर्निया का एक बड़ा पहर है गेन्स-विस्को के पास। अब बहुत बड़ा हो गया है। वह फिर-उद्योग का बना है। उसे दुनिया भर का बीज-मूल समझा ज्ञेय है। समुदाय काय-दवा है अब वहाँ बिलीन मोटर है, उननी मोटरें प्रप्रिया में और कौ नहीं है। रिम-उद्योग और औद्योगिक होन को बजट सब लाना चाहते हैं। वहाँ बड़ा बन है। पावर समरिका में प्रयोग काय-न हीन काय-न में प्रोद्ध एव मोटर है, लेकिन वहाँ हर प्राधो के जेजे एक मोटर है। अब हमका परिणाम यह हुआ कि—मोटरों को चुनौती दी है, उन पुरे में होय है बरबन बनाया है,

जो चंद्रको जो नुक्रान पहँचाया है—
वहाँ का सारा सामुद्रिक दृष्टि हो
गया, बहुत जबरदस्त फेलुसून (कुत्ती-
करण) हो गया। अब वहाँ 'प्लाट' (अवत-
न) बन कर रहे हैं, कि हवा को फुल करें।
यह पूँजीवाद का, धोर मयवाद का एक
नतीजा है। मुझने के लिए बारम्बार
बताते गये, ब्रूने बने। सवाय नवा कोमल
बूना रहा है, उसको जोरते नहीं, उसके
ऊँहें होई बलाय नहीं।

हमारे वहाँ हो जिनो गांव में चीनों का
बारगाना कोल दिया जाता है, चारों तरफ
उनके पारण जो बंदूक चेंदोई का। उन्-
में नौको को दूधन पकता है। अब पास
पास के जो गाँव हैं, उनको यह चीन
बूनाही पसनी है, चीनिक हवा दूधित हो
जाती है।

मैं क्या प्रभाव, जगदी इलाका है
हजारोंग का। वहाँ एक गाँव बहुत
है। गर्मी में यह दुपहा नहीं धोर पहाही
नरियो की तग्न। उस गाँव में कुछ लाख
तरह हैं, जो स्वास्थ्यवक है, जिसे बंसा-
निको में पाया है। अब वहाँ से यह
निकलता है करीब-करीब वही पर एक
पाया का बारगाना बन गया। उसकी
सब पन्थी उस गाँव में जाती है, पानी
खराब होता है। हमारे वहाँ की नरियो
का इलाका बनुगीकरण हुआ है, जिनका
ठिकाना नहीं। धारों का सारा कपा
नरियो में जाता है, बारगानो का जगहा
है। इन बारगानेदारों को—चाहे वह
नरकाह हो, या दूरीपति—इसकी चीन
बूनाही चाहिए। वहाँ धोर जगो, माफ
करो। नही में बँक दते हो? हवा में
छोड़ देते हो? जमीन पर गल दते हो?
यह तो मजदूर पचास है याव नरका
के पास।

मशीन मालिक न बने

यह मज में क्यों कह रहा हूँ? जब-
कि कह रहा हूँ कि चोरेला धोर दूरीप
न में नोन है, जो कि इन परिस्थिति
को देखकर यह कह रहे हैं कि विनिमय
मालिम, बोरो, टागटाग, पापी धारि

लोनों में जो कुछ कह है, इन टेनालोंको
के बार में, इन यवों के बारे में, इस
विमान को कि प्रहार से इसेमाल करना
चाहिए इस बारे में, यह बिलकुल सही
है। टेनालोंको के गांधीजी सुनन नहीं
में, मशीन के इस्तेमाल नहीं में। मशीन
हमारी मालिक न बने, यह वह चाहते
में। मालिक यह बणी है मशीन, कोई
निबन्ध हो नहीं उनक ऊपर। चाहे कोई
राज्य हो, पूँजीपतिवो का हो, कम्युनिस्टों
का हो, समाजवादियों का हो, इनमें एक
हवा होता है? सबको कोणिया है कि
स्वयंपास्वित उद्योग वहाँ। इन मज की
टेनालोंकी दिकलिन हो, कि के डीकरण
अधिक-से अधिक होवा रहे, धोर बला
केन्द्रित रहे। राजनैतिक सत्ता उनके हाथ
में था यही धोर धारिब सत्ता भी वहाँ
लोको के हाथों में मशी है। रोमी की
उनके हाथ में है, झाको केनपान में
डासने का धारिबार की उनके हाथों में है।
इन छद्म राज्य के हाथों में मारीबला का
बाप, यह तो भयकर गुन्धवी की स्थिति
है। विमान का इसेमाल मुझने के हित
में हो रहा है, बा तो सत्ता के हित में हो
रहा है। 'मुझारा' धोर 'मता', इहाँ
रोनों की माहद मशीन धार सक रही
है धोर इन सत्ताधारियों के, मुझका
चाहेलानों में मशीनो का उपयोग दिया
है, जिसका गैरीका हुब देलन है कि धान
गया हो रहा है।

धार सवाय का हिन इन बोचन, तो
उन कृति से हमको विचार करना होगा
कि मशीन को इन कहां तक क जयें,
जिनके समाज का हिन इलम से निकले।
मशीन का धारन हिन तो कोई है नहीं।



तीन छण्ड

मूल्य ६-००

केरिन सवाय का एक मज, चाहे वह
सत्ता का धारकी हो, चाहे वह मुनाधन
पापी हो, उसके ऊपर हावी न हो। पापे,
इस प्रकार से टेनालोंकी का सामाजी-
करण किया जाए। प्रत्येक पदवीकरण
का नहीं, समाज के धारीन कंसे बनाया
जाय, दफका है।

यहाँ (पापी धायम, मजबुत में)
छोटी-छोटी मशीनों से काम होता है,
उनके पीछे में सब विचार है। इन नहीं
सबझते हैं कि वो मशीनें पान हैं, के कन की
रहणी। केरिन में की विचार है, वे रहने।
धोर इन विचारों की मशीनों पर कसना
होगा टेनालोंकी को, बकारी की दृष्टि
में, विवेकीकरण की दृष्टि में। केरिफ
केरिफकरण होवा, तो चाहे साम सहाकार
हो मजदुरों का धारसमा में, कोई कर्क
नहीं रहेगा। इसलिए यह दृष्टि इसकी
होवी, कि धारिकेन्द्रित समाज न हो,
बंकारी कंसे नहीं, धोर इनमें से इन
प्रकार का 'सोम्यून' में हो।

मजबुत, (पंचमारा) ४ मई '७०

[पृष्ठ ५५६ का पृष्ठपाठ]

को यवक कप में प्रभुन कर रहे हैं।
पादत्रय में केभी नरकाकाश के कारणों
की दूधपाय करने के काम में लगे हैं,
जसकि उसीके पक्षे ही सत्य किया है।

पश्चिम कावि में मजमार्प हुब हो
जायेंगी धोर उनके परिणामस्वरूप
नरकाकाश निरबंभ हो जायगा, यह
सत्य बात है, धोर उन समाचारों की
दोर ध्यान में देकर नरकाकाशियों को
धारात धोर धारबला का धारण
मानकर उनके धारध सत्य में नूझना
धारन बात है। स्पष्ट है कि केभी
का दृष्टिकोण समाचारों के समाचार के
लिए धारिक पक्षि विरचित करना है,
धोर धोर निर्दम की शोभन समाज
में धारनिरहित हिला की धोर में निगाहें
कंधर केन नरकाकाशियों हिला को
समाय करने का धारन में समाज
नहीं।

दिनोवा-निवास स्त्री

वेदाभ्यासी धावा : निवृत्ति का आनन्द

मुबह के घाट नेत्र है। सलन करके बाबा मागमाचार्य का 'श्रुदेव का नाथ' लेकर बैठे हैं। 'लौक-पार दिन हुए उन्नीस' उनका ज्वाला समय जा रहा है। 'श्रिवीने प्रकाश', 'बाबा श्रुदेव मार पर निघेन ?' प्रकाश बिजा, 'कोई सचत्व नहीं है। मकरा बिने माल दिन का होता है। साव दिन में कोई किताब कैसे लिखो जियेगी ?' फिर इतना ज़रा श्रमपन्न किसलिए ? यह सवाल मन में उठता है, लेकिन प्रकाश नहीं जाता।

विद्यार्थी बाबा और मित्र सोलत

उप दिन बग साहब रोपहर में बाघे थे। उन्नीस देखा, बाबा साह पर छोटा टेबल बिने बैठे हैं। दीवाज की तरफ मुंह करके। वष साहब ने कहा, 'किताबी-दया साहब हो यही सोचती है ?'

बाबा विद्यार्थी कम नहीं थे ? 'धम्मपप के बिना उनका एक दिन नहीं जाता।

परदास प्राथम के गिरिपारी भाई लीन-पार दिन के लिए छाये थे। साधन-मार्ग में कुछ मार्ग-दर्शन चाहते थे। २२ शाम की उप है। बंगाल है राजस्वान ली। जवानी में 'प'साद, मुल-मुनिपाओ को छोड़कर प्राथम में रहनेवाले हल गडके को परधाने पागल समझते हैं। ऐसे गिरि-पारी भाई थे बाबा बह रहे थे, 'बाबा का भाग्य कही जा मुकुराई, बचपन से ऐसे निम निम है कि आज तक वे साध के रहे हैं। १२-१५ मित्र थे, जी-जान से सांद्रात्रिक काम में मदद करते रहे प्राथम तक। सात-आठ हो गए गये। जो हैं वे सभी भी इसी काम में हैं। बाबा ने मित्रों को चेरा भी की, रात में जागर कर भी। इसलिये वे ऐसे बिपके हैं कि छोटे नहों। इनके भ्रमना इतरे भी निज हैं। बाबा का दिव्य परिदार जिनना बड़ा है, वह राजगिर सम्मेलन में भागेवाले को पता चला होगा। वहाँ हजारों भीष ऐसे बाघे

थे, जिनका बाबा से स्वाकृतिव परिचय था। फिर भी बाबा के जो असल मित्र हैं वे वो दूसरे ही हैं। हल मास माघदेव की सप्तजमी है तो उस मित्र से बात करता हूँ। वैसे ही ज्ञानदेव, तुकाराम, रामदास के साथ वैंबी है। मानक, तुलसीदास कबीर, नरखी येहवा, धरुदेव, माघदेव इन सलो के मंत्री हैं। धीर धरु, रामा-बुज, गोतम बुज, व्यास, बाल्मीकि, धूक-देव, जीहम, मुहम्मद, बेशारे हमार वचनन से दोस्त रहे हैं। इसलिये धरुमापन कभी महमूक नहीं हुआ।

'सालीटरी सेल' और ध्यान का शिक्षण

मैं जेज में था तब की बात है। साधकाने कंदी उनम सचपते थे। जेकर के पास विद्वत्त्व मंत्री। उंचे बड़ा गया कि किनोबा लकडा (ऊनम कजेवाली भी) नेता हैं। जेकर में हुनम दिया, 'जेव दो सले की भुनहलाने में।' बाबा की रचानवी 'सालीटरी सेल' (अनहारी की लजा दी जमेशाली कोठरी) में हो गयी। घाट फुट जोरी, आठ फुट गम्भी गड केठरी। कोई कम नहीं दिया, न चक्की री, न कामज, न पेंसिल, न किताब। क्रांती के कंदी को जो कोठरी दी जाती है वही जोडरी, धीर वैंबी ही उतर। उन कोठरी के छहर में मुबह में साथ तक चारों ओर पूरता था। हिवाब लगाता था, १६ नील भुपडा होता था। गलि मेरी छटे में दो खीम की भी। नगरी दूल सपती थी। जामा हुनम होता था। लोई नाम तो था नहीं। मुझे करीब ४० हजार शोधक कटव थे—सकून मराथे, गुजरातो, हिंदी, वगिल, तेन्तू प्रादि सायाओ के। चिन्तन, मनन करता था धीर मंत्र में रहता था। रात में पदरेपार पाता था, देखता था कि बाघ ध्यान कर रहा है। एक दिन उमने मेरी सोल पर पछास टाका, येरी सोल फूल

गयी। उसने पूछा, 'बाप रोज रात में ध्यान बंद करते क्या करते हैं ?' मैंने बताया 'मैं ध्यान करता हूँ।' फिर वह ध्यान के बारे में पूछने लगा। मैंने उसे बताया। फिर तो वह मेरा विद्यार्थी बन गया। रोज रात में उसे समझाता था। वह भी ध्यान करने लगा और उसके घरने अनुभव मूत्रे सुनाता था।

मैं तो कौष ही पढ़ता हूँ

धातकल बाबा के पास प्राणेश-सार, विष्णुसहस्रनाम, माघदेव के भजन और साधनप्रेरित दिव्यगरी, इतनी विद्यायें बिन्दन के लिए रहती हैं। दिव्यगरी का उनका अध्ययन अवलक्ष देखने पैला है। 'एत' में कितने धम्म हैं, 'धार' में कितने धम्म हैं, बरका हिमाव है। मागरी छिपि में दशकी रचना कंसे की जा छपती है, इनकी उनकी योजना, कल्पना भी है।

एक बार उन्होंने कहा, 'कुछ लोग मुझे धाधध करते हैं कि कलानी किनाब पड़ी, कलानी लेज पड़ी। धरे भाई ! मैं तो दिव्यगरी ही पढ़ता हूँ। धाघ को निचने हैं उसमे दिव्यगरी के बाहर के धम्म हो नहीं रहते हैं या ! समान सब लेख प्रादि दिव्यगरी में में पड़ जेत हैं।'

बच से यहाँ बड़ी है, बाबा का मुबह का भुनना जारी है। धाम का धमना कन्द है। बरम्भदे में तो हिा भर में कई बार पूज केते हैं। उमने व्याधाम धीर किन्तम, रोवा हो जाता है।

धाम की ५-१० बने सब काम से निवृत्त होकर सधिया पर वेद पढ़ते रहते हैं, धीर ६-१० बने मोन प्रांगना के बाघ फिर से हो जाते हैं। एक दिन धाघ को गुणान धाया तो बाबा ने वेद की किताब कन्द की धीर उठकर बैठे। मानने बैठे वे प्राधनेवा यरज के मंत्री एणुशेठ भाई, जो बाबा के परधाम-धामन के पुराने धीर प्रमुख सदस्य हैं, उनके धामना उची धाधम के धधधिया भक्त-दुध भाई देव-दत्त धीर ब्रह्म-विद्या मन्दिर की धीरा बहन, बिन्धोने फांजिरु में सरदुरवा दूत में कई वर्षे बाघ किया है, भूजान मार्गने

हृद मानार्थ भी की है। ऐसी ही बातें हो रही थी।

चित्त की मुद्रि और साधना

बाबा ने कहा, 'ध्यानर लोगों को विद्यमान वह रहती है कि ध्यान करने समय एकाग्रता सज्जी नहीं। मन एकर-उपर होना है या नीर का जाओ है। एक को ध्यान की तरफ चित्त होना है या फिर घबेराहट। चित्त में घातक होता है एकाग्र नीर घाती है, यह है तबोगुण। घोर दुःखर एवोगुण। घबल में ध्यान करने की बीज है नहीं। यह साधना है, यह नीर होनी है, चित्त में घनेक कामनाएँ होती है, ध्यान होता है, एक घात चले है लेकिन इसका मूल वह रूप नहीं मरना, उमरा यह नहीं देख सकता। नजदीक रहने है तो एक-दूधरे के साथ ही नजर पाने है। इस तरह में मनुष्य ध्यान चित्त धमक कर जाता है। इसीलिए नीला कहती है, प्रयत्नता में मुद्रि की विचारणा होती है। प्रयत्नता यानी चित्त में मन का न होना। उक्त दृष्टि में गोपकट चित्त में कीलता मन है, यह देवता, उमे धोता। फिर चित्त की एकाग्र करने की जरूरत ही नहीं। बाबा की चित्त की एकाग्र बनाने के लिए प्रयत्न ही करना नहीं पड़ता। हमेशा चित्त एकाग्र ही होता है। चारों तरफ ध्यान देना पड़ता है तब प्रयत्न करना पड़ता है। उतने चित्त की धम होता है। कब का एक जगह रहना स्थानाधिक होता है, एकर-उपर होना वह नहीं चाहता। वैश बाबा कहें। पानी क्या? यह ध्यान की मनुष्य का प्रत्यक्ष है।'

× × ×

देव की कुरावस्था। मुसीला नंदर की चिता, बाबा की अचिता

मवानक दोपहर में मुसीला नंदर घाती थी। उन्होंने देव की परिधिचि भी चर्चा की। नैतिक मूल्यों का हाथ हो रहा है, वेबो ने ठेकर छोटे लोगों तक धनसंचयन कर रहे हैं। एकर-उपर हिंसा फूट निकलती है। देव के दुःख होने

का मतलब है, इत्यादि बातें काने हुए दुःख में उनकी धारों में घातु घा मने थे। बाबा को दुःख कहना चाहिए, बोना चाहिए, ऐसा उनका धनुरोध था।

बाबा ने कहा—“१९६८ में मेरी जी की मृत्यु हुई, उस दिन मेरे घेने नंद का धन्यवन शुरू किया। उतका साग भी विचारना है। धात्र की धनिक-से-धनिक मलय उनीन दे रहा है। धनकार कब पड़ता है? जब दोपहर का घाना धाम होता है, नीर घान लगती है तब १०१ मिनट पड़कर फेंक देता है। यह बाबा का घान मोनों पर उतकार है कि बाबा अभी बाइस घनकार पड़ता है। मृत्यु दिन के बाद वह भी नहीं पड़ता। हल का घनकार धात्र पड़ा नहीं जाना, घोर यह वेद हन हजार साल पुराना है। लोक मायक उज्ज्वल हर हने जिगों के, मेडिन धात्र उनक ‘बीना दंडव’ को दोहरा दुःख भी नहीं पड़ा जाता। बीबीकी को धामकता को भी सज्जिन करना पड़ा। बीबीकी का ‘मन-प्रधान पड़ा जोधेता। यानी विमला स्वाधी मूल्य है, ऐसा साहित्य पड़ा जोधेता; राजनीतिक जा विमला मया वह पुराना पड़ा मया। धन्यवन क्या रहेगा? सब में गो, एकर घेन में बब, बट धाई को घान पसरएब’। वेद पढ़ने में बाबा की धनना कल्याण मान्य होता है। सारी दुनिया का क्या होता, उमे बलावसास भवमान है हो। यह देख लेता।

‘वहने दिवानव नीचे था और राज स्थान में उगुव था। सब यह सज्ज हट गया और हिंसासय ऊपर का गया। धात्र ही वेपर में पड़ा कि एक में शुरूम हुआ है। ऐसी घाती हनचर्चें धुंधो में बक रही हैं। इसलिए क्या सुधान, क्या धाम-धान और क्या धातकी राजनीति, धात-का-साध एक दिन पानी में दूब सफता है। इसलिए मैं बह कहेंगा, यह कहेंगा, जलने कोई मार नहीं है। हमें क्या करना चाहिए, घोर हमारा क्या कर्तव्य है, यह हमें सोचना चाहिए, घोर उमे कलना चाहिए। ओष कहते हैं कि बाबा देव

कता है, मेडिन लोष हो मेरी मेता गवाय करे है, मैं तो दुःख नहीं दिता है। मैं घाना पाता हूँ तो जल-मुक्ति के लिए ओषा दुःख करता हूँ। मया बब परधनवर क पान पाना है ऐसा क्या सोच मेता तो माना भी होर देवा घोर सब उनकी भी मया नहीं करता। ध्यान करका बेंदेगा। धात्र घाना है इसलिए घोरी दुःख गया कता है।

दिल विमल नहीं, रिमाण में घरायी ज्योरी

“निरभी ओष उतगीब जो घटनाएँ हुई व १०० साल पहा” दुःख होनी घा घातरी लता भी नहीं बनता। बीन व डिगुनान बब बोई भा के दिया, यह सब धात्र रिमाण के कारण पुरात मान्य हो यानी है। धात्र, ऐसी जो घटनाएँ होती हैं उतका मन पर एरदन धनर नहीं होना चाहिए। धनर ‘परमैज’ विचारना जाय कि फिनि लोष बाहे मने, मने बब, तो बहुत कम घाधेता। मसलर ओषो का चित्त दिवता नहीं है विमान में घोरी घातरी घावो है। उतका क्या पता है? हमें एक-दूधरे के घब एक-दूधरे के घाव पड़ना चाहिए। एक-दूधरे के घावों का क्या पार है, यह जानना चाहिए। हवन ‘कुरान तार’ निवाला तब हमारे धम्ये-ने-धम्ये एक घावर्चर्चर्च में पूछा कि घाव कुरान का धन्यवन करते हैं तो क्या कुरान में भी कोई धम्ये घात है? इतना ध्यान क्या हुआ है। ग्रा विमल डिगुवो के घात पड़वानो चाहिए और ‘गोता प्रबचन’ नुमलमानों के घात पड़वानो चाहिए। इसीने दिल नुईगा।” — कुमुम

‘भूदान-तहरीक’

जुई पादिक

वर्षावक मूल्य : धार १२वे

सर्व सेवा सघ-प्रकाशन

राजघाट, धाराएली-१

मरनेवालों के सम्मान में ?

• छिदराब टट्टा

घराना के प्रति सम्मान अर्पण करने के लिए हमारे देश में कुछ ऐसी परम्पराएँ हूँ जिनके बारे में पुरुष हैं ही परम्परागत से मोचना आवश्यक है, वरना पाप पावन से परम्पराएँ देश के विकास में बाधक बन सकती हैं, और कुछ जो जाने पर किए उक्तों द्वारा कल्याण मुक्ति के सफल हो सकते हैं।

अभी कुछ दिन पहले भारत सरकार के विधि-मन्त्री श्री मोथन मेनन का देहान्त हुआ, और न सिर्फ दिल्ली में भाषा सरकार के दरबार, बल्कि राज्य-सरकारों के दरबार भी उस 'सम्मान' में बन्द कर दिये गये। श्री मोथन मेनन जिस विभाग के मंत्री थे उस विभाग का दफ्तर अथवा बन्द हो तो बात कुछ समझ में आ सकती है, लेकिन भारत सरकार के सारे दफ्तर बन्द हो जाय तो राष्ट्र का काम ही क्या हो रहा होगा कि वे लिए विचलित हो पाय, उसके मरनेवाले के प्रति हृदय की भाँसा सम्मान व्यक्त करने हैं यह समझ में नहीं आता ? यह समझ आ सकता है कि किसी की शाला के मरने पर उसके हाट-मिच, या दिन लोगों का उल्लास भक्तिगत सम्मान प्रदान हो, उनको यह श्रद्धाभासिक इच्छा हो सकती है कि वे मृतक श्री अन्विष्ट में शरीर हो या मातम पुण्य के लिए उल्लास पर जायें। मरियों में इन प्रकार का सम्मान करनेवाले, या उनके सम्मान में शान्तिपूर्ण शान्तिपूर्ण कुछ बड़े सफलता या काम उठो श्रेणी के लोग हो सकते हैं, और जिन्हें ब्रह्म-दण्ड जाने के लिए किसीने छुड़ी देने की या दण्ड बन्द करने की आवश्यकता नहीं होती।

एक समय और काल कोचों : याद सरकार के मरियों की मृत्यु पर दिल्ली में भारत सरकार के जो बन्द हैं वे भले ही

बन्द हो, पर दिल्ली से बाहर भारत सरकार के दफ्तर बन्द हो इसका विचार इसके और कोई कारण नहीं हो सकता कि मरनेवाले के प्रति 'सम्मान' प्रदर्शित करने का हम एक ही तरीका जानते हैं, और है वह काम बन्द करने का। हम सरकारी काम बन्द करने में सम्मान का क्या अर्थ है, यह परम्परागत से सोचने की बात है।

राष्ट्र के ऐसे किसी व्यक्ति की मृत्यु हुई हो, जिसने स्वाभाविक काम लोगों के बिना में अपना स्थान बना लिया हो, और लोग उनकी मृत्यु में शोकमय हो जायें यह दूसरी बात है। ऐसे व्यक्ति होने लगे हैं जो सच्चे हैं और होते हैं। सरकार काम बन्द करना और मरनेवाले के दफ्तर की छुट्टी करना सम्मान का बिजुल नहीं। जाय तक भी राष्ट्रपति या प्रधानमंत्री (महान्तर उन्हें दीर्घायु करें!) की बात प्रत्यक्ष है, लेकिन समय मरियों के मरने पर दफ्तर 'बन्द' करना कदा तक उचित है इस पर सोचना चाहिए। यह करने की आवश्यकता नहीं है कि हम बिबेचन का सम्मान ही गोपब मरण या शान्त किसीके अतिरिक्त से नहीं है, यह केवल व्यक्ति-निर्देश-प्रदान की चर्चा है। अन्तिम सरकार में ५०-५५ मरियों हैं। अगर केविनेट स्तर के 'मन्त्री' मरियों की ही बात करें, तो वह भी २०-२५ है। हर बार किसीकी मृत्यु पर दफ्तर बन्द हो इसका राष्ट्र के काम पर नितान्त असर पड़ सकता है यह समझना मुश्किल नहीं है।

श्री मोथन मेनन के निधन पर भारत सरकार के ही नहीं, राज्य-सरकारों के दफ्तर भी बन्द हुए। काम केन्द्र राज प्रभाव का मुझे पता है, क्योंकि उस दिन मैं पणपूर में था। अतः केन्द्रीय सरकार

के दफ्तर बन्द किये जाने के सम्मान में जो कुछ कहा गया है वह राज्य-सरकारों के दफ्तर बन्द किए जाने के बारे में और भी ज्यादा प्राथमिक है। केन्द्रीय सरकार के मरियों के अलावा राज्य सरकार के मंत्री भी हैं। फिर एक राज्य और दूसरे राज्य के बीच द्विपक्षीय का यह पदान-प्रदान भी बिल्कुल सम्भव है कि किसी एक राज्य के मंत्री के मरने पर दूसरे राज्य में छुट्टी हो। इस प्रकार हर मंत्री की मौत पर छुट्टी का यह विनियम हमको नहीं उल्लास जगता यह सोचने की बात है। दूसर बन्द होता है, तो स्वयं (मरनेवाले) को छुट्टी मिलती है, लेकिन राजधानियों में सरकार के विभिन्न विभागों में प्रत्यक्ष काम काम से दूर-दूर से राज मेंके लोग जाते हैं, उन्हें किसी वरदानों, उन्हें और कामों में देती होती है, इसका प्रभाव मरनेवाले की मुक्ति नहीं है।

मरियों के मरने पर सरकार बन्द होने के अलावा एक और परम्परा बन गई मरण पानी है, वह है राजकीय 'मरणोदधि' की। किसीकी मरणपानी में मरियों-ले-प्रतिष्ठा कोष करीब हो यह प्रथा है। कई मरनेवाले में ही अन्तिम व्यक्ति की मरणपानी में मरियों की, ऐतिहासिक रूप से ६० कदम हो रही, सामान्य मरणपानी का एक मरण पानी जाना है। पर 'राजकीय मरणोदधि' में मरण सिर्फ मरनेवाले लोगों के सम्मान के चरित्र होने का नहीं है, बल्कि उनका कुछ विधि-विधान और धार्मिक पहलू भी है। जहाँ तक मुझे पता है, श्री मोथन मेनन की राजकीय मरणपानी में करीब २०० कदम सेना के, धर्मिक दृष्टिकोण से धर्मिक माताओं की, इत्यादि थीं। इनके द्वारा राष्ट्र के कामों में सेवाएँ करने के अलावा, उन्हें धार्मिक पहलू भी है, जो मरण-पानी एक मरण पानी के लिए बहुत सस्ता है।

इन तरह की परम्पराएँ कुछ और कामों में जाय और कुछ हो जायें, उनमें पहले ही इन बातों से चर्चा और इन पर विचार होना अत्यधिक नहीं होगा। ऐसी बातों में अगर मुझ में ही मोह-

गांधी के प्रयोग : कोसलर की प्रतिक्रियाएँ

[प्रस्तुत है आयर कोसलर की गांधी-प्रामोचना के जवाब में आचार्य कुमलावती द्वारा प्रस्तुत लेखमात्रा की आधुनिकी किरत : किसी पाठ्यपत्र लेखक की भारतीय चिन्तन की मूलधारा से अनभिज्ञता या अज्ञानता उस चिन्तक की सात्विक भूमिका को समझने में कितनी बाधक है, इस आधुनिकी किरत में यह स्पष्ट होता है ।—स०]

मौन-सम्बन्धी प्रयोग

रिडान मेसर्स ने गांधीजी के जीवन और विचार के पन्थ पशुओं को भी प्रामोचना के लिए प्रयोग किया है। उनकी माँगी मल्लकूमनियों को दूर करना येरे लिए सफल नहीं है। फिर भी एक ऐसा विषय छोड़ देना मैं ठीक नहीं समझता जिनसे न केवल विदेशी लोगों, बल्कि इल देवा क घनेक योगो के जिनमे कई लो गांधीजी के निश्चय के साथी हैं, मन मे मचनरद्वयी वेदा कर रही हैं। यह विषय है गांधीजी का मौन-सम्बन्धी प्रयोग, जिसे उन्होंने अपने जीवन के अन्तिम वर्षों में मोक्षसाधनी (ब्रह्मण) में किया था।

—ब्रह्मण्ड बर्मादाएँ ठग न की जायें, तो फिर सामान्य तौर पर इन बीजों की प्रकृति इनके उत्तरोत्तर विस्तार की धारा, इससे होनेवाले हिंस्र विज्ञानों के बड़ने को ही होती है। कभी-कभी "सम्मान" प्राप्त करनी ही होइ भी लग जाये है। जनजन में, यहाँ एक वैसे अर्थिक परिस्थिति है, यहाँ सरकारी अक्षय्य और सरकारी अर्थव्यवस्था के रूप पर यह उत्तरोत्तर बढ़ सकती है। विज्ञाने समाह केन्द्रिय मन्त्रों की बोधायन मन के सम्मान में यह पक्ष हुआ, इसी से "गांधी" सम्बन्ध के एक अर्थव्यवस्था में कुलोत्पन्न दुर्ग के सम्मान न यहाँ के सरकारी दशर बन्ध रहे, और उनकी राजकीय अर्थव्यवस्था भी की गयी। यह कल्पना करना गमय नहीं होगा कि अथर इस प्रकृति को रीता मा समारित नहीं किया गया तो प्राये जाकर यह फिर विचारको, विमल परिराद के वयोवृद्धियों प्रादि ब्रह्म पक्षों से—कय क-कय उनक मान चयन दावरी य।

लेखक ने गांधीजी द्वारा मुझे भिजे हुए पत्र का उद्धरण भी दिया है। मैंने गांधीजी को क्या उत्तर देना था उसका मैं यहाँ बिक नहीं कहूँगा। कोसलर के लिए मेरी बात समझना बर्झन होगा। इस बीज से लेखक तथा पाठक इतने लोगों को असा पक्का लगता, असा कुछ मुझे नहीं हुआ। गांधी ने जो कुछ किया वह हिन्दु-स्थान के लिए कोई नयी चीज नहीं है। इस देश में पूर्ण बोधो उस वस्तु को कड़ा मगा है जो बाह्य रूप से हिन्दियों के विचारों में लिप्त दिखाई देने पर भी स्वयं अस्मिन् और अदृश रहता है। यन धोर चिन की गयी अर्थव्यवस्था विमलाह रहते

इन राजकीय अर्थव्यवस्थाओं की, धोर ऐसे बीजों पर सरकारी कामकाज कय कर देने की दरमय का एक धोर पशु भी विचारणीय है। जहाँ तक ही लके बहाँ तक एक नागरिक और दूसरे नागरिक के बीच समानता जनसंख्या या लोकशाही का भाव है। लोकशाही में विविध व्यवहार न—अर्थव्यवस्था—अर्थव्यवस्था रूप विस्थापित है। उभरा अर्थव्यवस्था, बरना धीरे धीरे ऐसी विविधताओं के बड़ने पर लोकशाही साम्यवाद न परिवर्तन हो सकती है। ऐसी धारो से समाज न समावाही के लिए अर्थव्यवस्था तैयार करने का काम भी होना है। मुझे साम्य नहीं कि साम्यीय अर्थव्यवस्था या मुलक के सम्मान में काम कय के पक्ष की बसोती में कितना अर्थव्यवस्था है, लेकिन लोकशाही के अर्थव्यवस्था की धृष्टि से, धोर साधारण के एक वयोव्यवस्था के लिए साधारण प्राथमिकताओं को ध्यान में रखते हुए, यह उचित लगता है कि ये साम्यवादी दरमयार्थ कय की जायें।

हृद गोता में धीकृष्ण ने मनुष्य की मुद्रा करने का आदेश दिया है। गोता की यह शिक्षा यदि कोसलर को हृदयमन नहीं होती तो इसके लिए उन्हें दीयी नहीं उद्धरण आ सकता। यह प्राध्यात्मिक विचारन की एक व्यवस्था है, जो सामान्य में ही प्राम्य है।

मनुष्य के अन्दर का एक प्रापन्त धृष्टिवासी वेप है, जिस पर काबू रखना बड़ा कठिन है। यह धृष्टि मनुष्य में अनवरति-अनरन्त में प्राप्त होती है। साधक को धारी के इस वेप पर काबू रखना पड़ता है। हिन्दु धर्म-ग्रन्थों में ऐसे अनेक उदाहरण हैं जब कि बड़े-बड़े धृष्टि व मनुष्य इस प्रयोग के साधने में फलित होते गये। धारी यह देखना चाहते हैं कि इस वेप में इससे मुक्त हो पा रही। इसी मल्लकता उन्होंने जहर बारी कि यह प्रयोग उन्होंने धारी लोगों के साथ किया, जिसे हिन्दुस्थान में धारी जिनकी की बराबर धारी पुत्रीय माना जाता है। इन धारी में अर्थव्यवस्था को समझता है कि जो कुछ गांधी ने किया वह ठीक था या नहीं। लेकिन यहाँ विचारणीय यह बीज है कि इस प्रयोग के पीछे गांधी का अर्थव्यवस्था उद्देश्य क्या था? क्या यह प्रयोग कामुता में प्रभावित था या इसके पीछे यह मान्यता निहित थी कि काम विषय में गांधी को बहाँ तक मल्लकता मिली थी? ईश्वर-प्राप्ति के लिए ऐसे प्रयोग भारत में धोर भी हुए हैं। बरमान की छोड़कर हर मौलने में गांधीजी मनुष्य सामान्य के, बीज सोते थे। बरमान में भी वह बरमान में सोते थे। यह कभी घरेलू न मंते, बल्कि कभी एक साधारण के साथ होते थे। धारा उनके प्रयोग के पीछे कामुता ही थी वह मुझे क्यों लगते? उनके लिखने के पहले मुझे यह धारण भी नहीं कि यह क्या प्रयोग करते थे या नहीं।

फिर यह कहना कि यह एक मुद्रा लक्ष्य की "किन्ही मुद्रा" की तरह रहते, मानकर रहे थे किन्तु भी भोटी बात है। "किन्ही मुद्रा" पर बिना उसकी समझ के प्रयोग किया जाता है। मुद्राओं की

पोरी घाघिपहारकी ने अपने साथियों पर
 प्रयोग किये हैं। जबतक स्वयं भी हृष्टता
 के विरुद्ध किसी पर प्रयोग न किया जाय
 तब तक 'गिनी मुघर' का उदाहरण ठीक
 नहीं है। गांधी ने जब अपने देवागमियों
 को धार्मिकतात्मक घान्तेोलन में रुद्ध करने का
 प्रारम्भ किया तो यह जानते हुए भी कि
 यह किसिम का काम है, दूसरी हज़ार
 लोग उनके घान्तेोलन में रुद्ध पड़े। यह
 कोई 'गिनी मुघर' वाला प्रयोग नहीं
 कहा जा सकता। गांधी ने घान्तेोलन में
 शामिल होने के लिए अनिवार्य संतक-
 सेवा जैसी चीज़ नहीं जान्नी हुयी।
 मनु गांधी गांधी की प्रयोग में शामिल
 होने-नहोने के लिए स्वतंत्र थी और उस
 के सिन्हास से भी काटती बड़ी हो चुकी
 थी, कोई छोटी बरतोर लज्ज़ी नहीं थी।
 जहाँ तक मुझे याद है, प्रत्येक जीवन में बरतोर
 भी उन्नी इस प्रयोग के लिए कभी भी बरा
 वा पेशनाम नहलन नहीं हुयी। कोखल
 की तब स्वयंसे के सिन्हास हुयी।

आपचयं

[illegible]

फिरा है। जहाँ तक घुसे मानव है, धार्मिक वर्गोंविषयमान को यह मान्यता है कि स्वयं के पूर्ण निरोध से धार्मिक और मानविक विद्रुति बचा होनी है। ऐसा मान्यता स्वाभाविक भी है। भाव नोश काय का दमन करना चाहते हैं। ये केवल दमन पर जोर देते हैं। लेकिन हिन्दू नीतिज्ञान को यह मान्यता है कि स्वयं का दमन सभी सम्भव है जब शब्द द्वितीय को भी उनको धारणिक के बिषयो से हटाया जाय। अथर ऐसा नहीं किया जाता वो धार की भाषा में 'बैचलर' या कुंभार रहा जा सकता है, लेकिन प्रह्लाद-धारी नहीं बना जा सकता और यदि कोई इस तरह का 'कुंभार' मान रहता रहता हो उसे धार्मिक व मानविक लगाव महसूस होगा ही। कुछ ही हो, नोनलर हो वह उम्मीद नहीं रखी जा सकती कि यज्ञान के हिन्दू धारन के वह कायल होगे। यहाँ से दमन हो कुंभार कि काम के भवन्व में विनयी पाव हिन्दू, जैन, बौद्ध व ईसाई धर्मियों, हिन्दुओं व विषयार्थों के भी है उनको व पाश्चात्य धर्मो-धारण में, त विद्रुता पर मान्यता है ही। एक एक दमन ही है कि इन धर्मो-धारणों ने धर्म के ज्ञान को व्यवस्थित रूप से सृजित व सिपिबद्ध नहीं किया।

निष्कर्ष

सेलज ने पापी के आपसो घोर नेवो
 से घनेक उदरस देकर उनका विरोधाभास
 घोर उनकी कृतियाँ लिख करन की कोसिय
 की है। किन्ती भी ऐसे सुधारक के सम्बन्ध
 न, जितने अधिन दिला था कहा हो, यह
 सब किया जा सकता है। नार्थविल घोर
 भुवदहावेष्ट ने भी उदरस देकर यह
 विषय वा सहजा है कि पुराने धर्मपुत्र य
 हवास दीया सोवो घनान य धन्य विद्यमान
 दुने दुप है। हिन्दू धर्मपन्थो ने जो ऐसी
 अनेक चीजें गिना जावो। लेकिन हिन्दू
 धर्मक पमन्थो ने जो भी ऐसी चीजें हैं वे
 धारथा के विषय हैं। या जहाँ तक
 धारथा का सम्बन्ध है वे सही हैं। भीरा

ये कहा भी गया है कि जैसी मनुष्य की
शास्त्रा होनी है वह तब भी बंधा हो
होता है। एक संन्यास श्रम ने भी कहा है
कि 'जहाँ हृदय गिरि नहीं कर सकते वहाँ
हम शास्त्रा पर निर्भर रहते हैं।' शास्त्रा
को विन्यास भी ज्ञान के साधन है।
व्यक्ति मे यदि शास्त्रा व विद्वान न हो तो
वह कुछ सीध ही न सके, फिर भी कमी-
कमी शास्त्रा पोषा भी सिद्ध होती है।
मानलो वृद्धि प्रारंभ तक भी एक सीमा है।
बड़े बड़े राजनीतिक, को सुनिष्ठा को
भयकर प्रारंभ विनासकारी युद्धों में लोक
देते हैं, कोई वैयक्तिक तो नहीं होते। ने
वृद्धिमान लोग होते हैं, जिनका उद्देश्य भी
वृद्धि वृद्धिमान विन्यास उनके प्रारंभ
विन्यास के लिए जन्मी होता है।

हिन्दी नव जन्मकारी चिन्तन या विचार का सर्वत्र दम बात में नहीं उठता कि उन जन्मकारी या विचारक के लिये या साधारण में हिन्दुओं प्रवृत्तियों या विशेषता-यत्न है। यह बात स्वयं में निहित है कि अपने समकालीन तथा बाद में जानेवाले लोको को वह कितना प्रभाव और जीवन प्रदान करता है। यह सही है कि यह प्रभाव पूरी तरह से सित्त कृष्ण ही लोको को प्रकाशित करता है। लेकिन लोको को वह प्रभाव वास्तव में प्रदान करने है। अगर ऐसा न होता तो प्राकृतिक वैज्ञानिक और परिवर्तित विभाग सभी धर्मों के धर्म-धर्मों या धर्मों पराजित नैतिक मूल्यों को दुरुस्त प्रवृत्ति प्रदान देता। इन विचारों प्रवृत्ति या उनके प्रभाव के अभाव में प्रवृत्ति प्रवृत्ति है, प्रवृत्ति भी है।

पुण्य परे कोमो ने एसाज को जोरे
रखी ये गरी हदर की। बाज भी हाय-
वान, रायज पर और उदारमना मनुज इन
जोति कोमो द्वारा गिलो ब कहे। बीओ ने
मुक्ति ब पावत ए ब की ओर प्रभाव
करता है। यथे तमान भूत-प्रेतों की
बादबूत को 'बू' टेस्टायेष्ट समन दाव
मा गण्य' के रूप में जोरित है। इसी
वर्ग हिन्दू धर्म-ज्ञान भी बीओ ब उप-
निषदों के समुद्र जाइयो ने मनुष्य की
समाज को प्रभावित है। काँटी विचार की

ग्रामस्वराज्य की ओर

दरभंगा के मधेपुरा प्रखण्ड में ग्रामदान-पुष्टिकार्य

प्रखण्ड-स्तरीय ग्रामस्वराज्य समिति के कार्यालय से प्राप्त जानकारी के अनुसार प्रखण्ड में बिहार ग्रामस्वराज्य समिति के निर्देशानुसार काम चल रहा है। गत जनवरी '७० महीने में प्रखण्ड के संपन्न मनीषी के नेताओं का प्रथम सहयोग प्राप्त किया गया। पुष्टिकार्य की शुरुआत के लिए वे सौध परधानों में भी सरीक हुए।

प्रखण्ड के पूर्वी छेत्र में लगभग दो हजार एकड़ जमीन भूदान में मिली थी, उसका समुचित वितरण नहीं हो पाया है। कई लोगों ने जबरदस्ती ख़सम कर लिया है। जिन भूमिहीनों को भूमि मिली है, प्रमाण-पत्र मिला है, उनको भी अभी तक सरकारी रसीद नहीं मिली है। बिहार-भूदान-मज नमैरी को बार-बार मिला गया, लेकिन धन तक कोई कार्रवाई नहीं हुई।

कुछ दिनों पूर्व बसोपट्टी पंचायत के बसोपट्टी गाँव के ही लोगों ने दो धनी रमकर नारी करावी। १५० एकड़ जमीन यहाँ भूदान की है। ४५ एकड़ जमीन निकली है। गाँव का काम चल रहा है। सभी सामाजिक-राजनीतिक कार्यकर्ताओं का सहयोग लेकर इस जमीन पर नागरिक कक्षा करनेवाले लोगों ने जमीन भूमिहीनों के लिए छोड़ देना का वादा किया गया है। अब तक हुई गाँव में दो जमीन निकली है, उस पर क़सम करारगामी ने सहर्ष धन का क़सम हटा दिया है। गाँव में जो जमीन मिली

है, उसको मेढव-नी भूदान प्रदाता किसानों की मदद से करा दिया गया है, जाकि फिर उस जमीन को कोई धन के खेत में मिला न सके। बसोपट्टी पंचायत के स्तर पर एक समिति भी भूदान की जमीन तथा ग्रामदान में निकलनेवाली बोधा-रतुन जमीन को वितरित करने के लिए बना की गयी है। इस भूमि-वितरण समिति के अध्यक्ष हैं श्री इमनाइन मनपूरी। एक दूसरी भूमिसेवा समिति भी बनी है जो वितरित जमीन को काबल योग्य बनाने में भूमिहीनों को मदद करेगी। इन दोनों को मुचय क्व से चलाने के लिए बसोपट्टी गाँव में एक केंद्र स्थापित किया गया है, जहाँ से कार्यकर्ता ६ पंचायतों के काम को गति देंगे।

इस प्रखण्ड में कुल १३३ पंचायत गाँव हैं। जिनमें १५३,५२२ घोर रकबा १३६.०७ वर्गमील है। प्रखण्ड में कुल ५४ गाँव सिविक बने हैं, जिनके प्रतिपाल को व्यवस्था की जा रही है।

सरकारी ग्रामदान-पुष्टि के लिए २० गाँवों के कायम पुष्टि-अधिकारी के पास दायित्व फ़िरे बने हैं, वो बाँक धनपुष्ट हो चुके हैं। तीन गाँवों में बोधा-रतुन निकालने, सामकोय मुक्त करने की तैयारी चल रही है।

प्रखण्ड-स्तरीय ग्रामस्वराज्य समिति का सगठन हो चुका है, श्री जयेश्वर झाकुर, अध्यक्ष और श्री कामेश्वर प्र० सिंह बसोपट्टी गाँव में हैं।

सहरसा में १५३ ग्राममागै गठित, १६६ बोधा, १० वट्टा जमीन प्राप्त, २५ बोधा, ७ वट्टा वितरित

सहरसा में पुष्टि के लिए अनुदान कागज़पट्टा बनाने हेतु श्री जयनारायण नागावल ॥ गड १२ मई से १६ मई '७० तक दौरा हुआ। उनके कार्यक्रम

को धनिक-मधिक सकल घोर उपायकारी बनाने की दृष्टि से पूर्णतया का जो काम हुआ, उसमें वे इच्छाछत्र मेहता का महत्वपूर्ण योगदान मिला। श्री मेहता

श्री ०:

२ मई को ही सहरसा भा गये थे। जिले के सरकारी अधिकारियों, राजनीतिक तथा सामाजिक कार्यकर्ताओं को ग्रामसे पुष्टि-कार्य में सहयोग देने की प्रेरणा दी। जयहनुवह गाँव के प्रमुख लोगों तथा पंचायत के प्रधानकारियों की मोटिव्या आयोजित की गयी, जिनमें श्री कृष्णराज भाई ने ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य के विचार को स्पष्टाते हुए पुष्टि-कार्य को अहम-से अहम पुरा करने का आग्रह किया।

१० मई को ग्रामवासी गाँव मणिया में बोधा-रतुन निकलाकार श्री हनुमन्तराज भाई ने भूमिहीनों को उस पर क़सम दिलाया।

प्रदेश के सर्वश्री भाई गोलेन, बिदासावरजी, जमनाइन धर्मा आदि साधियों ने पुष्टि-कार्यक्रम को सकल बनाने में प्रयत्न सहयोग किया।

श्री जयनारायण झाकुर को सहरसा के रोडे में २,९९६ ७५ ४० की रसीद अँट की गयी। १० बोधे जमीन भी भूमिहीनों के लिए दान में प्राप्त हुई। श्री जय-प्रकाश झाकुर के रोडे के बाद ११ मई '७० तक बसोपट्टी प्रखण्ड में पुष्टि का सगन काम हुआ। परिस्राव्यरूप प्रखण्ड का १५% काम पूरा हुआ। प्रखण्ड के ५६ गाँवों में ग्रामस्वराज्य वितरित हुई और बोधा-रतुन से २१ बोधा भूमि प्राप्त हुई।

जिवा सर्वोदय-मण्डल के सयोजक श्री महेन्द्र नारायणजी ने अपने साधियों की मदद से ग्राम, शास, रासरी तथा बटाईसरी की जमीनो न पक्की दिखाने के लिए करीब दो हजार बर्तालो के प्रादेवन-पत्र वितरित की कार्यलय में प्रस्तुत किये, जिन पर प्रायशः कार्रवाई शुरू होने की सूचना मिली है।

जिले में इस समय करीब ५० कार्य-कर्ता काम कर रहे हैं, जिनमें १० धार्मिक घोर २० पूरा समय देनेवाले कार्यकर्ता हैं। कुल १५३ ग्राममागै गठित हुई हैं। १६६ बोधा, १० वट्टा, ५ भूत जमीन बोधा वट्टा के पन्तर्वीर प्राप्त हुई हैं। २५ बोधा, ७ वट्टा, ४ भूत जमीन भूमिहीनों में वितरित भी की जा चुकी है।

—मन्त्री, जिम्मा ग्रामस्वराज्य समिति

बुधवार-पत्र लोकवाच, २२

मुजफ्फपुर की डाक से

परिस्थिति का प्रत्यक्ष अध्ययन और काम की प्रारम्भिक तैयारी

दिनांक ४-६-७० को सुबह ९ बजे प्रमत्ताचार के मुखूर प्रतिनिधियों, मुखिया, सरपंच आदि से मिलकर श्री जय-प्रमत्ताचार ने वहाँ के मुखूरों की समस्याओं पर चर्चा की, तथा उनके द्वारा की गयी सभा के सम्बन्ध में जानकारी ली।

जिनके कमन्डर एच० एच० पी० में जिनके से हुई हिसन घटनाओं तथा खान्ति-मदरगा के सम्बन्ध में जानकारी ली, फिर जिनके से ए० जी० एम० (रेवेण्यू) से भूमिहीनों की बासगीत जमीन के पत्रों तथा भूदान में विवरित जमीन की स्थिति तथा उस सम्बन्ध में आये किये जानेवाले कार्यक्रम के बारे में बातचीत की। सम्बन्धित जिनके से प्रेस-परिनिधियों के सम्बन्धित में अपने विचार रखे।

दिनांक ५-६-७० को दोपहर के पूर्व विभिन्न पार्टियों के नेताओं से मन्त्रालयारी सम्बन्ध में चर्चा की। दोपहर ॥ बाब सोन बने मुखूरों प्रमुख के मुखिया एवं प्रेस लोगों के क्षेत्र में काम करने के सम्बन्ध में विचार-विमर्श किये। मुखूरों प्रमुख के सल्लाह-जुलानपुर पञ्चायत में श्री जे० पी० का कार्यक्रम शुरू हो, ऐसा निश्चय भी की बैठक में उनके समझ दिया गया। जिनके से सर्वोदय-कार्य-कर्ताओं की बैठक में समय काम करने की आवश्यकता पर भी जयप्रकाशजी ने सल्लाह विचार प्रकट किया।

दिनांक ६-६-७० को दिन में जिनके से कुछ बहोनों तथा ग्राम मुखूरों के वर्तमान सम्बन्ध में बातचीत की। लम्बा समय ५ बजे सत्री राजनीतिक पार्टियों के विधायकों एवं पदाधिकारियों की बैठक में श्री जयप्रकाशजी ने समय निश्चय। उस बैठक में जिनके से विभिन्न दलों के १६ प्रमुख नेताओं, विधायकों के साथ

चर्चा हुई। करीब-करीब सभी पार्टियों के लोगों ने इस कार्यक्रम में सहमति का प्रारम्भण दिया।

दिनांक ७-६-७० को दिन के सोन बजे जिनके से सकल दान्ति-नैतिकों की बैठक में भाग लिये, जिसमें सरला खान्ति-भेना, श्याम-दान्ति-भेना तथा ९ जून में मुखूरों प्रमुख के प्रारम्भ होनेवाले कार्यक्रम के बारे में भी बोले।

दिनांक ८-६-७० को सीतामढ़ी के सर्वोदय-कार्यकर्ताओं से उस अनुभव के मध्य-अध्यायन करने के सम्बन्ध में बातचीत हुई। हाजीपुर अनुभव के विज्ञान प्रमुख के कार्यक्रमों एवं मन्त्रिणों से उस प्रमुख में विचार प्रचार एवं प्रमुख के बाद सरलाधर करने के सम्बन्ध में चर्चा की। तथा समय साटे-पाक बजे मुखूरपुर के टाउनहाल के मंचान में शाम-सभा में देख के बैठ रही हिला और डाक की परिस्थिति, तथा सर्वोदय शान्तिम एव मुखूरों प्रमुख में मध्य-अध्यायन प्रारम्भ करने आदि के बारे में भाव रख दिये।

श्री रामनन्दन बाबू ने, जिसका है कि नवसामन्तारियों की धमकी के कारण श्री बटोबाबू या श्री सीतामढ़ी विधु की कोई परवाह नहीं हुई। श्री कुम्हार ने इस धमकी से परे पत्र को अपने कार्यक्षेत्र के मुखूरों के पास उनकी ही धमका पत्र मानकर प्रत्यक्ष कार्यवाई के लिए जेब दिया। पत्र मिलने पर मुखूरों ने कई बैठकें की। इन बैठकों में श्री बटोबाबू की ठेकाओं की प्रस्ताव करते हुए हत्या भी पत्रकी वेनेबलों की निन्दा भी गयी, तथा श्री बटोबाबू के धमका नहीं मिले-धारी उठाये ॥ निर्णय लिख गया।

श्री जयप्रकाश बाबू का आशंकित क्षेत्र में इस तरह कार्यरत हो जाना बाबू की नीमाधारी-न्याय की बाद मिलाना है।

एक अन्य जानकारी के अनुसार जिस गाँव में श्री जयप्रकाशजी ने काम शुरू किया है, उस मल्ला गाँव में उन्होंने महु भाव व्यक्त किया कि 'या तो श्यामहराज होगा, या वेरो हूँ वहाँ को भिदू-मे नि'यों।' सभी मुख्य रूप से क्षेत्र का सर्वोदय सम्प्रदायी का विस्तृत और प्रत्यक्ष अध्ययन चल रहा है। उस गाँव ॥ मुखियाओं से सीधा-सुझा विना गये की बात नहीं जा रही है। कुछ जमीन निकासी भी गयी है।

श्री जयप्रकाशजी का विचार है कि जो कार्यकर्ता वहाँ काम कर रहा है, वहाँ दूरे मन्त्रालय के साथ काम में प्रविलम्ब जुट जाय। सुधी निर्णय देना/दे करम्मा के सदस्यों प्रमुख के धीरे-धीरे राज्य-मुख मुखूरपुर के प्रतापी प्रमुख में इसी प्रकार जयकर की हटकर काम शुरू कर रहे हैं। श्री बटोबाबू प्रभाव नीयरी सम्बन्ध मुखिया मन्त्रालय में कोई 'क्षेत्र' बनाये।

पञ्जाब सर्वोदय मंडल के अध्यक्ष की धमकी

पञ्जाबी भाषा में प्रकाशित सर्वोदय-मन्त्रालय के सम्पादक और पञ्जाब सर्वोदय-मन्त्र के अध्यक्ष श्री जजागर सिंह बिलगा की नवसामन्तारियों द्वारा की धमकी के बमर्षी खण्ड पर मिला है कि धमका धमका मन्त्रालयकारियों के बिलगा धमकी बलवाय कद नहीं करने तो धमकी माक नहीं किया जायगा।

भद्रान्त-रात्रि

निम्न सूचक मूल्यमाध्यायमार्गानुसिक्त प्रान्ति का सन्देधवाक्य-साप्ताहिक

समादित्य

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

इस ग्रंथ में

मरी हडरी गिरेकी घा .!

—सम्पादकीय ६०३

बिपद्भी पावनीति नृप्याह का उभाव ?

—सुत हस, जे० पी० ६०४

साधारणकूल परिवर्णोष्ठी : स्थिता, कार्य

श्रीर सुगठन का निर्धारण १०५

षोडशो (षमेदिका) मे सुदान-प्राग्दोलन ६०७

जरा यत्नीगता से सीधे - रमेश पटेल ६०८

बंदाजी की स्नेह-यात्रा

—प्रियङ्गुसार ६०९

प्रयोग-क्षेत्र और वास्तव्य का गठन :

मुद्रा गुणाव ६११

विनोबा विवास सं — कुमुद ११३

अन्य स्तम्भ

आपके पत्र सामान्यतः हीन

आयोडीन के समावेश

वृषः १६

श्रृङ्खला : ३६

सोमवार

૨૬ જન. '૭૦

सम्पादक
रामभूषि

सर्व सेवा संप्रदायः

राजपाट, बासकुसी-१

कोल : ६४२८३

ग्रामस्वराज्य : प्रत्यक्ष लोकतंत्र की परिकल्पना

गांधीजी पूरी कांग्रेस को ही चाहते थे कि सबको की सेवा बना दें। भारत के ७ लाख गांधी में—ये तो ७ लाख ही मानते थे, साठे पाँच लाख भारत के धीरे डेढ़ लाख पाकिस्तान के—सेवा करने-वानों की एक जमात बनायीं। केवल इन्हों में ही नहीं, आचरण में भी। इनोबाजी ने कांग्रेस का क्रावर करने की बात तो छोड़ दी, योकि ये कांग्रेस थे रहे ही नहीं थे, सब सेवा सप बनाया धीरे उनके मेथको से कहा कि यह भरोदप-बिचार, यह गांधी-बिचार लेकर जाओ धीरे जनता को समझाओ। वट देव कुपि-प्रधान देहा है। १०० में ७० लोग कुपि पर द्रवमयित हैं धीरे वर प्रतियस गांधी में रहते हैं। इन कुपि-प्रधान देहा में भूमि की समझा पतिल है। कुछ भूमिमान हैं, कुछ भूमिहीन हैं। इसविह इस प्रबन को पहले विचार कि इसको हन करें।

सब कानून में देखा कि क्या होता है। जमीन की हदबंदी के कानून करीब-करीब हर प्रदेश में बने। लेकिन उसमें कितनी भूमि बंदी? उस परदे में १०-१२ हजार एकड़ में अधिक जमीन हदबंदी में नहीं बंदी। भूदान में करीब ३ लाख ४० हजार एकड़ जमीन बाँटी गयी। विहार में ४ लाख एकड़ जमीन बंदी। इससे अनुमान हुआ कि प्रायः-वृद्धम को स्वयं करने से लिए हुए कोई मुद विचार नहीं, तो उसका प्रभाव पड़ता है। सीरीय **॥** कानून बना तो उससे उस प्रादमी को श्रेय हुआ जिसके पास जमीन थी। बदले की भावना पैदा हुई। मुद देता है तो देनेवाले का प्राथमिक विकास होता है। जिसको मिलता है उमका भी बाद में विकास होता है। बहुत लोग थे, जिन्होंने कहा, 'क्या होता है इससे?' लेकिन बाप देखें कि पहिली पगाल को छोड़कर हर प्राय में सीरीय से कई गुना जमीन भूदान से बंदी है।

इस प्रकार से इससे कुछ विकास हुआ तो विनोदजी ने ग्राम-स्वराज्य की बात कही। गांधीजी कहते थे कि ग्रामस्वराज्य में सबसे अधिक सत्ता गांव में होगी। जैसे-जैसे ऊपर का राज्य होगा, सत्ता कम होती जायेगी। हमारे देश की कुछ घण्टाकरें को दे कहते हैं कि गांधीजी के विचार पुराने थे। परन्तु जो गांधीजी कहते हैं, ठीक वही बात श्राव परिषद के उरण कह रहे हैं। वहाँ तमगो का विरोध हुआ। उनमें से अधिकांश की माँग है कि ब्रितन में 'मतवाद' है उन सबको आत्मता दिया, देश दिया। सब 'वाद' बानी हो गये। हमारी अपेक्षाएँ पूरी नहीं होती हैं। हमें प्राविनिधिक नोकस्तन नहीं चाहिए, हमें प्रत्यक्ष लोकतन्त्र चाहिए। और ग्रामस्वराज्य उसी प्रत्यक्ष लोकतन्त्र परिकल्पना है।

आपके पुत्र

संपादक,

"भूदान-यज्ञ" राजपट, जाराखती-१

बिहारदान के बाद जिस गति से बिहार मे नरसालवादी आन्दोलन चल रहा है या उद्योगिय कार्रवायियों की मारने की जो धमकियाँ दी जाती हैं, वह हमारे लिए प्रतीती है। बिहारदान का प्रयत्न कैसे प्रकट होगा, यह हम सब सर्वोदयवालों के लिए सोचने का विषय है। बिनीवाजी कहते हैं कि १९७२ तक का समय प्राप्त हो रहा है। अगर पुनः सगता है कि अब १९७० तक का ही समय हमारे हाथ में है। हमने बिहारदान को साकार रूप नहीं दिया, तो परिस्थिति हमारे या इतिहास के हाथ में नहीं रहेगी। हम उसको बिहार तथा पूरे देश की हमारी सक्ति १५ या ३० दिन के लिए बिहार में लानाकर पुनः का कार्य पूरा कर देना चाहिए, यानी अगली का २० को हिस्सा बाँटना, प्रान्त-कोष में ४० को हिस्सा इकट्ठा करना तथा प्रान्तकोष का गठन कर देना चाहिए। यह कार्य हम न कर सकते, तो हमें आग्रहिकता से कह देना चाहिए कि अब लोग देने या करने के लिए तैयार नहीं है या पहले तैयार थे, अब तैयार नहीं हैं या हमने दान-पत्र लक्ष्मी दान से नहीं भराये। यह कार्य हमने न किया और एक करोड़ रुपये का प्रात-स्वराज्य कोष इकट्ठा कर दिया, तो क्या होगा? हम करोड़ रुपये के वार्षिक दान चाहेंगे, अब न सम्मानकारी रहेंगे, न सर्वोदयी होंगे; पूनीवाजी ही रहस्यमयी।

— भवभाव बखान

× × ×

'अग्निपरीक्षा का एक करीब है'
(न जून के 'भूदान यज्ञ' में) सम्पन्न मया।
कई महत्त्वपूर्ण उपयोगी मुद्राएं हैं।

— एक कार्यकर्ता पाठक

× × ×

भूदान यज्ञ : बीमवार, १९ जून, ७०

नरसालवादियों की गतिविधियों पर केन्द्र-नगरकार का योन् बहुत खत रहा है। लगता है कि उसके इधारे पर ही यह सागर योग्यत्ववा हो रहा है। वायव्य सरकार सोचती होगी कि नरसालवादियों के भारत के जनता जब पुनः उत्तुष्ट प्रार्थित हो जायेगी तब राष्ट्रीय स्वयं-सेवक संघ और विवेचना को भी हितकर लक्ष्य करके पूरा प्रतिबन्ध लगाने में सकार को सहूलियत होगी और जनता का मनोसमर्थन भी मिलेगा। मेरे इस कथन से भले ही लोग सहस्यत हो, लेकिन सरकार को यथा यही है। हमकी पुष्टि श्री बब साहब के बड़ीभावने सेवक ('भूदान यज्ञ' : १५ जून के प्रक, पृष्ठ ४८१ पर) से भी होजाती है। सरकारको पूरी कड़ाई से राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ को बचाने के लिए कम्युनिस्टों को भी छूट देनी पड़ेगी वह देखी, जले ही उसका छासियावा बाढ़ से गिरीह जलता रहे ही चुकता पड़े।

राजनीतिक दलों में रोज दरारें पड़ रही हैं। पक्षी हुई दरारें पाटने की कोशिश नहीं की जाती बल्कि गीड़ी हो रही है। उन में राजनीतियों की विराह सर्वोदय की ओर भी हैं। विस्तृत प्रयोगों के से वे सर्वोदयमानों की धारणाओं को भी दिवाने की कोशिश करेंगे। कुछ तो पहले से ही दिवने की मया लिये हैं पर जो वास्तविक कार्यकारी हे उनमें पूरी की-पूरी कपादारी सर्वोदय में है। किन्तु बिहारदान के साथ सर्वोदय-आन्दोलन एक मोट पर धाकर खड़ा हो गया है। लोग देखता चाहते हैं कि अब किस ओर? मेरे मन में किर्कि स्वागत प्रायश्चित्त, सामाजिक और उसके बाद सामाजिक संघ प्रकृति स्वरूप शम प्रतिनिधित्व का विषय है। जब तक धारदी को मजिद नहीं मिली है उसमे तीव्रता और सतत्त्वता बनी रहती है। मजिद मिल जाने पर योग्यता और खाकीवन करने लगता है। बिहारदान की मजिद मिल जाने से कहीं हम लोग मे भी नह योग्यता हो नहीं ला रहा है?

— कपिल शक्ती

पहले बारे लगे :

पन मोर पक्षी बंट के रहेगी।

भूरी बगला सब न रहेगी।।

जयोन कितनी? जौने उसकी।

अब वही तैयार हो गये हैं बगल मे हविषार लेकर। हम सब तक जनता के तैयार होने की राह देखते रहेंगे? बिहार का आनदान हो गया। धर्मो बोधा-मृदा भी नहीं मिला। लगता है अगर निकले भी तो 'जट के मुँह में जीरे के बराबर होगा।' अतः 'आहरेष्ट ऐगम'—भीवी कार्टाई जयोन लिये की की जाय। भूमिपुत्र बोधे अपने मानों की पक्षित कर, हम भूमि को १२ वर्षों से पक्षित समय से लौटते हैं, अतः अब हमारा उष पर नैतिक अधिकार है। यदि भूमिमान उन पर केल करे तो कोर्ट की बरहलता करें। जेल जाना हो तो लखौकी संस्था में जायें। भूमि खराब करने के बाद शामबाल के सारे नियम वही लागू किये जायें।

इसके ज़िद में अपने ६ बँदाईसों को, वे २० एकड़ जमीन जौत रहे हैं। उधे छोड़ने के लिए तैयार हैं। इसकी चर्चा बन बर्ष गैने प्राचार्य रामभूषिणी से की थी। शामदली मोरों मे भी सब भूमि का पुन. विवरण करना पड़ेगा।

बापू ने भी तो मयक-प्रायोगिक मे जनता से कानून मुद्राया था। भूमि के बारे में ऐसा क्यों नहीं हो सकता? नरसालवादियों को भयभाव जिन्होंने जन-मानस को तैयार कर दिया, नृमान की गति से। (विनीवाजी की तिन्ने पन की प्रतिनिधि) — श्रीलक्ष्मी कुमारी निमंल

शा० खरदेन, डा० मूय बमदा, दार्जिलिंग

× × ×

१५ मार्च '७० के 'भूदान-यज्ञ' में श्री प्रतीप बोधदी तथा आपके लेख बड़े ही विचार-वैरक हैं। प्रातः पुनः ही सीक पर न चलकर दान लेखों के प्रत्यक्ष बिन्दन और प्रमथ करने की अपेक्षा है।

आन सर्वोदय विचार रूप ही मया-स्थिति के वल्लभ में रँदा है। इन लेखों से उष इतर उष जिल्लने की प्रेरणा मिलेगी। — डा० हर्षिद प्रसाद पाठक

मेरी हड्डी गिरेगी या...!

किसरी हड्डी गिरेगी? किसलिए? किरणों? वह कौन है जो इस तरह का सफल कर रहा है? और क्यों कर रहा है?

मुजफ्फरपुर से घाट मोन पलकर मुजहरी प्रखण्ड में लहदा एक गांव है। गांव के नाम में पूरी पचासवां भा भी नाम है—सलदा। सलदा के ठीक किनारे सिद्धि स्तूप है। घाटवल स्तूप में पुरही है। पुरही होते हुए भी बहल-नहल है। मुजह से रात तक सोनो का घाला-जाला लदा रहता है। सरकारी कारखाने, सर्वोद्यम कारखाने, गांव के लोग, बेमिहल बजहूर, बिचारी, बिचारी घाट कोई-कोई बराबर घाला ही रहता है। बिचारी घाट कि लिखलिये घाटे हैं, तो उत्तर मिलेगा—जयप्रकाशजी से मिले। घाटवल हरेक जयप्रकाशजी से मिल रहा है, और हरेक से जयप्रकाशजी मिल रहे हैं। सलदा गांव जयप्रकाशजी का पनाब बना हुआ है। १. १०० में घाट तक घाला वह दिन में कहीं बाहर गये भी हैं तो कोई रात उठते बाहर नहीं बिचारी हैं। वह जयकर बटे हुए हैं। उन्होंने नाहिर किया है कि इन पनाब का काम पूरा करके ही वह दूसरी पचासवां में जायेंगे। मुजहरी स्तूप में कुल १० पचासवां हैं। पूरे स्तूप का नाम पूरा करना है। उन्होंने सफल किया है 'यहां मेरी हड्डी गिरेगी का नाम पूरा होगा'।

वह कौनसा नाम है जिसके लिए १०० बी० में घाटे प्राणी को लगी लगी है? क्या काम है जो दूसरों से अहीं हो सकता था और छुटे १०० बी० को 'करो या मरो' का सफल करता पूरा?

सलदा का घाटवाल हो चुका है। मुजहरी का प्रखण्डवाल हो चुका है। मुजफ्फरपुर का जिलावाल हो चुका है, और पूरे बिहार का राज्यवाल हो चुका है। ये गारे काम हो चुके हैं। लेकिन कोई पूछे कि बाव के बाद क्या हुआ है तो हम क्या उत्तर दें? राबिंद्र सम्मेलन में बिहारवाल की बात कही गयी थी। तब से जाड़ा सीधा, बरसी सीधी, और सब बराबर घायी। इन सारे गरीबी में बिहार के साधियों के सामने यह प्रश्न हुआ है कि बिहारवाल के बाद का काम कौन होगा, कब होगा? हमने देखा के सामने बिन घाटवाल का दया है, और घाटवाल को उसकी मुकदमा गयी है। इस सब चिन्तित है कि घाटवाल परका छोटे होगा, और घाटवाल मुकदमा होना? दिग्दर्शक में बिहार के साधियों ने घाटवाल समिति बनायी, और काम की योजना तय की। उसके अनुसार १०० बी० में घाटवां को, और कारखानों में जनता को उनके संरक्षण की मदद दिलायी। इससे कुछ जयहो में कुछ ठोस काम भी हुआ, लेकिन कुछ मिलाकर बाव बरती नहीं दिमागी थी। गान्धि की गाडी पटरी पर नहीं गयी। भूमिवाल मानने को लगा है कि भूमिहीन को जमीन मिलती बाहिए, लेकिन उसके मन की गंध नहीं मलती, और जमीन का टुकड़ा उसके पास से निकलकर

भूमिहीन के पास नहीं पहुँचता। पूरे राज्य में कुछ ही एकड़ बीघा-बट्टा में निकल भी घाटे तो उसके बचा होगा? छिट-छुट गांवों में कुछ काम होना एक बात है, और घाटवाल पनाब पर घाटवाल बिलकुल दूसरी चीज है।

गिद्धों गरीबों में हमने दया कि बिहार घाटवाल समझाओं की प्रवर में अंतर्गत का रहा है। बिहार की जगहें बड़ी का रही हैं। एक और मनेन घाटवाल है तो दूसरी मोग भार मानक। अगर मुजफ्फर दमन है, घोषणा है, तो बिहारक दया है, पट्ट है। घाटवाल मुजहरी स्तूप में है दयाएँ की जा चुकी हैं। गिनगिला बाघे हैं। कोई नहीं कट सलदा कि कल सोन भारा घाटवाल। हमने से कहीं मोनों के मन में प्रश्न उठने लगा था कि क्या घाटवाल घाटने किसे भय से इन स्थिति का मुकदमा कर सकती है? क्या उसके नरक में कोई और देमा है जिसका निपारा मलक मने?

ये सब प्रश्न १०० बी० में पूछे जाते थे। वह सय चिन्तित थे। वहने थे कि हय कब तक सफलता जायेंगे? क्या कभी सोन हिनता-दुखता भी मुकदमा करेंगे? क्या घाटवाल भी हो देवती रहेगी और घाटवालारी मालिक घाट घाटवालारी मजहूर एक-दूसरे में दुश्मनी घाटने के लिए घाटवाल को लहल-नहल कर दायेंगे?

मने के सय में अब १०० बी० उत्तरागढ़ बिभाग के लिए गये तो मन में यह सारा सयल लेकर गये थे। घाटवाल मुजफ्फरपुर में घाटवाल मुजफ्फरपुर बाहर उठते बहीं की दाना बीच में सलदा कर दी, और बीच में मुजफ्फरपुर का गये। गान्धिजी में मिले, गान्धिजी में मिले, बरकारी-नेलाओं से मिले। १०० बी० मुजफ्फरपुर घाट में घाटवाल की १०० सलदा पहुँच गये—सीधे सलदा और सलदाओं के बीच में। उन्होंने साधियों ने कहा कि सलदा दान हुआ है तो बीघा-बट्टा निकलना बाहिए, घाटवाल बनती बाहिए, भूमि का सलदा घाटवाल की सलदा होना बाहिए, और घाटवाल की सलदा होनी बाहिए। सलदा ही गरी, भूमिहीन की बाव की जमीन का परका जिलता बाहिए। गांव में अगर सरकारी की जमीन हो तो उसका भी सरकारी भूमिहीन में अंतर्गत होना बाहिए। अगर भूदान में मिली जमीन से कोई भूमिहीन सलदा हुआ हो तो उसे भूमि बावत मिलनी बाहिए। इन सब प्रश्नों के साथ साथ मजहरी और बरकारी घाट के प्रश्न हैं जिनके हल होने का सलदा लहल बाहिए। बावत में १०० बी० के मन में घाट की भूमि-सलदा से जुड़ने, गान्धि-मजहूर को घाटवाल के सय पर दया करने, और गांव-गांव की घाटवालवाल की दया में बलने की बात है। वह यह अंदा लेकर गये हैं कि सलदा के बावत में हर सलदा का घाटवाल सलदा सलदा है, केवल सलदा के सलदा का सलदा होना बाहिए।

सयकालजी का यह कलम सर्वोदय-सम्मेलन के लिए 'साक-ट्रिगेमेट' है। इस बिजल सलदा और प्रवाद के शिकार होने या रहे थे, और दया का घाटवाल जिन प्रकार 'दो-दो-दो-दो'→

विगड़ी राजनीति : सुधार का उपाय ?

—गंगोत्री के संस्थापी संत हंस से जे० पी० की चर्चा—

साल में बारहो महोत्सव गंगोत्री और गोमुख में आय करनेवाले संस्थापी संत हंसजी से २५ मई '७० की साक्षात्कार गंगोत्री में उनकी कुटी पर जे० पी० बिसे। ७७ वर्षीय संस्थापी ने, जो जेष्ठ की मोजूदा परिस्थिति से निश्चित थे, चर्चा सम्मान करते हुए कहा :

संत हंस—मो ही चीज हैं अपने पास। एक एन्ज है, एक हृदय है। कोई कामना नहीं हो तो आप देखे की रूप करें। भा तो सकता नहीं, भा भी नहीं सकता। जिस 'लीडर' (क्षेत्र) के पास थे, उसी 'लीडर' का मैं था। सम्झौते को भोर जल तोता था। अक्षतर का, फिर मोक्षतर का, उसके बाद दिवालय में छा गया। देन की विधि आप देख ही रहे हैं। मंत्री कठिन स्थिति है, कोई भी गीडर रिवाज नहीं दे रहा है।

जे० पी०—वहाँ बंदर नी साध देता कि आप सोचते हैं। हमको देखते बल मिलता है। हम सोचते रहते हैं। अपने को समझा है यह रास्ता ठीक है, यह काम ठीक है। आप मिले हो, सब हम राजनीति में थे। राजनीति छोड़ें कई वर्ष हो गये, लीडरजी के काम में था गये। जनता के बीच रहते हुए उनकी सेवा की जाय, उनकी मदद की जाय, उनके मुद्दों के लिए वह हम किता जाय तो परिस्थिति बदल सकती है। सभी तो लोगों का ध्यान राजनीति की तरफ है। यह बिगड़ती जा रही है।

हिता का तो कुछ सम्पादन किया, सबसे हम मंत्री पर लड़ना कि जवाहर

जवा के लिए—जवा के लिए—उस कार्य से कुछ निकलेगा नहीं। एक कार्य अभी का, निजी का, पढ़ा है। राजनीति से परे रचनात्मक काम करते हुए जहाँ जनता खड़ी है, उसको बदलने का काम करना है।

कुछ लोगों की मनाह हुई कि सब नेताओं को इन्ट्रु कर लिया जाय, हर शब्द से कि राष्ट्रीय-विचार के प्रयोग पर वे एकमत हो सकें। वे झटके हुए भी। चर्चाएं हुईं। लेकिन उसकी निष्पत्ति मान्य पर ही रह गयी। राजनीतिवालों का सारा ध्यान सत्ता, चुनाव और पद की तरफ चल जाता है, National Consensus (राष्ट्रीय एकता) बने किं, यह कीमति थी। सब भी कुछ सोच उमर विश्व में नज़िब कर रहे हैं।

संत हंस—राजनीति का पहलू कैंड ठीक दिया था सकता है।

जे० पी०—वहाँ अनेक वन हैं। दल-बदल होते रहते हैं। दलों में भी एकता एकता नहीं है। कांग्रेस में तो बिपटन हो ही गया, कम्युनिस्ट पार्टी के बारे में भावना थी कि ठीक है, उनमें भी टुकड़े हो गये। समाजवादिनों का भी यही हाल है। जनमय में भी झगड़े हैं। यह भारा है। महात्माजी ही उनका काम करिक होता है। ईर्ष्या, द्वेष, वैभल्य बहुत बढ़ा है। उनके मसली भाव-विचार बदलता है। उनका भय रहता है। एक खलनय—इसमें तो मरिछा नय जायेंगी ?

जे० पी०—मो भी ऐसे, मोई

'कट पाटी' (छोटा रास्ता) है क्या ? साथसाथ लोग हैं, वे समझते हैं। जाति को लेकर लोभालोभ को बहुत ज़ानि पहुँचायी गयी है। चाहे किसी पार्टी का उम्मीदवार हो, जानि के नाम पर मशीन करते हैं। कोशिश हो जो उन्मत्त मन में विवेक जागृति करना कठिन नहीं है।

संत हंस—क्या प्रश्नवाच है ?

जे० पी०—मनोदय-विचार।

संत हंस—राजनीति में इसका क्या सम्बन्ध है ?

जे० पी०—जिस प्रकार की राजनीति है, उससे हमका कोई सम्बन्ध नहीं हो सकता। उसको विनोदायो ने 'लोकनीति' का शब्द दिया है। विचार के वाद-साय कोई कार्यक्रम चाहिए। कार्यक्रम भूखन से शुरू हुआ। प्रथम शान स्वराज्य की पूर्ण कल्पना स्पष्ट हुई है। सभी काम चल ही रहते हैं। जमीन की माविकयत बाँव की हो, प्राणिको भवे, परस्पर एक-दुसरे की पद्धतयन करते हुए नीचे का निमज बने, यह शासनाय का कार्यक्रम बना। शासनाय के बार ऐसी भूमिका बखो है कि बगल की शासनाय गाँव का काम सर्वप्रथमति से करे। बहुमत और अल्पमत से बूढ़ पड़ जायेगी। अगर ऐसी शासनाय बखोई है, तो इनके ऊपर का बाँव भी मुबार जायेगा। दो अवेधो, बिहार और तामिलनाडु, में यह काम कासी छोड़े बढ़ गया है। वहाँ हम उम्मीद करते हैं कि लोकनीति विकसित होगी।

हमने हमने अपने गुजर गये, फिर भी मोयो के हाथ में क्या प्रायः। राष्ट्रीय-कराल होता है जो पणनरों के हाथ में सत्ता जाती है। जनसत्ता का नाम लोग बहुत भेजे हैं, शास और से कम्युनिस्ट प्रादि। हालाँकि उनको मूल रूपना यही थी, जो योपीनो को शासनाय की कल्पना थी। यह

—मोता जा रहा था, उससे शासनाय का सन्त विरोधिन बड़ रहा था। वह सन्त बंदकों और निर्णयो से दूर होनेवाला नहीं था। रोग पड़ा था, उसके लिए कोई गहरा उपचार प्रविर्भाव था। बिहार के ही नहीं, देश के, सर्वोच्च शासनायन वे सन्त सकते बने साथी और सिपाही का/साथी पर बढ़ाया है। उसकी पीठ शासनायन की नीत है। उसकी हाथ शासनायन की हार। समय नये भाग है

कि सब एक-एक साथी खड़ा हो जाय और चल पड़े। हर वरिष्ठ साथी अपना एक प्रयोग-शेष लेकर जे० पी० की तरफ बढ़ जाय। अगर हटती ही गिरेगी होगी तो क्या करने जे० पी० की गिरेगी ? हजार हड़दियाँ हजार अण्ड गिरेगी। जिस शक्ति का हमने धाव द्रवने क्यों व वर किया है उसकी यही माँग होगी जो हमने अपनी ओर सेवारी रखनी होगी।

परिचर्चा

आचार्यकुल परिगोष्ठी : दिशा, कार्य और संगठन का निर्धारण

संगठन का निर्धारण

१० जून को डाक्टर हजारी प्रवाद द्विवेदी ने उत्तरप्रदेश के पूर्वी जिलों—भाजपुर, बलिया, देवरिया, गोरखपुर, और वाराणसी नगर के प्राचार्यकुल के सम्मेलन को एक सदस्य की परिगोष्ठी का उद्घाटन किया। सभी की अध्यक्षता थी केन्द्रचन्द्र मिश्र, प्राचार्य, मदनमोहन मानवीर। ज्यो कामेश्वर और सरोजक प्राचार्यकुल, देवरिया ने की। केन्द्रीय प्राचार्यकुल मर्मित के समोजक थी वनीवर श्रीबाबत ने देश के प्राचार्यकुल प्रान्दोलन की रिपोर्ट प्रस्तुत करते हुए बताया कि देश के पाँच प्रदेशों में—बिहार, उत्तरप्रदेश, मध्यप्रदेश, महाराष्ट्र और राजस्थान में—प्राचार्यकुल का काम हो रहा है और प्रगति सतोषजनक है। सबसे प्रेरणादायक का काम हो रहा है कि छात्रर विश्वविद्यालय से सनम मयी शिक्षा कालेजी के समाचार यह है कि छात्रर विश्वविद्यालय से सनम मयी शिक्षा कालेजी के शिक्षकों ने प्रस्ताव किया है कि वे अपने यत्र से अपनी सम्प्राप्ति के प्राचार्यकुल की स्थापना करेंगे। उन्होंने कहा कि गोरखपुर मण्डल के चारों जिलों—देवरिया, बलिया, गोरखपुर और बाजपुर—में जिला-स्तर पर प्राचार्यकुल की स्थापना हुई है। और वहीं की कई शिक्षण-सम्प्राप्ति में प्राचार्यकुल की स्थापना हुई है। कैंसबाब, बलिया, फकीलाबाद और गोरखपुर में भी प्राचार्यकुल स्थापित हुए हैं। इन जिलों के प्राचार्यकुल सभी कार्यक्रमों में, इस विषय पर विचार करने के लिए यह परिगोष्ठी बुलायी गयी है।

गयी है।
 प्रचारक कुल की वह परिवोधी ने
 जलप्रयोग के पूर्वी प्रवक्त के (लोगसुर,
 देवप्रिया, प्रत्यक्ष, धीर रत्निका शिरो
 के लक्षण २१ सदस्य को बुलाया गया
 था, जिनमें से २२ सदस्य प्रत्यक्ष ने।

बा, जिनके से २२ बहुरंगीय भाषाएँ
 भाषाएँ दुबारी प्रतापी की दिव्य ने
 अपने उपाध्यक्ष-भाषण से वहाँ कि 'हल
 बाषण विज्ञा की परिधिमान प्रत्यक्ष विषय
 है। इन विषय परिधिमान के मे दावे
 निराला बा। भाषण की भाषाएँ-हल है।
 भाषा की विज्ञा-व्यवस्था के केन्द्र से गुण
 नहीं है, भाषाएँ नहीं है, हल नहीं है। छात्रों
 के प्रवेश के लिए, व्याख्या की विज्ञा के
 लिए, वीणा घोर प्रवेश के लिए, वीणा
 व्यवस्था के लिए, कानून वेद है। इस
 विज्ञा-व्यवस्था को दावे 'हल' नहीं है।
 सबके है। यह भाषा की व्यवस्था निराला
 पर भाषाएँ है। भाषाएँ अपने भाषण
 पर दावे निराला के वातावरण को हल
 करते निराला का वातावरण उत्पन्न करते

[illegible]

एक उचित—यह समझाही और
 मोरच के बीच की कोई भी नहीं है
 सही ?

१) प्रत्यक्ष-पथः ।

लिए प्राचार्यधर्मा गुप्त चाहिए। आकाश की छाया में पीपल घोर हूँ, दोनों अपनी-अपनी शक्ति के अनुसार विस्तृत होते हैं। प्राचार्यकुल में ऐसे आकाशधर्मा गुप्त होने, जो प्राचार्यकुल सफल होगा। ये सब विचार है कि प्राचार्यकुल की सब व्यवस्था में बाधा में ऐसे आकाशधर्मा गुप्त की कामना की है। प्राचार्यकुल सभी संघदावरण में है। सभी मूर्ति सभी है, उसमें प्राण-प्रतिष्ठा करने हैं। इस परिस्थिति के विचार-मन में यह प्राण-प्रतिष्ठा होगी, इस आकाश के साथ मैं गोप्ती का उद्घाटन करता हूँ।

१० जून की सुबह से १२ जून को दोपहर तक हुई प्राचार्यकुल की कई बैठकों में विभिन्न पद्धतियों पर विचार व्यक्त हुए हैं, और परिस्थिति में भाग लेनेवालों ने महत्त्वपूर्ण योगदान किया। इस साप्ताहिक विचार-मन के निष्कर्ष इस प्रकार हैं :

संगठन

—प्राचार्यकुल शिक्षक संघों का अधिकारी और हितों का पूरक संगठन है, जो एक व्यक्ति दोनों संगठनों का सदस्य हो सकता है।

—यदि कोई हड़ताल व्यापकपूर्ण मांगों में अथवा और उसका मांगों अहिंसा का हो, तो प्राचार्यकुल को हड़ताल के सहमति हो सकती है। परन्तु अगर प्राचार्यकुल हड़ताल में भाग न लेने का निर्णय करता है, तो सदस्य को या तो प्राचार्यकुल की बात माननी चाहिए या सदस्यता छोड़ देनी चाहिए।

—हड़ताल में भाग लेने या न लेने का निर्णय जनपदीय जनता प्रादेशिक प्राचार्यकुल करेगा।

—प्राचार्यकुल की इकाई की स्थापना में सभा पर जोर नहीं दिया जायगा।

—प्राचार्यों के अलावा सहस्रिक, विवर, पत्रकार या सभा-नेतृक भी प्राचार्यकुल के सदस्य हो सकते हैं। जिस स्तर का व्यक्ति होगा, उस स्तर की इकाई का वह सदस्य माना जायेगा।

—आमदनी, नमिषर हार्दिकल, इंटर कालेज और डिग्री कालेज में प्रत्येक में

अपनी मान्य-माला इकाई होगी। प्रारम्भिक इकाई का लेख व्यक्त होगा और प्रत्येक व्यक्त से जनपद प्राचार्यकुल में की प्रतिनिधि जायेगी। व्यक्त के प्रति प्रतिनिधियों से जनपद या प्राचार्यकुल व्यक्ता। चुनाव सर्व-सम्मति से होगा।

—इस प्रकार के प्रतिनिधियों का प्राचार्यकुल जिसे के अध्यक्ष, समीक्षक सहित अधिक-से-अधिक ११ सदस्यों की कार्यकारिणी का सर्वसम्मति से निर्वाचन करेगा।

—प्रत्येक जिसे के अध्यक्ष एवं समीक्षक प्रत्येक कार्यकारिणी के एक सदस्य के प्रतिनिधित्व से प्रादेशिक प्राचार्य कुल का निर्वाह होगा।

—प्रादेशिक प्राचार्यकुल की कार्य-कारिणी समिति के अध्यक्ष एवं समीक्षक सहित अधिक-से-अधिक २१ सदस्यों की होगी।

—प्रादेशिक संगठन के अध्यक्ष और समीक्षक प्रत्येक कार्यकारिणी का कोई एक सदस्य मिलकर केन्द्रीय प्राचार्यकुल बनायेगे, जो अपना अध्यक्ष और समीक्षक चुनेगा।

—प्रत्येक स्तर की कार्यकारिणी को अपनी सभा का एक-सोपाई सदस्य मनोनीत करने का अधिकार रहेगा। विदेश-सामयिक व्यक्ति भी शामिल किये जा सकते हैं।

सहस्रिक-रूढ़क और उनका विनियोग

हिन्दी कालेज के सदस्य कम-से-कम १०० प्रतिशत केन्द्रीय प्राचार्यकुल और राष्ट्रीय स्तर के सदस्य कम-से-कम १ ऐसा प्रतिदिन सदस्यता गुरु के रूप में हैं।

इस प्रकार की तुल्य एक ही होगा, उसका १ प्रतिशत केन्द्रीय प्राचार्यकुल के लिए, १ प्रतिशत प्रादेशिक प्राचार्यकुल के लिए, १० प्रतिशत जिला प्राचार्यकुल के लिए तथा बाकियों और दोष ८० प्रतिशत सभागत प्राचार्यकुल के लिए रहेगा।

प्राचार्यकुल की इकाईयों में प्रत्येक मुक्त के ८० प्रतिशत कोष का निज प्रकार

विनिवेश करें, उसकी जानकारी 'नयी सानीय' पत्रिका में सप्ताह-प्रकाशित करावी रहे।

संस्थानगत प्राचार्यकुल अपने प्रथम का १० प्रतिशत प्राचार्यकुल विचार-प्रचार और सभागत कार्य में लगावेगा, और १० प्रतिशत को पूँजी के रूप में उत्पन्नक उद्योगों में लगावेगा, जहाँ उत्पादक उद्योग की सुविधा न हो, वहाँ उद्योग-साहित्य के काम में। प्राज्ञिक निरिक्षा आदि में भी यह रकम खर्च की जा सकती है।

प्राचार्यकुल के व्यापक प्रकार के लिए मोटो 'और सभाएं' की जाएँ। सभाएं, जो और जिला स्तर के विभिन्न विधे जायँ। साथ में एक स्तर प्रादेशिक स्तर की परिषद भी हो। प्रत्येक में लेख दिये जायँ, और जब तक प्राचार्यकुल का कोई प्रत्येक मुखपत्र नहीं होता, 'नयी सानीय' और 'सुख-सुख' में नियमित लेख दिये जायँ।

यह भी निर्णय हुआ कि प्राचार्यकुल सभागत मन के निर्माण का प्रयास करे, जिससे हर मन के योग देता की जनमत व्यवस्थाओं पर अपने विचार प्रकट कर सके।

आचार्यकुल और तद्वत शांति सेना

—जहाँ प्राचार्यकुल स्थापित हो, वहाँ तद्वत गांधी सेवा समर्थक बनायी जाय, जिसमें दोनों के पराक्रम का प्रयोग नई समाज के निर्माण कार्य में हो सके।

—सरकार से तद्वत शांति-सेना के लिए आर्थिक सहायता मिलती है, जो उसका उपयोग अतिवृत्त सुविधा के स्थान पर कार्यरत के सभागत और व्यवस्था पर किया जाय, जिससे छात्र अतिवृत्त प्रशिक्षण से सके।

—प्राचार्यकुल को विश्व की परिस्थितियों का नज़र-बंदी नहीं रहना है। उसे कुछ विशेषाधिकार और कुछ विधायक कार्य अवश्य करते रहना चाहिए, प्रत्येक अप्राधिकृत कार्यों की अज्ञानता और आधिकृत कार्यों की उपेक्षा करना प्राचार्यकुल का दायित्व है।

—प्राचार्यकुल के सदस्य के अनुसार

कैरी सरल और एकधरकण है, व्यापक तो हर व्यक्ति की चीज है।

प्रारम्भ में हम 'दूरत' के उद्देश्य से यद्युत्पत्ति रगेशोरी लोगों में भूमि का दान प्राप्त करने की योजना रखते हैं। पहले दान में प्राप्त होनेवाली भूमि का नापानोपूर्वक विचार बिना जायज। अधिक भूमि प्राप्त होने पर विविध प्रयोग करने जायेंगे, उदाहरणार्थ, पट्टर के किसी समुदाय को रहस्य में से आकर बसाना, प्राप्त भूमि के दोन में भूमिहीनों, बेघरों को गैरी के लिए भूमि देना।

एक या अधिक नमूने के लोग रूप में स्थापित और उत्पादनयोग्य हो जाने के बाद भूमि अधिकृत का दूसरा चरण शुरू किया जायगा। पुनः विचारों के उदाहरण से प्रेरित होकर हम माना करते हैं कि हम स्वयं तथा अन्य लोग भी, तबिन होकर भूमि और जनन के दान प्राप्त करने के प्रयत्न में लगेंगे। उनके लिए सीधी प्रतीति और जन-नगरण प्रविष्टत बनायेंगे, ताकि उनका नगरी और पैदाशों के बड़े-बड़े भूमिहीनों पर स्वेच्छया भूमि (या अन्य उत्पादन के नौती) के स्वाभिव का धामनी के लिए मैतक प्रभाव पड़े, और दीमहीन भण्डा वनमिड अधिकार पुन प्राप्त कर सकें।

भूमि-आणि के प्रभाव में समा सावैकशी भूमि के दान पर लोगों का व्यापक प्रभावित करेगा। जैसी को इस विषय में विहित करेगा कि नौकरी परस्वा में भूमि के स्वाभिव का जो स्वर है, उसका प्रभाव पर क्या पसर पडा है। उदाहरणस्वरूप यह समझाया जायगा कि कुछ और सामाज्यवाद का नृमि में जनन रहने के साथ क्या सम्भव है।

नगरी की औद्योगिक मुतासवीरी का स्थापन करने के सहकारी सेवी, भूमि के सामूहिक उपयोग द्वारा, तथा औद्योगिक उत्पादन का स्वामन्तकण विवेकित द्वासी द्वारा, जो मामलों का ध्यान और सहकार देना के रूप में करें, और जो तापिक स्वत्वमन्त और

जरा गम्भीरता से सोचें

• रमेश पटेल •

कभी चीन में अन्तरिक्ष युग में प्रवेश किया है। यद्युत्पत्ति युग तो यह बना ही चुका था। चीन को कभी नवी धर्म-स्वस्था का संरक्षण करना है। यद्युत्पत्ति युग बनाये बिना उसके लिए कोई दूसरा चाय नहीं था। अब भारत में भी पुराने जमाने के—प्रस्ताव लखे में हैं—जैसे—प्रायःपूर्ण नगरी की तरह 'बैठ सतरे में है, जगुबन बनाओ।' के नारे उठाये जा रहे हैं। यह बहुत ही आकर्षक और मोह-सरीतवाला नारा है, यद्युत्पत्ति स्वरूप चित से इन पर लोका होना। प्रत्यक्ष नायक पद है, जहाँ हमारी धार्मिक बुद्धि को ब्रह्मचर्य नारे लोच न में, और हम सिपाय में देश का विराट न मिळ जाय।

आयुजम बनाने का विचार करने से पूर्व यह प्रश्न उठता है कि आयुजम बनाकर हम किसकी रक्षा करना चाहते हैं? क्या भारत को सामोष गरीबी को बचाना है? भवकर प्रदूषण करती हुई बेकारी का प्रसारा करना है? जेब-हेजा से भी अधिक दूर लोकराही की रक्षा करने है? गरीबी, बेकारी लोकराही सभी रहेगी, तो क्या देश का संरक्षण हो सकेगा? प्राविण, यद्युत्पत्ति से किसकी रक्षा करनी है?

पुराणों की प्रेरणा से, होता चाहिए। यह वैकल्पिक व्याख्या है, किशकी प्रायोगिक नमूनों के रूप में दृष्ट विकसित करना चाहता है। सर्वमान्य व्यवस्था के रूप में हमें है यद्युत्पत्ति एकधिकाए, जिसका कार्य है कुछ ही स्वाधिव्यो के स्वरूप खोले जा मूल ज्ञान, ब्रह्मात्मक विचारक होना, और हिंसा—जिसके साथ ही व्यापक समाने पर लोग निगधार होने हैं, भूतगरी होवी है, और निरकुल प्रविद्धिज्ञा होवी है—के कार्य परतो की ही मृत्यु। दूसर द्वारा प्रत्यक्ष भूमि के उपयोग का विवेक इसमें नच निम्नने का एक मार्ग है।

बहुते हैं कि सीमाओं की रक्षा के लिए भारत में पैना रखी गयी है। क्या सोचें, कबलों के मानव में दुनिया के महापक्षिणालो यद्युत्पत्ति की उत्पत्ती करने में मान सम्पत्ति की रक्षा होवी या विनाश? पैना तो सब दिरावे की चीज बन गयी है। क्या लका, बर्मा, नेपाल—इन छोटे-छोटे गण्टी की मैनाएँ अपने देश की, भवत बहु संस्था लकी हो ही, भारत और चीन से रक्षा कर लकी हैं? क्या भारत की बहुत यदी पैना प्रपनी सीमाओं की रक्षा कर सकती है? और यह भी नच क्या करा देत प्रातिरिक लोगों और भयकर प्रली के दृष्टन में पैना हुआ है?

नचने लकी प्रावयकता है यम और बुद्धि को प्रावेयकति और स्वल्प बनाने की, उत्तरवाधिव्य के माग सोचने में योग्ये की। सबसे पहले यह बात समझ लेने की जरूरत है कि भारत को उत्तर बाहर ॥ नहीं है, बल्कि अपनी प्रातिरिक रोगप्रस्त स्वस्थाओं में है। भारत के प्रातिरिक प्रली का यह संकाया है कि जितनी सीमाएँ से और बुधियाशी तीर पर हम जनक निगारण कर लेंगे, जतनी ही जलदी लकी यामी में भारत का संरक्षण हो सकेगा। और लकी भारत बुधिया को कुछ नहीं चीज दे सकेगा। इसी रास्ते से स्थाय और परस्वर्ष, दोनो सिद्ध होगा।

अब हर के लिए सोचें, जितनी शक्ति बुद्धि-भय-लोक-साधन-सामग्री पैना के लिए लकी करते हैं, यह लकी सीमा की सुरक्षा के नाम पर ही लो लकी किया जाऊ है। उन पैना का और उपयोग क्या होता है? सीमा-सुरक्षा के प्रकता दूबदे सवालों को हल करते में पैना का उपयोग न किया जाय, यदी जिनन है। (भारत की मोरतापिक स्वस्था को पच सबसे ज्यादा उत्तरा जतकी बनवी पैना से है, इसे ध्यान में रखना होय, वही को तीर से पडे-दे हो हम फिर बांधेंगे।) पैना पर जितनी कुछ

जड़ता और दूसरी तरफ 'मार्गीचनम्यति-
क्राकुलितेन मिथुः संतापितान् तस्या न
ययौ य एतौ' की स्थिति।

हमने भूमिहीनों से भी मिलने का
प्रयत्न किया। विनोबा की मशा और
वर्तमान विचारधारा पर विचार को नग-
नाया, तो कई तह राख की ढेर न पड़ी
हुई उनकी मशा की चिनगारी का थोड़ा
आभास हुआ। एक दिन संध्या के धुलके
में मुछहर छोटी की एक छोटी से का रहे
थे, तो बाबिक-मर्ग के एक भाई ने हमें
हाका की दृष्टि से देखा। और वह खबर कई
ऐसे रहस्यों में फँस गयी। अपने हाथों से
सफाई देने पर भी उनकी लफा का समा-
धान नहीं हुआ। वे समझते रहे कि वे
सर्वाँदनी की घम मुमहरो की एकवाले ही
जा रहे हैं। और जब हमने मुमहरो की
सोपनियों के पास धारणी साक्षिर्त्त लटी
की ओर बताया कि हम आपसे मिलने के
लिए आये हैं तो सब सोपनों से विनोबा
की सरह हँसी से भूल-भूलसित नम-आयः
मुना-मूढ, नरनारी, बाउकसनी खुल गये।
जब हमने उनके प्रार्थना की कि जगणी
बाहिक की ममहो और मया जमाना माने
के लिए मुन भी सोसित करो, तो एक
बूढ़े मासी ने कहा, 'करते तो बाबूजी,
लेकिन पुतिसबाजी का डर बना रहता
है।' वे लोग समझ रहे थे कि हम उनके
जपनी की उबारक हैं। हमने अपनी निवधि
साक की, और विनोबाजी का नाम लेकर
ग्रामस्वराज्य की बात समझाई, तो कुछ से
म्यान से तुना और कुछ उठकर अपने घरों
में चले गये। बूढ़े का 'टीन' बदन मया।
वह समझ रहा था कि वे भी बाबू लोग हैं
सफेद-पीत वर्ग के। काय, हम उनसे और
बाधिका किना पाते, उनकी प्रणना ठकते।
हमने महसूस किया कि अरनोदय का
नाय सोनेवानत हम लोग भी इनके सही
पहुँच नहीं पाते। कुछ पुमाने सकार,
मुछ बाबलस्य, कुछ मरुंज-पीपी
और विमृत होने की रीत, और कुछ
तपनी की छाया-माहिलो मया, वे सब धन
मरुदी के बेंटी से हम भी नहीं मिलते
देते। यदि हिंसा के पक्षधर हलके मयने

माहपाय से भद लेते हैं, तो किसका
बोप है?

माना के अन्तिम दिन प्राचीन वैदाती
के नवन के प्रबोध देखने हय मये।
निचिन्तियों के मयुवय का किम्य, मया
सदों की अभियेक-मुनरिखी, नौद लूप
और मयोकर-रामभ की देख वैदाती का
बाधिमय घनीन हमारे मन की सराबोर
करने लय। अयमान् महाभीर की जन्म-
भूमि की प्रथाम कर अब हय वापस आ
रहे थे, तो वैदाती की वर्तमान दुयवस्था
ने उसके प्राचीन मौरय की पुज्जा कर
इसके नविम्य के अपने मुने लगे। राख
काभुख वैदाती की गरिमा की रेशा
जब फिर ऊपर की ओर ली। ऊँचे-ऊँचे
गात्र के पेड़, छत्र, नागिल, मोक्ष के
पेड़, मयोकर-राम सब लप-मुली होना
मुने संकेतित लय रहा था। लपों के नये

मे महोम निचिन्तियों के बसनों की लम्हा
टूटेगी, और नये प्रभात का उदय होगा।

जपनी दय रनेह-भावा से लीटते हुए
मुनपकरपुर में जब हमने जयप्रकाशजी का
मन्मोर उन्नीय हुआ—'मय मैं ग्राम
समाप्तो मे नहीं दोखूँ। मय-मान, मर-
पर बाकर हय दोनो, प्रभावतीजी और मैं,
वीणा-कटडा मयिने। न मिलने पर हम
मूखे रहकर उनके दरवाने पर बैठकर
उनकी घाया की जगने का प्रयत्न करेंगे।
लपों से समझने से जितना हुआ सो
हुवा, जब हय मयापह के दूसरे थरए में
जायेंगे। लपों की यह नहीं समझना
बाहिए कि हिंसा के संकेत के घनी वीर
मयाल हो गये।'—तो हमारे हय के
घाव पुष्ट हुए, मया जैते मये प्रभात की
जय ललक रही हो। प्रकाश की जय
निश्चित ही होगी। —तिथकुमार

प्रबन्ध समिति की आगामी बैठक के लिए विचारणीय मुद्दे

सर्व सेवा संघ की प्रबन्ध समिति
की बैठक 10-11-59 से 12 जुलाई, '60 तक
सीकर (राजस्थान) में होने का रही है।
इस बार भी यह बैठक एक महत्त्वपूर्ण
अवसर पर और एक विषये हेतु से हो
रही है। पूना की प्रबन्ध समिति में
विनोबाजी की 34 वीं वर्षगांठ के अवसर
पर ग्रामस्वराज्य-कोष के रूप में एक
करोड़ रुपये, तथा 100 विद्यादान पेट
करने का निर्णय किया गया था। वेच में
जवाज, बिहार, केरल, तमिलनाडु तथा
मिन्नानिन् से भी हिंसात्मक प्रवृत्तियाँ
बढ़ रही हैं। देश की सामाजिक, धार्मिक
रचना में अमयाय एवं विषमता बढ़े के-अह
स्वरूपों से मान भोग्य है, और हिंसक
विस्फोट साक्षर देखाये खों ने उसीके
कारण हैं। पूना की प्रबन्ध समिति में इस
पर गहरी चिन्ता भूतकी गयी थी, और
इसके लिए एक और जहाँ ग्रामदान के
द्वारा नरनों में जो सामुदायिक भावना
प्रतिष्ठ हुई है, उसे विषादक प्रियापीतता
की ओर मोड़ने; तथा दूसरी ओर भूमि-
मन्मथों में व्याप्त घमपाओं की मित्राने से

'मनाव' की सभी कोमियों के विफल होने
पर सीपी कार्यवाही के रूप में 'तत्प्राप्त'
करने की भी बात सोची गयी थी। आज
यह समस्या चुनौती-भरकर हमारे सामने
पड़ी है। इस दृष्टि से इस बार सीकर की
प्रबन्ध समिति में मुख्य रूप से निम्न
विचारणीय विषय रने गये हैं:

- (1) ग्रामदान आर्योपन की प्रगति,
- (2) ग्रामस्वराज्य-कोष,
- (3) बढ़ती हुई हिंसा एवं पूना प्रबन्ध
समिति का प्रस्ताव,
- (4) सर्वोदय-मण्डल का नाम-परिचर्चन,
जान प्रारम्भिक स्तर पर जिना
सर्वोदय-मण्डल तथा उसके घागे मयत।
जिना और प्रारम्भिक सर्वोदय-मण्डल है।
आधुनिक द्वाहरो को केकर सर्व सेवा सप
बना है। लेकिन दोनों के नाम में आज
भिन्नता है। या तो सर्व सेवा सप का
नाम बदलकर सर्वोदय-मण्डल किया जाय
या फिर जोसे की द्वाहरो का नाम
नरनऊर सर्व सेवा सप प्रमदीय, जिना
और क्यानीय स्तर पर, पैपी भी स्थिति
हो, किया जाय। —ठाकुरदास वंग, मयी

अनासक्त जीवन

१६ वर्ष। माया के बचपन के छापी-
मिन भाई भोत्रे की मृत्पुत्रिणि। सुबह
छ' बजे सेनागम की टेकरी पर नहीं
भाई की प्रतिम किया हुई थी, उस स्थान
पर श्राप्य हुई। छोटा-सा समूह दृढ़ता
हुआ था। अन्धका पोत्रे, दसोबा दास्ताने,
तेजेरी, घाघटे मुन्नी प्राप्ति भाई के
स्वप्न और स्नेहोन्नत थे। बाबा के मुलाव
पर उस स्थान पर एक गायर रखा गया
है, जिस पर भाई का पूरा नाम लिखा है,
जन्म तथा मृत्यु की तारीख लिखी है और
मीचे लिखा है—

‘अ रामाय रामभद्राय रामचन्द्राय ऐश्वर्ये,
रघुनाथाय नमः ॥’ बस इतना ही।

प्राप्यभा के बाद बाबा ने कहा,
‘अनुपम लीला है तब जितना व्यापक होगा,
उससे अधिक व्यापक मृत्यु के बाद
होगा है, धरत वह क्षणिक है। जो
दुनिया छोड़कर जावे है, उसके पीछे उसकी
परम्परा चलानेवाले पुत्रक के, भिरकप
से, शिष्यरूप से रहते हैं। मनुष्य की
परम्परा बगली रह ऐसी योजना मृष्टि में
होती है। ऐसी परम्परा चलानेवाला मृत
व्यक्ति से प्रागे जायेंगे तो उन्होंने प्राप्ति
की ऐसा दर्श होगा। नहीं तो पीछेछूट
होगी। ‘दुःखान् दृष्ट्वैव पराजयम्, शिष्यकश्च
दृष्ट्वैव पराजयम्’। जिस बाबा की परम्परा

प्रागे गयी, वह बाप धन्य और जिष्ट मुष्ट
की परम्परा प्रागे गयी, यह मुष्ट धन्य।
रघुनाथ (पोत्रे) की परम्परा प्रागे
चलायी जायेगी तो वह स्वयं प्रागे की
धन्य बचनेगा। बंसा नहीं होगा तो मेरी
परम्परा तो प्रागे नहीं जखी, लेकिन मनुष्य
की परम्परा तो प्रागे जखी, ऐसा नवाधान
मानकर वह धामि रखेगा, ऐसी मैं माता
कामा हूँ।’....

× × ×
विश्वरूप प्राप्य (होत्र) से किछोटी-
जान्नाई, फिलोरबाई तथा धर्मोक्त ईश्वर
प्रागे थे। प्राप्य-जीवन के बारे में उन्होंने
बुद्ध बचान, मकार्ये पुत्री।

बाबा ने उनमें कहा, ‘ब्रह्मचर्य-प्राप्य
वा निर्णय साहसिक नहीं होता है, स्पष्टि-
पण होता है। हम दस बरह बिच थे।
हममें से कदवी न गयी थी। मैंने उन्हें
प्राप्तिवांछ भी दिया। लेकिन हवाय साथ
पूटा नहीं। मेरे काम मे ने प्रसी दक्ष
है। बहुत काम उन्होंने किये। प्राप्ति
पुत्र्यजीवन नहीं होता तो हब पैसा ही
नहीं होने।’ शन ऊँची उमान उठे और
प्राप्तिरूप ब्रह्मचारी रही तो पुत्र्यार्थ की
गत है। लेकिन हबकी का मत्सर करने
यह बात नहीं होगी। मृष्टकों को पुत्रक
वृष्टि से बेचने से यह नहीं होगा। जस-

प्रकाश वाराणसी विवाहित हैं। लेकिन
पश्चिमी ब्रह्मचर्य में रहते हैं। प्राप्य
उसकी पुत्री प्राप्य मृत्यु नहीं होगी।
प्राप्ति की साथ रहने के कारण प्राप्ति
का निश्चय हुआ। जयप्रकाशजी ने कहा,
‘मैं तुम्हारे पनुत्तक हूँ।’ यह वि-
शुद्ध गहन। जयप्रकाशजी के जीवन में
अहंकार नहीं है। मैंने कोई बहुत बड़ी
बात की है, ऐसा महम नहीं। ‘अनन्य-
यिष’—सहज निरहंकार। हम समझते हैं
कि दक्ष बमाने की बहुत ही बड़ी निगाह
है। ऐसी हबकी भी मिलावें हैं, जो
भीनभर ब्रह्मचारी रहे और उन्हे ब्रह्म-
चारी जीवन म प्रहंकार नहीं, जैसे
अष्टाष्टावह महमदुर्गे। विवाह के बाद
ब्रह्मचर्य से रहने की निगाहें हैं—भी मर-
विह, दमदम, प्राप्तिरी।

× × ×
वेदी के विवाह म विष्ट न्योता देने
के लिए ही प्राप्तिवांछ और दसोबाजी प्रागे
थे। दसोबाजी की तागी विद्या प्राग के
प्राग हुई। दसोबाजी के पिताजी
अष्टाष्टावह दास्ताने दास्ताने के बड़े
कार्यकर्ता, बाबा के मित्र थे—प्रागे थे—
वेदियों की विनोबाजी से दसोबा मिले,
यह अष्टाष्टावह की प्राग थी। वनों में
विनोबाजी के सहाय प्रागे, शिक्षा प्रागी
और दासक्य थी। मातृदाई ने प्राग के
क्षय में प्रागी प्राग्य लिखित दी।
‘प्राप्य के प्राप्तिवांछ से हम जीवन भर
को बचावान रेंगा, वह हमारे वेदी की
प्राप्य के प्राप्तिवांछ से मिले, उसके विवाह-
प्राप्य के उपस्थित होकर प्राग प्राप्तिवांछ
है, यह हमारी इच्छा है। प्राग तक
मैंने प्राप्य के प्राग किती भी प्राग की प्राग
नहीं थी। दसोबा के प्राग-प्राग सोची
नहीं हैं। प्राग ही उनके प्राग-प्राग-प्राग
बच कुछ हैं।’ प्राग स्वान होकर
बाबा विवाह के बचवर की प्राप्तिवांछ देने
जायेंगे ऐसी कल्पना किछी भी नहीं
की थी। लेकिन २३ ता. की मुष्ट
प्राग बने बाबा मन्त्रवादी के लिए वन
दिये। विवाह-विधि के बाद प्राप्तिवांछ के
लिए प्रागे हुए बाबा ने कहा. →

→ है, लेकिन उनमें बड़ा और कठिन काम
है उसका सही दिशा में चलती रहना।

ज्यों ही एक वक्तव्य के शीर्ष में प्राग-
प्राग्य बन जायें, उसके पदाधिकारियों
का वक्तव्य-वक्तव्य विविध हो। प्राग-
प्रागिनेका का विविध भजन हो।

हम विविधों में प्राग्यी तक्ष सवापाय-
गवापा जाय कि प्रागसभा नया काम
करेगी, और कौन करेगी। (विविधों का
मुष्टव्यवस्थित प्रागसंरक्षण होना चाहिए।)
सत्प्राग्य

ऐसा भवसर प्रा वरणा है कि प्रागे
उत्तरदायित्व के निर्वह में प्रागसभा को

प्रागे किछी सदस्यों के प्रागि सुत्प्राग्य की
प्राग्य कार्यवाही करने की जरूरत पड़े।
सदस्यों ने प्रागप्राग की निव तर्की को
सर्वप्राग्यन में स्वीकर किया है उन्हे एक
निर्वाचित प्रागधि के भीतर प्राग करना ही
प्राहित। न करने पर प्रागसभा को प्रत्यक्ष
कार्यवाही की तंयायें रखनी पडेगी। प्राग्य
प्राग्य कार्यवाही की धर्मिय प्राग्य मानना
प्राहित।

प्राग्य कार्यवाही कौन करेगा, कौन
करेगा, किन विविधों में करेगा, उसका
नया स्वयं होना, प्रागि प्रश्न प्राग्य
के चिन्तन और प्राग्य के हैं।

“विश्राव में बाघीबंद देने के पीछे कई बार चाये, लेकिन उसके लिए कभी अपना निवास स्थान छोड़कर जाना नहीं हुआ। भाव बना करता बढ़ा। हवायी लड़की (यान्त्रिक) ने हमें निष्ठा, प्रेम प्रणामादायक दागाने दिये, उनको हम पर हमारे लिए प्राय ही है। मैंने सोचा, प्रणामादायक भाव धरर होते तो ये यहाँ बाघीबंद देने चाते। तो उसके नाम से मैं यहाँ आया हूँ। विश्रावही सपाराही का एक मुख्य दोष—हुल के जो धर्म होते हैं, उनकी उत्पत्तिर नृति होनी धारी की जीवियों की बेरखा किये तथा भुलकिया हो, वह प्रणाम-प्राप्तियों में माना है। हुलसब सबसे बलवान धर्म है। प्रणामादायक के दो बड़े गुण थे—
मार्गजक सेवा की तथा धीर काम की जो ये दोनों थे। उनकी बुद्धि तथा तो भी नहीं।” फिर भी भावकी उपाय नैते मिलता है।”—मैंने उनको । उन्होंने रहस्य बताया, “जो भी मैं हाथ में लेता हूँ, वह मेरा प्य है ऐसा मानता हूँ, और लड़ता हूँ। का बाघी की प्रणाम करना बहुत । इसलिए यश मिलता है। उसके रण सेता को मिलाता हूँ है, लेकिन मैंने शक्ति मेरे लिए बरते हैं, तो उन्हें निजिक सेवाकर्म में भीष सकल हो—तोही उनकी सपन। जो भी काय मेरे लगे उसका काया काया-मन शक्त । कद बरते थे। रण काय होना चाहिए नया देह निर चाये, यह समन । मैं सामन करता हूँ कि उन के ऐसे गुणों की बुद्धि करती की बेरखा उनके कल के लोगों की होती।

✕ ✕
 महापट्ट के जवर्तन और बिन्दी
 काग में रहे हुए । वही पान्तिवेना के
 घोर के छिलखिते थे जकर और छिते हुए
 बरबराय बेजकर, भुमजारी नव जवा
 की रीछोटे दे रहे थे । एक मुस्लिम छजन
 के घर थे उनका निवास रहा । बाबा ने
 प्रकर विद्वान किया—“दुखमें दुख विग्रहा
 ही ऐसा नहीं मानवा कहिए, दिखाय विग्रहा
 है । वही छोटी छोटी जाकर बसाया

ग्रामस्वराज्य-कोष

कुछ महत्वपूर्ण स्पष्टीकरण

२५ मई के 'मूदान-यज्ञ' में वृष्ट २१२ पर सप्तवतराग्य-कोष के जहाँस, उसके खर्च हस्तपदि बाजो के बारे में स्पष्टता कर दी गयी थी। पर इस बीच फिर कुछ बाजो के बारे में स्पष्टता चाही गई है, इसलिए फिर से स्पष्टीकरण प्रकाशित किया जा रहा है।

१ कोय का उद्देश्य : यह कोय पूरा विनोबाजी को उनकी मायु के ७२ वर्ष पूर्ण होने के अवसर पर राष्ट्र की ओर से अर्दान्वक्य भेंट किया जायेगा।

२ बाघ का उपयोग करने सेना कम
में अपने प्रस्ताव द्वारा यह नम लिखा है,
घोरे पुं किनारी को स्वीडिश थो
पिछ चुके हैं, कि इस कोष का उपयोग
आधुनिक-आधुनिक के रूप में होना
सर्वे के लिए होना—जैसे, आधुनिक
आधुनिक व सिद्धि, समान-समेलन, कार्य-
कर्ता-विषयक तथा विभिन्न प्रकार-विचार,
कर-विषयक, कार्य-विषयक, विचार-विषयक,
विचार के लिए, कार्य-विषयक आधुनिक
के गहन विचार में और कार्य-विषयक के
प्रतिष्ठान में होनेवाले हैं, इस प्रकार
आधुनिक-आधुनिक और विभिन्न इन दोनों कार्यों
में होनेवाले सर्वे के लिए इन दोनों का
उपयोग होना।

इस सब का अधिकार; रामस्वराज्य-
कोष में से रुपये सब कर के का अधिकार
प्रदेश सर्वोदय-मन्त्र खाति उन सबको
को होना बिना सब सेवा सम इस काम
करते हैं ॥ महाभारत में कहानी है।
भीष्म खाते खा रहा था, बकसुर उन्हें पीट
रहा था। भीष्म ने कहा, 'तुम कुम्हे पीटो,
मेरा खात खाना खच होने के बाद मैं तेरी
खबर लूंगा।' डाढ़ साकुर मरवा
बुराई।' मगर भीष्म भीष्म ने ही उबला
नया बनामुर पर जय नहीं पाता।
कैसे खात खाना काम करते जाएँ। बहुत
किताबें का किताबें हैं नहीं। पापके पाप
में पापको पापका करेखाती किताबें भी

के लिए बहिष्कृत करेगा। यह मनाझा बिजुल नहीं है कि इस कोष के लिए कोई प्रयोग शुरू बंदाबास जाय और वह स्वयं का निषेध करे। सर्वे मेरा मत है यह भी वय कर दिया है कि इस कोष को समर्थन निधि के रूप में नहीं रखना है, जिसमें ग्याज में से केवल स्वयं क्रिया जाय, बल्कि सामाजिकता या सर्व में, शान-दान-प्राप्त-रक्षक के चालू काय में इसको स्वयं कर दिया जाय।

४. बाउ सार का सच • चुकि
सामदान धानोत्पन्न का नाम बदलकर बला
घर रहा है, इसलिये बाबू सर, अर्थात् १
अप्रैल १९७० के धामदान के काम में
होदेबाबा एच ईस कोप में ले लिया जा
सकेगा। उसके लिए सामान्य तौर पर वह
मशकत यानी बगो है कि कुछ सड़क का
२५% तक हरे हल के धानीमन के
काम के लिए सच किया जा सकता है।

५. हाथ का विमानन कीप में
जितना भी सड़क होगा उसका ९०%
सरा राज्य के काम के लिए ही खर्च
होना, जिसमें सड़क दुबारा हो। फिर
१०% भारतीयों के कौशिकी खर्च ॥ लिए
सर्वे सेना खर्च को दिशा बांशना। राज्य
के धनार्थन हवावीय, ज्माक, जिला या
प्रांतीय हकायतों के बीच कीप का बँट-
वारा जिस धनुषात का हो, यह प्रवेध
न्याय-यन्त्र, या उसकी धनुषधिरिपति में
प्रत्य धनिरिपत बन्धन, तय करेगा। →

जीवें हैं, उन्हें धायको छोड़ना चाहिए।
 प्राचीन मन्द कर लेनी चाहिए। ऐसे क्रांति-
 काले घोर करवाने, दोना प्रत्यक्ष है। हम
 को ऐसे के एक ही नहीं। जहाँ दगे के
 पीछे राज्यवैयक्तिक हेतु होता है, वहाँ दगे को
 'नोनितिकल' रूप प्राप्त है। उसमें धाय की
 दायित्व होगे, उसको तीव्रता कम होने के
 लिए? धाय उसमें क्यों पहुँचें? धाय दायित्व
 नहीं होने को दबेगी तीव्रता बढ़ेगी, बढ़ने
 तीव्रता—**सुख** (बढ़ने) के माध्यम।

अन्तेश्वर में किसान-सत्याग्रह का तीसरा चरण

८१ सत्याग्रही गिरफ्तार और रिहा

अन्तेश्वर-किसान-सत्याग्रह के तीसरे चरण में मूलतः पार कर्मा के बावजूद १५ जून को हजारी लोगों प्रदर्शन और सत्याग्रह-समारोह में भाग लिया। कई सत्याग्रहियों के अनेक घरवालों सदियों में बाद या जाने के कारण इपर-उपर गाँवों में घिरे रह गये, फिर भी ८१ सत्याग्रहियों ने सत्याग्रह में भाग लिया, जिसमें ३१

महिलाएँ भी थी।

इन ८१ सत्याग्रहियों को गिरफ्तार करके कुछ ही घंटों बाद छोड़ दिया गया। सत्याग्रही महिलाएँ रिहाई के बाद वापस नहीं आना चाहती थीं। उनकी माँ भी कि या तो हमारी जमीन वापस करो, या हमें जेल भेजो। श्री हरिवल्लभ परोस ने सबको सबकाकर वापस किया।

स्पष्टीय है कि सरकार द्वारा यदि बावियों की भूमि गत ३३ से तीनकर दसरो को अधिकार दे दिये जाने के खिलाफ यह सत्याग्रह ८ मई '७० से ही चल रहा है। क्षेत्र के हजारों ग्रामीण समावेष्टपूर्वक सत्याग्रहियों की विदाई देते हैं, सत्याग्रही गणभेदी नारे लगाते हुए अपनी जमीन पर जाते हैं, और गिरफ्तार होते हैं।

अब जुलाई में बहुत ही बड़े पैमाने पर सत्याग्रह आयोजित किया जानेवाला है।



सत्याग्रही किसानों का जुलूस : महिलाओं की गिरफ्तार कर रही पुलिस

→६. एकम कहाँ संग्रह हो? रायह का हिस्सा बरानर रहे और इस बात की निश्चितता रहे कि कितना संग्रह हुआ है और कितना कहाँ-कहाँ पड़ा है, इस दृष्टि से यह सोचा गया था कि चालू साल के आन्तरिक के खर्च के लिए जो संग्रह का २५% खर्च करना है, उसे छोड़कर दोष ७५% अन्य हरे महीने कोष के केन्द्रीय कार्यालय को भेज दी जाय। विनोदजी को कोष-समर्पण कर देने के बाद, केन्द्र का १०% हिस्सा सर्व सेवक सच को और दोष रकम बाँट प्रान्तों को छोटा दी जायेगी, पर कई प्रान्तों में यह खजान उठाना है कि जब रकम अन्तर्गतवा नहीं सर्व होती है, तब उसे एक जगह केन्द्र में भेजो इन्हों की जगह? यह प्रश्न कोष-

समितिके विचारार्थ रखा जा रहा है, लेकिन हर वृत्त में मासिक संग्रह रकम का १०% जो हर माह के प्रत्येक इस कार्यालय की अवश्य भेज दिया जाय।

यह एक को रकम बाँट पाय इच्छा हुई है, उसने से १०% रकम कृपा गुरत भेजें।

आपका,

(Handwritten signature)

प्रधानमंत्री

आयस्वयम् कोष
१-राजपाट फोंडोनी,
नवी दिल्ली-१

“इंसानी बिरादरी” का अखिल भारतीय सम्मेलन

प्राप्त जानकारी के अनुसार हाल ही में नवी दिल्ली में श्री जयप्रकाश नारायण की अध्यक्षता में सम्पन्न हुई “इंसानी-बिरादरी” (यूनाईटेड नेशनल) की वार्षिक समिति की बैठक में भागानी १९, १७ व १८ अगस्त, १९७० को नवी दिल्ली में एक अधिकार सम्पन्न आयोजित करने का निर्णय किया गया। श्री जयप्रकाश नारायण और दोष मोहनमय धन्वन्तरा के समूह इलाहाबाद में दिसम्बर से कोई ६०० लोगों को आमंत्रित किया जा रहा है।

तमिलनाडु का प्रदेशदान
प्रदेश के कुल ३७५ प्रखण्डों में से ३०० से अधिक प्रखण्डों का दान पूर्ण
प्रदेशीय सर्वोदय-सम्मेलन में महत्वपूर्ण घोषणा

[illegible]

इस संकेतमें मे विनोबाजी के जाने की प्रतीक्षा थी, लेकिन वे बापों गृहमंत्रालय के कारण नहीं आ सके, परिवाराध्यतनवा में निराशा पैदा। मुझकोय ऐसा हुआ कि मरणा से जिस हवाई जहाज से भी अवसरकाय प्राप्तहो जानेकासे मे, वह हवाई जहाज रद्द हो। मयी क्रोध मे भी नहीं आ सके। इसके समयमें भी सगरीरहीन मरुस्थल किम्वदंता।

जिंदगी और मर्त्य की काम को कार्य-
कर्ताओं और प्रदेस भर से धामे श्रमदात्री
गोश के लोगों का एक विशाल जुलूम
'दार्शनिक मंडल' से शुरू होकर 'भित्तिल'
तक गया। दूसरे दिन धामे के काम के
सम्बन्ध में विस्तार से चर्चा हुई, और



अविलम्बायु प्रासस्वरूप की व्यवस्था का सफल
 निरोधनी की व्यवस्था पर सफल हेतु
 प्रासस्वरूप-कोष के लिए १५ लाख रुपये
 खर्च करने का सफल किया गया।
 समवेत के निरूप्य किया कि प्रास-
 स्वरूप कोष, (२) प्रतिभा शान हाथ

हस्त हो वाम, (२) प्रणिताशान दक्षणे को हस्त काम को द्वा प्रवृत्त करना, धीरे जल्दी धायक-वर्धन प्रादोत्पन्न वा बाहक नभो धायक बहता, (३) चोप-निर्गम वा चतुर्ध्वे प्रवर्धनशायक के हाथ में मध्य बंधे जाये के लिए साधन प्रवृत्त करना।
"कृष्णाशान" म भ्रात के रूढ़े कार्य-कर्तारों ने हम दिवा के सविष होने का ध्यावत्पन्न दिवा धीरे तत्पन्न प्रशोक रूप म १२० रुपये मुखरकरपुर के मोच के धावत्पन्न दृष्ट करके उन्हें भेंट किया। १०

नगरों में क्या करें ?

गांधी ज्योति प्रबुद्ध के प्रमुख कार्यकर्ताओं की १२ दिवसीय 'अध्यात्म' में, जो माण्डवी में १६ जून के बाद शुरू है, 'हिंसा की चुनौती और विकल्प' विषयक चर्चा में भाग्यशाली राबबुद्ध ने परिस्थिति के ऐतिहासिक और भौतिक विवेचन के बाद २० पी० की हार्प विवेचने पर प्रत्यक्ष प्रतिक्रिया दी।

कई तापिया की धारने धारने धारने मे
 कावले हो जाने का धातुन किया ।
 नवनों मे कावले हर रहे कावलेनों की
 नृपिका के धारने मे पूजे मे एक नवत
 का नवत रहे हुए धारने लेन गुरा पर
 उठै धारन केनित धारने मे नवत दो
 (१) धारनराज मे नानिनारी धार-
 धारन को धारन धारने मे नव-
 नव पदुन-धार, धारन कोनों के धारने
 धारने धारन धारन धारन का धारन

भारत सरकार, सोमवार, २९ जून '७०

मुजफ्फरपुर की डाक

जयप्रकाशजी गाँव में : कुछ रोचक अनुभव

सज्जे

स्कूल के एक फिदारे भीषण के कुछ पेड़ हैं। उनके नीचे तीन-चार नयी उम्र के लहरी लहके खड़े हैं। जयप्रकाशजी सवे-सवे उनसे चुन-चुनकर बातें करते हैं। तब ही रहते हैं कि कुछ को पाल-परीयों के विद्यापियों की, जो छुट्टी से घर पर हैं, एक बैठक होगी जिसमें जय-प्रकाशजी बोलेंगे।

मेरे नाम पर

गाँव से कुछ क्षीरों सामी हैं। निर्मलजी जे० पी० से कह रही हैं 'माप रहते पीरिए, पके हुए हैं, मैं इन लोगों से बातें कर लेती हूँ।' इतना कहकर वह बग घूमती हैं। कुछ क्षण जे० पी० भी चल पड़ते हैं। फ्रीड जाकर बोलते हैं, 'आखिर, वे मेरे नाम से बुलायी गयी हैं, मुझे उनके सामने जाना ही चाहिए।'।

'जयप्रकाश भाई'

'जयप्रकाश भाई' कानों की बूँदा मयता है ? कामरेड जयप्रकाश, जयप्रकाश-जी, जयप्रकाश बाबू, जे० पी०, जयप्रकाश नाथयार आदि नाम जानें हुए हैं, माने हुए हैं, लेकिन यह मुजिदाजी, जो सभी मुजक हैं, मुजफ्फरपुर तक शोध लगाते हैं, पोच से बाय गरीबों की हिलाव करने हैं। भाते हैं तो जे० पी० क विमकुम पास बैठते हैं, और देर तक अपनी तुक-मेतुक बातें 'जयप्रकाश भाई' को सुनाते हैं। नीर-बीच में इन नाम को दोहराते रहते हैं। जे० पी० हा भी ऊँठा है, सचब जाना है, फिर भी यह नाम गमाते रहते हैं। बया कर, गाँव और गाँव के छोबो के बीच में बैठे हैं न ? मुनना है सबकी, करना है अपनी।

ग्रामसभा नहीं

जिन्हें उदार हैं सोना बाबू ? खिलाने-पिलाने में, खालि-बला में, हर चीज में। एक दिन कहते सगे : 'जयप्रकाशजी बूँदा ग्राममी हमारे बरवाने पर आकर पमोन माँगें, यह भी बीचों में एक कट्टा, और हम लोग न दें, बला यह कैसे हो सकता है ? यह बीषा-नट्टा से ज्यादा भी माँगे तो मैं उनको निराप नहीं होने दूँगा।' अब यह यह कह रहे थे तो मुजफ्फरपुर के एक कर्मचारी-काफी मेरे साथ थे। उनकी बात मुजकर शोक उठे 'सोना बाबू, आप बीषा-नट्टा है ऐसे तो गाँव में नीन नहीं देगा ? और, सब ग्रामसभा बनने से फिटती देर लगेंगी ? भोजबाबू कुछ देर चुप रहे फिर बोले : 'देखिए, सबकी चीज है जमीन। भूमिहीन जमीन चाहता है। जमीन हब लोग उभे हैं।' उनकी बात-सभा में क्या लेना देना है ? जमीन माँगिए और बाँटिए, ग्रामसभा की बात सभी छोड़ दीजिए।'

मोना बाबू किसी तरह यह बातने को सँवार नहीं हुए कि ग्रामसभा के बिना ग्रामदान का कोई उद्देश्य पूरा नहीं होगा। ग्रामसभा ही यह माध्यम है जिसके द्वारा गाँव में स्वराज्य आयेगा। मोना बाबू से बिदा होकर जब हम लोग गाँव से चले तो मैंने अपने साथी बीजेवरदास से पूछा कि, 'क्या कारण है कि मोना बाबू इतने उदार हैं, बीषा-कट्टा से अधिक भूमि देने को तैयार हैं, लेकिन ग्रामसभा का नाम तक नहीं मुनना चाहते ?' उन्होंने बताया कि 'भोजबाबू ही नहीं, पास-पड़ोस के कई बड़े भूमिदान आगसभा के बारे में हमें बहुत ही बातें करते हैं। उनके मन में हर है कि ग्रामदान की ग्रामसभा बनेगी तो उसके छोटे-बड़े, यानी बरीब सब ग्रामसभा होंगे।

सबकी हैसियत बराबर होगी। सबकी राय से काम होगा। जमीन को खरीद-बिक्री ग्रामसभा की इजाजत से होगी। गाँव में यही भी की सव्या अधिक है तो ग्रामसभा में उनका क्या मतबूत रहेगा। इससे भूमिदान बनगते हैं। जो सब तक पैर के पास बैठते हैं वे ग्रामसभा में ग्रामने-सामने बैठेंगे, मुकाबले में बात करेंगे, फंसला देंगे, यह उनको स्वीकार नहीं है।'।

यह है सव्या का मय। सव्या भी मन, प्रविकार, कानून और डंडे से काम सब की चीज नहीं है, बलिक गमाव है।

'गांधीजी का काम क्यों नहीं करते ?'

बीजेवरदास गाँव का सबसे धनी परिवार है। बहुत बड़ा परिवार है, साथ ही वे अधिक लोग हैं। सहर के नपूने का स्थिरजिक, सप-दू-बेट मवान, दफ्ती छेती, परदेस की ओस कमाई, गाँव में रोस बाव ? किसी परिवार की बड़ा बनने के लिए इससे अधिक और चाहिए क्या ?

हम लोग उनके बरवाने पर गये, तो पहिले ही बीछार पड़ने लगी। कुछ उपदेश कुछ झालीबना, कुछ डाँड, सरकार की कुछ निम्दा, जमाने की गाली, बहुत सजे-वार भिषा-भूषा स्वागत हुआ। तब धुर की, बर्फी भी, दोपहर का समय था, लेकिन किसीने यह नहीं पूछा 'गाँवी पीछीने ?'

लगभग डेढ़ घंटे तक वे लोग मुनते रहे, हब सोम मुनते रहे। हर दस पाँच मिनट के बाद यह जरूर मुना देते थे। 'माप कोच पीछीने का नाम क्यों नहीं करते ? क्यों ग्रामदान चाहिए की बातें नह-कर गाँव में आग लगाते हैं। मला जयप्रकाशजी ग्रामसभा नहीं होवे तो ग्राम देव का क्या हाल होगा। वही तो बेवार गाँव के पूरख लोगों के पीछे अपना समय बरबाद कर रहे हैं।'।

गांधी सबके हैं तो स्वाधियों के क्यों नहीं ?

वारिक मुलक : १००० (कलेड कायन : १२००, एक प्रति २५००), बिचसे मैं २२००; का २२०० निर्माण या १२०००। एक प्रति का २०००। बीछाप्रवक्त बाबू द्वारा सर्वोपेक्षा का संकेत लिए प्रकाशित सर्वोपेक्षा का संकेत (का०) नि० सरासरी में मुद्रित

भूदान-यात्रा

सिद्धिदायक विद्यालय, दिल्ली, भारत

सर्वोदय

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित

हस्त प्रत

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

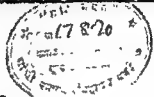
सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०



दो ऐतिहासिक पत्र

"बाबा दा० रविशंकर शर्मा को बत रहे थे कि जयपुरवासी पहाड़ का विधाम छोड़कर मुजफ्फरपुर आए हैं, तो मैं सोच रहा हूँ कि मुझे भी भावस्थला हुई तो चुप नहो बैठना होगा, मुझे भी जाना होगा। बागल के उदय नव उत्तर हमने बिहार का मोर्चा माना था। लेकिन बिहार में ही बड़बड़ शुरू हो और बह बहे तो मुझे चुप नहो बैठना है। मैं अभी परिस्थिति को देख रहा हूँ।"

(११-१-४० की भी आधुनिक रूप, यही, सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित की गिने गिने पत्र में)

X X X X

"बाबा के हृदय में बिहार तोटने का विचार उठा है, यह उल्लासपूर्ण है। परन्तु मैं समझता हूँ कि इस समय उन्हें नहीं जाना चाहिए। बिहार के हम सभी इस समय सान पर चढ़ाये गये हैं। यदि बाबा कभी पहाड़ आये तो उनके तेज में हम सबका मोहरागन छुट जायगा। यदि हम सोचें कि मोहरा पकस है तो सान पर हम सब भी लेज बनेंगे। यदि हम सब बच्चे हैं तो बाबा के उधार सेन से कय तक काम चलेगा ?

मेरे निर्णय से छोड़ी मुजफ्फरपुर पेश हुई है। देखें, पूरब जागरण होता है या नहीं ?"

(११-१-४० की भी आधुनिक रूप, यही, सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित की गिने गिने पत्र में)

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०

सर्वोदय संस्था द्वारा प्रकाशित १९९०



श्री जयप्रकाशजी की कान्तिकारी घोषणा

१५ जून के 'भूदान-यज्ञ' में भी जय-प्रकाशजी की 'कान्तिकारी घोषणा' और सम्प्रादायिक पादर सहीच दृष्टि। 'सत्याग्रह के दूसरे चरण' का विमल जयप्रकाशजी ने बताया है। जहाँ से इसकी अपेक्षा थी। लेकिन कोई चमत्कार नहीं हुआ था, ऐसा लगता है। भूदान प्रत्यक्ष शान्ति-प्रधान परिवर्तनकारी कार्य का उद्देश्य ही सर्वोपरि धारणा रही। सन् १९५७ तक इस प्रेरणा से मन में प्रगति का भाव ज्वलन्त रहा। ग्रामदान के समग्र कान्ति की कल्पना स्पष्ट हुई। लेकिन उसका स्वरूप भूदान प्रत्यक्ष नहीं रहा। इसलिए ग्रामदान से मन में प्रगति का भाव ज्वलन्त नहीं हो सका। जो संसारिक एक वाक् भी मान नहीं लेता है। विरोधों के 'पुष्पावली' 'कान्तिकारी' प्रादि जोष पैदा करने के अपने तरीके अपनाये। लेकिन मौजूदा स्थिति में इसका प्रसार बहुत कम रहा। ग्रामदान का नाम भूमिदान है इसका ही समझकर सभी तक हमने निश्चयपूर्वक रहते हुए भी उसे बताया। लेकिन पालिमुखक परिवर्तन जन-मानस में आने की दृष्टि से इसका कोई वास्तविक प्रसार नहीं दिखाई दिया। प्रायः फिर कान्तिमूलक परिवर्तन के लिए जयप्रकाशजी ने विमल बताया है। विमल की पुनः हमारे कानों में गिरने वाली नहीं, बल्कि हमारी चित्तवृत्ति में गहरी हो गई। नये साहस के जग उठेगी।

मुझ जैसे कुछ कार्यकर्ता भूमि-समस्या की संकट-रचना करने के पक्ष में रहे। जो तीन चार जेम काटकर भी आये। फिर भी इस समस्या के हल के लिए जो आस्था हमारे गुडिजीजी नेताओं के मन में छड़ी होनी चाहिए की वह नहीं हो सकी थी। इससे हमें निराशा नहीं हुई। लेकिन हमारे प्रयत्नों का समर्थन हो ऐसी चाह मन में रही। एक तरह से मान वह समर्थन

जयप्रकाशजी से मिला है। इसीलिए मैं और मेरे जैसे कार्यकर्ता एक ध्वज अन्तर्गत का कुछ अनुसरण कर रहे हैं। नया संलग्न हममें आया है। जयप्रकाशजी की कान्तिकारी घोषणा समर्थन करने के लिए हमारी छारी धक्ति हम लयायेंगे। महाराष्ट्र के पन्डुर जिले में सत्याग्रह के दूसरे चरण का उद्देश्य हम करेंगे। जयप्रकाशजी का उनके जैसी दृष्टि करने की हम समर्थन कर सकते हैं। परिस्थितिविरुद्ध तरीके में कुछ फर्क रहेगा ही।

इसमें सम्मिलित एक बात सोचने के लिए पेश करना चाहता हूँ। सार्वजनिक संस्थाओं के पास जो भूमि होती है उसका उपयोग सार्वजनिक हित के लिए होना है। लेकिन जिस देश में ऐसी संस्थाएँ हैं उस देश में भूमि-समस्या के हल के लिए इनका कोई उपयोग नहीं हो पाता। अतएव से जमाए भूमि रखनेवाली ये संस्थाएँ एक तरह से भूमिहीन मजदूरों के घोषण के केन्द्र ही बन बनें हैं। इसका समर्थन सर्वोदय में माननेवाले कुछ बड़े कार्यकर्ता भी करते आये हैं। इन सबका दृष्टिकोण बदलना चाहिए। यह जल्द ही है। कुछ प्रयोगशील सार्वजनिक कार्यकर्ता 'समिक उत्पन्न' के प्रभाव में हैं, और इसके समर्थन में वे भूमि का केन्द्रीकरण होने अनिवार्य है ऐसा मानने भी आये हैं। लेकिन जिसका प्राथमिकी की मजदूरों की नहीं भिन्नता हो उस उपयुक्त महत्त्व ही क्या है। ऐसे कार्यकर्ताओं से और इन प्रकार की संस्थाओं से समर्थन करना अनिवार्य होगा। उन हमें पीछे नहीं छोड़ना चाहिए और किसी भी सार्वजनिक संस्था में भूमि का केन्द्रीकरण न हो ऐसा प्रयास होने उम्मा करना चाहिए।

भूमि-समस्या के हल के लिए जो संस्था फलवट पैदा करती है—यह संस्था

कुछ उपयोगी कार्य करती है तो भी—उसका समर्थन नहीं होना चाहिए, बल्कि इन संस्थाओं के लिए भी 'सत्याग्रह के दूसरे चरण' का उपयोग होना अनिवार्य है। हमें 'परमपुत्र' ही करना होगा 'परमपुत्र' अपने के लिए होता है।

—भापुराज सदाशिव

चिन्तन के लिए

ग्रामोद्यम में आज जो प्रगति भूमि-वितरण पर हो रहा है, वह प्रगतिमान है। सन् ५७ में भूदान की जहाँ घोषणा थी, उसे मुझ ग्रामदान के माध्यम से प्रारम्भ करना है। इसलिए ऐसा लगता है कि यह उचित नहीं है। नवभारतवादी भूमिहीन की जोर-जबरदस्ती से भूमि दिग्गज का प्रदर्शन कर रहे हैं, इसलिए हम भी उसी मूर्ख पर जोर दें, इस चिन्तन में योग्य है। अतः निम्न में हम इसके बहुत धीरे-धीरे कदम उठा चुके हैं कि भूमि की सार्वजनिक नीति की ही धीरे-धीरे सार्वजनिक नीति की सभी समस्याओं का हल करे। हमें ग्रामदान-मार्ग व ग्राम-सामुदायिक पर सार्वजनिक बल देना चाहिए। भूमिहीन की समस्या का समाधान ग्राम-सभा पर छोड़ना चाहिए। आज हम ग्रामसभा पर सार्वजनिक की भूमि पर से आने बढ़ना चाहते हैं, जो सम्भव नहीं। इसके बजाय भूमिहीन की समस्या को जगह समान नहीं है। इसके उपरान्त जो प्रगतिमान पर सार्वजनिक बल देना चाहिए नहीं नया रहा है। एक दूसरा विचार नवभारतवादी को सगठित कर उसे समाज-परिवर्तन में कार्यरत करने का है। इसके लिए जो कदम हमें उठाने ताजगी लगते हैं—युवा धर्मिक की मनी-भूमिका के प्रसार पर प्रतिकारात्मक व सत्त्व-मार्ग, दोनों प्रकार के कदम उठाने पर उनके सगठित व धर्मिक होने की पूरी सम्भावना है। तीसरा मुझ हमारे अपने मण्डन का है। इसे सुव्यवस्थित व सुसंगठित करना व समाज के सामने इस मंचिक संपन्न के 'सोल' का स्पष्ट दर्शन करना परम आवश्यक है। —जोशिया राजीव, नवभारतवादी सार्वजनिक मण्डन

अन्यादंकीय

तुलसी दल से काजू तक

तुलसी दल से काँग्रेस

एक पणमय मे तीन हूँ। रहस्य इन व्यवसायों पणम
बनन लगे हो। हूँ तो हो के लोगों में बिदा मेरे। बिदा मेरे
विपुल यह प्रतिम। तुलसी भिन्ने। गहन-नील धन। पर-पर
रहे। उन लोगों के दाखान पर भी यह जो दारान दाने कठगत
हूँ, और यह होकर मानने जाने से बचते हूँ। वेष्ट लेने पर
बनमनायकी कामशन की बान हूँ, और और बीजान-न
की नील करे। ऐसी लोग। यह एक उरु अपने दाखाने पर
मत हो। यह एक। कई लोग। तो मैं के कामों को
परमिता नहीं हूँ। एक मान्य दाखान भावनों की हूँ।
उपलब्ध भूषण मे यह एक कि जो नहीं रहे कि (०) १०
की बना मान्य कर, के करे। पायड यह मे कुछ का मे नहीं।
हूँ एक के पर मे रहना भी क्या है? मे-मे के और कुछ नहीं
गुना हो। दोहर गुना के कुछ लगे मोड लगे। लगे प्रभुति हूँ।
निरीत भव मे मे लगे व्यवसायों के पायड होकर लगे
मे १० ० न हो लगे के लगे उरु प्रेम क पायड होकर लगे
निर्भर काय मान्य मान्य के पकोनी न परमने पर काय लोकार
लिने ये।

सिद्धि है।
 शिवाई के इस घुरे हावामय में लपक बचने से, भाव समिक ।
 मग्न उठने ही से विनयन मग्न प्राधान्य के लिए प्राधान्य से कि
 'हम लोग मानते हैं।' 'हो-हो-हो' से लपक निमू पिया
 बा—होती प्रजापति में रहनेवाला छोटी ही शोचिनी में रहने-
 वाली, शोचनी बा। शोचनी ने बा। निवा नि जकर मई बना बावनी
 को ही ही बाउ मेकर बावनी रहने है।
 का निह है, कहिये शिवाई रहने है।

[illegible]

ब्रह्मविद्या

प्रश्नावली

नमन—क्या दिवस का यह आरंभ है ?
विद्योत—क्या दिवस जल्द ही खत्म न हो जाय । जबकी यह सुख की रात है ।
गमने एक कोठी है, जहाँ बड़ा है, मैं बड़ा हूँ, मेरे ये बड़ा है । बड़ा बनो ।
कोठार है, जोर यह हवा पर काम करेगा । जो बड़ा बनो वही जलन मानिदो ।
कोठार है, जोर यह हवा पर काम करेगा । जो बड़ा बनो वही जलन मानिदो ।
कोठार है, जोर यह हवा पर काम करेगा । जो बड़ा बनो वही जलन मानिदो ।

पुनः-पुनः ।

मान; कामदान मे भूमिहीनो घोर भूमिपानो को उत्कृष्ट रथान
 बहाता, जो बैराग हों उत्कृष्ट नीप-बटु। छपयादेह शीत देना;
 जो चोद वा दोने बैराग हों उत्कृष्ट बाणधरा। ललित करवा
 नीपा बटु, बलकोप, कामधरा के पलाश वास की भूमि, हरनाथ
 भूमि, पञ्चरी, देखनी प्रादि चोद को विविध सम्पत्तियों के
 देना। ललित घोर कल्याण के निरुध पादाव उत्तकर बाढार
 मे देन प्रकार को केवो कामादि इन सम्पत्तियों को नन्द-ज
 हूँ होता है, तथा इव काम के लिए विनाय रूप के पु
 घोर सज्जन का प्रासाद करवा, घोर काय सावि
 का मगज करवा, प्रादि ऐसे कार्य हैं जिन्हें सगति
 के करने पर भवार (परशुमन) के एक यन्त्रे एक
 पवित्रा जाहो है। ऐसा करने बहता है जिहें प्रादान एक
 मे प्रभुको जो रह्य है। इस शक्ति के दृष्ट रूप के जो दा
 है बहो जो होता है। उनके प्रगल्भा शक्तिके घोर म
 एक सम्पत्ति दानि दृष्ट रूप के दायाद के पल मे उ
 के प्रती है। बाध जो पुत्र प्रासादों के दायाद के हो
 के प्रती है। बाध जो पुत्र प्रासादों के दायाद के हो

है। बाबा जी डूब जायसकय कह्यो हें।
 बाबाजीन ओर एक गोरी आवा बोलीन ककरी हें।
 एक गोरी शिदि बह दहाका बह चपल होला बाबाए कि
 मनाब के शिदिन को नही तक के जा करत हें से बाबा। फले
 दोहकर चलावत को दहाक (देवर) मरुतिन को उहास कयो
 नें जब पुनर्को की लक मरुतिन को बाय पीर दीन से माकि-
 मकुरीन पुनर्को की नयो शिदिनल पल्लि पावे बड़ने के लिए सैदा
 के बाय।
 के दिनी लाय लेकिन दीनल प्रभ के
 के बाय।

[illegible]

भूमिवान अपनी भूमि का बीसवाँ भाग भूमिहीनों में बाँटे, वरना सत्याग्रह का सहारा लेना पड़ेगा

• जयप्रकाश नारायण

[सहाय नाथ के भू-वितरण-समारोह में श्री जयप्रकाश नारायण के दिये हुए भाषण का कुछ अंश यहाँ प्रस्तुत किया जा रहा है — सं.]

मैं देखता हूँ कि धारकी समाज में किसानों बहुत कम प्राप्ति है। मुझे लगता है कि यह ठीक नहीं है। उन्हें घर के लोगों को खाना चाहिए था। समाज की वह भी एक महत्वपूर्ण घटक है, बिना उनके यह यंत्र चल नहीं होगा।

मैं धारका एक सेवक मान हूँ और इसी दृष्टिकोण से यहाँ आया हूँ। वह समाज और भाषण मेरे लिए कुछ विशेष अर्थ रखता है। मैं बरार पुनर्वास हूँ—स्वराज्य की लड़ाई के जमाने में, मोरारजी पार्ले के जमाने में और अब सर्वोदय के जमाने में भी। समाज हूँ, भाषण हूँ, और धारका समाज। मोरारजी धारका समाज हूँ। इस बात धारके बीच प्राप्ति है। भाषण और समाज दोनों शामिल हैं। काम चल रहा होगा ऐसा मैंने सोचा नहीं। मुझे उम्मीद है कि इस काम में धारका सभी लोगों का मुझे पुनः-पुनः सहयोग मिलेगा।

आज समाज भाषण नहीं करता है। वरन् पहले घर-घर जाऊँगा, मजदूरों की शोली में बैठूँगा। स्वराज्य की लड़ाई का खिलाड़ी था, जेल की दीवारों का फाँक भाग गया। जिस समय नेपाल की लड़ाई में था, फिर लड़ा गया। लेकिन वहाँ से भी भाग निकला। हम लोग अपनी जान देती पर लेफ्ट कल्ट थे, चीन जातक था कि स्वराज्य हो स्वयं। कई चींटियों के खपने की नीवत थी। गांधीजी के नेतृत्व में भारत में समाज का उलान उठ और ऐसी परिस्थितियाँ आयी कि चींटियों ने सोचा कि पछी रहने में उन्हें कोई लाभ नहीं और धरम इतनी जल्दी भारत छोड़कर चले गये।

इस देश में सामाजी के पहले का नाव, जब से चुनाव प्रारम्भ हुए, मैं किसी भी चुनाव में नहीं सँज हुआ, नहीं किसी पद

की धारका की। मैंने स्वराज्य की जो लड़ाई लड़ी थी उसका वह मतलब नहीं था कि हम पद पर जायें। उसका मतलब था कि घोषणा बन्द हो, मास्किंग-मजदूर धारका में एक-दूसरे से सहयोग करें और तरीक-धारी का फाँक मिले।

२३ वर्ष स्वराज्य के पूरे हो गये, लेकिन तरीक की हालत वहीं बनी हुई है। मुझे बर बारगीरों की तरफ की होती गयी। धारका गाँवों में भी लोरी के नन्हे-नन्हे तरीके धारका हैं, नया बीज धारका है, नये शोबार धारका हैं और नये उपज धारका हैं। लेकिन इससे भी गाँव का समाज नहीं बनता है। तरीक को इससे कोई लाभ नहीं होता है। गाँव में अधिकतर लोगों के पास जमीन ही नहीं है, जिसके पास जमीन है वह १० बीघे के धरम है। १०० बीघा के १००० बीघाधारे किसानों को ही बेटी के दान गये तरीकें में अधिक लाभ पहुँचा है।

इतनी राजनैतिक धारिका हैं। धारका मजदूर बनता है तो कम दूत जाता है। लेकिन समाज धारका तक बंदना नहीं है। यदि धरम ने देश का समाज बदल दिया तो समाज में समाज नहीं होता। धारका पूरे देश में प्रसारित है, प्रयोग है। स्कूल, कॉलेज और विश्वविद्यालय बंदूक जाते हैं। लेकिन शिक्षा लेकर धरमनाथ के हुए हैं, फिर भी उन्हें नाम नहीं मिलता है।

हिंसा-मुक्त और कलस का रास्ता ?

धारका यहाँ ५ कलस हो गये। जिस लोरी के कलस हुए था उनकी जमीन मजदूरों में बँट गयी ? धारका अधिक होगा, सभी जगह होगी। हिंसा का जो मार्ग है उसमें अधिकतर मजदूर लोग भी फँस

दिये जाते हैं। ज्यादातर किसान भी ऐसे ही हैं जो पड़ी हैं। थोड़े समय दर्ज के किसान हैं। धारका गाँव-गाँव में क्या चाहते हैं, समझा दो, प्रकाशित हो, कलस हो, चूट-मर हो ?

यहाँ ज्यादा प्रकाशित होगी, दुल्लि से काम नहीं चलेगा तो सरकार चीन समाजों की ओर भय समाज का साक्षरणा करने। इसलिए सभी गाँवों के लोगों को सोचना है। धारका बोटा का समाज भी देखा है। यदि धारका बाहु का मजदूर बंदूक तो क्या होगा ? यहाँ प्रकाशितों के हाथ में सारा प्रकाश समाज धारका और लोकधारी पर मोरारजी का राज होगा। धारका का प्रकाश समाज है धारका सभी जगह हैं। रिश्तवजों की इतनी लोरी गाँवों है कि तरीक की कोई मुनवाई नहीं होगी। नया ऐसा नहीं हो गया है कि वह तरीक को मिल नहीं जाता।

जानता को समाज राज बनाता चाहिए। धारका बोटा दिया है जिसके दिल्ली में इतिहासी और पटना में तरीक बाहु धारका तरीक हैं। गांधीजी ने क्या कहा था ? स्वराज्य के बाद गाँव-गाँव में गाँव के लोगों का राज रहेगा। प्राचीन-काल से गाँवों में गाँव का राज्य रहा है।

धारका गाँवों में विपणन, हंग समाज समाज है। धारका ऐसी हालत की गाँवों की है जयमे यदि गाँवों का राज होगा तो किसान राज होगा ? या तो बड़े लोगों का, लालीवालों का, या फिर धारका-करेज करेजवालों का ही राज होगा। धारका और मजदूर की लड़ाई से क्या गाँव चलेगा ? गाँव में मेव होगा चाहिए, एकता होगी चाहिए, उसके लिए समाज

घोर घण्टाई होनी चाहिए और ऐसी
शक्ति होनी चाहिए, ताकि कोई घण्टापान
करता है, बोरी करता है, मुष्क करता है
तो उसे प्रामसभा दह दे सकती हो।

पाखिर गांव कैसे सुनाई होगा।
 अपना गांव कैसे माने रहेगा? गांव की
 तरफ से कैसे होनी और गांव का शासन
 गांव कैसे करेगा? इतिहास गांधी के
 ५००० वर्ष तक गांव का शासन गांव
 करता था। वही राजा का शासन नहीं
 चलता था। विल और दिमाग का दरबार
 छोटे बिना यह नहीं होगा। गांधी के
 दिनों की दृष्टि बदलनी होगी, उनका
 नौमान बदलना होगा और उनका दृष्ट
 बदलना होगा।

बलवान होता है।
 गाँव में सबबलवान हैं, वे पालिशकरी
 होते हैं। वे ही सबबलवान सहर में खोसा
 हो जाते हैं, वही में श्राव लगते हैं और
 सार्वजनिक सम्पत्ति की हानि पहुँचाते हैं।
 यह कामभी पालिश की हानि पहुँचाते हैं।
 पत्नीके घर के गाँव तथा रिश्तेदार
 प्रधान की जमीन व्यवसायी कर्मों में नि
 रत हैं। वे ही हैं।

पञ्चायती राज का परिणाम

पचासवीं राज का पचासवां
 ७ वर्ष एक मुष्टिवा लोको ते मैं कहूँ
 रहा कि मैं सब मुष्टिवा लोको मैं मुष्टिवा
 हूँ (७ वर्ष एक मैं मुष्टिवा लोको
 पचासवां वर्ष एक का पचासवां रहा) । इन
 बीच उनके शासकरी के लिए तथा
 पचास लोको के लिए लगातार मरता
 रहा । केवल दोषीय का मरना ही एक
 की मरुती मरना नहीं है । इस
 पचास-पचास के लगभग का हीरा राज का
 दुप भी मरने नहीं होता । पचासवां हीरा
 हीरा मरने । मुष्टिवा के पचास के लोको
 मरने, लोको मरने । पचासवां मरने सब
 दुप हीरा । जो मुष्टिवा के पचास में
 १००० हाथे मरने कर देना वह मरने
 पचासवां के मरने मरने ? जिस लोको
 कोई मरने नहीं पा । पचासवां हीरा
 के कारण हीरा मरने हो गया । मरने को
 मरने मरने मरने है, मरने मरने मरने
 मरने हीरा है तथा मरने मरने मरने
 है । एक मरने के मरने हो वह मरने

का निर्माण होगा। लेकिन यह सब होगा
 कैसे ? प्राप्त करने के लिये। लोगों को
 समझाना होगा कि जमीनवाले लोगों को
 बीषा-नशु देना चाहिए, फसल में एक
 फल पर एक हेर घनाब प्राप्त करने के देना
 चाहिए जो भुजि मिलेगी उसका बंटवारा
 भूमिहीनों के बिना चलेगा। मजदूर
 महीने में एक मिनट को मजदूरी या फल
 एक दिन का भत्ता देगा। शीत से नि
 गर्मी का प्रायः छमा में निम्न हो
 प्रायः ५५ वा निम्न हो।
 के सम्पन्न तथा कार्यकारी का ए
 नका मजदूर सहानुभूति के लिये
 दृष्ट करेगा। शीत को सुरक्षा के नि
 काशितेय का निर्वोण होना को न
 मजदूर सुरक्षा के लिये।

सबसे दुखी को पहले मदद

[illegible]

कोई भी लक्ष्यहीन बहाना १२१ प्रतिशत
वार्षिक से अधिक व्याज नहीं ले सकता,
मात्र ६० से ७५ प्रतिशत व्याज लिया
जाता है।

मित्रों, यह धामदान का कार्यक्रम
 चला, बाला (विजोबाबो) भी धाने और
 मुम्बईपुर के काफ़ी दिनों तक रहे।
 निमालन हुआ। मुम्बईपुर के ८०
 कीसरी गाँव धामदान में धाने, ७५ कीसरी
 लोग धाने तथा २१ कीसरी जमीन
 मिलने पर क़ब्रों का धामदान हो गया।
 यह तो भूषिका हुई। दूसरे पर कोई भी
 इनकार नहीं करता कि उन्हे धामदान
 के अन्तिम पत्र पर हस्ताक्षर नहीं मिले हैं,
 लेकिन बीषा-कट्टा निकालने को कोई भी
 संवर नहीं होना। अधिकांश लोग होला-
 हवाली और टाल-टोली करते हैं।
 धामदान में धानेपत्रा है।

आज गाँव-गाँव में प्रत्यक्षता है।
हरिजन गाँवों से बहिष्कृत हैं। गाँवों
में उनकी सलाह सचन टोपी है, कहीं
बनारसोमें, तो कहीं मुआहटोली प्रादि।
शत्रुन हव, विधान से प्रत्यक्षता है।
यही, किन्तु हमने-आपने प्रज्ञा तक नहीं
हथकी।

यदि यह सब नहीं होमा तो मैं यह तो नहीं कहूँगा कि ब्रम्हायें लोग, दोषी-बासे लोग आपसे निपटेंगे, लेकिन फिर ये लोग क्या भी नहीं पायेगा।

[illegible]

भारतवादी राष्ट्रवादी बनें
नरनवान लोग या 'मायो जिन्दा-
बाद' छोड़ 'मायो हमारा देश' का
सुझाव-यह : सोवियत, ६ कुलाई

मात्र लगाते हैं। वे तोय महात्मा बापी, मुन्देर रवीन्द्रनाथ टैगोर, रामकृष्ण परमहंस, रामी दयानन्द सरस्वती और नेताजी सुभाषचन्द्र बोस की प्रतिमाओं पर घायात करते हैं; जो हमारे देश की सभ्यता के प्रतीक बन चुके हैं। उनके इन कार्यों ने ऐसा नश्वर है जैसे वे चीनी हो गये हो। यदि चीनी वैसे और हथियारों से उन्हींने घातन पर अधिकार किया तो क्या फिर ऐसा उनका रह जायेगा? मैं उन लोगों से कह देना चाहता हूँ कि मामो राष्ट्रवादी हैं इसलिए अब गणपत्याओं को, जो मामो को घमना सब कुछ मानने लगे हैं, पहले राष्ट्रवादी बनना चाहिए।

सत्याग्रह होगा

मैं सभी लोगों से बात करूँगा। यदि बात से काम नहीं चलैगा तो फिर घाघो-को के बताये हुए दावते, सत्याग्रह का सहारा लूँगा। यह सत्याग्रह कैसा होगा, मैं नहीं जानता। यहिना मनुष्यक नहीं है। इनके आगे क्रिश्चिा साक्षर को भुक्तता पड़ा। आज तांधीको नहीं हैं लेकिन एशियन (बल्य साक्षिकारक) औरा दिया हुआ प्रकाशमय कलहासार मारा जो गांधीजी ने जलसाधारण क लिए दिया यह एकमेव साग है, सांगी पुनिया के लोग उसे मानने जा रहे हैं।

मित्रो, यह देखो शक्ति है जिसका कोई मुकाबला नहीं है। आप लोगों को मैं समझा नहीं देना चाहता हूँ। मैं जरूरी क्षणों तक, जिन्होंने इसकाधार किये हैं, अपने को नहीं छोड़ित रहना चाहता। यहिना कानून की तरह एक एक कदम आगे चलेंगी। २० बीं हिस्सा, जिहोंने हस्ताक्षर किया था जिहोंने हस्ताक्षर नहीं किया था प्राप्त प्राप्त के लोगों की जमाने है, उनका सबका निकालना होगा।

यह जमीन जब बँटनी उन कुछ भला होगा। लेकिन यासमीत की कमीन बाड़ी-माड़ी, सतन मास्ति पर उनका प्रविहार होने हुए भी धन्यमयूज अब मे उमन मोरवा केंका दिया जाता है।

उस जमीन पर कानूनी तौर से उसका प्रविहार है। मैं यही वही मंच काम करने या करने चाहता हूँ। क्या बरुल थी मुजबो यहाँ घाने की? अब को घाघास्ति से बचाना है तो हर हालत में यह काम पूरा होना ही चाहिए।

'यसो मेरी हठो इत सुप्रहरी मे बिर जायेगी या मेरा काम सतन हो जस्येबा।'

जो गहने का कार्यवच निरिपत है उसके अनुसार इस जून के महीने के अन्त में कुछ दिनों के लिए पटना जाता है तथा जुलाई के महीने में दिल्ली जाना है। लेकिन अब आगे कोई बाहर का कार्य-क्रम नहीं ले रहा हूँ। अगस्त का बाब नहीं बाहर नहीं जाऊँगा।

मुमहरी मे हो मैंने यह काम बो जासम किया, इसका बहुत बड़ा कारण यहाँ हाल में हुई ५ हत्याएँ हैं। यही किने का सबसे असमज हिंसा है, और हिंसा के इस तरीके पर कहीं न-कहीं पाकसी उपाय करनी ही है।

स्वराज्य की लड़ाई के लिए जिसकी बुझाई हो मयी, लोगों ने बसमन्ते छाड़ दी, बिछावियों ने स्कूल छोड़ दिये, हजारों माताओं को गोर्ब मुनी हो मयी, हजारों बच्चों की माँ का चिह्न बूँद गया, न जन्मं कितने बुझमुठे बच्चों की मदीन की नीकी पर उछाल दिया गया और न जाने कितने लोग जेने जेने फाँसी पर लज गये? इतना यल्लान हवा और उसके बाद यह नवना रहे इनके अधिक मारी बी बस जान होगी।

युवकों तथा शिलमो से निवेदन

अज्ञ गवि-गाँव दुर्धोपन के बरवार हैं। ओचकी का घोरहृदय हो रहा है और ओप्य, ओलाकय तय बिदुर फाँव चुन बडे हैं। गाँव गाँव में यह मही होना चाहिए। युवक चुन बैठे हैं और गाँवों में अन्धाय हो रहे हैं। युवकों को चाहिए कि वे गाँव में सधमा-मुआकर उस बचीब से इस अन्धाय से मुक्तना दिसाये। आज की दुनिया बडी दुबलसी है।

यद्यपि यह पूरा नहीं होना तो फिर सर्व-नाम होना। यदि घाँति का रास्ता सतन नहीं होना तो निरिचित रूप से देश गमलक में चला जायेगा। दल बल, प्रलोभन, विषाघको बी सरोद-करोल होनी है और बापनी घावाज नहीं उठती। जब जनजा एक स्वर से बोलेगी तभी कुछ होगा। मैं सभी लोगों, नव-जवान, शिक्षकों, मुजिया तथा धर्म-गारियों का सहयोग चाहता हूँ। इसमें गाँव का नाम ही नाम है। देवेवाला पायेगा और भर-भर पायेगा।

समस्त (मुजबकरदुर)

२५-६-५०

आपके पुत्र

न जन वर 'मुद्रा-यसो' सामने है।

'अतिनोरिहा का एक करोड़ है' का अन्दाज्य है। जो पत्रक वितरित करने का पापने मुजान दिया है वह धमकी का पत्र मिलनेपर ही बरो? तब तक क्यों करा जाय? जेहविशान की दृष्टि से उनका सर्व प्रसार होना चाहिए। जेमे क्षेत्रीय भोग प्राणी सल्लह से भले तयार करें प्रीन दसरिप बोडी-बटून बिचिपला भी भले १४ जाय, पर जेमे डिडिप वरीं हा प्रमर प्रारंभ होना चाहिए।

अध्यापक के तल्ल मास्ति-सेना-मिस्त्रि का बल यडा बरुदा लग। निवदो मे पास्ति-मिस्त्रि के कार्य का जिनका (प्रल-सा) परिषद दिया गया है, श्री रामनन्दन बाबू ने कार्यवासा के बारे में जाना की नहीं दिया। इसकी कजुही क्यों?

मन और 'मध' डोक लिखा गया है। गगवान करे वह हम लोगों की हिम्मत द कि प्रायासिकता मे दोरपापन मिटाने में के हय समर्थ बरों।

—नि० न० आमेव

विश्विचि मे भारतीय भाषिकी पर अमेरिकी और सोवियत सामाजिक साम्राज्यवादी चपुल की जकड़ की भी चर्चा की गयी है। इन कठोर सत्यों से यह सिद्ध होता है कि हमारा देश अब भी अर्ध-स्वतंत्रतावादी और अर्ध-साम्राज्यवादी है। इसलिए भारतीय भाषिकी का बुनियादी काम है सामन्तवाद लोकशाही पर टिके पूँजीवाद और साम्राज्यवाद को समाप्त करना। इसमें हमारी भाषिकी नजिल निर्धारित होती है। हमारा देश लोकतांत्रिक भाषिकी की मजिल पर है, जिसका अर्थ है खेतिहर भाषिक।

विश्विचि में कहा गया है कि यह कोई पुण्य प्रकार की भाषिक नहीं होगी बल्कि एक नये प्रकार की नयी जनवादी लोकतांत्रिक भाषिक होगी, जो जागतिक समाजवादी भाषिकी का एक अंग होगी, और इस प्रकार की भाषिकी का नेतृत्व केवल अधिक वर्ग द्वारा ही हो सकता है, और किसी वर्ग के द्वारा नहीं। अधिक वर्ग की सर्वाधिक भाषिककारी वर्ग है, और सबसे अधिक सार्वजनिक वर्ग है।

भाषिकी से मतभेदों, किस्मों, छोटे बुलुआ, बड़े तक कि बुलुआ बिचके बुलुआ की तानाशाही मतभेदों और खेतिहरों के नेतृत्व में स्थापित होगी। इन्हींका भारत में प्रबल बहुमत है। इनके राज्य में जनता के ९०% का लोकतन्त्र होगा। तानाशाही मुठ्ठी भर वर्ग चपुलों के ऊपर तानू होगी, इनीलिय इसे जनता का लोकतन्त्र (पीपुल्स डिमाण्ड) कहा जाता है। इसलिए लोकतांत्रिक भाषिकी सफलता के लिए यह आवश्यक है कि अधिक वर्ग के नेतृत्व में इन सब वर्गों का लोकतांत्रिक मोर्चा संगठित किया जाय। यह मोर्चा अभी बन सकता है, जब कि मतभेदों और खेतिहरों में एकता हो। यह एकता सब भाषिकी जन समर्थन सघर्ष की प्रणियां युक्त होगी और देश के कुछ भागों में 'जात राजनीतिक सत्ता' कायम हो पायगी।

लोक युद्ध

भारत की भाषिकी का रास्ता लोक-

युद्ध का रास्ता है। अधिक वर्ग समर्थन सघर्ष के छोटे-छोटे घट्टे देश भर में कायम करके, तथा छापाखाने युद्ध की विविधित करके ही लड़ सकता है। लोकतांत्रिक भाषिकी की पूरी अवधि में छापाखाने युद्ध ही हमारे सघर्ष का मुख्य स्वरूप हो सकता है।

छापाखाने युद्ध (गुस्ला बार) ॥
हो भारत की जनता का भाषिक जनता, और जनता के सर्वनायक प्रतिभा प्रस्तुति होगी। तब वे बड़े-बड़े नौलुक्तुर्ण काम करेंगे, और उन सबकी लोकतन्त्र लोकतन्त्र की दृष्टि को बढ़ावेंगे। छोटे-छोटे घट्टे इतने बड़े और व्यापक हो जायेंगे कि प्रतिनिधि के पड़ाव फिर जायेंगे। छहर पौराण के अन्तर का जायेंगे। देश भर में जनता को लोकतांत्रिक छापाखाने कायम हो पायगी, और यह तानाशाही समाजवाद की रीति में बढ़ती जायगी।

यह राज्य निम्नलिखित मुख्य कार्य करेगा :

(१) विदेशी पूँजी के सब बेरो और उद्योगों की जल्दी, और साम्राज्यवादी छर्पाटियों की समाप्ति।

(२) नौकरशाही से जनसेवा के सब पूँजीवादी उद्योगों की जल्दी।

(३) 'को बोले-बोले, उद्योगी जमीन'

के विधान के अनुसार जमीनरी और बड़े किसानों की जमीन की जल्दी: खेतिहरों और बेहतरकाम लोगों के वर्गों की समाप्ति। जमीन के विकास के लिए सब आवश्यक साधनों और सुविधाओं की गारण्टी।

(४) सेवा के जमाने की स्थिति में गुनार, और अल्पवर्ष संविधानों की दृष्टि और रोजगार।

(५) जनता की रोजगार, और जनता की स्थिति में गुनार।

(६) जाति-धर्म की समाप्ति सामाजिक विपत्तियाँ तथा धर्म पर आधारित भेदभाव को समाप्त करना, स्थियों की समता की गारण्टी।

(७) भारत की एकता और राष्ट्रीय भाषिकी का अर्थ, कार्य, कार्य के करो के भारी बोझ के स्थान पर भाषिक के आधार पर कर-व्यवस्था।

(८) सभी स्तरों पर जनता की भाषिककारी कमेटियों द्वारा प्रशासन।

(९) चीन के साम्यवादी शल के नेतृत्व में समस्त राष्ट्रीय सर्वद्वारा और दुनिया की सबलून लोगों के साथ भाईचारा।

(द्विस्तुताव स्टैंडर्ड) के तारीख १-६-७० के अंक में प्रकाशित उनके विविध समावाद तथा द्वारा प्रस्तुत रिपोर्ट से।)

केन्द्रीय सूचना एवं प्रसारण मंत्रालय तथा रेल-विभाग द्वारा गांधी-शताब्दी साहित्य सेटों की खरीद

भारत सरकार के सूचना एवं प्रसारण मंत्रालय के गांधी-जन्म-शताब्दी के निमित्त एक व्यापक प्रसारण-प्रकार की योजना से पूरे देश में गांधी-सत्तावादी साहित्य सेट विविधित करने का विश्वस्य विचार है। प्रयोग के लिए १२०० सेट खरीदे गए हैं, जो कि केन्द्रशासित प्रदेशों तथा विभिन्न राज्यों के मुख्यमंत्रियों की नियुक्त के लिए भेजे जायेंगे।

साक्ष्य है कि गांधी जन्म-शताब्दी के अवसर पर सर्व सेवा सम प्रकाशन,

केन्द्रीय भाषी स्मारक निधि तथा गांधी भाषिक प्रशिक्षण के सम्मिलित सहयोग से गांधी सत्तावादी साहित्य सेटों का प्रकाशन किया गया है, जिसमें प्रत्येक सेट १०० मूल्य की है: तथा ग्यारह १०० मूल्य की सेट पुस्तकें उपलब्ध की गयी हैं। उत्प्रेरणीय है कि इन सत्तावादी-सेटों का देश भर में स्थापन हुआ है।

इसी प्रकार रेलवे विभाग ने भी देश भर की रेलवे-पुस्तकालयों के लिए लगभग १२०० सेट खरीदे हैं।

दुनिया में अमेरिकी सरकार की भूमिका !

शोपकों का संरक्षण

अमेरिकी सरकार ने कम्बोडिया में प्रसी सेना भेजकर विएतनाम युद्ध का विस्तार करना ठीक समझा था। जब कि लुइसियाना में ही इस बारम्बार का बहुत बड़े पैमाने पर वहाँ के लोगों द्वारा ही विरोध हुआ, और विरोध प्रदर्शनों में लाखों अमेरिकी लोगों ने भाग लिया। इसके बावजूद भी हमारे देश में ऐसे लोग हैं, जिनके मन में अमेरिकी सरकार के लिए लोभक भावनाएँ हैं। साम्यवादियों की यकूती हुई दिखा खे न बेहद खरे हुए हैं, और अमेरिकी सरकार को इस दिशा में दुनिया की बतानेवाला मानते हैं।

अमेरिकी सरकार ईस्ट और थाई-लैण्ड में अपने प्रचार-तन्त्र के द्वारा अपने मानसो इसी का में प्रस्तुत करने की पूरी कोशिश कर रही है। वैयनीतल लोगों के लिए जब यह भ्रम दूर कर देने का पत है।

वि सदैव साम्यवादी अपने लक्ष्य की विधि के लिए हिंसक शक्ति पर अवलंब करते हैं। वे लोकतन्त्रवादी शासन-व्यवस्था में अवलम्ब बहुविध नागरिक-स्वतन्त्रता की बहुत कम परवाह करते हैं। इस उद्देश्य में दुनिया की सभी साम्यवादी सरकारें दौबी हैं। इस प्रकार वे हर एक और परिस्थिति के उन तत्कालीन राजनीतिक व्यवहार-वाधियों से भिन्न नहीं रहे हैं।

तब भी यह कहने से कोई शर्म नहीं है कि यह, चीन, क्यूबा या कोरिया जहाँ वहाँ की भी सत्ता साम्यवादी आन्दोलनों ने सम्पाद की, वे दुनिया की सुनो-से-सुनी सत्ताएँ थीं। साम्यवादियों ने एक ऐसी दुनिया का सपना देखा जिसमें साम्यवादियों, सबसे नीचे का और प्राथमिकी प्राथमिकी अपने क्रान्तिवादी महान्तर करेगा, और नास्तिक में मेलनलकता लोगों की मित्रगी बेहतर बनाने की उनकी कोशिशों की महत्त्वपूर्ण उपलब्धियों के कारण वे इसके लिए बंध के हकदार हैं।

दुनिया की व्यक्तिगत स्वातन्त्र्य और

मानवीय न्याय की परम्पराओं का योगदान अमेरिका से बहुत मिला है। लेकिन दुर्भाग्यवश यूँकीवासी प्रवृत्तियों के प्रभाव ने उसका दर्जा घटाकर 'जितना लूट सको, लूटो' की नीति तक ला दिया है, और जब भी कालों और अमेरिकन भारतीयों तक उस देश में न्याय की बात आती है।

द्वितीय और मध्य अमेरिका के अधिकांश देशों की प्राथमिक स्थिति पर विचारित अमेरिकी व्यापारिक और प्रोद्योगिक दिनों का पूर्ण निबन्ध है, और जिनका वे निर्भरता में लोपण करते हैं। इन देशों में अमेरिकी सरकार सार्वजनिक, निरक्षरता और प्रतिस्पर्धाकारी सरकारों—जैसे कि पहले कभी नहीं थी—को सत्ता में बनाये रखने में सक्षम समर्थन और सहायता करती है। अमेरिकी सरकार का हमेशा दिया था न्यूनतम रूप से ऐसी किसी भी सत्ता की उकलने में हाथ रहा है जिसने हमें देशों में बुद्धि-सूचक की कोशिश की है, या अमेरिकन निगमों के व्यापक निजी हितों पर अनुष्ठानिकता की कोशिश की है।

अमेरिकी सरकार जर्मनी, इटाली, जापान और वृष्टिगत एनएटो के साथ सहवन्धन करने में नहीं हिचकती। फारमोस और दक्षिण कोरिया में अमेरिकन ने जिन सत्ताओं की अपने सहारे हस्तगत रखा है, वे किसी भी देश में मानवीय स्वातन्त्र्य की कम दुश्मन नहीं हैं।

और प्राथमिक स्पष्टता के बहुत ज़्यादा ही अमेरिकी सरकार ने द्वितीय महायुद्ध की समाप्ति पर माँसिरी उपनिवेशवादी सरकार को फिर से स्थापित करने की कोशिश की, और निरुत्साही स्वातन्त्र्य संपर्क को दबाने में उनकी इस सम्भव सहायता की। जब प्राथमिकी हिन्दुस्तान को प्रभुत्व कर दिये बने ही इसने दक्षिण विस्फोटक में एक के बाद दूसरी कठुलतों सरकार की अपने सहारे सत्ता करना शुरू किया,

जो एक-दो-एक बढ़कर अन्त और निष्पक्ष कोटि की स्थायी रही। कहरना में धा सड़ने लायक दूर प्रसार के दूर कारनामे उस छोटे से देश के लोगों पर दिये, नगरों को ध्वस्त बना दिया, गाँवों को हथियान बना दिया, जंगलों को नष्ट कर दिया, स्त्रियों को बेशर्मा बना दिया, नागरिकों का सत्ताया कर दिया।

अमेरिकी सरकार यह सब एक प्रजीव प्रकार की आजादी के कारण के लिए कर रही है—अमीशनों और साहसियों की भी भरकर विज्ञानों की लूट मने की आजादी, व्यापारी जाँकों की लूट की आजादी बंद तक लूट लेने की आजादी, अन्तर्गत लोगों की सरकारों तब का अपने निजी स्वार्थ के लिए इस्तेमाल की आजादी, अपने में कड़ा ज़ाब हो एक प्रत्याग्रपूर्ण प्रमाणवीय सामाजिक ढाँचे की बनावे रखने की आजादी।

इसलिए, यद्यपि साम्यवादियों के तरीकों और हथियारों से सहमत नहीं हुआ जा सकता, लेकिन अपने अन्तर्गत से दुनिया के शोषकों के कारण ही अमेरिकी भूमिका में बदलावना अनुभव किया जा सकता है। किसी भी सही विमर्शिकार के मादमी के समर्थ दुनिया के दक्षिण में इन सबसे प्राथमिक भूँ और फितीने दुश्मनों के प्रति रचनात्मक भी सहानुभूति नहीं हो सकती।

अमेरिका द्वारा प्रपनाये गये तीव्र-तरीके से दुनिया में निष्पक्ष कोटि की प्राथमिक युद्ध की बरतता के विषय में और कुछ हासिल होगा, इसमें कपना करना भी फिज्ज है। साम्य-स्वतन्त्र और समाज की गतिशीलता की महाना प्रसारदृष्टिकाले आन्दोलन से ही साम्यवाद की चुनौती दी जा सकती है, जो अमेरिका के प्राथमिक माल-धर्म, प्रभावकारी और तीव्रपति से दुनिया की सर्वमान विषय समाज-रचना को परिवर्तित करने का माध्यम प्रस्तुत कर सके।

वादीकी ने इस प्रकार का माध्यम हमें दिया था। भारत में बिनावा से इसको भाव बहावा और एक व्यापक दृष्टिकाल आन्दोलन के लिए इसका प्रयोग किया।

आन्दोलन के नये सन्दर्भ में मित्रों की उत्कटता

बिहार में नरमालवादी शासक के कारण जयप्रकाश यादव को उत्तराखण्ड की गाथा को बीच में ही रूढ़ करके पौड़ी से घटना वापिस जाना पड़ा। इसमें यहाँ के साथियों को लम्बा कि ग्रहिसक श्रान्तिकारियों के सामने एक चुनौती प्रस्तुत हुई है। घतः १९-२० जून, '७० को उत्तराखण्ड में ग्राम-स्वराज्य-आन्दोलन में लगे गांधी जयौरी (जहाँ पर जे० पी० पीन सप्ताह विश्राम करनेवाले थे) में इकट्ठे हुए। सीमाध्य से अर्द्धम नकराव देव भी इसमें उपस्थित हो सके और मारे जितन की उनका मार्गदर्शन मिला।

यद्यपि थोड़ेसे ही साथी आ पाये थे, फिर भी ग्रहिसक क्रांति के सभी पहलुओं पर गहरा आसन्नोय हुआ और अब तक के कामों का सही मूल्यांकन करने का प्रयास किया गया। सबसे मन में चिन्ता के साथ इस बात का असन्नोय भी था कि अब तक जितना हम कर पाये हैं वह काफी नहीं है। अब तक के किये गये काम की समीक्षा से निम्नलिखित निष्कर्ष निकले :—

१—ग्रामस्वराज्य-आन्दोलन की पुनर्स्थापना के लिए उत्तराखण्ड के जिन विकास-सेन-सदर के सगठनों की हमारे साथियों ने सगठित किया वे भिन्न-भिन्न क्षेत्रों में अपने डग में कुछ बहुत उपयोगी काम कर रहे हैं, परन्तु यह भी सच है कि उनके कार्यों में से ग्रामस्वराज्य की शक्ति प्रगट नहीं हो रही है और न जगता उनकी धनता सगठन मान रही है।

२—लोगों के ऊपर हमारे लारे बिचार और कार्यों का यह प्रभाव पड़ता है कि वे

भले लोग हैं और भला काम करते हैं, परन्तु वह मारा काम पुरे 'बादर-सुन्दर' की बढते वा है, इसका स्पर्ध तक लोपो को नहीं हो पाया है। नैतिक, प्राध्यात्मिक मूल्यों का विसृष्ट न मानना आवश्यक है; परन्तु साथ ही यह भी आवश्यक है कि लोगों में आध्यात्म-विमर्शन और सम-विभाजन के धनुर्धर बनना वैसा हो। भूमिहीनों की तरफ से सभी तक यह माँग नहीं वा रही है कि उन्हें जबीब बिलकी चाहिए : हम सभी तक उसकी बली नहीं

—> दुनिया में हमारी लोभो ने गांधीजी के जीवन और विचारों से प्रेरणाएँ ग्रहण की, और लोटी-बकी समस्याओं के समाधान की कोशिश उनके, सहाये लरीको से कर रहे हैं। एक बहुत बरी वादाव ने, जिनकी सख्या निरुद्ध बढ़ रही है, लोभ लमाव और मानव-नमभाव के वैवाजिक आध्यात्म ने लामपेय-भाव से लगे हुए हैं, इस भाषा म कि इस प्रकार के आध्यात्म से समझा और परिनिपुण समाज भी रचना करने में मदद मिलेगी।

नेकिन यह अनुभव, लान और कम की बढती हुई वास्त एक आध्यात्मिक शक्ति का स्वरूप लेने में धामी कमजोर है, लेकिन निरुद्ध दुनिया की रमान उस तरफ

है। निरुद्ध ली दाबो में हलका सहस्वपूर्ण विचार हुआ है।

यही वह बढता हुआ आन्दोलन है, जो प्रस्तुतलता आत्मसाद वा साधन करेवा, और उसकी निरवक बना देगा। लेकिन इस आन्दोलन के विचार और तरीक प्रेरितों लरवार के लरीको से मिल दिवा की छोर लर हैं। लुगरी तरफ लारों लान प्रेरितों लुगरी और लुगरी, लो लान निरुद्ध लुगरी, और लम्बोदित ल हलवोय कर लरीय कर रहे हैं, लीकी दिन इस लमी शक्ति का ने ही धनुष बन लकते हैं। इस लजवा लहेलिन ने लमर्षन लकते हैं।

(प्रथम पथ)

—लनमोहन लोयरी

वे पाम हैं।

३—जिन लोभो ने लजवा की लम-लामो के लिए लानुन बनाये हैं, उनकी वे धमक में नहीं ला रहे हैं लो उनकी लति हमारी लुमिका ल्या हो, यह लम्ब नही है। लाम-लमी को लोडकर लकी लीनी लो लोड-लमल्य को लरकर ललाह नही लेता है।

लान तक लो लुड भी ल्या हो, लव लर करला लकने की ही लिला लेता है। लामस्वराज्य की लति लीम प्रगट लीनी चाहिए, लके लिए निम्नलिखित निधय लिये गडे :

१—ली लुडललल लहुलुला में लकने लिए निर्णय लिला कि वे लोड की लैलको से लाना लहुल लम कर लेंगे और लरुणे ही लिहरी लिले के लीव-लोन में लामस्वराज्य ली ललाव लके लिए लुनेगे।

२—लहु लथ लुला कि उत्तराखण्ड के लमी विकास-सेन-सदर के सगठनों ले लिदेन लिया लय कि वे लकने लोडुल लस्वर की लिनिजि करके लके लमे ग्राम-स्वराज्य लमीको के लललन के लम में लकने ली लिनिजि करेंगे। यह लाम एक लाल के ललर लुड लर लने ली लीवर्ग ली ललर। लम्बो ली सलधा ने एक लाल के लीवर इस दिवा ने ललन लुड कर लेने ली निधय लिवा। लल लल ऐल लही लोला लल लके में ललन लललललल ग्रामस्वराज्य की लुड ली लकि के लम लल लरकर रहे।

३—बिचार ललुड लाने ली लीनी लुवे लललनी चाहिए। हमारे लारीन लललन क लललो लर ले ललललल ललिलरी लीराने लोर ललल ललल लरने के लिए है, यह लल लक लोमें ल नही चाहिए। लल लक लुड लुल-लललललल ली लललल के लल लम ऐला लरुट रहे हैं, लललललरी लली क ललललल लम ली लुड ली लर लके लल लुलरी ललललल ली लुली लीनी चाहिए। लमी ललरी लली ली लल लर लल लल लकते हैं और लल लल लर लुली लल।

४—लमलललललल लललल लललल

नयी तात्वीम-परिवार की 'मौ'

[श्रीमती सासादेवी धार्यनायकम् का देहान्त नागपुर के अस्पताल में ३० जून '७० को हुआ ! आप ६७ वर्ष की थीं। आप फंकड़े के कंसर रोग से पीड़ित थीं। इलाज के लिए १४ जून को नागपुर अस्पताल में आप दाखिल की गयी थी। हम सर्वोदय-परिवार की ओर से उन्हें श्रद्धांजलि समर्पित करते हैं !—सं०]

माँ के जिन साधियों ने अपने जीवन की पूरी मानव-रंजक मंजिलें का नाम दिया था, स्वर्गवास सासादेवी धार्यनायकम् उन्होंने ये एक थीं। तीरीस माता तक उन्होंने अपने सहस्रसंचारी धी धार्यनायकम् की माय यही नाम किया। परिणामतः उनकी मानवीय गुणवत्ता मान देव के श्रोत्र-कोने में और जगत् के कई राष्ट्रीय में फैल चुकी है।

मित्रों जिन्हें का एक छोटा-सा देहली होता। मेरे साथ बाँट के मज के बने टैबुन पर खानेवाले एक सज्जन ने पूछा 'आप यहाँ गये हैं कभी ?' मैंने जब बताया कि यहाँ बारह वर्ष रहा हूँ, तो वह कहने लगा, 'वहाँ खेवाग्राम में मेरी माँ है !'

तात्वीम के प्रस्थापक के समाचार सर्व सेवा सभा की प्रबन्ध समिति को धार्यनायकम् दम्पति से ही सर्वप्रथम मिले थे। याना के एक छोटे-से ग्राम विवेका में एक तीरीस नरकी ने भाकर पूछा, 'तुम भारत से आये हो, तो वहाँ सासादेवी को जानते हो ?'

खेवाग्राम के नयी तात्वीम-परिवार में उनका नाम था नौ। और वह परिवार खेवाग्राम के नयी तात्वीम क्षेत्र तक ही सीमित नहीं रहा, क्षितिज-व्यापी हो चुका था।

उत्कृष्ट की प्रकाश पड़ता सासादेवी के दिलबस्ती के विषय बोझें नहीं थे।

→ प्रवचन पर उठ लड़ें हीने तो देखो हीवा बदलने में देर नहीं लगेगी। देव के जीवन में नया मोड़ आयेगा और तब हमारे छोटे ही नहीं, राजनीति, विकास और विद्या के बड़े समाज ही हल होके दिखाई देंगे।

—राजमूर्ति

जब कभी उनके पास आओ, सबसे आसानी बिनाब उनके हाथ में या दरान में मिल जाओगी थी। इतिहास, दर्शन, संस्कृत, संस्कृति इत्यादि उनके प्रिय विषय थे। लेकिन उन्होंने छप किया था, उस छापी बिहता को मेवाकाव की धाना में समर्पण करने का। माँ की जिन्दगी उठी में डाल दी। दोनों की माँ की जिन्दगी यानी एक



स्वर्गवास सासादेवी धार्यनायकम्

पूरी जिन्दगी ही समझिए। एक जगह पत्नी लगाकर रखना करनेवाले इस प्रकार के दम्पति हल देख में तो बचा, दुनिया भर में कम ही मिलेंगे। और हल साधना में बिहता के विषयों से कम दिलबस्ती पायाका की उत्सवधर्मों में, सेवी के प्रयोगों में, धर्मों की बीमारियों में, और परिवार में बच्चों की धारियों में नहीं थी।

सासादेवी की आरम्भ की साधना धार्मिकनिकेतन में हुई थी। उनका नतीजा यह हुआ कि ये माँ के मायनी-नरे धार्मिक थे रबोद्वारा की संस्कारिता से भारी। खेवाग्राम के विद्यालय में आपकी उत्तमोत्तम सगीत ही सुनने को मिलेगा,

वहाँ नाटक धगर होये तो उसकी पश्यंगी के ध्वनिग होना सम्भव नहीं था। आज जब राष्ट्र में मनोरंजन धोर संस्कारिता का मानो उजाड़-सा हो गया दीखता है, तब सासादेवी के द्वारा प्रेरित सांस्कृतिक कार्यक्रम विवेक धोर पर धार पाते हैं।

धानी प्रतिभा के कारण धगर बाहरी तो स्वधर्म के बाढ़ उन्हें धनेक प्रकार के जगमगाते नाम मिल सकते थे। लेकिन उनके व्यक्तित्व में तो एक मोह्य प्रतिभा थी। उही प्रतिभा के कारण जब राष्ट्रपति की ओर से उन्हें कोई पदक दिया जा रहा था तब उन्होंने उसे नम्रता से धरनेकाद किया था। इस प्रकार के इन्काव देने की परम्परा छोड़ देनी चाहिए, यह सलाह देनेवाले तो कई लोग होते हैं, लेकिन बिना हुआ इन्काव छोड़नेवासी धायद सासादेवी प्रकली ही थीं।

सर्वसर्व-ममनाव धागादेवी की सहज सभा था। स्वयं हिष्टु संस्कार की, सह-धर्मधारी ईसाई संस्कार के, धोर मिलकी धर्मधारा में काम किया में मुखलमान थे। शान्तिसेवा मण्डल की समीजिवा कई बर्षों तक रही। इस धीरे धात्मसमिक बने गयादा ही नहीं हुए, लेकिन प्रलीगुरु के बने के समझार मुनते ही पड़ग गयी वहाँ। वहाँ से सार धामा, 'धामि विद्यालय से कुछ विद्यार्थी धीरे नेजी।'

पूतली रहीं आरः धकेने ही। धायलों के धर-धर जाकर मिलीं। जिन्होंने हिंसा की थी उनको भी धीरेकर धिपीं। श्रेय से पूछी रही, 'आर, तुम्हें जरा भी पड़-तावा नहीं होता ?' ये धीरे रही थी पश्चात्ताप के मुत्तप्राप धीले को जिन धीरे थे, उन्हें विस्मय था, कि धयकर-धे-धयकर हिंसा का धार भी पुन वकता था।

बचन की धाटी के धागियों की धमरवा में उनको दिवबस्ती थी, क्योंकि हर प्रकार की मानवीय समस्या में उन्हें विधचर्यो थी। धारम्भ में धार्यनायकम्, धीरे उनकी धृत्य के बाद सासादेवी सर्वोदय-धायोवन की चख समिति को धायधारा करती रहीं।

'गुनेको' में धारीयो प्रतिनिधि के

फते ने कई बार विदेश गयी थीं, और वहाँ
जहाँ अपने जीवन में भारतीय संस्कृति का
सम्पर्क प्रसार किया था।

मनो भाषाओं के भन्वों को इकट्ठा
करने का उन्हें चौर था। सेवाभाव से
दरनों ऐसे प्रसन्न होते जब देख की
शोभा भाषाओं के मन्त्रों के उत्तम भवनों से
वहाँ का वातावरण सुन रहा होगा। हर
मन के पुनरावर्त के पीछे, हर भवन के
गान के तब के पीछे प्रत्यावेधी की बल-
विता विधि रहती थी।

हरनी विद्वता और उनकी कर्मन्त्रा के
बाबूद की धारावेधी का मुक्क कुल तो
उन्हीं प्रति हो थी। यह धर्मिक मन्त्रों के
प्रति उनके पार के रूप में प्रकट हुई।
उत्ति के साथ धर्मिक विषयों पर मतभेद
होने के बाबूद की उनकी मनुष्यता नहीं
रहने में वे इतरावका अनुभव करती थीं।
रत्नप्रताप के प्रति उनकी प्रति हो

धार्मिकविद्वान के उनके धार्मिकों में मुनि-
विता थी। एक बार रत्नप्रताप का से
मुनने। बाबावेधी की मन्त्रों हुई, जब उसी
म्यान की काशी समग्र एक देवता रही।
वह ध्याविनी भावनी देवी ने मन्त्रधोरकर
उत्तरे पुष्प - 'देवी क्या देखती हो ?'

उत्तर मिला, 'मम क्या समझ समझो ?'
जब मन्त्रों की रहे हैं, यह हमारा किंता भाव
है ? व हृदये की धी धाना जाना कर
रहे हैं, यही मैं देखती थी।' भाषी के प्रति
प्रति हा उनको जीवन लाभना क रूप में
ही प्रकट हुई। और विनोदा के प्रति जो
प्रति की उनके चरणों बहुत हल तक बलका
को ध्याविति से हो हुआ था।

मैत्र - 'मिद्वेद-समवेत में मैंने
विनोदा की धार्मिकता कायम के 'पुष्पीय
रमागर' में करने को जब कहा, तो
बाबावेधी की उत्तरे मन्त्रा लक्ष। उन्होंने
मुझे सिर्फ इतना ही कहा 'गारावक,
मौलन मे भावनाका 'आदि'। इस एक
काव्य में विनोदा के प्रति उनकी जो प्रति
की बह प्रकट हुई। किन्तु सात्वत मे उनकी
प्रति परमेश्वर के लिए थी, जो प्रकट होती
की उनके मनो में। धर्मन का एक
रहने की वे करती चाहती थीं। धर्मन

उद्भावनेलन के समाचार

सहसा में चौधा-कटुठा का वितरण

सहसा ग्राम के सत्वर विद्वान स्कन्ध
के शाखा में २४ भूत की छत्र ४ बने
महसा ग्राम के निवासियों की एक ममा
हुई। यह ममा थी ब्रह्मकाय धारावण
की उपाधिगत में गाँव के भूमिहीन मन्त्रुती
के चौधा-कटुठा में श्राव्य रत्नीन विवर्तित
करने के लिए हुआ थी यही थी।

समाचार मन्त्रों के पूर्व की वाचरेव
लागो ने अपने मन्त्रु कट से एक उद्भावनेक
गोत्र मुद्रा—

लोहो रे लोहो, लोहो रे लोहो !
लोह के मन्त्र, लोहो रे लोहो !
सबभुच लोह के वरन्म लोहना किताव

कर्मिण नाम होता है। श्री उपपराव वंति
रामुनिभुति की कई शिर्षों की उपपराव
उत्तरिधित के बाद गाँव के १६ भूमिहीन
मन्त्रुती के लिए गाँव के मुख्य विद्वान
की पतनर लाहुर डावर ४ चौधा उपाधि
प्राप्त हुई थी।

धारावर् भी रामभुति की ध्यावता में
बाबा की कार्यवाही प्रकट हुई। श्री उपपराव
बाबू ने कटकर अपनी धोर से श्री ब्रह्मकाय
नारायण, श्री ध्यावत महादेव सहस्र
की विनयाव प्रकाश चौधरी की श्री वरनोक
लाहुर की मास्मरल किया। श्री श्रीलाव

धार्मिक बीमारी में भी उन्होंने इस भवन-
सम्रह को पुन करने के लिए हुन विनो मे
भावह किया था।

धारावेधी ने अपने पुत्र मन्त्रु की को
लेवाग्राम में ही छोड़ दिया था। श्री ध्याव-
बाबू मन्त्रु की सहायि की उसी टेंकरी पर
हुई, जहाँ मन्त्रु की सहायि थी। जब
उसकी सुद की सहायि भी उसी स्थान पर
बने थीं। वेले धारावेधी के परिवार के इन
मन्त्रो ध्यान करत हैं, फिर भी उनकी
पुत्री उपना (मिन्) और लावद मुनत्र न
साथ धारावी लाहुरि प्राप्ता है।

—नायकल देवार्ह

प्रवाद धार्मिक में गावसराव-मिद्वान का
प्रतिवेदन मन्त्रुत किता धोर बनाया कि
बैबटुपुर में धामदान की मन्त्रि लगे हुए
हो गयी हैं और मन्त्रि मन्त्रमन्त्रि में ध्याव-
नमा रा गठन हो गया है। बैबटुपुर ध्याव-
मन्त्र के प्रवाद भी ध्यावलेलावन महतो,
ध्यावमन्त्र की रायलौगाट चौधरी, मन्त्रो
की कुन्हाई काट, कोभाप्रस की रावेज
राव तथा मन्त्र = लदरव सभा में उपस्थित
थे। श्री श्रीलाव प्रवाद धार्मिक में सभाया कि
ध्यावमन्त्र के सदन के समय गाँव के १५०
वर्षक ली, पुष्प उपस्थित थे।

सहसा जलापुर धोर माधोभुव में
धामदान का काव धार्मिक तक पुन नहीं हो
सका है। उनके पुत्र करने की कोशिश
जारी है। श्री श्रीलाव महादेव धार्मिक
प्रतिवेदन का बाद गाँव के १६ भूमिहीनों
को श्री वरनर बाबू ने धार्मिकारी से
मास्मरल किया। उनके बाद भी वर-
प्रकाशवी ने ध्याव १५५५ धारमन करते
हुए कहा—'धार्मिकों को धुम धार्मिक हुआ है
यह ध्यावनेवेला। यह धुम काम एक धोटा-
सा धारम है उस धर्म काम मर तो धार्मिक
देविकाता है। जान ध्याव हुआ नहीं, धोर
मन्त्र बहुत नमा।

'श्री श्रीलाव महादेव धार्मिक में धार्मिक भवने
प्रतिवेदन में बनाया कि बैबटुपुर में ध्याव-
तथा कलामन्त्रि से मन्त्रो हो गयी। यह
ध्यावमन्त्राव की स्वायत्ता का काव ऐसे
मन्त्र में हुआ नहीं मन्त्रुत ज्ञाना है। उन
लोहो में जो धुम धार्मिक प्राप्ता किया उनको
मन्त्राई धोर बनाया।

'जब उन्होंने मुनत्र में ध्यावनी धामग्राम
के पहुँचीं। तहाँ गाँव से पचास होये कि
विश्व तपस्व ध्यावमन्त्र में काव करता है।
मन्त्रो ध्याव ध्याव-मुनकर विचार करने कि
कैसे गाँव की धार्मिक धार्मिक का विचार
हो। गाँव की धार्मिक मुनत्र रूप में मन्त्र की
धार्मिक, मेक की धार्मिक है। उन धार्मिक से

गांव सुखी कैंते हो इसकी पहली यंत्रिण गांवतमा है। इस गांवित से साध बाजार प्रागे बढ़ते,अपने येँधी मुके उम्मीद है। जतन इस क्षेत्र मे शासकगण्य का नाम पूरा नही होगा तबतक मैं आपके प्रसन्न मे ही रहूँगा।¹

नागर के भंत ये थी जयप्रकाशजी ने जो जलर बाग को उनके प्रातिप्य-हस्कार उदा दीया-कट्टा का हिस्सा निकालने के लिए अपनी ओर से बर्षाई दी। उन्होंने जो जयप्र बाग को इस बात के लिए भी धन्यवाद दिया कि उन्होंने अपने मनहूरो को प्रति दिन की यजहूरी साई तीन घेर से बड़ाकर बाहर सेर कर दी है। समा में जिलाधीश श्री कृष्ण पाटनकर भी उपस्थित थे।²

गीषा-कृदा का वितरण

स्मरण रहे कि श्री जयप्रकाश नारायण का शुभायमन यहाँ करवी ७० मे हुआ था। उनकी उपस्थिति मे साक्षात्मीय श्री बि० का० रामजीधर सघ के श्री रामपति चौधरी ने पुरजोर प्रदान किया था। उनके सहपाठी श्री विक्रमा पांडेय की तस्वरवा वि रस विले में प्रहिसा की सापुदिक शक्ति संगठित कर सम्भावित हिमा से बचाने का कार्यक्रम बना, और नरकटियागल गोनह प्रकाश ने सधन कार्याक्रम हुआ।

धन तक २५ गांव मे सर्वसम्मति से प्रामस्वरग्य-समा का गठन हुआ है। ११ गांवो मे सम्भा-गठन हनु एवहाक केवरी, तथा १५ गांवो मे विचार-प्रवेश हो चुका है। यहूकील प्रामस्वरग्य-समा मे धानहीर जमा हुए हैं। और तीन गांवो मे जमा करने का कार्य आरम्भ हुआ है।

प्रामस्वरग्य-समा के प्रभाव की सिद्धेस्वरप्रकाश यहाँ मे अपनी साक्षरकारी जमीन मे से २० एकड़ देकर तथा गांव की पैरमजमा-सरकारी जमीन मे से १५ एकड़, कुल ३५ एकड़ का वितरण ६५ परिवारो मे थी केदार पाण्डे, जोगी-मकी, बिहार सरकार के हाथो वितरण कर दिया—२१ जून ७० को यहूकील गांव मे।³ उँकील गांवो के

मुरान यत। सोमवार, ६ जुलाई, ७०

राज्यों में सर्वोदय-कार्य

उड़ीसा

मयूरभञ्ज जिलापाल श्री घोषणा हुई। कोरमुट को भिखाकर उड़ीसा मे दो जिला-दान हो बये। पुनवाशी जिला करीब प्राधा दान हो गया है। डेंकानाल और बालेसर जिले मे काम चालू है। केडवर मे काम चालू शुरू होनेवाला है। इसी तरह यदि काम चलता रहा तो मयनवर-तक उड़ीसा के प्राये जिलादान हो जायेंगे और यदि सुकान को गति मे चले तो प्रदेवपान हो जायगा। सभी नक नुकान शुरू नहीं हुआ है, लेकिन क्षेत्र बन गया है। सरकार ने भुदाय समिति की धार्मिक एहायवा बंद कर दी है, बारण मान्य नहीं। ग्रामदान कार्यक्रमो को धार्मिक कट्ट का मुकाबला करना पड रहा है। उड़ीसा का ग्रामदान-प्रभियान चले से चल रहा है। साम्यवादी और दूसरे राज-नैतिक बल के लोग भूमि-धनस्या को लेकर साम्योलन करने की संचारी मे हैं। विद्या-सत्त्वामो मे भी यँधी संघारी कर रहे हैं। किमान और ईसाई दोबो तरह से ध्यानी-नन की युक्ता सरकार को मिली है। गुजित भी संघार है, ऐसी मूषमा मिली है। कमी भी संपर्क हो सकता है। केवल ग्रामदान-प्रभियोग ही व्यापक हिदा से रखा कर सकता है, इसलिए उड़ीसा मे धार्मिक एकिवाली नेतृन की प्रा-व्यकता है।

—हरमोहन बाईं
उड़ीसा मे भुदाय मे ५७,२१३ टाडाग्री मे १,९८,९०२ एकड़ जमीन तथा ग्रामदान मे २,६२,२१० टाडाग्री से

हजारो ध्यक्ति समा मे उपस्थित थे। साठी प्रथमे-धार्मिक से भी उन्होंने इसी रस्ते का प्रवत्तमन करने का निर्देश किया है। इस क्षेत्र के सभी कायतकारों से धन्यदा यहूदिय ने इसी रहने से जमीन वित-रण करने की प्रतीत की है।

—उमितानारायण
लेखीय धामस्वरग्य समिति,
नरकटियागल (कथारण)

५,५५,२२२ एकड़ जमीन मिली। ८९१२ बायदान हुए। २२,६१७ प्रादानार्थो मे १,२५,६४४ एकड़ जमीन भुदान की तथा ७८,२११ ग्रामदान-विचारों को ४,३२,९०९ एकड़ ग्रामदान की जमीन का वितरण हुआ। ४,६६,०४२ एकड़ जमीन के शान-पर गुपित के लिए प्रभुत किने गये, उधमे मे १,७७,२८० एकड़ जमीन गुप्ट हुई, ४१,८३१ एकड़ जमीन खारिज हुई। ८९८ गांवो की ग्रामदान के रूप मे गुप्ट हुई, २१४ खारिज हुए।

—मुधापु लेखरगास
मशी, उड़ीसा भुदान-पत्र समिति

महाराष्ट्र

ध्याना विले मे भूमिहीनो को सरकारी जमीन पर से बदलन करने के सरकारी नीति के विपक्ष सत्पाह करने का मकल मे निर्णय किया था। सरकार ने जानबरी के चरापाहों की जमान कन्वेयरों को दी है। मुर्दागत को हुई बचल की खोज की भी इस साथ मलाई करने का प्रादेश सरकार ने प्रभावी रूप से वापिस लिया है। बिशुने जयल मे खोज की थी, उन लोगो के भायले सरकार ने वापिस न लिये हैं और कुटुंबियो को सरकारी पडती जमीन भी खिन्धि की जमीन नहीं दी जायगी, बड धायरी हल की है। एप्रिल ६० १३ को राज्य के मुख्यमंत्री और सत्पाह समिति के बीच बातलाप हुआ और सत्पाह का कदम बापिस लिया गया। बिबन्धो और जडपात्र मे समीक्षा किहू-मुस्लिम वष हुए। जान और भाउ की काई खारि हुई। धार्मिक-धर्मिको ने इस समय बहुत ही महत्त्वपूर्ण भूमिका धर की। सपाई से लेकर जीयदावसक चीजो की पुर्ति करने तक सब कार्यों मे उन्होंने हिस्सा लिया।

महाराष्ट्र के ६० सरोदर-कार्यकर्ताओ मे गुनाबाव के समय मे सहयोग दिया। चन्द्रपुर और बर्वा जिलो मे ग्राम स्वाग्य-समितिओ बठित हुई। बर्वा, चन्द्रपुर

बीर प्रवर्गाल में ७५-७५ हजार रुपये
 खर्च का नमूना रखा गया। कृषि ३८
 हजार रुपये का बावधान मिला है।
 समस्त बीर बुरेवर में गाँव-सेना विवर
 हुए। इस महीने मागने के ४० बीर
 मकोना, समरावती, परावरा में ०
 प्रदान प्राप्त हुए। तीन गाँव ग्रामदान
 कानून के अंतर्गत विविध खोपिन हुए।
 पर्व जिनो में बिना सर्वोदय मण्डलों का
 दुर्गमन हुआ। परमप्रीति के ग्रामदान
 परवाश के सबसे एक बाँसवर्ग पर ग्राम
 मान-परा की रोकने हेतु उपप्राप्तियों
 हुआ किया। माहिय जमा दिया।
 परवाशपरी होने की माना है, सी०
 बाई० डी० पुलिस समाज कर रहे हैं।

—सत्य बोरबरकर

मन्त्री, मन्त्रालय सचिव मन्त्र

कनाटिक

देवगिरि (कनाटिक) जिन की धर्म-
 शीतल तहसील के परवाश हुई और इतना
 का हुआ। १५०० की राष्ट्रिय-विधि
 हुई। 'ग्रामदान' एक क ३१ ग्राम कन,
 २१ बर्गमिटर मित्र तथा ४४ पानि-सैकिक
 हुए। इस तहसील के बागे के फल के
 लिए क्षेत्रीय समिति बनायी गयी। इसी
 तहसील के एक गोकार तहसील के पूर्व-
 रैवारी की ९ ग्रामदान हुए और ४०
 बर्गमिटर-मिटर बन। इस तहसील के परवाश
 वाला है। कोहवासी तहसील के शासक-गण
 कोष के लिए ककोनी से ११ विस्तर तक
 के लिए परवाश हुए की है। ५ हजार
 रुपये खर्च का माहान मिला।

—सादरित भावसे

**उत्तरप्रदेश में मय तक १२,९७६
 ग्रामदान एवं = विज्ञान**

उत्तरप्रदेश में ११ मई तक प्रदेश के
 १ जिलों में कुल १२,९७६ ग्राम, १२०
 तक बीर ८ जिले ग्रामदान का सम्पन्न
 के शासक-गण की स्थापना के
 १ घोषणा कर चुके हैं। सबसे अधिक
 तीन गोरखपुर जिले की १५५
 —गोरखपुर तथा जिलाग्राम की नवरा
 बाघपट्टी कमलनी में सबसे अधिक है।
 हरिद्वार प्रत्येक सप्ताह इन प्रकार है।

गोरखपुर मण्डल में ६०८५ ग्रामदान,
 ४६ प्रखण्डवार, १ जिलावार, नारायणी
 मण्डल में १९८७ ग्रामदान, ६० प्रखण्डवार,
 ३ जिलावार; बागदा मण्डल में ३१५७
 ग्रामदान, २५ प्रखण्डवार, १ जिलावार,
 इलाहाबाद मण्डल में ४६२९ ग्रामदान,
 १३ प्रखण्डवार, १ जिलावार; कानपुर
 मण्डल में २५९९ ग्रामदान, ३० प्रखण्डवार,
 १ जिलावार, गोरखपुर मण्डल में १९२४
 ग्रामदान, १ प्रखण्डवार, गैरत मण्डल में
 १७४१ ग्रामदान, २ प्रखण्डवार, लखनऊ
 मण्डल में १७४२ ग्रामदान, मद्रास मण्डल
 में १६६७ ग्रामदान, १ प्रखण्डवार, १
 जिलावार, गुवागंज मण्डल में ९८७ ग्रामदान,
 ४ प्रखण्डवार और इसी मण्डल में १७३

ग्रामदान हुए हैं। मई महीने में जिन ३९५
 ग्रामदान और ६ प्रखण्डवार हुए हैं।

—रविश भाई,
 ग्रामदान-मानित समिति
 कानपुर, लखनऊ-१

**हरदोई जिले में एक हजार
 कार्यकर्ताओं की ग्रामदान-यात्रा**

६ जुलाई से १० जुलाई तक ४५१
 जुलाई की हुए बिहार में प्रविष्ट ग्राम
 जिले हुए शिवपुरी हरदोई जिले के दोष
 ग्रामों के शासक-गण का विचार लेकर
 कार्यकर्ता तथा ग्रामदान के छात्राधिक घोषणा-
 पत्र पर गाँववासी को सम्मेलन प्राप्त करेंगे।
 इस अभियान का कार्यकर्ता का दायित्व
 पदनाशक करते।

‘तेरह कातिक तीन असाढ़’

पानी
 रबी की बोवाई तेरह दिन से और खरीक केवल तीन दिन में
 सामयिक वर्षा से भी साम जगाइए

अच्छी पैदावार के लिए जरूरी है :

- खाद और जुताई में खेतों की तैयारी
- निराग उत्तम बीजों का चयन
- पोषणाला की समुचित देखभाल
- रोपाई से पहले बीजों का उपचार
- रोग और कीटों से कमल का बचाव
- उर्वरकों की उचित मात्रा के लिए मिट्टी-परीक्षण
- कृषि-सेवाओं का समय पर उपयोग

उत्पादन बढ़ाने के लिए अच्छे बीज, उर्वरक, कीटनाशकों आदि
 को सुविधाएँ किसानों को विक्रम लक्ष्यों में उपलब्ध हैं।
 इन समस्त सुविधाओं से लाभ उठाइए।

विज्ञान एवं १ योजना विभाग जनर प्रदेन द्वारा प्रसारित

प्रकाशक : कोषकार, ६ जुलाई

शिविर पोर अभियान को सफल बनाने के लिए सर्वोच्च मोहकताम बर्मा, मंत्री स्वरान्य धारम, शकरनाथ गुप्त, मोहननाथ मिश्र, शिवरभरनाथ मिश्र और मोहननाथ मिश्र पूर्णरूप से सक्रिय हैं।

श्री चतुर्भुज पाठक मध्यप्रदेश
भुदान-यज्ञ बोर्ड के अध्यक्ष मनोनीत

एक प्रसन्न भावकारी के अनुसार बोर्ड का कार्यालय भोपाल में १९०३ मसत-नीमनगर में हटकर २९/३१ सवित्र शाखा टोलेनगर में चला गया है। बोर्ड के मंत्रीजी की सूचनानुसार समस्त वन-अवधार वने पर ही किता जाय।

घर-घर से संग्रह का अभियान

ग्राम्य प्रदेश एवं हरियाणा के राज्य-पाल अपने-अपने प्रदेश की ग्रामत्वराज्य-कोष समिति के अध्यक्ष हैं। ग्राम्य प्रदेश के राज्यपाल ने कोष में ७५.० करोड़ प्रदान किये हैं तथा वहाँ के मुख्यमंत्री श्री बहा-नन्द रेड्डी ने ५०.० करोड़ का दान दिया है।

कोय संग्रह में महाराष्ट्र सबसे आगे
महाराष्ट्र में प्रभी तक चलन-चलन
जिती में १०,००० रु (सभई नवद
सहित) के शाबासन मिले हैं। उर्वोव-
पायकलोने में ३०११ रु का अनुदान
मिला है जिसमें व्यक्तियत सन्दा ११००
रु से ५१ रु तक है।

इन्दौर मगर में अभियान के प्रथम सप्ताह में ही ४०,००० रु० खर्च कर लिये गये। इन्दौर के निवासियों के लिए विशेष अथीत प्रवर्तक की यज्ञो है। गोप के प्रतिनिधि के अनुसार रायपुर रु० ४ बरतने से सबभन डेढ़ लाख रु० प्राप्त होने की आशा है। १०

केन्द्रीय कार्यालय में उपनयन भूचन्द्रा
के अनुयायी अभी तक सप्तरह् अगमन एक
साक्षर जननीय हकार हुमा है, जिनमें महा-
राष्ट्र के ६०,००० दं इन्वीर नगर के
(सं. प्र.) ५०,००० दं, धर्म के
१२,५०० दं, (अगमन), साधन प्रवेश
के ५,७९२ दं, गुजरात ३,००० दं
हरियाणा के १,००० १५५- सम्पि-
निव ॥ १०

प्रचार माहित्य

१. दीवार पर लगाने के पोस्टर;
२. वित्तोन्नीयों के जीवन और कार्य ॥
सम्भव है फ़ौरन,
३. प्रायश्चित्त शास्त्रराम के साथ ही कोरड,
४. विद्वानों के २ ३ प्रकार के विषयार्थ।
इस धर्मों की कुछ मूल्यों की प्रतिमा
केन्द्र हर प्रायश्चित्त के भेद। वह धर्मितिक
प्रतिमा लगाने प्रत्यक्ष पर ही दिख सकेगी।
५. एक सवेनी वा हिमि, जिस भाषा की
कोनवी चीज की इतनी प्रतिमा पाई, वह
हस्तके प्रत्यक्ष केन्द्रीय प्रायश्चित्त-धीन,
बापि-धर्मराम दिधि, छात्राव, नवी
हिलोनी, को विषयार्थ। विषयार्थ पर
हिमि-मूल्य प्राप्त रहेगा। ॥

बिना के सर्वदलीय बैठक में बिना
प्रादेशिक-राज्य-कोष-समिति का सटल सर्व-
सम्मति से किया गया है। बिने से
१ लाख रुपये राहत करने का निश्चय
किया गया है।

वापिस मुल्य ₹० ८० (मकड़ कागज ₹२ ८०, एक प्रति २५ ८०), बिदेस से २२ ८०; या २५ तालिम या ३ अंतर ।
एक प्रति का २० पैसे । धीरे-धीरे सबूत बंदूक द्वारा खर्च होना खर्च के लिए प्रकाशित एक इन्विजन प्रोस (आ०) लि० कार्यालयों में मुद्रित

आपके पुत्र

धो-संवादकजी,

'भूदान-यज्ञ', सम्पादक

श्री धार्वर कोसलर ने बायीं की जीवन के प्रयोगों, कार्यक्रमों और मानवीय प्रादुर्भाव का जो मजकूर उद्देश्य था, उसका प्राचार्य कृपाशानी द्वारा दिशा तथा बहुत उपयुक्त उत्तर पढ़ने को मिल्य। इस लेख से, पता चलता है कि विदेशों में भारत की, और भारत के युवाय नेताओं की गणत तन्वीर देख करने का कितना जोर है। यही बात कमोदिश भारत में भी है। फलत इतना ही है कि भारत के ये लेखक किसी विदेशी की नहीं, अपितु भारत के ही गलत चिन्तन देख करने में अपनी देखनी का कोशल दिखाया करने हैं। कोमलर का लेख हो एक बानगीभास है, ऐसे ही, न जाने कितने लोग भारत या भारत जैसे विकासशील समय देशों के बारे में भातिमन पैदा करनेवाले लेख लिखकर 'पेछक' बनने की अपनी महामाकासा की प्रति यह कह रहे होंगे।

भारत के जो लोग विदेशों में हैं, उनको चाहिए कि भारत के बारे में प्रमोदवादक लेख लिखनेवालों से व्यक्तिगत और पर निमजक उहाँ नहीं उठ्यों की जानकारी कार्यों और उनके लेख की कठपौ की प्राचार्य कृपाशानी, श्री जग-प्रकाश माधवरा, श्री बनारसीदास चतुर्वेदी, श्री नैरेन्द्र, राधा धर्माधिकारी, श्री काका कानैलकर सरीखे लोगों के साथ नेजकर सलका सही उत्तर भी प्रयास करें वहाँ के प्रजदारों में प्रकाशित कार्यों।

इसका क्या प्रभाव पड़ेगा कि लेख तो विदेश के प्रजदारों में खगा, उम्मेद वहाँ बितनी गलतफहमी फैल सकती थी वह तो फैल गयी, और सब उसका उत्तर भारत के प्रजदारों में (चिरक प्रक्रम में ही) छोड़ो तो विदेशियों के भय का निवारण तो नहीं हो पायेगा। भारत के प्रजदार विदेशों में जाते ही किन्ते हैं? और जो जाते भी

हैं उनमें सिवाय कर्ज की याँग और विदेशी राजनयिकों की प्रवस्था के "घाव के भारत" की जानकारी छपती ही नहीं है? —कविश धारव्यी

x x x

'भूदान-यज्ञ', वर्ष १९६६, पृष्ठ ३८, सोमवार, २२ जून, ७० के पृष्ठ ३९३ पर बायीं की सम्बन्ध में कोसलर का मत और कृपाशानी का उत्तर प्रकाशित हुआ है।

इस सम्बन्ध में मेरा निवेदन है कि बायीं की एक वर्ष-विच्छेद, उत्तर और प्रवीम-प्रतिवाले ज्ञानी पुरुष थे, जिन्होंने निरन्तर अपने को एक महान् और की तरह चर्च के मार्ग पर बढ़ाने का प्रयास किया, और सत्य का पावन किया। चरतविकता यह है कि यह एक विदेशीय और स्थितप्रज्ञ चिन्तक पुरुष की प्रवस्था प्राप्त करने की स्थिति से था गये थे, जहाँ अनुभव को धारण ज्ञान की प्राप्ति सम्भव हो जाती है, और फिर वह अपने को देह के प्रत्यक्ष रूप के संसार की गति-विधियों पर विचार देने की प्रवस्था को प्राप्त कर लेता है। उसके लिए धारण-ज्ञान और शरीर के जुल, ये दोनों बल-बलम चीजें हो जाती हैं। और जब वह अपने की शरीर से प्रत्यक्ष कर लेता है, तो उसे किसी भी प्रकार के प्रयोग की छूट हो जाती है, क्योंकि वह जोर और मोह में पड़े हो जाता है। चरतविकता यह है कि वह स्वयं से कुछ नहीं रहता है, और उसे इस शरीर की ही सर्वोच्च स्थिति, जिसे निर्वाण कहा जाता है, प्राप्त हो जाती है।

बायीं की के बारे में यह वाक्य है कि वह सन्त्यागवस्था की प्राप्त हो गये थे और इस मौजिक बल की परिस्थितियों का उनके ऊपर कोई असर नहीं पड़ता था। इसीलिए वह सारी बाधा परिस्थितियों के विपरीत होते हुए भी प्रतलक बहिष्कार में पड़े रहे, और यथा वह कहा करते थे कि 'बहिष्कार को हिंसा के मुँह में शोक देना ही बहिष्कार की सफलता है'— अपने को उन्होंने हिंसा में शोक दिया।

ऐसा पुरुष जब कोई प्रयोग करता है तो उसका प्रयत्न कुछ नहीं रहता। वह बिल्कुल उत्पन्न और मोह-रहित होकर ही प्रयोग करता है, और वह उस जँबाई पर पहुँच जाता है, जो माधाराण पुरुष की समझ से परे है। उसे हम पूर्ण ज्ञानी और पूर्ण भक्त की उमा से सम्बन्धित करते हैं। मुझे धारव्य होता है कि कोसलर, जो कुछ विचारकर एक साधारण व्यक्ति ही है, बायीं की के बारे में बिना पूरी बात समझे ही कैसे टीका-टिप्पणी कर गये? इसके अधिक धारव्य की बात तो यह है कि कैसे भारतीय लोग उनके लेखों से प्रभावित हो सके।

राधा कृपाशानी का उत्तर धारव्य सामयिक और सिक है लेकिन उसे विदेशी प्रयोगी धारवारी में देने की जरूरत थी, ताकि कोमलर के लेख से विदेशों में जो गलतफहमी होती वह दूर हो जाती। भारत में तो कोसलर के विचार को प्रकाश में खाने की कोई आवश्यकता नहीं है, क्योंकि भारतीय अपनी पुरानी परम्परा के कारण हीन मानवशी विचार से घृणा करते हैं। ये लोग बहिष्कार, मृत्यु, प्रभुधर्म प्राप्ति की भाति-मिक्त धारण में अपने की तराबोर रातकर किसी भीमा तक प्रतिपत्ति हो रह सकते हैं, लेकिन देह में प्रक्रम करने के धारणज्ञान प्राप्त करने की स्थिति बिरले सन्त्यागी या सन्वी की ही मात्र होती है।

—विद्यमान

[पत्र-लेखकों और पाठकों को यह जानकारी खुशी होगी कि श्री कोसलर की प्रालोचना का उत्तर प्राचार्य कृपाशानी ने एक प्रबल सन्दर्भ-पुत्रीय स्थापित की प्रयोगी पत्रिका की याँग पर लिखा था, उस मूल प्रयोगी लेख का अनुवाद हमने 'भूदान यज्ञ' में धारवाहिक प्रकाशित किया था। विचार और सत्य मोक्ष के लिए प्रालोचनाओं को समझना, उन पर सामूहिक चर्चा और उत्तर बितन करना एक महत्त्वपूर्ण प्रविधा माननी गयी है। ऐसी आलोचनाओं और उनके उत्तरों को प्रकाशित करने के पीछे हमारा यही दृष्टिकोण होता है।—स.]

वेलेंस-शीट

गीत बरसो मे हम नहीं पहुँचे हैं ?

मनुष्य की यात्रा प्रवृत्त है, किन्तु बाज के जमाने मे किसी देश के जीवन मे बोल बरस कम नहीं है। हमने वहाँ तक 'वृदानयज्ञ-मूलक प्रागोयोग-प्रधान ग्रहसिद्ध कान्ति' की दिया मे बसने के बाद हमे जानना चाहिए कि तबतक हम हैं कहाँ। हमे अपनी 'वेलेंस-शीट' बनानी चाहिए। वेलेंस-शीट प्रबन्ध-समिति की बनानी चाहिए, प्रष्टो तरह छानबीन कर बनानी चाहिए, और सर्व सेवा सब वा विरोध परिपेक्षान गुत्ताकर उसके साधने पेज करनी चाहिए। जे० पी० के कदम के बाद तो यह काम खोल पकरी हो गया है। इस कदम के पहिले हम अपने धर्मोत्तम को धाँकते न, केवल धाँकते मे, देख सकते थे, और हमने उही तरह देखा भी, लेकिन अब हम धर्मोत्तम को खुली धाँकों से देखना चाहते हैं। हम देखना चाहिए भी। जे० पी० के पुनर्गर्भ के बैठकर—एक धार्मिक सदन के साथ बैठकर—धर्मोत्तम को ऐसे स्वर पर पहुँचा दिया है जिसके एक मोड़ विविध, व्यापक, पारंपरिक समाज है, और दूसरी ओर उसकी धर्मगत समस्तार्थ है। कान्तिपति के परिचित रास्ते को छोड़कर जे० पी० धर्मदान की शरी पकड़कर समस्तार्थों के गहरे कुएँ मे उतर चुके हैं। वही शब्द सत्य है कि कुदाँ कितना गहरा है, वही शरी कितनी बड़ी। वही सत्य है कि दूसरी ओर गहराई तक पहुँचती है या ऊपर हो रह जाती है।

पिछले वर्षों मे हम जल-जल मिले हैं हमने जन-धर्मोत्तम की बात की है, लेकिन हमेशा हम बात का भात साकर उठ गये हैं। दूसरी वेलेंस-शीट हमने कही बनानी नहीं, जब कि वह हर बात बनने की योग्य थी। हम साल बरसों, काम भरी बार बनाना भी श्यादा न होना। अपने काम के दौरान हमने कितनी ही धारणाएँ बनायीं, कितनी ही धारणाएँ विकसित कीं, जिनका ध्यान कोई धारण नहीं दिखाई देता। हम स्वयं धर्मोत्तम के। हमारा धर्मोत्तम धर्मोत्तम था। अपने धर्मोत्तम के साथ-साथ दूसरों के धर्मोत्तम की हमने उनकी अनुकूलता मान ली। हमने धर्मोत्तम क बनने से देखा तो हर एक—गृहस्थ, धर्मिकारी, किसान, धर्मिकार, धर्मिकार, धर्म—हमारे लिए धार की जाती सत्य है। सब चीज पहुँ। जिस किसी रास्ते हम निकल हमारी शोभी मे सोनी ने इतना धार भर दिया कि धार के बाद से हम दब गये। अभी हमने इस बात की जरूरत नहीं समझी कि धारों और से मतलब मिलनेवाले धार की चप पल्ल को कर मे।

हमने जानना भी जन-धर्मोत्तम की, कल्पन भी जन-धर्मोत्तम की, लेकिन बनने धर्मोत्तम को जल की धर्म से धर्म हमने देखा नहीं। आपा हम सीमा, सीमागत, सीमागत

की बोलते रहे, लेकिन अभी हमने बैठकर यह तय नहीं किया कि कान्ति की किध धूमिका मे क्या है सीमा, क्या है सीमातर, और क्या होता सीमागत ? और, किस स्थिति मे कौन पदमि लागू होगी, और उने लागू करने के साधन (इन्स्ट्रुमेंट्स) क्या होंगे ?

वर्षों और वर्षों की बात छोड़कर हमने सर्व की बात कही। बात बहुत प्रच्छेदी थी, बहुत ऊँची थी, इस जमाने की थी। लेकिन जिन धर्मोत्तम से हमने अपने वर्षों काम किया, जहाँ हमने सचो लोभों की विविध सम्यति प्राप्त की, क्या वहाँ जाकर हमने यह भी देखा कि हमारे धर्मोत्तम की वेरणा और प्रकिया से कितने ऐसे व्यक्ति निकले हैं, और कितनी ऐसी धर्मसभाएँ बनी हैं जो वहाँ और वर्षों की बात छोड़कर 'सर्व' की बात कहे। बिना धार्मिक-मजबूर के बीच भिन्न होकर पुल धर्मोत्तम की दृष्टि (विज-पर्सनिटीज) के 'सर्व' का धर्मोत्तम किध धर्मोत्तम से प्राप्ति बदेगा ? वृदान मे हमे एक मोड़ दिया था। दाता-धाराता के बीच हम चाहते तो पुल बना सकते थे, और उनमे मे पुल बनने-धर्मोत्तम व्यक्तित्व विकास सकते थे, लेकिन यह मोड़ हमने प्रभाव और धर्मोत्तम मे रखा दिया। वृदान या तो धार्मिक धर्म-धर्मोत्तम नहीं—होकर रह गया, या देवदली की हासत में मुकदमेबाजी का विषय बन गया। धर्मोत्तम की इस दिशा मे अभी धर्मोत्तम नहीं कर सके हैं। जे० पी० धर्मोत्तम के धर्मोत्तम के जर्मोत्तम धर्मोत्तम-धर्मोत्तम की जोड़नेवाला पुल बनाने की कोशिश कर रहे हैं। लेकिन उन्हे धर्मोत्तम की वही बहाल से सिखना शुरू करना पड़ रहा है। धर्मोत्तम धर्मोत्तम है, धर्मोत्तम है, धर्मोत्तम है। इस सत्य धर्मोत्तम है। दूसरी ओर वहाँ मे धर्मोत्तम-धर्मोत्तम तथा वर्षों मे धार्मिक धर्मोत्तम बहुत प्राप्ति बहुत है। प्रभाव प्रभाव के विषय नक़्क़ा, और लहर विषयी होना, धर्मोत्तम और धर्मोत्तम धर्मोत्तम का काम है।

धर्म-सर्व नहीं दिया है। हम धर्मोत्तम की नहीं मानते, धर्म-सर्वों को नहीं मानते। हम नहीं मानते कि वर्षों संपर्क मे कभी सत्ताज वर्षों-मुक्त हो सकता है। धर्मोत्तम परिभाषा मे हमने धर्म-सर्वों की धर्मोत्तम विरोधी धार है। लेकिन क्या धर्मोत्तम का धर्मोत्तम होता धर्मोत्तम के धर्मोत्तम हो जाने के लिए कभी है ? क्या धर्मोत्तम न करने से ही यह धर्मोत्तम निकलता है कि हमने धर्मोत्तम के नून धर्मोत्तम (धर्मोत्तम धर्मोत्तम) को धर्मोत्तम किया है, और धर्मोत्तम-धर्मोत्तम उसे हल करने के लिए हमने धर्मोत्तम धर्मोत्तम की धर्मोत्तम विकसित करने के लिए धर्मोत्तम करना चाहिए धर्मोत्तम है ? या कहीं ऐसा तो नहीं हुआ कि हम धर्मोत्तम का धर्मोत्तम करने से ही लगे रहे, और धर्मोत्तम के धर्मोत्तमों की तरह 'धाँक कर' बूँटते रहे ?

धर्मोत्तम धर्मोत्तम धर्मोत्तम मे धर्मोत्तम धर्मोत्तम था। धर्मोत्तम उसकी धर्मोत्तम धर्मोत्तम मे से निकली थी। लेकिन धर्मोत्तम के लिए धर्मोत्तम की कल्पना और धर्मोत्तम की धर्मोत्तम धर्मोत्तम नहीं है जब तक कि धर्मोत्तम धर्मोत्तम धर्मोत्तम के धर्मोत्तम से न हो जाय।—

हिंसा की परिस्थिति और अहिंसा का संदर्भ

• रोहित मेहता

हिंसा की समस्या सिर्फ भारत की ही नहीं है, यह समस्या विद्वद्भारणी है। जब-तक हम इस समस्या का हम बिस्व-व्यापक स्तर पर सोचने का प्रयास नहीं करेंगे, भारत की समस्या का निराकरण नहीं हो सकेगा। जो कुछ हो चुका वह बहुत कम है, उसकी तुलना में जो कुछ होने जा रहा है।

हिंसा का निराकरण

महासनायदियों की समस्या एक बड़े स्तर पर हमारे सामने है। हमें इस समस्या के अहिंसक समाधान की दिशा में सोचना है, पर ध्यान ही वह सोचना है कि क्या अहिंसक प्रतिरोध का उत्पन्न बल के सामने कार्यक्षमता है?

प्रतिरोध के दो रास्ते हो सकते हैं, एक तो समर्पण, दूसरा, हिंसा का बर्तन। हिंसा के मुकाबला। अगर हमने हिंसा का बर्तन हिंसा-शक्ति से मुकाबला किया तो इस बर्तन शक्ति का और बर्तन हिंसक-शक्ति मुकाबला करेगी। अहिंसक संघर्षों की एक लम्बी श्रृंखला होती है। समता, स्वतन्त्रता और न्याय के सिद्धांतों पर हुई प्रश्नों की शक्ति ने नेपोलियन दिया। हमें एक का अनुभव और इतिहास बताता है कि हिंसा का यह रास्ता उपयोगी नहीं है। समर्पण का मार्ग कायदा का मार्ग है। बोनों ही रास्ते उपयोगी नहीं हैं। अगर हम कोई तीसरा मार्ग ढूँढने में सफल हो सकें, तो उनसे न सिर्फ भारत की समस्या का दूर निकलना, बल्कि विश्व की समस्या का समाधान भी हो सकेगा।

रिपब्लिक नज़र नज़र है। आज चारों ओर हिंसा का गन्तावराण व्याप्त है। जंगल हिंसा की भाषा बोल रहे हैं। राजदूतों की हत्या और उनके अपहरण, विचारों की अंधा डे जेम्स की पट्टा, भाग बल हो गयी है। विद्रोह में सरह-सरह के रूप धारण कर लिये हैं। पर सारे विद्रोह की बुनियाद एक है। सारे विद्रोह सुन की उमड़ हैं। पूर्व और पश्चिम में उनके स्वस्थों में निम्नता है। पूर्व का विद्रोह अत्यधिक चरबी के कारण है, जब कि पश्चिम के विद्रोह में अत्यधिक उपलब्धता कारण है। स्वीडन के तस्मों का यह गारा कि-“सम्पन्नता से हमें क्याप्रा” पश्चिम की अत्यधिक उपलब्धता का चेतक है। बड़ी संख्या में हिप्पी लोग पश्चिम छोड़कर भारत आ रहे हैं। वे कहते हैं कि हम किसी चीज की सोच हैं, जो हमें पश्चिम में नहीं, भारत में ही मिल सकती है। हालांकि हम स्वयं नहीं जानते कि यह चीज क्या है।

वर्तमान का विद्रोह और अविध्य की सम्भता

हाल ही के कुछ वर्षों में विश्व में जो कुछ हुआ उसे हमें नजरअन्दा नहीं करना चाहिए। फ्रांस, इंग्लैंड और हिन्दु-मिश्र प्रायद्वीपों में हुए विद्रोहों की भाँट की समस्या से अन्व रूप में नहीं देखा जाना चाहिए। यह पूरी एक ही समस्या है। हमें अपने दिमाग के दायरे को बिस्व तक बढ़ाना होगा और समस्या को विश्व-समस्या के रूप में ग्रहण करना

होगा। आज जो चारों तरफ तस्मों का विद्रोह हम देख रहे हैं, मैं इसे एक प्रच्छा संकेत मानता हूँ। इस विद्रोह में समता है, कुछ कम रहा है, कुछ हो सकता है। यह विद्रोह तस्मों की जागरूकता का परिचायक है। इस विद्रोह में तस्मों का तात्पर्य प्रकट हो रहा है। इस विद्रोह का अन्विध्य की सम्भता से गहरा सम्बन्ध है। इस विद्रोह की यदि विचार्यक दिशा हो जा सके तो बहुत बड़ा काम होगा। अतः आज की परिस्थिति में वचनानुसक विचार की बहुत बड़ी आवश्यकता है।

अहिंसा, लोकतन्त्र और शान्ति, तीनों का एक-दूसरे से सम्बन्ध है। एक के बिना दूसरे का अस्तित्व नहीं है। प्रश्न यह है कि क्या आज भारत में लोकतन्त्र है? भारत में लोकतन्त्र अभी प्राना नहीं है। भारत में लोकतन्त्र नहीं है। और, भारत ही क्या, लोकतन्त्र की मातृभूमि अमेरिका और अमेरिका में भी लोकतन्त्र नहीं है। सिक्कन से लोकतन्त्र की परिभाषा में लोकतन्त्र को जनता का, जनता के द्वारा और जनता के लिए राज्य बताया है। परन्तु आज लोकतन्त्र कुछ लोगों का, कुछ लोगों द्वारा और कुछ लोगों के लिए ही राज्य है।

अहिंसा के बिना लोकतन्त्र की अल्पता अर्थ है और लोकतन्त्र के बिना शान्ति की। अहिंसा का सम्बन्ध केवल दारोदिक अहिंसा से नहीं है। वह कुछ ज्यादा पनारक है। अगर हम अहिंसा के अर्थ को समुचित कर देंगे तो हम लोकतन्त्र और शान्ति के सम्बन्ध में विचार नहीं कर पायेंगे।

सन्धे अहिंसक की मनोभूमिका

वास्तव में यदि इस उपम १००

→बड़ी मनी नहीं हुआ है। हमने सोचा था कि भारतीयन जिस तरह अर्थिक से बाधायो तक पहुँचा, उन्ही तरह संस्थाओं को गेज में निकलकर व्यापक समाज में पहुँचाया, लेकिन हमारा सोचना अभी सही नहीं निकला है। हम सोचें कि क्यों नहीं सही निकला है।

आज हमारी शान्ति समुदाय कुछ इने-विने अर्थिकों के दर्द-निर्द सिमट गयी है। कम-से-कम विचार में ऐसा हो है।

समता नहीं कि बिहार के बाहर भी धारियों में बिहार के समुत्पन्न से कुछ भीदा है। इस तथ्य को स्वीकार करना चाहिए, और स्वीकार कर धार्योत्पन्न की अन्व-रचना नये छिरे में बतानी चाहिए। धारद समाज हमारी शान्ति को पहचानने के लिए किन्वा नहीं की प्रतीक्षा कर रहा है।

शान्ति इस समाने में संपर्क भुक्त तो हो सकती है, लेकिन पहोद-भुक्त होने का समय अभी नहीं आया है।

धार्मी भी सच्चे इतिहास विचारवाने हो, तो बड़ा परिवर्तन किया जा सकता है। सच्चे इतिहास होने के लिए हमें पूर्वाग्रहों से मुक्त होना होगा। हमें यह भूखना होगा कि हम कुछ जानते हैं। प्रमिद दार्शनिक मुकारत कहता है : 'वह जो यह जानता है कि यह कुछ नहीं जानता, वही सुविमान है।' तभी हमारे लिए यह सम्भव होगा कि हिंसा के प्रतिरोध के लिए हिंसा और सम्पूर्ण के राज्य के प्रस्ताव कोई शीघ्रता मार्ग बूझ सकें।

गांधीजी की तीन देने बड़ी महत्त्वपूर्ण हैं—सत्य, अहिंसा और अस्पृश्यता। परन्तु हमने सत्य और अहिंसा पर ही जोर दिया और अस्पृश्यता को छोड़ दिया। मास्वम म बिना अस्पृश्यता के अहिंसा को समझा ही नहीं जा सकता। अस्पृश्यता का अनाग्रह से श्वादा सम्बन्ध है, ब्राह्मण भौतिक अनुग्रहों के बहिष्कार के। धारग्रह की यह अवस्था कि 'वह मेरा विचार, यह मेरा शरीर, वह मेरा' ही हिंसा का मार्ग है। इस स्थिति में हम कभी सीधे रास्ते की ओर नहीं बढ़ पाये। धाव चारों तरफ से समाजवाद की धारणाएँ हमें घेर ली हैं। समीर राजनीतिक हल समाजवाद का नारा लगा रहे हैं। पर रास्ते में समाजवाद है क्या? समाजवाद के चम नारे में व्यक्ति टूट गया है और धारग्रह धा गया है। धाव तो मानसिक स्तर पर तैयार अस्पृश्यता लोगों की कर-रत है। जो सम्स्याओं के हल बूझ सकें। मेरी दिलचस्वी सम्स्याओं में नहीं है। मेरी दिलचस्वी सम्स्याओं के हल बूझने में है। 'मैं सही हूँ और तू गलत है'—यही सारी सम्स्याएँ ही हैं।

युवकों में धार्मिक भ्रमण है, पर उनके पास दिशा नहीं है। हम चाहते हैं, उनके की धार्मिक बंटे नहीं। धार्मिक धार्मिकों एक दिशा में लगे। वर्तमान युग में विज्ञान में बड़ी प्रगति की है। विज्ञान में धर्मवी प्रगति से गति पर नियंत्रण का विषय है। गति हमारी सबसे बड़ी उपलब्धि है। प्रभाव की गति से भी धर्म को चल सुनना सम्भव हो सकेगा। पर हमें यह सोचना है कि इतनी तीव्र गति धार्मिक है कि-

विषय? क्या हमें दिया जात है? धाव तो हम विज्ञान पर इतने धार्मिक हो गये हैं कि अपनी सब सम्स्याओं के हल उसमें ढूँढते हैं। 'कम्प्यूटर' से कहते हैं कि तुम हमारी सम्स्या हल करो। धार्मिकों का तो प्रतिस्व ही युग हो गया है। उसका दर्जी कम हो गया है। सम्स्याओं के हल धार्मिकों की ही ढूँढने होंगे। और ये ये धार्मिक होने की इतिहास समाज-रचना करेंगे, अपने धर्माग्रह से, अपने मानसिक अस्पृश्यता से।

रचनात्मक कार्यक्रमों का मनोविज्ञान

यह दो बात सिद्धान्त की हुई। अब प्रायोगिक स्तर पर किये जानेवाले कार्यक्रम पर विचार करना है। गांधीजी ने रचनात्मक कार्यक्रम देश के सामने रखा। धाव हम रचनात्मक कार्यक्रमों को कर्म-काष्ठ के रूप में ही ले रहे हैं। हमने उन रचनात्मक कार्यक्रमों के पीछे छुपे मनो-विज्ञान की छोट दिया है। रचनात्मक कार्यक्रम इसलिए धाव 'कर्मकाष्ठ' भर रहे गये हैं। अथर हम रचनात्मक कार्यक्रमों का मनोविज्ञान समझ पायें तो हम अपनी सम्स्याओं के हल जित सकते हैं। गांधीजी की महत्त्वपूर्ण देव रचनात्मक कार्यक्रम नहीं थे, उनकी महत्त्वपूर्ण देव भी—वेद में धार्मिक-विश्वास का जावरण करना। सम्पूर्ण की कोशिश के बजाय एक छोटे-से दीये का प्रकाश करना नहीं ज्यादा अच्छा है। हमने धाव धार्मिक-विश्वास ही खर-ही गया है। हर काम में हम सरकार के बूझ की पीर वातने हैं। सरकार की धार्मिक-पना में अस्त रहते हैं, कि सरकार ने यह नहीं किया, वह नहीं किया। गांधी की सबसे बड़ी भूषी यही थी कि उनका सम्भव कार्यक्रमों से ज्यादा मनोविज्ञान से रहता था। गांधी मनोविज्ञान की बहुत अच्छी तरफ जानते थे। अग्रहयोग-धार्मिक-लन को आपस में की उस समय धार्मिक-चम की गयी, पर गांधी देश के मनो-विज्ञान को मनाते थे, इसलिए उन्होंने धार्मिकनाओं को फिक नहीं की और धार्मिकता वापस के दिया। धार्मिक विश्वास जा जावरण गांधी की बहुत बड़ी देन

थी। किन्तु जब लोकनीति की बात करते हैं, जब उसका मतलब लोगों में धार्मिक-विश्वास उत्पन्न करना हो होता है।

धाव हमें व्यक्तिगत नेतृत्व की जरूरत नहीं है। सामूहिक नेतृत्व धाव की मार्ग है। व्यक्तिगत नेतृत्व का गुण गांधी का गुण था। सामूहिक नेतृत्व भी ऐसा, जिसमें धार्मिक विश्वास हो। दुर्भाग्य से धाव हर चीज का केन्द्रीयकरण और सहृदिकरण होता जा रहा है। धार्मिक-बन्धित सहृदिकरण सारी सम्स्याओं का कारण है। धार्मिक धार्मिक-विश्वास पैदा करने को दिया है हमें धार्मिक बढना है तो बिदेष्टित अवस्था को धार्मिकता करना होगा। सहृदिकरण और केन्द्रीयकरण के कारण व्यक्ति का व्यक्तिवाद हो गया है। अथर हम चाहते हैं कि व्यक्ति शिवा रहे, तो केन्द्रीय व्यवस्था को तोड़ना होगा और सहृदिकरण को रोकना होगा। तब यह व्यक्ति सम्स्याओं का हल दे सकेगा।

बिदेष्टित पद्धति में अवस्था छोटी-छोटी इकाइयों में बँटेगी। मनसासत्राधिक्य की खूबी छोटी छोटी इकाइयों में बँटकर कार्य करने की है। छोटी-छोटी इकाइयों में ही शक्ति को मोड़ा जा सकेगा। तब यह धार्मिकता खूनी धार्मिकता होगा। इस धार्मिकता में सहृदिकरण पर नैतिकता थोपी नहीं जायेगी।

तरणों से विधानों में सम्पूर्ण का हल उनका साथ नहीं पा सकेगा। हमें उनके ही क्षेत्र में जाकर व्यक्तिगत रूप से उनके मिलना होगा, और उन्हें अपने क्षेत्र की सम्स्याओं में प्रति जागरुत करने का प्रयत्न करना होगा। मेरी दृष्टि में यही तीव्रता राक्षस होना—सम्स्याओं के हल का।

हम जन-शक्ति को जगायें, परन्तु हमारा दिमाग मुक्त रहे, किसी धार्मिक की धमपित न हो।

धारणशील : १७ जून '७०

प्रमुखकर्ता : अथर कुमार गण

युवान-मज : सोमवार, १३ जुलाई, '७०

मुकाबला साम्यवाद का 'या गरीबी का ?...

•सबका धर्मधिकारी•

हम सर्वोदयवाले गरीबी के दुश्मन हैं, ऐसी मान्यता जनता में नहीं है। साम्य-वादिश्यों के बारे में ऐसी मान्यता है। उदाहरण के लिए, हमें यह बताना पड़ेगा कि हमें क्या करना है। वे लोग प्रातःकाल हैं, प्रातःकालीन हैं, परन्तु वे जो कुछ करते हैं, सब गरीबी का नाश। कानून के लिए करते हैं ऐसी मान्यता जनता में नहीं है। लेकिन हमारे बारे में जनता ऐसी नहीं मानती। कमलधर हम तीव्र जो व्यक्ति थे और बाँधवा की बात करते हैं, वह भी बहुत परिश्रमपूर्वक को सारा रखने के लिए, 'सिद्धि' से रखने के लिए करते हैं, ऐसी मान्यता समाज में बल रही है।

ग्रहिया के स्वप्न श्री प्रतिभ्ना ऐसी क्यों हो रही है ? सोचने की आवश्यकता है । क्या हमारे ग्रहिया शक्तिशाली नहीं हैं ? राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघवाले लामे आक आदि बलाने की तामील देते हैं, घम विस्फोट करते हैं सो,उनकी हिंसा हिन्दुओं की रक्षा के लिए है, नरसालादियों की हिंसा पारीबी मित्राने के लिए है, ऐसी भावना है ।

दार्शनिक लोग माधी की देवत
 उस समझे, क्योंकि माधी उच्च-बोधक थे।
 मूलतः समान-परिवर्तन की प्रेरणा उनके
 मन में नहीं थी, परन्तु उच्च ज्ञाति का वह
 एक धारण है, ऐसा वे समझते थे। मगर
 हमारी भूमिका समान परिवर्तन की न
 रही होती तो-हम धीरधर, रमण
 महर्षि या आनन्दमयी माता के पास न
 होते। परन्तु जो लोग माधी के अनुयायी
 बने, वे समान-परिवर्तन की दृष्टि से ही बने।
 रोसापुरी-सम्बन्धन में यह नशान
 प्राचार्य इत्यादीजी ने उल्लेख था। वह
 विनोबाजी ने बड़ा था कि, 'मेरे मन में उन
 दोनों में कोई भेद नहीं है।' समान-परि-
 वर्तन और उच्च-परिवर्तन, दोनों का मैंने
 मन में एक ही।' जब कि सामान्यवर्ती को
 धर्म-उन्मूलन की कोई परकड़ नहीं है।

ये लोग हों समाज-वर्धन और शान्ति,
दो ही बातें जानते हैं ।

समान्य-परिवर्तन की दो शक्तियाँ

मम, बँलन मे माय दो हे उंतिम
रहे है—नभमानवदियों को, मोर हमारे।
इसीलिए नभसालवादी हम लोगो को धवसे
बहे प्रतिस्पर्धी समख रहे हैं। आन्तिक्षय
मे धव हमारी उपेक्षा नही हो सकेगी।
हम चित्ते भी धसफन क्यों न रहे हो,
किन्तु साम्यवादियों का सखसे बहे प्रत-
स्पर्धी किनारा हो है।

हिंसा अधिवार्य न बने, ऐसा बर्न-
बिहिन समाज बनाने का साम्यवादियों का
संसार है, यानी कि मनुष्य को मनुष्य
की हत्या न करने पड़े, इस मूल्य की
ऊँचीही स्वीकार कर लिया है, यद्यपि
मनुष्य प्राणिम मूल्य है। किसी भी परि-
स्थिति में मानव-हत्या दुष्ट कार्य नहीं है।
परन्तु मानि की प्रक्रिया में वह अधिवार्य
अनिष्ट (मिसेडो इवन्ट) है। द्राष्टकी की
माध्यम का एक ऐसीक प्राणीक रूपांतर
‘माथिसेम एण्ड बाथसेड’ पुस्तक में यह
काय बहटा है। लेकिन जोर जित पर
प्राणिम रिहा जाना है, ‘अधिवार्य’ पर का
‘अनिष्ट’ पर वह सहाय गुदना चाहिए।
हिंसा अधिवार्य ही, तब वो अधिवार्य पर

ज्यादा जोर पड़ता है। हस्तोक्ति काय की ओर के साथ समाज-परिवर्तन को प्रविष्टि से भी बड़े एक नयी ओर करने का काम हमारे विम्वल धाम है। साम्बन्ध गति की प्रविष्टि में धिया को परिवर्तन का कर्म होजा जा रहो है। फिर भी हम कार्यरत प्रवाह में ऐसे बह रह है कि, 'भया कहे ?' दहिआ काम नहीं पा रहो है। दहिआ विम्वल हो रहो है।' हम लोग दहिआ के ही पचास पास बसे हैं, जिसके चलनचरण एक प्रकार का नंग-र फेंकता है। दहिआ में लोकोत्पन्न है : बापी ने जर्मन नयी विचारों लिखाने हैं, न मूल दहिआ किन्तु हैं। यही बापी को विवेचना है।

जहिमा हो मझबरो

१२३४५६७८९१०१११२१३१४१५१६१७१८१९२०२१२२२३२४२५२६२७२८२९३०३१३२३३३४३५३६३७३८३९४०४१४२४३४४४५४६४७४८४९५०५१५२५३५४५५५६५७५८५९६०६१६२६३६४६५६६६७६८६९७०७१७२७३७४७५७६७७७८७९८०८१८२८३८४८५८६८७८८८९९०९१९२९३९४९५९६९७९८९९

हई ? ग्रहिणा वीरवृत्ति को पोषक बनी ?
लोकमान्य तिलक से लेकर माज तक के
ग्रहिणा के संरक्षण से, उपदेश से वीरवृत्ति

का खय हुआ है ऐसा धार्य हो रहा है। बुढ़ धीर भइयो पर भी वही धार्य हुआ। वसा बांधी की धाँसा के लिए भी ऐसा ही बड़ा जायम है भावी प्रतिभा पर बल बने, इमान भी मानता है। परलक्ष्मि है वहीरार बड़ी काले धे। पन्नाय-सुराद के धामे निर मूनास दीर है, ऐसा है गमनाये धे। तान्तारी म जो जोरता होमी है, उसम वम नीतासाग भापी का बोई भाधी नहीं विमेश। फिर भी पत्तर है ईट नरम होपी धे ऐसा भावकर देव के कट लोनी म, पनबावी नें, भापी भी बहिरा यो प्रमनास। भापी के शिपी भावी य प्रमनासी में एपी भावना बही यी। वरनु जो लोग हवियारी के धामे लक यो के, ये बांधी के धामे नहीं मुके। भापी की बात को भीरार बिबा तो भावी भापी पर एलान, बहुरामो की हो, ऐसा मानन छगे। इतरपाम-नाति के बाद भी भापी-गिनास के धापीरलन को बहुरामो-गनास हो, ये एन पर बड़ा कर रह है। यम प्रबोधि मान भेते हैं।

साम्यवादियों को तारत

[illegible]

५३५

क्या सर्वोदय 'वाद' बनने से वचेगा ?

- प्रवीण चोकरो

विनोबा के मूल प्रवेस के साथ सर्वोदय-आन्दोलन के समस्त एक मूलम निर्धार का समय आ गया है। एक के बाद एक माधो विनोबा जैसे दो-दो पर-दृष्टा और कर्मयोगी उस मिले हैं। अब तीसरा पाशगामी श्रद्धा एकदम भागेगा ऐसी उम्मीद करना राहो न होगा। अब तो यदि समर्थ भावपदार, जीकावार, स्तुतिवार एवं विचारों को व्यवहार में मूर्त करनेवाले पुस्तकाली व्यक्तित्व प्राप्त हो, तो यह परमेश्वर की कृपा माननी होगी।

किन्तु सर्वोदय अब क्या करेगा ? श्रद्धाओं के विचारों को सुस्पष्ट करके किन्हीं निश्चित बाध या विचारवर्धक का रूप देगा, या उनका विश्व-विचार के साथ मूल समग होने देगा ? अनुभूति की महान मुद्रा में एक महान विचारों के समग पर नये गति-वर्तन पानेवाले क्षमि प्रकट होते हैं।

बाध और विचार का फल सर्वोदय-विचार के आचार्य दादा धर्माधिकारी द्वारा विनम्र रूप से कह दिया गया है। विचार निरपेक्ष सर्वोदय खोजता हुआ मूल मूलन-धीन प्रवाह है। बाध जमा हुआ, अपरिवर्तन-शील विचार-सिद्धि है। एक बहुधा गानी है, दूसरा नहीं। एक जीवन है, दूसरा मरण। विचार अनुभूति की मिलाता है, बाध छटाता है। बाध पातक मरु है, विचार सजीवनी।

—विनोबाजी कहते हैं कि 'भगर मे दोनो प्रकार की हिमाएँ आत रही तब तो मे नम्र माताकार या प्रतिकार नहीं करूँगा।'

नवसंस्कार का आवश्यकता

यह एक यथार्थ दर्शन है। हमको अपने नवसंस्कार करने की जरूरत है। नहीं तो पशु की तरह हम भीर साम्य-वादी एक-दूसरे के लिए समझ-झूठ बन

निरन्तर विचार-क्रांति

हम सर्वोदय-वादा में विचार की शक्ति को निरन्तर जारी रखते हैं या उसे बाध की मुद्रा में स्थिर कर देते हैं, इस ऐतिहासिक प्रश्न का सही उत्तर तो मान का धर्मा व्यवहार ही दे पायेगा। उसकी एक कठोर परीक्षा है। गानी-विनोबा की किन्हीं भी एक दो बातों में, विचारपूर्वक, अनुभवपूर्वक, प्रत्यक्षपूर्वक अब हम सुचारु करेंगे, परिवर्तन करेंगे, उसका श्रद्धा भी करेंगे, सब सर्वोदय विचार को बदलने में जमाने देने का धर्म हमें प्राप्त होगा।

मुना है, सब-सुकरण और बड़ सर्वोदय के मत शर्त-शर्मा में कभी रहा था। "मेरे कुछ वाक्यवादी नहीं हैं बहू मेरा ही भाग्य है।" फिर भी उसका विचार मानववाद के द्विमुख में पड़ गया। उसके ऐतिहासिक ने समर्थ शास्त्र मनुकर प्रथम साम्य-वादी राज्य की दुनिया को देन दी। भाव उस शास्त्र का पातक उपयोग दुनिया के साम्यवादी शास्त्र में कर रहे हैं। शास्त्र के विचार वा नेमिन द्वारा किया गया सर्वोदय प्रतिम वेदवाचन-मा बन गया है। भाषो न उमरें जो शास्त्र बनाया, बहू और कुछ सोचो क सिए मसीहा के धर्म बन गये हैं। उससे कोई फल हो नहीं सकता। मोहना सुचारु करते ही उसे

जामेंगे। साम्यवादियों के साथ हम सदा कर। कोनार बड़े हैं कि 'हम कोई साम्यवादी नहीं हैं, हमारे नहीं हैं। हत्या किने बिना भगर नाम हो सक तो हम बसा हो करेंगे।' परन्तु भाष्य में सदा कह हो सकता है ? जब गरीबों को धन दान दान दान दान दो सकता है। हमारा और साम्यवादियों का समान दुश्मन है गरीबी। (मुद्रापत्ती से अनुचित)

'सुधारवादी' (रिजिनिस्ट) कह दिया जाता है, जो कि साम्यवादी जगत की प्रतिम प्रतिपाद-वाणी-सा विवेक बन गया है। 'रिजिनिस्ट' भाषो धर्म, भाषो, पाति का दुश्मन, कटि भी तरु उठाऊ फँकने लायक दयावान।

जब विचार-वाद बन जाता है, तो यह हास्य होती है। मानववाद का यह प्रमाण सर्वोदय के लिए धर्म छोट देनेवाला साबित होगा या ?

गांधी की वैज्ञानिक पद्धति

गांधी की तो पद्धति ही विराली थी। सब भी उनके लिए लय में कहीं थे ब्रह्म निश्चित रूप से श्रद्धा मानने में नहीं गया था। सत्य के भी प्रयोग वे ही जीवन भर करते ही रहे। केवल सत्य का अनुमान में सत्य का निर्माण गांधी ने नहीं किया। सर्वोदय वादों को भी प्रत्यक्ष प्रयोग से परदा, खोज और जयराज उदवा हो सब मिला। सब माना तब भी उसे ब्रह्म सत्य गही माना। उसे भी सत्य परसले रह्या, सुधारों के जाने, भाषो में सावधान्य माना।

बाध के 'सुधारवादी' मनुष्यमान।

विचार में 'सुधारवादी' निरालाही है।

गांधी ने तो कहा था—'गांधीवाद ? यह कि विद्वानों का नाम है, मैं तो नहीं जानता। इतना जानता हूँ कि मैं देवा कोई 'उपद्रव' करने नहीं जाना।' गांधी ने बाध को उपद्रव, तकरीक, सबद ही माना।

आधुनिक विज्ञान के गीब को गाँठों पर रखी गयी थी : टेस्टाटैल के तर्क पर और वेन के प्रयोगों पर। और इनमें भी तर्क के प्रयोग की प्रोबेटा माही गयी थी। जीवन की बहोरी बर जो धरा मानित हो रही सही और भाव जो सही मान्य पर, वह बह नये प्रयोगों में प्रकट भी मानित हो गया है।

एक प्रकार 'सतत परीक्षायोग्य' (constant testability) विज्ञान के धर्मों का प्रधान लक्षण बन गया। अब तक जो बात जितने नये धनुषों का प्रहार सेलकर टिक जाय सब तक उस बात माना जाय।

मुजफ्फरपुर की डाक से

'देश की किस्मत का फैसला'

देश भर में फैले थी जयप्रकाशजी के लाखों प्रशंसकों और सहयोगियों को जब यह मातृम हुआ होगा कि वे मुजफ्फरपुर के मुखद्वारी प्रकाश में रामस्वरामजी की स्मरणार्थ के लिए सशस्त्र होकर अपने जीवन की राह पर क्या चुन रहे हैं, तो उनकी पक्षी प्रतीति हुआ होगा कि उनकी सफलता या विफलता पर न केवल सर्वोदय-जमात, बल्कि समूचे देश की किस्मत का फैसला भी होमेकाल है। मुजफ्फरपुर में प्रकाशित होनेवाले एक निर्भीक और नियमित साप्ताहिक पत्र 'बादल' में श्री जयप्रकाशजी ने इस ऐतिहासिक निर्णय पर अपने सम्पादकीय में लिखा

"आज मकरा यह नहीं है कि जयप्रकाश के प्रतिमान का क्या होगा? सवाल यह भी नहीं है कि गांधीवाले उनकी पुनर्जा या नहीं।" फिर जैसे स्वामीजी जयप्रकाश के सामने चुनौती पत्र करते हुए सम्पादक ने लिखा—'अब तो बाह्य गोर्गियों की बोली सुनो या अन्तरात्मा की आवाज, उसकी चीन्मेन का प्रयत्न करो। यह भूमि का सँदेवा नहीं, पूँजी का ममानीकरण नहीं, वह विद्रुत सशस्त्र का नया मोड़ होगा। लुटेराजी डाकड़ों की पिछा के बदल जायगी। हड़प्पे के पहले सामूहिक विद्रोह की हवा बहेगी।" और फिर अन्त में सबको

—पुत्रों! 'सत्य' यदि टूटता है तो खूब होना चाहिए, बल्कि उसके टूटने से ही नये सत्य का जन्म हुआ।

इस प्रकार सत्य-सीधन निरंतर चलता चाहिए, ऐसी कल्पना विद्वान-भुव में स्थिर हुई। नव तक परम सत्य, निरपेक्ष सत्य, आत्मो के सत्य-ब्रह्माण्ड आदि का बोलबाला था। ईशुवाणी ने तो सत्य सत्यों में यह दिया कि परम निरपेक्ष सत्य (किन्ना ईश्वर) तो इस मायाय देह में रहते हुए कभी प्राप्त ही नहीं हो सकता। फिर भी उसे प्रत्यक्ष देवता नहीं जीवन्त का स्थान है। अतः भगवते

जेठावती देते हुए निम्न—'भगवत जयप्रकाश इस प्रतिमान में सफल हुए तो निश्चित है कि या तो देश की घणवकता इसे पुन मुनाम बना देगी या शूद्र-मुद्र में करोड़ों सर कटेंगे।"

अब दूसरों संचायत में

जयप्रकाशजी २० नून को मुखद्वारी प्रकाश की दूसरी पंचायत मरीजी पहुँच गये। गाँव की कच्ची मकद के किनारे क्षणल में जाये गये एक छोट्टे-छ मकान उनके रहने की व्यवस्था की गयी है। सकल के एक किनारे निवास और दूसरी ओर एक विद्यालय बनने का प्लान। वरपद के नीचे पहले से ही बना एक कच्चा खूबतरा। ३० जून की रात के ३०-४० सुविहीन मजदूर वरपद की छाया में बैठकर श्री जयप्रकाशजी के माने की प्रतीक्षा कर रहे थे। शाम-सम्पर्क रहनेवाले कार्यकर्ताओं के लिए बरपद के नीचे दो छोटे तम्बू भी गाँठे हुए थे। तम्बू में दो चौकीयों की जगह थी। कार्यकर्ताओं के तम्बू के अन्त में दो और तम्बू लगे हुए थे, जिनमें ४ चौकीयों की जगह थी। वे तम्बू मुराबा-विभाग के लोगों के हैं, वह पता लगते ही श्री जयप्रकाशजी ने उनके तम्बू हटा देने की बात कही। बीरे-बीरे पन-परीम के मजदूरों की उपस्थिति करने

सामने परिवर्तनीय सत्य को धृष्ट करने-करते परम के निदने भी निकट जा सकते हैं, जहाँ। और निनीना ने हलें बाकी बिचार की मय-कन ने दिया।

"जोषन सत्यधीनम्"

अब सर्वोदय की इस ब्रह्मज्ञानिक भूमिका के बाव्यर पर हने हवाई कई हड़ विचारों की फिर-फिर से परखना होगा, नये अनुभवों के प्रकाश में मुआरना होगा और समन है, कभी-कभी सर्वना छोड़ भी देना होगा।

तणी। यह हैं किमान भी वहाँ माये। शब्दों के लगभग श्री जयप्रकाशजी ने उपस्थित मजदूरों से बातचीत की।

एक जुलाई को सन्ध्या समय बार बने मरीजी-जोड़ के सुविमान किमान अन्धी सन्ध्या में श्री जयप्रकाशजी से मिले। मिलनेवालों में गांव के मुखिया भी थे। प्राये हुए सभी लोगों ने बीया-कट्टा बितरण और ग्राममन्त्रा के गटन में धारना सहयोग देने का भारवाचन प्रदान किया। मरीजी पंचायत के बाकी दो दोहों के मजदूर भी सम्प्रदा समय जयप्रकाशजी से मिले।

नागरिकों से शरील

मुजफ्फरपुर के सभी विद्यालय और महाविद्यालय यहाँ की 'गुटियों' में गये थे। अब विद्यालय पुन रहे हैं। विद्यालयों के पुनर्ले ही मय-प्राति-नेना के सक्षि सरस्य मयद के हुए मुहल्ले में पहुँचकर हर घर के लोगो से सम्पर्क स्थापित करने जा रहे हैं।

विज्ञा सर्वोदय मंडल और निजा ग्रामस्वराम-समिति ने मिलकर मुजफ्फरपुर के बाहरियों के नाम एक प्रणीत प्रकाशित की है। उस प्रणीत में यह बताया गया है कि श्री जयप्रकाश नागरिक मुखद्वारी प्रकाश में क्या कर रहे हैं, ओप उनके बाय में स्थानीय नागरिक क्या और किस प्रकार का सहयोग कर सकते हैं। (इसे 'भूदान-मह' दिनांक १ जुलाई '७० के धक में पृष्ठ ६२७ पर।)

स्थानीय पत्रों की टिप्पणी

"आयर्बत" बिहार का प्रमुख दैनिक पत्र है। आयर्बत के एक जुलाई के मक में मुखद्वारी प्रकाश के बीया-कट्टा बितरण का समाचार प्रकाशित हुआ। समाचार का जोरक था—'वरक्षावादी भारत को चीन का मुलाय बना देना चाहते हैं'—सर्वोदय नेना जयप्रकाश नागरिक का कवन। उन्ही धक की सम्पादकीय टिप्पणी के कुछ धय

"श्री जयप्रकाश नागरिक के जीवन

को हम समूह मानते हैं। उनके हम कटु आलोचक हैं, किन्तु उनके व्यक्तित्व पर हम गर्व का अनुभव भी करते हैं और उनके प्रति सहज प्रथम स्नेहभाव भी है।"

सुरक्षा-व्यवस्था के बारे में
जो पीप का वस्तुस्थिति

प्रधानी सुरक्षा-व्यवस्था के प्रति श्री जयप्रकाशजी ने चिन्तित, वक्तव्य २६ जून को पटना से प्रसारित किया—
"सरकार मेरे लिए जो सुरक्षा की व्यवस्था करती है, उससे मुझे बहुत परेशानी महसूस होती है। मैं उसे विश्वस्तुल्य बनाद्वारा और शायदजनिक धर्म का सम्बन्ध मानता हूँ। इसके अलावा, वह पट्टी बरेलीसी पंदा करनेवालों और बनावटी भी है। मैंने मुख्यमंत्री को लिखा है कि मुझे अपने लिए कोई सुरक्षा की व्यवस्था नहीं चाहिए और यतसे निवेदन किया है कि वह उसे वापस ले लें। लेकिन अगर सरकार मेरी रक्षा को व्यवस्था करने का आग्रह रखती है तो मैं यह स्पष्ट कर दना चाहता हूँ कि ऐसी व्यवस्था के साथ मैं किसी भी प्रकार सहयोग नहीं करूँगा। नितास के लिए, किसी सुरक्षा-कर्मचारी को मैं अपनी शांति में बाधा करने या अपने काम में बाधा देने नहीं दूँगा और न अपने निवास से प्राण के प्रवेश करने दूँगा। यदि मैं साथ कोई दुर्घटना होती है तो मैं बिहार सरकार और भारत सरकार को आभार करना चाहता हूँ कि उस स्थिति में मेरे परिचारक का कोई सम्बन्ध या मेरे निकटस्थों में किसी से कोई व्यक्ति यह दोषारीपण नहीं करेगा कि सरकार में अपने उत्तरदायी उपेक्षा की है।"

श्री जयप्रकाशजी ने इन वक्तव्य का हवाला देते हुए पटना के मंत्री की दैनिक "इन्डियन नेप्ता" के १ जुलाई को संपादकीय टिप्पणी में किया है—

"जिस नाम से यह वक्तव्य दिया गया है उसे उही रा में स्वीकार करना

चाहिए, लेकिन सरकार को भी अपने कर्तव्य का निर्वाह तो करना ही है। श्री जयप्रकाशजी नारायण का जीवन इतना मूल्यवान है कि वह इस तरह खतरे में नहीं डाला जा सकता। हम यह भी स्वीकार करना होगा कि यद्यपि गांधीजी सरकारों सुरक्षा-व्यवस्था को नामसद करते हैं, उनकी मृत्यु के बाद सरकार को कार्रवाई की जाएगी और सरकार के कर्तव्य के बीच का कोई नाम वस्तुओं उपाय हुआ प्राप्त है।"

श्री जयप्रकाशजी का स्वास्थ्य

श्री जयप्रकाशजी के स्वास्थ्य के बारे में लोगों का चिन्तित होना स्वाभाविक है। सामान्यतः उनका स्वास्थ्य ठीक है। लेकिन अपनी मधुमेह की बीमारी के लिए वे एक स्थानीय डॉक्टर की सलाह से गांव में मिलनेवासी प्रोपि का उपयोग कर रहे हैं, लेकिन उसका परिणाम अनुभव नहीं आया, इसलिए पुनः पटनावाग इलाज चल रहा है। उनके पाँव बरकर बहुत ठंडे रहते हैं।

जिलास्तरीय अधिवेशन समिति का गठन शामस्वरान्त-प्रतिष्ठान के दौरान उपस्थित होनेवाली हर समस्या और वस्तुस्थिति पर चर्चा रखते हुए, उसे सही मार्गदर्शन देने की दृष्टि से एक विचारस्थरीय अधिवेशन समिति का गठन हुआ है, जिसकी नियमित बैठक प्रत्येक बुधवार की दिन मनीष बने बिना सर्वोच्च मंडल के कार्यालय में होती है। इसकी बार-बार मुलाकात होती है इसलिए दिन और समय पूर्व निर्धारित है। अधिवेशन समिति के नियमित बैठक सदस्य हैं:

(१) श्री जयप्रकाशजी सिंह, अध्यक्ष, जिला सर्वोच्च मंडल, मुजफ्फरपुर

(२) श्री बाला रामबहादुर साव, अध्यक्ष, जिला शामस्वरान्त समिति, मुजफ्फरपुर

(३) श्री गोपालजी मिश्र, मंत्री, जिला शामस्वरान्त समिति, मुजफ्फरपुर

(४) श्री जयलोक ठाकुर, मंत्री, बिहार

राज्य - जयलोक, संप, सर्वोच्चमंडल, मुजफ्फरपुर

(५) श्री कामेश्वर ठाकुर, क्षेत्रीय मंचालक, बिहार (राज्य) शामस्वरान्त मंच

(६) श्री कलाश प्रसाद शर्मा, मंत्री, बिहार शामस्वरान्त समिति, पटना

(७) श्री नवनारायण सिंह, मंत्री, बिहार (राज्य) शामस्वरान्त समिति, पटना

(८) श्री रामचंद्र प्रसाद सिंह, क्षेत्रीय कार्यकर्ता, बंशी

सुरक्षा-व्यवस्था का परिचालन

श्री जयप्रकाशजी सिंह, अध्यक्ष जिला सर्वोच्च मंडल, मुजफ्फरपुर तथा श्री गोपालजी मिश्र, मंत्री, जिला शामस्वरान्त समिति, मुजफ्फरपुर ने पुलिस-मधिकारियों से सरकार द्वारा प्रदत्त सुरक्षा-व्यवस्था को छोड़ देने का प्राप्ति किया है। वे बिना पुलिस-संरक्षण के अपने-अपने कार्य में समर्थ हैं।

समस्याएँ और संभावनाएँ

(१) सरकारी मुनी और समाचारपत्रों ने श्री जयप्रकाशजी के शामस्वरान्त-अधिवेशन से सम्बन्धित सूचनाओं की प्रतिक्रियात्मक प्रतिक्रिया के रूप में प्रस्तुत करने की चेष्टा की है, जब कि वह सम्बन्धित समाज की सामाजिक समस्याओं के समाधान की गणनात्मक प्रक्रिया के रूप में प्रस्तुत होना चाहिए था। समाचारपत्रों ने अधिवेशन-सम्बन्धी समाचारों के लिए जिस प्रकार के धोके बुने, उन्हीं कुछ लोगों की भी ऐसी प्रारम्भ बन गयी है कि जयप्रकाशजी नवनागरवासी का प्रभाव समाप्त करने के अतिरिक्त नाम में जुटे हुए हैं।

(२) वस्तुतः प्रभाव से रहते समय श्री जयप्रकाशजी की हर लोगों से निकट-सम्पर्क स्थापित करने के प्रामाण्य के बिना सम्बन्धों की ओरिष्ठ में लगे रहें। बीच के कुछ अधिवेशन किसान श्री जयप्रकाशजी से मिलने का वादा करके भी न मिल सके। अपने पक्ष में प्रामाण्य दिवस जयप्रकाशजी स्वयं ही उन लोगों के पर पहुँच गये। इस प्रभाव से किशोरों—

बीघा-कट्टा बितरण-यात्रा के अनुभव : नयी सम्भावनाएँ

मुम्बईपुर के 'करेंगे या परेंगे' की भावना से ग्रामस्थानों की स्थापना में जे० पी० बर से सगे हैं, मुम्बईपुर मशी मशी ने इस ग्रामोद्योग का 'वाटरमै' बन गया है। जिनोरा में अपनी तुलना-यात्रा में अग्न्याशु और अन्य कई क्षेत्रों में इन विविध तरह का प्रयोग किया था, लेकिन उस समय के तुलना में कोई भी 'वाटरमै' साबित नहीं हुआ। तुलना के बाद की एक प्राकृतिक क्षमता के बाद अब यह भी पुनः एक कल्पन गुरु हुआ है, ऐसा लगता है, कि 'वाटरमै' साबित होने का सतत रूप से अपेक्षापूर्व अधिक है।

मुम्बईपुर प्रखण्ड ग्रामोद्योग की दृष्टि से जिले का सबसे कठिन पक्ष है। और साथ ही यह सही है कि जे० पी० के भरीप-भराप का प्रथम क्षेत्र यही प्रखण्ड बना है। सल्लू पंचायत में गलताएँ, और इन समय जे० पी० जिस पंचायत तरीकी-में हैं, उनकी सम्भावनाएँ निरखते बहुत ही जटिलपूर्ण हैं। लेकिन क्षमता और सम्भावना की और अधिक बढ़ाने तथा प्रतिक्रिया को प्रतिकूलता में बदलने के लिए मुम्बईपुर प्रखण्ड के प्रभावों की जिंके के विभिन्न दोनों में विविध पद्धतियों से काम चला किया गया है। काम सच हो, और हवा स्याहट बने, इस दृष्टि में काम करने की कोशिशें हो रही हैं।

इसी दृष्टि में जिनके के बंगाली प्रखण्ड में २७ जुल के २ जुलाई तक 'बीघा-कट्टा बितरण प्रयास' हुई। इन क्षेत्रों को प्रभावित करने में प्रभाव सचन कार्य-क्षेत्र बना है, इसलिए उनकी सहायता और मार्गदर्शन में यह कार्यक्रम क्षेत्रीय पुरस्कार के फलस्वरूप महत्वपूर्ण उपस्थितियों के साथ सम्मान हुआ।

उद्देश्य

कार्यक्रम का मुख्य उद्देश्य था 'बीघा-कट्टा बितरण' की हवा बनाना। इसलिए

यह सोचा गया कि हर पंचायत में कुछ भूमिगतों को भूमि-वितरण के लिए राखी किया जाय। क्षेत्र के प्रमुख कार्यकर्ताओं को सलाह देते हैं अपने क्षेत्रीय सदस्यों को के साथ मिलकर इस यात्रा के ६ पत्रों पर - जो ६ पत्रावली में हुए—यह का नेतृत्व करने वाले कुछ प्रमुख भूमिगतों को बीघा-कट्टा बितरण के लिए तैयार किया।

२७ जून की भाषणानुसार पंचायत के प्रमुख भूमिगत और प्रभावशाली व्यक्ति सा० मुन्बारा ने जो प्रमुख भूमिगतों सहित अपनी भूमि का बीघा-कट्टा भूमिगतों को विवरित किया। प्रमाल-यत्र के साथ सम्भावना के प्रतीक रूप में भूमिगतों को फूल नोट करते हुए उनके माथे पर चिट्ठी का तिलक लगाया, और इस प्रकार धरती के इस पेटो का भरती से सम्पूर्ण जुड़ा।

लोकप्रति

मगर्षों के बाद पेटड़ा पंचायत में पंचायत के मुखिया और ग्रामस्थानों ग्रामोद्योग के समय समर्थन की स्वागत-नारायण बाबू ने अपनी भूमि का बीघा-कट्टा बितरण किया। पंचायत के ६ अन्य भूमिगतों ने भी अपना बीघा-कट्टा बितरण किया। इस बितरण-यात्रा की सम्पन्नता की वितामनपुर के प्रमुख भूमिगत भी मोहन बाबू ने। वे मुम्बईपुरी भूमि का बीघा-कट्टा बंट चुके हैं। अपने वही-वही और अन्य भूमिगतों को बीघा-कट्टा बितरण करने के लिए प्रेरित करते और लक्ष्यकारी शब्दों में मोहन बाबू प्रभाव दया व्यक्त करते हैं कि बार-बार बहने के बाद भी घर-घर लोग नहीं मानेंगे, बीघा-कट्टा नहीं बाँटेंगे जो उनके दरवाजों पर हमें पटना ऐसा ही पड़ेगा। पेटड़ा की सचा में बहने हुए भाव-मार्ग के माथों के कई प्रमुख लोगों की यमजाने हुए मोहन बाबू जब उस दिन रात को मो-साले की बने स्वागत-नारायण बाबू के दरवाजे पर इस

प्रकार सभा रही थे, ठीक भी सच रहा था कि यह भी एक साहसिक कान्ति हो रही है। वहाँ में समाज को विभाजित करने-वाले तर्कों की धूल-संसार माननेवाले साधन इन भूमिगतों द्वारा अपने को बचानेवाली पूर्ण-बादी ग्रामोद्योग-प्रतिक्रिया और सघन-बादी बाह्य पोषित करें, लेकिन अभी सभा में—जिसमें एकाधिकारित लोगों के प्रतिनिधि मौजूद हो—जब यह अति-प्रतिक्रिया चल रही है, प्रखण्ड लोग इसे देख-सुन और समझ रहे हैं, उनकी मकलना और अपनी पूर्ण-अग्न्याशु इस पर आरोपित करना एक भौरी और सर्व-जागरण बना नहीं होनी, तो और क्या होगी?

इस यात्रा में विपक्ष पत्रावली के ने पत्रावली पत्रावली पर जाते थे, जिन्होंने अपना बीघा-कट्टा बितरण किया है, और वे अपनी गोर में बीघा-कट्टा बाँटने की धमकी करते थे। जोको के दरवाजों पर जाकर जन्म सभाओं में।

पेटड़ा से बार-बार पंचायत के सिद्धान्त गाँव में ऐसे और वही पत्रावली के बाजार में सभा हुई। इन बाजार के नववाले शासकीय-ग्रामोद्योग की बहुत खिलफत करते रह हैं, ऐसा सुनने को मिला। इसके पहले तक कभी नहीं तथा सब ग्रामोद्योग के सम्भव नहीं हो पाया था। लेकिन इस बार तो क्षेत्रीय लोगों की धमकी काम कर रही थी। लोगों ने सोचा कि वहाँ गया करने और वहाँ भूमि का प्रभाव-एन बनें। बाहिर हुए हो गोचने के लिए विपक्ष होने वहाँ के लोग। पंचायत की प्रतिक्रिया को सचन बनाने और प्रतिक्रिया को अनुकूल बनाने का यह भी एक विशेष कोशिश क्षेत्र के लोगों की थी, जिसका प्रतिक्रिया परिणाम था। सच सच हो है। इस पंचायत में मुखियाओं की ही जमीन बँटनेवाली थी, लेकिन सच में ही एक और भूमिगत ने प्रभाव दिखाने निरन्तर कर बाँट दिया और इस प्रभाव बाबाओं की हत्या हो हो गयी।

सिद्धान्त के मुखियाओं और क्षेत्र में

घन्य लोगों ने तब किया कि जुनाई के प्रथम मन्दाह में ही निहत्ता पचायत के सपन-प्रमिश्रण चलाकर पूरी पचायत का काम पूरा कर दिया जाय, ताकि बोधा-कट्टा का चितरण शायकशा का गठन, गीबनी में हो जाय।

सकल को पुष्टि

घनता पहाड़ भगवानपुर रेली में था। यह स्थल भारतीय प्राय-स्वराज्य-सोव्ही रेली गांव में हुई थी। उस समय गांव के कई प्रमुख लोगों ने बोधा कट्टा विचारित करने का प्रयत्न किया म भी थी। लेकिन मातृभूत दूध कि पुत्रि का चितरण इस साल ठक नहीं हो पाया है। मातृभूत रायभूति ने धन के मोहो के सामन यह विचार रखा कि अगर इस गांव के लोग बोधा कट्टा अपनी पन साल की घोषणा के अनुसार नहीं बोलें, तो उनका दरबार पर पड़ना हम और इन प्रकार गलत सान बोधा-कट्टा बोलने का जो कुछ सफल उन्होंने किया था, साथ ही न छोड़ें हुए उस सफल को पुनः उनका द्वावर म पुष्ट करने और बोधा कट्टा बोलने के लिए प्रेरित करने का प्रयत्न करेंगे।

लेकिन घनता की मोहल नहीं घाभी। वास्तव में मुनिशही बात है विचार को समझना, अपनी साक्षिज्ञा और मुक्ति

समस्या को परिस्थिति के सन्धन में प्रस्तुत करना। वैसे और मातृभूतपूर्व यह कोशिश की जाय तो सब यह प्रत्यक्ष दिखाई दे रहा है कि बहुत कम लोगों के बहुत कम लोग ऐसे निकलेंगे, जिनके ऊपर मना और नोक-बनाय के बाद दबाव डालने की कोई आवश्यकता रहे जाय।

भगवानपुर रेली संसारी ब्रह्मचर का

बहुत ही यह-वस्तु और नेतृत्व देनेवाला गांव है। और यह छात्रा विरोधिन इस हो रही है कि मातृस्वराज्य के छात्रोत्पन्न म भी यह गांव नेतृत्व देगा। पुराने सदाचारों की चतुर्वेदों का, स्वयं मुखियाजी युवा किसान जो राजेश्वर का चार घाति इस छात्रोत्पन्न की धनुषाई करने की पूरी समझ रखते हैं। गांव के युवकों में भी काफी जमाह है। भी मुखिया काजू हो लगभग पूरे समय हमारा साथ रहे और बोधा कट्टा बोलने के लिए लोगों को उकसाने का काम करते रहे। उनकी प्रेरणता भी घर के दायित्व तक छात्रस्वराज्य के मन्धेय की पहुँचाने का महत्वपूर्ण काम कर रही है।

इस गांव के कुल १ छात्राओं के अपनी भूमि का बोधा कट्टा विकास, जो १३ हाथरस और २ मुस्तपान भूमिहीनों में बाँटा। इस गांव से जब हम घनते पहाड़ के लिए रवाना हो रहे थे, तो भी चन्द्र-धर बाजू के दरबार पर मजदूर

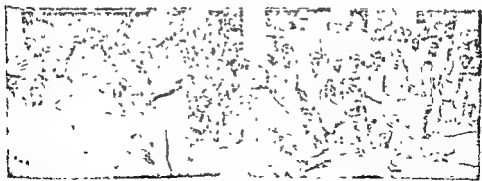
महिलाओं का एक दल था, और दूध, "हमको सब जमीन मिलेगी?" हमने उनके प्रश्न को भी चन्द्रधर बाजू और गांव के लोगों के हमारे किया, इस छात्रा के कि भूमिहीनों और भूमिहीना के बीच समझदारियों का समाधान-पार हो रहा है तो घनत्व ही कोई उपयुक्त उत्तर इनको मिलेगा।

गहरा प्रभाव

पौनी हमनपुर पचायत के चक्रवर्ति पहाड़ पर गांव के मुखियाओं की कुल १० बीघे जमीन में से १० कट्टा जमीन बँटी। बरबात तथा कुछ आपसी लड़ाई के कारण वहाँ घण्टी लगा गड़ी हो पायी। लेकिन दूसरे दिन मुजह हमें मातृभूत हुआ कि सभा में लोग भले न घायल, इस समय बर्बाद घर घर में भूमि वितरण की ही है, समर्थन या विरोध में।

२ जुनाई का प्राचिरी पहाड़ पहाड़ों के पचायत के विचारितपुर गांव में था। वहाँ के ६२ गांव के कुटुंबों की हेमन बाजू कुछ दिनों पूर्व तक विरोध के प्रतिम बिन्दु पर थे, लेकिन विचार समझने के बाद समर्थन में भी उमी तरह गाड़ी घागे के बिन्दु पर हैं। उन्होंने अपनी भूमि का बोधा-कट्टा विचारित किया, और गांव के भूमिहीनों को लक्ष्य कि जमीन को सदाकर करने में ही भलाई है।

सलह पचायत में भूमि-वितरण-सभा



भूमिहीनों को भूमि का प्रयास-पत्र दिया जा रहा है।

ने मुनिहोन, जो सब मुनिहोन इन घने

मुनिहोन-११ घुमाई,

इस भूमि-नितरण-नामा की स्थूल निष्पत्ति धाँक्यों में निम्न प्रकार है :

क्रमांक	पंचायत	कुल घाता	कुल भूमि	कुल मापका		
			बोधा	कट्टा	घूद	
१	नगवाँ	३	२	१६	—	५
२.	पटेड़ा	७	३	१७	—	१२
३.	चारन (विहवा)	२	१	१६	५	१३
४.	भगवानपुर रत्तो	९	३	१०	१२	१९
५.	पोनी हसनपुर	१	—	१०	—	२
६.	जनकीली	१	—	१७	—	४
	कुल योग ,	२३	१३	६	१७	

कई लोगों ने कहा कि हमन बात जिस काम की हाथ में लेते हैं, उसे पूरा करके ही छोड़ते हैं। उनकी दृष्टि और सकल धारिता का जो प्रत्यक्ष-परिचय हमें उनके धारित्व में मिला।

घाँडी आँकड़ी में निष्पत्ति बहुत थोड़ी है, लेकिन धारालोकन की दृष्टि से भूमि-नितरण की जो हवा बनी है, वह महत्त्वपूर्ण और अनुभव-विशारोपक है।

घाँडी तक हम बढ़ते जरूर आये हैं कि नती-सफल नहीं मानते, लेकिन समझावों

के समाधान की सर्व-गर्ष से चिन्तन जन-धर्म का स्वरूप क्या होगा, दलका प्रत्यक्ष दर्शन नहीं के बराबर हो पाया है। इन क्षेत्र में भूमि-नितरण करनेवाले किसानों की बदली हुई मनोभूमिका और साम्योलन के प्रति उनकी सक्रियता को देखकर ऐसा महसूस हुआ कि बर्ग-भारता में कुछ अन-धर्म-भूमिगत-मजिहीन, दोनों की विपरी-जुनी धर्मि—प्रकट हो रही है जो सत्य का विकल्प हँक लेगी।

दूसरी बात कि प्रासस्वरूपन धारालोकन

को घड़ी नेत्रन दे सकनेवाले और इसके सक्षम बाहक बन सकनेवाले लोग गाँवों में थे—धीरे धारकर किसानों में ही निरलगे।

यह दल क्षेत्र में धारिता की स्वयं धारिता धर्मि जन गयी है, ऐसा भी मान सकते हैं। इसलिए हम क्षेत्र के एक-मात्र सक्षम के कार्यकर्ता धी सप्रलदव-जी समझावादी मनोभूमि में मुक्त हैं—के साथ क्षेत्र के सहयोगियों ने सत्य और धारण, दोनों छोटी के काम छुड़ करके ११ दिसम्बर ७० तक बोधा-कट्टा-नितरण और धारमभा के बहन का काम पूरा कर लेने की योजना बनायी है, और उसके अनुसार काम हो रहा है। १ जनवरी '७१ को नये बर्ग में सामस्वरूपन के नये लक्ष्य की घोषणा एक बड़े सामस्वरूपन सम्मेलन में करने की बात है। बीच के लगभग भाई पाँच महीने मुबारकपुर के काम के लिए ही नहीं, दल धारालोकन के लिए महत्त्वपूर्ण है, जिसे महत्त्वपूर्ण ही नहीं, जीवन-मरण के लिए धर्मि हैं। बस हमें हमसे धारित मोक्ष देने की प्रव धारण तैयार नहीं।

—राजवाड़ा गाँडी



पुस्तक परिचय

सब जन एक समान

(रेडियो-कूपन त्रय)

लेखक : वसन्तलाल जैन

इस सफल में गाँवी, विनोबा, बुद्ध, ईसा, महावीर, सर्वोदय धारि विषयक और गाँवी-विचार के मूलभूत विषयों पर रेडियो-कूपन दिए गये हैं। सर्वजनहितार्थ, धर्ममयता-निराधार, विद्वत्-मन्युत्त, कर्म-योग धारि की नैतिक शिक्षाओं का साथ सबके लिए पटलन है। उरल मुनोव भाषा। मूल्य २-००

खादी-विचार

लेखक विनोबा

खादी चिह्न ब्रह्म नहीं है, वह धर्मिस्तक

समान रचना का प्रतीक है। गाँवीजी में परदे की भारत की गरीब जनता का सबसे बड़ा आधार माना जा और यह एका साधन है, जिसे हर धर्मिस्तक धारण करता है।

पिछले ४० वर्षों में खादी-विचार किम तरह विकसित होता गया, इसका सम्युक्त चिन्तन विनोबाजी के धारों में समकित है।

सर्वोच्चतम दुखत उत्तरल। मूल्य ४-००

आगतगी प्रकाशन

विनोबा-व्यपन्ती के अवसर पर उपलब्ध होंगे

विनोबा और सर्वोदय धारिता

कहा साहब कानेकर वी इस इति में विनोबाजी के धर्मिस्तक और उनके प्रयोगों, धारालोकन का मूलभूत धीर

दूरगावी विनोबा का साहब ने विद्वत् परिधिधर्म के सन्धर्ष में किया है।

गाँधीजी : जैसा देखा-समझा

लेखक : विनोबा

विनोबाजी के धारों में गाँधीजी के विरुद्ध धर्मिस्तक, गाँधीजी के धर्ममयता, उनसे रती और देश के लिए किये गये प्रयोगों का संवारिक दृष्टि में विवेचन। विनोबाजी गाँधीजी के धारालोकन निकटतम विचार-प्रयुगायी रहे हैं। गाँधीजी के धर्मिस्तक और विचार को गुरुता में समझने और ग्रहण करनेवालों में विनोबा का स्थाव धर्ममयिध है।

इस दोस्त ने यह धर्म्य धारण धारालोकन-बुद्ध के रूप में पट्टिना धारिध।

सर्व लेखक सत्य धारालोकन राजवाड़ा, धारालोकन

दिल्ली में साहित्य प्रचार

दिल्ली घहर घोर नजदीक के खेरो मे साहित्यो के सहयोग से ओ कार्य हुआ, यह थोड़े मे इस प्रकार है:

विभिन्न शिक्षा-संस्थाओं मे ८२० विद्यार्थी भाई-बहनों मे, घोर वहाँ के कुछ दूरतकालों मे ३,८१५ रूपयों का साहित्य खरीदा, घोर गरीब-प्रदानी मे तबाये गये केन्द्र मे २०० हज़ी-मुद्रक घोर वचनों मे १५०० हाथों का साहित्य खरीदा।

सिवा-संस्थाओं के छात्रों घोर छात्रा-पक भाई-बहनों मे खपती संस्थाओं मे घोर नजदीक के मुहल्लों मे वतायी-सर्वोदय-साहित्य-सेठों का प्रचार किया।

इन विद्या संस्थाओं मे घोर बोधो-वर्तन प्रदानी मे विन काहूँ घोर छात्रों से परिचय हुआ है, उनमे से कद्यों के साथ छात्रे भी विचार का घोर कार्य का, सम्पन्न बना रह्यो।

घब तक दिल्ली छात्रा घाटे मे चल रही थी। घब इन काम से जो कमीशन मिला है, घब छात्रों साहित्य-प्रचार होमा, खसरा शिक्षा दिल्ली छात्रा के नाम खसा घायेमा घोर उसका उपयोग दिल्ली-प्रदेय मे साहित्य-प्रचार के माध्यम से समझ रूप से सर्वोदय कार्य छात्रा करने मे किया जायेगा।

साहित्य एक साधन है, जिसके द्वारा लोक-सहज करना है। लोगों के सम्पर्क बने, उनकी समझाए समझे, उनके दिल-दिमाग एक जुड़ा जाय, घोर उठने से सर्वोदय की साहसिक गति का लिए कोश-वक्ति पैदा हो, यह ध्येय है। इसकी प्पान मे रहते हुए छात्रों कार्य-बोधमा इस प्रकार छात्रों गये है।

• दिल्ली छात्रा के अध्यक्ष मे, गानी-रमारक सभालय के रटाल पर, घोर छात्रो-दर्ता प्रदानी मे भावत्यों खभी भाषाओं के सहजपूर्ण साहित्य की किने की व्यवस्था की जाय।

• सर्वोदय प्रान्तीय के समस्त यान-कारी हमारे केन्द्र से मिले, ऐसी व्यवस्था की जाय।

• दिल्ली घहर के हजाराँ घरों में सर्वोदय-साहित्य घोर पत्रिकाएँ पहुँचें, ऐसी कोशिश की जाय।

• नगर-यात्रा, प्रदर्शनियाँ, छात्र घोर घोर शिक्षक-शिक्षित्री, गोष्ठियों घोर व्यापक लोक-सम्पर्क द्वारा विचार-प्रचार, सर्वोदय-विचार, साहित्य-वक्तव्य, तहल्ल गति-सैनिक, धर्मदान, लोक-गीति प्रादि के कार्यक्रम चलाये जायें।

• दिल्ली प्रदेश घोर नजदीक के राज्यों तक पाठक-वर्गों मे छात्रों विचार की चुनी हुई किताबें प्पान या सके, इसकी कोशिश की जाय।

• इन कार्यो के लिए विचार से प्रेरित कार्यकर्ता भाई-बहनों की एक टोली बनायी जाय। —वसन्त व्यास

इन्दौर में साहित्य-विषय

मई, '५१ से अगस्त, '५० तक १,५२,२७५ रु० की साहित्य-विक्री हुई। प्रोद्योगन मासिक साहित्य की विक्री १२,६१० रु० रही। ३२,७०० सर्वोदय-साहित्य के पैठों की विक्री की। ५५ दिन तक साहित्य प्रदर्शनी लगायी गयी। ११७० रु० की इसमे साहित्य-विक्री हुई। इसके कमीशन से १८१ रु० प्राप्त हुए जो कुछ खर्चा की दिये गये।

—वसन्त व्यास,

सर्वोदय साहित्य भण्डार, इन्दौर

तहल्ल गान्ति-सेना शिविर

भागलपुर तहल्ल गान्ति-सेना के तत्वावधान मे एक प्रखण्ड-स्तरीय साम-गान्ति सेना शिविर का सफल आयोजन १५ जून से १६ जून तक सर्वोदय उच्च विद्यालय बिहपुर मे किया गया। शिक्षित्री स्वावलम्बी था। प्रत्येक शिक्षित्रीयों ने तीनो दिनों के लिए नकद या भोजन सामग्री दिये थे। शिक्षित्रीयों की कुछ सख्या ४९ की। शिविर मे मुकन वक्तिपि के रूप मे भी ध्यानार्थ रामपूजि, सुधी विन्यास देवघाण्टे, भीरु श्मशानिमार रोह-तणी, भी मधुरा प्रनाई सिद्ध, सेनोय

निदेशक थी प्रानन्द शास्त्री, डा. रामजी सिंह ने अपने विचारों से दिविराधियों को प्रेरित किया।

शिविर की दिनचर्या मे श्रमदान, सामावरक, का ध्यान विशेष महत्व रहा। धर्मदान मे साधियों ने स्कूल के सड़क की मरम्मत की, एवं छेत बनाने का काम किया। निम्नलिखित तीन विषयो पर चर्चा-गोष्ठियों आयोजित की गयी।

१. साम-जीवन मे हिंस एव साम-गान्ति-सेना

२ युवक एव समाज-परिवर्तन

३- हिंसा का विरोध एव गान्ति-विद्या

प्रथम दिन पाँच दोलियों मे छात्रे के कार्यक्रम एवं संपदन पर चर्चाई हुई। घोर सगठन के लिए दोह नियम किए गये। सपदन की छात्रे बढ़ाने के लिए यह विषय विचार किया गया कि २१ जुलाई को सभी छात्रो शारायपुर उच्च विद्यालय के दिने। छात्रे साथ नये साधियों की भी जाने का प्रयास करें।

शिविर-सभासल एवं ध्यक्षमा सम्मेली भार मुकन रूप से श्री रघुमनदेव भाई पर रहा। योगलपुर घोर नवगोष्ठिया प्रखण्ड मे भी प्रखण्ड-स्तरीय शिविर जाने की योजना बनायी गयी है।

विवाह में कुपदान

ग्रहववावाद के सर्वोदय-नायकतां थी प्रभुभाई वरेल की मुमुकोचि० कोविन्दा एव थी वरपरकुमार के पुन विवाह-मुहूर्त का उपसथ मे दिनांक ११ मई के दिन वर-वधू दोनों पक्षों की घोर मे मुद्रागत के उपोषन थी रविद्वार महाराज की कृपाध के रूप मे एक हजारा एक रुपये की पण्डि पण्डि की गयी। विवाह-प्रसव पर होनेवाले खर्च तथों मे बढोती करके यह पुन-नयन सम्पन्न किया गया। यह घायोवन ध्याधार्थ विनोद भावने के 'सत्य प्रसव मे कुपदान' विचार का प्रार्थनपन था। इसी प्रसव पर २५ मि पुनन क निर्मित थी एक ही एक रूप मर्जित दिये गये, जिनका उपयोग शिक्षाओं को साद दिवाने मे किया जायगा। —वसन्त व्यास

महान-यात्रा

अतएव यथा नृलक्ष्म्याप्रोद्योगाप्रधान अहिंसक कान्ति का सन्त्यशावाहक-सात्त्विक

237-20

सर्वदा

राष्ट्र सेवा संघ का मुख पत्र

इस अंक में

हमारा विश्वास है कि

—सुभाषचन्द्र ६५१

रामेश्वर के तटों में बसा प्रह

—अथर्वशतक भाष्येण ६५३

सहार्दों में विमर्दी जिन्दगी और वासुति

के विषयी—सुदूरान्तराष्ट्र १५४

दिलोबा निवास से — प्रमुख ६३५

रचनात्मक कार्यकर्ताओं से निवेदन

—राधापुष्प बजाज ६५९

मध्य निवेश के लिए सामूहिक सहायता १५

'सामदान से समाज बदलेगा'—राही ६९

આનંદ સ્વામી

आपके पत्र । आभारदायक-कोष

घान्दोलन के समाप्ति

५५ : २६

अंक : ४२

सोमवार

२० जुलाई, '७०

सम्पादक

संवादक
न्यायगुडि

सर्वे सेवा सफ-प्रकाशम्,

राजपाठ, बरसातसूरी-१

କୋଡ 1 ୧୪୨୮୩

करुणा : कर्म की प्रेरणा

दूसरी को सुखी देखकर सुखी होना, यानी प्रेम। दूसरी का दुःख देखकर दुःखी होना, यानी कष्ट। लेकिन कष्टना केवल इतने से समुद्र नहीं है। दूसरी के दुःखों को देखकर, उन्हें दूर करने के लिए काम करती है, यह है कष्टना। बड़ सक्ती हैं कि कष्टना का प्रयत्न है काम-धेनूना-भला काम करने की प्रेरणा।

समाजशास्त्र का यह एक बहुत बड़ा सवाल है कि सदाचार, भलाई की प्रेरणा कहाँ से मिलेगी? इसका उत्तर कुछ लोगों ने दिया है कि भलाई की प्रेरणा के लिए हम शायदों का कुछ-न-कुछ स्वार्थ समझा चाहिए। जब मनुष्य का हित सधवा है, तब उसको अच्छा काम करने की प्रेरणा मिलती है। अच्छे काम की प्रेरणा है स्वार्थ। मनुष्य अपने हित की कायना करता है। उत्पादन बढ़ावा, हो 'पचधी' उत्पादि मिलेगी। अच्छे प्रय को पुरस्कार मिलेगा। यानी पुरस्कार कर्म-प्रेरणा होगी। मनुष्य का कुछ शौर्य करो, धन दो, कुछ इनाम दो, तो कर्म प्रेरणा देगी। शान का यह सिद्धान्त है।

कहना इसमें बिल्कुल विरुद्ध पड़ी है। कहना वहाँ से भायेगी ? वह कहती है कि कहना से ही कहरा पायेगी। माता-पिता अपना पेट काटकर बच्चा माँ पालन-पोषण करते हैं। बर्षों करते हैं। कहना है इसलिए करते हैं। कहना की प्रेरणा से मनुष्य घर में रह सकता है। मनुष्य को घर खाद आता है। क्यों जाता है ? क्योंकि घर में कहना का व्यवहार है। इस तरह कहना काम कर रही है। लेकिन कहना की पारामहत्ती नहीं है। वह घर में ही सीमित हो गयी है। भ्रान्त कहना घर में बंद हो गयी है।

जैसे पानी किसी ढबरे में बड़ हो गया, तो गपाता है, बरोंकि बहु बहता नही, घाने नही जाता है, जैसे कृष्ण की पारा घनर यहुती नही रही, घर में ही सकुचत हो गयी, तो वह भासक्ति का रूप लेती है। मयूर, पत्नी, माता-पिता एक ही कृष्ण सीमित रहते हैं, तब वह भासक्ति बन जाती है। इसलिये गुरुदेव ने कहा कि 'कदम्बा की पारा नहने दो।' एक मयै ब दूसरे चीन की धोर, एक जाति से दूसरी जाति की धोर, एक वंश से दूसरे वंश की धोर, एक राष्ट्र से दूसरे राष्ट्र की धोर, इस तरह सारे मानव समाज में वह बहती रहे।

ਅੰਤਰਿਕਸ਼ਿਕਾ = ੨

आपके पुत्र

प्रबन्ध समिति के सदस्यों और साधियों की सेवा में

हरबरी के प्रथम सप्ताह में बच्चा ने मेरे एक प्रश्न का उत्तर देते हुए कहा था: "कुम्हारी बात के साथ मैं पूरा सहमत हूँ कि हर प्रांत से बोरी-बोरी शक्ति बिहार के पुष्टि-नाथ में लगनी चाहिए। बाबा बैदा हैं वहाँ, परन्तु उसका स्थान है बिहार की धर। आज सुबह ही मैंने निर्भरता को वहाँ नेजा और कहा कि क्या-कैसे-क्या समय वहाँ लगाना। यदि वहाँ काम नहीं होगा तो बाबा फिर से बिहार आ सकना है।"

इस वर्षा के बाद वर्षा महीने बीच बूके, बिहार के काम में कोई खास तेजी नहीं आयी। परन्तु अब कि भी उपप्रकाश का नूतन केन्द्रे प्रभियान के साथ नया प्रकाश शुरू हो गया है, ऐसी स्थिति में सभी प्रांतों के प्रमुख कार्यकर्ताओं की शक्ति बिहार में कुछ महीनों तक लगे, यह आवश्यक है। जहाँ फिर से गरम हो रहा है, और उसे कुछ प्रकार के सत्रों, ऐसी स्थिति इस समय पैदा हो रही है। प्रकटा हो, यदि सर्वे सेवा छप और बिहार प्रामस्वराज्य समिति इसका भावोन्मत्त मुद्रित करे।

बिहारदान की प्राप्ति के समय कुछ साधियों ने प्राप्ति की पढ़ाई के बारे में कुछ प्रसहति जाहिर की थी। लेकिन वह भावान पीनी पड़ी, या तो फिर वह मनबुनी कर दी गयी। याद में बाबा की कहना पड़ा कि अब दूसरे प्रांतों में लगनी काम न चले। सभी जिन प्रांतों में प्रामशान का कार्य तेजी से चल रहा कहा जाता है, वहाँ से भी उसके बन्धनपत्र की बात गुनासी पड़नी है।

अन्तर्गत यह होगा कि आन्दोलन की पत्रिकाओं में भागे से जिलादाता की प्राबादी और भूमि के फाँड़े छापने के बजाय उन जिलों के कृषिने देहातों से

कितने किसानों की, कितनी भूमि कितने भूमिहोनों में बँटी, कितने गाँवों में प्रामशान की मुख्यान हुई, कितने गाँवों ने अपनी पूरी जमीन का एक ही खाता कर लिया, आदि जानकारी ज़ासी बाब; प्रातोय या प्र० आ० संगठनों में भी इसी तरह रिपोर्ट देने का विवसिधा जारी किया जाय। यह आन्दोलन के लिए आवश्यक होगा।

सन् १९५५ में राजस्थान की पदयात्रा में मैंने बाबा से कहा था कि सन् १९५७ तक आन्दोलन ऊपर चढ़ता गया, छारे देश में एक बाहरील बन गया, जमीन की कीमतें गिर गयीं। और देश के भूमिबानों को लगने लगा कि अब तो जमीन आनेवासी है और सबको करोड़ों करोड़ भूमिहोनों की लगने लगा कि अब हमें भूमि मिलनेवासी है। ऐसी हमलत में आन्दोलन को ठीक पकने देने के बजाय आपने किसी बड़े भूमिबानों के क्षेत्र पर जाकर कुत्तल से भेंट की यह सोचकर यह क्यों नहीं कहा कि यह जमीन की आर्थिकियत बढ़ी? अब आने से भूमि की स्थितिगत आर्थिकियत नहीं रहेगी, ऐसा सवावाद क्यों नहीं किया? तब जिनोवाजी ने कहा कि मैं ऐसा सवावाद करना चाहता हूँ, परन्तु एक साधुसारे देश में ऐसी शक्ति सफल करनेवाले कार्यकर्ता कहाँ हैं? बाबा ने प्रतिप्रदान किया तो मैं निरुत्तर हो गया। हम कार्यकर्ताओं की वर्षाश्री की वजह से उनके कितने सत्रों में ही रहे होंगे। परन्तु आज जब देश में हिंसा पैदा हो रही है, ऐसे बोंके पर मूठे-जहाँ तरीकों पर प्रमाय हो रहा हो, वहाँ वहाँ अतिरिक्त मत्यासह का आशोचन करने के धारन की प्रमुख समस्या का समाधान हँदने की पड़ी था गयी है। —जर्जल प्रकाश

कानपुर विद्वविद्यालय तरुण सावित्रेणा शिविर (द्वितीय)

गुवकों को देख मोर दुनिया की महरतपूर्ण सगस्याओं पर सहप्रियत करने और इन सगस्याओं के समाधान के लिए उनके पुण्यार्थों को जागत करने के उद्देश्य के अनुसार में तरुण सावित्रेणा के कार्यक्रम पिछले तीन वर्षों के हातसंपूर्णक चल रहे हैं। इसी क्रम में गांधी-सावित्रेणा प्रतिष्ठान केन्द्र, कानपुर द्वारा कानपुर विश्वविद्यालय के वार्षिक महोत्सव से मत १९६२ जून तक कई छात्रावास नगर से लगभग १५ मील दूर बनारस स्टेशन नज्बे, राकेशनगर में एक शिविर का आयोजन किया गया। सावित्रेणा में ५ जिलों की १४ विद्यार्थ्य-संस्थाओं के तीस विद्यार्थियों ने भाग लिया।

शिविर की बौद्धिक प्रचारों में मुख्य रूप से दुनिया के तरुण-विद्वानों के विभिन्न पहलुओं पर प्रकाश डाला गया। अनुदान से बहक की मरम्मत की गयी। गाँव की सगस्याओं का प्रत्यक्ष अध्ययन करने के लिए विद्यार्थी ० टोपियों में बँटकर गाँव में बसे और २ दिन वसिधालो के साथ ही बिताये।

शिविर में भाग लेनेवालों ने 'विश्व में प्रगति' प्रभियान चलाते की योजना बनायी है। इसके प्रचार के निद एकसय एक ही दिन में कई लोगों ने हर जगह हस्तनिमित्त पोस्टर लगाने का कार्यक्रम बना है।

प्रार्थनपर (कानपुर) स्टेशन कार्तेज में आयोजित सत्रण सावित्रेणा की तथा के 'विद्यार्थ्य में प्रगति सावित्रेणा' चलाने का निश्चय किया गया। अन्तराष्ट्रीय विद्यार्थ्य-वर्ष के सत्र में से हम वर्ष ६ अगस्त 'अन्तराष्ट्रीय-सत्र-विषय' को 'विश्व में प्रगति-विषय' के रूप में मनाने का निश्चय किया गया। इस अवसर पर तरुणों ने १५,००० पोस्टर छात्राओं पर निरुद्ध लगाने का मोचा है।

—विजय प्रत्यक्षी

“गाँव की आवाज”

पार्षिक

पत्रिका पढ़ाइए

वार्षिक मुद्रक : पार रूपये

सर्वे सेवा संघ प्रकाशन

राजवाट, आणालसी-१

हमारा विकास का काम

ग्रामदान मे जब प्राप्ति का काम होता था तो बार-बार यह प्रश्न उठाया जाता था कि निर्माण का काम कब होगा ? कई रचनात्मक विषयों को र्नीलिए ग्रामदान मे र्चि नहीं होती थी कि प्रादान हो जाने पर भी निर्माण का काम नहीं होता था ।

विनोयजी मे निर्माण और विज्ञान मे येद किया है । उनके विचार मे ग्रामदान से एक इराई के रूप में गाई का नया जन्म होता है । नया जन्म पानी निर्माण । निर्माण के बाद भौतिक-सांख्यिक विज्ञान का नव पुन होता है । इस विज्ञान के प्रसंग में गोपीजी के पुत्राते हुए तथा दूसरे रचनात्मक कार्य करते हैं । निर्माण और विज्ञान के इस अंश के कारण रचनात्मक कार्य को ग्रामदान से एक नया आयाम मिलता है । ग्रामदान मे रचनात्मक कार्य द्वारा रचनात्मक सम्बन्धों पर आधारित रचनात्मक समाज बनाने का एक रास्ता खोला है । यह बात पढ़के उठनी स्पष्ट नहीं की जितनी साम हो गयी है । सारे रचनात्मक कार्य ग्राम-स्वराज्य के प्रत्यक्ष प्रा गये हैं ।

इस बात सेल के कई क्षेत्रों मे सघन रूप मे रचनात्मक कार्य हो रहा है—कुछ मे ग्रामदान के काम का, कुछ मे ग्रामदान के बिना ही खारी-पानीखोद खादि का । ग्रामदान के बाद के ग्रामो मे हो पाया है । एक मे प्रमुखता से, और विचारों प्राप्ति को है, दूसरी मे भूमि-समन्वयी प्रयत्नों को । ऐति-विचारों खादि की स्थि से सन्नेसा सघ और प्रासवर्धन (एक विविध सेवा-संस्था) के सहजार से कुछ क्षेत्र लिये गये हैं । उनमे को नरत नाक हो चुका है, जिनसे कुछ मूल्यवान अनुभव भी हास्य माने हैं । भूमि तथा सांस्कृतिक-मजदूर के सम्बन्धों को एकद रचनात्मक कार्य विहार के कुछ क्षेत्रों म कुछ हुआ है । ग्रामदान की राया मे इसे पुष्टि-कार्य करते हैं । ऐसे पुष्टि-कार्य का एक क्षेत्र स्वयं व्यवसायकार-प्राप्तियों मे ग्राम कठोर सक्षम के लक्ष लिया है । बिहार के कुछ दूसरे साधो भी ग्रामा प्रस्था प्रयोग-सघ बनाकर इसी दिशा मे काम कर रहे हैं । ग्रमी प्रारम्भ की स्थिति है, इसलिए सत्ताता की निर्वात बहुत नहीं बढ़ायी जा सकती, फिर भी समस्थाओं और सम्भावनाओं का दर्शन अग्ररूप ही रहा है ।

बार हम रचनात्मक कार्य के ऐति-विचार-प्रधान क्षेत्रों को 'विज्ञान क्षेत्र' और भूमि-समन्वयी प्रदान क्षेत्रों को 'प्रयोग-क्षेत्र' कहें, तो दोनों का पुन-पुन घन्तर वाक होता है । ग्रमी तक विज्ञान-क्षेत्रों, जिनमे मे पाँच बिहार मे ही हैं, के बारे मे हम इगा हो कइ मन्ते है कि ऐति-विचारों की योजनाओं मे कुछ गरीबों को मरर जरूर पहुँची है, और कुछ नहीं कर उलायन भी मर है, लेकिन यह नहीं कहा जा सकता कि विकास की कोई

नवी 'वाङ्मयित' हाथ आयी है, यववा लोकगत के संगठन की दिशा मे कोई बहुत ठोस काम हुआ है । बल्कि कहा तो यह जा सकता है कि नाहर के पंच या क्लियो-को क्लियो कूड-कार-नर्क के धनान के प्राचार पर स्थूल-निर्माण के काम बाहे कुछ हो भी पाये, लेकिन जिस प्रकार की लोकगत की बात मान बरहों से हम कहते आ रहे हैं उसका संगठन प्रसम्भर है । उसके लिए विकास-क्षेत्रों के कार्य की सारी रीति-नीति में सुनिपायी परिवर्तन करना पड़ेगा ।

प्रयोग क्षेत्रो मे ऐति या निर्वाह का काम नहीं है । उनमे काम है संगठन और शिक्षण का । संगठन और शिक्षण मे पूरा प्रधान ग्रामदान-मूलक कार्यो पर है । ग्रामस्था का गठन, बीदा-कठु का विवरण, पाषकोर, भूदान की जमीन की वेदखली, भज-हूरी, कटाईदारी खादि के भूमि-सम्बन्धी प्रश्न विभिन्न प्रयोग क्षेत्रों मे स्थानीय परिस्थिति और लक के अनुसार लिये जा रहे हैं । ग्राम-संघ सम्पन्न के हस्ताक्षर भी पूरे करते जा रहे हैं ।

यह सारा काम ग्रामवासी गाँव की पुष्ट करने की दृष्टि मे किया जा रहा है ताकि वह ज्ञास के राते पर बड़ सके—ऐसे विकास के राते पर, जिसमे उलायन पुष्टि, योग-मुक्ति और सक्षमों के परिष्कार का येन है ।

हमारे आन्दोलन मे इस बात की जरूरत है कि विज्ञान-क्षेत्र और प्रयोग क्षेत्र दोनों मे होमेबावे कार्यो की गहरी छान-बीन हो । लेकिन इतना स्पष्ट है कि विकास के नाम मे हमारी सत्पादों को काम कर रही हैं उनको लम्बावनाएँ प्रत्यक्ष सीमित हैं । ग्रामा-परिवहन की दृष्टि से हमारा प्रसंगी काम शिक्षण और संगठन का ही है । स्थूल-निर्माण की दृष्टि से हम गाँवों को साधन योग सुविधायें उपलब्ध कर सकते हैं । गाँव-गाँव जाकर योजनाएँ पूरी कराने की जिम्मेवारी हमारी नहीं मानी जा सकती । हमें उसे देना भी नहीं चाहिए । यह काम प्राप्तता, प्रत्यक्षता का है, यानी जवता के संगठन का है । विचार उगे करना है, हमे नहीं । यह विकास चाहे, और उसके लिए प्रयत्न कर, यह कारीगा और पुष्टि देना हमारा तथा विकास के मूल प्रयत्न करना हमारा काम है । हमारा मुख्य काम है संगठन और शिक्षण का । हम विज्ञान के लिए 'भूमि-संघ' का संगठन और शिक्षण कर सकते हैं । हम कोष की व्यवस्था कर सकते हैं । हम सेवा-भारती-विशेषत बुदा सकते हैं । हम अपने केन्द्रों में, या प्रमुख स्थानों के साथ योग-पुन लोती की वैज्ञानिक पद्धति विकसित कर सकते हैं । हमें ऐसी ऐसी के प्रयोग करने चाहिए जिसमें पूँजी और अम का संगत धान है । ये काम निश्चित रूप हैं । हमारे करने के हैं । हमारा प्यान ग्रमी तक इस ओर नहीं मना है, यव जाना चाहिए ।

प्रयोग-क्षेत्रों में—या ग्रमी क्षेत्रों मे किहें ग्रामदान कहा जाता है—मुख्य प्रश्न है 'वर्धित-विद्यार्जन' की ग्रामीय जीवन की जीवत वास्तविकता बनाना । स्वाभिवर बढ़े का, और निपुण वर्ध का, इहाँ को पँचों पर हमारा आन्दोलन खड़ा है, ग्रामाग्रही की

किन्तु प्रविष्टा धीर पद्धति से ये दोनों लक्ष्य प्राप्त होयें, इसकी योजना धीर प्रयोग होने चाहिए। वह काम हमारे विषय प्रसार कोन करेगा? प्रयोग-धोरो में कुछ कष्ट हो रहा है। लेकिन प्रयोग बहुत काम बाकी है। लोगों के मन तक ग्रामदान का धर्म पहुँच गया है। ग्रामदान के कर्मज पर लाखों लोगों के हस्ताक्षर हुए हैं। लेकिन हमें स्वीकार करना चाहिए कि ग्रामदान प्रयोग हस्ताक्षर करनेवालों की पुष्ट्यार्थ की प्रेरणा नहीं दे रहा है। जहाँ-तहाँ कुछ धनवाद प्रवेश है, लेकिन धनवाद धनवाद है।

हम किसी भी तरह का प्रयोग करें—यहाँ जहाँ पाय पावें, या ग्रामदान को या समझ कर—ग्राम देण में सामाजिक न्याय और सामाजिक परिवर्तन के नाम में जो हिंसा उठ रही है उसका अधिकतम विनश्य हम क्या मुखा सकते हैं, यही हमारे काम की कठिनाई है। दूसरी कोई कठिनाई न समाप्त मानेगा, और न हमें स्वयं मान्य होगी। ग्रामदान की पुकार प्रतीक्षा नहीं कर सकती। प्रतिक्रान्त के मन से आक्रामिक प्रतिक्रान्त इसी नहीं रह सकती। ग्रामदान से नरे हुए प्रयोग के समाप्त की प्रेरणा से क्याया नहीं का सकता। ग्रामदान की किसी एकता का धारण चाहिए—वह व्यक्ति जिसका जो हो, या महिला की। वह समझ है कि ग्रामदान एकतापूर्णक मनमा मजबूत हान भागे बढाये, और ग्रामदान के सिधु को प्यार के साथ अपना गोद में बिठा ले। ग्रामदान हो, छाती हो, ग्रामदान के लिए नहीं तो धीर है किमलिए?

ग्रामदान नर्य या वर्म में विप्रवास नहीं करता। वर्म या वर्मवाद का नारा लगाकर ग्रामदान को भटकाने का काम नहीं कर सकता। लेकिन वह कुछ कंठे मनेगा, और कौन धनमेका, जिस पर शरकर नदी के दोनों किनारों पर छोड़े लाख किन्ने हुए लड़े ग्रामदान-मजबूत लक्ष्य-मजबूत, एक-दूसरे के करीब प्रामेयें? ग्रामदान की पुन नहीं चाहिए; वह ग्रामदान का स्वयं और धनसप दुईती है। ग्रामदान की पुन ही चाहिए; क्योंकि वह मिलान चाहती है, ग्रामदान नहीं।

ग्रामदान में यही कोटिमा है कि ग्रामदान में नाथ-नाथ से पुन दनें। रचनात्मक काम करनेवाले कोयें कि व्यक्तियों के या लोक-संगठन की इकाइयों के रूप में उन्हें किन्ने 'पुन' बढाये हैं।

विकास और क्रान्ति

ग्रामदान और विकास में कर्म है। विकास करते-करते एक धरु देशा भाया है, जब क्रान्ति हो जाती है। जब क्रान्ति होती है, उस बीच का धनर दूत जाता है। जब तक वह धरु नहीं पाता, भगवान दूत-दूत रहता है, धनर कामन रहता है। लेकिन प्रयत्न हमेशा जारी रखना होगा। बिना प्रयत्नवाद के शक्ति क्षणित होगी। भास कायम रहेगा कि प्रयोग धनर बाकी है, परन्तु जब पुन-का-पुन परमात्म-पुन प्रकट होगा, तब वह धनर एक धरु में दूत जायेगा।

—बिनीबा



भारत का विकास और विदेशी सहायता

अनुदान और कर्म

(अप्रैल, ५१ से सितम्बर '६६ तक)

सहायता प्रदान करनेवाले लोगों	भारत द्वारा	भारत द्वारा
द्वारा	द्वारा	द्वारा
निर्धारित	की गयी	सहायता में विभिन्न
रकम	रकम	स्रोतों का प्रतिगत

स्रोत *	करोड़ रुपये	करोड़ रुपये	प्रतिशत
संयुक्त राष्ट्र अमेरिका	६,८०१	६,४१५	५७.८
विश्वबैंक तथा अन्य	१,६०५	१,४१९	१२.८
विश्वमौ वर्मन	८६५	७६३	६.९
ब्रिटेन	१९७	६२८	५.७
सोवियत रूस	१,०२१	६२४	५.६
कनाडा	६१८	४७९	४.३
जापान	३८८	३०४	२.७
इटली	१९७	१०९	१.०
फ्रांस	१५९	७४	०.७
चेकोस्लोवाकिया	९७	६२	०.६
ऑस्ट्रेलिया	१०	५८	०.५
नीदरलैंड	५९	४७	०.४
यूगोस्लाविया	२८	२८	०.३
पीलेड	५७	२४	०.२
स्विटजरलैंड	१९	२३	०.२
बेल्जियम	३०	२१	०.२
आस्ट्रिया	२१	१८	०.२
स्वीडन	२५	१३	०.१
डेनमार्क	१४	१०	०.१
नार्वे	१२	१०	०.१
न्यूजीलैंड	६	५	०.०
हंगरी	१३	—	—
वल्गेरिया	११	—	—
योग	१२,७११	११,१३४	१००.०००

* भारत द्वारा इस्तेमाल की गयी सहायता के पनुवार नम निर्धारित है।

** ०.०५% से कम। * * * तकरीबन।

दिल्ली के सफेद हाथी : समाजवादी

सरकार और उनके नेता समाजवाद का जप करते नहीं बघाते । विन्नीजी लामाओं की तरह हृदयमय समाजवादी चरली (घुमरती) प्रगते हुए गच पर समाजवादी ध्वज्य दुहराते हैं । इन समाजवादी सभेर हाथियों के रक्त-रसाव का खर्च भव्य-भवल्य थी नारायण रादेकर ने ४ मई '७० को लोभुआ में पेश किया था :

म्योर।

भायकर से मुक्त

रूपों में

बेतन (२७,०००-भायकर ५,६००)

२१,७२०

सम्पन्नपुत्री एलाउत —

६,०००

बेतन का क्रियावा

७,०००

फर्नीचर तथा अन्य किटिंग का क्रियावा

७,००४

मानी, बोसोदार और मंत्री —

५,०४०

बंगले फर्नीचर, किटिंग, बाटिका के रक्त-रसाव,

मरम्मत खर्चा/वट पर भूय —

१०,०००

विजली और पानी — —

२,४००

मोटरपाइप (पिपी प्रयोग) रूपों में

ब्राह्मर का बेतन ०,४००

पेट्रोल ६,०००

हास ४,०००

मीमा पर भूय २,६००

मीमा

१००

१५,१०० का १००

६,०६०

निजी सफर

२०,००० का १००

६,०००

निजी टेनीस

६,००० का १००

१,२००

मोग : ७०,९२४

[*भायकर विभाग का नियम है कि जब मोटर/गाड़ी और टेनीस का प्रयोग तथा सफर निजी तथा व्यावसायिक, दोनों रूपों के लिए मिश्रित रूप से किया जाय, तब कुल खर्च का केवल $\frac{1}{2}$ भाग निजी भाग में जोड़ा जाता है । उसी नियम के अनुसार मोटरगाड़ी, टेनीस और सफर का केवल $\frac{1}{2}$ भाग मजिनों की भाग में जोड़ा गया है ।]

श्री दाडेकर के अनुसार ७०,९२४ रुपये खर्च करते योग्य धर्मदमी के लिए मजिनों की स्थिति को वर्तमान भायकर की दरों पर ४,४८,००० रु० कमाया पड़ेगा, जिसका म्योर उम्होने निम्न प्रकार प्रस्तुत किया था रुकम हाथों में

कुल भाय भायकर सरवाज

मोटर गाड़ी मोटर गाड़ी

४,४८,००० २,४९,८०० २४,२८० १,७०,०८० ७०,९२०

इन बाँटवों के अनुसार ये देयसेवक मंत्री देव के धोखे भाग-रिक्तों की तुलना में, जिनकी मजि ५२५ प्रतिद्वै है, ४४८ गुणा मजि ४ लाख ४८ हजार रुपये वार्षिक भाय की सुविधाएँ मोग रहे हैं ।

→ १२ सित्तरी सन् १९४८ को यहाँ के मजि/किण्ण घाट पर भागू की प्रेमियाँ प्रवाहित की गयी थी । उसी दिन यहाँ के लोगो की सूता कि उत्तरकाशी में पापुपिता का कोई स्वाधी स्मारक होगा 'सहित, और कई वर्षों के बाद वहाँ पर एक कमरे और छोटे बरामदेवाली छोटी कुटिया बन पायी, जिसे उन्होंने 'भाँधी वाचनालय' का नाम दिया ।

मकान बन गया, पुस्तकें भी प्राप्त हुईं, कभी-कभी यह घर सुला भी रहने लग गया । पर यहाँ बैठकर भाँधी का बहुत कोन कपड़े ? वाचनालय में जीवन का सफर हीन करे ? साहित्य-संकि ४० बोपी ने कहा, "हान ही मे बापरेपन कराया है । पहाड़ो पर चढ़ नहीं सकता । उत्तरकाशी में बँटगा ।"

"परन्तु उत्तरकाशी में तो इतना बहुत जिला प्रत्यक्ष है, कई अकटर और सित्तरी सज्जन हैं । यहाँ भापके पास कोन बाधेगा ?" एक कार्यकर्ता ने कहा ।

हा० दोपी का उत्तर था, "मैं जानता

हूँ मेरे भाई । कोन बाधेगा ? मैं क्यों तक सरकारी प्रत्यक्ष में रह चुका हूँ । वहाँ जितनी अधिक दवाइयाँ होती हैं, उतनी ही कम दवा होती है ।"

और कुछ ही दिनों में उत्तरकाशी जिनो के दूर-दूर के भाँधी से रोमियों के भुख-के-भुख घाने छगे । 'बीमारियाँ देवी प्रभोप के कारण होती हैं, और उन्हें खाल करने के लिए बलि देकर देवता को प्रसन्न करना पड़ता है'— इन तरह की धारणा जिस नमाज में फँसी हुई थी, वहाँ हा० दोपी की नि:स्वार्थ मेवाओं और अपने रोमियों के प्रति हादिक सदानुभूति से इन विस्वासको क्या दिया कि बीमारियाँ सदपी मोक्ष प्रदानपानी के करसु होती हैं और प्रसन्न इलाज ववाइयों से हो सकता है ।

बापी-वाचनालय की छोटी कोठी एक ही दिन में बंदी रूपों में दिखाई देती— प्रातः प्रातः-ना-मन्दिर, दिनभर औपचारिक और रोषी-नरित्यवाँ क केन्द्र, और रात की हा० दोपी के सनन-कक्ष के रूप में । उसीके साथ एक दिन वा कच्चा

खम्बर रमोई और गुमसजाने के लिए जोड़ दिया गया ।

प्रातः ४ बजे उठकर वे अपने कमरे और भात-पात की सज्जक साफ करते, बिनाभर के लिए पानी भरते । कपड़े धोते और रगोई की नैमारी करते । इती बीच उजाला होते ही रोमी धाने लगते और फिर तन्मयता में उनकी मेवा में डूब जाते । हा० दोपी स्वय ही जगदर, सर्वज, कम्पाउन्डर, परिचायक और भी का काम करते । ५० बीम से हो मही, २-२, १-१ दिव वेदक चलकर हस्ताप रोमी इनके पास आते, और उनकी दवा और दवा हा सेवन कर स्वस्थ होकर पाँच-गाँव में 'देवता जगदर' की कदाविषा नेकर सोते ।

हा० दोपी दून १९६९ तक उत्तर-काशी में रहे । विवाद के दिन उत्तरकाशी का छोटा-ना मोटर सबडा इस मूक-नेवक, को सधुपुर्ण विवाद देने के लिए नगर के रकोन, सित्तरी, कर्मवारी, स्वापारी, बाह्यार, भगी, बच्चे-बूढ़े, सभी में पिर गया । उन सबके मन की एक ही भाँति थी, "बाह्यार ? फिर वन भाँधी ?"

पहाड़ों में सिमटी जिन्दगी और शान्ति के सिपाही

[संलानियो, तीर्थयात्रियों, व्यापारियों के रूप में मैदानी इलाकों से हिमालय की उदार प्रकृति और सीने-सरल लोगों के बीच हर आदमी कुछ-न-कुछ लेने ही जाता है। सोदम्य, स्वर्ण और सम्पत्ति के लोभ में विचकर आये हुए लोग चायद कभी उनको बात नहीं मोचते, जो इन यानकों की भोली सदा-सर्वदा भरते आये हैं। लेकिन कुछ ऐसे भी हैं, जो हिमालय में गये, इतने भिन्न प्रेरणा लेकर। ये शान्ति के लिए सेवा करनेवाले वहाँ 'सेवा देने' हेतु गये। उनके सेवा-कार्य के सहयोगी, स्वयं हिमालय की गोद में पैदा हुए हिमालय के सचिय सेवक जो सुन्दरताल धनुषा ने ऐसे ही सेवकों के कुछ अनुभव प्रस्तुत किये हैं, जो वास्तव में अत्यन्त प्रेरक हैं।—स०]

सन् १९४६ में जब 'भारत छोड़ो' आन्दोलन की सफलता स्पष्ट होचने लगी, तो आन्धरी के घमिराए जड़ों की निगाहें बिली, ललक और अपने अंग्रेजों की कुंशियों की ओर लगी। इस बीड़-बाढ़ के बीच से इलाह में पड़ी-पुड़ी और बड़ी हुई एक प्रौढ़ महिला ने बापू ने पूछा, "बापू, मैं सब हिमालय की सेवा करना चाहती हूँ और हिमालय में भी उबिको के पीछे, और उन्नति महिला समाज की।"

बापू ने अपना आशीर्वाद देते हुए कहा, "अब करो। मैं यही चाहता हूँ, पर इसका परिणाम तुम्हें जोने ही मिल जाय, इसकी छाया मत करना।"

यह महिला सरला बहुत (मित्र केपरित हैलीन) थी। अपने प्राकृतिक सौन्दर्य के लिए प्रसिद्धि-कीर्ति के छोटे-से गाँव में उन्होंने कस्तूरबा महिला उद्योग मण्डल नाम की संस्था की ओर से साहित्य-कार्यों के एक आधाम की स्थापना की। सरला बहुत दूर-दूर के गाँवों से भावी हुई

उन वहाँ तकियों की माँ, गिरिजा और सेविका सब कुछ बन गयी।

बापू, कुछ वर्षों के बाद उनको उपस्था के फल स्पष्ट सीखने लगे। अपनी सगुणत, मायके और पाप-मकुरी के जवलों की छोटी-सी दुनिया में घिरी हुई पहाड़ी महिलाओं में से कस्तूरबा टूट कर और मे गाँव-गाँव में सेवाकार्य के लिए बँटनेवाली सेविकाएँ निकल पड़ी। यही गैरी, गिनोबा के प्रधान-समिपण के लिए भी गाँव-गाँव घूमकर सगुणत बचानेवाली बहनें कोशानो में रँवार हुई, और फिर अपनी छोटी-सी टोली को लेकर सरला बहुत स्वयं उतरासक में गिनोबा का सम्बन्ध फैलाने के लिए निकल पड़ी।

इस कार्य की स्थायी स्वरूप देने के लिए सन् १९५२ के आरम्भ में भी मार्गविह रावत और पवित्राभा रावत गढ़वाल चले गये जा बैठे। इस प्रकार एक और आधाम की स्थापना टिहरी-गढ़वाल जिले के

भागा है। पर गाँवों में जाय करने का मत-लब है गोट देनेवाले और दिनायेवालों की छेड़ना, उसकी छिम्बल कोई नहीं करता। साहित्य छोड़ो में कादम्ब के माय जन-आन्दोलन का उपयोग किया। पर उछले यहाँ की हिंसा चलती है वह फाँटी पट्टी के बीच भड़कती है। जो छावनी हिंसा है उसे दूर रखना हो तो घब हरे सत्या-ग्रह भी करना होगा। (अन्वेष)

चिराया गाँव में सन् १९५६ में हुई। श्री लोचन जनावादि आभ-सेवा-केन्द्र विधो: यज्ञ जिसे के बोण्ड गाँव में नमवरी स १९६६ में शुरू हुआ।

X X X

'हिमालय के लिए मेरे मन में भार आकर्षण है। हिमालय का भाव लेकर हूँ मैं पर से निकला पा। सब वहाँ के गाँव गाँव में सर्वोदय का सम्बन्ध पहुँचना चाहिए—यह गिनोबा की आकांक्षा थी। इसे पूरा करने के लिए उलगासगुण के कुछ इने गिने नमनुबक, बिन्ने उरखा बहो ना मादुस आणत हुआ था, जाने बड़े। गाँव-गाँव में 'जून से रोज़ और बौद्धक पालो' का मन पूज उठा। कुछ गाँवों में भूषण प्राण हुआ। कई स्थानों पर शान्ति-सेना की इष्टि में महबबूख नमरे हुए। इन कार्यो को घाने यधाने की प्रेरणा देने के लिए लई बार जबा (बाबाएँ धर्मशिकारीयों) ने उतरासक में गिरिज जिले और स्वर्णय श्रद्धादेव बाबूपेरी से गाँव-गाँव में वल्ल घूमकर एक लम्बे शान्ति-सैनिक की छाप कोशों के मन पर छोट गये।

बेहली-ममेछन में प्रता-चीन सीमा सपर्य के सम्बन्ध में सीमा-लेनो की और मागे देव के बायंमताओं का बधान गया। दुनिया की निगाहों में अलग-अलग पहाड़ की बन्धेरी से भी अन्धेरी गुफाओं में बसे हुये पहाड़े गाँव शान्ति-सैनिकों की वनभूमि कने, यह वन-सी० बी मांग थी। एतासक सन्ध्याएँ और बायंमता सगठित रूप से वहाँ पर बायं आरम्भ करें, यह समने महभूम किया।

गोबना बनी, और जान चुक हुआ। इस काम का अनुभव करने आर में एक विवलय और श्रेयक सामान है।

X X X

हम तो लोगों के फटकों में शामिल होने आये हैं।

दिसम्बर की एक ठरी रात मोटि हरी के ठाकर सगुण छावावास में हिमालय के बाट आनेवाले पाते के दरेरी के कट्ट की जिगने हुए एक गुफाती घरजन ने मुनते बहा, "हम य शान्ति-सैनिक हैं। गाड़ी

सुवाद्रिय-पर्व को पूर्वतैयारी

मे भी गांधी जन्म लालाजी-बनै मनाया गया है। यह बर्न भी गांधी लालाजी बने ही है।

[illegible]

—सुभाष

बनाया जाय।
 बायो सलामी पर्य में रचनात्मक
 वास्तुकारों का विशेष योग्य है कि वे
 सर्वोदय-विचार को पूरी शक्ति से बर प
 पहुँचायें। लोगों को सम्मय की प्रेरण
 है, और इस तरह ग्रहिया का बालावा
 को वे बढ़ा करें।

सर्व सेवा सच से बारी सात्त्विक निधि
तथा बाकी धार्मिक-निष्ठान के सहयोग से
महोदय-महोदय-सर्व से सर्वोत्तम-साहित्य का
एक सेट प्रकाशित किया है। इसमें बाबा-
विचार की धार्मिक दृष्टि से साहित्य का बाबा-
रचना की सभी मूल्यवान् बातें बाबा-
विचारों के चरित्र के सा वही है। इन
पुस्तकों में कि सा से ऐसा की पढ़ा लिखा
पर तोप न रहे, जहाँ यह सर्वोत्तम-साहित्य
सेट न पढ़ी है लेकिन सच पढ़ते सा-
हब कहते हैं कि सा, बाबा का सर्वोत्तम-
की—पुस्तकें बाबा की ही वा ग्रन्थान के

पृष्ठ १४०० से १५००, द० ७।

Figure 1

बाल में श्रमियों ने सामूहिक चिंतन किया हुआ दिखायी देता है, पर नहनों ने इस प्रकार किया हो, ऐसी जानकारी नहीं। इसलिए इस प्राथम की कसौटी, यहाँ सामूहिक भावना वितरने के साथ हुई, उस पर है। मीरानाई, मुतायनाई, बसेरहू जो हो गयीं, उनके लिए एक ही कसौटी थी, सामाजिक-निष्ठा। क्योंकि उन लोगों ने समूह बनाया नहीं था। यहाँ समूह है, इसलिए सामूहिक कसौटी भी है। दूसरी बात, इस जमाने में, जब कि इतना दारिद्र्य सब दूर है, लोगों लोगों को पूरा जाना भी नहीं मिल रहा है, उस हाल में ब्रह्मविद्या केवल भिक्षा पर नहीं रह सकती। इसलिए यहाँ थोड़ा उद्योग भी रहा है।

दो चुनौतियाँ

रामनाथ ने बाबा से माँग की कि 'बाबा रोब मुझ साठे-पाँच बजे परधान प्रकाशन विभाग में धार्मिक और वहाँ के भाइयों से बर्बाद करें।' प्रकाशन विभाग 'बाबा-मुदी' के एकाग्र कर्माग्रह दूर है। पाँच दिन, रोज़ मुझ बाबा वहाँ जाते थे। एक दिन मुझ जोरदार दारिद्र्य हो रही थी। फिर भी बाबा निकले, 'रामनाथ गोविन्दो हविर्' कहकर। कीचरनाला रास्ता पार करते हुए और परधान आश्रम का टीका बड़े हुए बाबा को पदबाध की याद दायी। वहाँ की चर्चों में एक बार बाबा ने जे० पी० के मुक्कटपुर मिले में बाबा-गोविंदा चुनने का क्रिक करते हुए कहा।

"भाय हमारे ध्यान को चुनौतिवाँ पड़ी है : एक कम्युनिज्म (साम्यवाद), दूसरा कम्युनिज्म (सम्राज्यवाद)। अन्तर दृष्ट के अन्तर गरीब लोग मरगुद होने, तो बगलत करी और उमका लाभ भीन उठा सकता है। अन्तर कीमी लखन रहता, तो उसका लाभ लाभनाम उठा सकता है। ये हमारा पक्षी है। उनको लाकड़ लखन होगी, अन्तर हम गरीबी का प्रश्न धार्मिक तरीके से हल करने और हिन्दू-मुस्लिम जमातों में प्यार का रिश्ता पैदा करने। हिन्दू-मुस्लिम एकता के प्रश्न

की तरफ बाबा 'जाम रोज' (दूरदर्शित) से देखता है। और जमीन की समस्या का हल 'घाटे रोज' (स्वराष्ट्रिय) से खोजता है। मरकार इसके जलता खोजती है। जमीन की बात 'जाम रोज' में खोजती है और हिन्दू-मुस्लिम प्रश्न 'घाटे रोज' से खोजती है।"

एक सप्ताह पूर्ण हुआ। दूसरे सप्ताह का प्रथम दिन-शुक्रवार था। बाबा का निर्णय मुझे के लिए सब बड़े उत्सुक थे। बाबा ने एला कहा—“यह सप्ताह हमारा यही कीर्तिया, लेकिन हम सप्ताह तीन रहे।” इस सप्ताह में बाबा का मोन हो रहा। सुबह ५।। से ९ बजे तक समूह के लिए समय दिया था। धार्मिकवायियों के प्रश्न के जवाब से जुड़ करते थे। इसके अलावा कोई व्यक्ति साध समय लेकर प्रश्न पूछ करता, तो उसके साथ बर्बाद होती थी। बाकी समय साधनाचार्य का वेद-साध्य लेकर बँठ जाते थे। कभी प्रांगन में बैठकर छन्दों करने थे। बाल के तिरके, कचरा धारि चुनने का काम। दिनभर में—मुझ और दोपहर में—हेड-मी सब प्रांगन की सफाई का काम चलता है। कभी नीचे रास्ते पर, बाबा-पक्षी के घासपास की भी सफाई होती है। कभी दोपहर में बहनों के प्रेश विभाग में चले जाते हैं। राक करते समय बाँसों पर प्रकाश न पड़े इस तरह बैठने की करते हैं। कभी किनारे के कमरे में चले जाते हैं। कानाजी (थी बानू भी हैना) के कमरे में ही कभी रोज ही जाते हैं। एक दिन तो उनके साथ पटरन सेलने में एक घंटा बिताया।

एक दिन दोपहर की बाहर निकल पड़े। बाँसियों की वहाँ चला, बिस्तर जा रहे हैं। पहले तो प्राथम के पीछे-बाँसों से घाते बड़े। अन्तर, बाबा दूरगर्भ जा रहे हैं। लेकिन बने नाम-टेकड़ी पर। कभी पूष की। बीच में दो बार पाँच-पाँच मिनट बँठे। टेकड़ी पर पहुँचने के बाद भी बँठे। वहाँ के अन्तर देखकर बाबाभाई से गुड़ने लगे, “बघो रे पखर-पखारी। ये पखर कितने हमारा खान पुखने होयें?

इस पर जो लेख (स्वर) दोस्त हैं, वे एक एक करीब साठ पुराने होने या नहीं?” बाड़े चार साठ पहले जब ब्रह्मविद्या-मन्दिर में निवास था, तब बाद साधियों की साथ लेकर बाबा न सब टेकड़ी पर एक रास्ता बनाया था। वह रास्ता कायम था। उस टेकड़ी पर एक छोटा-सा ठावाला है, उसके किनारे थोड़ी देर बाबा बैठें। टेकड़ी पर बड़ी बड़ी हँटे भी मिलती हैं। बाबा का कहना है कि पुराने जमाने में यहाँ राखपायी होती। उस दिन बेंड़-पीने दो घंटे की छेड़ हुई। सकेत था प्रवाह?

एक दिन अग्रयण वस के नेदुर में यहाँ की तरण-नाथि-सेना की दोली ब्रह्मविद्या-मन्दिर में बाँसी थी। वे लोग दिनभर प्राथम में रहे। वेत में बात चुनने का काम किया। बाबा को, उनके साथ बाबा ने पखर नहीं। हर एका का परिचय मुझ, उन्न प्रहरी और कहा, ‘तरण धार्मिक-वैदिकों को धार्मिक चलाना, संरचना, पैर पर बदना धारण चाहिए। रसों बनाया भी हर एक को जाना चाहिए।”

औरत सप्ताह था। उस मरगुद-मन्दिर में इकट्ठा हुए थे। क्या ऐलान होता? बाबा ने पहले ही प्रश्नों के जवाब देना धारण किया। सीता बहुत ने मुदा था, ‘बाबा सात दिन का धार्मिक कैसे तय करते हैं? अग्रयण से हरेत मिशला है, या अग्रह में तय होता है?’ बाबा ने कहा

“अग्रयण में बनेत तो नहीं मिलता, न अग्रह में तय होता है, लेकिन बनेत मिलता है। मरन कीपर, बिस्त्रा उड़ गयी, उसकी तरफ ध्यान गया, दो बाबा कहता है, बिस्त्रा उड़ गयी, साथ धार्मिक नहीं हुआ, ध्यान गया नहीं, दो चर्चों दोषों स्थान को, उसके मिल गया।” मुझे यहाँ (ब्रह्मविद्या-मन्दिर) बाँसनेवाली धार्मिक ‘बरेतारा’ है। लेकिन अग्रयण तो सब दूर, दुनिया में ध्यान है, हर राते इन्हीं स्थान में रहना चाहिए ऐसा बाबा अग्रयण खोजा नहीं। फिर भी धार्मिक होता है।” →

मध्य-निषेध के लिए सामूहिक सत्याग्रह

—गाँव ने गाँव को न्यासन मुक्त कराया—

(हमारे विशेष प्रतिनिधि द्वारा)

२८ जुन '७० कोई मेले का दिन नहीं था धीर न ही कोई त्योहार का दिन । फिर भी तेरे एतरे मे २० से अधिक एकी-मुलक धीर बच्यो । एक युवा लड़क-कू नयो की को बरहो रह्यो था। नयी मे कमर धर पायो था, लेकिन बहो भी उसकी हिम्मत लौह न सका। इस हल में हीरोसमियों की थडा धीर सचिवयो की कट-सहन करतो की उमाही कृति थी। उनका हीरो धीर सौम्यीयन बनन सका था - निरवलो की नाब । जलकू धात्री के निमाल धीर जगएण केन सम्भाव के उस धर नका हुआ रिपलोपी गर हई, जहाँ राभायो के धातनकाल मे दाक की यही धीर उठके बाद मे निरदह धवीय एराज चूमने का केद था। एक-दो नहीं, जगय १० परिधायो के इत नाब मे पावो से प्रसिद्ध किया । इस धृष्टि सम्प्रसाय मे फेले हुए थे । तिराय, मुलक धीर बन्ने लगी इतकी स्पेट मे धर चुके थे । कुछ बसविय परिवारों के, बाहर लाहो से विमय हिचयो के लिए यह सेनागार का साधन था । कन्ने सम्भाव के एक्टर कालेज न पन्ने पाते ही कलेय मे निजयो का सोल। धीर दोनो हाथ मे एक ही वस्तु के धन्यनिमन के हिन्ने होते थे । एक मे

—रवागिरि (महाराष्ट्र) में एक एक लाख, महाराष्ट्र के ही कोल्हापुर में २१,०००, धारार में २०,०००, मध्य प्रदेश के लखना में २३,००० का लक्ष्य तक उभर रहा है।

मण्डारा में कोप-संग्रह

महापद्म के सहारा जिले में यह
२६ ३० जून '७० तक कई टोलियों में
मृत-मृतकर पर्यटक हैं। काम किया।
टीन प्रखरों से २.२० रुपये का खर्च
हुआ। जिले में जून के घन्टा मुक्त तक खर्च

दूध और दूसरे में शराब मरो होनी थी।
सम्पत्तियों के होटल चाय भी देवते थे
और शराब भी। इन्टर कानेब सस्पेंडी
का मन्दिर था, परन्तु उसके ऊपर का
बाजार पराब का प्रचार-केन्द्र।

✕ ✕ ✕

यह विधि उस धर्म के विचारमान लोगों के लिए अक्षणीय थी। गांधी-खासगरी के विचारों ने परस्पर विरोध के नेतृत्व में, जिसकी स्थापना के लिए टिहरी विचार के स्वातन्त्र्य-प्रधान की परम्पराएँ चुनें हुईं, कर्मा-विषय और पञ्चवर्ती की कुशाघो के विचारों के जन्म-प्रारम्भ के रूप में। तीन-चार महीने टिहरी में महिमाओं द्वारा चलाये गये पराजयवादी आन्दोलन की शीर्षावादी कहानी में उन्होंने चुनें थीं। वे परीक्षा के दिन थे, फिर भी सम्भावना में 'परम-बन्दी के लिए टिहरी चले' का नारा गूँज उठा था। वे टिहरी पहुँचते, हड़ते पहले टिहरी के छात्रावास के लिए गए। सरकार ने छात्रावास की योग्यता कर ली। हड़ते प्रथम तब तक के हड़ते स्वतः हो समाप्त हो गये। पर विरोधी के प्राचीन के बाद भी जनतावादी मजिदों सम्भावना के समाप्त-केवल के लिए चुनें थी।

✕ ✕ ✕

“क्या बुद्धि के पास इसका ज्ञान है ?” बुद्धि पर से हो जनक निराश यह वचन था। पास के बदाराध नाथ ने कुछ महीने पहले यहाँ से “इस की बगुलो के लिए बुद्धि का देण पठा था। अब धीरे धीरे वहाँ के कारखाने की मशीन छोड़कर भाग देने से। बकरी आ बरखान हुआ था, धीरे बगुलो से जेठे बरख हई यों। जय-यज्ञान के लिए

सहोदर भाई और प्रत्यान की वहाली पर हमेशा के लिए स्थायी पुत्र मयी। जिस व्यक्ति ने सहकारी चर्रा का रंसा बसने कर प्रपची मोटर बाडी में खर्च कर दिया था, उसका कुल नहीं हुआ। चर्रा की बगली प्रपची जगह पर है। इस हजुरजे को दहराने के लिए कोई तैयार नहीं था।

दूर बीच खड़ा है विचारक ७६

परिधि थी वक्ररश्मि देव दर्शना का
देहेल मुगले लम्पटान गये। दास के
घोषर और बीसवीं पंथो में ही उनकी
वज्रपणे हुई। सोझाल के हस्तमें
कोशो को मुक्त होकर का मोक्ष दिखल।
हो शायी। "७६ वर्ष का वृद्ध हनुमते शिष्य
द्वतनी दूर था सकला है, हो क्या हय
मरने कोस के पाँव में आकर गराबबदी
मही करके २१ कायो रात बीते एक
सक सकल का यमन पकल रहा।।

घोर घायले दिन होम-मार्गों के
बाध इन दोनों नवों के पुलक निकल
रहे। जब वे नवनीत म पुनर रहे थे।
पश्चिमाय को उपश्राम भरी निगाहों से
देख रहे थे, परन्तु उस बार रसिकों में
प्रसन्नवादि हृत्पत्र धुल हो गयी थी।
साधुन घोर स्याम के भरे हुए शरीर को
साथ सहितों में द्रिष्टा रहे थे। जिस समय
जुन्न नर्व के पहँदा, कई लोग छुट्टी पर
अंकुश पद सोकर हँस रहे थे कि लूब
वेकड़क बना। हाँक काटा (साधन
नृत्य का स्यायों थोक) में जुन्नन स्याम
हृदा, भरी रसिकों के सताय घेव लोग गा
के की दुन्दुतो के मताय घेव लोग गा
तोडिहोई सहितों घोर सफ़िकों की कलनी
(हेरों) के नीचे थे साधन के दिन जो
समय के नर्वम सेकरी ली।

पिपकोपी के कुछ कुटुंब बैठने के लिए निरपराध और मेहमानों के लिए हस्ता ने छाये। बीरे बीरे पाँव के लोग घाय, धरतु सिमरी नहीं घायी। पाँव के एक मुख्य व्यक्ति ने अपना धराप स्वीकार करते हुए कहा, "मैं स्वयं अपने पाँव के लिए धराप ध्याता था। जो दण बाही हो।"

बहिनों में से एक ने कहा, "हम अपने पाप हुए प्रत्याय का फेंकना करना चाही हैं। तुम्हारी स्त्रियों क्यों नहीं जाती? वे जंगल में पशुपत (बन-रसक) के लिए घास में खड़ी, बंदले में उसने पेड़ काटकर उन्हे नम्रगिरी से। घोर हथ पाली जुडी-दाहू से (रसी-बराती) केकर भासत छोटी। गुन बरों ने माक काटकर बेव पत्र रख दिए हैं। हम इस तुम्हारे गाँववालों को पास-गकरी के लिए जंगल में नहीं धाने देंगी, जब तक शराब छोड़ने की प्रतिज्ञा नहीं कर लोगे।"

इसी बीच गाँव के एक घर से जोर-जोर से गालियाँ देने की आवाज आयी। कुछ स्वमसेवक घर के बाहर जाकर दौलता बाहरे थे। एक बिधवा बहिन जो 'घर की माफजिन थी, इसका बिरोध कर रही थी।

घाम ही रही थी। पहाड़ों में यह समय पहिली से लिए रहोई की तैयारी, पशुओं को बाँधने व गाँव घुड़ने का होगा है। इसलिए घरना देने वाले पुष्पों में बहिनों को यह विरसास दिमाकर बापस देना कि इस यहाँ से आपके उद्देश्य की प्रति करके ही हटेंगे। १५ सत्याग्रहियों का एक बल इसी स्थान पर यह घोषणा करके बैठ गया, कि "जब तक इस गाँव के सब लोग सामूहिक और व्यक्तिगत रूप से शराब बनाव व पीना छोड़ने का मकसद नहीं करेंगे, हम यहाँ से नहीं हटेंगे। हम हम गाँव का धर्म भी सहेज नहीं करेंगे।" रास मिताने से लिए विरगल गते रहे।

× × ×

इस घोषणा का गाँव पर बाढ़ का-सा पहर हुआ। नवयुवकी का एक दल घर-घर घूमा। काङ्ग्रेसी और वेतो में छापन मचाने व रखने के बरतें डूँढ़ साधन। रात को देर तक विचार-निर्णय और उसके बाद कोर्तव होता रहा। मुबई गाँव के लोगों के साथ उग स्थान की सफाई करने व पौरस करने का काम आरम्भ हुआ। सम्भवतः से एक सत्रयव ने भिदाईयें जेठी। घरना देनेवालों ने उस क्रिया कि, "यद्यपि हम

मुलाक़ातें

'ग्रामदान से समाज बदलेगा'

—ग्रामदानी गाँव के एक किसान की अभिव्यक्ति—

गत २७ जून में २ जुलाई तक मुबल्लखपुर के वंसानी क्षेत्र में बीपा-कटछ विवरण-याथा हुई। उम रात में गीने कई भूमि देनेवाले और भूमि पानेवाले व्यक्ति से 'बर्चाए' मिलीं। इसी क्रम में पट्टेका पचाव के मुलिया और एक प्रभाव-शाली किसान श्री रसायनारायण जालू ने मेरी जो बातचीत हुई, उसे यहाँ ग्यो-का-सो प्रस्तुत कर रहा हूँ। इस प्रजन-वर्षा। यह स्वप्न होवा है कि ममसदार किसान ग्रामस्वराज्य को प्राप्तोषण की नेतृत्व देने की पूरी समता रखते हैं, और उनकी बहुत व्यावहारिक-बुद्धि की पण्ड धामोसन को ठीक आधार दे सकती है। वैसाही क्षय मे इस तरह के कई किसान प्रागे वङ्कर प्रायसन-पुन्य के काम में अपनी सक्ति लगा रहे हैं। उन्होंने अपनी और से बीपा-कटछ निकालने के लिए एक कमीठी भी उपवासी है, जिसे 'बैव-गाँव' में बाँटा जा रहा है। इन लोगों का चित्तन हग बिना में भी चप रटा है कि बार-बार समझने पर भी जो लोग बीपा-कटछ नहीं निकालते, उनके दरवाजे पर हम लोग धरना देंगे। ऐसे स्थानीय व्यक्तियों की अभिव्यक्ति से प्राप्नोषण की महत्वपूर्ण योगदान प्राप्त होवा, ऐसी आशा बन रही है।

प्रश्न - आपको अपनी बीमारी जमीन से से बीघरों भाग भूमिहीनो के लिए दान में देने की प्रेरणा क्यों हुई?

उत्तर - जहाँ तक मेरा खान है, मैंने स्वराज की सहाई के समय भी कुछ काम किया था। खराब के बाद वह नहीं हो सका, जो होना चाहिए था इस शकस्ती के कारण देश की स्थिति में कोई एस

लोग एक दिव से सक्रिक उपधान नहीं रखेंगे, पशुओं कीबड़ी चीजें प्रहल नहीं करेंगे। गरीब लोग जो धाने हैं वही बीजन करेंगे।"

पान के इलाके के पटवारीजी यह जानने के लिए प्राये कि वे किम प्रकार धरना देनेवालों की मदद कर सकते हैं। उनसे निवेदन किया गया कि "हमारा दण्डसक्ति पर विश्वास नहीं है।" लोग उनके सामने धुनकर बातें नहीं करते थे।

प्राज गाँव की बहिनों काय पर नहीं गयीं। उनके सामने घरना देनेवालों ने अपना धमिश्राव रखा। उनके चेहरों से प्रादरिचत की भावना सतक रहो थी। उन्होंने सामूहिक रूप से धाने परा को मरख के ब्यसन से मुक्त करने की घोषणा की। इसके बाद पुशों ने एक-एक करके पण्य ली। इस बीच रत रीतूर को

मुबार नहीं हुआ। बल्कि दलपत राज-नीति से समाज की स्थिति और बिगडती चली गयी। इसीका नतीजा हम धान अपने सामने देख रहे हैं। धन खब तक हम गरीब और प्रजदूर लोगों को अपना नहीं बना लेते, और खब तक यह सगुमय यह नहीं मसूस करने लगवा कि यह गाँव हमारा है, यही हमारी जमीन है, हमारा

बोर-बोर से घाली देनेवाली बहिन भी प्रा पड़ी, और सारी सभा के सामने फूट-फूटकर रोने लगी। उसने अपनी गलतियों के लिए क्षमा माँगी और अभिव्यक्ति से धारा व चुभाने की शपथ ली।

गाँव के मुबकी की लुई का दिनान न था। उनकी मच-निपेय-नामिति सबीन हो उठी। अभिव्यक्ति से सक्रिक मुतरीं से नाम करने का पराच-माठ उन्हे मित बुका था। खारनाक व बजे के करीब रिच-तिम बर्षा हो रही थी।

जन्मूर से बाद का रात्री बड़ गया था। पिलतोपी से सम्भवतः वी और नदी पार करता हुआ जुलूस जा रहा था, मच-निपेय का धरेस सम्भवतः व और वहाँ से घुरे क्षेत्र में पहुँचाने के लिए। इसने बीकरी, नीपर और तम्बान के ही नहीं बिलकोगों के लोग भी थे।

मुजफ्फरपुर की डाक से

विभिन्न स्तरों पर आन्दोलन की हलचल

विरोध करनेवालों के रुख में परिवर्तन प्रारम्भ

मासिक मुजदूर के बीच एक-दूसरे की समस्याओं को समझने की भूमिका बनी

मुजफ्फरपुर के मोर्चे से प्राप्त जानकारी के अनुसार इस समय जिस पचासव में भी जयप्रकाश नारायण द्वारा सम-स्वराज का समन अभियान चलाया जा रहा है, उन नरोत्ती पंचायत के भीमिनपुर गाँव में ग्रामसभा बन गयी है। गीत-कुट्टा का विवरण भी भुल हो गया है। इस पंचायत के ४० ग्रामीण युवकों का एक हीन दिवसीय विधिर जे० पी० के पचास के लक्ष्य के स्कूल में सम्पन्न हुआ। दूसरी पंचायत में भी पान-कुट्टा विवरण और ग्रामसभा के गान-की पूरी मोर्चा हो रही है, और नरोत्ती ही काम पूरा हो जाने की आशा है।

नमूना पंचायत (जिनके जे० पी० १ जून से २५ जून तक के) में काम की पूरा करने का प्रयास जारी है। माघी-पुर गाँव में एक बड़े किसान—जी प्रसन्नक ग्रामदान के विशेषज्ञ माने जाते थे—ने भी गीत-कुट्टा का विवरण कर दिया है।

जिनके के दूसरे को प्रयोग नरोत्ती और सारा में भी अभियान शुरू हो गया है। पर १४-१५ जुलाई की माघी-पुर ग्रामसभा—जिसका एगडिड हो जायगी, जो दोनों का प्रभाव समझ हो जायगा, ऐसा आप मानते हैं। लेकिन इस सरकारी प्रत्यक्ष का क्या इलाज प्राप्त होचके हैं ?

उत्तर : जब पूरे इलाके में ग्रामसभाएँ सम्पन्न हो जायगी, तब ग्रामसभा ही आदर्श जाकर सरकार बनायेंगे। फिर वे ग्रामसभा के अनुष्ठान कायदा-कानून बनायेंगे। तब तब सरकार पर ग्रामसभा का कब्जा हो जायगा।

प्रस्तुतकर्ता : राधाचन्द्र राय

के मार्गदर्शन में एक मोर्चा हुई। काम की निरतुत योजना बनी। आगामी १६ मगसत को प्रत्यक्ष के १९ अनुष्ठानियों की भूमि का बीसवाँ ग्राम भूमि-हीनो की बँटने का एक समारोह किसी केन्द्रीय स्थान पर करने का निश्चय हुआ है।

जिनके के एक प्रमुख किसान के मुताबिक पर इसी क्षमता बहोने के मध्य में २ भूमिप्राप्ति और ५ बेचमनी खेतिहर मजदूरों के प्रतिनिधियों की एक बैठक

होने का रही है। इन बैठक में दोनों तहक के लोग प्रमगी-प्रमगी समस्याएँ सुझकर रखेंगे, और आपसी समझौते का कोई प्राप्ति नम करेगे, जिसको जिन पर वे विचारित किया जायगा।

जिनके के लोहोपुर और लोहोपुरी अनुष्ठानों में भी काम शुरू हो रहा है। विचारकों के खुल जाने के बाद विचारियों में इस अभियान की ओर ध्यानपूर्व बढ़ा है। आशा की जायगी है कि जैसी पताओं के कुछ खास इन काम में लोहोपुरी लगेगे।

आन्दोलन के समाचार

राजस्थान के २५ प्रत्यक्षों में २५०० ग्रामदान

राजस्थान समय देना सब में अपने प्रादेशिक सर्वोच्च सम्मान लवपुर के सार पर राजस्थान प्रदेसपाल का संबन्ध गया। राजस्थान की रचनात्मक गलामों के सहयोग से राजस्थान के १५ जिलों के २५ प्रत्यक्षों में ग्रामदान अभियान प्रादेशिक किये गये। सामाजिक की फलपुत्रि स्वल्प राजस्थान प्रान्त में सब तक लवजग १५०० ग्रामदान प्राप्त हो चुके हैं।

समस्तोपुर अनुष्ठानीय ठरुण यांति-सेना विधिर

जब १० जून से २१ जून '७० तक सरावर-जन लम्ब विचार्य में समस्तोपुर अनुष्ठानीय विधिर सम्पन्न हुआ। विधिर में १२ विचार्य-समस्याओं के कुल ७० तकली, लम्बो, लम्बो, लम्बो में नाम लिया।

विधिर ११ दैनिक सचालन विधिर-विधिरों द्वारा ही बड़ी चुपलना में हुआ। विधिर के लोग सरावर-जन प्रत्यक्ष के ११ लोको बा, लोको-बा, लोको-बा भी विधिर-विधिरों में किया।

अ० भा० लोकोपात्री दल का कर्मचारी कार्यक्रम

- २२-७-७० मुजफ्फरपुर
- २३-७-७० बटकोटा
- २४-७-७० ऐलोमुखा
- २५-७-७० और
- २६-७-७०
- २७-७-७० नगर
- २८-७-७० मल्लत
- २९-७-७० हावग
- ३०-७-७० कोहरनाग
- ३१-७-७०
- १-८-७०
- २-८-७० नोबल

फना

अ० लोकोपात्री दल, कोनगर, कर्मो

सर्वोदय

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

इस संक में

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

—सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

१० जुलाई '७० तक का सेवा-संख्या

—सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

—सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

—सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

—सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

—सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

—सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

—सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

सर्व सेवा की एक नया मुद्रा

मुसहरी प्रखण्ड के नागरिकों से

मित्रों,

हम जिन के द्वारा तक आपके प्रखण्ड के सचिव, नरोत्ती, पुनगवा पंचायतों में रहकर मैं आप लोगों के गांव के गठन तथा विकास के लिए ग्रामस्वराज्य के कार्यक्रम की चर्चा करता रहा। मैंने, धीरे धीरे साधितो ने, जिस ग्रामस्वराज्य के विचार की चर्चा की, वह आपकी जेबने लगा है ऐसा मैं मानता हूँ। इस विचार को मानकर जिन सभी भाइयों ने ग्रामदान के घोषणापत्र पर हस्ताक्षर कर दिया है, इसके लिए उन्हें हृदय से धन्यवाद। प्राज्ञ है, ग्रामदान के विचार को समर्थ-बुद्धकर वे ग्रामदान में भी गति हो शामिल होंगे।

ग्राम स्वराज्य की मुख्य बातें

बानो, १-भूमिहीनों के लिए बीघा-कट्टा निकालना,

२-ग्रामसभा का गठन करना,

३-ग्रामकोष इकट्ठा करना, धीरे

गांव की रक्षा के लिए ग्राम-संरक्षण का गठन, प्रादि की

चर्चा मैं आपके करता रहा हूँ। इन कार्यक्रमों के कार्यान्वयन से गांव की छिपी हुई निर्माण शक्ति लोकशक्ति के रूप में प्रकट होगी और गांव की आज की परिस्थिति बदलने में देर नहीं होगी।

गांव गांव में गांव का राज्य हो सकता है, इस कल्पना में सभी भाइयों के कुछ लोगों की धारणा जमी नहीं है, इसलिए उनके दिव के दरमामे इस विचार के लिए खुले नहीं हैं। ऐसे लोग जब तक स्वेच्छा से ग्रामस्वराज्य का विचार स्वीकार नहीं करते, तक तक उन्हें समझाने का हमारा प्रयास जारी रहेगा।

आज १० जुलाई को कुछ आवश्यक काम में मैं बाहर जा रहा हूँ। परन्तु मेरे साथी आपके गांव काम करते रहेंगे। पुनः मैं ४ अगस्त को लौट रहा हूँ, और आपको पंचायतों में एक-एक कर जाऊंगा। मैं फिर से आपको सूचित करना चाहता हूँ कि जब तक इस प्रखण्ड का काम पूरा नहीं होगा, मैं इसी प्रखण्ड में रहनेवाला हूँ।

आज तक इन पंचायतों में २० बीघाओं द्वारा १४ बीघा २ कट्टा भूमि बीघा-कट्टा में ग्राम धीरे विवर्तित हुई है।

बुद्धे विस्तार है कि बचे हुए लोग भी पंचायत बीघा-कट्टा देकर और गांव की सर्वसम्पत्त ग्रामसभा का गठन कर ग्रामस्वराज्य का मार्ग प्रशस्त करेंगे।

नरोत्ती

१०-७-७०

जयप्रकाश नारायण

आपके पुत्र

एक आगाही

‘मदल-यत’ में जयप्रकाशजी की सराहना करनेवाला श्री चववाबाजी का पत्र मैं पढ़ा और विस्मित हुआ। संस्थाओं की जमीन के बारे में उन्होंने जो कुछ लिखा है वह बहुत ही धीर-वैभवपूर्ण है। ग्रामसभा की धातिर सस्था ही तो होगी। और हमने माना है कि भूमि का स्वामित्व व्यक्ति है। नहीं, ग्रामसभा का होगा। ग्रामसभा पूरी जमीन के लिए फसल की योजना बनायेगी। खाद, बीज, यंत्र आदि के लिए सहायताएँ प्रदान करेगी। अगर ग्रामसभा के निष्ठा भी सत्याग्रह किया जाने लगे, तो भूदान-यज्ञ-भूलक प्रभोचोदक-प्रधान सहायक नाथि का उद्देश्य ही विफल हो जायगा। दत्तपुर (बर्मा के पास) में कौड़ियों की बस्ती है। उनकी जमीन जमीन है, जिसमें वे फसलें उगाते हैं। क्या दत्तपुर की जमीन पर भी सत्याग्रह किया जा सकता है? ऐसे घने जंगलवासी दिख जा सकते हैं। गांधीजी ने जो कहा है, वे देश के सामने खड़ी थीं, उन विचारों में अगर हमको प्रयोग करने हैं, तो हमें विवेक करना होगा। ‘मन पान बाइल पवेली’ का हिंदुस्तान हम करें, तो वह सत्याग्रह नहीं दुरुप्राप्त होगा। ‘स्वतंत्र-वर्धन’ में विनोद ने हमका सच्चा वर्णन किया है: “व्यवहार में विवेक और भावना का संतुलन होना चाहिए।” मैं यह देखता हूँ कि श्री चववाबाजी का वह सत्याग्रह के हिमायती इस बात की भूल रहे हैं। सत्याग्रह की ऐसे जीव वन्दना करने, ऐसा जरूर है।

महात्मा गांधीजी ने एक बार हिंसा-सहिष्णु के मार्ग के बारे में चर्चा करते हुए बताया था कि “कोई भी हिंसक प्रवृत्ति नहीं चाहिये कि सेना के लिए जितनी भयानक तथा संगठन आवश्यक होता है, उससे कई गुना अधिक धन-प्राप्त तथा संगठन सहित सत्याग्रह के

लिए आवश्यक है।” अगर ऐसा नहीं होगा तो हमारी सहिष्णु भी केवल शक्तिहीन और उसकी हम निराश भी नहीं पायेंगे। ऐसा संगठन अगर नहीं है तो सहिष्णु हिंसा का मार्ग प्रशस्त करने का काम करेगी। सत्याग्रही के लिए जिस नैतिक बल की आवश्यकता है वह बल नहीं है, तो हमारी हानत ‘बोम्ब का कुत्ता’ न पर का, न पाट का’ बंसी होगी। हम कहीं के नहीं रहेंगे। न मजदूरानवादीवालों जैसे कठोर विचार करने, न सहिष्णु से सत्यता की मुक्ति मंगने। जमीन पर कच्चा प्रयोग किया जा सकता है, फसलें काटी और लुटी जा सकती हैं, लेकिन सम्भव है कि ‘जिसकी लाठी उसकी भैंस’ ही कहीं चरितार्थ न हो पाय। सहिष्णु, धन-धनप्राप्ति, सचिव बल अगर नहीं है तो हमारी ‘लीडरों’ भावनाओं को जयेगी, लेकिन बरीब बैसे ही बुराते रहेंगे। श्री चववाबाजी जैसे नव-सत्याग्रहियों को सचेत हो जाना चाहिए। व पास कोई अनुपासित बल है, न स्वार्थ के बिना और कोई प्रयोजन है। ऐसा सत्याग्रही दुरुप्राप्ति ही होगा। जिन गाँवों का शासन चाहिए तो भुक्त है ऐसे गाँवों में अगर भूमि का बंटवारा नहीं होगा, गाँव व्यवस्थागत नहीं होगा, रोजगारी बढ़ाने के लिए उद्योग-पथें शुरू नहीं हुए, न ग्रामसभा ही बन पायी; और दूसरी की या सरकार की जमीन पर कब्जा करने का प्रयत्न तोड़ा गया, तो वह सम्भवस्था तथा विचारों की निमज्ज हो जाय।

देश में कृषि विधायी स्थापित हो रहे हैं। कृषि विधायी बंसी संस्थाओं की प्रयोग के लिए आवश्यकतानुसार जमीनें प्रदान करने में लेनी होंगी। वहीं देश के निम्नस्तरीय गाँवों में, तथा अपनी बेटी में नये यंत्रों का उपयोग कर उपज बढ़ाएँगे। कृषि सहायिकाओं के लिए भी सरकार जमीन से सज्जती है। नया ऐसी विद्युत-संस्थाओं की जमीन पर भी सत्याग्रह का नाम लेकर खबरन कच्चा किया जायगा? सिर्फा ही धीरे-धीरे बिजली के लिए बढ़े-बढ़े गाँव बनाते होंगे, उसके

लिए भी सरकार की जमीन लेनी होगी। फिर उसके बारे में क्या छल मजदूरी जायगा? सरकार के पास की जमीनें अगर विचारों, महाविद्यालयों आदि की कृषि-उद्योग के प्रयोग के लिए दी जाती हैं, तो क्या सत्याग्रह के नाम पर दुरुप्राप्त जलाना जायगा? और जयप्रकाशजी की दुरुप्राप्त देकर यह सब दकोलता होगा?

वहाँ तक जयप्रकाश बाबू की मैं समझता हूँ, उनका दायरा ऐसा हरिज नहीं है। ग्रामसभा की सदा ग्रामदान की पुष्टि का नाम है श्रम में लिये हैं। जो शासन दुरुप्राप्त है, उनकी पुष्टि का कार्य किये और जो सत्याग्रह का तारा लगामें, उनकी वह बुद्धि प्रगति होगी। कम-से-कम सर्वोदय के नाम पर ऐसा कोई कर नहीं पाये, इसके बारे में सचेत रहना चाहिए। अगर जाने मनजाने इस बारे में हम गाँविक रहेंगे, तो शासन, नवनिर्माण, सत्याग्रह आदि कार्यमें, गांधीवादी की बनावी होगी। श्री चववाबाजी जैसे सत्याग्रह के हिमायती कार्यकर्तों को अगर शासन नहीं दिया जायगा, तो वह खतरनाक होगा।

— बहुराज वर्मा
‘वाक्य’, ४१०, चम्पारण देव,
पुन-२० (महाराष्ट्र)

सरणी शांति-सेना

अमला अखिल भारत सम्मेलन
इन्दौर में

तरुण शांति सेना का दूसरा ४० भा० सम्मेलन इन्दौर में करने का निश्चय किया गया है। दोपहर की प्रवृत्ति के मध्य २३, २४ व २५ अक्टूबर, १९७० को होने वाले इस सम्मेलन में देश भर के तरुण शांति-सैनिक भाग लेंगे। इस अवसर पर राष्ट्रीय सत्याग्रहों पर चर्चा होगी, जिसमें तरुण अपने विचार रख सकेंगे। नामचीन हिंस और तरुण शांति-सेना, सत्याग्रह-वाद, विद्या में शांति, रचनात्मक शांति की दिशा में भारत के तरुण—इन विषयों पर मुख्य रूप से चर्चा होगी।

सम्मेलन में भाग लेने वाले प्रतिनिधियों के लिए रखे-रकसेयन की सुविधा भी शांति की जा रही है।

जनेज और सिन्दूर

हमारा कार्यकर्ता-साथी गांव में किसान प्रतिनिधि होकर जाता है? मान सधमा का या एक नये समाज और नयी सत्कृति का? गांव के लोग उसमें दूसरों से भिन्नता, विविष्टता देखना चाहते हैं। इसीलिए जिस साथी के जीवन में उसकी निष्ठाओं की सकल प्रतिक्रिया होती है उसका प्रभाव भी अधिक होता है। प्राप्ति ॥ मूल जन-जीवन में आधुनिक और पुरानों से कहीं अधिक प्राप्तिकारी व्यक्ति के उन जीवन-मूल्यों से पहुंचते हैं जिनके लिए वह समर्पित होता है। त्याग भी उसी सार्थक है जब वह किसी ऊँचे मूल्यों के लिए किया जाए। मन में ऐसे कुछ और मुँह से बोले कुछ, ही प्रभाव नहीं के बराबर हो जाता है।

एक बार एक प्रसिद्ध पदयात्री-टोली चले रही थी। उसमें कुछ लोग भ्रम ११-१४ घाटी थे। एक पड़ाव पर स्वामीय साधियों ने गांववालों से मिलकर पदयात्रियों के ठहरने, खाने प्राप्ति की व्यवस्था की। गांव लोग थे, उन्होंने बने उसका के साथ सफाई की, नीम का पत्रता लीपा, धाम की सभा के लिए सावधानीपूर्वक ठीक किया, और साधारण से बारीक, पुराना चावल साकर भोजन तैयार किया। उन्होंने कुछ लगभग पचास रुपये खर्च किए। भोजन का वक्त हुआ। लोग आदिवासियों को बुलाते मने। लेकिन जब पदयात्रियों ने सुना कि खाना मुसहरो (एक हरिजन जाति) के घर खाना है तो ध्यानक देरह में से बा: के पेट में बर्ब बुरू हो गया। लोग परीक्षण हुए। चित्ता हुई कि इस तरह इतने अधिक लोगों को बर्ब कैसे हो गया? केबारे मुसहरो ने चाहे जो समझा ही, हमने ये तो समझ लिया कि दर पेट के अधिक भन में है—पारिरीक से अधिक सांस्कृतिक है। पदयात्री मुसहरो के लिए भूमि मान सकते थे, उनके लिए जकफ परने पर त्याग भी कर सकते थे, लेकिन उनके घर खाना भंडे क्षायें? पदयात्री जनेजवादी थे इहरे।

हमारे आदर्शन के अधिकार साथी हिन्दू हैं। भारत की सभ्यता नरता हिन्दू है। हिन्दू-संस्माराण के बीच सबसे पुराने हैं, लेकिन कई कारणों से सधन हिन्दू और हरिजन में तथा 'हिन्दू' और आदिवासी में नये-नये तनाव पैदा होते आ रहे हैं जो, अगर बने रह गये तो, हिन्दू-मुसलमान के तनावों से कम कमर नहीं होने। ऐसी स्थिति में 'धर्म' की बात कहनेवाले धर्मोपदेश के साथियों को बहुत खतर्क रहने की जरूरत है। वे सर्व को भाव करते हैं। जो सबका प्यारा बनाया चाहते हैं वह तत्काल की धार पर चलना है, और एक बार जब सबके तिरस्कार के लिए भी तैयार खना पड़ना है।

हमने ये जो सर्व हिन्दू हैं उनमें अधिकतर 'द्विज' सत्कृति के धर्म-धर्म से बंधे हुए हैं। भारत की सामाजिक-सांस्कृतिक

परंपरा में इस सत्कृति ने दूसरी देन चाहे जो दी हो, लेकिन उसने भारतीय समाज को दो भ्रममूल 'सांस्कृतिक' देने तो दी ही हैं। एक देन है धर्म, दूसरी है सती। धर्म और सती की इस द्विज-सत्कृति ने समाज मनुष्य को बहूत बनाया, और जीवित स्त्री को जवली पिता पर बनाया। इतने द्विज की जनेज पहनाया ताकि धर्म बसते मिलने न पाये, और पति के मरने पर स्त्री की मांग से सिन्दूर विधवा ताकि विधवा कभी भूख न जाय कि वह विधवा है। जनेज और सिन्दूर ने धर्म और विधवा को समाज के सांस्कृतिक साधने में बाहर डकेला, और धर्म तक उन्हें बर्ही रखा है। जनेज की इस दीशाल में द्विजों को जीवित रखा, और हमने सबको बाहर। धर्म, मुसलमान, ईसाई, पारसी, सब इसने लिए 'धर्मपुत्र' के। धर्म और धर्म का यह स्कार माय भी हमारे भीतर घुसा हुआ है। हम लोगों, धर्म के जीवन में जनेज और सिन्दूर का क्या महत्व है, विधवा इनके कि हमारे सारे स्कार जनेज और सिन्दूर के पारो धर्म बने हुए हैं। धर्म सर्वोप के ऊँचे-ऊँचे विचारों के बावजूब हम जनेज और सिन्दूर जने मानव-विरोधी प्रतीकों की संवे बने आ रहे हैं? हमका मनुष्य के अधिक, सांस्कृतिक, प्राध्यात्मिक, किस विकास से क्या सम्बन्ध है? हम चाहते तो हैं धारमान में उठना, लेकिन धरती का जाने-अनजाने हम इहाँ प्रतीकों और प्रभावों में संतकर रह जाते हैं। क्या हम कार्यकर्ताओं के जीवन में कोई ऐसा समय नहीं आयेगा जब हम तय करेंगे कि हमारा विरोध यहाँ से शुरू होगा?

हम मानते हैं एक सत्कृति होती है। मानि की मूल प्रेरणा उन मूल्यों से ही होती है जिनमें वह समाज के सामने प्रस्तुत करती है। सर्वोप में समता के, मेवा के, धर्म के, धर्म की प्रकाश सत्ता के, सत्कृति के, सत्कृति के, धर्म के भारतीय जीवन के सधर्म में, नये सधर्मित मूल्य प्रस्तुत किये हैं। धर्म हमने ये धर्म मान्य हैं तो हम परम्परा को उसी सीमा तक मान सकते हैं जहाँ तक उसका हमारी मानि के नये मूल्यों से मेल हो। द्विज सत्कृति छाड़ी ही है इस आधार पर कि जो द्विज नहीं है वह हीन है। जनेजवादी धर्म है, निन्दुरवादी सीमाबन्दी है। जनेजवादी और दुर्गाव के इस मानवता का धरमान करनेवाले सामाजिक-सांस्कृतिक धर्म की धार का कोई प्राप्तिकारी व्यक्ति कैसे मान सकता है? यह सही है कि प्राप्तिकारी की कई बातों में सधर्मिता करने धरने मूल उद्देश्य की प्राप्ति बढ़ाया पड़ता है, लेकिन ये बातें गोछ होती हैं, विचार को नहीं। किसी मनुष्य को प्रभुत यावक, या विधवा की परछाई से नजर, हम मानि का विपुल नहीं बना सकते। मानवता के धरमान और समता की मानि का धर्म नहीं बँड सकता। धर्म चीन में आधों की राजनैतिक-साधिक परिवर्तन के बाद भी 'सांस्कृतिक मानि' की जरूरत पड़ सकती है, तो उससे कहीं अधिक जरूरत सांस्कृतिक मानि की धार में साथी और विनोद को है।

साथ में जादूचाली कुछ साँझ निकलती देरी। गांव में जो—

मालिक-मजदूर आशाने-सामने

प्रगतिशील किसान को मास लोगों ने क्या परिभाषा रखी है? 'मेने पूछा। 'जो व्यक्ति उत्पादन करे', उत्तर मिला। 'क्या इनने से ही प्रगतिशील मान ली जायगी? उत्पादन तो बड़े भी बढ़ा सकता है जो पौर स्वामी है, समाजवादी है, सभी दृष्टियों से प्रतिक्रियावादी है।'

'तो, और क्या-क्या बातें हो सकती हैं?' 'जो बातें तुरन्त सुनती हैं। एक, खेती का सही हिसाब रखना ठाक मासूम ही कि नेट मूनाफा (प्रॉफिट) क्या हुआ, और दूसरी यह कि मालिक-मजदूर के पुराने सम्बन्धों की जोड़कर नये सम्बन्धों को स्वीकार करने की तैयारी हो।'

'बातें सोने छेक हैं। इन्हें मानने में किसी प्रगतिशील किसान को कोई कठिनाई नहीं होनी चाहिए।' लेकिन, मालिक-मजदूर-सम्बन्धों के बारे में सीधे कोई बात काममें करता चाहिए। जैसे-जैसे समय बीतता जा रहा है बात बिगड़ती जा रही है।'

'हाँ, देर नहीं होनी चाहिए। मेरा तो यह अनुमान है कि ५ भूमिदान (बड़े किसान) चुन लिये जायें, और ५ मजदूर। दोनों प्रायः लोगों की उपस्थिति में एक जगह बैठें, और पिछले दोहर एक-दूसरे के सामने अपनी बात रखें, और तब करें कि दोनों सम्मान के साथ थकेही

कामकर बैठे रह सकते हैं। उसके विचार दूसरा उपाय नहीं दिखायी देता।'

'सचमें से बचना है तो सवाद के विचार दूसरा उपाय क्या है? बहुत सच्ची बात कही जायने। सोचते तो हम लोग भी थे कि मालिक-मजदूर में आशाने-सामने खुलकर चर्चा हो, लेकिन हमें यह बरोसा नहीं हो रहा था कि अन्य लोगों को यह सुभाव बजुर भी होगा।'

'नहीं साहब, मैं खुद चर्चा में पारीक हूँ, और अपने मित्रों पर सवाद डालूँगा कि वे भी खरीक हों। चर्चा की तारीख चीज किसी दिनवार को रमिए।'

ये बातें विचार के प्रगतिशील विचार-धारा के समोचक श्री वल्लभ बाबू से सभी हाथ में हुई थी। सम्भव हुआ तो मगल में नूरामो-भूतेवक गोष्ठी होगी। बावसा मालिक-मजदूर के बीच गुल है जिसके डाग दोनों मिल सकते हैं, भिन्नकर सवाद कर सकते हैं, और सम्मानपूर्वक साथ रहने का रास्ता निवास करते हैं।

'आज नया क्या सोचना है?'

शरीर मारक के कुछ मुख्य नागरिकों की बैठक थी। बड़े किसान थे, सिपाक थे, सामाजिक कार्यकर्ता थे, जादी-उत्पा के साथी थे। उनके साथ देर तक चर्चा हुई। प्रत्यक्ष यह था कि सबसे पहले हर एक अपना बीधा-बन्धा के दे, और तब दूसरों से बाँधने के लिए निकल पड़े। निजामी ने पूछा, 'बोलिए नीज-नीज तैयार है?'

पीरन प्रवेश जग के एक सज्जन बोन उठे, 'हस्ताखर क्या सोचकर किया था?

मान नया क्या सोचना है?' एक-एक करके बैठे हुए लोगों में से पूरे पत्रद्वे ने कहा: 'हथ तैयार है। जिस दिन चाहिए मारक बीधा-बन्धा बाँट दीजिए।'

'हमारी निरादरी में आ गये'

दोनों गुटों में जबरदस्त दुश्मनी है। कई लोगों पर १०० लागू है। गांव में हथियार-बन्द पुलिस की एक टुकड़ी पड़ी हुई है। दूसरी टुकड़ी रात को पास-पड़ोस के बाँधों में गश्त लगाती है। सारे बाँध में सफाया दिखायी देता है। ऐसा लगता है जैसे हर घरकी किसी मजाज भय में जी रहा है।

शरीरद्व बाबू ने उस दिन एक मान-दान के नायक पर हस्ताखर नहीं किया था। इतना ही गहरी कि हस्ताखर नहीं किया था, बरिक्त मानदान का निवना विरोध कर सकते थे, करते थे। लेकिन मान बहुत बढ़ते हुए थे। कभी-कभी शिवा विच्छन कीजनी दन जारी है। मोक्षी देर की चर्चा के बाद बोले, 'साहब मानदान का बायज दीजिए। मैं समता रहा हूँ कि सबसे भावना समताशरी की बात नहीं है, जहाँने सज्जन किया और हस्ताखर किया।

बानो-मान बात कीज गयी कि नरविह बाबू ने भी हस्ताखर कर दिया। सट्टा किसीको निरवास नहीं हुआ, लेकिन बात सही थी की टिपकी कीज? यह दूसरे गुट के, जिसके लोग पहले ही मानदान में पारीक हो चुके थे, एक मज्जान में गुना तो बोला, 'मैं नरविह बाबू हमारी विचाररी में आ गये। विचाररीवाले से दुश्मनी जब तक पड़ेगी?' — रामप्रति

→ जनेऊमारी शिब है बड़ी भूमिपति है। जो जनेऊविहीन है वह बटाईदार है, मजदूर है। गांव के समाज में मालिक और समाज-विक्रि भूमीकरण का मेल हो जाऊ है, और वर्ष-वर्षों के साथ वर्ष-वर्षों में जुड़ जाऊ है। इस बोहरे संघर्ष की भूमिका यह-यह में बन रही है। राजनीतिक दृष्टि से किसी भी भाषणी प्रति-प्रतिज्ञा जोन से जीवितर होगी या नहीं है, उसा गुलबमानी और 'पूना' का शिबो के निरुद्ध संतुल भोषां बन रहा है—कहीं गुलकर, कहीं विचारक।

शारीरी में राष्ट्रीय मान्योन में, मुख्य रूप से अपने धाय-

जीवन में, इस मान्योन के बहुत-कुछ दूर किया था, लेकिन यह-लगा उन्हें सोचिए ही मिनो। जनेऊने समाज की एका को रोना, और किदूर ने समाज के सुधार को। प्रायमें हो उत्कृति न समाज ने नहीं स्वीकार किया। प्रायदान ने मानवीन उत्कृति न बने नये प्रायदान जोड़े हैं, किन्तु मानने उत्कृति पर हम सज्जन पड़े हैं। नीरा की दृष्टि, सचं कर्म, बिबाह, रसम-निराज, सामाजिक सम्मेलन, हर चीज में हथ द्विज बने पड़ा जाते हैं। हमारे इस हन में शक्ति की सक्ति कम, और सज्जन की की पॉक बढ़ रही है। क्या इसका पड़ा हन है? —

मुजफ्फरपुर की डाक से

१७ जुलाई १७० तक का लेखा-जोखा

[illegible][illegible]

के मुष्णिय धोर विजय सङ्घ के सम्पत्ति
की राखरख रहलिन, बिहार प्रगतिशील
क्रिस्तन सङ्घ के संयोजक जी नरेश बाबू
धोर हिमालय के ओ बाँसबर बाढ़, प्रभु
बने निर्मोह का सदस्य प्राप्त होने
समाचार के म केवल पाठ-पढ़ने, बा
पुरे सिके के किस्त-कमाय पर वी
प्रवाल गाँव। तरीही पचास के स
कर्ता पोंड। मेधिनपुर, दुबरी प्रौर बा
के जब बीषा-बहु-विजय की सम
तो उबसे भूमि पनेवाले भूमिहीन द
धोर बीषा-बहु विजय होय
समाजा गोच के कई किस्तन स
पाकिन हुए ।

भूमिहीन मजदूर को यह जगह मिले।
 किसान के बीच जो सारा है उसे जोड़ने-
 लाने से। सभी तुकड़ों से। भी नव-
 प्रकाश की लुकाई छिपे थे धाने के
 बाह क्षेत्र के पन्नाओं और मजदूरों से
 ऐसे अनेक लोग सामने धारें लाने हैं, जो
 भूमिहीन और भूमिहीन के बीच समझौते का
 पूर्ण सम्बन्ध बनाते हैं। हमने
 राजनीतिक रूप से प्रतीति के
 प्रकाश को हीन बनाते-बनाते कार्यरत
 और-और के साथ धाड़ी होन में धतत
 जाने की संभावना कर रहे हैं। वैसे सम-
 वे देखे हों अन्धों की राह प्रकाश होन
 नए की बाड़ है।

मुसहरी प्रखण्ड की
वर्तमान परिस्थिति

[illegible]

पाँचवाले के पास खोले जमीन है, मोर
बाँव के बाहर के लोगों के बन्दे से ज्यादा
जमीन है। कुछ पिछाकर बँकपुर छोटे
किसानों मोर भूमिहीन मजदूरों का गाँव
— जो है अखिलान किसानों के कुप-

[illegible]

यही वषट्पचारों की १७ मुद्राई को
मुक्कन्नपुर से बाहर गये हैं। जब वे
जुन ४ अगस्त को क्षेत्र में लौटते। उस
समय उनका कैप मण्डित गाँव में रहेगा।
मलिका गाँव मुकदरी न्याय के पास है।
मुक्कन्नपुर गहर के लगभग ४ मील पर
राज के निकट है।

नरसी के माई-सेना चिखर

विहार वण-गति-केना के नमो
भी नवल डिगोर बिह, हरल साति
सैलिक भी भवन पोरीय मोर भी धाम-
खरल बिहा के समितम से भी नम-
प्रवायको के क्षान्तिनम से एक विद्विषीय
विद्विषीय 'प्रवायन' हुन। इस विद्विषीय
मे मुनरदपुर नगर के १ मोर नमो

सेवा की दुर्गम राह पर

[हिमालय की कठिन जिन्दगी अपनाकर वहाँ के निवासियों की सेवा करना, उन्हें विनाश की आबीम सेना कोई सरल काम नहीं है। लेकिन जब हृदय में सेवा की उत्कण्ठता हो और समर्पण की वृत्ति हो तो हर मुश्किल आसान हो जाती है। पिछले एक में आपने कुछ दान्ति-सेवकों के सेविकायों की कुछ भक्तियाँ प्राप्त की थी, उसी क्रम में प्रस्तुत है कुछ और पेरक अनुभव ।—सं०]

खेल द्वारा शिक्षण

घरबूबर की एक बालिका रात को जब पहाड़ी गाँव में खोप पतल बट खाने की पत्थी में सामूहिक सोवनीय गहकर और नाचकर आनन्द नगते हैं, एक रात में जोर-जोर से 'बाप बाबो', 'बाप बाबो' की आवाज सुनाई दी। उसने काप-काप की बाप के घर जाने का शब्द भी। पल्लु दोरी ही देर में वहाँ पर जमा नर-नारियों के झुंडाल से हास आवाजकर गूल उठ।

बाप और उसके बाद झुंडाल के इस रहस्य को जानने के लिए मैं यह कहिये मे पहाड़ी की सोमभाई पटेल सब एक छोटी हुई बाप की आस को उठार रहे थे। और कुछ सड़के भेड़-बकरियों की छाँव उठा रहे थे। समझने में देर नहीं लगी। वे 'बाप बाबा, बाप बाबा' वाटक टाटा गाँव के लोग का मनोरंजन कर रहे थे और गाँव के लड़के और बच्चों से मिलना कर रहे थे। कुछ ही देर में 'करना है निर्माण हम, नवभारत का निर्माण' के हाथीक गीत के स्वरों से प्रीति गूल उठ। और उनके बाद तकनी और पारो की चर्चा शुरू हो गयी।

इतिहास-प्रसिद्ध डाँटी गाँव के श्री सोमभाई पटेल 'उग्रतम काका के शेष के प्रमुख नवी आसीम कार्यकर्ताओं में से थे। दान्ति सेना की माँग पर उत्तराखण्ड में एक वर्ष तक कार्य करने के लिए उन्होंने अपनी माँघाँ दी, और उत्तराखण्ड, जिले के दोन गाँव में अपना सेवा-नेत्र बनाया।

पहाड़ी के जीवन के लिए सपर्यक्तता कठोर है कि लोग की गरीबी तकनी कुशल नहीं। सोमभाई ने, माँघी से पहाड़ी जीवन की कठिनाइयों का सम्बन्ध

किया। बच्चों के प्रत्यक्ष उनके कार्य में तीन सहयोगी हो सहायता में उन्होंने इस गाँव में आलवाही प्रारम्भ की और बच्चों को स्वच्छ रहने के संस्कार दिये। रात को जब प्रीति लोग घर छोड़ते तो वे अपने मनोरंजन के दार्शनिक के साथ ही उन्हें विचार देते।

कहाई और बुझाई के दो वे एक थे। इस गाँव में उन्होंने नवी बरवे को प्रवेक कराया और उनको कहाई व बुझाई के लिए बुझाई-मुझिया पर प्रवेश किये। सोमभाई एक वर्ष रहकर पुनः गुजरत गीत गए। सब लोग में बाँधी-भारत-निधि और छात्री-कमीशन के केन्द्र है।

सेवा : सुकजी-खेलों के माध्यम से

एक मधेरी रात को पिथौरागढ़ जिले के देवगढ़ी पट गाँव में सम्प्रदेश का एक नवयुवक पहुँचा। गाँव के बुद्ध सेवक लाल दादा कई वर्षों के पहले वहाँ पर 'सब जव' का गज बपते थे। नवयुवक ने कहा, 'दादा ! मैं दादा की भवत के लिए और वही रहने के लिए आया हूँ।' दादा की एकलक विरासत नहीं हुआ। सहृद और सड़की से हुए इस घण्टे गाँव में भी कई दिनों तक रहने और काम करने के लिए कोई कार्यकर्ता आयेगा, इसकी वे बलप्राप्त तक नहीं करते थे।

नये आनेवाले छापी मध्यमवर्ग बापी-स्मारक निधि के कार्यकर्ताओं को साधारण प्रवृत्ति से। आचार्य भाई ने बोझी ही प्रवृत्ति में गाँव के बच्चों और लड़कों से शिक्षण कर ली। उन्होंने एक दिवस-मंडन-छात्रिका दिया और इसके द्वारा प्राध-प्राध के गाँवों में सम्बो-उत्पादन का

कार्यकलाप। लड़का केन्द्र गोभी, टमाटर और दूसरे गोभी का विवरण-केन्द्र बन गया।

योगा-पत्र में १२, दूर-दूर से, लोग योगियों सेने आते और दूसरी सम्प्रदायों का सम्पादन करने में उनकी सहायता लेते। आचार्य भाई ने रामोदोनों के विरह और दृष्टि से उस क्षेत्र का सर्वक्षण किया। वहाँ पर देश-उद्योग के लिए पर्याप्त कच्चा माल है। सब छादी-आनी-लोग कमीशन में वहाँ पर अपना केन्द्र कोष है।

पहाड़ का पतला सवक

बागेवर और पिथौरागढ़ के बीच कोट-मगध मोटर का एक छोटा सा पड़ाव है। कोट से चलते ही दूर निर्माण हिमालयविह रहोमाली मगधुदी, नवाबेरी, विप्लव और खोजमा की पोटियों के दर्शन होते हैं। जनवरी '६३ की एक घोषणा की यहाँ से बीच पहाड़ी की और नवयुवकों का एक बल का रहा था। उनकी पीठ पर बंधे हुए पैरों में हल्का विस्तर, कपड़े और छोटी-मोटी चीजें थीं। हली रास्ते से भस्मर मोर्चे से छोटी रास्ते पर छोटी-बाँधे दैनिक भी अपनी घुल बर्तों और पोथी घुट पहने हुए गुजरते हैं। पर प्राज का दल मोर्चे से छोटी-बाँधे नही, मोर्चे पर जाने का प्रसिद्ध पानेवाले दैनिकी का था। इनका नेचुरल प्र० भा० शान्ति-सेना मण्डल के सभी धी नारायण बेहारी, लखर प्रदेश गाँधी-भारत निधि के सहायक भी करण भाई और भरला बहन कर रही थी। वे गाते जाते थे—

"विश्व के देशवासियों, लेके सेवा का निधा, भीता से साधारण, चल रहे है दे गुमान।"

बीच और बाज की मुली पतिवो वे भरी हुई बटिया पर एक साँची का पाने प्रित्तत गया। लखरक दुधरे में सेभाई विगा, कोखरे ने कहा, 'कोई बात नही। पहाड़ का पहाड़ सबक है। जो बनेगा, वह फिलहाल भी, पर फिलहाल के की घायाल को और हिमालयक प्राये बड़ी।"

बहिनजी (उत्तराखण्ड) ने कहा, "पहाड़ में येन पतिवो है। कुछ लोग को

कमी पड़ान से फिरकर मर भी जाते हैं। पर फिर भी लोग प्रहारी पर चढ़वा-उतल्ला और दोखा कोमा, परिधन करना - छोड़ते नहीं, क्योंकि पहाड़ के बीच का नंबर हमीये है।"

मेदानी लोग ये मेला-कार्य-कारने के कई तरीके के घुमनेवाले भाषी, सीमा-लोक में सुरक्षा की दृष्टि से कम से-कम बीच बर्ष तक कार्य करने का संकल्प लेकर जाते थे। उनका पहला मिश्रित शरा बहिन के अनापारित मेला-केन्द्र बोमाड में हुआ। माराया भाई ने उन्हें धानित-सैनिक का प्रकृत सारा, अथ और राजभाष्य भी दोखा री। मोर वहाँ से वे हिलाल की पाटियों और पोटीयों में फैल गये।

मेरे छोटे तो बहुत मजबूत हैं

"महाप्राज! आज के पड़ाव पर पहुँचने के लिए सीधी चढ़ाई है। पहाड़ की चोटी तक पहुँचने के लिए मेरा भोडा ते लीजिए।"

"परन्तु मैंने ये सोचे तो बहुत मजबूत हैं। हल्लोने यकामी में एक एक दिन में ४०-५० मील तक की यात्रा की। आप के छोटे पर चढ़कर हमला करनेवाले हैं। वे तो मल्ल तक मेरा साथ देते-वाले हैं।" वह उस ८९ वर्षीय और रवि-एकर महाप्राज का उत्तर देकर (जिसका उत्तराशायी) के व्यापारी भी चियनताल, जो, जो अपने नाव के पड़ाव से निदा देने के लिए अपना सदा-सज्जा भोडा लेकर महाप्राज के साथ चला रहे थे।

बौद्धो-धम्मेलन के उत्तराग्रह की परमात्रा के लिए कोई युद्ध भी, ऐसी कार्यवाही करने की। अरुणाल हो प्रथम रवि-एकर महाप्राज ने कहा— "मैं उत्तराग्रह में प्रथम के लिए तैयार हूँ। मार्च १९६६ में महाप्राज की पदयात्रा देहादून जिले में प्रारम्भ हुई। एक-ही पदयात्रा तक स्वामी धामज उनके साथ रहे। प्रथम के किनारे-किनारे यहाँ ही पहाड़ों की यात्रा प्रारम्भ हुई, भोडी से कमर रुककर होय के बड़ा किले हुए महाप्राज छारे-दल पर नेत्रों करने थे। उनके कथन इसी तैली से

पड़ते कि, भोले-चलनेवाले, हल्लोने-हल्लोने दोड़ते। एक बार तो महाप्राज उत्तराग्रह-भटक गये। सारा दल उनकी खोज में परेदान। आसिर शाली के बीच में एक भेट-पासक ने महाप्राज को देख लिया। उनके लीनो धोद भयकर चट्टानों में सीर नीचे गहरा खड्डा।

महाप्राज की यात्रा प्रथम, भागीरथी, अतनुद, धातनगा व अिधनगा की पाटियों तथा १० हजार फुट तक ऊँची चोटियों से होकर टेढ़ा माहू तक टिहरी, उत्तरकाशी और देहरादून जिलों में चली। उसके बाद यात्रा का दूसरा और अत्योद्य, नैनीताल और पिथौरागढ़ जिलों में चला। रचनायी वार्यकर्मियों के अनायास सहमयावाव के भी मार्गस्य मार्ग उनके साथ रहे।

पराज पर पहुँचते ही महाप्राज परचा कालने बैठ जाते। मोर सहज भाव से अपने भाष-भाष जिरे हुए किशानों से चर्चा छेड़ देते। उनकी चर्चाओं में धृवान, ग्रामदान, चरखा और धातन-मुक्ति से अस्मन-मुक्ति तक की बातें होती थीं। किसानों के हृदय को स्पर्श करनेवाली उनकी समुद्र पाणीने ओषों से कूट कूटकर आलस-विशाल भरा। वे कहते, "आपके परिधन के लिए अथकाद करता हूँ। धार इतने बहादुर हो कि वे बहादुर भी आप के सामने हार गये हैं। पर बीरी के इस छोटे से टुकड़े ने धासकी की मुल्यम बना दिया है। इसे छोड़ो।"

सामान्य व्यापक के धनदर धिरी हुई चालिषा की प्रकट कर उनमें अनामिमान को मानवा जागृत करने की कला कार्य-कर्ताओं ने महाप्राज से सीधी। उत्तरकाशी में निवासिकारियों की सम्मोहित करते हुए उन्होंने कहा, "आप सीधेयात्रा के लिए उत्तराग्रह में घाटे हैं। अथकाद के आपकी वहाँ की विनय प्रीतियों भी सेवा करने का अवसर दिया है। एक-एक सख्त का उपयोग जनता की मुक्ति बनाने में करो और हमारे लोगों के ध्येयार्थ प्राप्त हो सके मुक्ति नसी।"

मौत से केवल धार इच्छा मुद

निनय की यात्रा के बाद जब हम

एक पड़ाव पर पकावट के बारे में बातें करते थे, हमारे एक साथी विस्तर की, पठरी बनाकर, गढ़वाली मजदूरों की तरह उसे पीठ पर बाँधने का प्रयास कर रहे थे। वे पठरी सोलते और बाँधते, ५-४ बदन चलते छोटे छिटे वही भव दुहराते। हम साथ-साथ घट-भरते सचिक सो गये हों कि उन्होंने बोर से चित्काकर कहा "देखो! मैं था किता। जान लिया।"

मैं हड़बडाकर उठा, यह देखने के लिए कि "क्या पाया?" क्योंकि उनके स्वर में बड़ी उत्साह था, जो पानी में सोने के मुकुट का भार कम होने के रहाय को जान लेने पर आर्काईजिक की हुमा होकर। वे ये हमारे सर्व सेवा सप के तत्कालीन प्रथम मनमोहन भाई।

राजपुर-धम्मेलन के बाद १० जनवरी '६४ से उन्होंने सीमा क्षेत्र में कार्य के लिए आनेवाले आर्ति सैनिकों के एक दल के साथ उत्तराग्रह (चमोली जिले) की यात्रा प्रारम्भ की थी। उत्तराग्रह से हमारी दोसी मयार्थिकी और अथकनका पाटी के लिए दो दलों में बँट गयी। चमोली से पदयात्रा प्रारम्भ हुई तो हमने अपने-अपने पिटू, पीठ पर साथ लिये। हमारे साथ एक चमदूर भी था। पहले ही पड़ाव से मन-मोहन भाई की कपा कि दुर्गह सार्थियों की तरह उन्हें भी अपना विस्तर पीठ पर लाद-कर चलना चाँहिए। इसीका अन्त्यमन वे कर रहे थे।

"पर धार इस उमेर नून में क्यों पड़े? हमें तो पहाड़ में रहना है और हमें पहा पीठ पर बोला डोना है। रातें ठण और चढ़ाई के होते हैं, इसलिए पहाड़ चढ़ते हुए दोनो हाथ रस्तेज रहने चाहिए। धारमी की यद्वा बनना पड़ता है।" मैंने कहा।

और उन्होंने तपक से उत्तर दिया, "कई पहाड़ों के साथ एक तबतदार पहाड़ बनने में कोई हर्ज नहीं।"

चमोली जिले के मालुद परगने के कई शिखरों में यह यात्रा चली। पहाड़ों में मालुदका का मूठ लोगों के दिलों में बँसा राके हुए हैं। वे ग्रामदान और सर्वोदय की बातें बड़े प्रेम से सुनते, पर अब हमारे-

शिक्षण-या अभ्यास?

[सहारनपुर जिले के पाटेदा में चल रहे ग्रामस्वराज्य विद्यालय के कुछ महत्वपूर्ण प्रयोग और अनुभव-]

• तो सत्य है—विद्यालय और ग्राम्याय, ग्रामीणों में 'पूज्यते' धोर 'पूजिते'। इन दो शब्दों के अर्थ एक-दूसरे से निरन्तर ही भिन्न हैं। ग्रामस्वराज्य विद्यालय ग्राम्याय करते समय से आज तक यह विचार बर-बार सामने आता रहा है कि जो पुत्रक इस विद्यालय में जाये हैं, उनका विद्यालय होगा या किसी विशेष विद्यालय ग्राम्याय नाम हो सध्या जायेगा? ग्राम्याय करना कोई निम्न कोटि की चीज है, ऐसा नहीं कहा जा सकता, नतीति सरकर में ग्राम्याय के द्वारा हाथी, घोड़ा, गेरु, आलू, धानि पशुओं से बहुत विविध-विभिन्न कार्य करते जाते हैं। लेकिन इन सब कष्टमालों की वृत्ति रिमनास्तर के बाबुक और मदारी के हथ में होती है। सड़क किनारे बैठे

बहुतसे व्यक्ति सौन चिट्ठियाँ को पावल का एक दाना देकर अनेक व्यक्तियों का भाग्य-निर्णय कराते हैं, यह ग्राम्याय विचित्रा को पावल के दाने का ध्यान देकर करना जाता है। केवल पशु-पक्षियों में ही नहीं, यन्त्रय समाज में भी आदिकाल से कार्य की प्रेरणा गय और लालच के बीच चक्कर काटती रहती है। धारीकी से देखा जाय तो हिंसा इस गय और लालच की बुविषय पर सही है। समाज में आर्थिक शिक्षण व्यवस्था भी भय और लालच से मुक्त नहीं है। भय और लालच जहाँ हैं, वहाँ सँधी, समझना, स्वतन्त्रता का विकास भी संभव्य है ही, समाज को इस दिशा में प्रोत्साहित करने के लिए लोक-वित्तक तैयार करना और भी मुश्किल है।

ग्रामस्वराज्य विद्यालय में इस दृष्टि नयन को कंठे हल किया जाय, यह चिन्तन बराबर चलता ही रहता है। जो शिक्षार्थी विद्यालय में जाये हैं, उनको ग्राम स्वराज्य के मूल विचार मंत्री, स्वतन्त्रता, समानता, आदिचार के ग्राम्याय का वातावरण मिले, तथा उस दिशा में साधना करने की प्रेरणा हो, इसी दृष्टि से कार्यक्रम बनाने की कोशिश की जाती है। ग्राम विद्यालय के कार्यक्रम में व्याख्यानमाला न बनाकर निष्काय-लेखन तथा चर्चाओं का ही कार्यक्रम रखा जाता है। इसका परिणाम यह है कि विद्यालय में शिक्षाएँ देनेवाले, और विद्यार्थी लेनेवाले, ऐसे दो वर्ग नहीं बने हैं, बल्कि समानाधिकार, परिस्परित्वों और विचारों का परस्पर के महसूस करने-वाला एक ही वर्ग बना है।

ग्राम्याय में इस प्रयोग के कारण कई छात्रों ने काफी उद्यमता भी दिखाई, जिसके कारण एक बार तो विद्यालय का कार्य विरुद्ध ही प्रत्यन्त होबेलाग था। तब समय हमारी कर्तव्य थी कि सवा के डप और इनम के लालच से निम्न सब कोनसा तरीका इन्तेमाज किया जाय। परिस्थिति बिपन थी, लेकिन सब धिक्कर बैठे, सोचेंगे, सोचना बनायेगे, और वपासमय कदम बजायेंगे, इस मुच का सहारा लिया गया। बोझ सबय जबा, सहनशीलता और विचार-निष्ठा की कठिन परीक्षा हुई, लेकिन परिणाम बहुत ही अच्छे जाये। इस बारे गवन में से विद्यालय-वपासत का जलन हुआ। छात्रों से ये एक छात्री ने सारी जिम्मेदारी अपने ऊपर लेकर सब छात्रों से गवय-गवय चर्चा की। इन उपायों के बाद विद्यालय का वातावरण बहुत ही सफा हो गया। सबम उसाही को सहन होऊँ नगी। यदि इस व्यवसर पर हम मोड़ी चूक करके किसी प्रकार की इच्छाव्यवस्था से विद्यालय में अनुशासन बनाये रखने की कोशिश करती, तो शायद उपर्युक्त का दमन

उठते और जाने की बात जाती तो ग्राम हरिजननों के लिए निश्चित स्थान तक ही पहुँच पाते। इन अनुभवों ने ग्राम्याय ही हमें प्रेरित की तोड़ता का मान कराया। सीमा सेन ने आर्थिक और सामाजिक दसमानताओं का विस्फोट सुरता की दृष्टि से किया समकर हो सकता है? जिस हरिजन की दसपत्र आकर कोई व्यपगने की सैयार नहीं, यह कब तक ग्राम्याय सह्या? इससे पहले कि वह मुक्ति के लिए किसी दूसरी दिशा को खूँ, तथा हम ग्रामदान के द्वारा गवय में ही उसका समाधान नहीं कर सकते?

केनुपरी की बापाबिह राजत का गान है। कई वर्षों तक वे सारे गाँव के गवय वमीन के लिए सगठते रहे और हाई-कोट से अपने पक्ष में मुकदमा भी जीत लिया। नृदान का मदेश मुनवे ही जगहों से दाना किमा कि अपने छात्रों में ग्राम्याय प्रविष्टियों की भी धामिक कर धूँगा। अब तो इस गाँव का ग्रामदान हो गया है।-हमारा दोषहर का पञ्जान बापाबिह भाई के पक्ष पर रहा। दोषहर के बाद उनके नेतृत्व में तुंडा के लिए गये बड़े तो मुश्किल

सड़क छोड़कर पगडंडी पकड़ो। नीचे उतरते हुए एक ऐसे स्थान पर पहुँच गये, जहाँ मुश्किल से पैर टिकावे लायक जगह थी। ऊपर बहाउ, नीचे बहाउ, पकड़ने के लिए पास का तिनका तक न पा। पीछे मुड़े तो कई भील बनकर रास्ता बिलता। हम बहाउ पर चलने के प्रत्यस्त सोच ही सबका गये। नूते तो पहले ही लोचों में रख दिये थे। बायली भाई ने फटा, 'मोव और हमारे बीच में केवल ४ ईंच का फाँट है।' और जय जयन्त का नगर बुनकर करते हुए हम जोर धामे बड़े। इस कठोर मार्ग की सबसे बहते पार करने-वाले मनमोहन भाई ने।

इस प्रकार के कई जोनिम भरे अनुभवों के बाद यह यात्रा अत्यन्त मुनि में १२ फरवरी '६४ को समाप्त हुई। श्री ग्रामरत्न भाई के नेतृत्व में अवाक्री पाटी के गाँवों से पदयात्रा करती हुई दूसरी दोली भी यहाँ पहुँच गयी। इस यात्रा की सारसपूर्ण स्मृतियों की तोकर हम अपने कार्य-क्षेत्रों के लिए विदा हुए।

—ग्रामरत्न बहनुपा

वहीं हो जाता, परन्तु उत्साह का वातावरण नहीं बनता।

विद्यालय में छात्री पहुँचने, सफाई और खन करने के लिए नियम बनाने की बात कई बार मन में घायी, कई विमोह तथा मुमुर्शी का भी हल सम्मन्य में बहल हो था वह रहा। लेकिन नियम बनाकर उसे पालन कराने के लिए जो सकल के दिव-बादर की चावुक की तरह का दण्ड-विधान चाहिए, वह विचार के साधन में लोक नहीं बैठता, इरील्लिए इस विषय में कोई धारण न किया जाय, ऐसा ही सोचा गया। हाँ, स्वाधनवी धर्म-अवस्था तथा शोधण सम्पुलन के विचार की बर्चा करते समय छात्री और अध्यापकवी विचार सहक रूप में साधने पाते रहे। जैसे-जैसे विचार की बुद्धिपाद बनेगी, जैसे-जैसे सक्ता की क्षति भावर से विकसित होगी, इस-विशाल के साथ एक वैज्ञानिक वातावरण बनाने का ससत प्रयास जारी रहा। इस प्रयास के परिणामस्वरूप एक माह में धन का सम्पन्न सम्पन्न हुआ। छात्री के बल भी सबने बनाये। मिल के बलन चरमेन देने की सम्पत्ता धीरे-धीरे सब धोग कर रहे हैं। छात्री केवल विद्यालय की पाठ्यक्रम ही, वह स्वाध-

कमी तथा विकेन्द्रित धर्म व्यवस्था का साधार है, यह विचार हृदयगत हो रहा है।

इन सारे प्रयोगों में से यह स्पष्ट हो रहा है, कि हृगको शिक्षण-प्रक्रिया ही पलानी चाहिए, सम्पन्न-प्रक्रिया नहीं। शिक्षण-प्रक्रिया में पहले विचार-बर्चा, उसके साथ ही विचार का सम्पन्न, और फिर विचार का ग्रहण होना। विचार-ग्रहण करने के बाद सकल और जीवन में सम्पत्ती रूप देने के लिए साधना शुरू होगी। इस प्रकार बर्चा, सम्पन्न, ग्रहण, सकल और साधना, ये शिक्षण-प्रक्रिया की सीढ़ियाँ दिखायी देने लगी हैं। *

बीकानेर में जिलादान-अभियान-धन सत्र के अभियानों की उप-समिपत्ती।

प्रत्यक्ष धाना/ प्राप्त धाना	प्रतिगत धाना	प्रतिगत धाना
कोमयत	११६	९२
कोमनेर	१२७	१०६
नोधा	११८	९६
लूखरखसर	१४८	१०५

उपरोक्त धानाओं से स्पष्ट है कि प्रथम तीन प्रयोगों का प्रयत्न ही बुना है। चौथा प्रयोग भी लव्य के, समिपत धरल में है। इसकी प्रति के लिए कार्यकर्ता प्रयत्नशील है। जुलाई '७० के घत तक जिलादान हो जाने की सम्भावना है। *

“विद्याधनं सर्वधनप्रधानम्”

नयी पीढ़ी को विद्या का धनी बनाने के लिए

उत्तर प्रदेश में

प्रतिवर्ष लगभग ८० करोड़ रुपये का व्यय

११ विश्वविद्यालय तथा

सहस्रों स्कूल-कालेजों में विद्यादान की सुविधाएँ

सत्य शांति सैनिकों द्वारा

बाँध का निर्माण

भारतीय तटल घासि-सेना, भागलपुर के नारायणपुर उच्च विद्यालय शाखा के सदस्यों एवं सामील केन्द्र के सदस्य द्वारा सप्ती से टूटे हुए एक बाँध का निर्माण-कार्य किया गया। इस बाँध के निर्माण से शिवाजी एवं विजयनगर नामक छात्रों को काफी लाभ हुआ। इससे प्रेरणा लेकर सामीक्षा ने नारायणपुर नाँव की सड़क परमत्त का नाम पुर कर दिया है। वरुण शांति-सेना के सदस्य इससे सहयोग दे रहे हैं। प्रत्यक्ष रविवार को वरुण शांति-सैनिक १ घण्टा धनदान करते हैं। *

फिन्त-

ऐसी विद्या जो विनय तथा अनुशासन का पाठ न पढ़ाये वस्तुतः अविद्या है।

राष्ट्र को आवश्यकता है-

स्वस्थ, सक्षम और सञ्चरित नागरिकों की

और इनके निर्माण का दायित्व है-

छात्रों का, अध्यापकों का तथा अभिभावकों का।

“विद्या ददाति विनयं, विनयात् याति पात्रताम्”

विज्ञान सं० २, उत्तर प्रदेश निदेशालय द्वारा प्रसारित

क्या हम सरकार के साथ सीधी टक्कर लेने से कतराते नहीं रहे-

—रघुकुल तिलक

विहार में ग्रामदान के मुष्टि-कार्य के लिए श्री पंचक्रांती मध्यम एवं प्रभावशाली का शीत-शीत धर्म के निरन्तर, विशेषकर उस क्षेत्र में जहाँ कुछ सर्वोदय-कार्यकर्ताओं की हत्या की घमकी दी गयी है, एक कालिहारी कदम है। ग्रामदान-प्रामोदजन में जो एक प्रकार का गतिरोध आ गया है, वह इससे हटकर, और देश भर में यह तब जो प्रत्येक प्रभावशाली प्रवृत्ति का उभार रही है, उनका भी बुलन्दमान होगा। साथ ही सर्वोदय-कार्यकर्ताओं को एक नयी मेरुला मिलेगी, और वह अपने कार्य में एक नये उत्साह के साथ चलेंगे, ऐसी प्रार्थना की जा सकती है।

किन्तु पंचक्रांती के निर्णय का एक दुर्गम पहलू भी है। भूदान आन्दोलन आन्दोलन को चले १९ वर्ष पूरे हो गये, अब २० वर्ष पूर्ण रहा है। यदि इस अर्थ में इस आन्दोलन में विराट जल-आन्दोलन का रूप ले लिया होता, यदि एतना के विषय में अनुसार सभी राज-नीतिक दलों का सहयोग मिला होता, और देश के युवजन की हमने अपनी ओर खींचा होता, तो भी क्या पंचक्रांती की ऐसी निर्णय लेने की जरूरत पड़ती? यह सब सही नहीं हो पाया, इस पर गम्भीरता से सोचने की जरूरत है।

ग्राम देस के अर्थक पड़े लिखे प्रिया-दात्री युवक नरनालदा की ओर खिंच रहे हैं। इन आन्दोलन में समर्थ-विरोधी तरफ भी अग्रगण्य हैं, किन्तु विरोधियों-स्तर का जो निमित्त युवक इसमें आ रहा है, वह उन्हे दर्ज का है, इसमें संदेह नहीं है। पवित्र धर्म के दूरदर्श मुहूर्त-मयी धर्म बालू में इन युवकों को 'मिस-माइडेंट प्रेग्न' (पंचक्रांती) कहा है, और जिन लोगों की इस आन्दोलन के

दोहा भी परिचय है, वे जानें कि यह धर्मकर्म नहीं है। इस प्रकार का युवक ग्रामदान-आन्दोलन की ओर क्यों बाधित नहीं होता? क्या इसलिए कि उसको स्वभावतः हिंसा समझ है? या इसलिए कि हमारे आन्दोलन में कोई ऐसी कमी है, जिसके कारण देस का युवक इसको वास्तव में जामि का आन्दोलन नहीं मानता? जिस आन्दोलन की ओर देस का युवक नदी-नदी खड़ा विमुख है, उसका कोई अर्थ नहीं है, इसमें दो पाय नहीं हो सकती। इसलिए इस प्रश्न का उत्तर दृष्टि हमारे लिए अनिवार्य हो जाता है।

जैसा कि पंचक्रांती के जहा है, देश में 'ग्राम भी बहुत अर्थहीन है, सही है, कुछ है, छोटा है, और विप-प्रता है। २३ वर्ष बाद युवको का शीत-हट रही है। इस परिस्थिति में देश की जनता एक नया-धर्म खोज रही है अपने माथ के लिए। कहीं-कहीं लोग सोचते हैं कि हिंसा का एक मार्ग हो सकता है।' प्रश्न यह है कि धर्म हमारे युवक और अन्य सभी लोग यह क्यों नहीं सोचते कि हमारे देश के लिए और विप-के लिए, धर्म का मार्ग, सर्वोदय का मार्ग, एकमात्र नरनालदा की मार्ग है? यदि इस मार्ग से उनकी प्रार्थना हट रही है, और वे हिंसा की चान खोचते हैं, तो इसके लिए जिन जिम्मेदार हैं? कौन दोषी है? जो प जनता का नहीं हो सकता। अनुप-हिंसा की एक प्रतिकार साधन के रूप में सभी जनता है, जब उनके लिए कोई दूसरा साधन उपलब्ध नहीं होता। हम सभी खुले नहीं हैं कि इन्होंने युवकों और सभी जनता में, मित्रता प्रदा और उत्साह के साथ, धर्म के अधिक स्वयं-प्रकाश में आया किया था।

सरकार को भी दोषी नहीं मान सकते, क्योंकि हम यह मानकर चलते हैं, कि सर्वोदय समान है या किसी भी धर्म समान या समान द्वारा निर्माण नहीं हो सकता और सरकार का एकमात्र साधन समान हो होता है। सरकार किसी भी देश को दो, उसका पवित्र उत्पन्न पूर्व-स्थिति (स्टेटसको) बनाए रखने की कोश हो होता है। प्रत्येक भी जामि, जो वर्तमान आर्थिक सामाजिक व्यवस्था में, समान परिवर्तन चाहती है, सरकार द्वारा नहीं, सरकार के विरुद्ध ही हो सकती है। मित्रता-सरकारी साधु?

भूदान-आन्दोलन आन्दोलन को एक विशेषता यह रही है कि हम शुरू से सरकार के सहयोग और प्रयत्न की माता लेकर चले हैं, इसलिए हम कोई ऐसा कदम उठाने से बचने रहे हैं, जिसमें सरकार से सीधी टक्कर लेनी पड़े। इस प्रयत्न में विराम दे १९९९ की एक घटना मुझे याद आती है। उत्तर प्रदेश के कुछ निवास जल था किन्तु हटारी, व्यापार के हमारे मन कुछ बाहर गुजरता। धर्म प्रामो में आकर विपुले दानों पर खिंच रहा था। बीच का मुनाफा मुक्ति। और उत्तर व्यापारियों की पैर के आता। था। सरकार स्वयं विह-उत्तर समग्र लाभ मनी में। हम लोगों ने उनके भिन्न-प्रतिस्पर्धियों के आग्रह किया। ऊँची-बढ़ा कि, 'प्रतिस्पर्धियों द्वारा तो उत्तर प्रदेश में गुरु महंगा हो जायेगा। हम नहीं चाहते कि जिन पैर में कुछ बचाव हो, उन्हें रद्द-होने को दो उचित मार्ग पर न मिले।' उत्तरों व्यापार के बारे में उन्होंने कहा कि, 'आप सर्वोदयी हैं, अपने नैतिक प्रभाव से उसे रोकिए।' हमने कहा कि 'सरकार में अन्तर्गत पैरों की प्रतिक्रिया है, उनकी नैतिक-प्रतिक्रिया को रोकने की हमारी नहीं है।' प्रतिस्पर्धियों नहीं हटा। आन्तरिक से सरकार को भय था कि यदि कुछ महंगा हुआ तो निम्न-मुद्र की बलावेगा, नीति-निर्माण को समझ नहीं देगा। इस पर हमारे साथियों ने सहायक करने का निश्चय किया और स्वयं-यथी प्रतिक्रिया

उदाह, तत्कालीन धर्मन, उत्तर प्रदेश सर्वोदय-मण्डल, और भी शोध प्रकाश गीह जेल भी रहे। उसी समय रामपुर में सर्वोदय-सम्मेलन हो रहा था। वहाँ के तार माने पर हम लोग याना की अनुमति के लिए सम्मेलन में गये। बाबा ने पहले सत्याग्रह करने के विद्वय ना स्वागत किया और स्वयंकाशी ने इसके सम्पर्क में एक वक्तव्य की समाचार-पत्रों को दिया। किन्तु इसके तुरन्त ही बाद देबर शर्मा, धर्मश-भादी-पामोयोग धामोय, और भीमशारंगपुरी, मोहन प्रयोग के हस्त्य (सत्तागोन), बाबा से मिले और बाबा ने सत्याग्रह के लिए वी हुई अपनी अनुमति वापस ले ली, और कहा कि 'जब तक 'मुमोम कमण्ड' की प्राप्ति न हो, सत्याग्रह न किया जाये।' कारण एक ही ही वजह था कि 'बाबा कोई ऐसा काम नहीं करना चाहते थे, जिससे सरकार से सम्पर्क हो, या प. प. वाराणसी में बैठक की वरदाभियाँ बनें।' इसके पीछे भीयत हो मन्द्य ही थी, किन्तु परिणाम यह हुआ कि सर्वोदय-कार्यकर्ताओं की जगह जगता की दृष्टि में सरकार की निजलम्पु मानी जाने लगी। और मारा कोम कहने लग गये कि, 'नितीका सरकारी साधु है।' ऐसी जगह से बाबा वेश का वृक्ष गान्ति की शाखा रख सफा है ?

हमारे दावे, और असत्यत

हमारी ओर से दावा किया जाता है कि धामदान का दुष्टि-नामं दूरा होने पर देश की काया-पलट हो जायेगी, और फिर आर्यों ने धाम जगता पचाया है, उन सबका उपाय निरुल बायेगा। इस कल्पना में शी बड़ी भूतें हैं। इस मानते हैं कि विपत्ता हटने चाहिए। किन्तु, मुजय धामदान में हम प्रत्येक भू-स्वाधी को धारवाहन देते हैं कि यदि वह २-३वीं भाग भूमिहीनों को देने के लिए उधार हो, तो वेय भूमि उनके और उसकी सत्ताय के लिए मुक्तिदात हो जायेगी। केवल वह भाग से बाहर रहे वेय न लगेगा। ऐसी रवा में उनके स्वाधिर-विचरन का कोई

धर्म नहीं रहता, और विपत्ता वहीं-को-त्यो बनी रहती है।

हमारी दूसरी भूत यह मानक जगता है कि धामदान की बायो में सभी सामग-बाएँ धामस का द्वेष और भेद-भाव भूलकर पारिवारिक बाचना से काम करेगी। कहीं-कहीं ऐसा हो चकड़ा है। किन्तु देशभर में इस समय जो सत्यवा-वाद, वास्तव-वाद, और दनवाद का विप फेला हुआ है, उससे ये समर्पे मुक्त रहेगी, ऐसा मानने के लिए कोई पर्वान्य पापार नहीं है।

थेरा यह धर्मिप्राय बदापि नहीं है कि धामदान का कार्यय वलत है, और इसकी छोड़ देना चाहिए। कार्यय धन्य है और जगता चाहिए। पर यदि हम मान लेते हैं कि इससे देश के सभी लोगों का इलाज हो जायेगा या अन्तिम की ऐसी भूमिका उभार होगी कि फिर युगजन के लिए नरदाभवाद का साकर्षण समाज हो जायेगा, हवे शन्त में निराप ही होना पड़ेगा।

बेकारी के विषय आन्दोलन करे

माज हमारे, धामने बेकारी की बड़ी समस्या है। धामदान द्वारा बहुत-से भूमि-हीनों की भूमि या काम मिल जाने से देश में इस समस्या का कुछ समाधान निकलेगा, पर वहाँ में जो शाली पड़े-तिले युवक बेकार फिरे हैं, और जिनके से अनेक नरदाभवादी बन रहे हैं, उनके विषय में हमने क्या सोचा ? इस समस्या का एक ही हल है। इसे धामदान के साथ-साथ बेकारी के विरुद्ध एक देशव्यापी धान्दोलन शुरू करना चाहिए, जिसके द्वारा सरकार को विषय किता जाय कि वह इन युवकों को या तो काम दे या मारने या बेकारी जगता दे। जिस बेकार युवक का भार माता-पिता के ऊपर रहता है, या जो बीपी उर्फ़ी करके निर्वाह करण्य है, उसका भार भी धामदान से समाज के ऊपर हो जाता है। भवः नैतिक दृष्टि से इस भार को लेना सरकार का कर्तव्य हो जाता है, चाहे इसके लिए एक नया बेकारी-कर हो या न लगाय पड़े। इस उद्देश्य से जो धान्दोलन शुरू होगा

उसमें सत्याग्रह के सभी तरीकों का प्रयोग हो सकता है, जिनमें सविनय अवज्ञा, कर-बन्द्य, भूख-हड़ताल, शान्तिपूर्ण प्रदर्शन आदि शामिल हैं। मुझे विश्वास है कि ऐसे धान्दोलन में सभी गैर-नापेसी दलों का सहयोग मिलेगा और अनेक नरदाभवादी भी हिंसा और उपद्रव का मार्ग छोड़कर हमारे साथ पायेगे।

बाधीनी ने दुद्र और हिंसा का जो विकल्प हमारे सामने रखा था, वह सत्याग्रह ही था। इसका उन्होंने केवल प्रतिपादन ही नहीं किया, बल्कि पहले सोचिद क्षेत्रों में प्रयोग करके उनकी व्यवहारिकता भी सिद्ध कर दी। यही कारण था कि सैकड़ों शालकवादी उनके साथ था गये और शाली ने प्रातःकाल का कार्यक्रम स्थिति कर दिया। हमने क्या किया ? केवल भूदान-धामदान पचाया। इसके द्वारा चन्द्रा काम हुआ पर इसमें सत्याग्रह (जिस धर्म में मैं नहीं उसका प्रयोग कर रहा हूँ) की न गुवाहण थी, न धामरकवा। साथ ही इस पवित्र और धन्य सत्ताय को बहुत-बहुत ऐसे लोग हानेवाज करते रहे, जिनके न ठी इसके प्रति बड़ा ही प्य। और न इसके प्रयोग की योग्यता ही। फलतः 'सत्याग्रह' बरनाय हुआ, और उपद्रव का विषय बन गया। जो लोग इसके प्रयोग की योग्यता रखते थे वे धामन लगे रहे। गाधीनी की इस बात की हम बिलकुल भूल गये कि जिस समाज के मूल में धन्याय और छोपण हो, उसमें सत्याग्रहों का उपयुक्त स्थान लेने में होता है। लेकिन ऐसा नहीं हुआ।

यही कारण है कि धाम गाधी के साथनी में युवजन की धारणा नहीं है, और नरदाभवादियों को गाधी के विप और प्रतिभाएँ नष्ट करने और गाधी-वादित पंचने का दृष्टाद्व हो रहा है। यदि नरदाभवाद फैलता है, और हम उसका कोई कारण विरुद्ध पेश नहीं करते तो इतिहास हमें सारा नहीं करेगा। इसलिए धाम धाम-निरीक्षण की धार-रकता है।

दत्तपुर कृष्णधाम में कुष्ठियों का पराक्रम

• दत्तत वॉलेंटकर

यद्यपि भारत में कुष्ठरोगियों की सेवा का कार्य हवाई विमानियों द्वारा ही प्रारम्भ हुआ था, लेकिन राष्ट्रपिता महात्मा गांधी ने कुष्ठरोगी स्व० परबुरे छाछी की सेवाधाम-धायन में सूर्य धूपने हाथों से सेवा की। और भारतीयो का ध्यान कुष्ठ की ओर भी था। इससे लिए एक सेवा-संस्था की भी सुरुआत ली। इस यह सेवाधाम जगह-जगह पच्छी तरह चल रहा है। दत्तपुर, मर्णा की कुष्ठसेवा-संस्था इसकी एक सुन्दर मिसाल बनकर सामने आई है।

श्री मनोहरजी दिवाण ने साधु और विनोबा के मार्ग-दर्शन में यह संस्था खोली थी। उजड़ी भूमि, हरीकट्टी कोपरिधी और उसमें पचाइस बीमार, इस स्थिति में जाली सेवा-कार्य चला। इस संस्था को सेवा के बहुत हारे लोग भारीमान्यताएं कर चुके। इस समय रीक्यू कोम 'मनोहर रोयम्' के रूप में हैं। हमारे 'घाउर और मेरोम्' का स्थान होता है। गांधी मेमोरियल सेन्सिबल फाउन्डेशन बोर्ड, संस्कार और दत्तपुर की संस्था के प्रयास से हमारी रोगियों की प्रत्येक इस साध में योग-भूक्त कराने की योजना सफलता के साथ चल रही है। इस समय दत्तपुर कुष्ठधाम का संपादन इस सेवा-कार्य के लिए समर्पण जीवन बीमेशान जाह-हृष्य जवान तानवर रविपारक पार्स कर रहे हैं। रोग के साथ-साथ कुष्ठियों की धार्मिक समस्या भी बिकट है। जिस भारत में हर्ट-बर्ट नववसान केसर बनकर पून रहे हों, वहां पचाइस कुष्ठ-

रोगियों को भीड़ भोगने के पनावा कोन सा रस्ता मुम्य हो सकता है ?

केकिन दत्तपुर कुष्ठधाम में वे दो कुष्ठरोगी संकड़ों रिक्ट पनाम अपने और अपने देशनयुक्तों के लिए सेवा करके समुक्त कार्य कर रहे हैं। हमारी भीटर खादी, संकड़ों मन हूय, सरकारी धादि वे सेवा कर रहे हैं। कुष्ठधाम में बड़े बड़े संकाय खड़े हो रहे हैं। शासन, कुएं खोदे जा रहे हैं, बेरो की मेकनदी हो रही है। नये बीन नया पराक्रम दिवा रहे हैं। इस साल दत्तपुर कुष्ठधाम के

'हामबीड' ज्वाह की फलत को सरकार द्वारा पारिपोषिक प्राप्त हुआ है। वर्षा जिले में धातु की प्रथम बार इतनी अधिक फलत (६० रिक्ट की एकड़) सेवा करके उन्होंने सभी की मासचर्म में दात दिया है। साथी-सहायन भी बहुत हुआ है। (हमकी विमलुत जानकारी तात्काल में दो बची है।) वास्तव में दत्तपुर की मरभूमि में इन असाह्य हाथों ने जाला उभासा है, और पानीय भारत में साफल सुदीर-उद्योग का समुदाय छात्र किया है। भारत की भूमि और भारतीय नागरिकों की प्रति के अत्यंत सोद का दर्शन इस उजाड़ भूमि और प्रप्राइज हाथों ने करमा है। इन कुष्ठियों का प्रप्राक्रम सातिन में अभिनन्दनीय है।

दैनिकी : १६७१

प्रति वर्ष की भांति सर्वे सेवा सच की मन् १९७१ की दैनिकी छोड़ ही प्रकाशित हो रही है। इस दैनिकी के ऊपर प्लास्टिक का चित्ताकर्षक कवर लगाया गया है। इसकी कुछ विशेषताएं इस प्रकार हैं :

- इसके पृष्ठ रुचकार हैं।
- इसके प्रत्येक पृष्ठ पर विनोबाजी के प्रेरक सचन दिये गये हैं।
- इसमें भूदान-धायन धान्दीन की सचनत बलकारी तथा खर्च सेवा सच के कार्य की सचन में जानकारी दी गयी है।
- बच वर्षों की भांति यह दैनिकी दो साप्ताहिकों में छपायी गयी है, विपरीत कीमत प्रति दैनिकी निम्न धनुसार है :

(अ) डिमाई साइन १" X ३ 1/2"

मूल्य : ₹ ० ३/५५

(ब) डाउन साइन ७ 1/2" X १"

मूल्य : ₹ ० ३/००

आपूर्ति के नियम

- रिपोताओं को ३५ प्रतिशत रुकी-धन शिवा नायका।
- एकसाथ १० धयदा उपसे धार्मिक प्रतियां भंगाने पर साइक के

विनयव्य स्टेसन तक देनिकी की प्रतियां विनयव्यी पावगी।

- इससे कम सक्ता में दैनिकी भंगाने पर प्रीकिया, पोस्टेज और नेक्-महान जाहक की बहन करना पड़ेगा।
- भेजो हुई दैनिकी वापस नहीं की जागी।
- दैनिकी की बिशी पूर्णतया नकल ही रखी गयी है, अतः आप कीमत प्रतिशत भिन्नाकार या बी० पी० या बैंक के मांफ्ट दैनिकी प्राप्त कर सकते हैं।
- धाउर देते समय धाय धयना नाम, पता और निरुद्धम देवबे-स्टेशन का नाम मुद्रास्थ लिखिए और यह निरुद्ध स्टेट न के दीजिए कि दैनिकी की 'बिडी बी० पी० या बैंक से भेजी जाय या धाय दैनिकी की रतन अधिन विनया रहे हैं।

उपयुक्त धवों को प्वात में राखे हुए धाय धयना क्वादेय पश्चिम विनयव्यं।

—राधाकृष्ण दामन

धयनय,

सर्वे सेवा संघ-प्रकाशन, रायगढ़, धाउरपो-१

'गाँव की आवाज'

पाक्षिक

पड़िए-पड़ाए

पाक्षिक कुल्लू 'चार रुपये

हमें सेवा सच-प्रकाशन

धायन, धायन-१

श्रक्तेश्वर में किसान-सत्याग्रह

चौथी टोली में २५ बहनें, ७ सर्वोदय-कार्यकर्ता एवं ५२ ग्रामदानो किसान, कुल ६५ सत्याग्रही गिरफ्तार

मूसाधार वृष्टि के बावजूद सत्याग्रह का क्रम जारी

८ मार्च '७० से ही मुजरात के बदीदा बिने के प्रत्येक वर्ष के भवने में यही शिष्टाचार को धृष्टि में ले 'मूदान यज्ञ' के पाठक परिचित है। सरकार द्वारा प्रत्येक वर्ष के १ परिवारों को ४४ एकड़ जमीन दी जायेगी दूसरों के नाम कर दिये जाने के विषय में बात रहा दृष्टि सरकारी मिश्रित और पकड़वा या रहा है।

विष्णु कई दिनों से लज्जित हो रहे वही पनमोर वृद्धि के बावजूद इ मुर्खों को नहीं मुक हुई। वृद्धि एक बने पनमोर में बर हो गयी। ३५ गाँवों के लोग हुज्जत के करीब लोग पनमोर हो गये। सर्व सेवा के सहमयी श्री गौरीचरण देवघाट में सोनी की सम्मति करने हुए हुए, 'समाधान' प्रमाणित हो गया है। पनमोर गाँव के दिन परिवारों के साथ पनमोर हुआ है, उनके जितना पनमोर गाँव के हो गये। पनमोर गाँव के ३५ गाँवों के लोग पनमोर करने को लज्जत हुए हैं, वही गाँव पनमोर करती हैं कि सेवा और पनमोर की भावना को पनमोर ब्याप्त किया है। पनमोर को वही पनमोर है।

मुनिराजे की गुप्तविद्या धरोहर-कार्यकर्त्री
मुन्शी हाकिमरास सहान पाहने सत्पात्रही
बहनों की धोर झगारा करते हुए नहीं,
"निस सतह बहनें जसाह से दहबहे समी हैं,
उबे देखकर स्याद साग्रा है कि धम धमारा
दूर होने से वेद नहीं है। साथ की विषय
अवस्य होगी। अहिसर सत्पात्रह से लुवी
यह है कि दोनों की विषय होती है।
साग्राह दुवर्ग को बन्द देखर नहीं, धूर
बन्द सहाकर के दुवर्ग के दित्त से प्रबंद
हो जा जोरारा साध्य है।"

श्री हरिवंशधर परीख ने ३५ गांवों के लोगों को इस प्रकार की दृष्टि के बावजूद एकत्र हो जाने पर बर्बाद री, धीर कहा, "यह हमारा धर्ममुंड है—धर्माय के सिलाक, धसव के सिलाक, अष्टाचारी लख गौड गज के सिलाक।"

“यहाँ को मर्यादित हुआ है, उसे
मिथान है। यह सवाय ५८ एकड़ का
मर्यादित क्षेत्र नहीं, पूरे भारत के ५८
करोड़ किसानों का है। हर शक्ति के किसानों
न सिर्फ बहने बल्कि जल भी बचे हैं।
देशभर में भविष्य का प्रश्न बहुत बल बन

जुझा है। सेवंगामा में भूमि के प्रत्य पर
हिंसा की जो घात २० वर्ष पहले बड़ी
थी, क्षात्र ही-क्षात्र बहु देवक्षर में मुक्तगी
रही। और इस बगाल-विहार-उड़ीसा-
क्षेत्र में नगानबाद के नाम से प्रहल
जो है। ऐसे मायुक्त समय में जमीन के
मदन पर सबका ध्यान बड़ी बात। बाह्य,
और ये समस्तार्थ पीप्रहम होनी बाह्य।
अहिंसा प्रतिकार के द्वारा ही सब हमें
उत्तरीय में सम्य होना। उनके प्रसाध
प्रसाधन बनाया होगा।'

रंजी घोर कथा के बाव ओरदार
 तारों के साथ छिड़ान धरनी धरती में
 ते मिलने वाले । थी देवानाथ के सारा-
 ब्रह्मियों को भीचल बंद किए । मुभी
 हर्षितवार बढ़ने से सबको तिलक लगाकर
 साराबढ़ के फिर विद्यामयी हो । के छुटि
 मुग्न हुई । फिर भी जुगुप पदा देतो की
 घोर । बानूव के रत्नों के भूमिपुत्री को
 में से निकले वहीं दिया । दोष म ही
 निरपवार कर दिया । देकिन कितने दिनों
 तक भाई-देतो रा विजय समद बरशात
 करे ?

[illegible]

→ कृषिपों द्वारा हुए खादी काम की जानकारी

कताई (माह अमेल व मई '७०)

माह	मजदूर	मूल्य और मीमांसा	कर्मचारी	मजदूर	मजदूर	मजदूर
दिनांक	दिनांक	दिनांक	दिनांक	दिनांक	दिनांक	दिनांक
मार्च	२५-३-२०	२५-३-२०	२५-३-२०	२५-३-२०	२५-३-२०	२५-३-२०
अप्रैल	२५-४-२०	२५-४-२०	२५-४-२०	२५-४-२०	२५-४-२०	२५-४-२०
मई	२५-५-२०	२५-५-२०	२५-५-२०	२५-५-२०	२५-५-२०	२५-५-२०
जून	२५-६-२०	२५-६-२०	२५-६-२०	२५-६-२०	२५-६-२०	२५-६-२०
जुलै	२५-७-२०	२५-७-२०	२५-७-२०	२५-७-२०	२५-७-२०	२५-७-२०
अगस्त	२५-८-२०	२५-८-२०	२५-८-२०	२५-८-२०	२५-८-२०	२५-८-२०
सितम्बर	२५-९-२०	२५-९-२०	२५-९-२०	२५-९-२०	२५-९-२०	२५-९-२०
अक्टूबर	२५-१०-२०	२५-१०-२०	२५-१०-२०	२५-१०-२०	२५-१०-२०	२५-१०-२०
नवम्बर	२५-११-२०	२५-११-२०	२५-११-२०	२५-११-२०	२५-११-२०	२५-११-२०
दिसम्बर	२५-१२-२०	२५-१२-२०	२५-१२-२०	२५-१२-२०	२५-१२-२०	२५-१२-२०

गुनाई (पाठ अग्रंत व मई '७०)

પૃ	ભથ્થાઈ	ભાગી-ભાગ	કુચાઈ થયો
વન	વન-વન	વન-વન	વન-વન
વન	વન-વન	વન-વન	વન-વન
કુ	કુ-કુ	કુ-કુ-કુ	કુ-કુ-કુ

ग्रामस्वराज कोष

प्रदेशों में कोष-संग्रह

(१४ जुलाई '७० तक केन्द्रीय कार्यालय में प्राप्त जानकारी के आधार पर)

क्रमांक	प्रदेश	रु० पैसे
१.	असम	११,४३४.००
२.	बंगाल	—
३.	बिहार	—
४.	उत्तरप्रदेश	६०१.००
५.	हिमाचल	—
६.	काशी	—
७.	पंजाब	१,८२५.००
८.	हरियाणा	३,०३४.६०
९.	राजस्थान	३,९९४.००
१०.	गुजरात	७,०००.००
११.	महाराष्ट्र	१,००,०००.००
१२.	मध्यप्रदेश	३५,४३०.००
१३.	उड़ीसा	—
१४.	गोवा	२९,३२०.७५
१५.	मैसूर	४,०००.००
१६.	केरल	—
१७.	सिमला	९,०००.००
१८.	दिल्ली	१,००१.००
		२,०३,१४१.४५
१९.	बीजे केन्द्रीय कार्यालय में प्राप्त धन	२,५२०.९५
	कुल योग	२,५४,७०२.३०

*केवल हैदराबाद नगर के

ता० ८-७-३० तक प्राप्त।

संग्रह में प्रयत्न

एक दिन एक भाई केन्द्रीय कार्यालय में आये और बोले, "मेरे 'मृदान-यज्ञ' कोष के अन्तर्गत पत्रिकाओं में आया तथा उनके नाम के बारे में पण्डित रहस्य हैं। मुझे ग्रामस्वराज कोष के संग्रह का भी पता चलता रहा है। अपने माता पिता की स्मृति में कोष में १,००० रु० देना

चाहता हूँ।" माता-पिता की स्मृति में दिये गये धन का दसवें धनिक अर्द्ध उपयोग क्या हो सकता है। दरियामय के भी नेमछनवी काल के उपरोक्त धन से किसी वन नगह मारफ्त हुआ।

हैदराबाद नगर में अभी तक २६,००० रु० का संग्रह हुआ है। श्री उत्तमचन्द, भभी, श्रीमं प्रवेश ग्राम-स्वराज्य कोष समिति ने ५,००० रु० का दान दिया है।

पंजाब व हरियाणा में भी घर-घर से धन मिला जा रहा है। मुधियान के रोहरी वनध में ३०० रु० का दान दिया है। जालपुर जिले में प्रारम्भिक संग्रह १५० रु० व किरौलीपुर में १७५ रु० हुआ है।

मध्यप्रदेश की जिला समितियों के सह-कार्य में तीव्रता आयी है।

नागपुर जिला समिति के अध्यक्ष, धन व विकस-मंत्री, श्री तरेन्वी ठिके हैं, तथा वहाँ का लक्ष्य एक लाख है। अमरावती जिला समिति व वरदाक ७३ हजार है, तथा उसके सम्बन्ध गव-सहज इगोने हैं, जो जिला परिषद के भी अध्यक्ष हैं।

महाराष्ट्र ग्रामस्वराज्य-कोष समिति के बारम्बार व यंत्रियों व पिछले दिनों महात्मा के पीछे जिनका धन कर रही जिला कोष-समितियों का गठन करने में सहायता की। वहाँ जिला परिषदों के अध्यक्ष सभी जिलों की कोष समिति के भी अध्यक्ष हैं। पार्थी जिले के संग्रह का जगदा ३५ लाख करने है। पूना जिले का जगदाक एक लाख है। जालीन जिले

का लक्ष्य एक ५१,००० का है। वहाँ भी जिला बारम्बार-समिति का गठन हो गया है। वर्षों के विचारों का भी नारायण काले ने ५०१ रु० धन में दिये हैं, जो कि उनका एक लाख का देवत है।

केन्द्रीय कार्यालय में प्राप्त सूचनाओं के अनुसार अभी तक का संग्रह दो लाख रु० से ऊपर है। जहाँ से लुनाए, मही प्राय हुई हैं, या अपूर्ण हैं, वहाँ का अनुमान एक लाख रु० का है। इस प्रकार कुल संग्रह लगभग तीन लाख रु० का होता है।

(हस्ताक्षर)

(सिद्धांत इन्द्र)

प्रधान मंत्री

सिंहपुर में ग्रामस्वराज्य कोष-समिति का गठन

गण ३३ जुलाई को बिहार में बनगरी की बाज़ू सुमरई की अध्यक्षता में सिंहपुर जिला 'ग्रामस्वराज्य-कोष समिति' गठित करने हेतु एक बैठक पाईवासा के राहरी अन्धार-दण में हुई, जिसमें सर्व-सम्मति से निम्नलिखित पदाधिकारी चुने गये :

श्री बागुन सुमरई—अध्यक्ष,
बनगरी, बिहार परदार

"सु० मन्मथ ठा—सचिव
"दिलकर मिश्र—सह-सचिव
"हरिचिन्मय प्रसाद—कोषाध्यक्ष
"श्रीदामधर गदा—सहाय
"के० के० शिराभा—सदस्य
"शिवराम मन्मथो—सदस्य

कोष का बुनाराम बनगरी की बागुन सुमरई ने ५१ रुपये देकर जिला और लतात २०५ रुपये उपस्थित सज्जनों से प्राप्त हुए। जिसमें १ लाख रुपये एकत्र करने का लक्ष्य निर्धारित किया गया।

राजिन् शुभ. १० रु० (सर्वे कालः १२००, एक प्रति २५ रु०), विवेक में २२ रु० व २५ शिपिय या ३ भाग। एक प्रति का २० पैसे। श्रीकृष्णराज राव द्वारा सर्वे सेवा के लिए प्रकाशित एवं दृष्टिगत धन (प्र०) लि० बादायुजी में दृष्टि

भूदान-यात्रा

भूदान-यत्र मूलक योगिबोसो मण्डल हिमालय प्रायद्वीप-सामाजिक-सांस्कृतिक

भूदान

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

इस संक में

भाषाभार और भाषाभार

—समाचारिक १६३

पुष्पा में नया मोर्चा

—समाचारिक १६४

पापों का क्षय

—समाचारिक १६५

बीना-मुला की रचनायक योजना

—समाचारिक १६६

सर्वोदय-मान्यता में मार्गदर्शन की

प्रक्रिया —समाचारिक १६७

मुनकरपुर की राह से

—समाचारिक १६८

अन्य स्तम्भ

भाषक वचन : बीनते धाकते

भाषाभाष्य-कीप : मुलावर्त

वर्ष : १६

संक : ४४

सोमवार

३ अगस्त, १७०

रामगुप्त

सर्व सेवा संघ-भाषाभार,

राजगढ़, रायपुर-१

वीर : १५२५

बड़ा होने की जिम्मेदारी

भारत स्व को छोड़कर पूरे यूरोप के बराबर है। यूरोप में प्रचलित लोगो का एक धर्म है, भाषा भी करीब-करीब समान है। ८-१५ दिन में एक-दूसरे की भाषा सीख सकते हैं। करीब-करीब एक तिहाई है। इतना होते हुए भी मित्र मित्र भाषा के आधार पर राय बनाये हैं, यह 'अवसीध' है। एक ओर इतने ही सही होगी, तो उसे राष्ट्रिय-पुनर् कहा जायेगा। परन्तु भारत में भाषा के नाम पर भेद होते हैं, यह खराब बात है। ऐसा हम कबूल करते हैं। फिर भी, चिन्तित होने की बात नहीं। हमारी समस्या बड़ी इसलिए है कि छारा भारत एक है।

अधियो ने कहा है कि, 'तुम्हारा है, एक है, और समुद्र से हिमालय की गुफा तक हमारी मातृभूमि है।' अधियो के इस दर्शन के कारण हम नकलीक में घा गये। यह सारी जिम्मेदारी बड़ा होने के नाते है। इसलिए हमको दिस बड़ा बनाने का एक छोटा-सा काम करना है, जिससे हमारी बहुत-सी समस्याएँ मूलभूत जायेंगी। यहाँ प्राथमिक समस्याएँ यही है, इसमें एक नहीं। उसमें ताकत लगानी होगी। परन्तु जहाँ तक सामाजिक समस्याओं और अन्तर्-भेद का भाव है, वह तब दिस के कारण है। बड़ा दिस बनाने से ये मूलभूत सकती हैं। यहाँ छोटी-छोटी भेदके जतिपाई हैं, उसका कारण 'को-एक्विस्टेन्स' (सह-प्रतिष्ठा) है। पुराने जमाने में कई जगहों भारत में धायो, भारत ने उनको 'मुट' नहीं किया, बल्कि उनको आश्रय दिया, और कहा कि, 'आप अपने आधार-विचार से रहे, और हम भी अपने आधार-विचार से रहेये।' इस प्रक्रिया को हमें धायो बताना है।

आप धामदान की पितृता सुनाने हैं। जब धामदान पुष्ट हो जायेगा, तब बाबा एक से गिनती शुरू करेगा। इसका मतलब है कि आपको पूरी भाव से पुष्टि का काम जल्दी करना है। इसके लिए समस्या है कार्यकर्ताओं को कभी। इसके बन्धे नहीं। इसलिए हम सोचना चाहिए कि इसको जगता की सहानुभूति कैसे मिले। और यह जन-मान्यताओं के जने। नये-नये लोगो को सामने रखकर उनको हम यह दे, और अपने को पीछे रखें तो नये-नये कार्यकर्ता मायेंगे।

इन दिनों नवजातवादी की बड़ी चर्चा है। आजकल मैं बेश पड़ता हूँ। तो तथा कि वेद में भी नवजातवादी के बारे में मुझे इसका जवाब मिला। 'वपद-वपद इति उर्ध्वतो भवन्तः। नमो नम इति उर्ध्वतो भवन्तः।' (युक्ति-११६) त्याग, नम्रता। यहाँ नवजातवादी का जवाब मिलता है। वपद वाली त्याग, हम त्याग करें, और लोगो से त्याग करावें। त्याग से प्रह्लाद जाता है। इसलिए नम्रता बतानी है। तो हमको नम्र बनना चाहिए।

११ अक्टूबर १७
राजगढ़, बिहार

Handwritten signature

आयोजन और आमजनता

विदेश गहने गवामो दिवसी मे सोचना-भाषोमी की सवाइ-कार समिति मे देव के समी बेकारो को काम देने के बारे मे बहुत जोरदार चर्चाएं हुईं। समिति मे भाषामो सन् १९८० तक अत्यंत नागरिक को काम देने की, धीरे कम से-कम ३६ सप्ते मासिक के मूल्य के उपनोप-स्तर की धाय हर मादमी के लिए निश्चित रूप से व्यवस्था करने का लक्ष्य निश्चित करने की सलाह थी। समिति। रोमवार बहाने के उपाय सुझाये, धीरे धूल्यों को विपर करने की आवश्यकता पर बल दिया। एक सदस्य ने यह सुझाव दिया कि मूल्य निर्धारण नीति ऐसी होनी चाहिए, जिसका गरीबों पर दुर प्रभाव न पड़े। एक दूसरे सदस्य ने योजना को अम-अभिमुख करने और देहादी लोगों मे कृषि-औद्योगिक इकाइयों को फैलाने की दिशा में सक्षम पर बल दिया। १७ सदस्य-सदस्यों, प्रथममभी इतिहास के वैज्ञानिक विचारों, धीरे उच्च अधिकारियों की इस बैठक के प्रो० मासिक, उपाध्यक्ष, योजना-आयोग ने कहा कि वैरोज-गारी के लक्षण म विवेचकों की एक रिपोर्ट जीम ही प्रकाशित की जानेवाली है।

विदेशी लोग पचसवीं सोचनायो के बाद सब सोचो योजना को पहले से अधिक लोकनीटकर वास्तुगत बनाने की प्रस्तावों से अधिकारिक योजना की कोषित प्रणाममो धीरे उनके सहयोगी कर रहे हैं। ऐसा करना देश की परिस्थिति को देखते हुए समस्याओं को हल करने के लिए अतिना जरूरी है, जससे अधिक प्रणाममभी धीरे उनके बल के लिए अपने राजनीतिक प्रणाम धीरे परिणाम की अनुकूल बनाने हेतु जरूरी हो गया है, ऐसा भी कहनेवाले कहते हैं। मैकल हम इस सपने मे नहीं बढ़ते, इसलिए कि, जो भी इस सप्ताह होगा, यह इस प्रकार की कोषित करेगा ही।

हम यहां एक दूसरी दृष्टि से आयोजन के इस प्रश्न पर विचार करना चाहते हैं। हमारा देश लोकतांत्रिक है। हम व्यक्ति की स्वायत्तता और सामाजिक दायित्व, दोनों मे समुल्लस कामच करते हुए विकास का दायित्व देते के हुए नागरिक पर हैं, धीरे उच्च परिणाम भोगने का हक भी हम नागरिक को है। व्यक्ति धीरे समाज के हितों मे टकराव नहीं घासे, व्यक्ति किसी विशेष व्यक्ति के बदले समाज के बहुत सारे लोगों का कर्तव्य नहीं करने सपे, धीरे समाज के नाम पर मनुष्यों का अनुप्राय व्यक्ति की स्वायत्तता को दूधन नहीं जाने, इसीके लिए हमारे देश मे लोकतांत्रिक प्रणामा की सुविधा हमनी गयी है। इसी रचना के लिए देश के हर मोने-ने के नागरिक नागरिक को समा में सहभागी बनने के लिए वधान प्रभावितार दिया गया है। साथी यह मान्य गया है कि विर रचना मे समुल्ल समाज सहभागी होगा, उस रचना मे

धमाक धीरे व्यक्ति के बीच समुल्लन होगा धीरे किसीके हित को जेसा नहीं होसी। हर स्तर के, हर तबके के, हर परिस्थिति के, लोगों का प्रतिनिधित्व उस व्यवस्था मे सम्भव होगा।

मेकिन समन्वित क्या है? क्या ऐसा हो रहा है? मगर ऐसा हुआ होगा तो क्या देश के वैचार हमों को काम मिलना चाहिए, उनके मुने पट भगने चाहिए, नगे तन डकने चाहिए, यह दूसरे दिनों बाद भी जोखार चर्चा करते धीरे विरोधों की रिपोर्ट प्रकाशित कराने का ही विषय रहा होगा? मगर योजना-आयोग मे देश की बहुलधन रचना का प्रतिनिधित्व होता, तो इस समस्या को बहुत-बहुत पहले ही प्राथमिकता नहीं मिले होसी, धीरे इसका कोई हल नहीं निकल पाया होता? समस्या का कोई हल वंसी हलचल में नहीं निकल पाया होता, यह मानने का कोई कारण नहीं है। सवाल यहाँ पर यह खरा होता है कि धाम के लोकतांत्रिक क्षमि मे, जसकी प्रवृत्तियों में बहुलधन जनता का प्रतिनिधित्व सम्भव है क्या? क्या दूसरे दिनों बाद भी विभिन्न दलों में बंटे देश के नेताओं के समर्थन मे जनता सर्वेन हिलानेवासी कलुषुतो घर ही नहीं है? क्या हमारे देश मे समस्याओं के समाधान हेतु कभी जनता के खार सोचने धीरे उपम दूकने की जिम्मेदारी डाली गयी है? नहीं, सत्ता चलाने की जिम्मेदारी दन के नेताओं ने अपनी, सिर्फ अपनी, मानी है, धीरे विकास प्रादिक के काम को, देश की जनता समस्याओं के समाधान दूकने धीरे करने की जिम्मेदारी हमनी नेताओं ने विशेषतो धीरे उच्चारी अधिकारियों के कबे पर दान दी है। धीरे ये सब दल के नेता धीरे विशेषत एव अधिकारी समस्याओं के समाधान रिती न किसी सात सभमे दूकने है, जिनमे राजनीतिक धीरे सामिक मिहित स्वायंयुक्त होते है। इसीलिए कुछ सोंके हेर-केर के वाक्युब धति वसिधुपवी के नेकर इति बापवरी योजनाएं तक मूलभूतक मधाक्षित-सोपक बनकर रहे जाओ हैं। क्योंकि ममामा-मल सोंगी की समस्याओं का विशालित प्रतिनिधित्व नहीं हो पाता है, धीरे न ही समाधान मे उनकी बुद्धि, धक्ति का जंसा चाहिए, वंसा उपयोग हो पाता है। यही तो योजना लोकतन्त्र के नाम पर जो कुछ चल रहा है, उसका मूल रोप है। धाकि मे वहीकरल के रते मोचन ल यह रूप विकसित हो हो नहीं सका, जिसमे हम नागरिक प्रणामा विचार महन कर सके धीरे धामे हक को प्राप्त कर सके।

यह स्थिति केवल भारत को है, ऐसी बात नहीं है। रूसोबादी देशों के सत्यत धमेरिका मे पूंजीपतियों-अधरायकों-सत्ताधीशों के प्रभावशाली पदमनन में प्रायोग्य यथास्थिति को सोचने देने-वाक ही चल रहा है, धीरे समाजवादी देशों के प्रमुता धीरेवत् रूप मे भी वलपक्षियों धीरे सत्ताधिकारियों के नियंत्रण मे प्रायोन यथास्थिति-सुरक्ष हो बना हुआ है। यहाँक जहाँ भी धक्ति का केन्द्रकरण होगा, विविध विविध धक्तियों के नियंत्रक प्रणाम-शाली व्यक्ति उस पदमनन मे हामी रहने, धीरे इस प्रकार सिद्ध स्वाधी का ही उनमें प्रतिनिधित्व होगा, साधारण जनता उनके हवा पर ही आभासित रहेगी।

पूणिषा में नया मोर्चा

[बिहार के कुतुम्ह सचिव-नेता श्री वैद्यनाथ प्रसाद चौधरी ने श्री जयप्रकाश नारायण की तरह अपने लिए सघन कार्य का क्षेत्र पूणिषा जिले के रूपीली प्रखण्ड को बनाया है। कार्य के खुशारम्भ की जानकारी देते हुए छापने त्रिगोचारी को जो पत्र लिखा है, उसका मुख्य अंश यहाँ प्रस्तुत है।—सं०]

भरगना प्रखण्ड में पुष्टि-दोही कार्य कर रही थी। कई नये भूमिदान, जो पहले रामदान में सम्मिलित नहीं थे, सम्मिलित हुए और बीछा-कट्टा दिया। १९ जुलाई को पत्तरी गाँव में पुन-विवरण सनारोह रक्त गया था। १९ सप्टेम्बर की उत्र के एक घुटाने सेवक शरीर-वातजी के सम्पादित में सभा हुई। उस गाँव के सबसे बड़े भूमिदान गद्दी हैं। घटपि में ग्रामदान के बहुत अनुकूल नहीं हैं, फिर भी आपस कबीरदास के उपदेशों के आधार पर अन्धरा ही दिया। उनके तीन लकड़े थे। एक भर गया। एक नरका तथा एक पोसा ग्रामदान में सम्मिलित है। एक लकड़ा रामदान में सम्मिलित नहीं है। उस पचास तथा पैकपाव पचास के कुल २० भूमिदानों के प्राप्त १० एकड़ १६ डि० ४वीं ४० भूमिहीनो में वितरित की गयी। घटपि भूमिगणों की भूमि उनके पास ही रहने दी गयी।

इस काम के निमित्त मैं ही रूपीली भी गया। बिना गाँव के कर्मचारियों करने का कार्यक्रम रखा गया, वह बाबू-कोषा गाँव लगभग ६०० पगो का है। लगभग एक-बीघाई भूमिदान भीह भेज भूमिहीन हैं।

गाँव में कांग्रेस (सत्याग्रह), समुक्त सोशलिस्ट पार्टी, तथा कम्युनिस्ट (तीनों गुट) के लोग हैं। पर यह खरी की बात है कि ग्रामदान का विरोध किसी ओर से नहीं है। यो इस क्षेत्र में पहले से बटाईदारी सपर तो है ही। इन दिनों

फसल-सूट, उर्कती की घटनाएँ घावे दिव होती रहती हैं। यह गाँव सन् १९६५ के अगस्त में, गाँव (बाबा) के बिहार-ग्रामदान के पूर्व, ग्रामदान में घावा था। इस बात करती महीने के सर्वोदय-पक्ष में मैं पचास के दौरान इन गाँव में गया था। इस क्षेत्र में दोषीय समूहक के प्रयत्न से ग्रामदान बन गयी है। गाँव के प्रमुख व्यक्ति श्री कपिलेश्वर शंकर सर्वसम्मति से सम्मिलित चुने गये हैं। सहकर सभी का है। वे तथा गाँव सभा के अन्य लोग उत्साह से ग्रामदान के कार्यान्वयन में जो कमी थी, उसकी पूर्ति में मने हुए हैं। नये विदेश सम्पत्ति-पत्र पर हस्ताक्षर प्राप्त किया जा रहा है। क्षेत्र के अन्य गाँवों में भी काम चल रहा है। यह जबह के अनुकूलता की ही सूचना है। बीछा-कट्टा निवास के लिये जमीन का विवरण सरकारी कर्मचारियों में सँपाद कर देने का जिम्मा लिया है।

चननीर बर्षा के बावजूद दो दिन के भेरे निवास के लिए एक शीथली ग्रामीणों में सँपाद की है। उली छोपड़ी में बैठकर यह जानकारी लिख रहा हूँ। घाटा है, बीछा कट्टा निवासने और उसके विवरण का काम उत्तर ही प्रारम्भ हो जायगा। पर कम्प्लिमेंट का ठीक-ठीक पता तो सभी पतेगा।

इस गाँव में पूणिषा सदर के एक बड़े ग्राम्यो की संकेतों बीछा जमीन है। गाँव के जोर सपनी जमीन का बीछा-कट्टा बट लेंगे, वो यहाँ की ओर स्थिति है उसे देखते

हुए लगता है कि ग्रामसभा उनकी जमीन गाँव के भूमिहीनों के लिए ठीके पर प्रा करने का प्रयत्न करे, वो यह उचित होगा मैं यह भी जानता हूँ कि यदि जमीन-मालिक ने सहानुभूतिपूर्ण कोई निर्णय नहीं किया और ग्रामसभा को संघर्ष हो तो यहाँ बलाग्रह की भी स्थिति हो सकती है। —वैद्यनाथ प्रसाद चौधरी

उत्तरप्रदेश में ग्रामदान-जिलाया

उत्तरप्रदेश ग्रामदान-प्राप्ति समिति के कार्यालय मंत्री श्री कपिल शर्मा को द्वारा प्रेषित जानकारी के अनुसार २० जून ७० तक प्रदेश के ४६ जिलों में कुल ३२,९४० ग्रामदान, १५४ प्रखण्डों और ४ जिल्लाओं हो चुके हैं।

भूल-सुधार

(१) पिछले एक के सम्पादकीय लेख 'जबह और लिखू' के आधारित बाप के पहले के बाप को इस प्रकार पढ़ें : हगारे हब हब में जन्मि की शक्ति कम, और प्रसिद्धि की शक्ति बड़ रही है।

(२) पिछले एक ४१ के ही पृष्ठ ६७४ पर संश्लिखित : १९७१ में बापु के निधन से विज्ञेताओं को १५ प्रतिशत नहीं, २५ प्रतिशत कमीशन मिलेगा।

देनदिनी १६७१

प्रतिवर्ष की भाँति सन् १९७१ की देनदिनी १२ अगस्त के ग्रामदान प्रकाश हो रहे हैं।

बाइज दूध पाउन (छोटे ७१" x ४") २० १.०० दिवाई (मट्टे ९१" x ३१") २० १.५१

प्लास्टिक का सुन्दर बायरल।

सर्व सेवा सघ-प्रकाश पचापट, बापराणी-१

→ क्या हमका कोई उपाय है? उपाय है, और एक ही, कि मला को शक्ति और भागीजन की जिम्मेदारी जगता करने हाथों में ले ले। अगर कोई केन्द्रीय बोका बने तो वह जनता की ऐसी समर्थ इच्छाओं का ही बने, नेताओं, विधेयकों, नौकरशाहों का

नहीं। ग्रामदान-ग्रामसंघर्ष प्रावोपन दलील पर जन की निरन्तर इच्छाओं के निर्माण की कोशिश में लगा है। जब तक यह नहीं होगा, ग्रामोपन के प्राकृतिक नारे दुहड़ते पाते रहेंगे, जो समस्याएँ उत्पन्न होती चली जायेंगी।

गांधी का सत्य

['गांधीजी' च दृ. प. शीर्षक से प्रकाशित अन्तर्राष्ट्रीय स्थापित के लेखक श्री एरिक एरिकसन की पुस्तक की सारी दुनिया में साक्षोचना-समा-लोचना-प्रत्यालोचना हुई है। उक्त चतुर्वर्षिक पुस्तक के कुछ अंश—जो गांधीजी लिखित 'सर्वोदय', धार० के० प्रभु लिखित 'इण्डस्ट्रियलाइज-एण्ड पेरिस'। श्री मोर गांधीजी के शांतिस्वरूप के सम्बन्ध में व्यक्त भावो-विचारों से उद्भूत हैं—इस यहाँ प्रकाशित कर रहे हैं। ये अद्य केलि-फोर्निया से प्रकाशित 'मानस' (अंग्रेजी) के २० मई '७० के अंक में भी प्रकाशित हुए हैं।—स०]

सच्चा अर्थशास्त्र

धन नदी की भाँति है। जिस तरह नदी हमेशा समुद्र की ओर, सर्वादि नीचे की ओर बहा करती है, उसी प्रकार धन की जहाँ ज़रूरत हो, उस जगह जाना चाहिए—ऐसा नियम है। परन्तु जिस तरह नदी की धारा में परिवर्तन हो सकता है, उसी प्रकार धन की धारा में भी परिवर्तन हो सकता है। अनेक नदियाँ जहाँ-वहाँ बहा करती हैं और उनके मार्ग-पास बहुत पानी जमा हो जाने के कारण विपाक मानु उत्पन्न होती है। अतः जहाँ नदियों पर बांध बाँधकर उनका पानी, जहाँ ज़रूरत समझी जाये, वहाँ के मार्ग बाध हो वह पानी जमीन की उपजाऊ बनाता है, और बाधपास की हवा को भी शुद्ध करता है। इसी प्रकार, धन का यदि सममान उपयोग किया जाय तो लोगों में इच्छा बढ़ेगी और भूलभरी कीयेगी। संसार में, वह धन निष्पन्न हो जायगा। परन्तु यदि उसी धन की यदि पर नियंत्रण कर दिया जाय, उसका उपयोग नियमानुसार किया जाय, तो बाँधी हुई नदी की भाँति वह धन गुप्त समृद्धि फैलावेगा।

अर्थशास्त्री लोग धन की गति की रीतपास का नियम निम्नलिखित ही भूल जाते हैं। उनका ध्यान केवल धन धन का धाँध है, परन्तु धन तो अनेक प्रकार से प्राप्त किया जाता है। एक जमाना था, जब यूरोप में लोग धनवान व्यक्ति को थिए देकर, उसका धन लूट लेकर, धनवान बन पाते थे। आजकल निम्न लोगों के लिए

जो लुटक तैयार की जाती है, उनके व्यापारी लोग मिसान्त कर दिया करते हैं—जैसे दूध में सोडागम, धाँध में धाँध, कफ़ी में चिकोरी, मक्खन में चर्बी मिलाई। यह भी यही देकर धनवान बनने के समान है। क्या इसे हम धनवान बनने की कला या धाँध का नाम दे सकते हैं ?

वेकिन ऐसा नहीं मानना चाहिए कि अर्थशास्त्री निम्नलिखित ऐसा ही कहते हैं कि लूट के द्वारा धनवान बनना चाहिए। उन्हें कहना चाहिए कि उनका धाँध—“कानून और धाँध के” रास्ते धनवान बनने का धाँध है। धाँध के जमाने में ऐसा होता है कि बहुत सी बातें कानून के अन्तर्गत होने पर भी धाँध बुद्धि के प्रति-कूल होती है। इसलिए धाँध के रास्ते पर धन कमाना ही धन कमाने का सही रास्ता है। और यदि धाँध के रास्ते पर कमाना ही ठीक हो, तो मनुष्य का पढ़ाई काम धाँध बुद्धि की सीखना है। केवल सेन देन के नियम के अनुसार काम लेना या व्यापार करना ही सही नहीं है। यद्यपि, भेदित, बड़े इसी प्रकार रहते हैं। नदी मजदूरी छोटी मजदूरी को खा डालती है, बड़े छोटे जन्तुओं को खा जाते हैं। भेदित मनुष्य एक को खाता है। उनका दस्तूर ही यही है। उनकी बुद्धि में कुछ और धाँध ही नहीं है। परन्तु ईश्वर ने मनुष्य को समझ दी है, धाँध-बुद्धि दी है। अतएव दुर्गों को खाकर, उन्हें टाकर, उन्हें बिखारी बनाकर, मनुष्य को खुद धनवान नहीं होना है।

तो अब हमें यह देखना है कि मनुष्यों

को मजदूरी देने का नियम क्या है ? हम ऊपर यह भाँधे हैं कि मजदूर की वांछित मजदूरी यह है कि वह धान हमारे लिए बितना धन करे, उतना धन उसे, भावश्यकता पड़ने पर, हम देंगे। अगर उसे (उसके परिश्रम को देखते हुए) कम मजदूरी दी गयी तो कम, और ज्यादा दी गयी तो ज्यादा, बदला मिलना।

(मान लीजिए) एक व्यक्ति को मजदूर की ज़रूरत है। वो धारणी मजदूर करने को तैयार होता है। अब जो मजदूर कम मजदूरी पर काम करने को तैयार है, उसे काम दिया जाये तो उस मजदूर को कम मिलेगा। यदि मजदूर मिलने वाले ज्यादा हो और मजदूर एक ही हो तो उसे मुँहमाँग सिखा मिलेगा और हम मजदूर को बितना चाहिए उसकी क्षमता अधिक मजदूरी मिलेगी। इन दोनों मजदूरों की मजदूरी की क्षमता मजदूरी वांछित मजदूरी मानी जानगी।

मुझे कोई व्यक्ति कुछ रकम पचाय दे, और वह रकम मुझे बहुत समय के पचाय बाँधनेवाली हो, तो मैं उस व्यक्ति को धाँध दूँगा। उसी प्रकार धार प्राप्त मुझे कोई अपना धन दे तो यह उचित है कि मैं उतना धन और उससे कुछ अधिक धाँध के रूप में उसे दूँ। धाँध अगर कोई व्यक्ति घेरे लिए एक पटा काम करता है तो उसके लिए मुझे एक पटा धार प्राप्त विवत धार प्राप्त होने भी कुछ अधिक काम करने का वचन देना चाहिए। इसी प्रकार अनेक मजदूर के विषय में समझना चाहिए।

अब अगर घेरे पास वो मजदूर धार और उतने से जो कम मजदूरी लेता है, उसे मैं काम पर लगाता हूँ, तो परिणाम यह होगा कि जिसे मैंने काम पर लगाया, वह धाँध भुल रहेगा, और जो काम के बिना रह गया है, वह घेरे ही रह जायगा। जिस मजदूर को मैं रखता हूँ, उसे मैं पूरी मजदूरी चुकाऊँ तो वो धार मजदूर तो केदार रहेगा ही। लेकिन जिसे मैंने रख दिया है, उसे धार नहीं मरना पड़ेगा और (नब) मैंने धार धन का उचित उपयोग

किया है, ऐसा माना जाया। सच्ची भुसभरी तब प्रारम्भ होती है, जब कम मजदूरी चुकायी जाती है। यदि मैं उचित मजदूरी देता रहूँ तो मेरे पास फालतू शेलत जमा न होगी, मैं गुलशेर नहीं उड़ाऊँगा और मैं मरीचो बङ्गाने का साधन न बनूँगा। जिसे मैं उचित दाम दूँगा वह दूसरों को भी उचित दाम देना सीखेगा, और इस प्रकार म्याप का सरता सूखने के बजाय, जैने-जैसे घाते बढ़ना जायगा, और और एकट्ठा। जिस प्रजा में इस प्रकार की म्याप-बुद्धि होगी, वह प्रजा मुस पावेगी, और उचित रीति से खुदास होनी।

इस विचार-सरणी के अनुसार धर्म-दासी गलत ठहरते हैं। वे कहते हैं कि जैने-जैसे स्वर्ण चढ़ेगी, चँडे-चँडे प्रजा समृद्ध होगी। सातव में यह बात गलत है। स्वर्ण—होड़—का हेतु मजदूरी की दर घटाना है। ऐसी दसा में जनबाज प्रभिक धन जमा करता है, और मरीच व्यापार मरीच होता जाय है। इस प्रकार की स्वर्ण से म्यापयोग्य प्रजा के विवास की सम्भावना है। ते-नेन का सही नियम ऐसा होना चाहिए कि प्रत्येक व्यक्ति को उसकी योग्यता के अनुसार पारिश्रमिक मिले। स्वर्ण दाम भी रहेगी, फिर भी परिणाम यह निकलेगा कि लोग मुसी होगे, और कुसम बनेंगे, क्योंकि सब मजदूरी बाध करने के लिए उन्हें घबरा दार पटने की जरूरत पड़ेगी। तब उन्हें काम प्राप्त करने के लिए कुसम होना पड़ेगा। एमो ही कारणाँ से लोग सरकारी नौकरी प्राप्त करने के लिए तयार हो जाते हैं। उसमें थोड़ी के अनुसार वेतन निश्चित किया हुआ रहता है। स्वर्ण केवल कुसम की ही होती है। प्राचीन कम वेतन देने की बात नहीं रहकर, दूसरों की धपरा भगने में अधिक कुसमता होगी की बात कहता है। जलवेना में और धिपारी की नौकरी में ऐसा ही नियम बरता जाता है। और इसीलिए ऐसे विभागों में अनौति और पदवी कम देने में प्राप्ती है। यस्त

होड़ व्यापार में ही चत रही है, और उसके परिणामस्वरूप छल, कपट, चोरी इत्यादि अनौति बढ़ गयी है। दूसरी धोर जो माल रीबार होता है, वह खराब और मझा हुआ होता है। व्यापारी सोचता है कि मैं खाऊँ, मजदूर चाहता है कि मैं खरूँ और फालतू को खपता है कि मैं चीन में क्या खूँ। इस तरह व्यवहार निगडता है, लोगों में खडपट पैदा होती है, भुसभरी जड़ पकड़ती है, हड़तालों में नुति होती है, मातृकार बेईमान बनते हैं, और बाहक नीति पर नहीं चलते। एक प्रत्याय से घनेक प्रत्याय पैदा होते हैं, और घनत में मातृकार, फारीगर तथा डाहक, सब दुखी होते हैं। जिस प्रजा में ऐसी प्रजा प्रचलित है, वह प्रजा घनत में हेरान होती है। प्रजा का घन ही विष हो जाता है।

इसलिए मानिनों ने कहा है कि जहाँ पैसा ही बरपेसर है वहाँ सच्चे परपेसर को कोई प्रयत्न हो नहीं। घन और ईश्वर में बनती नहीं। मरीच के घर में ही प्रभु निवास करते हैं। प्रभेज योग की जवान से तो चीनते हैं, लेकिन व्यवहार में ऐसे को सबसे ऊँचा स्थान देते हैं। धनिकों की भिन्नता करके प्रजा की शुभ समृद्धि का प्रमाणा लगाने हैं। और धर्मदासी पैसा छटपट क्या लेने के नियम बढ़ते हैं, जिन्हें छोड़कर लोग पैसा कमाये। सच्चा धर्म-दास ही म्याप-बुद्धि पर प्राधारित धर्म-दास है। प्रत्येक स्थिति में रहकर म्याप किस प्रकार का किया जाय, नीति का पालन किस प्रकार हो—इस दास्य की जो समाय सीखता है, वही मुसी होता है। यकी सन निस्सार है, “कितासफने रिपरीत बुद्धि” के समान है। जलवा की यह सिखाता कि वह किसी भी कीमत पर घनवान बने, उसे विपरीत नुति सिखाते जेहा है। (मूल पुस्तकी में)

‘दक्षिण धर्मपिनियन’, ४-५-१९०८

यंत्र और ग्रामोद्योग

एक समाजवादी ने यजीन के सम्बन्ध में चर्चा करते हुए गांधीजी से पूछा कि

क्या ग्रामोद्योग-मानवीयता का उद्देश्य सभी प्रकार के यन्त्रों का बहिष्कार नहीं है ?

“क्या यह चक्र एक यन्त्र नहीं है ?” गांधीजी ने जवाब में प्रतिप्रश्न किया, जो उस समय चरते पद मृत शत रहे थे।

“येच मतलब इस यन्त्र से नहीं, बडे यन्त्रों से है।”

“क्या आपका मतलब सिंगर मिलाई मशीन से है ? वह भी मानवीय-मानवीय में सुरक्षित है। और यही बात हर ऐसे यन्त्र के बारे में लागू है जो जलसहृद को घन करने के बरबर से चलित नहीं करता, बल्कि धाति की प्रशय करपा है, और उसकी कुशलता में नुति करता है, और जिसे मनुष्य बिना उसका कुलाम हुए अपनी इच्छा के अनुसार चला सकता है।”

“लेकिन मनुष्य दीपकापी का क्या होगा ? धातुकी बिजली का कोई प्रयोजन नहीं रहेगा ?”

“ऐसा कौन कहता है ? प्रसर हुए गाँवों के घर-घर में बिजली पहुँचा दें, तो गाँवों को अपने साधनों और मोटरों को बिजली की मदद में चलाते देखकर मुझे कोई एतराज नहीं होगा। लेकिन सब प्रामसमुदायों या सरकार के परिचार में बिजुत-सक्ति-ग्रहण होने चाहिए, निश्चुन बैसे ही, जैसे उनके पास पाट-पाह है। लेकिन जहाँ बिजली नहीं है, और घन नहीं है, वहाँ बेकार हाथ क्या करें ? क्या आप उन्हें काम देने या काम के आधार में उन्हें बेकार छोड़ निराशित बने रहने देंगे ?”

“सर्वहित के लिए किये गये हथ प्रकार के शीर का मे स्वागत करता। साधनप्रकार और उपायमत्ता मे प्रसर है। और ही मर में जलसहृद को किसी पाट मानवेवादी दमपोट्ट मंगो के बारे में धमी में फिज्दाह विचार नहीं कर रहा है। जो कम मनुष्य के धम से वही ही सनते, वैसे समाजोपयोगी कामों के लिए भारी यन्त्रों का प्रनिवार स्थान है, लेकिन ऐसे सभी यन्त्र राज्य के नियमन में होने

चाहिए और उनका इस्तेमाल पूर्णतः नोकरहित के लिए होना चाहिए। मैं ऐसे घरों के बारे में सोच भी नहीं सकता, जिसके बटुओं की कीमत पर कुछेक वस्तुएं हैं, या दसराहल बटुओं के उसीकी खन का रक्षण वे ले लें।

"अप्रैल साहब जैसे समयवादी भी इन के प्रतिवृत्तों इस्तेमाल के पक्ष में नहीं होते। हमारे-विनिश्चयीय धोखों को ले लीजिए। अपने इमानों से इन्हें कौन बना गया है? इनके लिए सारी बातों को दारारपन्ना करने की हो। लेकिन मिडल्लेरा का हलाक करनेवाला कोई वन नहीं है जिसका इच्छे, 'प्राचीनी ने वे चारों की ओर देख करके हुए कहा, 'आपने पावनीय करते हुए भी मैं इनके सचार्द नर सक्ता हूँ, और इस प्रकार राष्ट्रीय संपत्ति के कुछ योग्य हो के रहूँ हूँ। इस वंश की कोरों की हूय नहीं सरगा।"

मेरी दृष्टि ने चारदा प्रजा की साधा रा प्रतिनिधित्व करता है। चारों को जाने के साथ ही बनाया ने अपनी स्मन-पत्रा को दी। चारदा धामोर्णों की शेषी का पूरक का और उते धर्मसा प्रदान करता था। यह विचारों का विन और धारणा देनेवाला था। यह धामोर्णों को मित्रमेल के रूप देकर था। चारों के साथ सचार्द के पूर्व और पश्चात् के कई कलोन कुते हुए थे—दुसार्द, दुसार्द, गज-प्राय, माधो देवा, दुसार्द, दुसार्द, दुसार्द, नडे माधो के दुसार्द-मोहार को भी अपूर्ण नर सिद्ध था। चारदा प्रजात प्राचीनी को धारनिर्धार होने सोच बनाया था। चारों के जाने के साथ ही सत्य धामोर्णों को डिपोडिड हो गये, वंश के मिठेप्राय। इन उवाओं का स्थान किसी दूसरी चीज न नहीं लिया। अन्तर्गत प्राचीनी के निधि पने, और उनको स्थितिक प्रतिमा और सचार्द की बोधी धर्मनि दानित होनी थी, यह सब कुछ समझा हो गये।

ऐसे उवाओं के गानों ने सचन गाँवों की प्रजा लोक नहीं होगी, नहीं जो हवासे गाँवों को वन्द गमोकोयत कर दिव

गये थे। स्कोकि उन उवाओं के बागीछों को निरुत्तर ने दूसरी चीजें निगी, जब कि अपने देश के धामोर्णों को ऐसी कोरों की चीनवही गिन सकी। पवित्रम के मोतोकि देख दूसरे उवाओं का ओषल करते रहे। हिन्दुस्तान मुद एक धोषित देख है। इसलिए सचर धर्मचालों को सचनी सचवाचिक ह्यवत कि के सचन करनी है तो धर्मसे नहीं चीन नहीं लोग कि चारों नर उसके निरुत्तर कचों में ज्वापर किता बाप।

अर्जुन यह कुपच्छाद सब ठक नहीं हो सनेगा, जब तक दुष्टिमान न देसगत भावको को एक बरी धव्या करते न। सदेव फेम्पे के लिए, और धर्मचालों को मुनी धर्मों में प्रसादा की एक सिद्धा नान के लिए द्वाधार्चित होकर मीद-मीन ने वंश नहीं जातो। महारिगा और सही प्रोड फिलाल की दुष्टि के यह एक मुदव बरी कोमिय होगी। इकीए एक सच धोव मुनिगिय चार्चि धारणेनी। उनी सचर, जैसे चरगा एक सात और मुनिगिय चीनसयिनी धर्मि नर साहन है।

['इमरिडिगलजि—एक प्रेरित ' ('प्रक सार० के० मनु' का एक सच)

स्वराज्य की दुनियादी रचना

माजारी नीके से पुक होनी चाहिए। हरएक गाँव में प्रसाधन या पचायत बन पाया होगा। जहाँ गाँव दुरी सता और सकुट होनी। इसका मजबूत यह है कि हरएक गाँव को अपने गाँव पर सदा खुला होगा—अपनी वक्तों मुद दुरी कर लेनी होगी, ठाकि यह अपना सारा सारीवार खुल चला ठके। नहीं तक कि वह सारी दुनिया के सिद्धात सचनी सदा खुद कर सक। जहाँ सारीय देकर इस हद तक सँवार करवा होगा कि नव बाहरी हमले के सामन सचनी सदा करते हुए नर-मिटने के सामन बन चाप। इस तरह साधित हवाचे मुनिगय स्याकि बन होगी। इसका नव सचन नहीं कि प्रोक्षिओं पर नर मुनिगय नर नरोया न सदा जाय, न

उनकी सारी सुखी से ही हूँ मर न ली जाय। सवाल है कि सब प्रजाद होगे और सब एक-दूसरे पर प्रजात सचर बात सके। जिस समान का हरएक धाममी हवते भी सचर जिसमें यह माना जाया है कि सचरार को महनुत करके को हूयों को जो चीन गरी मिछो है यह खुद भी किचीनी नहीं लेनी चाहिए, वह समान वकट हो बहुत ऊँचे देवों की सत्यवाचा होना चाहिए।

ऐसे समान की रचना 'समाज' उस सचर स्रष्टिता पर ही हो सकती है। मेरी राय है कि जब तक सचर पर बोध-वागदा विचारण न हो, तब तक सचर सचर स्रष्टिता बन बनना समभव है। ईसर का मुख यह चीनी-जापानी ताकत है, जिसका दुनिया की सचन ताकतों से जातो है। यह किचीनी महात्मा नहीं लेनी और दुनिया की दूसरी सच ताकतों के सचन हो जाने पर भी सचन एकी है। इस चीनी-जापानी रोचनी पर, बिछने चरने सचन के सब कुछ स्रष्टि सदा है। सचर में विरासत न एकी तो मैं सचन न सचनी मैं सचर किता सचर जिसका है।

ऐसा समान सचरिगत गाँवों का बना होना। उसका सँसार एक के जनर एक के जन पर नहीं, बल्कि स्रष्टियों की सचर एक के बाद एक की सचन से होगा। जिसको मोसार की सचन से नहीं होगी, वहों अगर की तब मोरी की नीके के मोरें सारे पर सदा होगा परदा है। सचों को सचुद की सचनों को वन्द एक के बाद एक घरे की सचन से होखे और और स्यक्ति उक्ता सचरिगुद होगा। यह स्यक्ति ह्यपरा करने गाँव के साधित विच्छे की उँवार लेंगा। गाँव सचने सामाज्य के गाँवों के साधित मिटन को उँवार होगा। इस तरह साधित सारा सचन से सचने सब नव समान, जो सचन जनकर कचो किचो पर ह्यपन नहीं करों, बल्कि ह्यपेय नमर रहते हैं और सचने में सचुद की एक सचन को सचुद करके हैं, जिसके ने एक सचन सच है।

इसलिए सबसे बाहर का घेरा या बाहर घपनी ताकत का उपयोग भीतर-वालों को कुचलने में नहीं करेगा, बल्कि उन सबको ताकत देगा और उनसे ताकत पायेगा। मुझे लगता है कि यह सब तो खयाली दमवीर है, इसके बारे में सोचकर बक बसो बिगड़ना जाय ? एक्लिड की परिभाषावाला बिन्दु कोई मनुष्य छींच नहीं सकता, फिर भी उसकी कीमत हमेशा उही है और रहूँगी। इसी तरह हम तसवीर को भी कोमत है। इसके लिए मनुष्य जिन्दा रह सकता है। इस तसवीर को पूरी तरह बनाया या बना सम्भव नहीं है, तो भी इस सही तसवीर को पाना या इस तक पहुँचना हिन्दुस्तान की सिन्धवी का सम्भव होना चाहिए। जिन चीज की हम चाहते हैं, उनकी सही-सही तसवीर हमारे सामने होनी चाहिए। उसी हम उससे मिली-जुगरी कोई चीज पाने की भाखा रख सकते हैं। अगर हिन्दुस्तान के हर एक गाँव में इसी पचासवीं राज कायब हुआ, तो मैं अपनी इस तसवीर की सचार् छावित कर सकूँगा, जिसमें सबसे पहला और सबसे आखिरी, दोनों बराबर होने या दो कहिए कि न कोई पहला होगा, न आखिरी।

इस तसवीर में हर एक धर्म की अपनी पूरी और बराबरी की जगह होगी। हम सब एक ही आलीशान पैर के पते हैं। इस पैर की उड़ हिलाई नहीं जा सकती, क्योंकि वह पाताल तक पहुँची हुई है। जब इससे-जबदस्त गाँधी भी उठे हिए नहीं सकती।

इस तसवीर में उन मशीनों के लिए कोई गुजरान न होगी, जो मनुष्य की मेहनत की जगह केकर कुछ लोगों के हाथों में सारी ताकत इकट्ठी कर देते हैं। सभी लोगों की दुनिया में मेहनत की अपनी भनोती जगह है। उनमें ऐसी मशीनों की गुजरान होगी, जो हर आदमी को उसके काम में मदद पहुँचावें।

घादल भारतीय गाँव इस तरह बनाया और बनाया जाना चाहिए, जिनसे

वह सम्पूर्णतया नीचीर रह सके। उसके छोरों और मकानों में पानी प्रकाश और वायु आ-जा सके। ये ऐसी चीजों के बने हों, जो पाँच मील की सीमा के अन्दर उपज्य हो सकती हों। हर मकान के धाम-धाम या आगे-पीछे स्वता वटा साँगन हो, जिसमें शुद्ध घने लिए वायु-भाजी कपा सके और घने पशुओं को रख सकें। गाँव की बस्तियों और रास्ते पर जहाँ तक हो सके पत्त न हों। अपनी जहरल के अनुसार गाँव में कुएँ हों, जिनसे गाँव के सब आदमी पानी पर सकें। सबके लिए प्राचीन-धर या मदिर हों, सार्वजनिक समा कर्वा के लिए एक प्रसंग स्थान हो, गाँव की अपनी बीचर-भूमि हो, सहकारी दप की एक योजना हो, ऐसी प्राचीनिक और माध्यमिक छात्राएँ हों जिनमें प्रौद्योगिक शिक्षा नवप्रधान बस्तु हों और गाँव के अपने मामलों का निपटारा करने के लिए एक आम-पचायत भी हो। अपनी जहरल के लिए अनाज, साम-भाजी, फल, पानी वगैरह खुद गाँव में पैदा हो। एक छादल गाँव की गेरी अपनी यह करपना है। .. मुझे तो यह निश्चय हो गया है कि अगर सामवासियों को जितक सगह और सामादरन मिलता रहे, तो गाँव की—मैं व्यक्ति की बात नहीं करता—घाय बराबर दूनी हो सकती है। व्यापारी दुष्ट के काम में घावे म्याक साधन सामग्री हर गाँव में भेज ही न हों, पर स्थानीय उपयोग और लाभ के लिए तो समान्य हर गाँव में है। पर सबसे बड़ी बदबिस्मयी तो यह है कि अपनी दया सुधारने के लिए गाँव के लोग खुद कुछ नहीं करना चाहते।

आमोहों की इन प्रकार के उच्च कोटि के जीवन का निवास करना पसंद है, ताकि बाहर के बाजार में उनके द्वारा उधार की सभी चीजों की भण्डो छाड़ी गाँव पैदा हो। जब हमारे गाँवों का पूर्ण विकास हो जायगा, तो ऊँचे दर्जे की कारीगरी और बस्तारारीकुत प्रतिभाओं की कोई कमी नहीं होगी। गाँव में बरि, कन्नकर, जिन्की, पापावित और घोष-

कर्मकर्ता होंगे। सबसे में, ऐसी कोई चीज नहीं होगी, जो जीवन के लिए होनी चाहिए और गाँव में न हो। घाय तो गाँव कूड़े के ढेर हैं। कल में छोटे-छोटे चमन बँस होंगे, जिनमें ऊँची बौद्धिक क्षतावाले लोग रहेगे, जिन्हें न कोई नकल मनेगा, और न जिनका कोई गोपण कर सकता है।

इस विषय में गाँवों का निर्माण लक्षावध धुल होना चाहिए। गाँवों के निर्माण का सगहन प्रसपावी नहीं, स्पायी गौर पर किया जाना चाहिए।

१—'हरिकन सेवक' : २२-७-४६, पृ. २१६,
२—'हरिकन' : १-१-४७ पृ. ३३३

हुलफकुर में तरुण शांति-सेना की सक्रियता

यद्यपि मुजफ्फरपुर के महाविद्यालय के छात्रों की परीक्षाएँ चल रही थी, फिर भी जब आचार्य राममूर्ति १९ जुलाई को मुजफ्फरपुर आये, तो गांधी-शांति-प्रतिष्ठान-केन्द्र, नयाटोला में पास-पड़ोस के महाविद्यालय के तरुण-शांति-सेनिकों ने आचार्य राममूर्ति से कई टोलियों में आचार्य चर्चा की। चर्चा का विषय था—मुजफ्फरपुर प्रकाश में श्री जयप्रकाश नारायण द्वारा हो रहे कार्य का महत्व।

तरुण-शांति-सेनिकों ने आचार्य से मिलकर सब किया कि दार्जिल परीक्षा का कार्यक्रम-संभावित है, जो भी समय मिलेगा उसका उपयोग वे अपने मुहल्ले के लोगों में मिलने से करेंगे। तरुण-शांति सेनिकों ने तीन निर्णय किये हैं (१) मुहल्ले के लोगों के हाथ में एक छत्र हुआ पत्रा देना, जिसमें जयप्रकाशजी के कार्य का विवरण रहेगा, (२) जयप्रकाशजी के कार्यक्रम को सफलता के लिए लोगों में छोटी रकमें इकट्ठी करने का कार्यक्रम चलाना, (३) छात्राह में एक प्यारी दिन के लिए श्री जयप्रकाशजी को धन में जाकर वहाँ की परिस्थिति का प्रत्यक्ष अध्ययन करना, और स्थायी नवमुद्रों से परिचय बनाकर उन्हें तरुण-शांति-सेना में शामिल करना।

इस गोष्ठी ने पर्वतीय क्षेत्रों की योजना के सम्बन्ध में कुछ मूलमूल परिवर्तन सुझाये थे। पटारी जिलों में इन्फिन्थ्रिमी की नाममात्र की है। टिस्टो-मूवाबल में २७ प्रतिशत परिवारों के पास एक एकड़ से कम, ४४ प्रतिशत के पास १ से २५ एकड़, १९ प्रतिशत के पास २५ एकड़ से ४० एकड़ इन्फिन्थ्रिमी है। इससे के परिवार भूमि दबुसा और गुसी है। इसलिये छोटी बड़ी के योजना का आधार नहीं हो सगी। परन्तु पटारी जिलों में ४५ प्रतिशत भूमि पर बन है और हमें के द्रविकाय नीड, देवदार और हूरी की मीठी सफ़िदी के यन हैं। यन वहाँ के मासिक जीवन से उद्यत के आधार हो उठते हैं। परन्तु मात्र की वन-जीवित के पनुहार, परने पुनो के सभान के के छोटी की राग करने गले, वनवासी उनकी लक्ष्मी बोने और कीनेगले हले मजदूर मात्र हैं, जिनके जगल में काम करते हुए घर जाने पर वहाँ गुनवासी लक नहीं होती। इससे लिए गोष्ठी ने कबर्द, गुनपय मासि रागों की तरह वनों के निजी टीके यन कर वन-धनिकों की उद्-कासि विभिन्नो के नामन से जगलों के काम करने की विचारि की की।

दूसरी महत्त्वपूर्ण विचारिय बन-उपबों के आधार पर पल सन्नेवाले जामोलायी की स्थापना के सम्बन्ध में भी ।

वर्द्धाओं में परिवर्धन धारण और अधिक बीदा भी सामान्य दाहकनकारों को मुक्त में धरं होती है। किन्तु वे बड़ा पा, 'वर्द्धा' धारण को रोक के बीतों से मुक्त निपनी चाहिए।' कीउ पर बीतों के प्रथम धारः बहने से बीतों के लिए सक्ती का बहुत लाभ, धीरे के धानी की बहरी धारी, बर्द्धभीउ मंत्री पाषण्डी से साधन वीतकर लाभ में पाते हैं। वही पर परिवर्धन धारों में धीरे धारोंमें वषाकर धन-विधियों का सक्ती है और बह बिजली मुक्तों को धीरे के बीतों में मुक्त निप होती है।

कृषि-उत्पादन बढ़ाने के लिए जल की आवश्यकताओं से घेरी भी राजा की योजनाओं

नौ प्रायश्चित्त देने का सुवाच था। इनमें पहला स्थान नाव में लेवी के चारों ओर पत्थर की ऊँची घेर-बाड़ देने का था। इसके अनुसार उत्तरकाशी जिले के प्रायश्चित्त शीव नगरी ने ३ शीव तम्बी और ५ फुट ऊँची रक्षा-दीवार का निर्माण-कार्य प्रारम्भ कर दिया।

निर्माण-कार्य में सारे धर्मिकों को
संयोजित कर धर्मिक सहकारी समितियों
का निर्माण भी इस योजना की एक मुख्य
विधाएँ हैं।

गोष्ठी ने पाँचों के विरासत के लिए विरासत-क्षेत्र स्वर को रचनात्मक बनने की सुझावों का गहन स्वीकार दिया और सामान-मान्यता को अपना समर्थन दिया।

नीचे छ पाठोचन की विषय में वह एक पुरापाठ पात्र है। जनता से बोझा है: प्रति आगुति पैस करने और घरवार की लोकाभिमुख करने का उत्तापक का वह प्रदात लभगत देश के धन-भायी के लिए भी प्रेरणा का श्रोत बन सकेगा।

धमिक सहकारी समितिया!

दीर्घो पञ्चवर्षीय मोक्षदा य उवाच-
 क्षण के दिवांगु-वासी १८ खरबारे के
 २१ करोड़ बरने की पञ्चपति धरों की।
 इसका एक-चोलाई को यदि दिवांगु-
 छापीली में धरों हुआ हो।। ओ मन्वन्त
 १६ करोड़ १३ बरने दान सोनाधी १२ बरने
 बरनेमाने धनिकों की २३ बरने होना
 पारिहर वा। परन्तु दिवांगु-वासी कपड़े
 की मोटीय टोकेवाही जगती के बरगु
 हलमें यदि किसीको कलम बन दिना को
 सब धनिकों की।

पर्वोपी विजे क कोनेवर गीत में
दुख प्राणि-संकिट रोत पास को नेहर
मार्गना कछे दे। जोर प्रपना के गद
पाने धेन की मर्यादाओं पर बनी।
जोग-बुद्धि के कारण धन-वस्तु की
वस्तुता जनकी पर्वो का एक विरत था।
प्रायःप्राय के विपन्न हिन्दुओं की वे हिम
प्रकार कल्याण कर सकत हैं।

ਜਿਲ੍ਹੇ ਚਲਤ ਹੋ, ਹਿਰ ਨਾਂ ਚਲੇ-

साथी फसन को तंगारी के लिए हो उन्हें
पर के साथ रहना ही है। इन गति-
संचिकों से एक ने केमर नहर पर
थियेरो बाँ मिल्जुलुटर भन्नी सहकारी
समिति के द्वारा कार्य करते हुए देखा था।
जबने मुद्राव दिया, "क्यों न हम भी
थयिक सहकारी समिति बनायें?" छोड़
इस प्रकार 'सत्यता नागपुर थय समिति'
सहकारी समिति' का जन्म हुआ।

समिति को बन गयी, पर पीछेको छे
 टीकेवासी प्रथा पर जिन श्रमिकों का
 विराट्वाज बसा हुआ था, उन्हें समिति के
 प्रेरक पत्रे-लिखे मन्त्रमुक्ती पर कौंचे विराट्वाज
 होता ? समिति का पहला हीरा, कभी
 मित्रकोई बटोर करीरधम नहीं दिया था,
 ऐसे वक्त्रे-लिखे मन्त्रमुक्ती ने किया। उन्होंने
 बराबर जमाई भी बराबर में बराबर बाँटा।
 यह समारोह बिजली की तरह गाँव-गाँव
 में फैल गया और कुछ ही दिनों में मुरार-
 व-मुक्तक अधिक समिति में शामिल होने
 के लिए आने लगे। जब समिति की
 पहल-पहलवा बारी हो गयी है और कई
 सौ वर्ष समिति द्वारा हो रहे निर्वाण-
 सत्य में शराबो को शेरगार भिन्न
 रहा है।

[illegible]

समिति की कार्यवाही में प्रस्तावों को
समाचारों की प्रकाशितियों—संशोधनों की प्रकाश-
निकायों में। इनका प्रसारण समाचारों के
समाचार-विभाग में समिति का प्रकाशित
प्रकाशित है।

दसहरे '६४ में दिल्ली-प्रशासन में
हमर दिल्ली के कुछ लोगों के लोगों ने
पंडित हंकर बाबूदा नदी पर बसत
मनु बाबू दिया। उनक इन सदन न
पंडित-बाबू बसत नदारी कीर्ति का बर
क दिया। नदी बाबू का नदी बाबू

सर्वोदय-आन्दोलन में मार्ग-दर्शन की प्रक्रिया

सवैय-सयंकान्धो के एक ध्वनि
 मरुतोम हावनेन की जरखाई चउ रही
 रे, कि लखी यह था वना कि केट-
 रडाह के मरु महुलपूर्व मरुतो की पवार
 रहे ही । जरखाई बीच न ही रोखी
 लकी । मरुतो पाछरे । मय पर प्राचीन
 सोमों ने धर्यामन मरी महेदय का
 स्वागत किया । मरुतो की मय पर प्रमुख
 लोको के बीच मुकुरावे मोर वन में दि-
 रागिधर, स्वागत के लहे हो, कर्ण-
 कावो की मोर मिटारी हुन बेंठ लगे । तो
 मरुतो धाँसँ मय की मोर लकी ली ।
 कुछ विपदों की कायाकुली के बाद स्वागत
 पर पोपला हूँ कि पृथि मने महेदय
 के वास चित्तँ आये फटे ना छपय है
 इलाय हुन लकन विवेक खलौने
 सोकरा कर लिया है मोर मय उवन
 मारिधन मयवन होमा । पोषण के
 समय मरी महेदय के स्वाति-क की कुछ
 विडिपलार्थ का सुकर कर्जन की लोख
 किया मया । मोर लातरमाय मरी मरुतो
 के लखद दलौ के प्रमुख मरुतोको
 की मया कला चाहिए, मोर वन मरुतो
 कला चाहिए, वन की प्रगति में के किछ
 मलाय पोषण कर मरुतो में के किछ
 कर्जालों की नीतिव हाँकि लखो-
 लकी, मोर लिय मयक उत्तरे देह का
 मरुतो हो लखेन, मायि-मायि कलौ पद
 पुनर भाग्य-दीनों मोर लकी, प्रमुखोको
 लखलो के लखारे मरुत लख मोर
 न मयव दे पावे, इलके लिए लख मरुतो
 हुन वलसे विदा हो ।

→ यह केन्द्र भवन कविश महाकवी समिति का संपन्न हो गया। इस समिति ने श्री हजान नरहरी विश्वरूप का सिद्धांत प्रकाशित किया है।

ब्राह्मणों ने निम्नलिखित शोध-
कार देखा कि कुछ तरंग उत्पन्न हैं।
कहि गीत के तीर कर छोटे छोटे
निम्नलिखित शोध के शोधों का
यह शोधों को देना उत्पन्न ने
लोभित किया है, वस्तु उत्पन्न में देना

बात ४-५ साल पहले की है। लेकिन
उस समय का माया दम्भ मन की मेरी
जिहाजों से स्पष्ट है। बाद उनके दसविए
वर्षों बाद मैं कि मनी नवीन से कुछ
ऐसी परिवर्तनपूर्ण बातें कही थी। बाद
जबकि मैं कि मेरी नजर में वे बड़ा एक
पर्यटन माया की वही मोहमे का माया
होने के साथ ही पुनर्जात का माया
का दम्भ उभर गया था और उनमें से कि
बाद जब मैंने उसे समझाया कि बस
उस दम्भ का ही उद्धार करने के बाद
मन की ओर देखो, और देखो तो
“मनी” को बने गये १५, और कहीं,
जिन्हें उनके माया के समय का
रहने से १५, और

[illegible]

नहीं हो पाया। जब तक सामंजस्य के द्वारा
यन शक्ति वितरित कम हो प्रकट नहीं
होगी, वे सच्चे तीक्ष्ण स्वभावों में ही
बद रहेंगी। दमिक्त वित्तियों को इन
प्रकार-प्रकार से धारणी योग्यता देने की
धारा में निरन्तर रखा है। वे वित्ति-
यों पर वचनमय रहें हैं। वे वित्ति-
यों-कारों के बीच केवल अपने स्वयं
योग्यता दे रहे हैं।

—मुखरमान बटुगुला

था। मुझे उस हावी के मनोभावों में बहुत घबराह के रूप नजर आये। उससे और बाँधों में खलल चाहता था, लेकिन मैं नहीं थी। इसलिए उस वीरवत् हुकूमती करण्य धनुषिण था। हुकूमतें मुझ पर हुकूमति कि उस हावी के हुकूमतें चाहते थे वर मायुष्य था। दूसरे दिन वह आया। उसकी इस आदृक्ता पर मैं अत्यंत खूब थी हुकूमतें, और सोचा कि ऐसा नहीं करना चाहिए था। समय लेकर दृष्टि भी अपने बात सबके साथ रख दी।

हो माना, कि सब मत न जाने जितने ऐसे
 भयक बुद्धक साथी इस आश्रमालय में
 शाय, शरीर बीच में ही अपनी धन की
 साथ धन य केकर बने गये। इच्छित
 साथ हातन यह है कि हर एक धर्ममेव
 की बड़ी परिचित नेदरे नजर आते
 । धीर हर कथा-धर्मालय में अपनी
 बार वर्षों की बड़ी-बड़ी नोंध कर
 ग करते हैं।

[illegible]

बाबा नर बिहार म थे तब सब
बपह अनुनामही अनुकला नगर
पाती थी। और हय पनहर यह बाप

हुएये थे, "जन्ता तो तैयार बंदी है, सिर्फ हमारे धड़पने भर की देर है !" लेकिन बाबा ने जब अपने व्यक्तित्व के स्पष्ट प्रभाव को समेट लिया, और हमारी चौधवाईं घंटी ने अपनी मूल शक्तता में वस्तुस्थिति का दर्शन दिया तो कुछ और ही दृश्य नजर आये। न तो उस तरह जन्ता तैयार बंदी दिनी, जैसा कि हम सोचते थे, और न ही उसके पास वास्तव का संशय लेकर जानेवाले जोष प्रवेष्टित सत्ता में मिले। बाबा ने स्वयं को समेटने का जो काम किया, वह बहुत ही अचूक किया, और मुझे अविश्व के लिए वह प्रत्यक्ष महत्त्वपूर्ण सिद्ध होया, इससे कोई शक नहीं कि किन्ति हमने क्या किया ? क्या हमने एक ही चीज के निष्कर्षों की तरह कोई ठोस चीज बनायी ? क्या हम खेतों-बागों में एकसाथ मिलकर वह कोसिख को नि निमान के किन्ति किन्तु पर हमारी क्या कमजोरी है, और उसे दूर करने के लिए निम्नतुच्छक क्या उपाय किया जा सकता है ? प्रकृत हमने प्रत्यक्ष-विरूपण को धारोचका मान लिया और वस्तुस्थिति का सामना करने से कचराते रहे।

अन्तरविरोध

हम उनकी बात नहीं करते, जो दूर-दूर से हमें कर्तव्य का बोध कराते हैं, और अपने मन की अपेक्षाएँ हमसे पूरी करवा चाहते हैं, हम नहीं करते तो अपनी छिछ प्रकट करते हैं, हम उनकी भी बात नहीं करते, जो अपनी मूल निष्ठाओं में अत्यन्त-अप्रत्यक्ष आधिक और राजनीतिक सत्ता के रहस्यमयी बने रहकर सर्वोच्च के मादलों पर प्रत्यक्ष करते हैं, १४-१६ मात तक प्रोला कर्ष पर लटक्य, अपने परिवार की प्रभाव की बिन्दुओं में छोड़कर, खुद भूते-न्याये रहकर भी बाँव-पाँव भटकने और सर्वोच्च का संदेश पहुँचानेवाले नवीन-कर्ताओं का मार्ग-दर्शन करने हैं। नवीकि पहले प्रकार के लोग 'निमित्त बिन्दु' हैं, और दूसरे प्रकार के लोगों के लिए मंच बाह्य, चाहे वह किसी फिल्म के

उद्घाटन का हो, छाट्टी के प्राम-नितरण का हो, पर्य सम्प्रदाय का हो, कवि-सम्मेलन-मुसाफरे का हो, और चाहे 'सर्वोच्च' का हो ! हाँ जगह ऐसे जोष 'मार्ग-दर्शन' करने के लिए सर्वद तत्पर होते हैं। मायव आधिक या राजनीतिक सत्ता से जुड़ा हुआ हर भारतीय सर्वनुष्ठ जोष सर्वकर्ता-सम्पन्न होता है। वह सब हम ऐसे लोगों के लिए अनावर का भाव प्रकट करने हेतु नहीं लिख रहे हैं, बल्कि इस बात पर जोर देने के लिए लिख रहे हैं कि मूलतः जो व्यक्ति सत्ता की बुनियादी द्विष्ट वस्तु और आधिक रचना के पोषण-रंज से पुष्प हुआ होया, वह ऐसे आन्दोलन का मार्गदर्शन करते कर सकता है जो बुनियादी तौर पर सत्य और अहिंसा के मूल्यों पर आधारित है ? और, जो सत्ता-निरपेक्ष, ओपण मुक्त स्वतन्त्र जनशक्ति के निर्माण को कोसिख में ऊठा है ?

बाह्य या कि हम अपने बिचिरी-भोम्बियों में निष्कर अधिक-अधिक रागान, जो समस्याओं, आन्दोलन की बिचार-धारणों, अपनी कार्य की पद्धतियों, उसने अनुभवों का बिस्तृत विवेकपरा करते और पवात सचन के बाद 'सामूहिक' के अनुसार कार्य की योजना बनाते, उसके अनुसार कार्य का सञ्चालन करते। (यहाँ कहीं भी इस प्रकार की कोसिखें हुई हैं, उसका सुपरिणाम देखने में आया है।)

लेकिन प्रामाण्य पर ऐसा नहीं किया गया। हमने अपने बिचिरी-सम्मेलनों के रहस्यों (?) का उद्घाटन ऐसे नोर्षों से कराया, जिनके बारण नवीं से कथ्य करनेवाले सामान्य कार्यकर्ताओं और आम जनता के लिए सर्वोच्च आन्दोलन की प्रकृति सबल अनेक प्रामक भावधारों में दबो और अ-उद्घाटित हो रहे बसों। सर्वोच्च के दृश्य और उसकी बालू अथरेखा में दिव्याईं देनेवाले प्रकट-विरोध ने आम जनता को हमसे दूर रखा। आन्दोलन के प्रति पारंपरिक नये प्रतिभाशील शमतावान युवकों को वापस

छोड़ने के लिए विवत किया। और हम बिन्दुओं के व्यक्तित्व के प्रभाव को ही आन्दोलन का प्रभाव मानने का अम पालते रहे।

व्यापकता (?)

अब वह अम दृष्ट रहा है। लेकिन अब भी सामन्तवादी और पूँजीवादी मूल्य हमारा पीछा नहीं छोड़ रहे हैं। हम अब भी संयुक्त समिद्ध में शाक्त को पुरोहित बना रहे हैं, और वह मोहव धन पात रहे हैं कि यह हमारी व्यापकता है। (मदिर का दरवाजा कब न किया धाम, लेकिन बिचरी निष्ठा संयुक्त वर्य के प्रतिकूल हो, वह उस मदिर में मानेवाले भक्तों को आन्तरिक अनामान कैसे दे सकेया ?) वह अनामान समुद्र मंते कदा आया, जिसमें निम्नेवाली बापएँ उस अनामान का रंग बदल डाले ? समुद्र वह है जिसका अपना रंग है, और बिचिन दलों की अपने में समाहित कर उसे अपनी व्यापकता प्रयान करने की क्षमता रखता है। समुद्र और अपना मूल रंग खाने लगे, तो उसे क्या मानेंगे ?

सर्वोच्च-आन्दोलन मागर बन सकता है, बावर व्यापक जन-प्रवाह उस दिशा में बरिमान हो आया। उस दिवति तक आन्दोलन को पहुँचाने के लिए हमें अभी बहुत साधना करनी है—उस सख्त की बापए, जिसकी पुष्टमात जे० पी० में बिहार में मुक्त की है। सब तक का अनुभव यह भीक कर रहा है कि आन्दोलन की दृष्टि से कुछ कम ही प्रभावशीली किन्तु सर्वप्रथम, कुछ कम ही बुद्धि-शाली किन्तु बिचार के प्रति निष्ठा रखने-वाले सामान्य कार्यकर्ताओं को हम अधिक महत्व दें, और उनकी भौतिक क्षमता बढ़ाने रा बल करें। आन्दोलन के लिए जोने-मरनेवालों की एक ठोस टीम तैयार करें। और, किन्हीं क्षम बारणों से निविष्ट प्रभाव और अधिक रखनेवाले नई घोषों के मार्गदर्शन प्रत्य करने की कोसिख हम सब छोड़ें !

—राजचक्र राही



आज का रुपया आठ वर्ष पहले के प्रम पैसे के बराबर

'बी इकोनॉमिक टाइम्स' के शोध-विभाग के अनुसार सन् १९६१-६२ और सन् १९६१-७० के बीच में शोध मूल्यों में ७१.१% की वृद्धि हुई। इसका कारण यह हुआ कि इस अवधि में १ रुपये की कीमत परकर २८ पैसे से ४२ पैसे तक हो गयी।

इस समय की जानकारी बहुत सीधे को नहीं है। इसका कारण यह है कि इसका मन मुदा अपेक्षा का सम्बन्ध हो चुका है। इसलिए हम इस समय को गलतफहमी कर रहे कि कठिनी महंगाई के परिणाम परिलक्ष्य के रूप में रुपये की मूल्य-शक्ति घट गयी है।

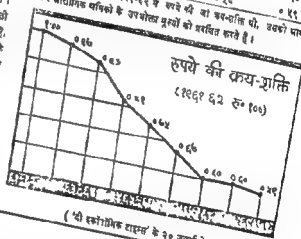
सन् १९६१-६२ की तुलना में सन् १९६१-७० में उपभोक्ता मूल्यों के बराबर है, १ रुपया २९ पैसे के बराबर था। इसावस्था एकरा सीधे को, वा देहावी मूल्यों के सामान्यतः एक प्राप्ति गयी है, जिससे कि विभिन्न वर्गों की जनसंख्या के लिए रुपये के महत्वपूर्ण की मात्र उपलब्ध की जा सके। आज की दृष्टि में रुपये की कम-शक्ति उपभोक्ता-मूल्यों के आधार पर तैयार की गयी है।

रिपोर्ट आठ वर्षों में—किन्तु सन् १९६१-६२ की छोड़कर, बँसा कि वास्तविक के दिखाना गया है कि उपभोक्ता मूल्यों में भारी गिरावट आयी है—रुपये के मूल्य में बहुत कमराष्ट्र हुआ है। सन् १९६४-६५ में वार्षिक ह्रास अधिक किया गया, जबकि पहले के वर्षों की तुलना करने पर रुपये के मूल्य में १२ पैसे के भी कम तक का ह्रास माना गया।

बोस और उपभोक्ता-मूल्यों के वृद्धि सन् १९६१-६२ और १९६१-७० में अनुपात एक ही परिमाण में हुई है। यह उस साधारण रूप के विपरीत प्रमाण है, जिसके अनुसार बढ़ माना जाता है कि शोध मूल्य साधारणतः उपभोक्ता-मूल्य का अनुपात है। उदाहरण के लिए आज की दृष्टि में रुपये की

वर्ष	शोध मूल्यों की समित्तुची	उपभोक्ता मूल्यों की समित्तुची	शोध मूल्यों पर आधारित रुपया	उपभोक्ता मूल्यों पर आधारित रुपया
१९६१-६२	१००	१९६१-६२ = १००	१९६१-६२ = १००	१९६१-६२ = १००
१९६२-६३	१००	१००	१००	१००
१९६३-६४	१०३	१०३	१०३	१०३
१९६४-६५	१०२	१०२	१०२	१०२
१९६५-६६	१०२	१०२	१०२	१०२
१९६६-६७	१०२	१०२	१०२	१०२
१९६७-६८	१०२	१०२	१०२	१०२
१९६८-६९	१०२	१०२	१०२	१०२
१९६९-७०	१०२	१०२	१०२	१०२

० वं बाईने सन् १९६१-६२ के रुपये की वा कय-शक्ति थी, उसको माना है। उपभोक्ता मूल्यों की अवस्थिति करते हैं।



('बी इकोनॉमिक टाइम्स' के २० जुलाई के पृष्ठ के आधार पर)

विष की प्रेरणा

कल्पना चित्त में रहती है, और हाथ, पाँव, शीर्ष आदि हस्तियों द्वारा प्रकट होती है। नर हस्तियों को चित्त से प्रेरणा मिलती है। प्रेरणा नहीं है, यद्यपि चित्त के वसोय से नरम बनता है। उद्यो तरह हाथ, पाँव, शीर्ष आदि ठंडे हैं। उनमें कल्पना नहीं है। शीर्ष पर प्रहार हुआ, तो उसका दुःख शीर्ष की ही होगा। हस्तियों निज दुःख से दुःखी हैं। किंतु चित्त पर इस दुःख का प्रभाव पड़ता है, तब नर को चित्त को, दुःख की प्रेरणा शब्द हस्तियों को होती है। तब उनको भी दुःख होता है। इस तरह चित्त की प्रेरणा ठंडे हस्तियों को चरयो देती है। —विशेष

पुस्तक-म. - बोम्बे, १ अक्टूबर, ७०

मुजफ्फरपुर की डाक से

किशोर हृदय की व्यथा

प्रभात की रात के नीचे हैं। चारों तरफ घुम घूमे हैं। समान-भवन के बरामदे पर रखी स्टापेट की मॉडर्न पोथनी अपनी क्षमता भर प्रकाश फैला रही है। प्रमी-प्रमी जे० पी० कोट्टे हैं वही सब के बाँव की रमा में बोलकर। बरामदे में लगभग १२ साल का एक छोटा बिल्के निकल पलने बैठा है। कुछ बात है, "बबो भाई, कुछ कहना है?" सेनिंग यह पुनः। "किते खोजने हो?" फिर बड़ी चुप्पी। "यदि कुछ कहना नहीं है तो घर जाओ, रात अधिक हो गयी है।" किन्तु वह न तो बोलता है, भीर न बोलता है। कहीं गुँगा तो नहीं है। निकट मुलाकर पूछा जाता है, "कुछ कहना है तो निःसंकोच कहो।" सब आकर छोकरे की चुप्पी टूटती है। ऐसा लगता है कि सब तक भीतर से कुछ कहने की हिम्मत बंदोर रहा था। कहना शुरू किया। जे० पी० का सादेस हुआ कि इसकी पूरी बात सुन ली जाय।

फिर भी वह कहता था, और कहता गया। एक बार बारा फूटी तो फिर मानो बाढ़ ही पड़ा गयी। उसके परिवार के लोग उसके मामा की मुलाहट पर अपनी नाँव छोड़कर भाये, और इस गाँव में बस गये। सब मामा पत्नी हो गया। भावा-भावा भा रिया मुह गया और उसके स्थान पर मानिक-मनजूर का सम्बन्ध बसाधित हो गया। भाई-भैया का सम्बन्ध नाटिक और ईश्वर के सम्बन्ध में बढ़त गया और तार बही सब कुछ शुरू हो गया, जो प्रचलित है—पराय, अल-कटकार, कम मनजूरी, मनजूरी में रही भाग्य, पर छात्रों से पसरी, भावि। इन सबके उत्तमिष है मन मानने का। लड़क के तो कहे, और बड़े तो निरुधे? जब देखना है कि कई बिना से सब लोग अपनी मुख और पीढ़ा की कहावी नमस्त्राच गज्ज को मुता रहे हैं, वो बड़ो दिग्गज रात के भँधरे में कुछ मुलाते भाया है। उठे अपनी पिता से भी विचारय है। माँ और पिता

के बीच भवन है, यह भी बात के लिए। उसके किशोर हृदय की यह बात कचोटती है। पिता चाहता है मन्ध्र जीवन, किन्तु परिवार में तो मजदूरी में घरदार और बेसारी ही गिनती है। कहता है, "डूबर, भला मनजूरी के परिवार से कोई बात खसना चाहे वो कहीं से मानेगा?" पूछा, "पर ये बात साये किने निग हुए?" "ठीक-ठीक याद नहीं लेकिन जीवन-चार नहीं है हुए होने।" रात के १० बज गये और वह जाने कागम नहीं करता। प्रकट करता था रहा है भावोच-पिता के प्रति, मामा के प्रति, सवान के प्रति और अपने भापके प्रति। मैं सोच रहा हूँ "ऐसे ही छोकरे तो, जिनकी अपने भाग्यो को प्रकट करने का ध्येय नहीं मिलाता, नरवान-परिवो के समूह में पलने लगे हैं।"

"हमें भी जमीन चाहिए"

सूर्यास्त हो गया है। टिप-टिप बारिश हो रही है। गाँव में एक किसान के दरवाजे पर हमारी टोकी बंटी है। वे भूदान में जमीन दे चुके हैं। धानपन में भीषा-कटका के हिसाब से जितनी जमीन चाहिए, उतनी जमीन देने का कल्प है उनका। विवरण के लिए निच प्लाट-मन्बर की निकालना है, उसका विचार कर रहे हैं। दरवाजे पर कुछ लोग रुकें भी हो गये हैं। इतने में किसी मजदूर का १२ साल का एक लड़का बीठा जाता है, और कहता है, "मानिक भाई मैं जमीन चाहिये।" मानिक बराकू है उसकी निर्भयता पर। पूछता है "कितने भेजा है तुम?" बीसठा है, "पिता बचान रहते हैं। घर में बाँटे, उन्हें भेजा है।"

पूँजि पाने की भावना नम इस तरह भावि-पूछें गाँव में बदल जाय, तो कोन रोक सकता है भुक्तिरतु की इस प्रति को? मुझे याद था रहा है कि जयकाल-पी में हवी गाँव की सभा में बोखते हुए कहा था, "बहिष्ता की जात की जो लोग कमजोर समझते हैं, वे बल करते हैं।" स्वपन्थ-आन्दोलन के जवावे की शर

दिखाते हुए उन्होंने कहा था, "१०-१२ साल के लड़के भी हाथ में तिरंगा झंडा लेकर कहते थे—भारत माया है, हम धर्मदेवी सरकार का हुम नहीं मानेंगे, चाहे भले ही गोरी से गुम उठा दो हमें।" और जब ऐसा जगदण हुआ तो क्या समझत अगरेज चले नहीं गये?

× × ×

"अब कोई चारा नहीं, जमीन पाँटनी हो पड़ेगी"

मिथानी देवा-मुनिया की हवा से बाहिक रहनेवाले एक मुली किसान हैं। ४० बीघा जमीन के मालिक हैं। प्रभाव है गाँव में, और पास पड़ोस में भी। पहुँच है सरकारी अधिकारियों के पास, और पार्टी के नेताओं तक भी। नवजातबारी घटनाओं के लिए दाँवी मानते हैं इन्टरव्यू में लेकर जाने के आरोपों की तक को। समोपा और कम्युनिस्ट पार्टी के जमीन बाँटने के नारों से उन्हें तनिक भी चिन्ता नहीं। वसन्त विदाय है उन्हें कि वे नारे राजनीतिक नारे हैं, ध्वनी नहीं। उनका मानना है नवजातपरी जान भले ही मारे, जमीन खत्म नहीं कर सकते। हाँ, जान की रक्षा के लिए सामथान रहता है, और खण्डित होता है।

किन्तु जब से जे० पी० इस क्षेत्र में आये हैं, वे कुछ निश्चित-चे हैं। भेंट होने पर कहते हैं, "कोमलिटों और कम्युनिस्टों का तो धर्म नारा है, उध सरक ध्यान देने की भी आवश्यकता नहीं, नवजातपरीयो का मुकाबला किया जा सकता है। किन्तु जयप्रतापजी का मुकबला फँसे होना, समेत में नहीं पाता। उनके प्रभाव से सब तो जमीन चेंटेने की लकी है। लवता है, प्रम बोई चारा नहीं, जमीन बाँटनी ही पड़ेगी।"

—कलाश प्रसाद शर्मा

'गाँव की आवाज'

पाणिफ

पड़िय-पड़ाह

पाणिफ मुलक : चार रुपये

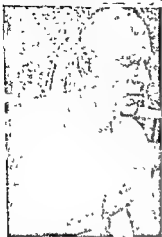
शुभारम्भ

493

—काला हरविष्णु

उत्तराखण्ड के विभिन्न विभागों से—शासनायक, प्रशासन, स्वास्थ्य, गणतन्त्र (नगर), उद्योग, कृषि विभाग से शासनायक परिषद जारी किये हैं। मिश्रा ने बताया कि शासनायक परिषद से जो भी शासनायक परिषद जारी किये जानेवाले हैं।

मुलाकते



कविमित्र मिश्र : जमाने की गृहवात

बिहार में कोय-संग्रह अभियान पक्ष
→ बिहार में मुजरायमी की शारीरप्रदाय राय में भी अपनी प्रशस्ति की है। बारणसी के कलेक्टर ने कविमित्र जी की कार्यवाहियों के प्रतिश्रुतियों में कोय के सभी प्रकार के सहयोग करने की शर्त की है। बारणसी के नगरपालिका १ लाख रुपये का है।

जिनका २६ जुलाई के १ अगस्त तक बिहार भर में कोय-संग्रह अभियान पक्ष के द्वारा सघन कार्यक्रम आयोजित किया गया है। बाढ़ जिलों में निवास-कोय-गमिषियों का गहन हो चुका है। राज्य की पासी-वस्थाओं की सभी इकाईयों कोय-संग्रह कार्य में लगन है। हरदोने पर-पर जाकर ७५,००० २० सहाय करने का संभावक रखा है।

गुजरात के कार्य में तीव्रता

तीन-चार जिलों की छोड़कर गुजरात के बाकी जिलों में कोय समितियों का गहन हो गया है। सभी स्थानों पर कोय-संग्रह अभियान तीव्रता से चल रहा है। प्रादेशिक समिति के मनो व अन्य प्रमुख कार्य-कर्ता स्थान स्थान का दौरा कर बाँधों की

वीधा-कट्टा का दान : बुद्धिमानी की घात

बैजान्नी (जिला-मुजफ्फरपुर, बिहार) प्रसिद्ध की विद्वान् पंचायत के मुखिया की कपिनदेव मिश्र ने अपनी भूमि पर बीसवाँ भाग ग्रामदान की शर्त के अनुसार निकालकर भूमिदानी में बाँट दिया। बहुत कम पड़े-खिड़े, लेकिन व्यावहारिक सुझावप्रवाले मुखियाजी से हमारे जो चर्चा हुई, वह यहाँ प्रस्तुत है। भूमि देनेवालों की प्रतिक्रियाओं के बारे में जानने के हस्तुक्त जोरों को, प्राप्ता है, यह वास्तविकता होगी।

प्रश्न - आपने अपनी जमीन का बीसवाँ भाग भूमिदानी को नोट दिया।

जाने क्या रहे हैं। अभी तक प्रवेश में १० हजार रुपये एकत्र हुए हैं।

प्रतापसिंह द्वारा ग्रामस्वराज्य-कोष में योगदान

बलसारा जिले के शादी के निम्नवात बुजुर्ग कर्मकर्ता श्री विष्णुधर्मजी दीवानजी ने सीपाट-मुजरात के सभी जिलों के लिए ७५,००० गृहिकों की सुतजलि मसह की योजना बनायी है।

हरियाणा में ग्रामस्वराज्य कोष संग्रह

हरियाणा में २० जुलाई '७० तक ग्रामस्वराज्य कोष के कुल संग्रह निम्न प्रकार हुआ :

हिसार जिले में रुपये २,१८० ६०। श्री बलकृष्णराय साधन, विद्यापद पीर और रामेश्वरदास, सरोजक भव भी संग्रह-कार्यों में सहयोग रहा। रिवाड़ी (मुहताब) में पदसहाय दास, और भन्स प्रकार से जन संग्रह करने रुपये ७०२ और भन्स ६० किलो प्राप्त हुआ। राज्यपाल महोदय से रुपये १,००० और जिला सचिव-अपेक्षक करनदास दास रुपये १०० इस प्रकार कुल ४३८१-९० पैसे का प्रवेश में संग्रह हुआ।

इससे क्या आपके गाँव में क्या भूमिदानीय मित्र बायगी ?

जसर : इससे तो नहीं - मित्रों, लेकिन गाँव के सभी लोग विकास हैं, तो मित्र ही बायगी।

प्रश्न - क्या आपकी उम्मीद है कि गाँव के सब लोग अपनी जमीन का बीधा-कट्टा निराह ?

जसर : देना तो होगा ही। जमीन का भान्डीन बड़ा ही बड़ा है। सब बड़ा बड़नेवाला तो है नहीं।

प्रश्न - लेकिन क्या समझने-मुझने में ही जीव बायगी से होंगे ?

जसर : समझ लेते पर होंगे नहीं ? प्राप्ति, मैंने भी तो समझकर ही दिया है। कोई ग्रामदानवाले इन्फा या कानून लेकर तो धाने नहीं थे। बार-बार ही क्यों ? लिए हुए-काय बने पहले हैं, लेकिन प्राप्ति ग्रामदान में २ हजार ४ हजार रुपये कीमत की जमीन को दो ही २५ है।

प्रश्न - धार की दली कीमत जमीन का हिस्सा देने की प्रेरणा क्यों हुई ?

जसर : 'बजरहा-पापरी' (पक्ष-गुण) जब होगा, तो देना ही पड़ेगा। तब उसके अपनी नहीं कुछ नहीं रहे बायगी। देख भी हम फरी के नहीं रहे। इसीलिए बुद्धिमानी इसीमें है कि आपने धानेवाले जमाने को 'बहुदान' कहा जस। धानेवाले एक बार जब कुछ हो जाता है, तब मजबूरता है ? स्वराज्य का धानेवाले को हृदय अपनी धारों से बूके हैं। और फिर मात्र जो भूमिदानीय वन बने हैं, कुछ भयंम पहले उनमें से कई भूमि-धनिक भी थे। हमारे गाँव में बहुत से लोग हैं, जो दूसरी ही जमीन किसी-किसी तरह से लेकर मात्र भूमिदान बने हैं। तो बताई इसीमें है कि जमीन दे दी जाय !

—प्रस्तुतकर्ता राही

कविमित्र मिश्र : १० वं (संकेत कायम : १२ वं, एक प्रति २५ पं०), विदेश में २२ वं या २३ दिवस का ३ बार।

६४ प्रति २० पं०। कोष्ठप्रकार यह बाध सर्व के लिए प्रकाशित एवं हस्तिलय प्रेस (आ०) कि० वायरायुजी में मुद्रित

आपके पुत्र

पुत्र का पत्र : पालकों के नाम

कुछ दिन पहले तत्त्व-शास्त्रियों के नाम से चर्चा के एक बुद्धिमान सर्वोदय-कार्यकर्ता के पास गया था। उन्हें विचार बताया और योजना उनके सामने रखी। फिर फिर उदाहरण देता तो उनकी आँखों में आँसू झलक रहे थे। बोले, "बुद्ध क्यों हो गये वेदा? बोल और बोल। बड़ा अच्छा लगता है तेरे जैसे तत्त्व की खोज से वे विचार मुझे हुए। मुझे तो लगने लगा था कि समय यह विचार हमारी पीढ़ी के साथ ही खत्म हो जायगा। लेकिन फिर से एक तत्त्व के मुख से यह सुनकर आशा बंधने लगी है।"

मेरी आँखों में भी पानी आ गया। उनकी कृपा आश्चर्य से नहीं, एक बड़ी दुविधा से भरी। एक बड़े कार्यकर्ता, जिनके बीच सड़के-लड़कियाँ हैं, सब बड़े होकर अपने-अपने काम-धर्म में लग गये हैं और हमने के बाद भी वे तरफते हो रहे गये हैं। सर्वोदय-विचार एक तरफ के मुँह से मुनने के लिए। क्या हमने 'पूरे के बच्चे' तत्त्व हुए ही नहीं? वे चाहते, और अस्वर देते, तो क्या यही भाषा उन्हें। उनके कर्णों की खोज से मुनने का सोमप्रय नहीं मिल सकता था?

चर्चा तो विचारक कार्यकर्ताओं का खड़ा रहा है। आन्दोलन के अनेक शक्ति कार्यकर्ता भी हैं। एक बार 'सर्व' विद्या का कुछ के साथ पापा कि हमारे कार्यकर्ताओं के एक भी—जी हाँ एक भी—सड़के या लड़की को प्रामाण्य की सती उर का पत्र नहीं है। या कार्यकर्ता दिन-रात बाहर प्रामाण्य का प्रचार करते हूँ, उनके घरों में यह क्या गयो?

तत्त्व शास्त्रियों की एक सभा में 'खारी और प्रामोद्यो' चर्चा के लिए विपुल रखा था। चर्चा केन्द्र की इस सभा में सब हमारे कार्यकर्ताओं के चरण थे।

विचारक जड़-लड़कियाँ थी। चर्चा की भी प्रस्तावना के बाद कुछ हुई और फिर चुपची! किसीके मुँह से कोई समझ नहीं मिलता, कोई विचार नहीं प्रकट हुआ। सधसुध कोई समझ नहीं है, पूरा समाधान हो गया है। ऐसी स्थिति होती तो बहुत खूबी की बात थी। मगर वह प्रामोद्यो इसलिए थी कि कभी खारी पर सोचा बँक नहीं। हम खारी क्यों पहनते हैं? क्योंकि पिता खारी के ही कपड़े पहन देते हैं। जिन्होंने कभी समझकर खारी पहनी नहीं, उन्हें बड़े होने के बाद खारी छोड़ने में क्या देर लगनेवाली है?

वाचित्र यह सब क्यों? आपके छोटे लड़के आपके नाम, विचार से ऐसे अनभिज्ञ, उदासीन और कभी-नभी चिरोधी क्यों?

इसके प्रश्नकार भाग यह है। वह इत्यादि भाग पर लगते हुए मुझे दुःख होता है। लेकिन मेरा अनुभव मुझे यह बताने की विवश कर रहा है। कोई भी बच्चा कम के साथ विचार नहीं लाता। उसे संस्कार और विचार दिये जाते हैं। कभी अपने अपने बच्चों की अपने विचार, अपने नाम के बारे में समझने का प्रयास किया? जोर अगर नहीं, तो क्यों? क्यों अपने घर की आपने इस तरह अलग रहा?

बादोसन में कार्यकर्ता, नये तत्त्व नहीं आते वह विचारमय सब सोच करते हैं। मगर जब एक पुरी पीढ़ी आपके हाथों में थी, वह अपने पुरी तरह धाँपी, छिछोरी नहीं थी, अधिनामक, प्रतिस्पर्धा के तारक चिरोधी बना दी। अगर अपनी मजानों की आपने अपना विचार दिया होता तो प्रामोद्यो-शक्ति और शुद्धि के बाद निर्माथ के लिए बड़ी टीस आज हमारे साथ होती। बहुत सोचने के बाद भी मैं बाल्य नहीं छाब पाता हूँ। क्या

अपने विचार के प्रति विश्वास, थकता आने में, धूल में, नहीं है जो उसे अपने बच्चों को देने सामक्य आपने नहीं समझा? कभी सर्वोदय-विचार की किताबें, पत्रिकाएँ पढ़ने की रीति उनमें पैदा की होनी, कभी खुद समझाया होगा, कभी पर-मात्रार्थ, भावोत्पत्ति में उन्हें प्रत्यक्ष भाग लेने के लिए प्रेरित किया होगा, तो वह हलत आज नहीं पैदा होती।

आप सब दुर्गम हैं, अनुभव हैं, बड़ी सेवा आपने की है। मैं एक अनुभवहीन बच्चा हूँ। अपने यह सब कहने का मेरा अधिकार ही क्या है? फिर भी यह सड़का मेरे बिचकें इसलिए की कि कभी भी आप यह शीत हमारे नाम की ओर मोड़ें।

एक सफर कार्यकर्ता के साथ भाग अस्मक पालक भी हैं। हमारी पुरी पीढ़ी कभी-नभी यह दोषारोपण आप पर अकर करेगी। नाम भी अगर आप चाहें तो "तत्त्व-शास्त्रियों" के जरिये सब कार्यकर्ताओं के लड़के-लड़कियों को साथ ले जा सकते हैं। आन्दोलन का विचार-साहित्य और प्रत्यक्ष भावोत्पत्ति से उन्हें समझाया जाय। छुट्टियों में पढ़ाया या अन्य कार्य-कर्मों में उन्हें लाया जाय। प्रामाण्य-पदवाचकों में शुद्ध हिस्सा लेने के बाद ही उसका प्रभाव में समझ सकता हूँ। सर्वोदय-सम्मेलन में साथ एक उमानावर सम्मेलन इस कार्यकर्ताओं के लड़के-लड़कियों का भी बताया जाय। "तत्त्व-शास्त्रियों" के चिन्तन-सम्मेलनों में भी गया, अपनी बगल में बैठ कर बना, 'तत्त्व' मासिकपत्र का ग्राहक बनया, इत्यादि कार्य-कर्मों द्वारा अगर तबकी 'तत्त्व-शास्त्रियों' के अग्रगण्य सगठित किया जाय, तो क्या नहीं वाचित्र, क्या उल्लाह नहीं पैदा होगा?

आनेवाला जगत् तबकी का है। इसके बाद-बद मो अगर आपने सर्वोदय की तत्त्वों के साथ जोड़ने का कोई प्रयत्न नहीं किया, और फिर अगर वे नवप्रज्ञावादी या साम्राज्यिक बन गये तो, दोष किता होता?

—प्रमथ

विश्वकर्म

‘वादा जल्द-से-जल्द पूरा होना चाहिए’

भास व्यास द्वारा गो दश के एक-एक वाक्यी गो—छोटे से-छोटे वाक्यी गो—यह वाक्य गयी, कि जब इस देश की खली पर किसी हथार अपना हक जमान हो गया। अब हमें भी कुछ से जीने का व्यवहार विवेका।

लेकिन कुछ वर्षों में ही यह वाक्य निराशा में बदल गयी। मेने के तार के मोम धारा धारा में भी अपने हक से वंचित रहे। बाबरी का जहाँ उनके लिए कुछ एक ही था क्या, “मेरा नौबत बुराब नही, और बोट देने को नहीं, सब बोट ब किया बाप।”

जो कि काय तो कुछ कोड़े लोगों के हाथों में पड़े थे और बाबरी के बाद वे साधनवा और साधक बाबरी को अपने अधिकार में लेते रहे, और साधनवा को तो सब बदली गयी।

इसीलिए शासक में गाँव की बेविवार के कुछ गाँव और भी भिन्नमान तक की सामान्य के हाथ में रहने की बात नहीं माली है, और हर सामान्य की कुछ-न-कुछ समीप मिले, तथा सामान्य को सामान्य कोर्ट-न-कोर्ट बेविवार का सामना दे, वह बात नहीं जाती है।

साँच-साँच को सँके जमीन सन्निहित मानिक ने पूछने पर कहा है कि हमारे हाथ में १०० मज से अधिक जमीन हमारे घर में नहीं बापा। और बहुत धनवान, समझदार, ज्ञे-मिसे मानिक, कोई प्रयत्न नहीं करती, ऐसे मानिक से ऐसा कहा है। बगोकि उनका यह भी पता नहीं कि जमीन जमीन कहाँ-कहाँ है। जो जमान पर बा बापा, जमीन ही जमान सँके हुई, ऐसा मानती हैं। जो जमान पर बा तो बाप जमान १०-१५ हजार सन जमान सँके कर हाव है।

बा हाव जमीन की खबारी हो है। ऐसा क्यों होता है? बगोकि पुरी घेरी मजदूर बापा है। और जो भी जमान बड़े बा बा बा, इसकी उम्र कोई पिला नहीं। बगोकि जमान बापे से जमान मजदूरी हो मजदूरी नहीं।

बाई-बाई बिनाई भास को मुशकिलें हुई हैं, बापाव से नवीन नवी मुशकिलें मिली हैं, बाई-बाई जमीन की जमान मजदूरी है। लेकिन मजदूर को मजदूरी नहीं मजदूरी है। बाप पर जोबान, कि मानिक इसी बापा है, मजदूर जमान मजदूर नमान है, सब बाबाव बाप मजदूरी है। सन १ मानिक को दूरी के बा केवल मजदूर की मजदूरी को जो जमान नहीं मजदूरी। जम दूरी को बा मजदूर का जमान हाहा है जो जमान मजदूरी है, लेकिन बापा मानिक का जो जमान है, और मजदूर का मजदूरी मजदूरी मिलती है, जो कभी जमान मिलती थी। बाप को बापाव कि मजदूर को जमान मजदूरी में किद क्या बापाव है? वह मजदूर जमान मजदूरी है।

बापाव में जमान बापा है तो मजदूर को मजदूरी मजदूरी है, लेकिन बापा है। मजदूर जमान बाप मजदूरी है कि जमान

बड़े। बापाव भी बापावियों को मजदूर में मजदूर वीसे है जमान मजदूर नहीं मजदूरी है।

मानिकों को बापावों मजदूरी है तो वे बापाव है। तिकक-बड़े नवी मजदूर बापावों में सब मजदूर है, लेकिन मजदूर को मजदूरी नहीं मजदूरी है। उते बापाव बापावों की जमान है बापाव नहीं मजदूरी है।

बापाव की जमान केवल दूरी मजदूर माने मानिक के पुषाव में मजदूर मजदूरी है। मजदूर को मानिक मानिक है। मजदूर मजदूरी है। मजदूर मजदूरी है। मजदूर मजदूरी है।

मजदूर की है न? यह मजदूर की मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है।

मजदूर की है न? यह मजदूर की मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है।

मजदूर की है न? यह मजदूर की मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है।

मजदूर की है न? यह मजदूर की मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है।

मजदूर की है न? यह मजदूर की मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है।

मजदूर की है न? यह मजदूर की मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है।

मजदूर की है न? यह मजदूर की मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है।

मजदूर की है न? यह मजदूर की मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है।

मजदूर की है न? यह मजदूर की मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है। यह मजदूर मजदूरी है।

तब के सपने : आज की असलियत

बेताली प्रत्यक्ष (जि० युवकपुर) के जितायमिपुर गाँव के श्री हेमचंद्र बाबू भारत के उन लोगों-करोड़ों लोगों में से एक हैं, जिनकी जेबों में स्वराज्य के बाट के चुनहले सपने देखे थे। "लेकिन सब सपने सब कहीं होते हैं ?" थी हेमचंद्र बाबू का महसूस करते हैं, निराशा होते हैं, लड़खटे हैं, फिर भी धर के कितने कोने में पल रही अज्ञात के सहार युवागम अविश्व को कल्पना के समाप्ति नहीं करते। और कहते हैं :

"...पुराना डरों अब नहीं चलेगा !"

प्रश्न : आरकी जन्म क्या है इस समय ?

उत्तर : बाबू बरस ।

प्रश्न : तब तो आपने स्वराज्य-जागृतावन भवनी जोको के देखा होगा ?

उत्तर : हाँ, और कुछ काम भी किया था ।

प्रश्न : कब किया था ? क्या काम किया था ?

उत्तर : सन् '४२ में, घर-घर हम लोग 'कोहा' दयाए थे ।

प्रश्न : 'कोहा' क्या ?

उत्तर : मिट्टी का हड्डिया : उसमें मुठिया निपटान करके घटा जाता था । और उसमें जो मिठाई का, वह गूँद हलवा में घुल-घुलकर चुलते थे ।

प्रश्न : वह क्या होता था ?

उत्तर : कापेस के जो शायकता लोग था, उसही के छर्ब के निपट दिना जाता था । '४२ में एक रोज तो मौज गो मारे पड़े नासमय में ।

प्रश्न : किचको मारे पड़े ?

उत्तर : पुलिस के हाथ से पकड़ा पर । जान से मार दिया सफाई । इलाके के जगता लोग बड़े से लेकर बच्चे तक, सब याना पर गये, सरकारी बाबूत हटाने के लिए । जब हम लोग दकड़डा होकर चला मारने की ओर, तो बाबू भी पुलिस खड़ा था बन्दूक में फूँके, और किटी मजिस्ट्रेट भी था । एक विचारों-जो थे—मजिस्ट्रेट विचारों । चरके पीले धक्का था । एक भारती रखते रहा था, उनका

जोने हम रही । पुलिस तो दावा रहा-बन्दूक चिपे, बाकी किटी मजिस्ट्रेट मारता और विचारोंको के पूछा कि, 'ये सब लोग माराजोये हैं ?' तब विचारोंको कहिन कि 'हाँ, मुपकी हैं ?' मजिस्ट्रेट ने कहा कि, 'हम त उठावे ।' न एक हाथ के सौन बड़े दूरी हाथ उठा दिया लोग । न मजिस्ट्रेट केमुआस में बागू पहले लगा ।



हेमचंद्र बाबू : मुझसे मैं जवानों

प्रश्न : मजिस्ट्रेट अरेज था कि हिन्दु-स्तानी ?

उत्तर : हिन्दुस्तानी । उसने फिर विचारों-जो का बाँह घर करके मारता मारता दिया याना पर । उसका मजिस्ट्रेट जानें हुआ सरदार के तरफ से कि नहिं गुप्त मारता मारता था ? फिर वह 'मजिस्ट्रेट' (मजिस्ट्रेट) हुआ । एक हाथ

के बाव हम लोग केतु (फिर गया । तब कम लोग था । लोगों को पकड़ा गया । हमारा भी बाँह घरा गया, स हाथ मारा वे हम नहीं पायेंगे । यही हाथ हुआ ।

प्रश्न : उस समय आप लोग गाँव के लोगों से क्या कहते थे ? मुठिया रखवाने पाते होते तो कुछ कहते होते लोगों से ?

उत्तर : उस समय हम लोग कहते थे 'दे' 'दूर हटो दे दुनियावालों, हिन्दु-स्तान हमारा है ।'

प्रश्न : लेकिन गाँववालों से क्या कहते थे कि स्वराज्य होगा तो उनके लिए क्या होगा ? कुछ उनको भलाई होगी, कुछ फायदा होगा ?

उत्तर : हाँ, हम लोग भी भी नादा लगाता था कि :

'खुदाएत उठ जाय ।' 'लोकतन घाय बा-म हो ।' 'मूनीपति नम हो ।' 'जमादारों परवा नाह हो ।' और नुमाय हो जाय जो हम लोग था विराहात था कि दारा राज रहेगा । अपना हाथि-मुन्दन होगा । भयन-नै । से रहेगे ।

प्रश्न : तो आपकी स्वप्न के बाद कैसा गया ?

उत्तर : स्वप्न के बाद भी बड़े-बड़े दरोगा-मुल्लिम व सगता होता है, हाकिम-हुकुम के सगता होता है जो कहते हैं कि, 'स्वराज्य की फन आप लोग में नहीं मिलने दिया । मुपकीरे बड़ पड़ा है ।'

मान मोत्रिह कि दया करके
बपन दरवाज़ा (वेन) बड़ा
मेरा है, जो वह बगीची को ही
तो देना पड़ता है। राय बच
कता है। अब यहाँ एक स्तुन
है। पार दिन शरीर को बद
रहा है। पारको जववार पगला
है। दो दिन दरवाज़ा (घोस जावि)
बहुत जाग है। येहीमें कोई
मरत है, दुनियाँ बहान की
छूती है। १५ दिन पकाई होत
है। और मरीको ना महीना पार
रा कील लिप जाग है। ई सब
बोतते हैं, यही-यही बहते हैं।
मास्टर तोष बा दुध गुलाब,
बाहे मुल दुलाय।

प्रश्न : भागकी क्या उपाय भुसज है
इसे दूर करने का ? भावि
इसका शास्त्र क्या है ? स्वधर्म
को निरा क्या, जसका साज बाज
बहते हैं लोगों को मिला नहीं,
बहते हैं मिलेना भावि ?

उत्तर : समाज में जो इसके लिए एकता
होना चाहिए। गाँव में एकता
होना चाहिए। ग्रामस्वराज
होना चाहिए।

प्रश्न : लेकिन गाँव में जो वैर-वैराग्य है,
दूर वैर है। तो इसके लिये क्या
रहित करने ?

उत्तर : अब एकता जो आप हो सभी
को लागू है। हम लोग ही बूढ़
ही गये हैं। हाँ हम लोग
गर्जन बाज ही लोगों को मिलाता
है, हाथ-कै-हाथ मिलाता है।

प्रश्न : लेकिन हाथ जो आप लोग ही
बग़ानों में मिलाते के लिए ?

उत्तर : बकर। मिलाता ही पाड़ते हैं।

प्रश्न : आने अपनी जमीन का बोखरा
हिसा निबाहरा 'बू' बहते-को को
दिना। अगर इसे बह गाय के
हथी लोग अपनी जमीन का
बोखरा हिसा निबाहरा भूमि-
हीमें ही है, जो क्या गाँव में एकता
स्थापित होने में मदद मिलेगी ?

उत्तर : हाँ, मिल सकता है। मद
मिलेगा। भूमिहीन लोग को
जमीन मिल जायगा जो जो भी
बोखरा है वह हमारा गाँव है।
हम इस गाँव के हैं। एकता हो
जायगा तो अपनी भलाई हम
कोसे हमारे भलाई आप कोसे।
इसके लिए शासक बना लो लोगों।

प्रश्न : आप शासक बनाने की बात
घोषते हैं। शासक बना देनेसे तो
क्या करेगी ?

उत्तर : बहुत बड़िया बात हो सकती है।
आपक से सब मिले होगा, तो जो
भी बात होगी बहिया होगा।

प्रश्न : सभी जानते बहा कि पकाई छेक
के नहीं होनी है। उत्तरीय
बहिषादी नाम छेक से नहीं
करते हैं। तो इस मामलों में
ग्रामस्था क्या करेगी ? वे तो
ऊपर की जवस्थाएँ हैं।

उत्तर : शासक अब बन जायेगी, तो
इसको देखेगी, सुधारेगी। जसेही
तो लोगों को बहाराटी है।

प्रश्न : शासक क्या वह भी बोखरी
कि पकाई रीति छोड़े बाहिए,
रिती नहीं होनी बाहिए ?

उत्तर : बाँधी कि बहिया पकाई हो।
गाँव के जकर के मोलाबिक
पकाई हो। इसका हमको अनुभव
है। शासक बनाया बा इन
बाँव में। दल-बाग बस पहेले
वह एक छेक व चला बा।

प्रश्न : नया गाँव जसकी जैह दिख।
जब से बहिषादी दूट गया, बाँव
में कुछ बग़ानों नहीं हवा। अब
बाँव के बाँव जलमें रहें।

प्रश्न : जैना सल्ट होना बा, जलमें दूर
होना बा। बोई शासक-दल
नये बा। शासक-शासक
बनाया गया बा।

प्रश्न : एक प्राचीन - जब व बहुत बहिया होवर्न
बा। आज कुछ गाँव पुरान
(दूध) बना हो बह है।

प्रश्न : आपका क्या कुछ माता होवी
है कि शासक-शासक-शासक के
बाबोजन से समाज में कुछ
बदल होगा ?

उत्तर : बदलेगा। जरूर बदलेगा।

प्रश्न : नवाजशाही जो उपग्रह हो रहे
हैं, उनके बारे में आपका क्या
विचार है ?

उत्तर : इसके बारे में हमारा कुछ सीखा
काम है। हमारा में माहिर
और बहारी हाथि विचार है

'गदाक' (उपग्रह करनेवाला)
है। नवाजशाही से ज्यादा
'गदाक' है। हम लोग कोड-

बचकरी में जाते हैं। मामने
कुम्बहे में, तो नवाजशाही-नवाजशाही
तो से हम लोगों से पूछ लिया

बता है। कलने हाथि को
देखते हैं कि कपटरी में जाते हैं

प्यार हा बाड़े प्याह बड़े,
और बकीन दुधार होत रहा

है, वे अवधार पर रहें हैं...
है यहीना केवल स्कूल-बानेय में

पकाई करता है। और बहुत
बड़ी हुम्न-हुमायी करता है,

क्या करता है, पदल करता है।
माहिर बलब बहाने (इधर-

उत्तर-अहते) है। सबका लोग
मलब बजगाय है। सीरी

महीन को पकाई और बल भर को
छोड़। बल भर, दरवाज़ा मारा।

प्रश्न : यह छेक है। लेकिन केवल इसी-
लिए तो उपग्रह नहीं हो रहे हैं ?

इसलिए जो हो रहे हैं कि सत्यवि
साते केहागा लोगों पर बह्याचार

करते हैं।

उत्तर : यह छेक जो हो ही रहा है।
कुछ लोग को मरीको के मिन

गये हैं। लेकिन कुछ लोग पुराने
हरे से बात रह है। जवाब करने
माराही बलना है। गुलाब
हरी नये जमाने में रीते पलेगा ?

प्रमुखकर्ता : गायक राठी

पृथक-पृथक :

विनोवा-जयन्ती

११ सितम्बर को ग्रामस्वराज्य-कोषसंग्रह दिवस के रूप में मनाएँ

देश के नागरिकों से सर्व सेवा संघ का निवेदन

यह सप्ताह का विषय है कि सर्व सेवा संघ की प्रथम संमिति ने पूना की अपनी पिछली बैठक में पू० विनोबा जी ७१ वीं जन्म-जयन्ती के अवसर पर ग्रामस्वराज्य-कोष-संग्रह का जो निर्णय किया था, उसका आमतौर पर देश में स्वागत हुआ है और अधिकांश राज्यों में कोष का काम प्रारंभ हो गया है। पूना के पत्ताब में यह स्पष्ट का दिया गया था कि यह कोष संघित निधि के रूप में नहीं रहेगा। यह कोष ग्रामदान-आन्दोलन के माध्यम से चलाया जायेगा और पर वित्त-वै-अधिक ३ वर्ष के अन्दर ग्रामदान प्राप्त करने, ग्रामसभाओं के गठन, ग्राम-न्याय-संस्थानों के प्रवर्धन तथा शान्तिसेना और उनके विभिन्न भगों, जैसे—ग्राम-शांतिसेना, नगर-शांतिसेना आदि, अपने कामों के लिए यह खर्च हो जायगा। ग्रामस्वराज्य आन्दोलन जन-जीवन को आसन्न और सशक्त करने का आन्दोलन है, इसलिए यह स्वाभाविक ही है कि आर्थिक दृष्टि से भी वह संघित निधि पर निर्भर न रहे, बल्कि आत्मनिर्भर हो।

यह कोष जहाँ एक ओर संघित निधि न हो, उसी तरह दूसरी ओर इसका उपयोग भी आधिकारिक विकेंद्रित हो, यह वांछनीय है। अतः इस कोष के वित्तियोग का अन्तिम भी जितना अधिक संभव हो, ग्रामदान-प्राप्तिकार के माध्यम से सभी तृतीय सर्व सेवा संघ द्वारा मन्त्र करवाये गये हों। जिन प्रदेशों या जिलों में अभी इस प्रकार के संगठन न हो, वहाँ स्थानीय कार्यकर्ताओं को सहाय्य से सर्व सेवा संघ संघित व्यवहार करेगा।

यह भी तय किया जा चुका है कि मोटे तौर पर कुल संग्रह का १० प्रतिशत अधिकृत भारतीय नगरों के लिए सर्व सेवा

उप जो दिया जायेगा और बम्बई, वल्लभ आ जेते सर्व-देशीय और बड़े नगरों के संग्रह के बारे में जो विशेष व्यवस्था करना उचित हो वह भी आधर, कोष १० प्रतिशत कोष सम्बन्धित प्रदेश में ही ग्रामदान-स्वा-स्वराज्य आन्दोलन के लिए खर्च होगा। प्रथम समिति की यह अपेक्षा है और विचारित है कि जिस प्रकार केन्द्रिय खर्च के लिए १० प्रतिशत अंश निचाला जाय, उसी प्रकार प्रदेशीय स्तर के लिए भी कम-से-कम १० प्रतिशत अंश निचाला जाय। कोष खर्च का उपयोग विशेष और प्रक्रमों में बित्त प्रदान हो वह प्रदेश सर्वोदय-संगठन या उपर वर्णित अनुसार अन्य मान्य संगठन तक करें। ज्यों-ज्यों संग्रह होता जाय त्यो-त्यो संग्रह का १० प्रतिशत प्रदेशों द्वारा ग्रामस्वराज्य-कोष के केन्द्रीय भागलिय की सुरक्षित सेवा जाना चाहिए।

विनोबाजी के आगामी जन्म-दिवस, ११

सितम्बर, '७० को उनके और उनके काम के प्रति श्रद्धा तथा कृतज्ञता व्यक्त करने की दृष्टि से देश भर में अल्प कार्यकर्ताओं के साथ-साथ हर नागरिक उस दिन अपने-स्थान पर ग्रामस्वराज्य-कोष का संग्रह करें ऐसी प्रार्थना है। ११ सितम्बर एक करोड़ रुपये के ग्रामस्वराज्य-कोष के संस्थापनी पूर्ति की अवधि है इसे ध्यान में रखते हुए, जैसा कि पू० विनोबाजी ने भी अपेक्षा रखी है, एक बार देशभर में प्रेषित हुए सर्वोदय-न्यायवर्ती तथा इस आन्दोलन से सहभागिता रखनेवाले अल्प संघ संघित के साथ इस काम में जुटकर स्वयं को पूरा करने ऐसी आशा है। ११ सितम्बर के बाद ज्यों-जैसे-जैसे सब जगहों से संग्रह का हिस्सा भागित करने लगेगा २ अक्टूबर को पू० विनोबाजी की ७२ ग्रामस्वराज्य-कोष का सम्पूर्ण दिनांक रहे, ऐसी प्रार्थना होगी चाहिए।

सिकर ११ जुलाई '७०

ग्रामदान के वाद क्या ? जिलादान के वाद क्या ?

कुछ सुझाव

(विचार के अनुसार पर आधारित)

पहला कदम : (१) प्रथम-स्तरीय योजना—सहयोगियों, कार्यकर्ताओं की।
(२) बीघा-कट्टा का विवरण—जो भी व्यक्ति या गांव बैसा हो।
सम्पन्न हो तो गांव की योजना-युक्ति का बीघा-कट्टा का भूमिहीनो में बँटो—actual transfer हो।
भूमि-निस्तरण के मातावरण में हो दुखे नाम मुक्त दिने जायें।

यह नाम एक के बाद दुखे ज्ञात में निवा जा सकता है, या यदि व्यक्ति हो तो सब जगहों में एकत्रित किया जाय।

दूसरा कदम : (१) ग्रामसभाओं का गठन :
(क) वसतिगृहस्थों का सर्व-सम्पन्न पुराना।
(घ) गांव में जनसंख्या का विवरण।
(ग) भूमि का विवरण, जिस परिवार को जितनी भूमि है, वही परिवार भूमि होन है, यदि है।
(२) वसतिगृहस्थों का वसति-गृह, और गांव में भूमि-विवरण-जलन।
ग्रामकोष की सुरक्षा।
सोसरा कदम : (१) ग्रामसभाओं के पञ्चायतकारियों को छोटी, एक दिन की-

‘मरने तक जीऊँगा’

यस्य सात भाग्य है। पाठ्य की छा है। छा नदी में बई बार नदी बगी है। पानी पुन के ऊपर छे नदी नदी है। एक पक्ष को धामपुर-बागी की मोटरगाड़ियों की भी दूध नदी ने रोत रखा था। राज-दिन नदी को धामपुर मुनाई देती है। मदी को बाड़ को देखकर एक दिन बाबा ने बोला बहुत से मुछा ‘मरी की तरफ मुन्नारा उखाड़ भी रोव बड़वा है या नहीं?’

सपनाई में देने का बोझ। इन दिनों उनके हाथ में विभीषण के बनाय ‘हमिष्य’ दोहारा है। दो शर्मकर्म के बीच १५ फिट का समय बिता, सी के बाहर विमान पकते हैं। प्यास-से-झाड़ा समय उन्ना बाबा के मोचे फाटा है। मदिर के मछोरे में, ध्यानपथ पर, सात बपले के सामने, ऐसे स्वातो पर ही वे पिछाई देते हैं।

नते है तो ईश्वर-भूषण की, ईश्वर-साक्षात्कार को दृष्टि रूप धोते हैं।” सपनाई को अवधारणें

बन्ना का लड़ाई का मोर्चा मोचे की बहुत तक बर गया था। सोन गुरुह का भूमा नर हुना है। उनके बनाय उस लड़क पर बायो-नदन पर सपनाई हाथी की। इस सपनाई से सडक पर बाबा भी बड हुना है, माधम में ही पछाई बतवो है। साथ की प्रार्थना के पहले बहने बाबा के पान देती हैं। पर बाबा ने कहा, “मुन लीन देखनी हो कि इन दिनों मेरे पार पर सपनाई में जाते हैं। उधर में आनेसे बहाराय की बाबा का पावन कर रहा है। उनको बताया है ‘किनाथि मे बापी उपाय लख गरी। तने बापी मुक्ति छाधि-लिया।’ (भगवान के बरामते पर दूध क्षण भर भी नो दूधला उतने बापी मुक्ति साथ लिया।) परछाया मेरे लिए परब्रह्म हैं। उसकी छविधि में समय बाबा बा धरिए। बर्षान्ध मदिर में समय बता हैं (मछाई में)। बडे बापी कीर भगवान का मदिर है। सब जगद मनु का हार है। वही भी मछाई करवा हैं यही माचना रकी है। विवता भी धन्य पाता, है

बने की फलत डीक बाबा के कपरे की बिजुते के सामने छोड़े है। क्या बहुत ने बाबा ने कहा, ‘कैसी प्रलय रोछनी है फाल। बैसी ही मुन्नारी प्रलयना रोछनी पाहिए।’ उधर मरी में पानी बहना है, इसर रोव की फलन के साथ पाठ भी रगुनी है। बाबा का इन दिनों धुन बाबा-कम है सपनाई का। दिन के पार-बाग मटे उठते जाते हैं। मिछता सपनाह मो ‘बमदा सपनाह’ का था। बाध्य में छ कटे का बाध्यम रहता है। बाबा ने भी छ मटे

बाध्यम के एक काने में बाबाभारि मेड्डा की स्वनन रोती है। उने बाबा ने नाथ दिया है ‘कैसाय की बागो।’ लु १९२० के बाबाभारि मेड्डा ने बाडू के साथ बाबा दिया। बकल खौर देवा में तपासा। मर के दूध बाध्यम में माध्यामिक लोकर निजा पड़े है। अभी-अभी उनके मल्ली गाल गुरे हुन। उन दिन साथ की प्रार्थना में बड़नी है। ‘केलप का ली देते बड़िसे। यह मजल (बाबा ने गुमाव पर) गया का। बाबा कहते है, ‘अन परिचय के बाग हय मनुष्य की बीमय समझने

बाध्यम प्रलयता होसी है। इन्हासला के बागय पीठ, बचर बोड़ी बर काटनी है। तेजिन राज में बोझ हैं ही भावन कर्षाध, दोनो हाथ रहते हैं। बर्षा-पटन हो तो स्वच्छता मही रहेगी। लु १९१८ की बाव है। मैं बहाराडू में बंसक दूध रहा था। उस बरन एक फरीर से मुछासल हुई। यह धीसि की बरक रोत का रहा था। उससे बात रखी। उधने मछा ‘हम मुनिया की साफ करने जायेंगे तो प्रलय करने का बीदा हो गहो भासिया। हमीय कर्म भासयाथ के अंत के सपनाई कर लें।’ उधनी बाबा मेरे मन में डे मयो। तुल मुनिया लक बरय भलत बाप ही बक्य भासया। अमन, धारका, पिचन, फलन, पछन, या ब्रह्मपिया में प्रथम है। बाप-साथ बापी सपनाई करे।”

—प्राप्य, विनम स्वाशिष विमर्जन तथा सर्व-समपति की कल्पना और प्रवृत्ति बलाभी बाबा। ‘अन’ तथा ‘अविन ध्यमिन’ के सापानिक मूख लपट बिने जायें। बोधा कदम, बाक-बातिवेला वा बापन।

विनोव विपति में स्थानीय ठारसतिष्ठ प्रान निवे जायें। (१) प्रमत्तबाबा के ब्रह्मस, यथिमो वा प्रतिनिधियों को लेकर प्रसन्न-महा का पछन।

(२) प्रसन्न-महाको के विनान-महा का पछन।

बाबाभंडुव का बापन। मछर में शोश-मिच बलास। बाबाभंडुव कदम : बाब बातिवेला तथा वरन-बातिवेला के अम-विचार मिचि। बाबाभंडुव की बातिवि। छठवाँ कदम : (१) बाबरानी बांको की बातिवेला के माधम से मुनि-अमलत-मुनि।

आठवाँ कदम : दूध लीन-बाछनी के माधम से बापी-बाभीयोग मायिक के मिश्रण-बाय। नवाँ कदम : विने के ‘विपदी’ पहाडी जिलो में बाय।

Sharing for social change— बापकोय में से सर्व-सेवा-अम, राबन-सर्वोद्यम मछल, विना-बोअर-अमलत बाकि को ‘अन’।

दसवाँ कदम : १९०३ का मुनाब-दल-मुनर लपटा, धरता-अन-अन रवि।

(१) हर रवि से सर्वोद्यम की रासका। साठवाँ कदम : (१) मछल तथा मियाण का इला नाथ हो जाते पर

एक दिन कहा, "सफाई की अवस्थाएँ होती हैं। सफाई करते हैं, तो धोखे पहले मल्टा होता है, फिर सफाई करते तो वह स्वच्छ होता है। उसके बाद और सफाई करते तो वह सुन्दर होता है और बाहिर में पवित्र होता है।" यह बात सफाई पर है। जैसे ही संसार की सफाई का होता है।"

बाबा की मगरज बहुत प्रिय है। ॥॥ दिनों रोज एक घंटा (दोपहर में तीन से चार) आपन के मेरु के नीचे उज्जा खेच बनता है। बाबाई मेहता और सीता बहुत खेल में रहते हैं। नील में निर्मला बहुत, लता बाबू, सिद्धराज बाई आते थे। उन्होंने भी पारा के साथ खेले का आनंद लिया था।

घरों के निर्देश

घरों में 'हमारी विचारों' का संग्रह बना है। एक टिप्पण को वे लोग आते थे। इन दिनों बाबा की चुनौतियाँ भरत-राममन्दिर में ही होती हैं। वह उभा भी नहीं में ही दुर्ग। बहुत ही लोग बाबा के दर्शनार्थ बैठ जाते हैं। क्या का धीरपात्रिक ८२ रहता नहीं। गणेश वाली हो, ऐसा लगता है। 'हमारी विचारों' ने अपने नाम की रिपोर्ट दी। वह बहकर बाबा ने कहा, 'केल बिना इस हाथ का'। फिर बोली बातें पती। बाबा ने कहा, "हम समस्त हैं, इन रंगों का कारण मिमासी है। राजा रीतिपाती को कुछ पकड़ने के लिए बात मिल जाती है। और वे दगो की बढ़ावा देते हैं। इसलिए जिनके लोग विचारों से बरी हागे उठना हिन्दुस्तान के लिए अच्छा है। एक बड़ी अम्हमियत हमने पकड़ी की है, दुनिया में उजनी बड़ी दुसरी नहीं है। इस देश के राजा नील है। लेकिन नहीं कम्प्यूनिटो का राज है। सब जगहों ने नाम्नी निगाह से खान देना जाता है, यह नहीं एक देश है। इसलिए हमें ऐसे नागरिकों को पकड़ करना चाहिए, जो हियासवर्ग के पने में नहीं जायेंगे। अजबारी में जो बाँवें साथी हैं, उनको ज्यादा महत्त्व नहीं देना

चाहिए। यहाँ २५ करोड़ लोग हैं, अनेक धर्म, धर्म है। ऐसी हालत में जो दने होते हैं, वे बहुत नम हैं। विज्ञान का जमाना है, इसलिए नदी सूख जायगा होखे है जो दुनिया में पहुँचती है। २५ करोड़ में से कितने लोग दवा करते हैं? दवा हमार में एसा होना देना करतेवाना। मैं यह बताना नहीं चाहता कि (१) दगो को सहन करना चाहिए या दने अच्छे हैं। बल्कि यह बहना चाहता हूँ कि जसरा दिवांग पर बकर नहीं होने देना चाहिए। इस दुष्टि से दगो को बहुत महत्त्व नहीं देना चाहिए। (२) आतिमेना तैरार रचनी चाहिए। (३) लेकिन इन सबके बदकर जो चीज है वह यह है कि एक-दूतरे को एक-दूतरे के समस्त का नब्बल जान होना चाहिए। इस्लाम धर्म के मुख्य विचार से हिंदू को वाकिफ होना चाहिए और हिंदू धर्म में क्या है, इसके मुख्यभाग को वाकिफ होना चाहिए। इसी तरह ईसाई आदि धर्म की बात है। कोई भी धर्म नहीं महत्त्व कि दूसरे धर्मवालों के झगड़ा करो। कुटान से स्याहा है, बारील खाने में ही खियाय उनके, जो सोम—(१) अस्वाह को मानते हैं, (२) यज्ञ करत है, (३) एक-दूतरे को सत्य पर अपने के लिए मदद करते हैं, (४) एक-दूतरे को सब रखने में मदद करते हैं। इसमें सब धर्मों का खार भा क्या सत्य, प्रेम, मरणा। यही तीन बातें हिंदू धर्म में हैं। सत्य राजनी ने खियाया, प्रेम कृष्ण ने, करणा बुद्ध ने। ईसा ने कहा, 'अपने दुश्मन पर प्यार करो।' दुश्मन के साथ सद्मे के लिए सब लोग तैयार होते हैं। लेकिन ईसा ने दुश्मन पर प्यार करने की उपाय खियायी है। और हमारे यहाँ जो पिछों के लड़कर उन्हें दुश्मन बनाने की उपाय पती है।"

दुनिया की चिंता

श्री स्वयंदास राजा एक दिन बाबा से मिलने आये थे। उन्होंने देश में फूट निरन्धेताली दिशा के बारे में पिता प्रष्ट करते हुए प्रश्न पूछा।

बाबा, "मैं इन दिनों ऐसे मानवों पर कुछ भी सोचता नहीं। सूक्ष्म-प्रवेश के बाद जैसे यह दुनिया जगलों पर छोड़ दी है।

'दुनिया का व्यवहार बाबा के भरोसे नहीं है। बाबा का क्या भरोसा? अभी आप चर्चा करने आये हैं। वल मुझ खाफको क्या भी सम्मान-आशा ॥ आशिम होने का मोका आ सकता है। इसलिए यह धारा अमेना तरणों को चीन दिया है। भवबान ठण्ड ॥ जते जो भोग धड़े गगन पीरत। मैं हाजिर तो था नहीं उस वक्त, लेकिन पड़ा है। वादक एक-दूतरे के साथ लकने मगे, तो भगवान ने क्या किया? मैं भी सुभमें से एक हूँ, दुग पीठे हो तो मैं भी पीठेवा, मैं बहकर गया का प्रहार एक के लिए पर किया और पने गये ध्यान के लिए।"

स्वयंदासजी, "इन दिनों शराब बढ़ रही है, अस्सी लक्ष, गुजरा, माठरी इत्यादि का जार बसा है।"

बाबा, "क्या होगा इतना पशिम? सहर कि आत्म? कोई शराब पी रहा है, नापवा है, आशम आया है। जल शराब नहीं पीते हैं, तो आप पुराने नम्बे के हैं। आपनों लोग हँसते हैं। जल तो किसी भी हालत में शराब पीने को राजी नहीं होगे। आप शराब नहीं पिये तो आपकी वलत करेंगे, ऐसा बहने को भी। मान बीजिए, मैं बहकर बोई आपको मारने जायेगा तो उसके लिए आपके मन में प्रेम होगा कि नहीं? नमश्चाम्पुर्ण पानने आये है, ऐसा आप समझते कि नहीं? या चिन्त का हो खायेंगे? और यही रहेंगे, सारा न पीता हुआ सब रहेंगे? अगर जार समझेंगे कि भगवान हरि आम्ने हैं, प्रभ पर प्रसन्न हुए हैं, वल तो आपकी दुष्टि है। भगवान को भावना वरके उगे आनिगन देने जायेंगे, तो जगकी मुद्रा देखकर या तो उज्जा हाथ रक जायेगा या तो बह मारेगा तो भी आप दुष्ट हो जायेंगे। आप यह भी कह सकते हैं कि मैं इतना बल करने स्याहा है जो लामों में मोड़ी-छो पी तेजा हूँ, किन्तु जिन्हें? मोझा-का ही पांठा—

तरुणों से

‘देश को सही नेतृत्व की जिम्मेदारी आपकी है !’

आज देश की जो छात्रावास-आवृत्ति स्थिति है, उसमें ज्यों के स्थिति वष है, सुनिश्चित अवधि है। सामान्य दलों के जो नियम हैं, जगह समान भी बनदूरो के अन्तर्गत नहीं है। मजदूरों को मजदूरी भी वष मिलनी है, जब कि मजान की जो दर पूरे जिनमें है, उसमें कटुवार वरुष बनदूरी मिलने आदि। राबि खेर दस में शक्ति हो रहे, लेकिन परिवर्तन भी हाथ आदि, और जन-साधारण को म्याप भी मिलना आदि। वेले, आज खरीके से बाहर जा रस्ता है, जिस पर खपन नहीं होता। इसलिए समान के लोग, विशेषकर तरण यह विचार करें कि हम अपने-अपने राबि में काम नहीं होने देंगे। इसी उद्देश्य से श्रमिक-आन्दोलन की राबि-राबि जायज जगहों पर रही है।

राबि-राबि में जमीन वा बीसवां दिना नदि, बायसपा वने, बासन्त-मिलने, मजदूरों की रही है। ॥ घर जाय निवार करें। समान में जगह-हमीन है कि करवाने लोग, मुट्ठी बांधे हुए बैठ हैं। उनके लिए फिर क्या हो? हम नहीं चाहते कि राबि-राबि में दण्ड हो, और लोग दिना वा रास्ता बनाने। उन लोगों पर दण्ड वरुष आदि, इसीलिए वेले बाय-कमाय वा हो, और कुछ निषा राबि का हो। यदि एतेके लिए सत्याग्रह वा मार्ग बनाना पड़े, तो बाय तरण लोग इस पर विचार करें। आपके भाई, मिता, बाबा भाई जो भी सुनिश्चान हो, उनके बीजा-कट्टर अन्तरे, बायोपि मजदूरों देने आदि की बातें वने। अन में राबि शक्ति

कोयें, राबि के दिना, वने वरुष भाग नैवे, सभी मजान में परिवर्तन हो सवा है।

आगदी के बाद तरुणों को उचित नेतृत्व नहीं मिला। गांधीजी नहीं रहे, बन्याप ने कोई-न-कोई नया रास्ता बनव दिया। राजनैतिक लोग अपने निहित स्वार्थ के लिए द वषा—एक बाय चुनाव से दूसरे आम चुनाव तक—तरणा को बायोपि करते रहे, यह अन्तर्गत नहीं है। इस देश का दुर्भाग्य हो है कि तरुणों की शक्ति का उपयोग ठीक दिना में नहीं किया गया।

हम जो सब कुछ हो पाने, यह सुनिश्चान बाय लोगों को है। यदि आज लोग बायो-माने सवा में देश के परिवर्तन और नेतृत्व को किसेपाये करने ऊपर नहीं लेते, तो मैं नहीं जानता कि ऐसा क्या होगा !

—जयप्रकाश नारायण

१० नून '७०, सन्तहा, मुमकपुपुर

—हैं, योकि में वरुष हैं। मैं वरुषक छोड़-शा पीचेंगे। लोग बायें हो सरलो हैं—
(१) मानने बायोगा तो नहीं पीता। मैं वरुषक वराना, (२) उके पूरा करने के लिए, मिन बनाने के लिए जनाकर बाय के पीछा पीना, (३) उके हृदयक वषक वर मंत्रवर्ष आभिन करवा।

विरोध के अनुभव

भी मनोहल पीछे जवनी, हरी-जलन, यदि पूरा के दलों की बाजा कले हान ही में लोटे। व लोटे बाबा क राब वरुष। बाजा क दले किशिव अनुभव जलने बाबा को मुगने। जगह-जगह जगहा नहीं बाबा कि बाय कीजि के निरु गाबा वी है। बाय के वरुष बाबा रखने है। बाय के पूरे बी० बाबापुत्र की मनोहल भाई ने बाबा के सरुध वष पेट दिने। उसके लिए रागापुत्र ने मनोहल भाई के सरुध में बाय वषन दिना। बायो के बायोपि, यो रम्यो में मनोहल भाई के दिने, जलने वरुष,

‘किनेमो’ के लिए केने मन में करवत भावर और दम है। वरुषे बाय जाये की और निनाशको वा आन्दोलन दखने की तोय दण्ड है। हम जाने देश में कर्षिक कर्षति के बाय करके गरीबा वा वर देने बाय कर रहे हैं। मनोहल भाई ने बाबा के वरुष, “बाबा के एक गार में कम्बई रखे हैं। लेकिन यूरोप में इस वरुष नहीं पाये, तो बीजा बायोपेट बनव पड़ना है। फली दुखदा देव वरुष होता है। कुछ पटे बाय कले देव हो बदलता है, यह मुग ही वा, लेकिन कलस दण्ड तो जलस दण्डा वरुष दुना कि जह स्थिति के मन्तव्य होने में बहुत देर लगी।” बाबा ने कहा, “बाबा, मुझी दुनिया बहुत छोटी मानूँ हूँ।”

शतदज का खेल

बाबा-किशिव के मन्तव्य की दिशाकली दिखने से जाने थे। दो बार उनको बाय के मुगहाय हूँ। इनके सर बायोपि दिना-दिशि-वर्षा-दिशि-वर्षा-दिशि—

वर पचा हुई। एतेके दिन बाय की स्थिति वर पचाई हो रही थी दिशाकली, “आज सब कुछ राज-बाजि ठर करती हैं। अनरा की कोई वृष्ण नहीं।”

बाबा, “अनरा ने ही जो उनको बाट दिया है। लेकिन कुल विचार दिखान में विचार वा अनरा इन दिनों लोक हो रहा है।”

दिशाकली, “पर वह ‘पातिदिश’ (राजकी) को कौन-सा बायकर पचा है। ‘बाय’ (बाबा) के बारे में हो अनरा विचार बनता है।”

बाबा, “यह तो अन्तर्गत बाय है।”

दिशाकली, “अनरा वा दिना अनरा बायोपि, हमारी प्रतीति मुग होनी आदि।”

बाबा, “अनरे कोय—विषक, राबि, नेहरू—दुगों में बाय मिला। अन पोता वष पता है। अनरी जिम्मेदारी अनरा है।” दिशाकली, “जिम्मेदारी ही बाय पर अनरा है। लेकिन बाय उके वरुष नहीं करते हैं।—

पुष्पा-पुष्पा : घोषणा, १७

७०

‘एक चिनगारी धास के पूरे मैदान को जला देगी’

नवमानवादी नाम से प्रसिद्ध विद्वान-विरोध सन् १९५७ में पवित्रभूमि अफगानिस्तान में शुरू हुआ। तब से पुनिष्ठ और खेना ने नवमानवादी विद्या की ध्वाने की जितनी हो गयाद कोशिश की जतनी हो यह फैलती गयी—पहले शिक्षा-मन्त्रालय में, उसके बाद शिक्षा-मन्त्रालय चहरो में, जहाँ सब विद्यापिठों और देवोन्मत्त युवकों ने नवमानवादी आन्दोलन की उदात्तध्वनि में मिरपिछाणप और दुखरी मर्यादों में गोक-कोड़ शुरू की।

पिछले हफ्ते प्रयाग जंजी इन्दिरा गांधी उपद्रव के केन्द्र बलकान गयी। यह धार्मिक और मुख्यतया से अधिक भूमि-मुधार की बात बहने लगी। उन्होंने वहाँ कहा: ‘सांसारिक दृष्टि से न्यायोचित भूमि-अवस्था कायम करने के लिए हम लोगों को कुछ कर सकते हैं, करवें।’ ऐसी दस में, जहाँ ८ करोड़ से अधिक भूमिहीन ऐतिहासिक-प्रमाण जनसंख्या का पाँचवाँ भाग—भूमि के मालिकों और मजदूरों की कृपा पर किसी तरह आना पैदा पावते हैं, इस तरह का संकल्प करना बहुत घबोरा बात है। जिस ‘हरिज कर्त्तव्य’ की इनकी बर्बाद है, जिसमें ऐसी के गये यनों और उन्मत्त मजदूरों का इस्तेमाल होता है, उसका लाभ बड़े भूमिपान और धनी विद्वान हो उठा पाते हैं। इस हरिज कर्त्तव्य के कारण बहुत-से रैडिकल, छोटे विद्वान और भूमिहीन मजदूर दुर्बल के विचार हो रहे हैं। इस क्रान्ति की पगाईं तो बड़े भूमिपान और व्यापारों, जो अब

विनाश हो गये हैं, जमोने खरीद रहे हैं, और छोटे-छोटे खेतिहरों को निरस्त रहे हैं। पिछले वर्ष केवल विहार में मर्रासिकों ने ४० हजार मेट्रिक की मरुदमे धावर किये; मँसूर में ८० हजार मरमे अदाख में पड़े हैं।

ऐसी विस्फोटक स्थिति का राजनैतिक साथ उठाया जाना स्वाभाविक है। इस नवमानवादी आन्दोलन के माध्यम पर नावों का नाव लेनेवालों और धन केरने वालों ‘बम्बूनिष्ठ पार्टी’ साथ इतिहासिक-लेनिनिस्ट कायम हो गये हैं। इस दल के नेताओं ने घोषणा की है कि एक नवमानवादी की चिनगारी ने पूरे भारत में लागू लाग दी है। नवमानवादियों ने माओवादी युद्ध-नीति का अनुकरण करते हुए जनक जगह विनाश-संगठन कायम किये हैं, और अपने ‘रक्त मार्ग’ संवर्धित किये हैं, और हरिजान सङ्घर्ष किये हैं।

हिमपासे से लैस होकर वे नवमानवादी पहाड़ों और जंगलों में छिपे रहने हैं। यहाँ से छिपकर प्रहार करते हैं। योरो-छोरे व भारत के हर राज्य में फैल गये हैं। वे जमीनदारों पर उनकी अनुपस्थिति में ‘मुकदमा’ लगाते हैं, अपना पैसाला गुनाते हैं, तब उन्हें पंजीरी पर खटकाते हैं या तरत कर देते हैं। पवित्रभूमि बचान में अभी हान में, लि-बढ़ावने गरीब विद्याओं की एक ‘कैला’ जमीन हरिजानों के अनिष्टान में निराली और रखते में निजी और सरकारी जमीनों पर कब्जा करती गयी। सहरो में नवमानवादी जलने में हैं जो

अतिथि पुछता है, तब बाबा कहते हैं कि उन्न के हिंसा से स्वास्थ्य भेदा बन्धन है। मेरा आहार और नौद मेने अपने हाथ में रखी है। इसलिद स्वास्थ्य बन्धन है और बरने तक जोईस, यह पसकी बात है।

—कुसुम देवप्रभा

पूछते हैं, पुनिष्ठानों की हत्या करते हैं और शक्तिशाली मानववादी नेताओं की मारते हैं। इन बातों का एक मुख्य क्षेत्र ८० लाख की जनसंख्या का महार बजपाता है, जहाँ हड़ताल, हिंसा और गुप्त हार-बाधों का बीतवाला है।

सरकारों अफसर कहते हैं कि नवमानवादियों की संख्या १० हजार से अधिक नहीं है, जिनमें से ४ हजार अकले मकरका में हैं, लेकिन बहुत यह भी मानते हैं कि उनका प्रभाव बड़ रहा है। भय के कारण हो, या सहानुभूति का कारण, बहुत-से विद्वान-मजदूर नवमानवादियों के विरुद्ध पुलिस का साथ नहीं दे रहे हैं। इससे यह सिद्ध होता है कि गरीब किसानों और मजदूरों के बारे में साक्षात्कारी नीति काम कर रही है। फिर भी पुलिस का दावा है कि नवमानवादियों के मुख्यालय में वह ‘शोरदार शांति’ हो रही है। जमीनी बड़े नवमानवादी नेताओं का पुलिस से गोली से संघर्ष किया है, और उनके दर्जनों छापी पकड़े हैं। बहुत-से हरिजान भी बिने हैं।

वर्तमान नीतिप्रभाव भारत में सामान्यतया और धार्मिक विनाश के पाँचवें धीरे-धीरे चलते हैं—अ-वर्तमान धीरे-धीरे। यह स्पष्ट है कि वास्तविक आर्थिकवाद के, बहुत-से विद्वानों और विद्यापिठों का, जो भन्धी क्रियाओं के लिए आधार हैं, उनमें जमाने और न्यायिक विद्या है। अधिनाशकारी अधिपारों इस बात पर सहमत हैं कि स्थिति पर पुलिस की हारबाधों ने बड़ी अधिकतर भूमि-मुधारों का होना, बरसे वे जस पूरे किये जायें। निरान भूमि-मुधार का स्थित राज्य-कारकों के क्षेत्र में है, केओर सरकार के क्षेत्र में नहीं। श्रीमती गांधी को नीयत चाहे जो हो बड़ नेवत है। यह दस संकल्पना का न्यायानि समाधान कैसे प्राप्त करेंगी? तब तक ऐसी स्थिति बनती जा रही है, जिसमें भारत की हरिज जनता सामयिक बन्धन में फाल हो जायगी।

(अमेरिकी ‘न्यूज थ्रीक’ से साधार)

→ बाबा, “वही तो पूछो है।”

बाबा जो इस बात पर सब लोग जोर से हँस पड़े।

दो महीने से बाबा का निवास बड़ा विद्या मंदिर में है। बाबा का स्वास्थ्य अच्छा है। डॉ. महीराम राज सुबह मातिष्ठ करने आते हैं। स्वास्थ्य के बारे में कोई

ग्रामस्वराज्य का आन्दोलन राष्ट्रीय आन्दोलन बने समर्पण-भाव से समर में जुट जाने का वस्तु आ गया है —राजस्थान सर्वोदय-सम्मेलन में शु० जमनाशंकर का अध्यक्षीय उद्बोधन—

बाबू अपना देश और आन्दोलन एक बड़े संकटकाल में गुजर रहा है। इसलिए भावपूर्ण देने का और चर्चा करने का यह समय नहीं है। हमारे आन्दोलन के बीच बाबू के उद्बोधन में अब एक नया अध्याय खुला है। दुनिया के इतिहास का अध्ययन करने से पता चल रहा है कि भिन्न-भिन्न देशों के आर्थिक या सामाजिक परिवर्तन के लिए प्रयत्न करने की अति-तम अवधि बीच बाबू की होती है। उसके बाद बहुत बड़ा परिवर्तन होता है। सन् १९१५ में यूरोप-युद्ध को कारण हुआ उसमें समस्त बड़ी शक्तें हुईं, यह हमने देखा। इससे हमें समर्थन का सम्मान, दोनों ही हुए। और जो कुछ हम कर हम कर रहे हैं। फिर भी उसका स्वीकार नहीं है, यह महसूस कर सार्वभौम भी है। ग्रामराम, ग्रामपंचायत, विज्ञान, राज्यपाल माने के बाद भी एक तरह का अन्तर्गत हमारे सबके मन में है। अतिव्याप्त राज्यपाल को ही का पार करने के बाद हम और उस वर्ष की माता की स्थिति में हैं, जो भी महीनों के बाद वा तो हमने जो जन द मा पर बाबू। राज्यपाल के बाद हमें वसतिना में ग्रामस्वराज्य की स्थापना करनी है, वरना हम इसे नहीं रहते। यह अवस्था ही हमारी प्रगति का समय है, ऐसा ही समझना है।

हमारे लिए बुनौती का समय हमारे मार्क्सवादी विचारों और एक बार हमारे मन में अपने पंचांगम का है। और बाबू तक जो हुआ, और जाने क्या हो, सब पर हमारा किम्वदुते हुए अनुभवों में है। हमारे नेत्रों को जयकाशी की शक्ति मिलेगी और जाने के प्रयोग में मगे हुए हैं। हमारे आन्दोलन को जोन-हारा भी यथार्थताओं से जोन-हारा पर निर्भर है। उनके कथन

होने पर उद्बोधन के इतिहास में वे अध्ययन करने। अपनी जगह हमारी पर रखकर हमारे लिए नेत्र समर्थन में बड़े हैं। उनके पद-चिह्नों का अनुकरण मैमिरो के माने करने हुए हम समर में बाबू नेने का मौका हम सब लोगों के लिए का गया है। सब समय की अवधि में बाबू देश और दुनिया के लिए खतरा है। नरकास्वारी हिंसक आन्दोलन का केन्द्रस्थान विदेश में है। इन नरकास्वारी का-बालन में देख की गुलाब बखते हैं, राजनीतिक स्वतन्त्रता छोड़ने का तथा दशाधिपति स्थापित करने का दहशत मित्र है। बाबा राजनीतिक पाठियाँ हमारे महसूस कर रहे हैं, फिर भी वे दहशत छात्रों और छात्रों की होइ में नहीं हुई हैं।

आन्दोलन राष्ट्रीय बने

सन् १९५२ तथा उसके बाद के युवा-युद्ध की सुझाव के दिन बने पार गये हैं। अतिव्याप्त, यथार्थवादी हमारे भूतल-सेवकों की यथार्थता में बाबाएँ होती थी। अब देखने में भी प्रथम प्रथम किश और इस तरह राष्ट्रीय आन्दोलन का स्वरूप बहुत ही महत्वपूर्ण रहा। लेकिन सी-सी-सी-सी पर राष्ट्रीय आन्दोलन का स्वरूप विप्लव गया। जीवन सब युवा शासक का मजदूर और उसके द्वारा भूमि-विप्लव, यह सब एक राष्ट्रीय आन्दोलन के रूप में चलता का कार्यका होता नहीं पाएँ। वर्ष सन् १९५२ के युवा के अन्दर-अन्दर दहशत में ग्रामपंचायतों का मजदूर तथा उनके द्वारा भूमि का विप्लव-मार्ग राष्ट्रीय आन्दोलन के रूप में बने चलता गया, यही हमारे आन्दोलन के सामने लक्ष्य है। देख में सब कई समर्थन हैं। पूरा

सर्व-विचार करने पर समझ में आयेगा कि इन सब समस्याओं का हल प्राप्त होना तो मजदूर वर्ग और उनके द्वारा लोक-सर्विजन का प्रकट करने में ही है। हमें कोई तन्हेद नहीं कि गाँव के गरीबों की शोषणों भाग भूमि, तथा पागोवर्गों भाग कजल कोने के इस कार्य के लक्ष्य-पक्षिक करने का पार पार होनी। कुछ लोग समझते हैं कि यह कार्य ही सब कुछ है, और अन्तिम कदम भी। लेकिन वे यह भूल जाते हैं कि यह भूमि-विप्लव केवल एक कदम है। इसके बाद एक बार सबका ही और तीव्र पक्ष में आगे बढ़ना चाहिए। सर्वोच्च समस्या ही वसति तक पहुँचने में लोग समर्थन। परन्तु वसति के-कदम भूमि के सबमें भाग का विप्लव सामन्यभाषा द्वारा सुरक्षित होना चाहिए। ग्रामपंचायतें तथा बाबू करने तैयारी तो बाबा तथा शासकों, ग्रामपंचायत का कार्यकारी की जो सुरक्षा होगी।

जनता प्रत्यक्ष जिम्मेवारी ले

एक साब साब बाबू लोगों के सामने यह रखना चाहता है कि राजनीतिक, आर्थिक या अन्य कोई भी आन्दोलन हो, इस देश के करोड़ों लोग जान भी उनके आधारे हैं। अध्ययनशील राजनीतिज्ञ, जिनके लिए राजनीति एक व्यवसाय बन गयी है, राजनीतिक विषयों और शब्दों का जगमग को बहुत जगमग रखते हैं। युवाव के समय वे जनता के पाद माने हैं, और लक्ष्य-लक्ष्य के जगमग के उनके मोट प्रभाव का लेते हैं, तथा इस तरह जनता के आर्थिक कलकल बेडोते हैं। इन भावितों की ही सब कुछ मानकर वे सभी जनता, अपने शक्ति की उद्बोधन के अन्तिम, माचर हलक परते हैं। केवल मोक्षव में नही, हिंसक अन्तिम दिन राष्ट्रीय में हुईं, बड़ी की भी गरी लक्ष्य है। जनता प्रथम

है। जन-जाति के बाद एक छोटे, परन्तु सविन्यासी दल के राजनैतिकों के बंधे में जनता फँस जाती है। राजनैतिक, आर्थिक मामलों को जनता नहीं धाती।

हम सर्वोदय कार्यकर्ताओं को एक ऐसी नयी पद्धति या विचार करना चाहिए, जिसमें जनसाधारण हमारे आन्दोलन का नेतृत्व करे तथा जिम्मा ले। हमारे कार्यकर्ता केवल लक्ष्य के प्रचार तथा जन-जागरण के कार्य करें ताकि आन्धो-

जन के हार पहुँच पर सौम्य प्रत्यक्ष भाव लेने लगे।

हम कार्यकर्ता सौम्य दृष्ट-उद्यम दौड़-कर कुछन-गुछ बांध करते हैं। पदसाधारण बी, मुदल प्राप्त किया, उसका विवरण बिबा, सामदान का प्रचार किया तथा मवस-पर्यो पर हस्ताक्षर कराया। लेकिन खुद हम ही सब कुछ करते रहे, यह धीम नहीं है। समाज-जीवन की समस्याओं में उत्पत्ती हुए लोग स्वयं जिम्मा लेकर आन्दोलन को बंधे लवायें, इस पर हम

कार्यकर्ताओं को किन्तन करना चाहिए। गाँव के लोग स्वयं पद-माया करें, ग्रामदान का प्रचार करें तथा दानपत्रों पर हस्ताक्षर करवायें, यह स्थिति सौम्य नानो चाहिए। हम सिर्फ उनसे प्रशिक्षण दें, उनके लिए साहित्य दें, मार्गदर्शन करें। कृपि-नाई में लगे हुए ग्रामीण लोग अपना पूरा समय आन्दोलन के लिए नहीं दे सकते। वे बहुत कम समय ही दे सकते हैं। फिर भी गाँव में एक व्यक्ति निहित है, जो हमारे आन्दोलन को आगे बढ़ा सकती है। ■

“शाश्वत सतर्कता ही स्वतंत्रता का मूल्य है”

पन्द्रह अगस्त का स्वाधीनता-पर्य हमें याद दिलाता है कि :

- ❶ गद्दीदा और सेनिका के प्रति यद्वावनत हो।
- ❷ पिय एष अनुशासन का पालन करें।
- ❸ हम अपनी एतता को अधुष्ण बनाये रहे।
- ❹ हिद्या और जराजनता के विरुद्ध शासन के हाथ गजबुल करें।
- ❺ साम्प्रदायिक सद्भाव को पृष्ट बनायें।
- ❻ राष्ट्रीय चरित्र के निर्माण में योग दें।

टीस बी बोरी राष्ट्रीय वाप है : मुताफाखोरी असामाजिक आचरण है।

जहाँ कहीं भी हों—

मार्गमाव से ऊपर उठकर ईशानदारी के साथ
खेतों-खलिहानों, दफतरो-दुकानों और
कल - कारखानों में घपनी
जिम्मेदारी निभायें।

उत्पादन-वृद्धि और बितरण, न्याय
स्वतंत्रता की विरुद्ध की
गारंटी है।

“योगस्थः कुरु कर्माणि”

विज्ञापन सं० ३, सूचना विभाग, उत्तर प्रदेश द्वारा प्रसारित

नगर-क्षेत्र में सक्रियता

524

६ जून ७० से ३१ जुलाई ७० तक के काम की प्रगति के आकड़े

[illegible]

रहने की दृष्टि से अब तब केवन

त्रैलोक्य और मोक्षद्वार ही शायमान
 री चाँद धुरी रखे हैं। बने नवियों में
 गाँव के साजसज्जा धामसौंदर्यो का समर्थन
 तो मिला है, नेतिन प्रमुख भूषिदान
 किशन वासवस्वरान को विद्यास्वागम में
 अयो शास्त्रि नहीं हुए हैं। पूँछि अयो
 बरसाया वा भोग्य बन रहा है, वसिष्ठ
 गाँव के खेतों को व्यापक में मिलने-जुलने
 की बहुमूल परिधिपति नहीं है। खर लोग
 अपनी-जानो ऐनों के कानों में सुंदे हुए
 हैं। हनीएँ उनके स्रवर्त और चर्चा
 काने का कार्यवस अयो प्रीति बन
 रहा है।

१७ जुलाई से १ अक्टूबर की अवधि में मुजफ्फरपुर का नगर-क्षेत्र साँखव्यवस्था मुबारकनगर बना। मैं अपनी पिछली विद्वत् में मुजफ्फरपुर में सर्व-गन्तव्यसेवा के अति हानि की चर्चा कर चुका हूँ। बारोड की परीक्षा जाते होते हुए भी नवग आदि-नैविनी ने उत्साहपूर्वक अपना नगर-सम्पर्क जारी रखा। 'मुजफ्फर प्रखण्ड में जयचक्रावली बना कर रह हूँ'—युवा आत्मा ही छत्ती गाँव की हवा को उड़ाने प्रसिद्ध मुजफ्फरपुर के नगरिणी ने हजारे बँदी। नोबल शक्ति के छाप-साथ 'शाहबहादुर-फौज' के लिए धन-सहाय्य करने का आग्रह भी उन्होंने प्रस्तावित। मिट्टी के कचरे गोली में १० फीट से ऊपर उड़ते तक की दम बन्दूकी की गयी। ६ जुलाई की मजिना घात में श्री प्रयवधाराजी के समस्त पुत्र-पौत्रों में एकाग्र राकड़ उभरे। समर्पित वा गयी, जो रुपये ३२८ ५० थे।

द्वारा प्रकटित है कि विद्युत् चालक-प्राति-
स्पर्शिता में ४-६ सदस्यों का टोली बनाकर
खिनाया-पर, रेल-स्टेशन्, बस-स्टेशन्,
वीर बाजार में एकत्र लोगों से मिलने की
यात्रा बनायी। योजना की एकत्रता से
सर्व-प्रातिस्पर्शिता में उत्साह की लहर
फटने लगी है। एक में एक प्रगति-
मन्त्रियों को सहायता दी। १ मनाहरी
कोष में १५० सदस्य बर्फ में १० हों।
आगे भी यह मकसद बढ़ा हो जाय, यह
निश्चय है।

मंत्री का पत्र

प्रेमपूर्ण अनुरोध

त्रिष यषु

मनै सखा सप की प्रवह समिति
भीर प्रामद्वाराण्य कांफ गमिनि नो मनुक्त
येठन सीकर में जातेश २८ जुलाई १९०
को हुई। उसमें पना पना कि वहाँ
पाण्डुरवर्णो ने पलित सहायो है वहाँ नयो
विजयनरि विजयित वहाँ दो जनों वहाँ
लखनौ के विजिद रमन इन्द्रजी होने को
मभाभा रैदा हुई है। उताहरणार्थ—
रहो-रहो उजोग सोन के मकदूर एक
सिन को मकदूरों में भीर छको ही रमन
उजोग के सचतक सोग हैं, मनेने सिद्ध
मकदूरों को उनकी युजियों द्वारा भीर
उजोगपारतयो को मेम्बर थाक कामरैं द्वारा
काष्ठानु मका गया। धावीय धोनों में
हर प्राण पचाय के सोन से १०० २०
दकदा करने का आशुान किया गया
भीर उतको जिम्मेदारी उन पांकों में
समिति बनाइए, छह पर लीये गयो।
इत समिति के अन्धवा छह प्राण पचापन
के सचक भीर सिद्धा मनी बनाये गये।
जिना पविमद के बध्दयो द्वारा उचित
उत्तरन आई विजययो है।

उस बंदूक में यह दिखाई दिया कि
महाराष्ट्र में प्र०, हेदवाबाद सहूर और
उत्तर बर्माटक में जिन मजदूरों और अल्प
साथी राय इट्टी हुई। इन अराबों
को छोड़कर अन्य जगह भी जित
पानना बाकी है, ऐसा दिखाई दिया।
लेकिन जिन मजदूरों को तो हट प्रेशे
में नरवान पुरा हो सके हैं, इतना ही
नहीं, बल्कि उसके अधिक भी हो सके

नार्थस्ट्रोमो से सम्पर्क बढ़ाने के दौरान तस्वीरों का जो अनुभव आता, उससे उनका आत्मविश्वास जो बढ़ा हो है, इसके साथ-साथ उनकी वैचारिक निष्ठा भी गहरी होती रहने है। तस्वीर-आधारित शिक्षा का यह पराक्रम आगमन में छोटे बच्चों में विज्ञान की चमक जैसा रोमांचक है।

है, ऐसा, एकाध प्रदेश को अपवाद रूप में छोड़कर, प्रायः सभी प्रदेशों ने महसूस किया।

विनोबाजी के नाम से यह कोप हम प्रथम बार डकड़ कर रहे हैं। पिछले तीन-चार महीनों में कोप वा काम करते-करते यह दिखाई दिया कि विनोबाजी के लिए जन्मा में अन्ध श्रद्धा है। असम्भव माने जानेवाले बिन्दु भी विनोबाजी के नाम से टूट रहे हैं, और उन किंसा पर विजय हासिल हुई है। बाग्यकताओं में पूं बाबा के लिए अपार भक्ति है। कई भूतान-नक्षत्र के वाहुर के मित्रों में चेतावनी दी थी कि एक कठोर शस्त्र का मर्ज होना कम नहीं है। वैजिन जिनसे मातृ के अनुभव से यह साफ दिखता है कि कमभव पीछे सम्भव हो सकती है। हम सब गोप एकाग्र होकर शक्ति सामर्थ्य को यह स्वयं निश्चित ही पूरा हो सकेगा। आज तक पूं विनोबाजी ने अपने नाम का उल्लोम करते ही इन्नामत नहीं दी। कटी ऐसा न हो कि हम इन्नामत दी हो तो हमने पूरी शक्ति वहीं जमाई, इसलिए एक कथोड़ के स्वयं तक हम पहुँच नहीं पाये, ऐसा वज्रजरा पीसी-समर्थन के दिग्द हमारे गद हैं हो। इसलिए यह पत्र में जापसी बेग में प्रत्युन कर रहा हूँ। बाबा का नाम, एक कथोड़ का (पुष्प के नील वा) मल्ल, और देश को 'इगजती' भी परिचित हैं सर्वोदय काकलम की शक्ति यह प्रत्युन होनेवासी जापसबाबा— यह विषयो मलम मायद बारबार न हो। बाबा ने इन्नामत दी थीर हमारे चपलनो में वयो रह गई, ऐसा न हो जाय। अतः पूं बाबा के सारा में 'सप काम छोड़ कर कोप के काम में भिन्न जाओ।' हम यह ऐंडा कर, और अन्ते-अन्ते विनो बाबा यश का तब्य पूरा करके हो रहे, ऐसा मेरा बापसे प्रेरणार्थ अटुल है।

61-422,05-415

सर्व सेवा मण, सोनूरो, यध

—सुभाष



उग्रान्दोलन के समाचार

यह है हरित क्रान्ति !

● हरित क्रान्ति पूँजीवादी क्रान्ति है।
जबो धोती में इनको ज्वाला पूँजी
को बरकरार है कि साम्राज्य विमान
जबो पूँजी जुदा हो गयो करता।

मोप के लोह को वे इसका मनुमान
हो जगगा। वे लोह के पचास
के बने पाचों (१९६०-६८)
के हैं।

वरुण-शांतिसेना का मौन ह्व शिवा में क्रान्ति-प्रभियान

या १ नवम्बर को रायपुर-राज-शांति-
सेना के तत्त्वान्तरान में एन 'मौन उग्र'।
'विश्व में क्रान्ति-प्रभियान' के शुभारम्भ
के लिए निम्नलिखित ५२८८ वर्षों के बाद
नवम्बर १००० अन्तर्गत-निर्देशित मौन-
प्रभियान गुप्तवाय के विरुद्ध ११८, नवम्बर,
अन्तर्गत, ब्रह्म-होमिना, नवी बर्फ होने
हुए बड़े बौरों में ब्रह्म-होमिना ब्रह्म-
विश्वार १८८८, बड़ी ब्रह्म-होमिना में
परिवर्तित हो गया। ब्रह्म-होमिना
के हाथ में ब्रह्म-होमिना, नवी बर्फ होने
आने की शिक्षा का मनेने हो भिक्षा।
'विश्व में शांति हो', विश्व ब्रह्म-होमिना
हो', 'विश्व ब्रह्म-होमिना शिक्षा-प्रभाती में',
'विश्व में अन्तर्गत का समावेश हो',
दार्शनिक नारे लिये हुए है।

पूँजी प्रति काम (रुपयों में)

एकरो में काम का प्रकार	कुंछर	दुबल सेल और पथ	दुबल सेलवान	मजान, मुक्ति का गुपार, मरम्मत
२०-२५	१,९००.००	२,०००.००	१,०००.००	१,१००.००
२२-३०	१,९००.००	१,९००.००	३,०००.००	१,२५०.००
३०-४०	४,५००.००	२,९००.००	५,०००.००	१,८५०.००
४०-५०	४,०००.००	२,९००.००	१,०००.००	२,६००.००
५०-६०	७,९००.००	४,०००.००	१,९००.००	३,३००.००
६०-७०	७,५००.००	७,५००.००	१,६००.००	४,२००.००
७०-८०	११,०००.००	—	७,०००.००	६,७५०.००
८०-९०	१५,५००.००	६१,९००.००	११,२००.००	११,८५०.००

● एकाव में २० एकड़ के ऊपर के
परमों को सजा ५०,००० है
जिसे हुए २०-१९ माघ एकड़
जूम है। १९२२ के १९६० के
बीच बड़े पालों को जूम ९५
प्रतिशत बड़ पालों। २०-२२
एकड़ के परमों में ४ प्रतिशत की
जूम हुई जब कि २०-२५-२५-
एकड़ के परमों में ४० प्रतिशत
को। यह जूम बगीचों को पालों
के हैं। यदि बाल है कि बाल
सेवी में विद्यार्थी छात्राणी
अध्यापक, तथा बहुर के छात्राणी
को बरीक हो रहे हैं।

(२) जमो के प्रभियानों में ब्रह्म-होमिना
के प्रभियान निम्नलिखित करने हुए में कर
हो है।

(१) १० एकड़ के अन्तर्गत विमान
हुए पूँजी ब्रह्म-होमिना ब्रह्म-होमिना
के हैं, और हुए गया शांति
बरीक के हैं।

(४) २० एकड़ और ऊपर के विमानों
में बीसीए परमों में कर, का ध्यापक
पत्रों के, ब्रह्म-होमिना की है।

(२) बाल के बरों के ७५-८० प्रति
शत विमानों को बालिक प्रभियान को बाला
कर है। हुबरे की जमो बौरेशाना की
प्रभियान करने के भी बीसीए की है।

● एकाव में ४०-१ प्रतिशत अन्त-
रगत के पाल ८५-० प्रतिशत
जूम है, और १०-२ प्रतिशत के
पाल १२-० प्रतिशत। १९०
बीसीए बहुरों के पाल केवल
०-५ प्रतिशत जूम है।

अन्तर्गत के पाल बना है कि
(१) २-५ एकड़ के विमानों में पाल-
बरीक पाल के अन्तर्गत के हुए जूम
बालों है, जमो के २-५ बरों बरीक
के हैं कि जूम का गुपार कर लें।

लोकसेवा आधम समलता द्वारा स्थापक लोक-शिक्षण का उल्लेखनीय प्रयास

विद्यमान की गद्दी (ब्रह्म-होमिना '७०')
में मोहना माधम, ब्रह्म-होमिना (ब्रह्म-होमिना)
द्वारा ब्रह्म-होमिना की ब्रह्म-होमिना पाल
बालों के प्रभियान के प्रभियान स्तर का
ब्रह्म-होमिना के ब्रह्म-होमिना का। उल्लेख
जमीन प्रदात हुआ है। १९९८ वर्ष में इन बं
गद्दी में 'बीसीए की अन्तर्गत', 'ब्रह्म-होमिना-
ब्रह्म-होमिना' १९९८ वर्ष में इन बं
'ब्रह्म-होमिना' १९९८ वर्ष में इन बं
बीसीए प्रभियान '७०' वर्षों के भी ब्रह्म-
बालों है। १९९८ वर्ष में इन बं
ब्रह्म-होमिना (ब्रह्म-होमिना) का प्रभियान
ब्रह्म-होमिना का बालों का गुपार के बं
ब्रह्म-होमिना में इन बं ब्रह्म-होमिना का प्रभियान
ब्रह्म-होमिना का बाल कर रहा है, व
में अन्तर्गत है।

१५ प्रति का २० तैसे । ओहृष्णदत्त ऋट्ट द्वारा सर्व सेवा सम के सिद्ध्य प्रयुजित एवं इन्डियन प्रेस (प्रा०) लि० बाराणसी में मुद्रित

आपके

भूमि-सत्याग्रह और
संस्था-स्वामित्व

[illegible]

द्विहस्तक सत्याग्रह में नमस्ते और जनशासन के महत्व को जाह्नवैवाला बोर्ड भी सत्याग्रह को भूला नहीं है। लेकिन इसके महत्व को भुलाया गया वा भुलावा जाता है। शायद ऐसा करनेवाले बनी भी सत्याग्रह को पाहले नहीं है। इसका कारण और चाहे जो भी हो, लेकिन

एक कारण सबको सशक्त रूप से सहज ही ध्यान में ला पाता है - सम्राज-रोलन के दर्शन को बरसने की जिनगी। इच्छा नहीं होती, उनको अपारिचित से 'मृदुलत सौ' हो जाती है। और अपारिचित में कुछ परिचित होता हुआ दिखाई दे तो उसे लोग के मन में एक 'विहंग' की भावना पैदा हो जाती है। और 'विहंग' 'आनन्दरा' आदि के बहुते बनावट समाज-परिचर्य की प्रकृति को ऐसे लोग गहन की कोशिश करते हैं।

बहिष्कृत संस्थाग्रह के लिए मण्डन
जो बलवान बन लिए। लेकिन अगर वह
नहीं समझ ले या रहा है तो क्या
यदास्थिति नौ अन्धकार जाय ? वह कोई
छुड़ा हुआ मान जायगा ? जो
मान संस्थाग्रह करना चाहते हैं, के कुछ
मित्ररूप सोचने के लिए हो ऐसा करना
चाहते हैं। क्योंकि बिना किसी प्रयोग के
वह भ्रम नहीं। जो सचने के कोई ह्दय
अपने घर में नहीं छुपाया है।

शिक्षण-सत्त्वा वा विचारोऽन्तर्धोर
मिथो बद्धे सत्त्वाण के विषु भूमि की
वातमयता होगी। लेकिन भूमि वा सही
उपयोग तो अत्यन्त ज़रूरी है। भूमिहीन
मजदूर ही कम बनते हैं। इसलिए विचारोऽन्तर्
धरा सत्त्वाणो द्वारा भूमि का सही उपयोग
ही होता ही है, यह भूमि न रहे, यही
उचित है। क्योंकि कृषि-उद्योग आदि के
नाम पर केवल जमीन और उसके उपज
पर स्वामित्व बनाये रखने की भावना
सत्त्वाणो में छुड़ रही है, इसके समान
बाजारों में नहीं होता। शिक्षण-
सत्त्वाणों के, उष्मा-प्रति-विचारोऽन्तर्धे
भी आये की ही जगह हो रही है। इस वस्तु-
स्थिति को भ्रमशा नहीं वा सकता।

—**नाबुराव पेंढार**

“ [इस सन्म को मुक्त करने के पीछे सम्पादकीय मन्त्रा यह रही है कि हमारे साथी कार्यकर्ता, गाठक, छद्मगृहीत रखने-वाले मित्र इसके माध्यम से आन्दोलन से सम्बन्धित अपनी अनुमूर्तिगोवा का वाचन-प्रदान कर सकें ।

यसवि व्यक्त भावों, विचारों से संपादक वी सहमति-असहमति आवश्यक नहीं है, किन्तु भी एक सारथ मकार का प्राथम्य यह स्तम्भ देने, इसके लिए निर्देश है कि पत्र-संपादक किसी सत्या-विरोध या व्यक्ति-विरोध के प्रति कृपा आक्षेप आदि व्यक्त करने या आशेष-संस्मरण करने का प्राथम्य इसे न बनाये ।

—सुम्यान्व।

x x x

एचनात्मक संस्थाएँ :

संगठन का स्वरूप

‘रचनात्मक कार्य’ में समाज
 व्यवस्था के विषय में रचनात्मक संस्थाओं
 प्रमुख अधिकारियों के सम्मेलन के निर्णयों
 की प्रकाश में आने के लिए इन संस्थाओं
 के सभी सचिवों की बैठक-प्रार्थनाओं में भाग
 लेना आवश्यक है। किन्तु जब ये निर्णय
 विचार्य ले लिये गये और नवम्बर, १९६०
 के सम्मेलन के बाद जब प्रकाश
 लाये गये, तो कहे जाता की जाय
 संस्थाओं में रचनात्मक रहने की आवश्यकता
 करने में सीमाएँ करनी हैं। वेलेन प्रकाश
 हैं कि यदि हम ‘स्ट्रेटिजिस्ट’ की
 ‘टेक्निक’ के संरक्षक या उसमें सहायता
 नहीं देकर बनता के बीच अपनी ‘संस्था’
 की सुधारकर अपनी अधिकतम क्षमता
 प्रकट करनी है तो जब भी इन निर्णयों से
 अविलम्ब लाभ करने या साधन ह्रास
 संस्थाओं के प्रमुखों में भाग होना चाहिए।
 और अधिक विज्ञान हमारे अस्तित्व के
 लिए भी आवश्यक सिद्ध होगा।

यदि वे निर्णय लागू होंगे तो 'प्रोस्ट-वर्क' तथा 'प्रोस्टवर्कर' को उचित महत्व मिलेगा और हमारे कार्य में तेजी आएगी। ऐसा हमारा विश्वास है।

कतः करके माध्यम ■ हम रस
को सुधी गायो-विवाह की रचनात्मक
सत्याओं के बहिष्कारियों से यह बदराज
कन्वे हैं कि वे इस दिशा में सोच बदल
वर्धायें ।

—विनायकवार्त्ति

[illegible][illegible]

भावस्थान है जो है। उसके बाद अन्तर्गत युगानुसार,
 १२ वर्ष का बच्चा भक्त विभू है। इन दो 'वर्षों' के पहले वह
 एक विद्यालय-प्रारम्भिक के रूप में इसी माता के सामने
 है। लेकिन १२ वर्ष के बच्चे परिवर्तन हैं। 'विभू' के
 बाद वह है। अगर का विभू, नीचे का विभू, नीचे का विभू—
 वे तीनों भाव में पहले के ही अधिक अलग-अलग महसूस करते
 हैं। उनकी अन्तःस्थान धर्मनिरपेक्ष विचारों का रूप है। वे
 दोनों में समान ही रहे हैं। रही-रही धार्मिक क्षेत्रों में वह भी
 विचारों के द्वारा ही विचारों की विचारों का रूप है।
 दुर्भाग्यवश वे दो ही रहे हैं। वह इसी ही धार्मिक का रूप है।
 १२ वर्ष की आयु का वह धार्मिक विचार है। जो दो वर्ष
 के बाद के लिए दो ही रहे हैं। विचार के विचार दो वर्ष के
 अन्त में रहे हैं।

[illegible]

एक हिंदू पाठ्यग्रन्थ है जो हिन्दू-मुख्यतया न दीक्षितों की भाँति
 का ऐसी भावों से ही कभी पढ़ी हो सकती है। इस हिंदू
 से देखने पर एक-दूसरे की बातों में नतीजा मिलता है। इस हिंदू
 हिंदू हिंदू हिंदू और हिंदू ही नतीजा मिलता है। इस हिंदू
 हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू
 हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू
 हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू
 हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू हिंदू

[illegible]

संकेत 'संघातवादी' है। उसे संघातवादी भी व
संकेत है, क्योंकि उसका विचार यह है कि यह संघात (संघात
संकेत) है। इस दृष्टिकोण का आधार है कि वन-वन दूसरे
संकेत संकेत के ऊपर है, जो उसका मान्य है।

है ? क्या कोई एक ही काग़ज़ लोखंड दिखाया देसक है ? दिक्कत
युद्धकाल, आदिवासी, सिक्ख, ईसाई, ईसाई और भारतवासियों के
सिक्खों की यह देसक है कि वे सब लोग हैं, कई-कई सिक्खों
कोर सार्वजनिक भूमिगतों के हैं । वे सब सिक्खों भूमिगतों
कोर सार्वजनिक भूमिगतों के हैं । वे सब सिक्खों भूमिगतों
पर सिक्खों के हैं । वे सब सिक्खों के हैं । वे सब सिक्खों के हैं ।

यहाँ हमने हमारा वह आग्रह प्रकट करने का प्रयास किया है कि
यहाँ है। पुनः ही ध्यान में लाना, यह यहाँ के यहाँ ही है।
हमारे आध्यात्मिक समुदायों का समुदाय न बनाया जा सके।

न परिवर्तन के जंघानुकरण में, और न बर्तन-पंथों में। हमारे देख
 जा समाज घेतितर है, इसकी परम्पराएँ घेतितर हैं, इसमें सांस्क-
 रिक चेतना खेतितर है। हम नयी बातों को भी पुरानी भाषा में
 समझते हैं। लेकिन परिवर्तन के प्रभाव से देश में एक ऐसे 'गहरी,
 मध्यवर्गीय, परिवर्णी' समाज का उदय हो गया है जो भारतीय
 जीवन की वास्तविकता को जानता नहीं, पहचानता नहीं। इस
 गहरी समाज और खेतितर समाज के बीच की खाई अन्तर्गत
 जमाने से पैदा होती जा रही और जाव बढ़ते जा रही हैं वह
 राष्ट्रीय जीवन में मासद सबसे भयकर खाई है। इस नये समाज
 में मधेनये अलग-अलग, उन्नत, और टकराव पैदा होते हैं, और
 खेतितर समाज में पहुँचकर नये रूपों में प्रकट होते हैं।

इस स्थिति का उत्तर गहरी में नहीं है, है पार्श्वों में। सभ्यत्व
 की नयी प्रक्रिया भारतीयताप से नहीं, प्राचीनताप से शुरू होगी,
 जो अन्तर बेनी प्राचीनता को कि वे अन्तर्गत परिस्थिति में थे सभ्यत्व
 का कर्म उठाने। वहाँ आर्थिक और सांस्कृतिक गह-अस्मिता है।
 वहाँ सङ्घर्ष की परिस्थिति है। वही समझन की सभावना भी है।
 अगर विघटन उत्तर से शुरू हुआ था तो अब सघटन नीचे से
 शुरू होना चाहिए।

हमारी बैठकें

कई साहित्य को सिकस्यन रहती है कि हम लोगों का बहुत-सा
 बैठक बैठकों में जाता जाता है। उनकी राय में बैठकें कम होनी
 चाहिए और कम अधिक।

कई ऐसे भावी हैं जिन्हें यह शिवाग्रह है कि बैठकों से क्या
 प्रत्यक्ष, जब लोग अपने मन की बात नहीं कहते। अन्तर बैठक में
 जो बात नहीं जाती है उससे बिना बात बैठक के बाहर नहीं जाती
 है। मन में चोर (रिजर्वेशन) रखकर बात करने से क्या फायदा?
 और जिसे लोग अपनी राय समझते हैं वह उभयमुख उन्ना हट है,
 बापद है, या किसी कारण से मन नहीं धारणा है। वह तरह-तब
 खड़ी बात सामने नहीं आती, तो राय कैसे बनाने की जाय ?

नई लोग बैठकों में अपने मन की अन्तर्गत बात यह सोचकर नहीं
 कहते कि क्यों दूसरे लोगों का दिल दुखाया जाय; लोग अपनी बात
 पसंद नहीं करते, इसलिए गहरी किन्तीसे दुखावत की मौल लिया जाय?

नयी का पत्र

सर्वोदय-पर्व में साहित्य-प्रचार

११ सितम्बर से १ अक्टूबर की अवधि सर्वोदय-पर्व के नाम से ख्यात-अपुष्ट
 मशहूर है। इस अवधि में साहित्य-प्रचार विशेष रूप से किया जाता है। इस अवधि में
 साहित्य-प्रचार का मन्त्र अत्यन्त महत्वपूर्ण है। नयी सर्वोदय-प्रचार के लिए जो कुतर्क
 मिन रहती है, उस दृष्टि से साहित्य का अत्यन्त एक अन्त का मुख्य और बड़ा भाग है।

अब सर्व सेवा का जो प्रत्यक्ष-अभित प्रयोग कार्यकर्ताओं से निवेदन करती है कि
 इस पर्व में साहित्य-प्रचार की ओर विशेष ध्यान देकर साहित्य-निर्माता के सगठित
 लाञ्छन निवे जायें।

यह मुद्दाय भाग है कि १०० रुपये या उससे अधिक की रकम धामस्वरूप-

प्रदान-पत्र : सोमवार, २४ अक्टूबर, १९००

युक्त प्राप्ति बैठकों में बुद्धों का दबाव महत्व कटते हैं।
 उनका महत्ता है कि बुद्धों अपनी मर्जी के विचार को ही बात जा
 अपने कर्मों की वास्तविकता वर्तमान नहीं करते। होता भी नहीं है
 जो बुद्धों चाहते हैं, इसलिए कोई दूसरी राय देने से क्या फायदा ?

सबसे अच्छे से हैं जो यह सोचकर मतोष कर लेते हैं कि
 बैठकों चाहें जितनी हो, कदने चाहें नो हो, वे करने नहीं जो उन्हें
 करना है।

ये सभी बातें खरी हैं—कुछ कम, कुछ ज्यादा। लेकिन अगर
 एक बारभी के नहीं, बल्कि सामूहिक निर्णय से नाम करना हो तो
 बैठकों जरूरी हैं। हाँ, बैठकों अपनी हो हो मिनती जरूरी हैं। लेकिन
 जो बैठकों जरूरी हैं, वे जरूर हो।

परिचय के लोग इस मामले में हम लोगों से बहुत श्राव्य हैं। वे
 बैठकों में निश्चयान्वय अपनी बात रखते हैं। पूरा बहुत करते हैं।
 कभी-कभी ऐसा भी हो जाया है। लेकिन सब कुछ उनकी पर
 मत में जब कोई निर्णय हो जाता है, भले ही वह उनकी राय के
 विरुद्ध विचार हो, तो बिना कोर-बसर उसे मान लेते हैं। जैसे
 वह उनका अपना ही निर्णय हो। अन्तिमता मान-अमान का
 प्रश्न सामने नहीं आते देते। और जब एक निर्णय को मान लेते हैं
 जो ईमानदारी के साथ उस पर चलने हैं।

हम लोग इस मामले में अच्छे हैं—बहुत अच्छे। हमें अपनी
 बात निरंतर होकर कहने, दूसरे की बात आभारपूर्वक सुनने,
 और धारण के साथ सर्व-सम्य निर्णय करने और चुनो-चुनी उसे
 मान लेने और ईमानदारी के साथ उस पर चलने की साक्ष्य बातनी
 होगी। इसमें नये लोगों, और पुराने लोगों, दोनों का बराबर
 जिम्मेदारी है। इस जिम्मेदारी को निभाते बिना बैठकों सचमुच
 बहुत-कुछ बेकार होंगी। और हम जोड़े लोगों के मत को सर्व-
 सम्यक मानकर लेते रहें, या अपने मन को बैठक में हुए निर्णय
 से हटा लेने और अपनी राय से नाम करने रहें।

मौलिक के लिए यही राशी नहीं है कि ठेर से आधमी बैठक
 ठेर तक चली करे, यह भी जरूरी है कि नये दिल और दिमाग से
 चली करे। मोहन का एक मन्त्र यह भी है—जागृमृतक बन,
 और अन्तर्गत-मृतक हार।

जैसे वे देने-लाने को सामाजी-साहित्य का
 एक बैठ दिख जाय। कुछ वर्ष पूर्व कलकत्ते
 में इस मुद्दाय के अन्तर्गत काय हुआ था।
 प्रत्यक्ष सर्वोदय-प्रचार और जिला सर्वोदय-
 सम्मेलन इस मुद्दाय के बारे में निर्णय लेकर
 उस पर अन्तर्गत करे।

०१/१२/१९००

मोयुरी,
 वहाँ

मंजी,
 सर्व सेवा काय

मालिक-मजदूर गोष्ठी

(१६ अगस्त, १९७०)

शोषण के लिए भूमि, पाने के लिए पानी, पैट के लिए अन्न
यह हैं भूमिहीन मजदूर की विविध मांगें
— सब मांगें भूमिवासी को माध्यम —

मुद्र १०.३० बजे हब लोगों के
पहुँचत ही बाप में बैठे, चारों प्रतीक्षा कर
रहे सोच हमारे में था गये। नासिंहपुर
(सुनकरपुर) के धारी-मजदूर के ऊपर के
बने नवरे में एक और इससे के कुछ
प्रमुख भूमिवासी बैठे हैं, दूसरी ओर दस
चूने हुए मजदूर और उनके पीछे सो डेढ़
छो हुनरे भूमिहीन बैठे हैं। दोनों के बीच
में नासिंह धार्यरसा हैं, जो नासिंहपुर
साथी गस्पा, जिला सर्वोदय समित, जिला
बुद्धा नवरी तथा विहार ग्रामस्वायत्त
समिति के हैं। एक जगह में सोपात के
सहारे आरक्षक (इन्स्पेक्टर) हैं। जगह
दुआथी जरीलाएत भी हैं, जो भारत में
कामगारों को खाने समझने काभी है।

प्रस्ताव हुआ कि विहार ग्रामस्वायत्त
समिति के एक बन्नी और इस समय
सुनकरपुर में जे० पी० के एक मुख्य
सहयोगी भी बैलाय बाइर तथा पर समान-
चरित्त हैं। हथमुच, बड़ कपास नहीं,
सोये को। सोये भी डिगो, मैदाजो,
या धार्यरसा भी गये गये, बलिक रविवासी
को, भूमिहीन भी। चपा भी जिनकी
साथिक विषयों पर नहीं थे। भूमिवासी
और भूमिहीन दोनों का एक-दूसरे के
कामने करने मत हो बन्न रखनी को।
एक को दूसरे के बहना या हर्ष गुणध
से निवारण है।

मजिदुर के धार्यरसा, जमी लंब
के जनाही, पहले स्वार्थ्य अब बाक-
स्वायत्त में विपरीत, या सोपात मित्र ने
गायी के उर्दान बनाये। मालिक और
मजदूर, जिनमें नई जड़ें बालियों के
मजदूर से जो समा में बैठे हुए थे, इस
वर्ष बाक-सामने बैठे, जिला मजिरी नाच
जिने हुए पर-दुहरे की गाने, जमी छोटी

बची जगी, मुर्ने, और मन में यह डरका
रहे कि प्रत्येक लेन नदी, बलिक मतमेव
विटानर, उटना है, इससे कुछ दिन पहिले
कोई हस्ता भी नदी पर खता था।

समाजिकी ने पहले एक भूमिहीन
ना नाच पुताय, और बड़ा 'मायको
को बहना ही, रहिए।' इसके बाद हुकम,
दुहरे के बाद सोपात भूमिहीन पटा, और
इस समय में दो-बार नहीं, दूरे बाइर
भूमिहीन जे, सोपने को जगह पर बाये
और बिहर होकर गाने। जिकी के देर
पर मन गठी था, और बाणी में बटका
नही को। सोपनी बनी करने की बसोनी
पाहिए, एक दुआ सेती के लिए पाहिए,
जस दुकने न सिवाई का जानी बाहिए,
थेता में जो कल रंदा होता है वह
मजदुरी में निम्न पाहिए, और मालिकों
को मजरी मजदुरी के लिए गोजवार की
किता कानी पाहिए—बह, ये ही बातें
की जो भूमिहीन को ने बह।

भूमिहीन सोत चुने, जो भूमिवासी ने
मजरी बरते नहीं। सबसे पहले रतमरा
नाम के एक समान, प्रगतिशील भूमिवासी
को हरी बाइर ने कहा 'हम बासी में जौन-
की रोटी बाँट है जिले मानने से कीई
समस्तार मजरी स्वकार पर समझ है ?
इसकार कोया भी बसा ?' इ बह रहा
बा, मोटो जल बनी।

भोजन के बाद २ बजे फिर बंटी।
जस बीच छप हुई बाते जिला सर्वोदा-
यमत क अध्यक्ष को बनी बाइर ने जिल
बानी। एक के बाद दूसरे बात बोल की
गयी। जिस प्रश्न पर अवसर हुआ, बड़
तर्जिन गोष्ठी के लिए टाल दिया गया,
तर्जिन ऐसे प्रश्न एक छे दो थे। दूरा
'कम्योता' ४ बजे आयोजक ने प्रस्तुत

हुवा, और मान्य हुआ। शायदात के बाद
सोपात-कट्टा में जिले कुछ भूमि भी वितरित
हुने। समानि ने दो शब्द बहे। सभा
वितरित हुई। बतने हुए समने कहा : 'साज
एक बड़ा काम हुआ'।

बड़ा काम क्या था ? यही कि
मालिक-मजदूर हाथ बैठे, कर्मा के लिए
बैठे, और निर्णय करके छडे। यह
मजरा कि मजदूर सोयेगा नहीं,
निर्णय बिछू हुई। यह भविष्यवात कि
मालिक मानेगा नहीं, निराधार निष्ठा।
प्रत्येक के बाद समझ की गरिज है, यह
यस बा मालिक है, ठीक पड़ी छाड़ बंटे
भूमि का मायिक है। जिस दिन यह प्राम-
कपा में ब्याहरी का सदस्य होकर बैठेगा
और ग्रामस्वायत्त में अपनी विम्वेदारी
लेगा, उस दिन न वह पुनरुद्देश्य, और
न पुनरुद्देश्य। जब सोपात और वजन
विदेशी की शिक्षा अपने भाग जाय ही
बावनी। बड़ी हिल जाने के लिए तो प्राय-
दात है, और यह सब उसके क्षम्यता है।
मेजिन बनी मजदूर पैट की भाषा

बोलेगा है, और बड़ी भाषा समझत भी
है—चूटा को है। अभी वह समझ और
समवा की भाषा न बोल रहा है, न समझ
रहा है। उसके मन में पैदा होनेवाली हिता
का सोच की उमका पैट ही है। उसे सब
समान की, बिचसे छे नगी जिम्मेदारी
केती होयो, बिचसे उठ गया हमान
मिलेगा, बलवा बाकी नहीं है। ग्रामदान-
ग्रामस्वायत्त की मजदूर बहना उठे बाकी
नही पूछा है।

जब तक भूमिहीन जेगन नहीं होता,
तब तक उसके और प्रगतिशील निवासी
के बीच 'पुन' रहे बनेगा ? और तब तक
ग्रामदान समान के इन दो छोरो को
जोटेगा बंटे।

गोष्ठी में निम्नलिखित निर्णय

- प्रमुख हुए :
(१) सार्वभौम समान स्थानीय भूमिवा-
नूतार प्रत्येक परिवार को ५ से १०
निम्नलिखित बसोत के लिए पिक।
(२) जौत को बसोत : प्रत्येक भूमिहीन
परिवार को जब के-नम पाँच मट्टक

पेती लाखक जमीन प्राप्त मिले ।

(३) मजदूरी : (क) सभी तरह के अनाज जो येन में पैदा होते हों, मजदूरी से बिले नाने, चिके मले और रही अनाज नही ।

(रा) तीन में से दो दिन मजदूरी अनाज में और एक दिन पंहे में मिले ।

(ग) जलपान के अनिवार्य कच्चा चार सेर अनाज या इसके बढे सेठ पनवा मजदूरी मिले । जहाँ जलपान न दिया जाय वहाँ कच्चा साढ़े चार सेर या पक्का डाई सेर अनाज या नकद पाने दो हाथ मिले ।

(घ) काम : (क) मजदूर के काम का स्तर तिर गया है, उसे पुन स्थापित किया जाय ।

(रा) विवही देर काम हुआ यही नही, बालू कड़ा काम हुआ इसका भी प्राल रखा जाय ।

(ख) पानी : (क) प्रत्येक दस-फुट प्रवि-वार के छोटे-छोटे टाँचे पर एक इंचपनवा या कुएँ का प्रमाण हो, हरिक पीने के पानी का चट्ट न रहे ।

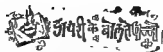
(ख) मिचार्ई के पानी के लिए स्टेट नोटिफ के पानी मिले । गरीब को भी पानी मिल सके, इसलिए पानी सेनेवालो का कम सिचर कर दिया जाय । जबिल नृपण पर प्राव्येट नोटिफ के भी पानी मिले ।

ये सब काम पूरे हों, इसके लिए निम्नलिखित कदम उठाने चाहें

(१) सामाजिक भूमि के लिए सरकार के आवासीय जमीन-सम्पत्ति बंटाण पर अमल करने की मुस्तीरी के साथ कीछण की जाय ।

(२) जोत की जमीन के लिए सामदान को बीपा-कट्टा जमीन, सरकारी गैर-मददना जमीन, तथा 'मोसिस' बहाल या फिजहाल सहाय लिया जाय ।

(३) मजदूरी के सम्बन्ध में चहाँ उदार विचार है, उन्हें कायम रखा जाय ।



नागरिक-शक्ति से ही आन्दोलन आगे बढ़ेगा

पहले ग्रामदान और ग्रामस्वराज्य के नाम से जब हम गाँवों में जाते थे, तो सब जगह हमें सद्भाव मिलता था, सम्पन्न किसानों या खीर दान के सफल होने की शुभ कामनाओं के साथ ही सहयोग का आस्वादा भी मिलता था । हम जागरणित होते थे, और उत्साह से चौराहे थे । जब भी गाँवों में गये, यही अनुभव हुआ । इन्हो अनुभवों के आधार पर गाँव-गाँव में ग्रामस्वराज्य की स्थापना का विचार हम करने रहे, और अपनी योजनाएँ बनाते रहे । कभी-कभी मन में आता था कि आखिर जब परिवर्तन के इस कार्य के लिए वही कुछ कठिनाई का अनुभव होता हो नही, यदि वही कुछ विरोध होता भी है, तो वह नगण्य-नैसा ही, फिर परिस्थितियों में अप्रतिष्ठ परिवर्तन बगो नही हो पाता और 'गाव सॉव में गाँव का राज' स्थापित करने की इच्छाबद्धता क्यों रही पैदा हो पाती ? यह प्रश्न बार-बार मन में उठता था ।

आरम्भजन और सम्पन्न :

परिवर्तन को टालने की एक पद्धति अन्त में हो आश्वामन और सम्पन्न को परिवर्तन को टालने का ही एक ढग था । हर गाँव अविवक्षा और निराशा के बीच आज खड़ा है । जो भी मासिक बहे जानेवाले लोग हैं, वे अवि-रवल, और मजदूर बहे जानेवाले भीम निराशा की स्थिति में हैं । नागरिक की अविवक्षता का कारण आज भी बढती हुई हिमा, अविधर मरचारें, उनके दुःख-मूल रख और सबसे बड़कर अपने मजदूरों की उदासीनता है । मजदूरों की निराशा का कारण है—गाँव में जमीन उपेक्षा, भ्रामक नागरिक जमी और खबने बड़कर अपने गाँव के उन भोचोरी बेशर्मा दुष्ट, जिनसे इ कुछ आबा कर सकते थे । आज भी ऐसे बहुत-से गरीब पन्थान गाँव में पड़े हैं, जो दिनभर की चाक़ी-कमाई से रोजी बचन सूची रोटी और बसक प्राप्त वही कर पाते, इस बात

न माननेवालो पर सामाजिक दबाव बाला जाय ।

हस्ताक्षर

(४) नाम और नाम, योगे के सम्बन्ध में मासिको और मजदूरों, दोनों का नैतिक स्तर ऊँचा उठना चाहिए । पूरा नाम हो, पूरा दाम मिले ।

(५) पानी का प्रबन्ध व्यक्तिगत रूप से नही हो सता । सामूहिक रूप से ग्रामस्था के सामने रखे, तथा सरकार की सहायता से किया जा सक्ता है ।

मुख्य रूपसे ग्रामदान की खतों को पूराकर ग्रामस्था की शक्ति और सक्ता बनाकर ही उपर्युक्त कदम उठाने जा सकते हैं ।

भूमिहीन प्रतिनिधि
१—बसुंधर चौधर, डोली
२—जसमराम, खवापा
३—मोनु सहनी, मुसुमुदुर
४—बरीलाल दास, विमरा
५—रामसहन चौधरी, विमरा
६—परिम राम रेनी
७—विशाली दास, मेपरखवा
८—प्यारे मोती, विमरा
९—मोहन दास, खवापा
१०—रामनारायण सहनी, कैडडा
भूमिपान प्रतिनिधि
१—बसुंधर चौधर सिंह (होरा बाई), खवापा
२—त्रिलोकी नन्दन प्रसाद सिंह, खवापा
३—विमलप्रसाद सिंह, खवापा
४—मदनमोहन डाडु, विमरा
५—देवीप्रसाद डाडु, विमरा
६—बसुंधर नारायण सिंह, खवापा
७—मुखदेवप्रसाद डाडु, हरपुर

परोंसे के साथ रह नहीं जाता पावे कि
हररी होवही रह नही छोड़नेवासी है।
उपहाराह के गोपन और उत्प्रेरक में
कोई बसी होसीन देवदार उठोने बाधाएँ
तो दी है। उन्हें समझ नहीं कि क्या
में हमारे लिए बाध और सम्मानपूर्ण
जोवन रा कोई भोग ले रह पाए है।
‘सर्व’ को भूमिका का प्रभाव

सर्वोप-प्रयोजन के विरुद्ध अनेक
बाँधी नी तबही अवधि में, यन्त्रों तथा
अति गरीब लोगों के जो साथ गति में
हूँ और दूसरी को निम्न की चोरी है,
उनके बीच जाने का विविधता सम्पन्न
रह रहा। यहीसे के बीच सफ़ेद सही
के दरबार हुआ। आपस-आपस के
कमप भी यही बात और देखा बाध कि
विचार सम्पन्नता का कम जो उनके बीच
रह ही हुआ। जिस तरी के लिए सामाजिक
परिचय नीस-के-नीस होना अनिवार्य
हो गया है, उसी तरी के लोगों के समाज-
परिचय के हुनारे महान रिवाजों को नहीं
माना-समझा, और हम मानिक और उनके-
शेष लोगों को ज़ाहिर फ़ारक़ परक़र
समझते रहे। ‘बर्ग’ और ‘कम’ के ऊपर
‘बर्ग’ के इस अन्तर्गतन का विचार ‘उर्ग’
को ध्यान में रखकर नहीं समझाया जाना
आवीन की प्रगति के लिए बड़ी प्रयत्न
भूष हाजिर हुई, और ही रहो है। हुनोरन
भी यही है कि जो मोठे लोग धार
कोराहण अपने जिनगी की रह ही,
ऊँचे सामाजिक परिचय की बाध कम
हो उठेगी। जिन परिचय की कोरदार
पुष्पभूमि सब ही हैवार हो छाती है,
पर विचार उन सब लोगों तक गम।
पर दो वह समय का ही गया है कि
शास्त्राध्यय की बात मानिकों और यन्त्रों
के प्रकाश पनाते जा।

पाँके के भूमिहीन या मानव्य की
भूमिमाने यन्त्रों ने पुन-उप-उप
जिस भूमि पर पुन-पुनोना रहाकर नाथ
जिना है, उस भूमि का कोई प्रकाश उन्हें
बहार बाध ही, वह उनकी बजत बाध
रह चुकी है। बाध बटन ही दी, ठीक

हानी प्रभाव है कि सब के बदले साथ
ही उपभोग उन्हें मिले, तो बन्धन, ऐसी
मान्ता भूमिहीन युवक बाहिर करने नये
है। इस बाध ही भूमि के लिए दो शोचियों
से वे व्यावस्थित होव रहते हैं। एक
कोविद दिन में खुलेबाध और दूसरी रात
के अन्तरे में पुन-अन्तर चल रही है।
भूमि के एक टुकड़े को अटक धारुशते
के योग इन शोचियों का बेद सम्पन्न
उत्पन्न बहुलपूर्ण तरी मानिकों का दर
प्रति या पैना। जो सब ने इस बात का
कार-अन्तर और सामाज्य कम में यन्त्रने
कभी है कि दिन की शोचियों से भी भूमि
इन्ते बन्धन हो सके है, और सम्पन्नता
के द्वारा उनके जीवन में कुछ मेहरबारी
हासिल हो सके है। लेकिन मानिक
मनहूँर तथा छोटे-छोटे सबके दिन गरीब की
एकता और मजदूर के मुक्ति होने, वह
धारवा सभी शोचिक है, इसे व्यापक
करने की आवश्यकता है।

आगत के आधार

आज भी यह मानिक है, भले
ही इनरी समझ सब हो हो, जो यह
मानिक है कि यहाँ कम भी भूमि पर हक
है और उसे जमीन देने तथा बनाने में
ही काम देह है, मन्दिता है। मन्त्र की
है जो यह मान है कि सामाजिकों की
एकता, सामाजिक विचारन तथा मन्दिता
की वेष्टा के बिना समाज में गुण मानिक
नहीं पैदा होनी। इसी अन्तर्गत मानिक
कभी मन्त्रन रहते हैं, तथा किसी हक
उपारी छोड़ भी कर रहे हैं। ऐसे मानिक
अपनी रीति का बीबा-कर्म विचारित
कर रहे हैं, तथा आपस में मन-वर्षों
के पतन का निरव्य बुझा रहे हैं, मन्त्रन
मन्त्रने में एक दिन की न्याय अपराध
होने की बीबा-कर्म रह रहे हैं, एक गरीब में
निरव्य शासकता बनाने की नीति कर रहे हैं,
विशेष शास्त्राध्यय-मन्त्रोन्त आचार
बहुल करने की कोर सफ़र हो रहा है।
जिना बीबा-कर्म के सम्पन्न की हक
आज निरान्वित सम्पन्न-मन्त्रों में निरव्य
पाए है। जिन बीबा-कर्म के निरव्य के

शासनमाँ मानिकता का कर मन्त्रन
छावित होनी, और हो रहो है।
बैशाखी क्षेत्र के अनुभव

बैशाखी क्षेत्र में रोई ३-४ वर्ष पूर्व
आसी शासन-मानिक के उपर ही कुछ
बाँधी में शासन-मानिक कागर्त बनायी गयी
थी। आज उन्ही शासन-मानिक-भाषाओं
का उन्तराल बिना ही छावनाते छत्रनों
के सामने रहता है। इसी कोर शासन-
मानिक यही, जिन कोने लोगों की
बैशाखी भूमि बँटो हो रहा का पर
बदला दिवसाई रहने लगा है। गरीबों-
भूमिहीनों में निष्ठा की जाह कासी की
हमारे यन्त्र शोचों दिवसाई पड़ने लगी
है। ऐसे लोग, जो इस मानिकता की
आवृत्तिमान को अन्तर्गत मानिकता की
और बहुलियों के व्यपन्न में आनन्दों की
बर्षा करते रहे हैं, उन्हें भी क्षम और
शान की बरफ़ाल इष्ट गुनाई पड़ने लगी
है। किन्तु ये सब सन्त-मन्त्रन की
बहुल गुण-विन्तु अन्तर्गत-विन्तु
मानिकता की, के अन्त सन्त-मन्त्रन-पर
बढ़ने नये हैं कि अन्तर्गत के पाले देता की
आगे बढ़ने का सब एक उपयुक्त सामन्य
है। उस दिना में बैशाखी में जो प्रयास
हुए हैं, उसी चर्चा क्षेत्र में सर्वत्र चल
रहे हैं, और का प्रभाव और परिचय
जिनाई पर रहा है, वह मानिक के
कार भाषणा और प्रत्यक्ष के बर्ष गुना

सतहों विरोध गहरी सक्रियता

आज का समय जिस रहा है, वह
एक नये राक्षस निर और शक्ति है। शास
ही निरव्य का जो एक स्तर उन्नत रहा
है। जिन उन्नत मानिक हुनो हुए शोच
की मानिकता की जेहा हो है। शोचिक
विरोध का आधार अन्तर्गत के विचार
और कुछ छोटे रहता। जैसे-अन्तर्गतनाओं
की मन्त्रनता होने लगी जो यही, किशोरी
जान गयी, जिना गया, उन शोचों को
मानिक नहीं करने लिए गया, यदि प्रचार
ऐसी बर्षाओं के बारे में निरव्य था, जो
सर्वोप-प्रयोजन की अन्त मन्त्रनों को-

प्राथम्य-सह २ सोमवार, २४ मन्त्रन,

वैशाली क्षेत्र के अपने किसान-भाइयों से निवेदन

हमारे किसान भाई,

हम आप पढ़ाई को हैं। हमारा क्षेत्र एक है। वैशाली की हमारी परंपरा एक है। हमारे गांव भले हो अन्न-जनम हो, लेकिन हमारी ऐतरेयता और धर्म-धर्म एक है। इस नाते आप हम आरंभ सेना में यह निवेदन करने का साहस कर रहे हैं।

अब यह बात कहने की गयी यह गयी है कि विनाशित हमारे जीवन की बिनाई बड़ी जा रहा है। यह सही है कि नये नौज, नवी वाद, बिजली और वायु के कारण ऐतरेय का भविष्य अच्छा हो गया है, और साथे इससे भी अधिक अच्छा होगा, किन्तु गरीबी की बात ऐसा बिनाई गयी है कि हमारे गांव अन्नान्त के बिना हो रहे जा रहे हैं। जीवन ले-लेने खरों ज रिखा जा रहा है। अपने और अपने गांव-न-ओ को लेकर जिस मुठ और शांति के लिए मनुष्य जाता और काम करता है उसका आधार ही समाप्त होगा जा रहा है। यह देखकर मन में आर-आर प्रश्न उठता है। ऐसा क्यों हो रहा है ?

राजनैतिक दलगतरी ने गांव में जी कुछ दिया है, उसे हम-आप सभी अपनी आंखों से देख रहे हैं। पंचायत से निरंतर छंद तक के चुनावों ने गांव को राजनीति का अखाड़ा बना दिया है। इस हानि में शांति और मनुष्यता जैसे कामय रहेगी, और विकास का काम कैसे होगा ?

इससे भी अधिक गंभीर का बात है हमारे और हमारे मजदूरों के बीच के सम्बन्धों का बिगड़ना। हमारे सम्बन्ध गहरे संके गयी यह गये हैं, यह स्पष्ट है। यह भी स्पष्ट है कि जब देश का राज्याय

बदल गया, हुएका का समान वोट ना अधिकार मिल गया, बिना फंड गयी और देश-निर्माण में नयी हवा बहने लगी, जो भविष्य-मजदूर के सम्बन्ध में भी परिवर्तन होना अनिवार्य है। व्याप और भाईचारे की गांव इस जमाने की गांव है। लेकिन राजनीति हमें और हमारे मजदूरों को एक-दूसरे का दुश्मन मानती है, और यह मानकर दक्षिण पथ और बायपथ के नाब में गांव-गांव में हमारे और मजदूरों के बीच संघर्ष कराया जा रहा है। सोचिए, अगर गांव ना गांव से, वर्ष का वर्ष से, और बर्ग का वर्ष से संघर्ष होने लगे तो हम लोगों का, हमारे भावों का, और हमारे देश का क्या हाल होगा ? आज की उम्र बिचार के लोगों द्वारा जगह-जगह चारोंफारी राह हो रहे हैं, वे इस बात के मकत हैं कि हिंसा किन्ती जाइती से फल सज्जी है और फलकर बड़ा एक जा सकती है।

ऐसी हालत में हमारा निवार है कि हम लोगों की गांव के जीवन तथा बिना-मजदूर-सम्बन्ध के बारे में नये ढंग से सोचना चाहिए। हम यह मनुष्य करते हैं कि गांव-गांव में जगह-जगह ऐसी व्यवस्था नाव होनी चाहिए, जिसमें निनाव, मजदूर, व्यापारी, महाजन, नौकर-चांग, सब गरीब हा रहें और मिलकर काम कर सकें। ऐसा होने से आपस-दो-दो और पड़ोसीय का वातावरण बनेगा, और सब एक-दूसरे के मुख-मुख में शोक हो सके।

यह हमारा सोचाव है कि जयपराय बाबू जैसे नेता हमारे हो जिन के मुखही प्रसन्न में बैठे हुए हैं। यह गरीबों के नाम से हम सब लोगों को सही रास्ता दिया रहे हैं।

सकल है। इस प्रकार की नागरिक-बलि से हो यह मान्योसन रहन होगा। जैसे-जैसे, और जितनी हो नागरिक-बलि बढ़ती बैसे-बैसे एव जतनी हो गांव से मान्योसन बढ़ेगा, और व्यापक बनेगा। गांव-बाबा-नगरी, —असंख्य-संख्य बिह मजदूर (बिहार)

हमारे क्षेत्र के अधिकतर गांव का ग्रामदाय घोषित हो चुका है। हमने, आपने, तथा अनेक लोगों ने गांवदाय के समर्थन-पत्र पर हस्ताक्षर किया है। सोचने-विचारने के बाद हमें यह विश्वास हो गया है कि अगर ग्रामदाय का काम एक जन-आन्दोलन की तरह ऐतरी के साथ आगे बढ़े तो अवश्यतः सही हवा बहेगी और हमारे बहुत-से सवाल हल होते दिखायी देंगे। मुख्य बात है गांव गांव को साथ लेकर आगे बढ़ना।

पहले कदम के रूप में हम लोगों ने अपने गांव में अपनी ऐतरी योग्य मूल का बोखड़ा भाव, गांव बोध में कटुता निराकरण करो मजदूरों में बांट दिया है। इसमें बाव की खरीद शामिल नहीं है। हमारी बायसे प्रार्थना है कि आप भी ऐसा ही करें। देर न करें। यह काम जल्द होना चाहिए। बीबा-मदुल के तुल्य बाद गांव के सब बायियों की निराकरण समझना बनाव, और बाय-बाय शुरू कीविए। ग्रामदाय में ही गांव के सब हाथों से पत्र-पत्र जारी, तथा बाय-बाय के आधार पर गांव के बिचारों की बोखदा ऐतरी का बाय।

गांव में इनका बाव करना है तो युवकों को छात्रों साथे बिना बाव गरी पड़ेगा। इस दृष्टि से ग्राम-मान्योसन का सम्बन्ध बहुत आर्थिक है।

यह साफ काम गया है। इसके लिए कुछ घोषों को दुर्भाग्यवश भागे बहना पड़ेगा। बाव देखें कि बीबा-मदुल के नैते ही दूसरे बायों के लिए रास्ता बनने लगया है।

हमें पूरी आशा है, कि बायके भाई के साथ हम लोगों ने जो बायें लिखी हैं बाय उन पर बिचार करेंगे, और उन्हें अपने बाव में लागू करने में देर नहीं करेंगे। —आपके भाई

[वैशाली प्रमण्ड (मि० मुनरचण्डुर) के उन बिचारों द्वारा प्रभावित किया गया निवेदन, जिन्होंने अपनी जमीन ना पोषा-बद्ध नष्ट दिया है।]

—प्रमदकाने लगे हैं। मजदूरों की प्रावृद्धि, सम्योति के लिए धर्म, संघट और शिक्षित करने का बाव भी बोधे लोगों के लिए प्रमदक हो सकता है। किन्तु ये सब मामूली और जतनी बायें हैं। वैशाली-जन में अनेक ऐसे बायें हैं, जो इस मान्योसन को सफल करने के लिए कुल-

यह सड़ा-गला समाज हम बदलना चाहते हैं, एक नया समाज बनाना चाहते हैं !

—मुजफ्फरपुर के तरुण-शान्तिसेनिकों के उद्गार—

आठ जू, '७० को एगनहान के मैदान में जयराग बाज् की घोषणा कि 'काम पूरा होगा, या बेरो हूस्की बिरोही' ने ह्म नरयुक्क छात्रो को साक्षोर कर रल दिया । ह्म छत्र अब तक सनैहय-शान्तिजन को बिबेचनात्मक तथा सङ्गुभूति की दृष्टि से हो देखा के, पर अब मर में, प्रग उठा कि 'मुजहुरो मे सिके जायका को हूस्की बिरोही या बही हमारो भी सङ्गु कहैया ?' दंश चरसो तथा बेचैरो क दिनेो में बचानक अ० भा० शान्तिसेना मण्डल के प्रबिधक भी अगलाप भाई तथा धी रामप्रभाषन दीक्षित मुजफ्फरपुर पहुँच । ह्मनेही गायी शान्ति प्रबिध्यान केज के धी ह्मरसो भी साथ जुट गये और रायबुदिको के निर्दय तथा दन भूषादमरी मिने के प्रत्यक्ष सहकार से मुजफ्फरपुर को तरुण-शान्तिसेना नामको बने । एगजन को दूर काने तथा बेचैरो को बम काने का राहा मिली, वो ह्म लोप बैठे बैठे रू जाये ? बन पड़े । साथ बन हूँ, पर जगल अदम्य है और लगन सचको । ह्मारे सोन कार्वाँज हूँ । बिचार-बचार, धन-सम्रह तथा गरीबी या दन-अन से जने जने से मरई ।

ह्म सभी उरण-दागिबैदिक छत्र है । आज की मजदुराओ से घुरी तरह मुक्त न ह । सको के काण सवागिबिद बिदनाय ब मद्रासिद-बरा के अदुवार

हमें पढ़ाई कल्लो पड़ो है । ह्म तरह पढ़ाई तथा घर के नाम से जो दो-बार्द पटों का समय बन रहा है, ह्म मोम जनना ही समय इस नाम में देखे हैं । इस अल्प समय में दस पैसे न्यूनतम पाँच द्वारा घन-सम्रह के साथ-साथ पचौ बार्द बाँये प्रीत-प्रीत और घुने दिवाल के साथ मुन्ने से अशिक्षित जवो से सफाई भी हो जायेगा, ऐसा सोचकर ह्म लोपो ने घन-सम्रह की ही मुख्य अभियान बनाया ।

सामार में बिबेने लीकन को प्रयोग हुआ । सकोले छुट्टी के दिनों में जयराग बाज् के रूप में आकर कुल पटे पाँच को भी समर्पित करपा ह्म लोरो ने तय किया है ।

हमारो बिचार है कि आज को बिद्या तथा जिला-ब्युद्धि गम्भी है, सत्यतः रायबुदिक घानक है, सामाजिक अन्धकार और अन्धकारजून है, अथवा साप सनाक एक जू है । इसे बदलना है, ह्में बदलना है, और लोप बदलना है । और बदलना है सिके बेकरो की ह्मारे के लिए और रायबुदिक लिपला के लिए नही, ह्म मनुष्य बनानेवाली बिद्या पाना चाहते हैं, सको सवोके साथ ब्यावपुर्ष, बिजत्र-पुर्ष व्यवहार करे, ऐसा समाज बनना चाहते हैं, और चाहते हैं कि ह्म पर ह्मारी सला बले, बिबेदन ह्में दलके लिए भी करल है । मु-राज को ह्म कोई

कोमत्र नहीं लगाने, ह्में स्वराज की भूज है । ह्म सम्मान नहीं, छारे अधिार चाहते हैं । इन सगोरो अर्थिक के लिए पढ़ी छन है नाँव मारबाने का हो, नगर नगरवातो का हो । मारबराज्य हो, नगरराज्य हो । दिल्ली में दिल्ली का राज्य हो, मनका गाँव में मनका गाँव का राज्य हो । इसके अलावा बिद्या में हमारो रसी भर भी बिबेद नही है । यह स्वय एक सत्यता है, निजी सत्यता का हल नहीं, यह जान तल से ओर प्रत्यक्ष भी बिद्ध हो चुकी है । आज ह्मारे सामने बिद्या और अविद्या में चुनना का प्रश्न नहीं है, बल् ह्म अविद्या के हो करार राखो की खोजना चाहते हैं । आज मुजहुरी की प्रयोगशाला में सच्चा वैज्ञानिक जयराग अविद्या के बिद्धात पर प्रयोग कर रहा है, अठ. सको ह्ममें सामर्थ्य भर अपेक्षित सहयोग देना चाहिए । प्रयास हीमें, लोपो उल्लेख होयी और तभी हमारो समायोज होगा । पहले ही बिहार में लयम बार लार पद्व भूमि-बिबेदय की उररक्ति छोड़कर साथ महीने भर में नौदुध की पैच कट्टे और सरीस-भोर के जुड़ी दिनेो की उल्लेख को हो के लोपो बनवाय प्राप्ति भी बिद्या ने ऊलो भी ह्मारी सोरी में नहीं दी ।

अरौ तर घन-सम्रह का मन्त्र है, ह्म घन का परिभाष न जानते हैं, न उले ब्यावसाय से अविद महरन दते हैं । ह्मने धन देवेनाओ को सदा की पहचान है, उनको भागनाओ को अनुपूत किया है, और निहाउ बिबिद सवोके के लोपो के धन पास है । और इससे ह्में पूरा सजो है । जय-समर्थ वर अनुभव तो बड़द ही मुलमयी रहा । कुल अरु बिब ह्मारे बिबारी को बिना अनुपूत बिबे ही अदु, श्रेय व प्रेरणासह ह्मारे समर्थन करते हैं जो कुछ पड़े-लिपे ह्मारे भिक्षमो, अभि-भावरो को उमनेवाले प्राप व मावर के बिद्यो की सगि से हैं । लेनिन अधिार जावत या पड़ो-बिदी जनता हो ह्मारे समर्थन हो कल्लो है और मुठ जो साथ लोपो को उगुन होतो है ।

बिहार में सई १९७० तक की गयी ग्रामदान-सम्बन्धी कानूनी कार्रवाई

● मुन पाँचों की सहाय, जिनका मुद्रि हेतु पालना-पन बखिन हुआ	१,७००
● कारागि हेतु दिन गाँवों में नोटिफ जाये की पयो, उनको सख्या	१,१९९
● बैठे गाँवों की सख्या, जिनसे सर्वोच्च भोषणापनो की सगुद्रि की जा चुकी	१,१२१
● सरकारी मजदूर में ग्रामदान भोषित हुए गाँवों की सख्या	३२३
● गाँवों की सख्या, जिनमें बाजारवा शमसवा या सदन हो चुका	१४

—बिहार मूसाय-मज कपेटो, पटना

राशि बाढ़ से एक तक का समय हमने से दो-तीन, जिन्हें आन्दोलन को अच्छी समझ है, जो अन्धारा गूरा समझ रहे सम्पत्ति कर चुके हैं, तथा वे, जिन्हें पुनः सा समझ है, जिन्हें एक पूर्व-नृत्ति आभास है वे दोनों हैं। हमने को बचो विचार, यानी प्रक्रिया समझाना, उनके प्रश्नों का समाधान करना प्रत्यक्ष जगह होता है। उसका छात्रों को अपनी मेधा में शामिल हो दिया जाता है। उमा या प्रत्यक्ष भाषण सामान्य नहीं, परिचर्चा का हाथ है। उपलब्धि का। मनुष्य स्वयं सुन्दर है।

हमारे माथ आने का उल्लेख लोगों को हम अपने केन्द्र में सारे पाँच से छः बजे शाम की बैठक में नियमित करते हैं, जहाँ प्रतिदिन इसी समय हम एकत्रित होते हैं तथा नये और पुराने सामान्य मिलकर आपसी चर्चा के माध्यम से प्रत्यक्ष के नाम में चलते हैं। स्थान स्थान, निम्नामर या स्थल बाजार होते हैं। फिर सभी अपने-अपने विभाग की ओर जाते हैं। कुछ घुने हुए सड़क पारों के पोस्टर लगाते तथा उन्हें चौकालों पर लिपित वा भी धारक हैं। गहर के स्तूपों से भी सम्पूर्ण स्थापित किया गया। छात्रों तथा कुछ शिक्षकों में उत्साह दोष। उनके उत्साह का उपयोग करने की कोशिश है। हम गतिविधि में एक सुन्दर पार्थ गूना कि छात्र अपने घर से कपड़े तथा धातुओं के तथैरें जहाँ और उन्हें दृष्टा देखकर धन जुटाया जाय। इसके धन-मगह के साथ-साथ छात्रों की एकाता की बन मिलेगा, कृषि की वाकन में बदलने के रहस्य रा भी अनुभव होगा। कुछ स्तूपों में बार्न वा प्राणम दुना भी है। हम लोगों को नानी बल मिलता है जब हम लोग प्रतिक्रिया के बावजूद अपने बीच छोटी-बड़ी गहरों को पाते हैं।

नाम ६ अमर वा दिन, रात्रिनीति का गुणम विज्ञान किताब नृत्ति ही सका है उसकी मादगार है, नाम द्वितीय-विचार है। धारकर हम लोग के लिए आन 'तक गतिविधि विचार' भी है। अतः हम मुख्यतः नवक के



व्यापार, दान, शोषण

हमारे देश में, कई दूसरे देशों की तरह, बड़े व्यापारी दान-धर्म के लिए द्रुष्ट बनाते हैं। बहुत अच्छी बात है यह, लेकिन देखा यह था रहा है कि सचमुच द्रुष्ट देव से बचने तथा उद्योग-व्यापार में और अधिक फायदा कमाने के लिए बनाये जाते हैं, न कि दया और दान के लिए।

आज सरकार के 'कम्पनी अर्केयर्स विभाग' के 'रिजर्व डिपिज' ने इस

कुछ 'धर्मार्थ' द्रुष्टों का 'विजिनेस'

(१)	(२)	(३)	(४)	(५)
अवसाह-समूह	इसके पास इतने द्रुष्ट हैं	इन द्रुष्टों की अवसाहों में लगी हुई पूँजी	भूमि, मकान, सरकारी सेवो-रिटी ने	द्रुष्टों की कुल पूँजी
१. बगान	२	३,६०,००,०००	२,९१,०००	५६,५६,०००
२. बिजली	५	२,१५,२०,०००	३१,१३,०००	७,५२,५१,०००
३. कलरवाई मान्यकी	४	७१,९६,०००	१,६०,०००	४०,६५,०००
४. मकानवा	१६	१,३१,१५,०००	७१,७१,०००	२,३५,५७,०००
५. टाटा	६	८,०९,५६,०००	३५,५३,०००	४,३८,१५,०००

इस तरह अन्य द्रुष्टों की भी पूँजी लगी हुई है।

इन धर्मार्थों से स्पष्ट है कि द्रुष्टों ने अपना अपना आधार अपनी ही कम्पनियों में लगाया है। देश में कुल २०० द्रुष्ट हैं। इनमें से बनी सिर्फ ७५ द्रुष्टों के बारे में जानकारी मिली है। बाकी ने अपने बारे में जानकारी अभी तक नहीं दी है। विनाश निरक्षर भविर द्रुष्ट का द्विगुण बनी नहीं मिला है, जब कि यह मालूम है कि उनही पूँजी का इस्तेमाल योग्यता ने, जो अर्थव्यवस्था का सञ्चाट है,

तक-मान्यता के अपने धन-अग्रह की फलनी विस्तार स्वयं जयजयवाह बाढ़ को समर्पित कर रहे हैं, तथा उनके प्रेरक आसीन के आवासीय हैं।

—कुमार सुमन, कुम्हार विमर्श
तक-मान्यता, मुख्यतः

विषय का एक अध्ययन प्रस्तुत किया है। देश के ७५ द्रुष्टों में, जिनका अध्ययन हुआ है, ६१ का सम्बन्ध बड़े औद्योगिक संगठनों से है। उदाहरण के लिए—बिजली के ७.५३ करोड़ के द्रुष्ट हैं, टाटा के ४.२८ करोड़ के ६, मकानवा के २.३ करोड़ के १६, बर्द-हीधर के २.१७ करोड़ के ३, नार्थ-हेडरल वा २.३२ करोड़ का १, बागुर के १.०४ करोड़ के दो हैं।

द्रुष्ट बनाता बड़ा नहीं है, लेकिन सवाल यह है कि ये द्रुष्ट अपनी पूँजी कैसे खर्च करते हैं। बिजली के लिए वे धर्म का नाम लेते हैं, विद्युत संचयन वे अपनी पूँजी 'आर्थिक धर्म' बचाते हैं लगाते हैं। हेमिंग, लेवे लिखे आँकड़ों को।

इन्विजन आपस के घेर घेरते में रिया है। रिजवा के कुल २६ द्रुष्ट हैं, जब कि जानकारी केवल के बारे में मिली है। इसी तरह टाटा के १० द्रुष्टों में ६ ने ही पूना भेजी है। यही हाथ दूसरे का भी है। मकानवा, प्राधमार्थ, साह-वेन अर्थ के बारे में दो कोई जानकारी ही नहीं मिली है।

इन द्रुष्टों का नाम तम् १८८२ के बालन के अनुसार पता है। यह बालन बहुत पुराना पड़ गया है। आज भी गतिविधि में बालन की बदलने की जरूरत है, ताकि बगर द्रुष्ट बनें तो जिस उद्देश्य के लिए नैन, उसीके लिए उनकी पूँजी का इस्तेमाल हो।

गरम चूल्हा

“आत्मा इस पत्थर की तरह मजबूत
होना चाहिए—उपनिषद् में वर्णन है।”
दिनेश्वर घेत से रुकड़ चुनते हुए समझाते
हैं। “देखो, झाड़ू ऐसे सवासा” और
बाबा बूढ़ के हाथ से झाड़ू छीनकर
स्वयं सवाने लगते हैं। बरबर के
बाबूज बाबा दिनभर घास चुनते रहते
हैं, छछाई में सने रहते हैं, जिसका बाबा
के लिए आध्यात्मिक सहृदय है, रघूज
नहीं। दुबले पर बार-बार अपनी बर
पर मुँह के मारते हैं। मालिग वो बकरी
ही है। अन्नबारी के सिवाय विशेष कुछ
नहीं पढ़ते हैं। “अप्यादमी” झटारह
उपनिषदों का सार, जो उन्होंने निबाला
है, सते देपते हैं। घामुन के पत्र के नीचे
बैठकर मुद्रुम को ‘ममुदासमय’ बजाते हैं।
बाँही शाव की तीन से चार बजे तक
रहोआई मैदना के हाथ शतरज पेन्सो
है। हँसते-हँसते हैं।

दुप वषा दिली धूष वा छिना-वासी
 दिन में छीन बार लेते हैं। मधु भी जगदु
 मुड़ लेते हैं। और जवना दुना एक सेव।
 दिनभर में दुन बाखु हो केनसी धारक।
 दोपहर के बारह बजे के बाद मुच मही
 लेते। प्रात बार बजे बी सामूहिक
 प्रार्थना में शरीक होते हैं, फिर छात्रों ने
 बने और नाम के वारे छः बजे की प्रार्थना
 है। शाम भयन। शरा रा शास्त्र
 बज्जा है। दिन में दो बार एक-एक घण्टा
 वाजी वा "एनोमा" लेते हैं। अन्य
 कोई भीज नहीं। बार्क का बार ध्यान
 बिहार की बार है। "कर्मभंड मरिच" की
 मृगोमा मोरी को "दु आर मंत्र" बहकर
 दरभगा जिन भंश है। हो वल्ला है,
 बाबा जिन बिहार जामें। पित्तहाल
 पनार में है।

x x x

एक बगदा की बही जामुन के पेड़ के नीचे मैंने खम्बन के शक्तिशाली की वर्षा

ऐसे, जिनके परिवारों में वे रहकर
आया था, वो यादा ने कहा कि "वहाँ
बाबा का चित्त बसो नहीं है। बिहार की
तरफ है। गत वर्ष हमने बिहार छोड़ा,
एक वर्ष में पुनर्गठन का 'मल्लिभुवन' लय
हवा था, लेकिन अब तक पास कुछ नहीं
हो सका है। इसलिए अपना से धीरे नहीं
रहा और नवशालाबाद बंगाल से बिहार की
ओर बढ़ा।"

अगदीश नरसाववाद के कारण सर्वोदय बड़ेगा, क्योंकि जनता को तबसे कि नरसाववाद को अगर रोकना है तो विश्व सर्वोदय ही है ।

दादा सेफिन हब लोग मुझ करें
तब तो। मुझ बैठे रहेंगे तो मैंने खर्चो-
कईना ? बूढ़ा ठंडा हो जान तो रसोई
कहाँ जाना। जण्डो रसोई बनवाया
बूढ़ा मर्य रहते हो रसोई बना सेवा
है। 'दीदी' को हमने विद्वान भेजा है
बीर बड़ा है कि मुष्टि पुरी हो पास
(बच-सेवन एक दिना) नव तक
रहना। ठंडा हो जाना। दा नहीं मुझ काम
कईने करते जाना हो जाना।

राज के तीन 'एरोस' हो सकते हैं। हमें भारत विना रहने दिया जाए, नया बंदिन दिया, जैसे मुगलपुर, पहले दिया जाए। अथवा, हर प्रांत में नई-नई मायें-मायें हैं वही हमें स्थान पर दिया है। ये भी मैं वादा की विहार माने के रोरा बण्डा दिया। कर्माई काया के जाने के, साथ कर्मिन्दा होकर बाध करे यह बण्डा नहीं। विचार के समझकर स्वयं करें, यह कर्मिन्दा बण्डा है। नाया विचार की न्याय-नाया में नदी या "प्रायः नहीं", तो सब श्रोता रहते हैं "बचन न जाई"। जब जब वाक्य-वाक्य नवन, काल के पुके हैं, पुके में स्वार्थ पोदा छोड़ने का वक्त मानेगा तो कर्माई नदी छोड़ने में नाया कर्मिन्दा की बलिन्दा होकर छोड़ने में

लेकिन, 'बपू' के जाने के बाद जिस तरह जानू-विश्वाम घटम हुआ, वैसा बाबा-विशवास न हो। बाबा दीव चित्तन द्वारा वहाँ (बिहार) पहुँच जाता है, जहाँ लोग मरे हैं। वंसे पहुँच जाता है यह आध्यात्मिक सन्त है—अभिधानम् ।

जगदीश : झुले मोतीबाबू ने सत्ता पर अपना दावा है। दरभंगा जिले में संस्था-शक्ति के कारण लोक-मित्र नहीं बन सके, वह मेरा वह के एक साल के काम का अनुभव रहा।

बाबा सैनबा जिना पहले निवा
आप ? जमशेदपुर सोचा था, वहाँ स्पान-
महादुर है, लेकिन जबलपुर के टनर में
गमय गया ।

अमरीश सहरा और चमारण
जिलों में मनुष्यसंख्या कम है, भूमि के
मत्वा-मालिनी भी चपेट में नहीं जाये है,
आदमी हैं। अतएव सोर-मालिनी के लिए
अधिक उपजाऊ है।

बाबा हर्, सहस्रस जिला छाटा
 भी है, बड़ा महेन्द्र का प्रभाव उच्छा है
 और धीरेधीरे रूप है। विद्यासागर
 को बापिधर का नाम जो दिया, इसका
 धनदत्त शेषों का नाम गरी मर घकेगा।
 तुम विद्या के शारे में छोड़ेबाले तीन
 व्यर्थ है—विपत्ति, ये ० पी० और
 वैष्णव बाबा ।

जयदीश . यह सही है कि बिहारमन
बाबा-आध्यात्मि हृद्भा ।

साक्षात् : इसलिये अब पुष्टि जवान-
भाषाहित हो ।

इतना बहुर बाबा घास चुनने में
समय गये। एक भाई ने प्रश्न किया,
“बाबा अपने विद्वत्ताओं के सम्बन्ध पर क्या
मदद देंगे ?” इसके उत्तर में बाबा ने कहा,
“कोई नया धर्म मैं नहीं हूँ।
हृषीकेश कोलच से जो शक्ति ठक मिमा होता,
यही लसे है ।” दूसरे प्रश्न के उत्तर में
बाबा बोले, “अपके कल्याण से अधिक
मुझे कार्यकर्ताओं का अभाव है ।” वे
भाई जिखारी थाले मे बुझाने चाहते थे ।
बाबा ने जबर दिये, “शिवजी सर्वत्र-
व्यवस्थ हैं । वे हमें इस प्रकार की चारों का →

पूर्वांचल में नवसालवादी रणनीति

नवसालवादियों में कई धाराएँ हैं, लेकिन दो मुख्य हैं। एक है—'राम्पुनियट पार्टी' या ब्रह्मवा, 'मार्क्सवादी-लेनिनवादी' (सी० पी० आई० एम० एम०), और दूसरी है 'मानवावादी नम्पुनियट सेन्टर' (एम० सी० पी०)।

भारतीय राज्य के वर्ग-संघर्षों (बलाघ करेक्टर) के सम्बन्ध में एम० सी० पी० का दृष्टिकोण है कि यह नव-संप्रतिवेशवादी (नवो-संश्लेषित) वर्गों बद्ध-उपनिवेशवादी और बद्ध-मानववादी है, जिसमें माध्याम्यवादी तत्व तथा अप्रसरताही के साथ मिलकर पूँजीपति और गामनवादी राज्य दृक्मूल करते हैं। इसके विश्व सी० पी० एम० एम० की मान्यता है कि शासक मुलतः सामनवादी लोग हैं।

एम० सी० पी० मानता है कि इस देश में सारे शासकों पर स्वाभाविक सचमुच साम्राज्यवादियों का है, तथा बिस्वा-दंडा का वि मान उनके प्रतिनिधियों और प्रशंसकों।

एम० सी० पी० का मध्य नवी योनवापिक क्रांति को पूरा करने का है, जिसके दो स्तर हैं—(क) सौमन्यविक क्रांति यानी सामंतवादी 'बुद्धिवा' के निरुद्ध संपर्क; (ख) राष्ट्रीय क्रांति यानी साम्राज्यवाद के विरुद्ध संघर्ष। दोनों दो मिलकर सामन्यविक राष्ट्रीय क्रांति पूरी होती है। एम० सी० पी० का यहूता है कि सी० पी० एम० एम० इन अपने को सामंतवादीविकी संपर्क तक ही सीमित रखता है।

एम० सी० पी० के लक्ष्यर भारतीय सवाय के दो सुनिवादी यन्त्रविरोध (कम-

मेन्टल वान्टुडिक्शन) हैं। एक है सामन्यवाद बनाम जनता, तथा दूसरा है साम्राज्यवाद बनाम जनता, जिसमें छंटे दुर्बुवा लोग भी शामिल हैं। इनके स्वयं छंटे-छंटे स्वाभिल भी हैं, लेकिन साम्राज्यवादी इन्हे पीछे-पछाते जा रहे हैं।

सी० पी० एम० एम० इस दोहरे अविरोध को नहीं पहचान पाता, और मानता है कि वास्तविक अविरोध समतवाद और विद्यानों (पैतिहृगे) के ही बीच है।

देखने में ऐसा लगता है कि अपनी अविरोध समतवाद और जनता हैं, लेकिन जब साम्राज्यवादियों के संपर्क छिड़ेगा तो सौमन्यविक जाति राष्ट्रीय क्रांति का रूप धारण कर लेगी। एम० सी० पी० की दृष्टि में क्रांति समतवाद-विरोधी भी है, और साम्राज्यवाद-विरोधी भी। सौमन्यविक और राष्ट्रीय, दोनों क्रांतियों का नेतृत्व यमिब-वर्ग करेगा, क्योंकि आज के युग में उनके नेतृत्व के बिना कोई क्रांतिवादी अभियान नहीं सम्भव हो सकता। इसके विपरीत सी० पी० एम० एम० मानता है कि राष्ट्रीय क्रांति का नेतृत्व 'साम्प्रदाय बुद्धिवा' (नेशनल बुद्धिवा) का कोई वयुक्त बोर्षा करेगा, न कि अमिब-वर्ग।

एम० सी० पी० और सी० पी० एम० एम०, दोनो मानते हैं कि केवल क्रांतिक प्रश्नों (इकनॉमिक्स) में जनशक्ति यमिब-वर्ग अपनी क्रांति को देगा, फिर भी टुक युक्तिम बोर्षा पर दोनों की दृष्टिकोणी अंतर है। सी० पी० एम० एम० यहूदों में क्रांतिवादी के वक्ष में है, और

अमिब-मानविकों में पूरुकर शिखा केन चहूटा है। एम० सी० पी० ट्रेड-युनियनों के नेतृत्व के अवयव रहना चाहता है, और चाहता है कि बहुतेरे धर्मों में क्रांतिवादी 'मूल मानवविक गुटों' (सोवेट वास्तविक युद्ध) द्वारा चलाया जाय; जिसमें अमिब, विद्यार्थी, छोटे मध्यमवर्गीय लोग तथा दुखरे मेतृवयुद्ध लोग शामिल हों।

वर्गयुद्ध (एकन) के त्रय पर इस दोनो धाराओं में सबसे अधिक भेद है। एम० सी० पी० का भिन्नित मत है कि सीमित क्षेत्र में जन-मानवोपन (नैस-एशन) का वर्गयुद्ध इस वयव तक नहीं उठना चाहिए, जब तक कि प्रचार और सचा की लड़ाई के द्वारा जनता की चेतना इस स्तर तक न पहुँच जाय कि वह अपनी इच्छा में इस 'एकन' में प्रतीक होने के लिए सामने आ जाय।

सी० पी० एम० एम० मानता है कि इस स्तर की सौम-चेतना के लिए प्रतीक्षा नहीं करनी चाहिए, क्योंकि एक बार लड़ाई छिड़ जाते है तो सरकार या प्रचार होना ही है, और जब प्रचार होने लगता है तो प्रतिप्रचार की कोविद पैदा हो जाती है, और इस तरह जनता 'लड़ाई' के लिए तैयार हो जाती है। एम० सी० पी० इस धर्म को नहीं मानता। यह बहूता है कि यहू मान लेता कि ऐसा होगा ही, अतः ये जनता के लक्षण में बाधक होता है। इसलिए एम० सी० पी० अनन्य-अन्य कोलदारों की हृदय का विरोधी है। वह हृदय का तभी सम्पर्क करता है जब हृदय सौम-संपर्क के रूप के रूप में ही जाय।

एम० सी० पी० भूमि-नातिकों के साथ साथ सरकारी तन को भी पुनर्जन लेना चाहता है। उसका मूलन निवाता सरकारी जन है इसलिए उसका अवयव हटकर सार्वजनिकी जाये वा वह सम्पर्क नहीं करता। जब कि सी० पी० एम० एम० मानिकों और उनके मनोनों पर हो अपना वयणी खरिज केनिन करतो हैं, और चाहत है कि इस तरह के स्थानीय स्तर पर यमिबवाद सरकार बना लें। एम० सी०

→ मांरेश देत हैं न नदी जाने से पोखते हो हैं।"

यह चोबीस साल व्यापक, चोबीस शब्द सेना, अन्तिम यहुतासीम धान धान—एक प्रकार एक को मोलत मान की हृष्य-मोलाया बाया मे सखी है। और "यनक, एकनाम वादि ने बादी की

ऐसा उदाहरण जब एक कनकन ने मुझे दिया, तो मैंने उनसे कहा कि तुम अपनी विद्यान देने कि "मैंने आये की फिर भी अन्तिम रहा" तो मैं पुनः दो पीछे आया" बाबा के इस वाक्य ने जगानवरण को हँसो के भँजा दिया।

—जयदीप धव्यदी

श्री० इस प्रकार की स्थानीय सत्ता में विचारण नहीं करता। वह अपना ही बना को गामनिष्ठ, शास्त्रनिष्ठ, जातिष्ठ और राष्ट्रीय रूपन एवं ओपण के विच्छेद जाना चाहता है। इस तरह सरकारों के साथ टकराई होगी, और इस टकराई के माध्यम से क्रांतिकारी चक्रवर्त बनना होगा।

कानिवासी सचिवों के विचार के तीन स्तरों की बतलाव है—(क) सामान्य-सत्ता (कॉन्सिडर), (ख) सामान्य-मानवता-सामान्य (कॉन्सिडर-कॉन्सिडर-कॉन्सिडर), (ग) सामान्य (कॉन्सिडर)।

पहले स्तर में विचारण सामान्य और सामान्य के द्वारा करने में चला होता है, और सिधे हुए कर्मों का गुण या बदलाई का बात देने के द्वारा करता है। अगर सरकार उनको और से अपनी मानिष्ठ का इस्तेमाल करती है तो विचारण सबसे पहले है—दुख ताड़ना, मानो से, सिधायी दुःख-सिधायी से, अपने सिधायी सौधों में आकर है। दूसरे स्तर में विचारण सामान्य को कार्रवाई करने है, लेकिन गुणिष्ठ के साथ ही पीछे हट जाते हैं, और 'आवश्यकता' को कार्रवाई करते हैं। तीसरे स्तर में के सामान्य करते हैं, और विचारण प्राप्त कर अपने धर्म को अपने हाथ में कर लेते हैं। 'गुणम' के अर्थ-सत्य भी छोड़ जिते जाते हैं। गुणिष्ठ की एक कार्रवाई में धर्म कभी सरकार के, तो कभी कानिवासीयों के हाथ में चला जाता है, लेकिन अर्थ में विचारण कार्रवाियों को ही होती है। यह कार्रवाई छाया-मानव-सत्ता के होती है, ताकि गांधी को अर्थ-सत्ता-द्वारा-आपना पड़े, और उसकी मानिष्ठ का छुड़ हो। कानि विचारण में जब धर्म गुणन हो जाता है इसका सम्बन्ध धर्म और परिस्थितन से होता, ताकि अर्थ-मानव-सत्ता का का। ये छाया-मानव सत्ता माने-माने नष्ट पर स्वरूप होते, और १ बर्तन को खर गुणिष्ठ खरकर नाम करते हैं। इस सत्ता में प्रधान, जनमानस, धर्म, मानिष्ठता मानिष्ठ के विपक्षीयता रहे। सरकार, नर, नर, सरकार मानिष्ठ की रहे।

विचार-सत्ता

एक प्रकार-परिधि में श्री० नर के 'वैदिक नर' को बात मानिष्ठ की : "मैंने बनाया हुआ नर है तो बहुत विचारण, परन्तु उसमें एक बहुत गुण है। जो लोग सामान्य करते-जाते होते और युद्ध-समय में होते, उन्हीं लोगों पर इस नर का बा बहर होता है।"

श्री० नर को इस बात से पूछी गुणिष्ठ में बहुत उपलब्धता पेश करने लगे। गुणन ही प्रधान कमी में छोड़ पर उनको चेतावनी दी, "यह क्या सामान्य दुःख किया है ? मैंने जो कुछ पहले मानिष्ठ किया वह सब नहीं है—ऐसा भाव योग्य कर दोबारा।" श्री० नर सामान्य हो गये। उनका गुणन बहुत उठा, "तो क्या जिनकी-भार की बहुत धर्म कर दूँ ? यह नर उपचारक है, इसका भी आप कोई विचार करने कि नहीं ? दुःख का साधारण नराने में जिस सिधायी में प्रत्यक्ष या पीछे का से बहुतोप दिया होगा, उसीका नाम होगा। इसके बाद चलते पर केन मानिष्ठ और मानिष्ठ के द्वारा लोग हो बच रहेंगे।"

गुणन के साथ प्रधानमयी ने छोड़ का निजीकर पट्ट दिया। श्री० नर के चेहरे पर सहीव का भाव छा गया, परन्तु सब निष्ठ का सहायता धर्म में उनको नरानन्द रखने का हुक्म दिया। नर के बारे में दिने गये बर्तन का एक भी धर्म बाध नहीं छ ऊठने बाध इनका

एव० श्री० श्री० इस पद्धति के 'ऐक्य' एक-कलक चाहता है—आपस के कभी कभी में। नर को धर्म के द्वारा हो सामान्य सब बहुत धर्म को ही ज्ञाता दिने किता 'ऐक्य' एक कर देगा। छाया-मानव दुःख के लिए नर, कभी-कभी, नरानन्द, सब, किता पद्धति और निष्ठ का धर्म बहुत अनुष्ठान माना जाता है। पद्धति धर्म तथा परिस्थितन और सत्ता के निष्ठ होता अनुष्ठान है, लेकिन सहीव का होता, भाव और सत्ता के सेर तथा

वम-विच्छेद !

कर दिया। उसका एक ही रूपन था, "मान को १ बने वम-विच्छेद होगा, उस समय बाध माने-जाय उन कुछ जान सकते हैं।"

दुनिया-भर को सभी प्रयोगगताओं को ज्ञान करने का हुक्म नर-नर पर दिया जाने लगा, बचपन में बचपन के लोगों की ओड़-गुण एक ही गये। राज-मानिष्ठों की किता बढ़ गये। "नर क्या होगा ?" की सभी किता सत्ता के सत्ता को ही रखे थी। कोपी बेर बाद विचारण में देख-पर हाथ मारते हुए रहा, "दुःख नराना है कि श्री० नर सामान्य हो गये हैं, नराना सत्ता के नहीं करत।"

"बाद, बाद !" पीछे पड़ के एक सत्ता ने ज्ञानी सत्ता में पड़ा, "श्री० नर के साथ में कभी कोई मानिष्ठ भी चुक चुके नहीं है। वन ॥ } सिधायी या आप मानिष्ठ के साथ व सत्ता-सत्ता के पीछे खर दिया है। सत्ता-सत्ता के कि ""

"परन्तु बहुत बचपन नराना गया था, वन तो सत्ता और सत्ता के पक्ष के हाथ में थी।" गुणन में विचारण वाले। "परन्तु १ बने में ज्ञानी का पट्टे का समय जाती है। बचपन का कोई सत्ता किता भी गुणन है ? विचार तो किता-मानव नर हो, उसका करता है।" प्रधानमयी के एक सत्ता के उत्तर में किता गुणन कि, "नर का हाथ सब एक जिते का हाथ के सेर-सत्ता बहुत बड़ी प्रतिकार्य भी है। किता का एव० श्री० नर माना है कि विचारण और सत्ता के एक बाध में धर्म के द्वारा मानिष्ठ।

एव० श्री० श्री० नरानिष्ठ में श्री० श्री० एव० एव० कानिष्ठ के पक्ष में बाध किता हो रहा है। उनके ज्ञान-सत्ता का कानिष्ठ को 'ऐक्य' को धर्म कर रहे हैं। (मानिष्ठ भाव-सत्ता 'मानिष्ठ' के एक सत्ता के आकार कर।)

शक साइंस' में विद्युत् कर रोजिए न...
मे नर कुछ और हो जायेगा।"

प्रधानमंत्री यूरो से उठत बड़े।
रुख हो जेरमान से फोन मिलया
या, 'आओ साइंस' का खिताब दिया
गया है। जिनगीभर के लिए धायकर
ही आपसे मुक्ति दे सकते हैं।"
एन्तु मुझे से भरे हुए प्रो० नक ने कहा,
'विज्ञानिक ईमान नहीं देखते।"

उस समय अमेरिका में जगह-जगह
पर प्रेस पूछा जा रहा था कि प्रो०
नक कम्युनिस्ट को नहीं हैं न? और
आपको रेडियो चिन्ता रहा था, 'पूँजी-
गणियों की अदम्यता का एक जेबन
लीक है—प्रो० नक। पूँजीवाचियों ने
प्रो० नक द्वारा सोवियत युनियन के विरोध
एक मगर एकचर बना है। प्रो० नक
नीरी" है।" उधर अमेरिका के प्रमुख लोग
निम्नलिखित के माध्यम से लोगों को हिम्मत
धने का असुरीय कर रहे थे।

परन्तु विस्मय की आग जलता
अभ्यर्थनक से शांत थी। हाँ, कम-
सफेद के जिनकी धर्मर आवाज होयी,
तबने लोग मरे, आदि की उम समय
को चारों ओर खींच कर रहे थे।

हलने में ही मरी में ६ बजने के पड़े
वने लगे और एक आश्चर्यजनक घटना
ही। ब्रिटिश सचद के अधिकार सत्य
पनी-अपनी कुविमों से उठल-उठारकर
थे जमीन पर गिर पड़े। कई बेहोश हो
ये। एक-एक को स्ट्रेचर पर ऊपर उठाकर
हस्तांतरण पहुँचाया गया।

घोड़ी घर में समाचार बिता कि
बीमरन के तीन सदस्यों पर हृदयरोप
हमना हुआ था, परन्तु अब कुछ ठीक
। राउट के ४०० सदस्य मूँछत हुए थे,
एन्तु अब ६ के अभाव और सब होश में
। गये हैं। प्रधानमंत्री ने संतोष की
थि ली, "तब तो हमारा देश युद्ध-

* रोम का एक शासक, जो अपने
रक्षकानामों के लिए शिखर इतिहास से
बसत है।

भूमि हथियाओ आन्दोलन : प्रतिक्रियाओं का अध्ययन

● 'ग्रीट-ब्रिटन हाथ में लो और
जो जमीन पहले कभी मुहारी थी, उस
पर कब्जा करो।'—यह सलाह एक नेता
द्वारा, जो इस वक्त सरकार में है, आदि-
वासी जनता की दी गयी है।

● 'हाम में हमियार लो और भूमि
के मुठेरो को मार भगवो।'—एन खन्तो में
एक दल के बड़े नेता ने भूमिवासी को
बारम्बर-बारा की सलाह दी है। उनका दल
बन्धुमिल्ल-ग्रेण्ड इस भूमि-आन्दोलन का
बोर चिरोपी है।

● 'जमीन पर कब्जा हमारा दम
करेगा। हमारा दल जमीन को बाँटेगा।
सरकार को हमारे बँटवारे को मान्य करना
पड़ेगा।'—यह है सचवार एक नेता की, जो
जाने और मान्यदन के निर्धार की सर्वो-
परि मानके हैं।

● 'मजाल है कि हमारी जाति के
जिसी आदमी की भूमि पर कोई हाथ
सपा दे।'—यह है भावना एक आदि-जन
नागरिक की, जो सोचता है कि भूमि बाय
तो हमारी जाति के लोगों की सप।
उसकी जाति के किसी आदमी की व
जाय।

समर्थक नहीं है, वह निश्चित हा गया।
दम का हमारे यहाँ कुछ भी असर
नहीं हुआ।"

अमेरिका से भी ऐसे ही सभाचार
मिले। "परन्तु मास्को के क्या सभाचार
हैं?" प्रधानमंत्री ने उत्सुकता से पूछा।

"बहुत जासक्य की बात है।" निजी
सचिव ने जवाब दिया, "फइते हैं कि रुस
में जरा भी क्षति नहीं पहुँची है।"

"क्या ????" प्रधानमंत्री चिन्ता उड़े,
"तो क्या मारे रुस में कोई युद्ध बाँटता
ही नहीं है? असभव है।"

* रात की रेडियो से प्रधानमंत्री का
खुदसे प्रवार्ति हो रहा था, "प्रो० नक ने
हमसे मास-जाति के वरक्षण के दो राय
दिने हैं। उनका अधिकार पाय भी जयु-

● 'के दूसरी पार्टी वाले तो हम लोगों
का बहुत बंदोर रहे हैं, अपनी आन्दोलन
जो हमारी पार्टी चला रही है। हमारी
पार्टी मनेवी को पार्टी है, जाति को पार्टी
है।' बरी-बारी से जट्ट भूमि-आन्दोलन
जमानेवाली लोगों पार्टियों के सामोप
कार्यकर्ताओं के भूँह से सुनने को मिले हैं।

● 'इन भूदी को जमीन देने की
माफगी? सर्वोदयवाले भी समर्थन कर
रहे हैं। वे भी नवजातवादी हो गये।'—यह
है वर्ग-आधारित और वर्ग-हित को प्रकट
करने का दम।

९ अगस्त से चल रहे भूमि-आन्दोलन
में सचमुच किसी भी भूमि-भूमियों के हाथ
के निष्कलक भूमिहीनो के हाथों में गयी है,
इसका लेखा-जोखा बाद में होगा, लेकिन
बाँबी में इस आन्दोलन ने जो हवा फैलायी
है, उसे लो प्रथम देना जा सकता है।
नेता भने ही समझते हो कि इस आन्दोलन
से कम-से-कम इतना तो हुआ कि भूमि-
नगरवा सब समझावों में ऊपर आ गयी,
लोकन रायों में क्या हो रहा है? उनमें
कोबली हवा मड़ रही है? भूदान-प्रसदान
आन्दोलन के इदने यहाँ में भूमिवासी के

पूर्व ही है। एन्टु का गौरव ब्रानेवाले
ऐसे मानव का उदाहरण की सभी लोग
असम के मनसे भूतकर सम्मान करें।
'तोहे को परर' के उस पार को हाउड-
बिरता तो बोन कइ सफता है? परन्तु
रुस में तावो घोपी की मूँछ होते की
सम्भावना है।" उड़ी सब मानको टाँटवी
सभाचार दे रहा था, "इव मैतिक बम
के विस्फोट ने साबित कर दिया
है कि रुस युद्ध का नहीं, परन्तु जाति
का समर्थक है। उस बम का रुस के एक
भी व्यक्ति पर कोई असर नहीं हुआ,
परन्तु अमेरिका और ब्रिटेन में तावो तावो
के मरने का सभाचार बिता है।"

(चोबल पुरस्कार विजेता श्री चित-
धर नर के नदर के आधार पर)

मन में यह भावना पैदा कर दी थी कि उनकी भूमि वा एक—अथवा बीसवाँ हो—भाग भूमिहीनों को मिलना चाहिये। बीसवाँ हिस्सा देने के अलावा कितने ही भूमिदाता इस बात में लिए भी राखी छोड़े जा रहे थे कि भूमि वा स्थावित वासस्थान के ह्रास में रहे, और नवीन भी व्यवस्था साम्यवाद द्वारा हो।

ऊपर मिली हुई ६ बातों जिस बात का संकेत कर रही हैं ? वे संकेत इस बात पर कर रही हैं कि भूमि-उपस्था को लेकर आन्दोलन चलानेवालों में बर्ग, बर्ग और वर्ग को परस्पर-व्युत्पन्न से ऊपर उठकर बाध करने की इच्छा नहीं है। और न तो यही इच्छा है कि कोई भी भूमि-व्यवस्था स्थापित हो, जो सभी प्रधान-व्यवस्था वा आधार बन सके। कुल मिलाकर शरीरों में आन्दोलन की 'समैक' सभी तक छोटा-छोटी की ही बनी है। आन्दोलनारियों का म्यान हमला के समाधान से नहीं अधिक अपने बुलाव की दृष्टि से अपने इन की स्थिति अभी से प्रकट करने पर है। साधन इसीलिए किसी व्यक्ति की दृष्टि से बनाया जाता इसकी शक्ति है कि किसी योग्य विचारों हुए और कितने की १०० की मोटिफ मिली।

और व्यवस्थाओं में आन्दोलनारियों को जो हलाक की थी, वह समस्त-शक्ति के कार्यवाहियों के पास पहुँची नहीं, का अगर पहुँची तो बारी गयी। व्यवस्थाओं के हाथ वा कि—(१) धारा वायु पूर्ण मानिक के साथ किया बाय; (२) किसी बर्ग पर जाने के पहले उसके बारे में अच्छे तरह जाँच करनी जाय, तथा मानिक और सरकार को सुझा दे दी जाय, क्योंकि मानिकपूर्ण कार्रवाई का डिफर वाय करने से श्रेय नहीं है, और लोकमान वा इस तरह विरुद्ध भी नहीं होता, (३) भूमि वा संस्थात साम्यवाद में सम भूमिहीनों के द्वारा हो।

इन बातों का गमन कहाँ हो रहा है ? यही तो वह जोखिम को यानी जो समस्या का सामने रखकर जो बुद्धिमत्क रूप से हल किया जाता ? यानी जीवनारियों के

ग्रामस्वराज्य-कोष

संग्रह के आँकड़े

वर्षा मेंन्द्रोस वास्तव में जगह-जगह से कोष के काम की जानकारी प्रती है, जिसमें अन्तर गणक के आँकड़े भी होते हैं। वास्तविकी की दृष्टि से यह अन्तर है, पर हिताभी दृष्टि से यह वा वास्तविक नहीं छोड़ मानना ठीक होगा, जो प्रत्यक्ष स्थिति वा सम्पन्न की ओर से हमें मिला हो, ताकि पुनरावृत्त वा जनता न रहे।

११ सितम्बर, 'विरोधा-व्यवस्था' को हमारे संग्रह में प्रथम पूर्णता पर पहुँचेंगे। २ अक्टूबर, 'गांधी-व्यवस्था' के दिन कोष किंवदन्ती की सम्पन्न दिया जायगा। यत प्रत्यक्ष-स्थितियों से शर्तवा है कि वे नीचे मिले अनुसार समय पर संग्रह की जानकारी हमें भेजें। यह भी सुची में मिले तथा प्रमुख कहुरी के हिसाब से मान्यते दिने जाय, जिससे हमारे पास कोष इन स्थानों से कोई जानकारी मिली हो वो हम उल्लेख मित्रान करें।

११ अगस्त तक प्रवेश में प्रथम प्रकाशकी के सम्पन्न मान्यते की सुचना तार द्वारा १ सितम्बर को भेजें। इसी प्रकार

११ सितम्बर तक के संग्रह वा १२ व १३ सितम्बर को तथा १८ सितम्बर तक संग्रहवाही से प्रकाश मान्यता प्राप्त करने २० सितम्बर को सम्पन्न जानकारी भेजें तार भेजने के साथ हो उसी दिन तार द्वारा ज्ञातवार सुची भी भेज दें।

११ सितम्बर तक हमें आगत-अगत तारवा प्राप्त कर लेना है, पर कुछ संग्रह क हिसाब, और पत्रवा हिसाब, प्रथम आँकड़ा संग्रह जगहों से प्राप्त करने। प्रकाश छात्रवा और तार संग्रह है। अतः अन्तिम मान्यता २० सितम्बर तक तार द्वारा संग्रह मान्यता को तथा संग्रह वेम शय, कोषुदी (बर्ग) को भी भेज दें कोष में तार तो सम्पन्न के पहले तार मिले वा संग्रह में, पर एक बार २० सितम्बर को प्रकाश मान्यता सम्पन्न भेज दें।

गोपनीय

प्रधान बर्ग
ग्रामस्वराज्य कोष, केन्द्रीय वास्तव
राजवा, नयी दिल्ली-

हो उपनी न हुई हो मिलने को आवाहनी थी, फिर भी साधन हो नहीं ताकि पूर्ण रूप से भूमि प्राप्त करने और उसे छोड़ लीके से बाँटने का प्रयत्न हुआ हो। उनका, यहकाने, लड़ने के प्रयत्न अनेक स्थानों पर हुए हैं। व्यापक हिला गयी हुई, इसका यह कारण गयी है कि हिता से बचने का प्रयत्न हुआ, बल्कि यह कारण है कि भूमिहीन असमर्थ हैं, भयभीत हैं, भीषण हैं। हमारी विचार जगता की स्थिति जगहों में नहीं है, किना है यह रिवाज की कि हम बर्गों के लिए विरुद्ध विचार हैं। हम व्यक्त हैं गरीब की बर्गों को अपने बोट के साथ जोड़ने के लिए।

दुसरी ओर सरकार भी जो सिवाय 'संग्रह' और 'संग्रह' के दूसरा कुछ संग्रह नहीं है। अगर वास्तव में अन्तः काम किया होता, तो पहले दुर्नियन्त्रण हो को गंवा-

होती ? वास्तव की बात करने का ईश्वरका का गयी यह यानी है। उसी हासत यह कहुरी अगर यह यानी की नो संग्रह मा लेती, और आगे बढ़कर आन्दोलनकारी और वास्तवों के बीच में पहुँची, की पहुँची रिक्त में बने मान्यता की पात्र भूमि भूमिहीनों में बाँट देती। रिक्तता का और ध्यानदार बात होती यह ? लेकिन क किशोकी संग्रह बात गयी, और दूसरा १ काने को उस पर बचने की हिममत का के बाधे ?

दुर्भाग्य है कि बर्ग सरकार में की क्या बाहर, हर जगह मान्यता की मान्यता बर्ग के दे-देकर शक्ति छोड़ना वा रहा है मान्यता मिलने की गीठे हट रही है, प्रथम जनता को उस छोटी वा रही है संग्रह के संग्रह संग्रह मान्यता मान्यता के लिए जाती कर रहे हैं। —राष्ट्रपति

इंसानी विरादरी का संगठन

गत १६-१७ अक्टू को दिल्ली में आयोजित इंसानी विरादरी-सम्मेलन में एनी नाथ ने भारत में राजनयिक एवं सैनिक विरहित करने के लिए एक संगठन बनाया गया। सम्मेलन ने संरक्षकता से भी व्यवस्थापन सामग्री को एक संयुक्त बंड, जहाँ का, जो एक व्यवस्था को रचित करता है और भी साहसिकता को भी महत्व भी प्रदान। संगठन को ३१ अक्टूबर को रचित किया गया और एनी नाथ एक व्यवस्था पर सहमत हुए। इस संगठन के संरक्षकता को 'एनी नाथ विरहितता' कहा जायगा।

उक्त सम्मेलन में ३०० प्रतिनिधियों ने भाग लिया था।

राजनीति में राजनयिक का विशिष्ट आयोजन

राजनीति-मन्त्रालय तथा राजनीति को अन्य राजनयिक व्यवस्था के समन्वयों से इस मंत्रालय राजनयिक (सोवियत हिन्दू-मुस्लिम समन्वय) का प्रतिक्रिया।

राजनीति की राजनीति में राजनयिक हिन्दू-मुस्लिम समन्वयों को बहनों ने स्नेह को प्रतिबन्धित के और एक व्यवस्था पर सबने हस्तक्षेप तथा और समन्वय का अनुमति दिया।

स्व० श्रीमती आशादेवी का अस्थि-विमर्जन

गत १६ अगस्त को सर्व सेवा मण, राजनीति के समन्वय में राजनीति की सभी विधायक एवं राजनयिक समन्वयों की और से श्रद्धाञ्जलि समर्पित करने के बाद तथा स्व० श्रीमती आशादेवी का राजनयिक की अस्थि प्रवाहित की गयी।

कोप-संग्रह की प्रगति

द्वारा का राजः श्री जयजयराज समन्वय की सभी हाल की समन्वय-कार्य के समन्वय देश के विपदायक समन्वयों की से ३० अक्टू की दादा ने समन्वय-कार्य के लिए एक समन्वय करने का दिया है। उन्होंने यह भी योगित किया है कि इस समय से अधिक विपदायक राशि मन्त्रालय के द्वारा की जायेगी, जहाँ की और राशि में भी रहे।

गोपनीय दोषों को समन्वय में भी समन्वय-कार्य के लिए एक समन्वय करने का दिया है। कोप के समन्वय-कार्य के लिए समन्वयों के अनुसार कोप में बड़े-छोटे, सभी लोगों का समन्वय मिल रहा है।

श्रद्धाञ्जलि : ३० अक्टू का दान : पूजा से एक बहन की पुष्पा कोसला ॥ ५५१

यह सब का चेक केने हो चुका है— मैंने 'श्रद्धाञ्जलि' में कहा था कि पू० बाबा की ७५वीं वर्षगांठ मनाये के लिए एक करोड़ का कोप संग्रह हो चुका जायेगा। यह छोटी-सी श्रद्धा उनके करणों में मेरी तरफ से अर्पित करिए। यह हमारे लिए बड़े योग्यता की बात है कि हमारे युग में उम्मेद यह शुभ दिवस आय है।"

क्यों का सहयोग : "अपनी सहायक एक बहन का कर नहीं है, इसलिए कायों का सहयोग करना होगा करना है।" इस शब्दों के साथ सेट्टन केने में अपनी नीति स्पष्ट करने हुए मूर्तिपति दिया है कि उन्होंने अपनी सब साधनों को कोप के काम में निरुद्ध करना देने के अविरत सब प्रकार का सहयोग देने के लिए दिया है। दल में बार प्रमुख मेने ने

अपनी सब साधनों में समन्वय-कार्य के पोस्टर प्रदर्शित करने का तथा किया है।

प्रदेशों के समाचार

महाराष्ट्र : महाराष्ट्र का संगठन तीन साल तक बर्होत गया है, जिसमें समन्वय का दान समन्वित है।

महाराष्ट्र मन्त्रालयों के साथ-साथ, राजनयिक तथा राजनयिक 'इष्टक' के समन्वय की बात है, और कई जिलों में विमर्शकों की तरफ से समन्वय-कार्य के महाराष्ट्र देने के लिए परिणय विपदायक रहे हैं।

महाराष्ट्र में दशांश और विमर्श, इन दो बड़े शक्ति में हर घर से एक समन्वय प्राप्त करने का समन्वय दिया गया है। दादायक-विमर्शकों ने ७५० रुपये प्राप्त कर अपने समन्वय को पूरा भी कर दिया है। पोखरा की पंचायत समिति ने भी अपने क्षेत्र के सेट्टन द्वारा परिचालित के तेरह हजार रुपये प्राप्त करने का समन्वय दिया है। संगान प्रमुखताओं ने एनी प्रकाश के समन्वय की पुष्टि के लिए एक कार्य-योग्यता बनायी है, जिसमें प्रमुख के समन्वय और भी ६०० से लेकर हर समन्वय के उसी समन्वयों के अनुसार से दादा प्राप्त किया जायेगा।

पुनरावृत्ति : श्री कृष्णदास दोरी और गीतगुमार बंधु ने की द्वारा समन्वय-कार्य करने का समन्वय किया है। अब तक ३२५ मित्र बना चुके हैं।

महाराष्ट्र : अब तक राज्य में ११ हजार रुपये प्राप्त हो चुका है। राज्य के बने-बूझ समन्वय-कार्य की विमर्श नामक समन्वय जिले में कोप-संग्रह हो रहा था कर रहे हैं। उत्तर प्रदेशों के क्षेत्र में समन्वय-कार्य कोसला तथा उनके दादायक हैं।

भूदाना-यात्रा

देवाना भक्त भूदानायात्रायां गच्छन्ति हिमाचलान्ति न्यायान्ति न्यायान्ति न्यायान्ति

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

इस अंक में

- नर-नरुनी मर्त्य — समासकोश ७४७
 नृप रामाय उद्गम भाग वा
 मनस और अणु का भक्ति ७४८
 गतिनोप प्राप्त और विरम भी
 समासकोश — विमल शक्ति ७४९
 मर्त्य का प्रमाण
 — निरालाई भोला ७५१
 मोर-सिंह का प्रभाव
 — निर्मल वेद ७५६
 बनारस हिंदू विश्वविद्यालय
 मय मनन विचार
 — नागरिनी का विवेक ७५६
 १० वर्षों में उग्रशरीर जगन और
 गांधी का अभाव
 — श्रीरघुनाथ गणेशायाम ७५७
 अन्ध गमक
 — भक्ति पर, मनो के पर
 भाषा १२, भाषा १२-१२

पृष्ठ : १५

सोपचार

अंक : ४८

२१ अगस्त, '६०

संस्कृत
 कागज

मद्रास १०००००००,
 रायचंद, नारायणी-
 मोन : १९१९१

आत्मचिन्तन

5-9-79

निराला संस्थापक

प्रश्न : आत्मचिन्तन यानी क्या ?

विनोद : हम पर हमने तीन-चार दृष्टि से सोचा है, और अनुभव भी किया है। विचारों से गुण होना, बहुत काम है। प्रथम साधकानुयायों के विचार-मुक्ति की साधना होती है। उसके बाद 'आत्मचिन्तन' नाम देते हैं, यद्यपि उसमें मन विचार-रूप-क्षेत्र-क्षेत्र-क्षेत्र है। तो विचार-रूप बनना, यह पढ़ी प्रक्रिया हुई।

दूसरी प्रक्रिया : मन, प्राण, इन्द्रियों तरी से लेकर बुद्धि तक जो भी है—उनके गुण भी और दोष भी—इन सबसे हम अलग हैं। यह अलगपन, वृत्त-अनुभव करना। हम अपने से ही घुमते हैं, चिन्तन की यह एक शक्ति (विधापक) प्रक्रिया है। आत्मचिन्तन नहीं, बल्कि अनात्म-निरसन। अनन्तता से जो बंधेगा, वही अपना मूल स्वरूप है, यह जानना।

तीसरी प्रक्रिया : मनुष्य में गुण और दोष, दोनों रहते हैं। मनुष्य यानी क्या ? संगम-न्याय। आत्मा और देह जुड़ा हुआ है—आपि के कारण, मोह, क कारण, जिस किसीके कारण हो, जुड़ा हुआ है। गुण आत्मा के हैं। विविधकारिता, धर्म, सत्य, वेद—ये सब आत्मा के गुण हैं। वो दोषों को अपने से अलग रखकर अपने में हीनता गुण बनाता है, यह देखें। परमात्मा अनंतगुण-संपन्न है। उन्हें भी धरना एक-एक गुण पर-एक को नोट दिया है। किसीमें साहस, किसीमें वस्त्र, किसीमें शक्ति, किसीमें समर्थ है। किसीमें कोई एक गुण विशेष रूप से दिखाने देता है। उस गुण का विकास करते-करते उसका परमोत्कर्ष करें और उससे परमात्मा को मर्त्य करें। गुण का विकास करते करते हम परमेश्वर तक पहुँच सकते हैं : परमेश्वर और हमारे बीच अन्तर रहेगा, पर उन्मत्त वसने पास पहुँच सकते हैं। वो अपने में जो प्रधान गुण है (उदाहरण गुण नहीं), उसे प्रथम पहचानना पड़ेगा। फिर उसका चिन्तन करना पड़ेगा।

मिश्र-मिश्र गुणों में मिश्र-मिश्र गुणों का उत्कर्ष दीखता है, उन गुणों का विकास करें और उतना गुण के हैं। भगवान् कृष्ण में प्रेम का गुण दीखता है, रामचंद्र में सत्य का। महात्मा गांधी के जीवन में भी सत्य दीखता है। वा कृष्ण का चिन्तन यानी प्रेम-गुण का चिन्तन करें। राम यानी सत्य-गुण का चिन्तन। उसी तरह मूर्ति में भी गुणों का दर्शन होता है। मूर्ति में निरवस्था का भी गुण है। मूर्ति, विधि, मध्य, चंद्र मारे निरवस्था चलते हैं। उनकी निरवस्था अपने में खानी चाहिए।

दुसरे बच्चे, आत्मा को अनन्तता से अलग जानना, अपने गुणों के द्वारा इंद्र के पास पहुँचना—ये तीन पाली हैं। जिसमें जो पद्यों में आये, वह पढ़कर खोजता है। दोनों चिन्तन-मिश्र अन्तर्मा में प्राप्त हो सकते हैं।

आपके पुत्र

छात्र चुनौती स्वीकार करें

उत्तरप्रदेश में चौधरी चरण गिहू के द्वारा छात्र-संघों के प्रति लगनगी गयी नीति ने छात्र-नेतृता और राजनीति के दृष्ट-क्षेत्रों को सज्जता और सारगर्भी बना सका मझता दे दिया है। विद्यापियों के पवित्र अधिपतियों का प्रतिपक्ष, जोरदार पर आक्रमण जैसे शत्रुओं की घुल गफ रही है। आखिर यह सब किसलिए? क्या इन गारा लगातेवालों को यह ज्ञय है कि सदस्यता ऐच्छिक हो जाने पर छात्र-संघों की शक्ति नम हो जायगी या उनका अस्तित्व खतरों में पड़ जायगा? यदि सच-सच इन भय के कारण ही चौध-गुनार मच रही है तो इन तक जबरदस्ती इकट्ठा किये हुए विद्यार्थियों पर इनकी नेतागिरी भल सफेगी और नव तक जबरदस्ती बसुने गये थाने से इनकी गारगुनारी चलेगी?

यदि ऐसा नहीं है, और विद्यार्थी समस्त रहे हैं कि बिना उनके चरामों किये उत्तरार का सफेक मथकन में हुलसोंप करना ठीक नहीं है, तो उनके परिधिधि की चुनौती स्वीकार करनी होगी। जपनी ईमानदारी, सुद्धिगता, सुद्धिगता, उत्तराह और सधन-धनित से यह बिबका देना होगा कि सदस्यता अनिवार्य हो या ऐच्छिक, छात्र-संगठन-नक्ति और छात्र-संघों पर कोई अधिक नहीं जाने पसेगी। इसके लिए उन्हें ऐसी प्रक्रिया विरहित करनी होगी, जिससे छात्र की मुनिन सही गयीं में छात्रों की एकता के प्रतीक बन सकें, न कि विरोध और अलगाव का कारण।

बहुसंमित यह है कि नाज छात्र, धर्मिक, शिक्षक कोई भी अपने वर्ग-हित के प्रति की निष्ठावान नहीं हैं, सर्वहित की बात तो दूर की है। छात्र, धर्मिक, शिक्षक, ये निरपेक्ष अर्थवाले शब्द नहीं रह गये हैं। इनमें कोई-न-कोई विशेषण, जैसे—

धर्म्युक्ति, शोशनिष्ठ, कमजोरे, शास्त्रग, शास्य, भूमिहार आदि थाने-अनथाने लप हो जाते हैं और सब विशेषण की गीजता में मूल शब्द की सहिता हो को जाती है। भिन्न-भिन्न दलों, सम्प्रदायों और गुटों में सिमट-सिमटकर ये ऊर्ध्वशान् बर्ण टूट रहे हैं। जिन बर्णों की गति-शीलता से पूरी मानवता में नया रग जाने को जाना है, वे ही बिखर रहे हैं, और उनके जेता सोझ अपना-अपना प्रभाव स्थापित करने के लिए उनके जित गये टुकड़े करते जा रहे हैं।

कारण एक ही है। 'अपने काम से काम', यह एक बज्जी नीतिधमती जाती है, किन्तु लोकतन की भासता के इस भावना का नेन नहीं बैठता। अपना काम करने के बाद भी एक अपना ही रग बन जाता है—दूसरों के नाम से अपने काम का सामरस्य छावने का, अपने की अपने परिषेक में मुसलमन् करने का। यह धरवन्ध बहुत्वपूर्ण काम है। यहाँ ही प्रत्येक व्यक्ति को बड़ी बीबसी रखने की जरूरत है। इसी बात की पुगने अर्थात् में ईमानदारी से अपना काम करनेवाले लोग भूल जाते हैं और अपने को जेता नामधारी शोब के हुवाये कर देते हैं। अधिक (अधिकविधि) उनके हाथ से निकल जाता है।

सोच गहने हैं कि अपनी प्रतिभन के अधिक छात्र शासिधिय होते हैं, और उपद्रव की नासन्द करते हैं। परन्तु उपद्रव होते ही हैं। इसलिए कि अधिकभ्य हत शासिधिय और उधन-विरोधी सोशी ने आने हाथ से निरुक्त जाने दिया है। स्वयं अपनी गतिशीलता का छोदे दिया है, और परिणाम-न, रेलव आदिन पर छोड़े हुए किशों को तरुड जिस इनन में जाड़ दिये जाते हैं, उखेकी गनी से उनके पीछे दोड़ते फिरे हैं।

यह स्थिति शीघ्र समान होगी चाहिए। इसके लिए सभी छात्रों को दानो, गुटों से अलग रहकर अपना हित अपने हाथों में सुरक्षित करना होगा। एक-एक कदम, ओर बर्ण में सवत, छिड़हीन, समठन बनाकर शुद्ध छात्र-एकता का सध-भासों और विश्व-भासी उदयोप वरना होगा, क्योंकि उन्हें कहीं चुनौतियों का सामना करना है।

१८ वर्ष के तदन-तरुणियों को गता-छिकार सिने, इसके हन हिमावती हैं। गिरा की अकस्या में शिक्षार्थियों की भी भावान हो, यह हम चाहते हैं। इन चाहते हैं कि नयी दुनिया बनाने के लिए नया यत्न छावने जाये। परन्तु यह लगी होगा, जब सभी विद्यार्थी सजग होंगे, सक्रिय होंगे, और एक होंगे। यही चलोटी है। क्या इस देव के वरध इस चुनौती को स्वीकार करेंगे?

सविधा

—शिवकुमार

दिल्ली नगर में सर्वोदय-यात्रा

श्री जयप्रकाशजी तथा प्रभावशीली के बाबोबाद प्राप्त कर १५ अगस्त को रात्रपाद गांधी-मनाधि से दिल्ली नगर में एक सर्वोदय-यात्रा शुरू हुई, जो ११ विदम्बर उत चलेगी। इस यात्रा के दरम्भान तीन महत्वपूर्ण कार्य किये जायेंगे—(१) सर्वोदय-विचार प्रचार—अन-सम्पर्क, साहित्य-प्रचार तथा विद्यार्थियों के नातिनार के द्वारा, (२) ग्रामस्था-संग-क्रोड भा सध, (३) सर्वोदय परिवार का विस्तार—लोन-वेतना जानुद काके, सर्वोदय-मिन, शासि-धमिक और आचार्यकुन के द्वारा।

यात्रा-टोपी के एक प्रमुख सरन्ध की वसत व्यास ने सूचना दी है कि यात्रा गुप्ततः जनाधारित होगी, और शिक्षण-सहयोग के विशेष होर पर भास के दोधन सधर्क स्वातिन दिया जायगा। पूरक कार्यक्रम के रूप में साहित्य-नार और पत्रिकाओं के प्राहक बनाने का काम की पन्थया जायगा।

अरब-यहूदी संघर्ष

मेय अमेरिका को मिले, या रूस को, या अमेरिका-रूस-फ्रांस-ब्रिटेन चारों को, अगर किसी तरह अरब-यहूदी संघर्ष समाप्त हो जाय और दोनों अपने-अपने देश में सुख और शांति का जीवन बिताते लगे तो उम्मा हो नही, पूरे पश्चिमी एशिया का कल्याण होगा। दक्षिण-पूर्व एशिया में विपत्तनाम और चम्पेडिया का युद्ध तो मान्य नहीं बर बर होगा, लेकिन पश्चिमी एशिया में ११६० दिन लम्बे अरब-यहूदी संघर्ष और ६ दिव के खूबे युद्ध के बाद अमेरिका के प्रस्ताव पर और बड़े राष्ट्रों की सहमति से १० दिन की जो विधान-मार्ग हुई है, उससे आशा बड़ी है कि सागर स्थायी सुलह और शांति के दिन करीब हैं। फाम तो अभी दूर है, लेकिन पहला कदम उठ गया है। इससे भी ज्यादा, यह लड़ाई जिन बड़े देशों, मुख्यतः अमेरिका और रूस, के हस्तों और कुम्बना से लड़ी जा रही थी वे खुद चाहते लगे हैं कि लड़ाई बन्द हो जाय। प्रत्येक यह है कि लड़ाईवाले कहीं खुद न लड़ते लय जायें। कुछ भी हो, अमेरिका के सधि-प्रस्ताव से मिल में दुनिया माननी गयी, इसराइल में युद्ध नाम और स्वयं सीनो ने खुद-कुदकर दोहरा घामो। लड़ाई जिसको प्यारी है ?

हर एक जानता है कि १० दिन की सधि और स्थायी शांति के बीच में कितनी लड़ायाँ हैं जिन्हें पार करना पड़ा है और उन्हें पार करना आसान भी नहीं है। लाख राष्ट्रों में सधि को मिल ने माला है, यर्दान ने माला है, लेकिन ईराक और सीरिया ने नहीं माना है। जर्जोरिया ने भी नहीं माना है। जब बड़ा सवाल है यर्दान के फिलिस्तीनी बाणियों का।

इसराइल के लिए प्रल है अपने अस्तित्व और सुरक्षा का, मिल के लिए प्रल है राष्ट्रीय सम्मान का। मिल चाहता है कि सन् १९६७ के युद्ध में इसराइल ने जिस भू-भाग पर कब्जा कर लिया उसे वह इधरे छोड़े, इसराइल की मांग है कि मिल एक देश के रूप में उसे राज्य करे, तथा क्षेत्र की दूसरे मापदिक रातों तक उसका प्रभाव बनेगा ही, और सीमाएँ इस तरह बनायी जायें कि मले उसको सुरक्षा की गारंटी रहे। राष्ट्रीय हित की दृष्टि से इसराइल सिधार्थ के बड़े विस्तार को अपने और मिल के बीच 'बफर' के रूप में रखना चाहता है; अनाया की छाड़ी चाहता है, यर्दान नदी का पश्चिमी किनारा चाहता है, तथा पूरे यरूशलेम और मोलन के जेने प्रदा को चाहता है। यह आमत-नोस में अपनी सेना भी रखना चाहता है। हर तरह से इस बार उसकी वह कोशिश है कि यर्दान और मिल दोनों को वे वह अपनी सीमाओं को संभल कर के। उसने मिल से लड़ाई में जीत पायी है। अपनी जीत का वह शांति के लिए रवान नहीं करना चाहता, बल्कि चाहता है जीत को सुरक्षा का स्थायी आधार बनाय।

यरूशलेम का पूरा अरबों और यहूदियों दोनों के लिए महान है। यरूशलेम के साथ अरबों की जबरदस्त भावनाएँ जुड़ी हुई हैं जिन्हें रोकना नगर के बस की बात नहीं, दूसरी ओर यरूशलेम को छोड़कर सुरक्षा का अनुभव करना इसराइल के लिए संभव नहीं।

इसराइल की स्वतंत्र सत्ता के सबसे बड़े शत्रु फिलिस्तीन के छापामार विद्रोही हैं। ६ दिन की लड़ाई में मिल को हार के बाद में एक करोड़ तीस लाख फिलिस्तीनी, जो सन् १९४८ और '६७ के युद्धों में इसराइल में निज भागने के कारण बस्तुतः अपने ही शरणार्थी माने जाते थे, सगठित होकर अपने पैरों पर खड़े हो गये। २१ मार्च, १९६८ को उनके एक केंद्र पर आक्रमण करके इसराइल ने उनको छोड़ो छाड़ा हीन कर दिया। अब वे वे मरने-माने पर उतावले हैं। आज वे अपने को एक राष्ट्र मानते हैं, और अपने लिए एक 'पर' चाहते हैं। दुनिया भर में कुल २० लाख फिलिस्तीनी हैं, जिनमें से कुल १५ लाख अरबाएँ हैं, ५ लाख इराक में हैं, और ७ लाख इरान में हैं। ५ लाख पुरी घायलों पर चले हुए हैं। वे जहाँ कहीं भी हैं वहाँ विद्रोही हैं और अपने लड़ाई साधनों का साथ दे रहे हैं।

इनके छापामार सैनिक हजारों हज़ार नहीं, पूरे बीस हज़ार हैं। 'फिलिस्तीनी की सुक्ति' उनका नारा है। पीपल से प्रभावित इस मुक्ति-आन्दोलन का ज्य है कि मोक्षदा तब सत्ताओं को जलकर अरब बनाया को पुनर् किया जाय, ताकि इसराइल के विरुद्ध मुक्ति की जनिम सज्जद लगे जा सके। उनका प्रतीका मान्यो के दण में 'वन-युद्ध' में है। यर्दान में उनकी शक्ति सबसे स्पष्ट है। कुछ भी हो, नगर अब भी जनता में लोकप्रिय हैं और एक बार मिल से सुलह हो जाने पर इसराइल की कुम्बना सेना इन छापामारों का मुकाबिला नहीं कर सकेगी, यह मानने का कोई कारण नहीं है। खतरा हमला ही है कि छापामार वारंवारियों के कारण नहीं विधान सधि खतरों में न पड़ जाय। धीरे-धीरे उनके द्वारा फिलिस्तीनी की राष्ट्रीय प्रदा मापूरा हो गयी है, और उसके मुक्ति-आन्दोलन का सबसब अन्तर्द्विया, सीरिया, ईराक और चीन में बिता है।

इन तथ्यांश अवसलों के कारण स्थायी सधि की चर्चाएँ अभी शुरू नहीं हो सकी हैं। हमला हो नहीं, मिल और इसराइल दोनों की ओर से एक-दूसरे के मित्राफ मित्रासों समुच्च राष्ट्रसंघ के शांति-दूत डा० गुनार यारिय के पास पहुँचने लगी है कि सधि की शर्तें ठीकी जा रही हैं। इसराइल को सबसे बड़ी मित्रादय इस बात की है कि स्वेज-कैन में मिल ने प्रदोषरण के अट्टे बना जिनसे है। इन्ते हटे जिन इसराइल मान नहीं करना चाहता। अभी वो यह भी तब नहीं होता कि बातचीत का स्थान बरा हो। मुद्दों का स्थिर, कोई हो सकता है। डा० यारिय ने शरदिक कारंवारवाँ मुक्त कर दी है। अविश्वस की दोषावें नष्ट कर दी हैं। इस ओर अमेरिका के पश्चिमी एशिया में स्थानीय घरे हैं। इन खतरों पार करना है। शांति-दूत यारिय के साथ पश्चिमी एशिया की युद्ध से सत जनता की गुणान्तराएँ हैं।

अणु-परमाणु आयुध : भारत का जनमत और जगत् का भविष्य

विद्वत्-कुल पहले तो, भारत की अणु-परमाणु आयुधों का निर्माण शुरू करे, और इस प्रकार अपने प्रति सा परेजब है, जनता की मुखात्ता का आशयान्त है—और सबसे बढ़कर चीन के मुकामिनी में आजाद, यह नवीं जोरों से देश में हो रही है। भाग बज्जी का प्यो है, या मग्नो का प्यो है, और यहाँ तरह तरह का भाव बानेना है कि अगले भाग चुनने में इन सम्बन्धों की दली की योग्यता नोति हो निर्णायक साबित होनेवाली है। एक राजनीतिक दल ने तो इसके सम्बन्ध में हलकाशर अभिप्राय भी बताया की योग्यता को है।

‘ही इन्डियन इन्स्टीट्यूट ऑफ साइन्स बोमोमोम’ द्वारा इन में जिये गये एवं के वलुता अणु-परमाणु आयुधों की योग्य वेद बढ़ गयी है। वेग के बार सबसे बढ़े लवरी—कलकत्ता, बम्बई, दिल्ली और मद्रास में डार्ल-डार्ल की व्यक्तियों की यह जानने के बाद यह लघु हासिल हुआ कि कलकत्ता, बम्बई और दिल्ली की दौ-तिहाई से भी अधिक लोगों की योग्य आयुधों के निर्माण के पक्ष में है, मद्रास में करीब करीब छाओ-साओ की विपक्षि है। लेकिन हमारा ध्यान है कि पूरे देश के जनमत का आशय इन महानगरवासिनों की भावना को काना उठित न होय। यहाँ प्रत्युत आने के बताते हैं कि आयुधों का निर्माण होना चाहिए, यह मत कीभी पक्ष बनी है, पक्ष बनी है, जब यह पना बतला है कि उनके लिए—जतिरित देश देना पड़ेगा, या फिर विनाश के काम में नदीनी करनी पड़ेगी।

देश को गलितवाली काने और सुरक्षित करने की इस राजनीतिक होड़ में क्या सामान्य मतुप के सामने अणु-परमाणु आयुधों के उठ पड़ने की भी रखा जा रहा है, जिये दुनिया के वैज्ञानिक आज दुनिया के सामने रख रहे हैं ? अगर उठ लघु को सामने लाया जाय कि उठ होड़ में फिजकी मुखात्ता तो सम्भावना है, और फिजकी सहार का, जो जनता को पडा

कतेना कि वैज्ञानिकों का दृष्टिकोण रिक्तता भावनीय और राजनीतिको का दृष्टिकोण फिजका बमानवीय है। यह भी स्पष्ट हो जायगा कि क्षमतायति जिये बढ़ते हैं।

जगले पृष्ठ के पक्ष में विचारविमर्श सामान्य शास्त्री-दो-दोवार नोत्रल युक्तार के विजेता—यों फिजक पॉजिटिव ने अणु-परमाणु आयुधों के उठी पड़ने को पक्ष किया है।—सं०

‘सारिणी’

(प्रतिगत)

सभी मगर	दिल्ली	कलकत्ता	बम्बई	मद्रास
यथा थाप चाहते हैं कि भारत मुखात्ता के लिए अणु-परमाणु बलुवी का का निर्माण करे ?	हाँ नहीं	६९ ३३	७८ २२	७७ २३
यथा थाप ऐसा ठब की चाहेंगे, जब कि : (१) भारी कर-बोझ कड़े पर पड़े ?	हाँ नहीं	५३ ४७	७६ २४	४६ ५४
(२) विनाश-धर्म में भारी कटौती करनी पड़े ?	हाँ नहीं	४९ ४४	७५ २५	२८ ७२
		४२ ५८	४२ ५८	३६ ६४

शांति-प्रेमी परमाणु

ध्यातक बज्जानता ने परमाणु को बदलाव किया हुआ है। क्षमिनाम नोनों के लिए, परमाणु ऊर्जा का मतलब भयकर विस्फोट और अमानक हथियार हैं, जो हमारा सम्पदा को क्षमाध कर सारते हैं। क्षमिनाम लोगों के लिए परमाणु विज्ञान पूर्णतः बतला था, जब पहला परमाणु बम गिरया गया था, और इसलिए हमने मान-बानि पर एक भविष्यकीय कायात पहुँचाया।

तो भी, नये ज्ञान का यह वैज्ञानिक उपयोग एक पड़ने मान है। मानक-बदलित की भलाई की क्षमाकर्मों से युक्त परमाणु ऊर्जा के पूरे विज्ञान की ज्येष्ठा कला, समस्त वैज्ञानिकों के मन को विमुक्त कर लेने के सधान है, क्योंकि युद्ध के दौरान वैज्ञानिकों ने ही भयानक सम्बर्धक प्रदान जिये थे। आसकत हमारे उद्धान के प्रति धर्म का भाव नहीं है। इसी प्रकार परमाणु के विविधा खवो, नोवाभिक और फिजिकल यशोवो के साग सावधार को है।

वैश्व महात्मा जियेपरो ने पुष्पी का नारा उँवार किया, और पयोजनों ने भावनीय वा बार्द बताया, इसी प्रकार परमाणु वैज्ञानिक ने, पयोज और ऊर्जा की क्षमिनाम करके एक बज्जान दुनिया, भारी क्षमिनाम के लिए एक रहस्य का उद्घाटन और भविष्य की पीढ़ी के लिए विज्ञान गीत का आविष्कार किया है।

—जेरार्ड बैट



अरास्तियू के प्रयोग

नाभिकीय शस्त्र और विश्व की समझदारी

ॐ त्रिनमः शान्तिम् ॥

हिंमालय विजय-महाकव्य के लोग
जमीनी के कट्टों पर बड़ी घोनासारी हुई
थी। ऐसी एक छायासारी थी, एक ही
राज थी, बार-बार भीमाक्षर एक-एक
बल लेकर हजार हवाई जहाजों ने हवाई
महल को बड़ी तरह काबाड बिना तथा

समय ७३,००० मीटर भार दिने गये।
 तब एको छत्रामारी, वैको मान पैसि
 पर, तथा बल एको एक मोर १०००
 दिमाको ही छत्रामारी, और फिर दुनो
 दिन दुनो एक और, एक प्रकार प्रसि-
 दिने के दिनांक के ब्योद बको तक बनो

रहती तो उसमें प्रयुक्त विस्फोटकों की क्षति २०-मैगाटन कम की क्षति के बराबर होती।

बद, अंतरित में वा पृथी के जय
 सन पर, एक बीवी-पटन बम के परीक्षण
 के, वापुसन में रेंडरगामी पलन के रेंडर,
 दो हथारी गमन के अंतरा भारी
 प्रति वा २५,००० बम-ने बमों की
 मुक्त वा बराम बने। रिदो एक गनु
 हाग एक रौटी-ने बम-के परीक्षण के
 बने सभन बरितन होये, हेरक को
 बने सभन बाहिल।

अगर मानव-वर्गी रहती है और
हुजियत को बचानेवाला जिनके रूप में बहरी
है तो मैंने यह समझा है कि वह एक
के बच-प्राप्तियों का, विशेषकर मात्र १००-
वैसाव है, साथ ही जाकर १०० लाख वर्षों
पर हजारों वर्षों प्रभाव पड़ेगा कि वे पारी
मानविकता का पारितोषिक बचियों या भूमिक,
वह-प्रभाव, या बावभूत के विचार होवे।

हम जाना है कि उपर कर्मा के
निर्माण को बड़ी मायाई देकर नष्ट
करती है। अगर हम यह सिद्धांत मान
ले कि छोटी माया में भी उच्च कर्मा का
निर्माण देकर भी नष्ट करनेवाला
है—वेदा कि ये शिवाय कर्मा है—उप
पर परीक्षण के बाद में खुदशरी को जान
को मानव-जीव को रीति को दत्तना
करना पड़े है।

[illegible]

कलकत्ता-मुजि हंग है ना निवस
हो, किन्तु भी वसती के वसत मुजि
बैठव वही वसति के ये दाह वही

• सारणी . २

(क) क्या आप मुझा के लिए अनु-प्रमाण साधुओं से सलाह या सहायता करना पसन्द करेंगे ?

(४) क्या भाग ऐसा तब भी जाहूँ, जब कि (१) पारी कर-बोझ उठाना पड़े,
(२) बिदाव के खर्चों में भारी बटौती करनी पड़े ?

(अतिपात्र)

ऐसा धर्म करना बड़े लड़की
 धर्म विवाह-बन्ध
 कर-बेग भारी पड़ो

कहाँ आए, भविष्य अनु-प्राप्ति
आपको वो शक्ति का दिव्य
करे, यह चाहते हैं ?

उप	ह	म	ह	म	ह	म
२१ से ३३	७१	२९	२३	४०	४६	३४
१९ से ३०	१८	३६	३०	३०	४३	३०
३० से ४४	७१	२९	२०	४३	४६	३४
औसत	१९	३१	२३	४०	४६	३४

Figure 4

मार्च २०१३

कुच	१३	३२	३१	८९	३६	४०
कुच भाव-						
विष	१०	४०	३१	४९	४४	३६
भावनिक						
कुच का कुच						
विष का कुच	१६	३१	३४	४६	४४	३६
विष का कुच						
विष का कुच	३६	३४	३६	४०	४६	३६
विष का कुच	१९	३६	३६	४०	४६	३६

ਦਲੀਤ ਸ਼੍ਰੋਤਰਯ

411	412	413	414	415	416	417
20	21	22	23	24	25	26
27	28	29	30	31	32	33
34	35	36	37	38	39	40
41	42	43	44	45	46	47
48	49	50	51	52	53	54
55	56	57	58	59	60	61
62	63	64	65	66	67	68
69	70	71	72	73	74	75
76	77	78	79	80	81	82
83	84	85	86	87	88	89
90	91	92	93	94	95	96
97	98	99	100	101	102	103
104	105	106	107	108	109	110
111	112	113	114	115	116	117
118	119	120	121	122	123	124
125	126	127	128	129	130	131
132	133	134	135	136	137	138
139	140	141	142	143	144	145
146	147	148	149	150	151	152
153	154	155	156	157	158	159
160	161	162	163	164	165	166
167	168	169	170	171	172	173
174	175	176	177	178	179	180
181	182	183	184	185	186	187
188	189	190	191	192	193	194
195	196	197	198	199	200	201
202	203	204	205	206	207	208
209	210	211	212	213	214	215
216	217	218	219	220	221	222
223	224	225	226	227	228	229
230	231	232	233	234	235	236
237	238	239	240	241	242	243
244	245	246	247	248	249	250
251	252	253	254	255	256	257
258	259	260	261	262	263	264
265	266	267	268	269	270	271
272	273	274	275	276	277	278
279	280	281	282	283	284	285
286	287	288	289	290	291	292
293	294	295	296	297	298	299
300	301	302	303	304	305	306
307	308	309	310	311	312	313
314	315	316	317	318	319	320
321	322	323	324	325	326	327
328	329	330	331	332	333	334
335	336	337	338	339	340	341
342	343	344	345	346	347	348
349	350	351	352	353	354	355
356	357	358	359	360	361	362
363	364	365	366	367	368	369
370	371	372	373	374	375	376
377	378	379	380	381	382	383
384	385	386	387	388	389	390
391	392	393	394	395	396	397
398	399	400	401	402	403	404
405	406	407	408	409	410	411
412	413	414	415	416	417	418
419	420	421	422	423	424	425
426	427	428	429			

*। ॥ 'त' के १२ अक्षर ३० के मूल में यः वः प्रवा 'यान्मह', शिष्टोद्भूत
वर्णनक को 'यन्मह' द्वारा दर्शाया है।

माथा का रूप होना। विस्फोट, आप तथा वातावरण उच्च ऊर्जा के विकिरण के विनाशकारी और प्रक्षालनक प्रभावों के अतिरिक्त, स्थानीय दमक के प्रभाव भी होते।

विस्फोट के दुष्परिणाम

जहाँ पर बम या विस्फोट होता है, वहाँ से शत-शत मीनों के अन्दर के उत्तर-बीलियो पर प्राणपातक माथा के समान बड़े भाग या प्रभाव पहुँचते, जो मुख्य प्रसारण रोग तथा कुछ ही दिनों में मृत्यु का कारण बनता है, और उन उत्तर-बीलियो के जनन-रोग के रोग पर बाकी प्रभाव पहुँचा। इस उच्च ऊर्जा के विकिरण के प्रभाव से दस या पंद्रह वर्षों के अनुपात में उनकी आयु पर्याप्त मात्रा में कम होगी।

आजकल का मानक अनुक्रम २०-मीगाटन बम है (एक मेगाटन दस लाख टन के बराबर है)। सीमित सच ने एक ५०-मीगाटन बम बताया है, जो १०००-मीगाटन बम के पूर्व के शोधन भाग है। एक १००-मीगाटन बम में साढ़े तीन टन विस्फोटक पदार्थ होते हैं तथा एक महाद्वीप के बूढ़े तक समस्त एक छोटे गिरेट में से जाये जा सकते हैं। विन्तु १००-मीगाटन बम का कोई अभिप्राय नहीं दीख पड़ता, क्योंकि एक २०-मीगाटन बम से दुन्नी के किसी भी एक बहुरी की विपत्ति किया जा सकता है।

पृथ्वी पर किसी भी बहुरी में निरामा गया एक २०-मीगाटन बम, उसकी पूरी

तरह वस्तु कर देगा और वहाँ के अधिकांश लोगों को मार डालेगा। यह २०-किलोमीटर व्यास का एक गड्ढा बना देगा, एक क्षणिक अन्तिम-नृपान उत्पन्न करते हुए ५० से १०० किलोमीटर तक आम तथा देगा और सांस्कृतिक उच्च ऊर्जा के विकिरण तथा रेडियोधर्मी निक्षेप द्वारा, लोगों को खत पहुँचायेगा। २०० किन्टी-मीटर दूर तक के लोग मारे जायेंगे।

मेरा बयाना यह है कि दुनिया के सच में, करीब १६,००० या उसके बराबर की सक्ता में, २०-मीगाटन बम होते हैं। विन्तु दुनिया में १६,००० जड़े बहुरी नहीं हैं, और कोई पुष्ट सक्ता है कि इसकी बड़ी मात्रा में फिर क्यों मरारण से विस्फोटक पदार्थ तैयार निते गये हैं?

इसका उत्तर मैं यू हूँ कि यह इसलिए है कि यूनायत की हवायी सारी वैज्ञानिक शिक्षा इसी दोषपूर्ण की कि निर्माण करनेवाले लोग स्वयं स्पष्ट यह नहीं जानते थे कि के बस कर रहे थे—निर्माण करनेवाला वास्तव में बर्बाद हो, क्योंकि इसमें थोड़ा सदेह रहा कि क्या हम मरणांक बड़े सचको वा विनाश निर्णय लेने के फलस्वरूप हुआ अपना किसी संयोग से या किम्बेकारी की प्रवृत्त। समुक्त राज्य और रूस पर तथा कुछ हद तक ब्रिटिश पर मानने के कारण हुआ।

सन् १९४५ में, समुक्त राज्य में परमाणु बम-परिमोज्जा पर काम करनेवाले वैज्ञानिकों द्वारा निधो गये कि

रिपोर्ट में, दुनिया की भागी क्षणिक रिपोर्ट पर एक अभिव्यक्तियों की थी, जो सर्वमान समत तक जते सही सिद्ध हुई है।

मेरे हिसाब से दुनिया के वर्तमान बहुरी-नचय की मात्रा तीन से चार हजार मेगाटन है। यदि एक परमाणु-युद्ध में इस सचय वा दस प्रतिशत (२२,००० मेगाटन) बमों के रूप में सचय के औसत डेढ़ से किलोमीटर के अंदर गिराया जाए (जिस्ट परिणाम के लिए सक्षम पर हो गिरने की जरूरत नहीं है) तो मुद्र के हो जाने के ६० दिन बाद—और हम मान में कि उसमें सारा यूरोप, सारा साहित्य सच और समुक्त राज्य आ जायेगा—हम प्रश्नों में खड़ेवाले ६० करोड़ लोगों में ७२०० लाख मारे जायेंगे, ६०० लाख सक्त पमान होंगे और सिर्फ हल्की बोटों से २०० लाख लोग बच जायेंगे।

विन्तु इन उत्तराधिकारियों की विन्तु-लिखित समस्याओं का सामना करना पड़ेगा, बड़े बहुरी, केंद्रीय मिलों तथा सचय एवं परिवहन वा पूर्ण विनाश, समुक्तय का पूर्ण नाश, सारे जीवों की मृत्यु, पवनचक्की सारे घास वा भारी रेडियोधर्मी क्षण। यह दुनिया के इस भाग का जल बम जायगा, और दुनिया के तीव्र भाग का बिना बड़ा विनाश होगा, इसकी विस्मयनीय गगना कोई नहीं कर सकता।

शांति की शिक्षा में एक कारण

सन् १९६३ में मास्को में अनुसंधान आर्थिक परीक्षण नियोजन सच, एक महा



—हिंदुस्तान . अनुसंधान के विस्फोट के बाद—
हंसन की हैवानियत का सद्व्यवस्था

रुदन है। दुःख की बात है कि यह सचि-
लीन वर्ष पहले, उस समीचीन अवधि के
रोपण, जब प्रायः की छोड़कर किसी भी
राष्ट्र में कोई सम-गरीयण नहीं किया,
महो गयी। उस समय प्रायः के छोटे
सम-गरीयण किये हैं।

परीक्षण कुल ६०० वैमानिकों में से,
४५० मैगटन या कुल के ए-एन-एच-६६ भाग
का पिछले तीन वर्षों में परीक्षण किया
गया। जाओ नद्वे के कप्तान की कति दो
गयो, क्योंकि उन्होंने इस पर प्रभाव नहीं
दिया कि तीन वर्ष पहले ही परीक्षण-
नियोजन का समायोजन करीबन किया जा
सकता था। मैं जाना करता हूँ कि इस
प्रकार की भूल माने गयी की जालेयो,
सम-गरीयण सचि के प्रति मैं जानापी हूँ,
किन्तु विश्व ही हमें जाने जाना है।
परीक्षण-नियोजन सचि केवल प्रारम्भ
मात्र है।

इसी बीच मैं कुछ ऐसे मामलों को
देखता बाह्य हूँ, जो बाह्य मनोवैज्ञानिक
या पारिवैज्ञानिक दुर्घटना द्वारा या ऐसी
परिस्थितियों के समायोजन द्वारा कि सर्व-
विशेष नेत्र की उसकी महाविज्ञान को
रोक न पायें, एक विश्वस्तारी अनु-गुह्य
के प्रतीति का समायोजन को कम करें।

बोसोनो में, दिसम्बर १९५३ में किये
गये मेरे भाषण (जालिन के लिए प्रोफेसर
बोसोनो का वास्तव-गुप्तकार प्रचार करते
समय किया गया था) में मेरे प्रस्ताव
किया था कि बसोरा के अनु-गुह्यों का
सचय, नद्वे-प्रलय ही, मनुष्य राष्ट्रीय
की सम-गरीयण नियोजन के अधीन रचना
पाविए, विनोद कला अनु-गुह्य, कृषि
के प्रदान मनी तथा समुद्र राज्य के महा-
नवी, दोनो की अनु-गुह्य के विश्व प्रयुक्त व
किये जायें, और समोरा के अनु-गुह्य
समुद्र राज्य के राष्ट्रपति तथा समुद्र
राज्य के महा-मनी, दोनो को अनु-गुह्य के
जिना प्रयुक्त न किये जायें।

मेरे यह भी प्रस्ताव रख जा कि
दोनों राष्ट्रों के नियोजन-संस्थाओं का
निर्धार, एक एक रूप में समुद्र राज्य
वसा कृषि के कार्यकारी के अधीन हो।

समुद्र का प्रदूषण

ॐ निकोलाई गोर्बाखो ॐ

[यकी कुछ ही दिन पहले अमेरिका द्वारा प्राय-प्रत्यक्ष पीसा के सम-इसे महा-
सागर में डुबाने गये। विज्ञान के विनाशकारी उपयोग के सिद्धांतों में इस तरह प्रत्यक्ष
अपराधों के विवर्जन की समस्त दिनोंदिन बढ़ती जा रही है। प्रत्युत लेख में दुर्भक्त
कुशिरमाओं की संश्लेषण ज्ञानकारी लेखक से दी है, जो इन के भौतिकीय समिति के
सदस्य हैं।—सो०]

महासागरों तथा समुद्रों के पानी में
विषाक्त रेडियोधर्मी पदार्थों की मात्रा
अपेक्ष है, तथा बढ़ती की सन्निधित्व विविध
व्यवस्था और वायवर रेडियोधर्मी पदार्थों
की बहुत ही हल्की मात्रा को बरदाश्त
कर सकते हैं। और इसी दिशा में एक
बहुत बड़ा खतरा पैदा हुआ है।

वह जाल है कि बलविर्वा करने
सारी में पारस्परिक तथा अज्ञान मर्मदेन
कलेशों है, जब कि मोल्दक तथा कलेशिया
संश्लेषण, स्ट्रोमिण तथा रेडियोधर्मी
विस्फोटन पदार्थों में अनिश्चित अन्य अनेक
तत्वों को सम्मिलित करते हैं।

विभिन्न तत्त्वों पर परमाणु बला
के प्रतीति को दी दिन बाद, पानी को
कराते सड़ ही रेडियोधर्मी, वायव्य
सिद्धि के दम तथा मुझे बड़े गयी। पार
महीना के बाद १२०० मीटर दूर के पानी
को रेडियोधर्मी सामान्य स्थिति के

हलती तरह समुद्र राज्य में समोरा
तथा समुद्र राज्य के वायव्यीयों के
अधीन होता बाह्य। मैं विश्वास करता
हूँ कि इस दिशा की ओर के पहले बन्द
उक, इन नियोजन-संस्थाओं में समुद्र राज्य
के निर्देशकों का होना, हमारे मुस्ता
की बढ़ती एक बलविर्वा के अवरोध की
समायोजन को कम करते हैं, बहुत ही
महत्वपूर्ण होना।

एक ऐसे सचिब की प्रतीति

मैं सचिब में एक ऐसे समय को
प्रतीति में मैं जहाँ दुनिया में युद्ध के स्थान
पर अज्ञान-प्रतिष्ठान नियोजन को अज्ञान-प्रतिष्ठान
व्यवस्था विवर्जन होयों। दुनिया में युद्ध
के अन्त्य के साथ मानव की

सिद्धि अधिक की। तेरह महीनों में यह
दुर्भक्त पानी कीय दस लाख वर्षोंतक ठक
कैल गया था।

परमाणु उपयोग के लोभ विनाश के
फरण, रेडियोधर्मी विस्फोट पदार्थों की
नुपतिन रूप से विपत्तियों की वनस्त
व्यवस्था बहुत-बहुत बन गयी है। विज्ञान में
रेडियोधर्मी अपराधों की बहुत प्रतीति से
नियोजन द्वारा वायव्यीय वायव्य में निकाल
की जाती है, जब कि समुद्र राज्य के
बोसोनो में रेडियोधर्मी व्यवस्था द्वारा
के विनाश हो जाती है। समुद्र राज्य में
कुछ अपराधों के अन्तर्गत गाह दिने जाती
है कि विषम विषमों में समुद्र की गहराई
में नुबो दिने बाले हैं।

फिर भी सागर का पानी जल ही
इस दिनों को पीयापी की बरदाश्त करेगा
और उसकी अपराध अन्तर्गतों की पीय
देगा। अगर मानव इस अपराधों पदार्थों

समय, और मानव के सचिबों के
लिए भी प्रयत्न करते हैं। युद्ध, संवत्सर,
अथवा सचिब राज्य-द्वारा राज्य में—
यह मानव समाज के सर्व-विशेष वस्तु हैं।
ये प्रविष्ट है कि विदेश-विदेश हय दल
दुनिया में प्रतीति तथा निरन्तरता के
सचय को प्राप्त करेयें, विदेश-विदेश सारे
राष्ट्रों की सामर्थ्य, पारवैज्ञानिक तथा
भौतिक व्यवस्थाओं में और दुनिया भर के
व्यक्तिगत मानव के बलिदानों में हम
अनेक-अनेक गुण प्राप्त करें।

विश्व-विचार के नियम के द्वारा,
युद्ध का विपत्तियों का विचार दुष्टता है और
यह संवत्सर समय तक प्रतीति की ओर
बढ़ते जाते हैं। जब ऐसा समय का पता
है, जब कि यह स्वीकार्य होता है ॥

मनुष्य के खतरनाक कारनामे

नदी एक मूलप्रणाल है—इस प्राचीन धारणा के कारण, दुनिया के कई जलमग्न अपने भरपूर वनस्पति एवं मत्स्य जीवन को ख़रबाद करके निष्क्रिय एवं गाम्माद्योष हो गये हैं। शहरों तथा औद्योगिक क्षेत्रों में, जहाँ सभी प्रकार की वस्ती एक दम-जोड़, विप्रेषा धातुवर्ण बनाती है, मनुष्य के कारनामे प्रायः अत्यन्त सफ़ा हैं।

—निकोलाई गोर्बोव

के बीसो या सत्-सत् हिन्ने सागर में डुबोये जाते हैं जो भविष्य में उनकी संख्या इस या सो हजारों में घट जायेगी।

सागरों में, विशेषकर रेडिफ़िक में, गहरी जगह या खाएँ हैं। सागर की ओरव गहराई लगभग बीई कील है, किन्तु इन खाएँ में यह खाद और पौध मोल के बीच पहुँच जाती है और गहरे-गहरी छाव मोल तक। इन खाइयों को रेडिफ़िकर्षी जलरोप जोड़ो की शेपन ग्रुपि के रूप में प्रयुक्त नदरों के प्रभाव किने जाते हैं।

समुद्र जो गहराई में पिलीन रेडिफ़िकर्षी पराथ के ऊपरी तल तक पहुँचने में कितावा में समय लगी है ? क्या रेडिफ़िकर्षी जलकर्ष की शक्ति, जो हुबेहा बालू खड़ी है, ऊपरी तल तक पहुँचने के पहले उनकी महाभिकर सिद्ध करेगी, या सब को उनकी रेडिफ़िकर्षिता इतनी पर्याप्त होगी कि ऊपरी, उपर्याप्त परत विप्रेषी बन सके ?

समुद्रवन के पानी में परिवर्तन के लिए मरेशिष्ठ समय के बारे में वैज्ञानिक बिजकुल भिन्न-भिन्न दृष्टिकोण रखते हैं। जर्मन युस्ट (संयोग जर्मन गणराज्य) ने गणना की है कि बरानिष्ठक का ठंडा भाई पानी, गहराईयों में नील जाने के बाद, पांच वर्षों बाद गहरी के बाद भूमध्य रेखा तक पहुँचता है, जब कि बी० ई० बार० डीकर (डिटन) के अनुसार यह समय बराबर है। ई० बी० बॉयगटन (समुद्रत यन्त्र) का मत है कि अटलटिक के तल का पानी सन् 1910 का है जब मौसम ब्यावसा ठंडा हो गया था, और उसके बाद की देर शताब्दी तक यह बरबाद गहरी है।

न्यूसेलैंड के समुद्र-वैज्ञानिक बोडो तथा बॉलिंग ने ध्यस्त निष्पत्ति है कि स्कॉट उपद्वीप के उत्तर में 5,500 फीट गहरी

का अटलटिक पानी 2,500 वर्ष गुपचा है तथा कंपैल ड्रीप के निम्न 2,600 फीट गहरी है जब पानी 1,500 वर्ष गुपचा है। न्यूसेलैंडखाओ ने पानी की बाध निविचट करने के लिए कार्बन-14 का परीक्षण अपनाया है। किन्तु इसमें का मत है कि समय के समान कार्बन-14 को प्रभावित करनेवाले अन्य कई तत्व हैं, और तदनुसार इन निष्कर्षों को सतर्कता से अपनाया चाहिए।

गैस्को पर डैविड अभिचार तथा बिस्वाज पर रूस के अभिचान से वैश्विक छाओ की अत्यन्त गहरी के पानी में बिजोन प्राग्मत्वाय का पता बना है। खतरात यहाँ तक, केवल हजार तक हैं, सागर की गहराई में पड़े रहे पानी में प्रागवायु नहीं हो सकती। कुछ समय के अन्तर, यह कई प्रक्रियाओ—आइलि-यसायनिक (धातु पराथों का ऊपवन) और कोष-यसायनिक (जीवित प्राणियों का स्था-को-ध्वस्त और गुल प्राणियों का सङ्गठन) दोनों प्रक्रियाओ द्वारा, जो सागर के तल में

और ऊपर के पानी में लगातार चाली रहती है, उपभूत हुई होगी।

डैविड तथा रूस के अभिचानों से सागर की खाओ, जो अब तक जीवन से मूल समझी जाती थी, की गहराईयों में प्राणी-जगत के विभिन्न रूपों का पता चला है। ये सब प्राणी निरन्तर प्रागवायु का उपभोग करते हैं और यदि वहाँ कोई जलवाह न होवे तो अब तक ये पानी में बिजोन प्रागवायु की समाधि कर देते।

सागर का पानी एकतरा नहीं है, उबरा सापमान अनुभव तथा समरस, दोनों प्रकार में बना जाता है। इतना ही नहीं, सागर का पानी लगातार गति-शील है, आसपास की परत विविध दिशाओ में चलती रहती है। इस प्रकार विभिन्न वायुमान का पानी निरन्तर बिसाला जा रहा है और भाते बनने पर र्यव नहा है। समान धापन का हवा पानी स्थान बदल देता है और ऊपरी तल में था जाता है। यह भिरगर प्रक्रिया सागर की सारी गहराईयों में ब्याप्त है, सत्यतः खाओ के तल में भी।

अब भी हम गहरी जानते हैं कि ऊपरी तल के पानी को सागर के तल तक पहुँचने में कितना समय लगता है, किन्तु सत्यतः उसकी गति अपेक्षाकृत तीव्र है, उसमें प्रागवायु बिजोन है।

विस्वाज पर, इस वर्ष के कभी अभिचार द्वारा विवेचित कई गहरों में दोस

हमारा विप्रेषा ग्रह

प्रायः के नाम पर, मनुष्य ने धूरें, बन्दे पानी, धूम-कोहरे, प्रशालकी और कोलाहल की एक 20वीं शताब्दी की पन्थीय की पेटी जोती है, जो एकसाथ मिलकर हमारे युग की सबसे बड़ी समस्या—हमारे ग्रह का प्रदूषण बन गयी है। हम फ़ासतु चीजों की नदियों या शीलों में फेंक देते हैं, हम प्रकार जिस वायु में हम साँस लेते हैं उसे अपवित्र कर देते हैं, मिट्टी की खपाव कर देते हैं और आपत में कोलाहल की बोधार करते हैं। यह कोलाहल, स्नायविक परेशानों, ग़ुशैन तथा अन्य मानसिक एवं शारीरिक अव्यवस्थाओं को बढ़ानेवाली बिलप-वैज्ञानिक संस्कृति का उप-उत्पादन है। जल्दी ही एक नयी वाचान, अवित्वन जेठ विधान की पूँज और जोड़ दी जायेगी।

—निकोलाई गोर्बोव

पाई थी, विद्यवा विविधता ९ वर्ष पूर्व मैलेटी के डीनर अभियान ने किया था। ११ वर्ष की माप के अनुसार पाने के शाप-मान में ०.२ का अन्तर देखा गया है।

समुद्र-स्तरानिर्णय द्वारा प्रयुक्त गहरे पानी की वापस को परिष्कृतता को ध्यान में रखते से कोई भी यह समझ सकता है कि यह, समुद्र के तल, मध्य और ऊपरी तल के बीच, सबसे गहरे खादो तल, पानी के सम्भवत घीमे किन्तु निरन्तर बिलम्ब के अस्तित्व को सूचित करनेवाला एक महत्त्वपूर्ण परिवर्तन है।

सब वितरण समुद्र की गहरी परत को हाक करता है और ऐसी एक परत को लपटी तल पर उठाता है, जो पोषक कारकोर तथा माइक्रोट से चरी हुई है, जो अन्त जीवन वा माध्यम बनती है। अग्न परमाणु उद्योग की अक्षय भीनी के हाकिम रेडियोधर्मी पदार्थ सागर की गहराइयों में संचित करें, जो यह प्रक्रिया मृदुल वा कारण बन जायेगी।

महासागरी और समुद्रों में एक दूसरी भटका होती है, जिसे ऊपरी स्रोत कहते हैं। हवा, छायाओं तथा समुद्र की गहरी परत की विभिन्नता के कारण पोषक तत्वों के भरे पानी की ठंडी परत कुछ प्रदेशों में महादीप की तराईवा जा जल-व्यापित हीरी की बगल में ऊपरी तल तक आती है। यह उत्तरी अमेरिका के भटकाजित तट, कैलिफोर्निया तट, और ब्रिजिन अमेरिका और अफ्रीका के पश्चिमी तटों पर बसावा होता है। अहाँ ऊपरी स्रोत होता है, वे प्रदेश अक्षांशवृद्ध बनसुतियों तथा जोनों, जिनमें गर्मियों की सर्मिणित हैं, से समुद्र को जाते हैं। ऊपरी तल को उठानेवाला पानी अग्न रेडियोधर्मी अप्रयोज्य से विच्छिन्न पदार्थों से दूषित हो जाय, तो उसका सञ्चलन है इन प्रदेशों के अन्त उपादानकारी मत्स्य-उद्योग को समाधि।

महासागर और समुद्र, दोनों मिलकर एक विशाल अविभाज्य कुल—विश्वमहासागर बनते हैं। उसका कोई भी भाग

मन्त्री के पत्र

सर्व सेवा संघ-अधिवेशन : सेवाग्राम

प्रिय बन्धु,

सर्व सेवा संघ का वार्षिक अधिवेशन दिनांक २ से ४ अक्टूबर १९७० को प्रातः ९ बजे से सेवाग्राम, बर्मा (महाराष्ट्र) में आयोजित करने का निर्णय लिया गया है। अधिवेशन के विचारणीय विषय

१. राजनीति-अधिवेशन की कार्यवाही को स्वीकृति

२. मन्त्री का प्रतिवेदन

३. शासक-राज्य-कोष का समर्थन

४. कोष की रिपोर्ट एवं उसके अनुसंधान पर चर्चा

५. देश की वर्तमान परिस्थिति

तरुण शांतिसेना-शिविर : इंदौर

आपको मालूम होगा कि २३ से २२ अक्टूबर ७० तक इन्दौर में अखिल भारतीय तरुण शांतिसेना-शिविर हो रहा है। तरुण-शांतिसेना का महत्त्व बच्चों की जागरूकता नहीं है। यह एक ऐसा विषय है जिस और सर्वोदय-न्याय-कार्यो में हम ध्यान दिया है। इनसे बचा हाकिम हो सकती है, इसको मोचकर हो दिन की उठता है।

मेरा आशय अतुल्य है कि तरुण-शांतिसेना का प्रारंभ हृदय अपने बच्चों से करें और यह सर्वोदय के इस कार्य से परिचित करायें। इसलिए आप विशेष प्रयत्न कर तरुण-शांतिसेना-शिविर में अपने-अपने बच्चों को भेजें, ऐसी मेरी प्रार्थना है। जिला सर्वोदय-मण्डल की अगली बैठक

पूबक और किसी एक राज्य की सर्पति नहीं जानी जा सकती। समुद्र के किसी भी एक भाग में रहे बड़े रेडियोधर्मी पदार्थ-हान्तरो मील दूर तक आ-ज होते और साधो चर्चमोल के साथ को दूषित करेंगे।

इसी कारणसे, रेडियोधर्मी-पदार्थों द्वारा समुद्र के दूषण-सम्बन्धी धार प्रथम, उनके मूल या प्रयोजन पर ध्यान दिये बिना, अन्तराष्ट्रीय महत्त्व के होते हैं और मैत्रीपूर्ण, सम्मिलित अन्तराष्ट्रीय वैज्ञानिक सहयोग द्वारा हल किये जाने चाहिए।

जिस भाषा में पत्राचार-उद्योग विक-

६. शासक-प्राप्ति एवं पुष्टि

७. शासकानी भाषा में निर्माण-कार्य

८. सहायक-पुनर्वासी प्रबन्ध-समिति की बैठक में पारित प्रस्ताव के मर्मों में

९. लोकनीति का अगला कदम

१०. तरुण-शांतिसेना

११. सर्वोदय-मण्डल का नाम-परिवर्तन

१२. लोक-सेवा-सम्मिलन-पत्र में परिवर्तन

१३. अभ्यास की अनुमति से अन्तर्विषय

● रेलवे-नियमन प्राप्त करने की कोशिश की जा रही है।

● लोक-सेवा भी यदि बाढ़े हो इस अधिवेशन में भाग ले सकेंगे।

में इस विषय पर चर्चा करके इस कार्य-क्रम को पणितो लभार्गे और अधिक-से-अधिक लक्ष्य और लक्ष्यार्थ इस शिविर में भेजें। शिविर के लिए रेलवे-कन्सेशन भाग मन्त्री, अ.स.स. शांतिसेना मण्डल, राजघाट, बाराकली-१ को लिखकर भेजना समते हैं। इस अच्छे काम का प्रारम्भ हमें एप से हो करता चाहिए, यह समझकर आरपी सेवा में यह निज रहा है। आप इस विषय में क्या करने जा रहे हैं, यह मुझे ज्ञापना दिये का कष्ट करें।

आपका

६ अक्टूबर १९७०

सर्व सेवा संघ,
गोपुरी, बर्मा

मन्त्री

विश हो रहा है, उसके साथ चलता है कि इस समस्या का अध्ययन तुरंत हो आरम्भ करना चाहिए। महासागरी और समुद्र का अभिविहित दूषण, इस मां की बर्मा के अन्तर अयवोधनीय महाविपत्ति की ओर ले जा सकता है। मानव के भोजन का बड़ा तथा अक्षय स्रोत, महासागर, आज विपत्ति में है।

[बल्लुव विषयो को सारी सावधानी विचार-वर्धन को फलदा 'पूने' को कुरियर' लक्ष्य बिलेयक से साधार पुनर्मुद्रित की गयी है।]

पूना-मल : सोमवार, २१

लोक-शिक्षण का प्रभाव

❦ निर्मल वैद्य ❧

अप्रत की ९ तारीख, लोकयात्रा रामनवा पर्वण्योहो है। गृहीत हवा में बिहार करनेवालों का मन कद कदने में कंठे लगे। साग दिन बाँहों में गहलूत के पेड़ों की पत्ती शीतल छाया के तले बिताया। सामने सड़क के उस पार मोचे पहानों के साथ-साथ बनाई गरी उछली-पूछी हुई तेज गति से बही चलो बा रही है, मगर बाव-बाव के तले घूले पड़े हैं। पिछले वर्ष भी पानी का पनाब रहा, और इस वर्ष भी कुछ इनकी में पानी नहीं पड़ा। बाकाय में वादब प्रायः रोज ही आते हैं, करीब-करीब रोज ही बिजली चमकती है, मगर बरसे बिना उड़ जाते हैं। बनाब नदी के भावते हुए जब की बेसकर तलाह है कि अगर 'मिश्र इन्वैशन' का इलाजम हो तब, तो ये पहानों का डाली पर के सो हरे-भरे हो जायें। मगर जनता ने सब कुछ खपा के बड़ेले छोड़ रखा है। यह अपनी खजिन नही पचाना पानी है।

करीम-घाटी के अनुभव

बिनाक ४-८-७० को ३ माह की करीम-घाटी की यात्रा पूरी करके हम जवाहर टनल के इस पार जम्बू खेज में दाखिल हुए उस वनर धूम उन दिनों की याद लाती हों। अभी, जब मई-जून के महीने में २० दिन तक, हमाज छाया होने की बजह से, हमें भीतर में रुकना पड़ा था। भारी पिछोने रिपोर्ट में इसको कुछ आलसारी हमने दी थी, लेकिन पुन उन नारी का मजल कलाना जाये के काम की परिश्रम के संदर्भ में उत्तरवत लगता है। आजकी की घटनाओं की चमक के साम्यदायिक तनाव बड़ा हुआ था और हमारे पास नामा में चलने की नौई हिम्मा नहीं बजा था। जिस द्वार को पटलपटि से, बड़ी बर विनयावा। गति

शान्तपूर्णक प्रभु-रुच्छ को मानने की बोधित कर रही थी। एक साथी ने तो बहो तक कह दिया कि बापको हवाई-जहाज का रिफ्ट बट्ट देते हैं, बाप गहाँ से ही छोड़ जाइए। इतने में परिस्थिति अनुमूल बनने लगी, पानी प्रभु ने हमारे धर्म की परोधा लेकर उस चरते धोव रिचे हो। सरलावे, वैरहरहरी तथा बावाम की मदद वा पर्वतो। करीम-घाटी में एक जोध खलखल कर दी और बिना-खण्ड, पचायत, तहसीलवालों की सहयोग हेतु लूचनार्थ प्रचारित कर दी। श्री गांधी-भाव्य और छापी-कमीशन ने अपने बाई-कतों की सेवाएँ प्रदाय की। जनता ने भोजन और निवास की व्यवस्था के साथ-साथ पेट्रोल के खर्च के लिए रुकें भेंट की। सुधी मुमुक्षु बहिन ने बापमुल्ला के अधिक तनाव के योग में बाव निदिन चलाने की जिम्मेदारी उठायी।

यात्रा में करी-नारी हमारे साथ १०-१५ लोग चलते हैं, जो कभी-कभी राज्य रिजलेशन एक व्यक्ति की भी पोज करने पड़ती है। अभी निराय की बान-संगी में शाही व्यवस्था होती है, वही बिना दरबानवाले इतने पाठे-बे बमरे में रहना होता है, जिसमें यात्रियों के बार स्मिअरे भी मुश्किल से समा सकते हैं। कभी बहुत खण्डा भोजन मिलता है, और कभी तो स्वयं ही बनाया पड़ता है। परन्तु हमारे लिए जो दोनों ब्रह्मर की परिस्थितियाँ खयाल हैं, बरोह दोनो ही व्यवस्था है।

यात्रि रितां १९ जून, '७० को भीतर से बापमुल्ला की और सोन्यायिक बड़ी। बातावरण तनावपूर्ण था। सामें जगह-जगह लोग यात्रियों की नोकक रुके सन्धे में जब कुछे 'बहाँ से आये ? बहाँ जा रहे हैं ?' को आवसय के खेडों में बाप करनेवालों के

का एकदम खडे हो पाते, और वे भागकर यात्रियों की घेर लेते। बसमोरी साथी उन्हें करमोरी में समझाते, यात्रिक उन्हें स्थित उत्तर देकर, 'बाव को पुरबत मिटे और मोह्यत हो', तथा एक पत्र उनके हाथ में धाकर बाये वढ़ जाओ। इस उत्तर में उनकी उम्मा कम होती और जिताहा बक्री। बई बार तो मार्च में ही ३-४ छोटी-छोटी समाएं भी हो जाती।

करीम-घाटी की ७० दिन की यात्रा में ४६ पचाब रहे और यात्रियों ने २७७ मील का सफर किया। इन दिनों में १५५ नमार्हें हुईं, और करीब १९,००० लोगों ने सर्वोदय-विचार सुना। ये नमार्हें गाव, बस्ते और नगर के एगो, पुष्प, मुनक, रिपायी, बिबले, बुद्धिभी(बवो), रिपासी पाँटियो, बिवास-खण्ड, तहसील और शिक्षा-विभाग के कर्मचारियों, श्री गांधी-बाध्य और छापी-बमोल के बाररूतो, माचिल बँहरी के बर्मचारियों, प्रेमदीन तथा पुविज के रिपाहियों में हुई। उन लोगों ने सर्वोदय-विचार के उत्तरीन किया। बहरो ने नाम की भागे बड़ाने की अनुमता कापी, तथा अपने साथ प ले दिये। कुछ गाँवों में 'दूधकट' के बीजबानों ने हमारे पत्रांतो पर भी पर्वककर सर्वोदय-विचार की गहराई से समझने की बनि दिलाई। हमारे एक गाँव के २५ बीजबानों ने सर्वोदय-समाज के नाम की एक बनेदी बनाकर बाप प्रारम्भ करके बाधियों की पत्र हाथ भूविज किया। बड़ी-बड़ी सभाओं में कुछ जमीनदारों ने बेजमीनों की खपने बसोनी रा २० मी हिराज देने की बराहिल बरिहर की। एक मुल्ला बाव-खेवक भाई ने सर्वोदय के नाम के लिए जीवन-दान देने और ब्रह्मचर्य के पालन का खजत प्रवट दिया। बासीभूपाद के कुछ मुस्लिम भादों ने आमबसा के बाद हो सोल तक बावभाप के लिए ९०० ६० इरदूदे बर लिखे, और बाधियों की जान-पाटी दी कि किताहत के एक मुसलमान और खय्यम-खण्ड के अपना बाव मुक करने का इरादा रखते हैं। संकड़ी बासीन 'भूदान-तहरीक' के बाहक बने, सर्वोदय-

साहित्य काफ़ी विरा तथा विनो मुस्लिम भाई ने 'बीठा-प्रवचन' खरीदा तो हिन्दू भाई ने 'कृष्ण कुरान' की प्रत्यूठाठ की।

कन्होरी नामक भाई में तौहरी वार हमारा पवान दुवारा पड़ा। यहाँ ८-१० 'मस्लम-रहनीक' के साहज बने थे। वे पत्रिका की बहुत गौरव। यह रहे है, सर्वोदय-विचार की बाधे समझने लगे हैं। एक भाई ने कहा, "अपनी मुश्किलों के लिए हम दूसरों को बोझते हैं, अगर हम स्वयं ही बीठा नहीं बना। पाँव के पास १५ चरों वा पानी व्यर्थ बह रहा है और शरीर व्यर्थ मर रहे हैं। ३ साल बहने ३ पक्के होज अनपार रख के पाईस इलाक़े, तो लोगो ने होज में मिट्टी-मल्लर डाल दिये और चलते पाहो ने पाईस को फाटकर पानी पी लिया।"

हजानो तस्ब की समानता

मध्यदेश, उत्तरप्रदेश, पंजाब आदि सुभों में यात्रियों से यह सवाल आमतौर पर पूछा जाता था, "आपकी जाति क्या है?" बम्बरी में पन्थनगर पर यह पूछा जाता था कि, "आपका मजहब क्या है?" दूसरी एक बाज जो कम्बरी में सर्वत्र मुसलमों के मिलती यह कह कि, "गुरुराज और गुरुराज्द में जाकर आप मोहल्लत का पैगाम क्यों नहीं देती, जहाँ साम्प्रदायिक दूधे हुए हैं और जहाँ के लोगों के दिल साम्प्रदायिकता के बिज से भरे हुए हैं।" इस सवाल का हम नहीं बारीक प्रकर से उत्तर देती, और प्रलम्भताओं को पर हम सब मसले की हल करने के लिए मिलकर सजित जुटते हैं। आह्वान करती, जो वे आत्मनिरीक्षण में हूँ जाते और अपनी असमर्थता महसूस करते। कन्हानी उत्तरी की समानता को सिद्ध करने के लिए उन्हें कुरानखरीक, मोता, मुशक-साहिब आदि के उदाहरण लेकर समझाती तो लोगों पर उत्तरा गद्दर अगर होता। कन्होर-पात्रा के बाधे पढ़ने सुधी कलित्वी बुनटे ने कौर-पात्रियों की कुरान-खरीक के कुछ भ्रम करती में पढ़ाये थे। घर बाजा के दौरान जहाँ जहाँ कुरान-

खरीक वा बन्धा जाता मिल जाता है, उनसे भी हम पढ़ लेते हैं। इसके जरिये लोगो से अच्छा समझ स्पष्टित होता है और उसी क्षितिक्षि में मजहबों के बारे में जो चर्चा होती है, उससे दृष्टि बाधे साफ होती है। एक ह्वाभ भाई हमें चीन बार यात्रा में मिलने आये। वे अच्छा कुरानखरीक पढ़ाये हैं। उनकी सर्वोदय में भी रुचि बढ़ी है।

बम्बरी में बम्बरी के मलाबा उरू चलती है। उरू लीजने में हिन्दी लिपि और उरू भाषा के 'बीठा-प्रवचन' और विरोधियों की 'मोहल्लत वा पैगाम' आदि पुस्तकों से बाधे मजहब मिलते। गाँवों में कई बार समझों में बम्बरी में उरूमा करने की जरूरत पड़ती थी। कई बार हमें बाधे अच्छे उरूमा करनेवाले भी मिल जाते थे।

'सर्वोदय' के लिए अनुकूल भूमिका

३ माह की यात्रा में हमने पाया कि कन्होर पाठी में सर्वोदय के नाम के लिए एक अनुकूल भूमिका विद्यमान है। यहाँ का मन्थन-मन्था पाठों के नाम से परिचित है, और उनका आदर करता है। बाबा की बम्बरी-यात्रा से, यहाँ के लोगों की सर्वोदय-सहरीक के लिए अच्छा पैदा हुई है। हमें इस बात की खुशी हुई कि यहाँ बम्बरी के १९११ हिन्दुशास और हिन्दुशासों के प्रति अफ़स पर देने के बावजूद भी आशाम ने सर्वोदय-सहरीक की निष्पत्ति या निरुत्तानिगदारी पर कभी कोई मुद्दा नहीं उठाया। गुरुबल मित्राने और ह्वाभानी बिदादरी काम करने की इत्ते थे एक बेबील सदकीर मजहब है। बार बहलो के १२ वर्षों पैदा कर के निष्पत्ति यहाँ के स्त्री-पुरुषों का दिल इतिहास हो उठा और सर्वोदय के लिए जिज्ञासा उत्पन्न हुई। यहाँ के आशाम की खुद की बुद्धि की सर्वोदय के अनुकूल है। वे स्वभावतः सरल, पवित्र, मोहल्लतवाले और मेहमाननिवाज हैं। सर्वोदय के काम में वे सहयोग देते।

इसके अलावा गेय अनुकूलता ने मुक्त

में ह्वाभानी बिदादरी का नाम उठाया है। उनके चोर-यात्रियों की भी बार मुतासल हुई। बाधे चर्चों हुई। यद्यपि सब बाधों में हम सहमा नहीं थे, तथापि चार बहिन, बाधे वर्ष के लिए मुक्त में पैदा पृथ रही हैं, इस बात की वज्र उनके मन में पैदा हुई। उन्होंने सुधी मृतता बहन के जरिये इस बात की फिर रखी कि बम्बरी पाठी में सोच-पात्रा निर्विज सम्पन्न हो। जोड़ साहज ने चर्चा के अन्त में कहा, "हिन्दुशासन की ओर आँख उठाते हैं तो सिर्फ बिनाशा और जे० पी० हो दिखाई मिले हैं। जे० पी० विवास्त में आ जायें तो हम उनके पीछे हैं।"

धीनगर की बिठा-मन्थापिनी सभा के सदस्यों तथा अन्य कई लोगो ने बम्बरी पाठी में सर्वोदय की मजमा देने पर और दिये। उन सबके मुखार्थों की मजहनगर रखते हुए हम महसूस हुआ कि, धीनगर में एक अनुपवी और सधम चार्पन्तता के सचयन में एक सर्वोदय-केंद्र खुले, जिसके द्वारा पुस्तकालय, अध्ययन-मन्दिर, अथवा-अन्य सहजनों का अध्ययन, पोषिका, स्वतन्त्र-कालेजो तथा अलग-अलग वर्गों में प्रवचन आदि वा आयोजन, यात्राएँ, बिदादरी चार्पन्तताओं की नये सबर्भ में प्रतिष्ठित करने आदि सुविधाएँ मिलें। इसी केन्द्र के जरिये श्री गांधी-आशाम, खादी-मजहब और खादी-मोर्ग के ६-७ को चार्पन्तताओं की शक्ति इस काम के लिए सजोये जाय। आज में पींग, गांधी के नाम के अन्तर्गत नही जानते और सिर्फ व्यापारी बनकर रह गये हैं, यद्यपि ये बहुत ईमानदार और मेहनती हैं। एक बात जो इनके पास की है वह यह, कि यहाँ वा आशाम इतरे सर्वोदय की गेयजानिबदार समझकर, आदर से देखता है।

यहाँ यह प्रत्यक्ष-दर्शन हुआ कि जो नाम कौन और पैसे से नहीं किया जा सकता, वह नाम ऐसी यात्राओं से हो सकता है। खुले मोमन में यहाँ एक वा दो टोनिचर, सर्वोदय-चर्चा हेतु एकदो हो रहती चाहिए।

विषय-सूचिका की पुरोमी देनेवाले—

वनारस हिन्दू विश्वविद्यालय : संघ-भवन विवाद

— चारागली के प्रमुख नागरिकों द्वारा समाधान का प्रयास —

विभिन्न विचारधाराओं का प्रतिनिधित्व करनेवाले चारागली के नागरिकों की एक एका में गहरी चिन्ता के साथ उस नयी परिस्थिति पर विचार किया गया आ वनारस हिन्दू विश्वविद्यालय की परिधि के भीतर राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के कच्चे में विद्यमान भवन के प्रश्न की लेकर पैदा हो गयी है। यह एका अनुभव करती है कि अखिलम्ब एका सनस्था का सीद्दार्थपूर्ण समाधान ङ्क कर लाना नही जाता वो विश्व-विद्यालय के निविन् कार्य-गवास्तन में बाधा उत्पन्न होने का खतरा सम्भावित है। और यह भी उस समय, जब विश्वविद्यालय का नया दीर्घकालिक सन आरम्भ हुआ है। किसी भी प्रकार की अवांति या एकाव के विरुद्ध निवास्तन को सुक्षित एका सभी सम्बद्ध एका के हित की दृष्टि से निरात माधवक है।

नागरिकों की यह सभा अनुभव करती है कि महाविद्यालय के आचारण की सम्स्या आज अनावश्यक ढंग से अटित बन गयी है। इसका परिणाम यह है कि इस प्रश्न को लेकर बाहरी उत्तेजना भी बढ़ती जा रही है। फलतः विश्वविद्यालय में और नागरिकों के आन्तरिक जीवन में एकाव बढ़ता जा रहा है। यदि यहाँ इस तर्क-संगत सिद्धान्त की मान लिया जाय कि वनारस हिन्दू विश्वविद्यालय की परिधि के भीतर विश्वविद्यालयवेर कोई भी अन्य

सस्था किसी भी ऐसे भवन को बनने कच्चे में नहीं एका भवती किम पर विश्वविद्यालय का पूर्ण नियन्त्रण न हो, तो इस विश्वविद्यालय विषय से सम्बद्ध सभी तरह से उत्तेजना और एकाव की दूर किया जा सकता है। यह सही है कि एका के अनेक राजनीतिक, अर्थराजनीतिक एवं सामूहिक संगठन विश्वविद्यालय की परिधि के भीतर काम कर रहे हैं, पर राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के अखिलार में विद्यमान भवन के अलावा किसी भी कर्न या एका का किसी भवन पर पुरा सम्पा नही है। यदि कोई अन्य कर्न या एका किसी भी भवन की इस प्रकार अपने कच्चे में रखता, तो चाहें उस कर्न या एका के कोई भी राजनीतिक या सामूहिक का कर्न न दिया गया होता, विश्वविद्यालय के अखिलारियों ने विश्व होकर उस कर्न या एका को अपना सम्पा छोडने का आदेश दिया होता। वर्तमान सम्स्या का सीद्दार्थपूर्ण एका सम्मानजनक समाधान ङ्क निश्चिन्ता सम्भव है। विचार-निर्णय एका अन्तर्गत द्वारा ही ऐसा समाधान उपलब्ध हो सकता है, वो विश्व-विद्यालय के निर्बाध कार्य-गवास्तन में एका अन्तर और बाहर के जनमन में फैलते हुए एकाव की आन्त करने में सहायक सिद्द हो। अगली अन्तर्गत द्वारा सम्बन्धित

→ सम्पादक और सम्पादकियता के दो अन्तर्गत प्रश्न आज भारत के सामने मुंह बाते खड़े हैं। बिहार में सर्वोच्च-अन्तर्गतन के अन्तर्गत होने से इन दोनों प्रश्नों का हल मिल सकेगा। श्री जयप्रकाशजी ने 'करो या मरो' का नारा देकर बिहार में सम्पा-

स्वराज्य ना हो अन्तर्गत बनाया है, उससे सर्वोच्च-अन्तर्गतों में एक नया अन्तर्गत आरम्भ हुआ है। इसने आज के अन्तर्गत में नयी जागृती और कर्न प्रेरणाओं का दीप जलाया है, ऐसा हम यहाँ से अनुभव करती हैं।

कचने के निविन् यह सभा निम्नांकित सदस्यों की एक समिति को नियुक्त करती है वो सम्पादक एका के साथ आगली अन्तर्गत द्वारा उभाव-अन्तर्गत सम्पादन एक मास के अन्तर ङ्क निवास्तने का प्रयास करेगी।

समिति के सदस्य .

१. श्री रीतिरत नेहता, अध्यक्ष
२. ए० कल्याणत विवाडे
३. श्री श्री अन्तर्गत
४. श्री प्यारे कृष्ण नृसे
५. श्री श्रीधर श्रीवास्तव, सर्वोच्च

पारस्परिक अन्तर्गतन चलाने के सिद्ध अनुभव आन्तर्गत उत्पन्न करने की दृष्टि से हम सभा का सुझाव है कि :

(१) इस आगली अन्तर्गतन की अन्तर्गत में उस भवन में, जो आज राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ के कच्चे में है, आलाभ्यो कर दो जाय, निम्नो कि विश्वविद्यालय का एका द्वारा यहाँ कोई अन्तर्गतन न किया जा सके।

(२) पारस्परिक अन्तर्गतन की इस अन्तर्गत में सम्पादक एका द्वारा कच्चे में रखे हुए भवन की सभी निधि ऐसे एकाव एका की सुवृत्ती में रख दो जाय, जो दोनो एका की माध हो।

(३) पारस्परिक अन्तर्गतन की इस अन्तर्गत में सभी सम्पादक एका या एका एका कोई काम करने के दूर रहें, जो एकाव या अन्तर्गत के एका में अन्तर्गत उत्पन्न करने का आन्त हो सकता हो।

आन्तर्गतन के नागरिकों की यह सभा सम्पादक एका से, अन्तर्गत से, एका प्रेश है इस पारस्परिक अन्तर्गतन परिधि की पूर्ण सुवृत्ती देने की प्रार्थना करती है, निम्नो इस वर्तमान दुर्भावपूर्ण विचार के नाग्य महामना माधवीय द्वारा प्रतियोगित विश्वविद्यालय राग नृपुणित न होने पाये।

आन्तर्गतन : एका १०-८-७०

श्री शंतिशकुमार बन्योपाध्याय क

भारतक धारणाएँ

430

और फिर प्रवेश में कम-से-कम
 साधे दानं उपवीचीक इव पादरं,
 मैत्रिन, मोर माया के प्रति भी, निष्ठा
 व्यक्त करे। यही है। उदाहरण, जो
 नमस्कार करते हैं। जो दूरी लपचा
 के प्रति निष्ठा व्यक्त करते हैं। मैत्रिन के
 माया का के हा उन दोनों ही, अर्थात्
 निष्ठाओं को बिना करनेवाला दानकर,
 निष्ठा करते हैं। मैत्रिन वष भी करने के
 हा ही ऐसे दोनों के प्रति सप्रद दूर है।
 हा उनक साहित्य पर आभासी ही जने
 है। ऐसे ही यह सजने में सार
 है। ऐसे ही है जो के निष्ठा, उसका जोर
 तथा निष्ठा प्रियव्यक्त के बरल नहीं
 है, निष्ठा के वाप सजने के जने दोहा
 है। यह भी यही है। सपर ऐसा दोहा जो
 ही तब के अन्तरा जनेने सारं तथा
 जो के निष्ठा ही ऐसे ही बिना दूर
 जने दोहा, सारं के भी निष्ठाओं के जुड़
 सपर जिन सार के सप्रियते के भी

[illegible]

बात कुछ और हो है

दन बरब इतले के क्या फायदा है ?
 बरिहर बाते है कि तितो की मददवान
 इतना के पोते बरि फायदा है। और
 इन मामले के जो बोर्ड साराफा देते है।
 बयाल बेवराफा साराफा, कोरिन
 रथले के जो कीज हाकर कडा रहै है,
 और निजिरी जो प्रक है उनका धरो
 के बहुत को बिहास दे हाकर बिगत
 है। वरिफा कय फायदे के मदद एक बहो
 बात रहै है, जेकरा रथले अयास
 किज बाते अउरीकुवाते बिना बिहा-
 स के बिगत देवे के, जो प्रक है
 सब बिनिज हुवा है, ता की वच बात
 नहै है। उधरके से मय मयुल बिना
 और मयु उधरके है, कि सब पदारी
 व उवाक रास्य रहे, उन कवार्
 की साराफा एक मयुल बात है। के

रहेगी। बंगाल गांधी आंदोलन में गांधीवादी भाव प्रभावित नहीं रहा है, इस बात के साथ कुछ संभव, कुछ विचार उभरे हुए हैं, जिन्हें मैं उपराधी उदाहरण देने के लिए पटिबद्ध हूँ, अगर सम्भव हो तो सिद्धान्त-विश्लेषण, भाग, नहीं दो निरी आत्मकथाओं और संपादन की पद्धति से।

सांवाधिक ही यहाँ यह सवाल पैदा होता है कि क्या १० बंगाल में गांधी का कोई प्रभाव है? संपादन विषयक है और इस पर गांधी-चिन्तन आवश्यक है। यह सही है कि प्रदेश के मध्यममार्गी बुद्धि-मारी, छात्र-मार्गी, धर्म-मार्गी, जो भारत के हर क्षेत्र में अधिक बाधक थे और आज भी हैं, गांधी की उनके जीवनकाल में मानने से शिष्टाचार थे। लेकिन यही प्रतीति बात ध्यान नहीं होती है। सामान्य जनता, और छात्र-मार्गी, बंगाल की बहुभाषी जनता में महात्माजी की बराबर ही बहुत ऊँचा सम्मान दिया है। "गणतंत्र" द्वारा गांधीजी के आन्दोलन, स्वराज्य आन्दोलन तथा स्वतंत्रता संग्राम को, मैं भाग विवेक मानने की भी जानकारी और प्रतीति उपलब्ध है, उनके मेरे इन बात की पुष्टि होती है कि स्थिति अनुकूल नहीं रही है। बंगाल में गांधी का प्रभाव सन् १९४६-४७ में सर्वाधिक था, जब कि वे बंगाल के स्वायत्त क्षेत्रों में गांधी-स्वायत्त-गर्भ पूरे रहे थे। यद्यपि यह भूला नहीं है कि जिन समय दूसरे सब गुट-गट गंगा सरदार या हवा कारागारों की संप्रदाय के निरोध में नवभारत के देने भर में अपने कर्तव्य की पूजा हुना मान लेते थे, उस समय भारते आरम्भ कम-से-कम स्वायत्त के बावजूद इस मुद्दे आधारी में बंगाल के हिन्दू-मुसलमान लोगों की संघर्षों तक आ-जाकर गांधी और प्रेम का प्रत्यक्ष प्रभाव था, उन्हें चाहते प्रभावों की, बिना ही उन्हें सत्ता प्रकट है।

बंगाल गांधी की भूला नहीं है

यह सही है कि भूदान-संग्राम का-आन्दोलन में यद्यपि का ध्यान अवशिष्ट मात्रा में आकृति नहीं दिया है, लेकिन इससे दो ही बंगाल में गांधी के प्रभाव की

मात्र नहीं की जा सकती। बंगाल में गांधी का प्रभाव बिना बड़ा है इसका अनुमान दो नवीनम् उदाहरणों से हो सकता है। १० बंगाल गांधी-आन्दोलन-समिति ने यह तय किया कि गांधीजी के पुत्रियाँ वेबो-विचारों को ६ भागों में प्रकाशित किया जाय, और २५ रुपये में बेचा जाय। उस समय संयुक्त मोर्चे की सरकार थी, इसलिए हम लोगों के मन में यह भय ठीक हो था, कि सरकार इन सैटों की बिक्री में सरदाय नहीं देगी। इसलिए सफल क्रिया प्रविधि छपे, इन बारे में अनिर्णय-स्थिति थी। शिष्टा-समितियों को यह भरोसा नहीं था, कि वे एक ही सैट की बिक्री किले में बेच पायेंगी। इसलिए उन्होंने केवल १००० प्रतियाँ ही छापने का निर्णय किया, लेकिन इसके प्रकाशन की घोषणा के १५ दिनों के अन्तर ही करीब ६,००० लोगों ने १० रुपये प्रत्येक देकर अपना नाम प्रार्थना के लोह पर दर्ज करवाया। परिणामस्वरूप इस प्रकाशन-योग्यता के पहले दो भागों की दुबारा छपाया पड़ा। आज का प्रत्येक १०,००० लोगों ने अपनी खेद से २६ रुपये खर्च कर महात्मा गांधी के पुत्रियाँ सौदी-बिकारी के सहित खरीदे हैं। इसके अलावा गणतंत्र-वर्ष में १०,००० रुपये का गांधी-संग्रहण किया है।

इन आँकड़ों की इन परिस्थितियों में देखना चाहिए कि बंगाल में देशीय, विदेशी-नन्द की प्रभावों और भारतीय गांधीय-क्रियाओं के अलावा अन्य किसी लेखक की रचनाओं की ही नहीं व्यापक बिक्री नहीं हुई है।

१० बंगाल गांधी-संग्रहण समिति द्वारा निर्दिष्ट पद्धति से गांधी-आन्दोलन नहीं माननेवाला दूसरे सम्भव का प्रदेश था। यह सही है कि प्रदेश के सभी सांवाधिक जीवन की मुख्य धारा को गांधी-अभिमुख करना सम्भव नहीं हो सका है। लेकिन तब नहीं यह सम्भव हो पाया है? इससे तरफ प्रदेश में छात्राधीन-वर्ग के दौरान हमारे समर्थ, परिचर-वर्ग, वीर-वर्ग, निर्धन और प्रसन्न-विश्व गांधीजी पर अभाव-वर्ग नहीं है, जो स्वतः-प्रवृत्त हैं, और जिनमें जनता का

उत्साहपूर्ण बोधन मिला था, जिनमें गांधीजी के बारे में विभिन्न दृष्टिकोणों से विचार-विमर्श हुआ था, और यद्यपि गांधीजी का यह भी है। इस उद्यम की दराया नहीं जा सकता कि छात्राधीन-वर्ग के दोहन और उसके बाद भी, बंगाली युवा और मुद्दे स्वी-मुक्तों के विभाग में गांधीजी को जानने की वास्तविक जिज्ञासा दिखाई पड़े। गांधी की पुस्तक या अथवा स्वीकार करने की बात सहज रूप में पैदा होती है, जिसे वे उपराधी रहने नहीं कर सकते थे, क्योंकि इनमें उनका वह आधार ही उनकी दूर हट जाना, जिसके कारण वे अपने अन्तिम की इमारत खड़ी करना चाहते हैं।

अभिप्रेत के लिए

सब मई '७० के तीसरे सप्ताह में नव-गति प्रदेशीय गांधी-स्मारक-निर्माण की बैठक हुई थी। प्रदेशीय गांधी-स्मारक-निधि का कार्य अब समाप्त-मार्ग है, और समिति ने अपनी प्रवृत्तियों को एक सीमा में सीमित कर दिया है। लेकिन खराब यह अवसर नहीं है कि अन्तः-क्षेत्र सम्पादन कर दिये जायेंगे। प्रत्येक योजना के अनुसार यह आशा की गयी है, कि कम-से-कम एक दर्जन केन्द्र स्थापना-मार्गी द्वारा ही के रूप में अपने वैधानिक आश्वासन-कठायतों का अन्तिम करण हुए सब करने आवश्यक रिक्ति में आ जायेंगे। अन्य १००१२ के ३ सप्ताह द्वारा ही के रूप में बदल दिये जायेंगे, जो प्रदेशीय निधि का प्राप्त नैतिक रूप में सम्बद्ध रहेगी। निम्नलिखित यह वैधानिक द्वारा, अगर निधि का केन्द्रीय नेतृत्व प्रदेशीय निधि का कुछ अतिरिक्त कार्य उत्तरदायक करे, ताकि कुछ केन्द्रों की स्वी-निर्माण में मदद कर सकें-गांधी-रिज बसपा या प्रकें। प्रदेश की संस्थान अमान-स्थिति में यह एक तरह से अविनाश-वर्ग हो गया है। कोई भी गांधी-रिज के समाप्त होत है। इस केन्द्रों को समाप्त होने देना पकड़ नहीं करवा, यद्यपि कुछ समय में यही स्थिति है। निधि के केन्द्रीय नेतृत्व द्वारा अब भी उचित कार्य-वाई दिये जाने के लिए समय है।

(यू.ए.के. से)

उड़ंसा

मार्च '७० से अब तक उड़ीसा में भूमदाजी, बागेश्वर और बटक में चुनाव मिलाकर २१८ नये ग्रामदान हुए। मयूरभञ्ज, बेउर, कटक और डेबनाग जिलों के कार्यकर्ताओं के दिव्य और ग्रामदान-समिपन आयोजित किये गये। बागेश्वर जिले के १ प्रखंडों में अभी प्रखंडदान के काम में कार्यकर्ता लगे हुए हैं। कोरापुट जिले के दोलपरा और रामभानुदा प्रखंड में भी शांति-विहिर आयोजित हुए। इन शिविरों में ६७ गांवों के ७५० लोगों ने भाग लिया। ३६ गांवों में १५९ शांति-सैनिक बनाये गये। कुल ६ विहिर करने की योजना बनायी गयी थी, लेकिन बरसात कारण होने की वजह से विहिर स्थगित किये गये।

—सचिवराज बहादुरी,

मन्त्री, जनक सचौदय मण्डल

कानटिक

बीजापुर जिलादान के बाद केलगांव जिले में बिजाराग की दृष्टि से शक्ति केंद्रित की है। सोनबट्टी, रामपुर और बेतहोनाग, तीन ताड़पारा हुए। गोकक और रायबाग ताड़पारा में ग्रामदान की दृष्टि से सफल काम हुआ है। सोनटट्टी ताड़पारा क्षेत्र के चित्तों की एक बैठक के अवसर पर कहा कि एक भाई की मद्तिव अन्ना ने प्रभु 'मृदान' पत्रिका के प्रकाशन के लिए एक ट्रिपल मशीन सहायता में देने की पेशवा की है। उस ताड़पारे में बार हजारा से ऊपर की आबादी के गाँव ग्रामदान में लगे। ग्रामस्वराज्य-नियम के समूह के लिए प्राचीन स्तर पर राज्य के मुख्यमंत्री की अध्यक्षता में एक सम्मेलन मिला हुआ है। समूह का काम शुरू हुआ है। भी नीतिसूत्र मानाचारी के मन्त्रीवचन में ग्रामस्वराज्य-कीर के लिए परम्परा शुरू हुई है। एक हजार गाँवों में यह परम्परा-टीली

सर्व सेवा क्षेत्र के सामने ग्रामदान में शामिल हुए नई क्षेत्रों की यह समस्या सामने आयी है कि इनमें ग्रामदान की भावना व काम के अनुसार ग्रामस्वराज्य की दिशा में कार्य कर पढ़ने से पूर्व यदि पंचायतीराज संस्थाओं के मौजूदा प्रजापति, के दल व साधारण अल्पमत-बहुमत कार्य, के आधार पर चुनाव होते हैं, तो उससे दोन में नयी, जननेवासी मुक्ति को खनि पहुँचती है, तथा ग्रामसमुदाय के विपलुवर विप्लव व कार्य करने की भावना को सफा पहुँचने का खतरा पैदा होता है।

राजस्थान के हाल ही में ग्रामदान में शामिल हुए बीजानेर जिले के कार्यकर्ताओं ने इस ओर विशेष रूप से ध्यान आकर्षित किया है। मयोज से अभी कुछ समय बाद ही छोटे राजस्थान में पंचायतों के चुनाव हो रहे हैं। आवश्यकता बनायी गयी है कि जिलाप्राणी क्षेत्र को साफ-सुथरे तरीके

जायेगी, ऐसा लय हुआ है।

—एच० आर० बेंकटसल अम्बर अध्यक्ष, कानटिक सचौदय मण्डल

केलगांव जिले के गोकक और रायबाग तहसील में पंचायतों चलीं। ११४ ग्रामदान हुए, ११९ सर्वोदय-मित्र बने, ११८ मृदान-पत्रिकाओं के ग्राहक बने तथा ७०० रुपये की साहित्य-विक्री हुई। दोनो तहसीलों तहसीलदार की ओर बढ़ रही हैं। मल्लिनाथ की पदपात्रा चल रही है। श्री बी० एम० मृदान ने 'मृदान' के १५ ग्राहक बनाये। वे सर्वोदय-मित्र बनाने के काम में लगे हैं। ग्राहक के एक पुराने सर्वोदय-सेवक की मर्यादा डेटेपिटी का २२ फूर ने दोहन हो गया। १५ सालों से वे लगातार पदपात्रा कर रहे थे।

—सदाशिवराज मोले,

केलगांव जिले सचौदय-मण्डल

गुजरात

जब महीने का मुख्य समय ग्रामस्वराज्य-नियम में हो गया। विभिन्न जिलों

में ग्राम चुनाव-प्रका के दोनो से मुक्त करने का और ग्रामस्वराज्य की भावना व पद्धति में ग्राम-समाज में गठित कर स्वायत्त शासन को पूरे गाँव-समुदाय द्वारा संभालने, संचालित करने का मोर्चा मिलना चाहिए।

सर्व सेवा तथा भी प्रबन्ध-समिति, ने इस विषय पर महीने से विचार किया है। समित माननी है कि इस स्थिति की ओर सहानुभूतिपूर्वक और तब डग से होकर राज्य-स्तरों के लिए आवश्यक और उपयोगी होया। प्रबन्ध-समिति राजस्थान राज्य से अनेका करती है कि बीजानेर जिले में पंचायतीराज-साम्यो को बुनाम किनहुल स्थिति रही जायेगी और ग्राहकों की खला की ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य की मूलभूत भावना से गाँव-गाँव में ग्राम-समाजों के बल का अवसर दिया जायेगा।

[सीकर के आयोजित सर्व सेवा तथा की प्रबन्ध समिति का प्रस्ताव]

के काम की जिम्मेदारी प्राप्ति की दी है। बलवार, गुरत और त्रिभेवर खेडा और बरौदा जिले में शक्ति केंद्रित की है। कार्य जिलों में भी चरकर के अनुसार चला पड़ रहा है। खेडा और बरौदा जिले में जिला-स्तरों की पंच-समितियाँ गठित हुई हैं। सवा-सवा लाख का लक्ष्य रखा है। अब तक दोनो मिलकर पूरा-पूरा करवा लक्ष्य करती थी, लेकिन इस बार अन्य लोग भी इसके लिए बाहर निकले के लिए ठहरा कर रही हैं। १२ से २० जून तक प्रेरक के कार्यकर्ताओं का महान-मिलन हुआ। गाँव-कर्ताओं की मनस्थिति, जादोलन-नियम, आर्थिक प्रश्न, ग्राम की पद्धति विषयों पर विस्तार से दिल खोलकर बातें हुईं। ऐसे माह-मिलन से चक्रों आनंद और सरोप की अनुभूति हुई। इस उछल सात में दो-तीन बार भिन्नता प्यहिए।

—काना हरबिलस हाह, गुजरात सचौदय मण्डल

ग्रामस्वास्थ्य-कोष

श्री यशवन्तराज चौहान का दान
ठाकुरा जिला द्वारा सहायक की प्रति
श्री यशवन्तराज चौहान, के श्रेष्ठ
चित्तमयी ने कोष में १००० रु० का
दान दिया है।

● महाराष्ट्र में दाना भोजन का प्रथम
जिला है, जिले के ग्रामस्वास्थ्य-कोष हेतु
अन्य ५०,००० रु० का अवकाश १५
अवस्था की पूरा कर लिया, दुसरा अवकाश
वर्षाकाल में ७५,००० रु० कर लिया
है। महाराष्ट्र में अब तक दाने पाँच लाख
रु० का मजदूरी हो चुका है। इसमें अम्बई
नगर का पाँच लाख रु० का मजदूरी भी
बाँटलिया है।

उप-कुलपति की अभीष्ट

बीधुर विद्याविद्यालय के उप-कुल-
पति एवं गणर कोष-समिति के अध्यक्ष
श्रीकेसर जी० जी० बोर ने श्रेष्ठ की है
कि, "आचार्य विनोबाजी को करना चाह
रहे हैं वह है बिना हिंसा के, बिना कर्म-
मर्षन वनपति आत्मन सामाजिक परिवर्तन
का काम। इस आचार्य की ओर हमने में
हम जो भी सहामता करेंगे, वह देश के
सामान्य-न्याय में हमारी देन होगी।"

छात्रों द्वारा कोष-संग्रह

छात्रों के दो छात्रों ने अपने महा-
विद्यालय के छात्रों तथा शिक्षकों के ग्राम-
स्वास्थ्य-कोष के लिए ग्राम-संग्रह-कार्य
एक कर दिया है। भाग्य कृषि महा-
विद्यालय के श्री हरीश भाजी ने अपने
महाराष्ट्र-ग्राम से ५०० रुपये इकट्ठा कर
दिया है, कुल १५०० रुपये तक इकट्ठा
कर लिये जाते हैं। अन्तम विद्या-
लय के छात्र श्री यशवन्तराज ने भी १००
रुपये इकट्ठा कर दिया है। १००० रुपये
तक हो जाने को जाना है। उप-कुल-पति
देवा के अध्यक्षता में शिक्षकों के बैठके
समाज उन्नत दोनों छात्रों ने यह मुख
संवरण किया था। —अशोक बघ

आचार्यकुल की योगदान

सर्वा विनोबा द्वारा ५०० रु० दान
विद्यालय-ग्राम "आचार्यकुल" के लिए
निर्धारित किया गया है कि ५०० रु० का
उत्तरा चन्द्रा ग्रामस्वास्थ्य-कोष में दिया
होगा तथा १०% के बीच न १०%
प्राप्ति प्राप्त की के लिए दिये जाते हैं।
बाकी ८० प्रतिशत अस्थान-ग्राम पुत्र उत्तरा होगा।
समस्त-समस्तों द्वारा एक दिन की इच्छा की
ये : उद्योग-आचार्य द्वारा अस्थान हो ग्रामदान
पुत्रा के मजदूरी अस्थान के निर्धार
के अनुसार प्रत्येक मजदूरी एक दिन की
नगदी ग्रामस्वास्थ्य-कोष में देना, तथा
इसके लिए किसी छुट्टी के दिन अतिरिक्त
काम करना। अतिरिक्त ने इस व्यवस्था
की आचार्य की है तथा मजदूरी द्वारा
दिये गये दान के अनुसार रकम अर्पनी
और से भी देने की घोषणा की है।

ग्राम प्रवेशों में प्रवर्ति

मैसूर : मैसूर में प्रवेश करने वाली
महिला-विभाग की सर्वोच्चता वानेश्वरम्मा
कुमुदम्माजी ने महिला-ग्रामों की एक
वैक्य इलाक़ी, जिसमें अस्ताव स्वीकृत हुआ
कि मजदूरी ग्राम के लिए अन्तः इकट्ठा
करने में अपनी कतिब लगाने।

मैसूर के विद्यार्थी एवं वरुण कोष-समिति
के अध्यक्ष श्री राधाकृष्ण हेतु मैसूर
मैसूर में ग्रामस्वास्थ्य-कोष के ५५५ रुपये की
कोष में उद्योगपूर्वक दान देने के लिए
अतिरिक्त काम लिये हैं। स्वस्थीय है कि
दुसरा मकी श्री वीरेश्वर दासिल, श्री प्रवेश
श्री-समिति के अध्यक्ष भी हैं, इनके गृहस्थ
हो सर्वसाधारण से दान देने के लिए आ-
चार्य अस्थान कर चुके हैं।

उद्योग : उद्योग के उद्योग से ने सर्व-
साधारण से ग्रामस्वास्थ्य-कोष के प्रवेशीय
तथा ग्राम के मजदूरी की पूरा करने की
वरीन की है।

पयोपुत्र समाज-वैरिशा श्रीमती
रमादेवी की उत्तरी ५०० रुपये दान की

मात्र में २००० रु० मिले हैं। स्वास्थ्य
कोष में होते हुए भी श्रीमती रमादेवी
कोष-संग्रह के लिए सतत काम कर रही
हैं। उद्योग में अब तक ५,००० रु० का
संग्रह हुआ है।

हृदिनामा : करमान जिले में कोष-
संग्रह का काम चल रहा है, मानीयत में
पर-पर जाकर संग्रह किया जा रहा है। इस
बाब में लगे हुए माई मिलने हैं—अनुभव
यह आ रहा है कि अब तक विलोनी भी
मना नहीं किया, हर नौई पक्षपात
ने वेता है।

राजस्थान : गंगानगर जिले में कोष-
संग्रह संचालित करी है, जिले के अध्यक्ष
सहायक कार्य डिप्टी सचिव के दिशान्तर
श्री लारावन्तरी हैं।

बीधुर नगर कोष समिति की अध्यक्षता
श्रीधुर विद्याविद्यालय के उपकुलपति
श्री प्रगल्भ विद्या-नारणी श्री बी० बी०
बाजी ने स्वीकार की है। उपरान्त नगर में
श्री देवीश्वर विद्याजी की अध्यक्षता में
वरी कोष-समिति ने अपना सभा एवं साध
१५मे था तब किया है।

अन्तर्देश : रायपुर जिले में कोष-
संग्रह का कार्य अस्ताव से चल रहा है और
वर्षा को पूर्ण करने का विश्वास इस हुआ
है। अब तक ४०५१ रु० द्वारा १५मे
वा सहर में संग्रह हो चुका है।

अन्तर्देश : सतना में ग्रामस्वास्थ्य-
कोष संग्रह-कार्य में दृष्टीम अवाधवाणी
तरवार हैं। उन्होंने ८०० रुपये सीप में
अन्तः इकट्ठा किये हैं। अन्तः विनोबा है कि
आचार्य से स्वामी इलाक़ी-वन्तरी के प्रयास
से संग्रह अस्ताव से चल गया है, जिसने
व्यापक रूप में कार्य आरम्भ कर दिया है।
गारम्भपुर में जिन-समिति के गठन के
लिए दानों गये बैठक में हो भी नहीं
आई थी अस्थान पर ६५५ रुपये मिले।
पञ्चमती जिले में श्री दौरे गारम्भपुर मजदूर
में ग्राम स्वस्थान का कार्य बहुत ही अच्छे
रूप से आरम्भ हो गया है।

भूदान-यात्रा

मिर्जापुर जिल्ला अख्तियार कार्यालय, मिर्जापुर, भारत सरकार, मिर्जापुर, भारत

सर्वोदय

सर्व सौदा संघ का मुख पत्र

हस अंक में

भारत के बीरो कले

—गुजराल बहुरा ७६२

मुक्ति का भरीहा

संघ, अनुरोध, भारत-संघ

मिर्जापुर नया शेर —सम्पत्तियों ७६३

मिर्जापुर के अखिल को स्वीकारना

अविश्वना नदी —जॉन रायबर् ७६३

भारत-संघ : पूर्ण से आनेवाला सर्वोदय

सुखान्त विचार —गुर्द फिगर ७६३

पुस्तकें (संघ) - संस्कारों की समझ

—गोरेगु माई ७६३

मिर्जापुर, भारत की सभी भाषाओं के भाषा

—बाका कलेसकर ७६३

अंतरिक्षयुगीन मानव की यात्रा

के प्रतीक : मिर्जापुर

—बादेरवरसद बहुरा ७६३

बीरानेर, मिर्जापुर के बाद —अमर्ष ७६३

वर्ष : १६

मोमवार

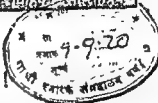
अंक : ४९

७ मितम्बर, '६०

सम्पत्तियों
संस्कार

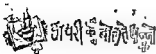
सर्व सेवा संघ-संस्कार,
राजपट्ट, भारत-संघ-१
काग : ६४९९१

वावा !



अपने पवित्र जीवन का ७५वीं वर्ष आप ११ सितम्बर, '७० को पूरा कर रहे हैं। हमारा अहोभाग्य है कि इस अनुपम नेता से साक्षात् दर्शन देते हुए आप हमारे बीच सुखी हैं। विनम्र भाव से नतमस्तक हो, इस शुभ अवसर पर हम आपका हार्दिक अभिनन्दन करते हैं। परमात्मा से हमारी यह याचना है :

“जीविम शरदः रातम् !”



विनम्र भेंट :

एक : महान कार्य के लिए

सन् २० अगस्त १९७० को घाटन की सारी सीमा पर स्थित सैनिक कैंप में हथ शीमर-सेवक प्रामस्वराज्य-कोप-के संग्रह के लिए पहुँचे। समुद्र की सतह से भी हजार फुट से भी अधिक जैसाई पर बर्फीली हवाओं के घरेलू के बीच काम करनेवाले इन सैनिकों को प्राज्ञात्मक प्रकोशों का सामना भी करना पड़ा है। एक सप्ताह पूर्व एक बड़ा श्लेशियर अपने साथ मिट्टी, पाथर, पेड़-पौधों का रेखा बहाकर लाया था और इसके नीचे उनका सामान की सम्पत्ति मल्ट हो गयी थी। जहाँ सुविजन से बच पायी। कई पक्षों के गडोर परिष्कृत के बाद भी नदी की तेज धार में वह धावेवाले एक टुक को वे बचा नहीं पाये। इस दुर्घटना से उसके दिल बड़े हुए थे।

अनैतिक लोगों के लिए जाने की अनिष्ट धोमा तक पहुँचने के बाद हमने अपनी से अपना संलग्न कहा, और दुर्घटना के सेनाध्यक्ष महोदय के नाम मिलने की मददगार के लिए पुनः गिरावर भेजा। कुछ देर बाद एक अफसर आये। उन्होंने विस्तार से हमसे पूछा, हमने प्रामस्वराज्य-कोप की एक अगति उन्हे दे दी। उन्होंने बताया कि वहाँ से दूर नहीं भ्रमर होये के कारण सेनाध्यक्ष अभी मिल नहीं सकते, वे हमारा बदेश इन तक पहुँचा देंगे। उन्होंने कहा हम टिके हुए थे, उस नाशिक बली का पता के दिया।

बापस लौटते हुए हम सोच रहे थे कि दोषहृ के भीजन और मिश्रण के बाद बहो हमारे मुनवाई होगी, बाक का पूरा दिन बावद यही बीजों। हम नियम के बाद उठे ही थे कि हमारे स्थानीय सर्वोदक-

सेनक सारी के साथ दो बनों ने हमारी घोषणी में प्रवेश किया। उन्होंने कहा, "हमने बली का कोना-कोना बापसे दूबने के लिए धन खाना।" हम यह जानने के लिए उत्सुक थे कि हमें भन चुनाया गया है ?

उन्होंने हमारे हाथ पर एक पूर्वा दिया, जिस पर लिखा था

"सर्वोदय के लिए १०० रु० का धन इसके साथ भेज रहे हैं। कृपया महान कार्य के लिए हमारी विनम्र भेंट स्वीकार कीजिए।"

जमीन का वैटभारा क्यों नहीं हुआ ?

हम बापस लौटने के लिए एक टुक भी प्रतीक्षा कर रहे थे, तीन सैनिक भी भूयते हुए वह पहुँच गये। एक महाराष्ट्र के सारसी जिले के, दूसरे समिलसाड के रामनाड जिले के और तीसरे असम के शिवसागर जिले के। प्रामस्वराज्य-कोप और विनोद के नाम के सम्मग्य में मक्षिप जानवारी देने के बाद हमने अपने छोटे दफेजने धूर किये। भाई मर्यादन ने तमिल भाषा में पीस्टर व अपीन भेजी थी, उसे तमिल गिन को दिया और वे ध्यान से पढ़ने लगे, महाराष्ट्र के दिन को देने 'बीतारि' दी। असम के दिन को उसी बली में रहनेवाले सर्वोदय-गिन का पता दे दिया, जिन्हें आज ही देने 'सकपोष-नचनीठ' पढ़ने की दिया था। नामपोषा का नाम सुनते ही उस खान पो भर्ते 'बनक उठी। वह उठे पाने के लिए ध्या हो उठा।

फिर बहने गया, "विनीन असब धं नव बने ये ?" मैंने कहा, "आवद, नो-कम बर्ष पहिले।"

"हूँ ! हाँ ! ठीक है। मैं उस समय सगनी में पढ़ता था। हमारे स्कूल में जाये थे। उनके स्वागत के लिए हमने एक ऊँचा बंच बनाया था। मैं स्वयं एक बाहु तक उनकी सामा में रहा। एक बदन असमिया में उनके द्वितीय प्रबन्धों का

अनुवाद करती थी। क्या वह अभी उन्होंने साथ हैं ?" मैंने कहा, "असम प्रभा बाई पेड होगी। असम में विनीन का खन कर रही हैं। उनके साथ कई बहनें यह काम कर रही हैं।"

असमी खान, "उन्हे अपनी दात में गनी थी, पर अभी वे जमीन उन्होंने पाव हैं जिन्होंने वो भी। गरीबों को मिली नहीं।" फिर वह एकाएक उत्तेजित हो गया - "आपसे हो, हम गंगाओं के पड़ोसी हैं। हमारे साम घोसा हुआ है। जमीन को और बाँटी गयी नहीं ; इसलिए दो इस समय जमीन छोले का आन्दोलन चल रहा है। हमारे लोग पढ़ते जा रहे हैं।"

मेरे साथी ने कहा, "आप ही बताएँ छीनता अच्छा है, या जमीन का शासिपूर्ण वैटभारा होता अच्छा है ?"

उसका उत्तर था, "अच्छा तो शासि-पूर्ण वैटभारा ही है, परन्तु जब होता ही नहीं..."

हमने कहा, "कौन करेगा ? यहाँ हमारे बगिन गिन हैं। इनके यहाँ पढ़े-लिखे युवक प्रामदान-प्रामस्वराज्य का काम कर रहे हैं, तमिलसाड का राजगवन हो गया है।"

टुक आ गयी थी, जिसकी हमें प्रतीक्षा थी। तीनों मित्रों से विदा लेकर हम बहों से बापे बढ़े, वे अपनी चर्चाओं में व्यस्त थे। एक के हाथ में 'गीतारि' और दूसरे हाथ में तमिल फोन्टर था। अन्य सारिणी के साथ वे दूधे पड़ेंगे।

बेबदार के सपन-नव की छाया में वर्षाती नदी को राव के साथ हमारा टुक होइ कर रहा था। पर उससे भी अधिक तेजी से सोइ रहे थे हमारे विचार- 'दियातप की फोटियो और सन्द की महगुदो तक जीवन के विभिन्न लोगों में नाम करनेवाले विभिन्न भाषा-भाषी फोटो भेजो तक जमाने की चुनौती का उत्तर देनेवाला सर्वोद-विचार नई पहुँच, कन पहुँचिया ?

—मुन्-रत्तात बहुगुणा

मुक्ति का मसीहा

विनोबा जब धमिले नहीं रह गये हैं। जिस शरीर को हम विनोबा नाम से जानते हैं—उन्हे-उन्हे, चोल्ने-चावने, खाने-पीने-साया मारना—विनोबा उससे बड़े, सुख, योग्य हो गये हैं। विनोबा अब एक प्रभाव हैं, प्रेरणा हैं, इतिहास जीवन की सामान्य सीमाओं से परे हैं। विनोबा एक विभूति हैं।

विनोबा का गरीब और बितने दिन प्रतीत कर रहेगा, यह, उनके विप्लव के अनुसार, उनके और परमेस्वर के बीच की बात है। लेकिन मैं इसका जानते हैं कि प्रकाश और प्रेरणा के रूप में विनोबा हमारे पास रहेंगे, जैसे राहों जाकर भी हमारे पास हैं।

विनोबा ने जो जीवन जीकर के हमारे से कमजोरी यह कहते हैं वो छोटे हैं। उस जीवन के स्वयं से हम संपन्न हुए हैं। उससे हमारा सफल मुक्त हुआ है। उस व्यक्ति से हमें अपनी साधना का आधार मिला है। हमारे सामने उस साधना की दिशा और प्रेरणा दोनों स्पष्ट हैं। विनोबा ने हमें साकर कान्ति के एक रास्ते पर चढ़ा कर दिया है। उन्होंने प्रत्यक्ष जो दिखाया है, साथ ही वह भी दिया है कि हमारे ऊपर अपना 'बोझ' नहीं रखा है, उन्होंने कभी हमें बाधा नहीं, बरबाद नहीं, हमेशा प्रेरणा, प्रेरणा, बढ़ाया। इस स्वयं से उन्हें स्वीकार था बलविकार करने के लिए। इस रास को हमारे कोई मिश्रण नहीं है।

काह की दुनिया में हर जगह बिचार बंदी है—बड़ी अच्छी कोशिका, बड़ी बड़ी अर्थव्यवस्था का। विनोबा ने विचार की बंधन छोड़े अपेक्षा के मुक्त किया है। इस युग में विज्ञान ने व्यक्ति को प्रेरणा दी; लोकतन्त्र ने व्यक्ति का अवसर दिया, और विनोबा ने हमें व्यक्ति का मार्ग दिखाया।

मुक्ति के ऐसे मसीहा को क्या हम कभी भूल सकते हैं? क्या दुनिया कभी भूल सकती है?

सफल, असफल, अल्प-सफल

बीजों की एक गोथी में एक सफल बिज के कुछ 'अप' कहियेगा कि वह गोथी में 'मैंने कुछ' 'हम केन ही गोथी में हीने' 'देम में चबड़ा—जबकि न, कल का, सुखदायक'—'गाम बापाए जिसे पक होने पर ही नजर मिले हो।' सोले 'कोई दिखायी नहीं देता'।

यदि जगह ऐसे बिज मिलते हैं जिन्होंने, जब उनसे सफल सफल-नोप के लिए पान माना गया हो, तब है कि जो बीज सफल हो चुके उसके लिए पान देने से क्या फायदा? वे बड़े हैं कि विनोबा की ओर ही उनकी निष्ठाओं में सफल मान लिया जाए, लेकिन उसका साधनत्व जो सफल हो हो गया। कई ऐसे बिज भी मिलते हैं जिन्हें सफलता के कारण आन्दोलन में

बहिष्कार है, किन्तु किन्हीं विनोबा के प्रति वसोप बाहर ना मान है, इतिहास उन्हें धुकी के साथ दान दिया है।

हमारे आन्दोलन की मेरुद आन जगह-जगह सफलता-विफलता भी बात नहीं जाती है। हर एक के पास अपनी सफल सफल है जिस पर वह आन्दोलन को जीता है। न सफल सफल सफल है, न उसके बाद-बदले।

जो लोग इस आन्दोलन में लगे हुए हैं वे खुद भी नहीं कहते हैं कि आन्दोलन सफल हो गया। सफलता को चाहे जो महान मानो जाय, हमें खुद सफलता नहीं है। इस मोड़-आन्दोलन में 'सोच' का बस बाव भी बसबोर है। सोच की चेष्टा अभी जारी नहीं है, उसी क्षण अभी प्रकट नहीं हुई है। आन्दोलन बहुत कुछ अभी हमारा है, सोच का नहीं। यह आन्दोलन की कमी है, कमजोरी है। इस कमी के रहते हुए ही उस सफल नहीं कह सकते। लेकिन क्या कुछ-कुछ असफल कहें? असफल ठहर कहें जब हम मान लेते कि हमारी दिशा सफल है, और हमने उसी दिशा में उठते हैं। हम देख रहे हैं कि अतिशय कान्ति की प्रेरणा मुक्त हो गयी है। हम लो बहा, क्या कोई भी मानता है कि हमारी दिशा सफल है, और हमने क्यों में हम एक ही जगह पड़े रहे हैं? हमारे लक्ष्य धीमे है, यह हमारे बिजों, सुभाषितकों की निराशा है। यह हमारी भी कलता है।

अगर हम सफल नहीं हुए हैं तो किन्तु भी नहीं हुए हैं। सफल हम सफल हुए हैं। यह सही है कि अगर हम इस स्थिति से बीज निकल कर आगे नहीं बढ़ सकते तो सफल-सफलता असफलता होकर रह जायगी। सफल-सफलता को सफलता में परिवर्तन करना हमारे सुधारों को बढोटी है।

विनोबा ने देश को वैदिक सफलता को जग दिया है। उससे एक नया चित्र बना दिया है। नुरि फिदर के समो में साधन-सामान्य पुरब का सबसे नया और सफलतामय विचार है। उस विचार को विनोबा ने प्रतिष्ठित कर दिया है। नया मान नहीं तो नया भारत नहीं, इस समय से अब कोई बनना नहीं कर सफल। और, यह प्रतीति भी बढती का रही है कि भारो और कलने हुई दिखाता कोई जगह बूझता हा हो कहिये में ही बिलेया, दिया में नहीं—न सफलता की मान्य दिखाता, न किसी दुसरी दिखाता।

लेकिन यह हमारा प्रेम का कि हमने पान लिया बा कि हलाकर बा लपें है गरब को मान लेता और उस पर चलने को तैयार हो जाय। कुछ छोटे में यही सोचो ने विचार को अच्छी सफल सफल दिखाता है, यही न हमें सफल रही है। यह हमारे सफलता है। हाँ, सफल-सफलता है।

हलाकर सफल नहीं है, और मर्यादा सफल नहीं है। हमने हलाकर को सफल को साधन पान दिया बा और मर्यादा में सफलता को साधन की कलता। इस सफल विचार को छोटे साधारण हम लो बढने की कोशिश करते रहे हैं ने सफल निम्ने। अब इन बहिष्कारों को दूर करना चाहिए। लेकिन हम दूर करेगा, और कहे ?

आजै वर सम्पूर्ण दर्शन हूँ विनोबा से मिल गया है। उल्लेख कोर्द कभी नहीं है। कार्य की दृष्टि अब हमें जयप्रकाशजी से मिल रही है। यह समान के बीच पहुँच गये हैं। जयप्रकाशजी ने सत्याग्रह की प्रक्रिया को समझ बताया है। उनका अपना सकस दृष्टिकोण ही है, जनता की प्रतीति भी गहरी हो रही है। सत्याग्रह की प्रक्रिया में प्रतिवार खमी नहीं दृष्टि हुआ है। समय बाधित तो बह हो रहा। लेकिन प्रतिवार की शक्ति उस समान के ही अन्दर से निकलनी चाहिए जिसने सत्य को ग्रहण किया है। समान परिवर्तन के लिए कुछ पूरे हुए कार्यवाही राह, बाहे से मिलने की

मित्रता का नया दौर

कौन सोच सकता था कि कभी पश्चिमी जर्मनी और रूस भी साथ बैठेंगे, सुखी के साथ मित्रता में मिलकर मित्रताक सतोष की शरारत पीयेंगे, और बह संकल्प करेंगे कि अब हम एक-दूसरे के मित्रताक शरारत नहीं उठावेंगे? कहीं हिटलर और स्टालिन के से सैन्यी युद्ध, और कहीं रूसी विदेश सभी शर्मोको और पश्चिमी जर्मनी के विदेश मंत्री वाल्टर गेल के बीच हुई उस दिन की सधि।

थमी सधि जर्मन-रूस के सामने पायगी, लेकिन १२ अगस्त को सोवियत गण के प्रधान मंत्री स्टालिन और ५० जर्मनी के चांसलर विन्स्टन ने सधि पर हस्ताक्षर कर दिये। जर्मनी रक्षा में अधिक सुख प्रवेश चाहता है। इस सधि में उसका उत्साह नहीं है, किन्तु संभवतः रूस भी यह विश्व मान्य हो चली है। हो सकता है भीतर-भीतर रूस का मन इसके लिए भी तैयार हो रहा हो कि पश्चिमी और पूर्वी, जर्मनी के दोनों भागों की एक होने दिया जाय। पश्चिमी जर्मनी की राजधानी बर्लिन से एक वस्तुत्व प्रकाशित होनेवाला है जिसमें जर्मनी के एकीकरण का प्रयत्न करने के अधिकार को पुष्टि होगी। इस रूस अधिकार को अमान्य नहीं करेगा। सराफा बर्लिन और बार्सेल के सम्मेलन बर्लिन, रूस तथा पूर्वी योरोप का पश्चिमी जर्मनी से व्यापार बढ़ेगा। पोलैण्ड और चेकोस्लोवाकिया भी इस सम्मेलन से लाभ उठावेंगे। सब एक-दूसरे के करीब आवेंगे।

यह सधि रूस और ५० जर्मनी के लिए तो सुख है ही, इसके पुरे योरोप में एक नयी हवा बहेगी। हो सकता है, सभी चीत-युद्ध के स्थान पर पश्चिमी और पूर्वी योरोप की सामूहिक सुरक्षा की स्थिति पैदा हो। तथा एक-दूसरे के प्रति भय के कारण बर्लिन हुई सेनार भी पड़ें। इतना निश्चित है कि योरोप के लिए सन् १९५० के दस वर्ष १९५० के दस वर्षों से भिन्न होंगे। शांति बाजार में, जो कुछ वर्षों से बर्लिन देशों में चल रहा है, अब अधिक देश शरीक होंगे, और तीन-चार शांति बाजार से आगे बढ़कर शांति बाजार की भी संरचना—एक कोषित—हो। योरोप का मन अधिकार के विरुद्ध-युद्ध को नहीं बहुर करेगा। योरोप के देश अपने-अपने मन की दृष्टि रखें हैं। योरोप पश्चिमी और पूर्वी में बँटकर नहीं रहेगा। दोनों तरफ के देश करीब मान्य चाहते हैं। रूस भी सोचता है कि साम्यवादी दुनिया की बात बाहे जितनी ही, उसका स्वाभाविक स्थान पोलैण्ड एशिया से बड़ी अधिक जीवोचित-आपारिक योरोप में ही है। चीन और योरोप, दोनों का प्रतिद्वंद्वी होने में उसका संविध्य नहीं है।

जर्मनी और रूस की पोलैण्ड मित्रता एक सहेजक हो सक्ती है, लेकिन उसके बह बड़ा कोशुल यह नहीं है कि जब योरोप सहकार के नुक नष्टा रहा है तो हम भारत में—एशिया और अफ्रीका में भी—सुधार के नये नुत बना रहे हैं।

अगर हमने अपनी समस्याओं के आशुपूर्व हल न निभाये, और हम दूसरों के मित्रताक ही बने रहे, तो हम निरर्थक प्रपञ्च के चिह्नार बने ही रहेंगे। हम न भूलें, साम्राज्यवादी समाज नहीं दुनिया है, उसने विरुद्ध स्वरूप बदला है।

बड़े और अनुभवहीन, जान कष्ट-सहन काफी नहीं है।

अतएव और अत्य-सफल का नेद स्पष्ट हो जाने पर सोचने की प्रवृत्ति बदन जाती है। अत्य-सफल की हो बात हो नहीं है, बात है अत्य-सफलता की। विनोबा के ७५वें जन्मदिन के अवसर पर हम इसमें बहकर दूसरी क्या श्रद्धांजलि दे सकते हैं कि हम भुक्त सुख से अपनी अत्य-सफलता को पारलें, और पारलकर भुक्त मन से साम्यवादी की ओर जाने बढ़ने का सफल करें। विनोबा मुक्ति का उद्घोष बन गये हैं। वह उद्घोष हमारे सबके कण्ठ से साथ निकलना चाहिए।

साम्यवादी-कांग

संगठन-कार्य महत्वपूर्ण दौर में

केन्द्रीय कार्यालय में मान्य सूचना के अनुसार मध्यप्रदेश में अब तक साम्यवादी-कांग का संगठन ५१ लाख, गुजरात में १३३ लाख, पश्चिम बंगाल में ५०,०००; मैसूर (कांग्रेसी क्षेत्र) में ३०,०००; पंजाब में १५,०००, उत्तरप्रदेश में १६,००० तथा केरल में ५,४०० रुपये हो चुका है।

नगरी का उत्साहपूर्ण योगदान

कोटा के उपलेटा और सोपानी बाह्य में १५,००० रु का संगठन हुआ है। गी भीमसेनजी सचिव को पंजाब में कोट-संगठन के प्रचार में योग में ५,५०० रु तथा खजुर में १,३०० रु संगठन किये गये।

मध्यप्रदेश के मुख्यमन्त्री द्वारा

११०० रु का दान

पञ्चमर्देश के मुख्यमन्त्री भी स्वामी-चरण गुरुन, जो कि प्रदेश साम्यवादी-कांग के अध्यक्ष भी हैं, वे हरद्वार में कोट में ११०० रु का दान दिया है।

विनोबा का स्वास्थ्य

आशावादी और समावादी-नो के साथ नुक्त के अनुसार विनोबाजी इस समय मित्रों पर से पीड़ित है। उन्होंने डाक्टरों की मनाह के अनुसार दवा लेना स्वीकार किया है। अतएव जानवाप के अनुसार स्थिति में संतोषजनक सुधार हो रहा है।

विनोबा के व्यक्तित्व को स्वीकारना व्यक्ति-पूजा नहीं

❖ जॉन पापवर्य, सम्पादक, 'रीसर्च', सयन ❖

मैं विनोबा के शायदे सो-सा क्या। मैंने उनके बारे में जो कुछ सुन रखा था, उससे मैं उनके ध्वनित्व को इस नाटकीयता के लिए तैयार नहीं था। यहाँ मैं उनका निरास जंगी देखने पर है, जहाँ से बारों और रा देहात अच्छी तरह दिखायी देना है। यह स्थान भौगोलिक दृष्टि से भारत के माय में भी है।

मैंने सोचा था कि धुनाराण के लिए मैं किसी नरने में धुनारा जाऊँगा, लेकिन ऐसा नहीं हुआ। एक बरामदे में, लगभग एक दर्जन लोगों के बीच, दरी पर सुले बिठा दिया गया। मैं बर मोड़कर बैठ गया। इस सब लोग दीवान से सटे एक छत की ओर मुँह करके बैठे हुए थे। छत पर विनोबा बैठे हुए थे। उनका चेहरा एक हरे रंग के उदा हुआ था। विनोबा ने बरबट बबली। एक सेबक ने कटोरी में दही दिया। विनोबा ने उसे बडे बाव से खा लिया। छापर उपस्थित लोगों को देखा। लगा, जैसे सबको नाँवों में समेट लिया। और एक निरास उमटने लगे। विनोबा ने अपनी दाँवें मगवा दी है। वह गाँके पग नर चमका पहुँचे है, और बबरबर केहरे पर हटा बपड़ा सगटे रहते है। देखनेवाले को यह सब चहल-चूल्हा समता है। विनोबा का जलान-पाना, उदना-मँटना, सब सबके सामने ही होता है।

बचानक बिनोबा ने अपनी बड़ी देवी और उनके शक्ति ने हमसे के एक की इरामा। धुनाराण एक हुई। दूसरे लोग देख रहे, मुनते रहे। मैं कुछ नहीं समझ रहा। चर्चा दि-दी से की। उसके बाद मेरी बाती आयी। विनोबा अब पदपायी नहीं रहे, लेकिन उनका मरिठक उजान ही जसोब और सयत है। चर्चा के दौरान उन्होंने मेरे पन 'रीसर्च' के एक पाठक

के पद नर एक बबरा जिसमें उसने लिखा था कि यह पनिरा कितनी वीरक और सज्ज-जात से भरी हुई है। पन पड़कर उन्होंने धीरे और देखा और कहा 'बोवो ...।' इसके पहले कि मैं कुछ बहूँ, बैठे हुए लोग हंस पडे।

जो लोग मानते हैं कि शीतुक नर मुन नहीं रहा, उनके लिए विनोबा चुनौती के रूप में मौजूद हैं। उन्होंने नम्रता विन्तु इरका के साथ चारत के जगियों को राजी किया है कि वे अपनी भूमि नर एक चाल भूमि-हीनो को दें। विनोबा ने जितनी भूमि माँगी है उसकी भारत की सरकार मान



विनोबा : सानिध का अनुभवे आनंद इतने वर्षों में भी नहीं खोत सरी है। भूदान और सामदान से विनोबा ने ऐसी ज्योति बसायी है जो शानदार तो है ही, बबरबासुर्भी भी है। अगर इसके साथ परिवर्तन करने नर इत सफल सुरु आय तो यह ज्योति भारत नर स्वल्प मरने देगी। भारत की सबसे बड़ी समस्या नासो की निरुक्तिपता है। इस निरुक्तिपता को नर समी कहते हैं, लेकिन जगल क्या है? यन्ने पहुँचाना एक बाट है, इलान दुँइना दुखरी। मान तक जितने इलान दुँइने गये हैं वे सब केन हो पडे हैं। लेकिन मुने सयता है कि नोई भी सामाजिक

समस्या हो, उसके समाधान में एक तत्त्व जरूरी है, वह है असाधारण व्यक्ति नर नेतृत्व। लोग असाधारण इरारा महत्त्व नम मानते हैं, शायद इसलिए कि कुछ परिचयी नेता भौतिक, आध्यात्मिक दृष्टि से मानव नहीं, जानव हुए हैं। स्वेतलाना ने अपने पिता स्टाविन नर इहाँ सगरो में जसेज दिया है। लेकिन हम न भूलें कि मानव के विनाश-जम में बडे बरम ऊँचे आनय और प्रेरणा के व्यक्तियों ने हो सटाये हैं। क्या सब पाल के गिरनापर को किसी नमोटी ने मगवाया था? उसके निर्माणा रेन ने बभी निर्माण-नला के किसी स्तून नर मुँह भी नहीं देखा था। रिपी-किन्पोबा की दृष्टि से वह 'नमालिकाइव' भी नहीं था।

विनोबा भी 'बशलिशादव' समान-शास्त्री नहीं हैं, और न ही वह 'बल्ल देसलपनेन्ट' के बिरेपल ही हैं। लेकिन माने व्यक्तित्व के प्रभाव से उन्होंने शायी जीवन में परिवर्तन की नर प्रक्रिया सुरु की है, जो पीढ़ियों तक चलती रहेगी। विनोबा के व्यक्तित्व को स्वीकार करना व्यक्ति-पूजा नहीं है, और अगर हो तो भी मैं विनोबा के व्यक्तित्व को बहों अधिक हर्ष से स्वीकार करूँगा बनिस्त उन लोगों के व्यक्तित्व के, जो मान राजनीति पर हारी हैं।

विनोबा को देखने पर तुरत नोई ॥ बीच सयता है कि यह एक स्तून-मास्टर है जिसकी कमी जेनी और बपड़ी अच्छी सगते रहने की भारत नहीं छुटी है। लेकिन नहीं, इस व्यक्ति ॥ व्यक्तित्व में एक शक्ति है जिसका अनुभव किया जा सयता है, बर्षे पडे। मैं जेन बजनिध, और उनकी पत्नी दायना से चर्चा कर रहा था। वे भी दिल्ली की गोष्ठी के नर विनोबा से मिलने आये थे। वे विनोबा के बारे में धेरी राय से सहमत थे। प्रधान व्यक्ति ? हाँ, सयन, एक सत। लेकिन क्यों ? बडे ? उनके व्यक्तित्व के गुण को सन्दे में उतारना बमब नहीं है, ठीक उलो तरह जेने सगरीय नर उनके-

ग्रामस्वराज्य : पूर्व से आनेवाला सर्वाधिक

सृजनात्मक विचार

❖ सुई फिहर ❖

एक बार नेहरू ने मुझे कहा था : "जयप्रकाश भारत के भावी प्रधानमंत्री हैं।" लेकिन छतर जयप्रकाश बाग्यबन ने राजनीति छोड़ दी है। सन् १९४६ में मैं उनसे सटकर एक ही पर्चा पर बैठा था और हम दोनों बहालवा गांधी के साथ चर्चा कर रहे थे। उस समय जयप्रकाश अंग्रेजों के विरुद्ध अपनी इसक बार्ब-बाहियों को ज्वलित सिद्ध करने में लगे थे, जब कि गांधीजी हर हाथमें में अहिंसा की ही शिक्षाएँ कर रहे थे। उन दिनों गांधी की बात जयप्रकाश के गले उठती नहीं थी। गांधी सन् १९४८ में गुजरे। १९४९ में जयप्रकाश ने आत्मसमर्पण के लिए २१ दिन के उपवास बिजे और कहा "इतने घालों तक मैंने दण्डात्मक अभियोग्यता की पूजा की, अब मैं अहिंसा के मन्दिर में

पहुँचा हूँ।" इस प्रकार वे गांधीभाषी बने। उन्होंने लिखा - "इसे दंड इस बात का है कि गांधीजी के जीवन-भाव में ही मैं अपनी जीवन-वाथा को इस मंजिल तक पहुँच नहीं सका।" लेकिन इसके बाद जो करने योग्य था, जो उन्होंने किया। वे गांधीजी के आध्यात्मिक उत्तराधिकारी माने जानेवाले विनोबा भावे के अनुपमन में सम्मिलित हो गये। इस प्रकार अब जयप्रकाश की राजनीति का वह रूप बना है। रघुपथ अब की उदय-प्रदय के जब बंधो वे राज्य-रिक्त प्रश्नों के विषय में अपनी राय जाहिर करने हैं, तो यहों के दिल में शक रहे होगा है। वे पूछते हैं : "क्या दण्डमय जयप्रकाश ने राजनीति को हमेशा के लिए छोड़ दिया है?" इसका जवाब है कि "हाँ, आज तो राजनीति को।"

→ विचारण से नहीं लिया जा सकता।

विनोबा ने अनेक गाँवों में भूमि के स्वामित्व का स्वरूप बदल दिया है। भूमि के स्वामियों ने उन्हें भूमि दी है। ऐसा कह, जिस भूमिपति से लिया है? स्वात्मिक-जैसा लोह-गुप्त की लस के विधानों के यह नहीं कर सकता।

भूदान-प्रामाण्य की आलोचनाएँ हुई हैं, और ऐसा नहीं है कि उनमें सार नहीं है। लेकिन विनोबा को एक उलझना मिल गयी है। भारत की सैद्धांतिक बनना में उन्होंने एक आध्यात्मिक लक्ष्य का प्रवेश करा दिया है, जो देश की एक कठिन-संकटित समस्या के समाधान का रास्ता दिखा सकता है। वह समस्या है भाव के प्रामाण्य जीवन की निर्मलता की स्थापना करना। जो भूमि दान में मिली है वह अच्छी है, बुरी है, या बालों में जिस नीयत से दी है वह अच्छी है या बुरी है, या अभी तक बहुत परिचरित नहीं दिया तो देना, यदि प्रत्येक बहुत अक्षर के

नहीं है। विनोबा ने प्रवेश परकर देश की यात्रा की है। वह जानते हैं कि बड़ी-छोटी यात्रा में एक दौर के बाद दूसरा दौर उठाने से ही यात्रा शुरू होती है। और अगर यात्रा में किसी जगह अचानक सोपिए कि किसी यात्रा पूरी हुई और एक बिन्दु से वापसी-सीटें कुछ ही मध्य निर्गम्य तो क्या लगेगा? लगेगा कि इतना ही, बचे। इस तरह प्रगति लोखी लक्ष्य, लेकिन सही दिशा में चल रहा गया, वह नहीं बचा है।

सृजनात्मक के अर्थ में उन्होंने कहा - "हम सोच रहमते हैं।"

मैंने कहा "अज्ञान्य है कि जीवन-धर का भावी और जीवन-धर का सत, दोनों पूर्ण सहस्य हैं।"

विनोबा ने उत्तर दिया - "ईश्वर हो बत सकता है कि कौन सत है, कौन धर है। यह कहकर वह रुक गये, फिर बोले : 'बिन्दु भावी के सामने प्रविष्ट है, जब कि सत के लिए मृत हो मृत है।'

(मूल अर्थों में)

वे हैं विनोबा भावे के शब्द : "विज्ञान के इस युग में मनुष्यित आदमी और मिश्रणों को लेकर चलनेवाले राजनीतिक पथ गये-गुजरे जमाने की चीज बन गये हैं।" विनोबा शिक्षाप्रस्त करते हैं कि "हर छोटी-बड़ी चीज के लिए उत्तरदायी नई तानने की बात लोगों को शिक्षा की जा रही है। यह सब लोकतन्त्र का नाम पर चल रहा है। हर कोई कहता है कि हमें मत देकर हृदय की लगन पर बैठो। कोई सब कुछ हम लाए के लिए कर देंगे। इस प्रकार लोग अपने प्रतिनिधि चुनकर भेजते हैं, लेकिन जब वे प्रतिनिधि अपने दिये हुए बचनों का पालन नहीं कर पाते, तो लोगों में असमोच उत्पन्न होता है। ऐसी परिस्थिति में कौन के लिए यह खासाला हो जाता है कि वह बीच में परकर हृदय पर बसा कर दें।"

जयप्रकाश ने लिखा है - "बाद की परा-सृष्टि लोको को पुनरावर्णीक बना रही है। उसके द्वारा लोगों की भाँति और उनके अविश्वस का विनाश नहीं होता। लोगों में अपना प्रत्येक स्वयं कर लेने की शक्ति भी प्रगट नहीं होती। सभी पक्ष सत्ता के पीछे पड़े हैं। लोगों को तो सिर्फ नेत्र-बन्दरी की तरह ही रहना है। उन्हें स्वतंत्रता केवल इस बात की है कि वे एक निश्चित समय में अक्षर से अपने मस्तिष्कों को पठन कर सकते हैं।"

एक बार जनरल बिप्लव ने कहा था : "जब वह एक ऐसा अनादर लक्ष्य है कि वे राजनीतिक पराजय के हजारों विपद्, प्रश्नों को न तो हल कर सकते हैं, न हल कर सकते हैं, और न हल कर सकते हैं।" इस बुद्धिमानता के बोरे में आज केना केना और गांधीमार्ग, दोनों अब एकमत हैं।

यही कारण है कि आज जयप्रकाश भाव के लिए ऐसे रास्ते-मार्गों का दिशाप्रदान करते हैं, जिन्हें गांधी ने प्रामाण्य गणतन्त्र कहा था। वे प्रायः-समाज आर्थिक और राजनीतिक दृष्टि से ब्याप्तमन्त्र अधिक स्वाधन्यता होवे। अगर जयप्रकाश

एकाकी ईसान : सम्बन्धों की समस्याएँ

[१० सितम्बर '७० को भी घोरेनू भाई अपने प्राथमिक जीवन के ७० वर्ष पूरे कर रहे हैं। यों तो अपने अनुभवों को वे बराबर ध्वनित करते रहे हैं। 'समय प्रगति' का श्री गुरु' में उनकी जीवन-यात्रा और सामाजिक महत्त्व के प्रयोगों का दस्तावेज मौजूद है, लेकिन फिर भी वे सदासे उनके सम्बन्धों के प्रस्तुत करते समय प्रश्नकर्ता के मन में यह जिज्ञासा को कि घोरेनू भाई आज अपने जीवन-यात्रा को स्वयं किस रूप में देखते हैं, यह जाना जाय। बराबर समय प्रश्नकर्ताओं और प्रयोगों में सवे दिखाई देनेवाले घोरेनू भाई का जीवन-अनुभव मूलक रूप में क्या रही है इसकी झलक, उनको खसगाँव पर गुप्त-कामना अर्पित करते हुए, हम उनके हों शब्दों में प्रस्तुत कर रहे हैं।]

प्रश्न : अपने जीवन के सतर वर्ष पूरे करने के बाद अब सार उस किन्तु पर पहुँच गये हैं, जहाँ से पीछे की जीवन-यात्रा के अनुभवों के आधार पर आपको जाने-पाने भविष्य की कुछ झलक देख सकते हैं। निःसन्देह वह झलक आपके निजी जीवन के अनुभवों और उनके आधार पर निर्मित धारणाओं से प्रभावित हो होगी, लेकिन ऐसी झलक जीवन निजी से अधिक सार्वजनिक रहा है, इसलिए उसका सामाजिक संदर्भ होना, महत्त्व होगा। इसलिए उस सम्बन्ध में आपके विचार हम जानना चाहते हैं।

घोरेनू भाई : मेरे ज्ञान का विज्ञान कमाने की इतनी तेजी से बढ रहा है, और वो भी बिना किसी दिवा-निर्देश के एक अनपेक्षित रूप से बढ रहा है, कि भविष्य के विषय में किसी किस भी कल्पना करना कठिन है। विज्ञानीगण का काम यह है कि विज्ञान के विचारों की जो तेरपा रही है, वह इसका के कर्णों हो विद्वत् रही है। मनुष्य के विज्ञान का इतिहास शुरू से ही धारण के विचार में किया, और इस प्रयास में भौतिक विज्ञान को ही विज्ञान के रूप में मान्य किया। वह भूल गया कि मानव-विज्ञान भी एक विज्ञान है, और मनुष्य के लिए सबसे महत्त्व का विज्ञान है। अंही कारण है कि विज्ञान की प्रगति में मनुष्य ने लिए सामान और उपद्रि, या तो विचार हुआ, लेकिन इसके प्राय-दाप सम्बन्धों का हाथ होता पड़ा गया। आज जब साधन और उपद्रि

परकाम्पा पर पहुँच गये हैं तो यह स्वाभाविक है कि सम्बन्ध मूल्य हो गये हैं। ज्ञान इतना न था सारिक है, न साधनिक है, न वह राष्ट्रीय हो रहा गया है। वह एक अवस्था है, और पूर्णतः अकेला व्यक्ति।

यह जो परिस्थिति है, वह सारे विश्व को बाधत बना रही है, और इसके खिलाफ ज्ञान की तत्त्व पीढ़ी दुनिया-भर में बढावत कर रही है। क्योंकि वे जात नहीं हैं कि वे हैं कौन, और किसके लिए हैं। जब ता मनुष्य पशु-पक्षियों के परस्पर-सम्बन्धों को भी ईर्ष्या की नजर से देखने लगा है। ऐसी स्थिति में समाज में व्याप्त मस्तिष्क-विच्छिन्न अत्यंत स्वाभाविक है, ऐसी स्थिति में क्या होगा, इसे कौन कह सक्ता है?

सोचान से मैं बचन से ही रतन चितक रहा हूँ। और मेरे पुस्तकों बादि का विशेष रूप से कोई सम्बन्ध नहीं किया है, यह स्थिति मेरे निम्न में सहायक रही है। उस कारण मेरे लिए मुविधा यह रही है कि मैं परिस्थितियों का प्रत्यक्ष प्रत्यक्ष रहा हूँ। और उपरोक्त परिस्थिति का निर्माण हो रहा है, यह पिछले पालोस मान से देख रहा हूँ, जिसका कुछ निकलने 'समय प्रगति' की ओर' पुस्तक में किया है।

३३ साल पहले सन् १९३३ में जब मैं लेख के लिए लोनी चला गया था, तब से आज तक मैंने अपने जीवन में इससे दिसा में प्रयास किया है। मैं जहाँ नहीं रहा हूँ, खोफ भाग खोने का प्रयोग किया रहा हूँ। मैंने देखा कि यहाँ



घोरेनू भाई : एक भवौषकारिक भावना

यात्री और विनोबा की कोशिश साधन की सितार न करके सम्बन्ध-निर्माण की रही, और वे दोनों अपने विचार उसी दिशा में प्रवृत्त करते रहे, फिर भी उनके साथी दुनिया के प्रवाह के अनुसार माधन हैं। जो बात सामने रहे। यही कारण है कि यात्री के मान्योन के बाद देश के राष्ट्रीय गैजार्डों ने उनकी सलाह के अनुसार सिद्धांत और समाज-परिवर्तन की बात न सोचकर पंचायती राजनीति के माध्यम से साधनों के सिद्धांत की कोशिश में गये। और विनोबा के भ्रमान नीर प्रायमान-आन्दोलन में भी उनके साथी सम्बन्ध-निर्माण के मार्ग खोजने में न लयकर सामनिर्माण के पास वे साधन और उपद्रि-निर्माण के हो प्रयास करते रहे हैं। यही कारण है कि नृदान के दृष्टांती आन्दोलन के वरम्यान भूमिदान और भूमिहीन के बीच के सम्बन्ध-निर्माण का अवसर उन्होंने खो दिया।

वे सब बातें मैं देख रहा था। इसीलिए सब विमर्शकारों से निवृत्त होकर जोन-विद्यन तथा सदान-परिवर्तन का मार्ग खोजने में लगा, और पिछले दश साधन से उधो योज में लगा हुआ हूँ। इन दश सालों के दरम्यान मैंने देखा कि दुनिया

हमारे-द्वारे मातृवी संरक्षणी की सुवी
 रन्धी जा रहो है, योकि एतादीवन के
 नारण मानव-समाज निव वषर् का
 कयादा कला फला जा रहा है, विछे
 बन्धु प्रपणित है। मै निमित्त रूप से
 देव रहा है कि दुनिया वा भविष्य उज्ज्वल
 है, योकि विश्व-भर के विपक्ष सब इसी
 प्रम पर विश्वास लगा रहो हैं।

मेरिन धारे सोपो की यह नदी ख-
 सावा पहिर दि हय विजल को मुक्त कोई
 निष्ठा होनेवाली है। योकि पूर्ण पुनारी
 लुप्त एक बार अरुण वषर् कर लेगा,
 उणे ऐसे विपक्ष के विचार को तरफ
 झुकेगा। अन्धर संधार में आज बिने
 सोप मानव को बचावा चाहत हैं, उठ
 सावध के साथ अकेल ही छोड़े, इस
 रिता में पार्श्व कोने में लगना होगा,
 इस विश्वास के साथ कि नौकल बहुत दूर
 रही है।

प्रम . प्रायः सोप की सफरता का
 आधार समान की मायका के लुप्तार पर,
 वसा और प्रतिष्ठा का जन्म है। जसो
 माने उस और वा को ध्यान नहीं दिया,
 वा सत वर वही माने उठने सगे तो
 उठने माने अपने धारणे बनग कर
 दिया। अब इस सफर माय जने विपक्ष
 कोन की सफरता, विपक्ष, सम्पत्ता
 कादि के सभर् में किन रूप में देखे हैं ?
 थोरे माई जमी धीने कहा है कि
 धीरे धीरे हा समान के किमल में
 समान और समृद्धि के धर्म को बहुत
 नहीं दिया, योकि दुनिया ने उज्जीन सब
 कुछ माना है। पर, प्रतिष्ठा, वसा कादि
 को ही जीवन की सफरता के आधार के
 रूप में माना जाय है, वह इसी मायका
 की वसिष्ठा मान है।

यह छोटी गद्दी है कि कबने साथ जुड़े
 हुए परो से मैं लग रहा, उन दिने-रात्रि
 को मेरे भापू पितामा, मेरिन पूँक मेरे
 कपो स्र बाजो को बहुत नहीं दिया था,
 समिप रणे पर रहते हुए भी मैं जने
 उठे प्रतिष्ठा का आधार नहीं माना।
 फिर भी बहुत छोटे सार पर ही छोड़े,

राजनेतिक दल हमारे यहाँ चुनाव-प्रचार न करें

आज दिनांक २५-७-७० को उत्तरप्रम में होनेवाले विना-संशोधन मानव-मुक्ति
 विवर के ३०० ग्रामवासी प्रतिनिधि व कार्यकर्ता की यह सभा सर्वप्रथम से निम्न
 प्रस्ताव पारित कर सम्बन्धित के निवेदन करती है कि हमारे इन विवर के निर्णय
 अनुसार जनसुनार माय तक बिने के बाँवो में प्राप्तमाएँ पण्डित कर कार्यवाही का चुनाव
 कर सेने का निश्चय किया है और २५ अगस्त से प्राप्तमाओं के सडन का कार्य मुक्त कर
 रहे हैं। इसने गोप-सम्पत्त सम्पत्त से प्राप्तमाओं के सडन का कार्य मुक्त कर
 से कन्म बनाया है। इस वसावली राज्य के चुनावों में भाग नहीं लेंगे। अब सम्प-
 सत्ता व निवेदन है कि यह नीकनेर बिने के सभस मानों में वसावत राज्य के चुनाव
 न करवाये। राजनेतिक जसो से अनुप्राण है कि वे हमारे यहाँ चुनाव-प्रचार न करें,
 सम्पत्त राज्य का सभा पुन हो सके। ७

मेरे देव के बोझाओं की बेरमा सक टी
 है। और उसोने मैं बाने जीवन की
 सफरता माना है। इसी सफरता यह
 माना है कि सभसे और अन्य मायो से
 को मेरे वो साथी छोड़कर गये हैं, उठोने
 मेरे स्वभाव को निम्नता के बावजूद
 मेरे साथ सम्पत्त बनावे रखने वा ही
 प्रभाव किया है। सम्पत्त-निर्माण की धान
 में इसे भी भाग एक सफरता यह रावे
 है। छोटी सफरता यह माना है कि
 मुक्तो-जने प्रयोग में हवेता मुक्त-मुक्त
 नौसमान मित्र रहे हैं, चाहे जीने दिन
 के लिए ही छोड़े, जो एकछोर सभसर
 को मेरे मान प्रमाण में धारित रहे हैं।
 कोनी सफरता यह माना है कि बावजूद
 बिने के उग्रता के मुक्तता अपने विचार
 पर कभी बसा नहीं हुई। जैसे-जैसे मैं
 जामें बढ़ता रहा, और दुनिया की परि-
 स्थिति भी देखा रहा हा यह स्पष्ट होता
 रहा कि दुनिया जने उग्रता के लिए निम्न-
 सभस कि विचार की ओर बढ़ रही है।
 उठके साथ मेरे विचार का पुनर्गठन मेव है।
 इसीलिए सभ की होई गुवाहक रही रही।

प्रम वसावली जीवन सभ-सम्पत्तों-
 कादि पारिवारिकता के धारों में नहीं
 रहा है, मेरिन माने जीवन में परि-
 सत्ता का सत दूर कन्म पर सभसता
 रहा है। नाग विजने नरुपण के आधार
 पर आर जेता बहुत कठो है, और
 वसिष्ठा तथा नवी मानेवाली पीठी को
 ज्यविषय सम्पत्तों के धर्म में क्या
 सगाह रहे ?

थोरे माई यह सफर सार मेरे
 सभावा का जन्म है, और हो सगाह है
 इसी स्वभाव के कारण सम्पत्त और
 सार के प्रम पर मेरे उत्तम
 अपने जीवन में प्राप्तमा सम्पत्तों
 ही सोप की उत्तम नरुप देने सगा,
 और अपने जीवन में सम्पत्त-निर्माण
 वा प्रभाव रहते सगा, वो मेरे अन्तर की
 पारिवारिकता के सम्पत्त वा भी विश्वास
 हुआ, और पूँक स्वभाव और विचार की
 एकछला रही, इसीलिए प्रमाण दादा
 विश्वास सम्पत्त की भाग लोगो को
 स्वाभाविक माने हैं।

सम्पत्त और भाव मानेवाली पीठी
 को निमित्त कर के सम्पत्त-निर्माण पर
 और देने को सगा सगा है। मैं मानता है कि
 सभ-सम्पत्त के आधार पर निम्न पुनर्गठन
 सम्पत्त भव सगा नहीं रहे, योकि
 निम्न-देव के धारो और सभसर होय,
 और उनके अन्तर्निहित मूल मूल्य को
 सभासिम्पत्त और मानवीयता के प्रति
 उत्तम मानेगा। इसीलिए मैं सगा हूँ,
 कि वे अपनी पारिवारिकता का सम्पत्त मानने
 पड़ोने के मुक्त करते निम्न तक निम्न
 न्याय बनाते रहने वा प्रभाव करें।

प्रमुखकर्ता : सम्पत्त सगा

सम्पत्त-सगा

विनोबा : भारत की सभी भाषाओं के ज्ञाता

ॐ कफका कावेलेकर ॐ

हम दोनो (विनोबाजी और मैं) करोड़ एक ही समय गांधीजी के आग्रह गये। मैं जानता हूँ कि गांधीजी के आग्रह-वासियों में सबसे पुराने हम दो ही हैं। गांधीजी की भाषा-नीति हम दोनों को एक ही बंध गयी।

आरम्भ के आरम्भ में सबान उठा था कि आपम को पाया कौनसी ? स्वयं गांधीजी हिन्दी बहुत कम जानते थे, जो भी वे हिन्दी के पक्ष में थे। मैंने कहा, (उन दिनों विनोबा संस्कृत सीखने के लिए 'प्रास पाठशाला', आई चले गये थे) "गुरु, आपम बुजरातीप्रधान शहर में स्थापित है। आरम्भ में अधिशासक अंग्रेज मुखपती हैं। बाह्यांग का साध समान मुखपती है, इसलिए आपम की भाषा मुखपती ही होनी चाहिए।" मेरी बात का इशकार हुआ और आपम में सब लोग मुखपती ही चलाते लगे।

महद इसलिए कहता हूँ कि हम सब लोग गांधी के साथ पूरे सहमत थे कि भारत की एकता के लिए राष्ट्रभाषा का प्रचार सर्वांगिक होना चाहिए। हम सब एतन्त्र थे कि राष्ट्रभाषा हिन्दी ही हो सकती है। मगर मैं जो मिला परिपक्व हुई थी, उसमें गांधीजी जम्बध थे और गांधीजी ने मुझे 'राष्ट्रभाषा पर एक लेख लिखने के लिए प्रेरित किया था। मेरी प्रथम दलील थी कि 'राष्ट्रभाषा का स्मरण कोई एक स्वदेशी भाषा हो तो सकती है। मेरी दूसरी दलील थी कि इस चुनाव का हल भारत के सभी थे और गांधीजी ने सब का किया है कि हिन्दी ही हमारी राष्ट्रभाषा हो सकती है। इस निर्णय पर बहस होने लगी जो जब मैंने आरम्भ की और 'मन्त्रालय विद्यापीठ' की बोधभाषा मुखपती ही हो ऐसा आग्रह चलाया सब मुझे कभी सब बावें शक्य करनी पड़ी। जहाँ सब गांधी को आज भारत के सभी के सामने रखना जरूरी हो गया है। धृष्टा की भाव है कि

इस सम्बन्ध में श्री विनोबाजी और मैं ती प्रसिद्धत धरुवत हैं।

हमारा कहना है कि भारत को प्रादेशिक-भाषाएँ छोटी हो या बड़ी, पूर्ण विकसित हो या अर्धविकसित-जनता भी भाषाएँ हैं। उनको बड़े लोकजीवन में पहुँचकर बनसुत हुई हैं। एतका अधिधार सबसे अधिक है। और अगर भारत में प्रचारक चलता है तो चलता की भाषाओं के द्वारा ही जनता में हम जागृत और एकता तथा स्वधान-निष्ठ उत्पन्न कर सकते हैं।

इसलिए जनता की प्रादेशिक भाषाओं द्वारा लोक-जागृति का काम करते हुए, हमें राष्ट्रीय और सांस्कृतिक एकता के लिए हिन्दी भाषा का सहारा लेना चाहिए। मैंने यहाँ तक कहा कि हिन्दी तो इस देश में प्रादेशिक भाषाओं की सेवा करते, उनका जलोपार प्राप्त करने की प्रवृत्त सकती है।

यही बात विनोबाजी ने केवल गद्यों के नहीं, लेकिन अपने अवधारण पुराणों से देश के सभी रखी है। विनोबाजी ने सब प्रादेशिक भाषाएँ सीखने का पुरस्कार किया है और मुझे सजो है कि प्राधनता में मैं उनको कुछ मेवा कर सका। उस समय के एक-दो मजदूर प्रथम सुना हूँ।

हम दोनों उपन्यास आदि कम्बन-प्रधान साहित्य पढ़ने के बांधी नहीं। एक लगे जेनमें साथ बैठकर चर्चा करते विनोबा ने कहा, "मैं समझ नहीं सकता कि इतिहास ना प्रचुर साहित्य छोड़कर क्यों उपन्यास के पीछे क्यों पड़े हैं ? हमें जो जीवन-परिचय चाहिए, वह इतिहास में मिल सकता है।" यहाँ मैं विनोबा का प्रतिकार करते हुए मैंने कहा कि, "इतिहास का महत्व मैं भी मानता हूँ, लेकिन इतिहास जीवन के अतिमग्नर को पेश करता है और उसमें भी राजा लोगों को कर्तव्य प्रस्तुत करता है। इतिहास वे जन-जीवन को उबेला ही की है। जनताओं में प्रधान, अने ही स्त्री-

पुत्र सम्बन्ध और शृंगार को चर्चा हो, राष्ट्रजीवन का भाव तो उपन्यासों में हो पाया जाता है। इतिहास से हृदयों और उपन्यासों से भाव को मिलाकर हम पूरे तरीर को पाते हैं।"

हमारी चर्चा तो यही पुरी हो गयी, लेकिन मुझे इसके आगे जाना था। मैंने विनोबाजी से पूछा कि आपने रविदास का उपन्यास 'मोरा' पढ़ा है ? मैं जानता था कि विनोबा की वक्ता भाषा नहीं जाती और उपन्यास का अनुवाद वे कहाँ से पढ़ें ? मैंने कहा, "विनोबा, 'मोरा' आपको पढ़ना ही चाहिए और वह भी मूल बगला है। इस जेन में मेरे पास तिरपाराग विज्ञान है, ये बंगला अच्छी तरह जानते हैं, वक्ता ही नहीं, पूर्व बंगाल में रहकर देवा करने के कारण यहाँ की प्रादेशिक बंगला भी जानते हैं। उनके साथ 'मोरा' पढ़िए। आपको भाषा भी का जामो और एक खसिच्छत कवि की उत्कृष्ट कृति के साथ आपका परिचय भी होना।"

बात ठप हो गयी। विनोबा ने बगला सीत ली। 'मोरा' उपन्यास वे कुछ चुके। फिर (हमारी पुरानी चर्चा) शायद वे भुल गये थे) कहते लगे, "पेशा उपन्यास बिन्दने पर इतिहास पढ़ने की जरूरत ही क्या ?" पाठक मेरी प्रसन्नता की वस्तुता कर सकते हैं।

सब एक दुसरा प्रथम सुना हूँ। वह भी जेन का ही है। हम दोनों पुराने आग्रहवादी थे सही, लेकिन जेन में हम एक-दूसरे के साथ बहुत अधिक नजदीक आ गये, क्योंकि, हम दोनों को एक ही कर्म में रहने को मिला था और सारा समय पूरा हुआ ही था। एक दिन विशेष निर्णय पर आये होने लगे भाषा में मुझे पूछते लगे : (स्वर्णक में तो चलते हैं।) "नाम, भाषा में कुल भाषाएँ हैं किन्तु और उनकी निर्माण हैं किन्तु ? सरदार ने हँसे इस जेन में रोक रखा है। वता नहीं, वह मुक्त होवे, तो भारत की सब भाषाएँ क्यों न छोड़ दें ?" मैंने कहा, "उदार नल्लः (उत्तम बनल)। इसमें मैं आपसे पूरी सहमता दे सकता। जिस

अंतरिक्षयुगीन मानव की आकांक्षा के प्रतीक : विनोबा

ॐ कामेश्वरप्रसाद बहुगुणा ॐ

"विनोबा का प्रभाव आज नहीं, वर्षों के बाद लोग जानेंगे।" स्व० बलदेव भार्गव के विनोबा के बारे में सन् १९६० में वही गये थे बाबू बाबू भी उद्धते हो उठी है। आज जब विनोबा का विराट दर्शन हो रहा है, तब भी क्या हम उन्हें पहचान पाए हैं? एक रात को बहुगुणा के लिए तो दिव्य-बहु चर्चित न। कमबख्त ने वह दिव्य-वृष्टि मनुष्य के लिए मनुष्य कर दी है, विन्तु अभी उसकी इच्छा पर सोचें वा (अबने भौतिक और आध्यात्मिक के अतीत के मोह वा) छोड़ें वा परां पड़ा है, जिसे हटाकर उत्तर-दर्शन करने में मनुष्य असमर्थ है। हमारी आज की आकांक्षाएँ तो यही दुःखी हैं—एक ही, उच्छा की ओर मुख की। ज्ञान कि विज्ञान ने साक कर दिया है कि थक हमें सचो आकांक्षाओं का सहारा देना होगा, यद्यपि जो बलवान होगा। पर हम तत्प्राप्त विज्ञान के बंधन-बिनाश में पड़कर 'विज्ञान' की दृष्टि छोड़ी आकाश की गहरी गुनवा रहे हैं। विनोबा हमें यही गुनारो का प्रकाश कर रहे हैं। गांधीजी भारत की स्वतंत्रता के निर्मित से विज्ञान स्वराज्य के लिए पूछ रहे थे, आज विनोबा उस सज्जन के जीवित प्रतीक बन गये हैं। यह अलग बात है, जैसा कि सभी-कभी लोग वह देते हैं कि 'यदि गांधीजी जीवित होते तो वे सब सज्जन को निरंतर ही चलाते और सब विनोबा का उसमें क्या योगदान होता, यह नह सत्यतः अब सभव नहीं है।' विन्तु गांधीजी के विचारों और भावों तथा गांधीजी पर विनोबा के प्रभाव को और खुद विनोबा के व्यक्तित्व पर, जो कि गांधीजी से प्रभावित तो रहते हैं किन्तु मूलतः स्वतंत्र रहते हैं, यदि विचार किया जाय तो आध्यामी से यह कहें जा सकता है कि वैसी हालत में भी विनोबा बने होते, जो वे आज हैं। यह एक संयोग ही लगता है कि विनोबा गांधी के बाद

मध्य पर आये और इसी संयोग के कारण वे विश्व में उत्तर-गोपीयुगीन विनोब की आकांक्षा के प्रतीक बन गये हैं।

व्यक्तित्व की महत्ता का साधार

यह सही है कि भूदान-आन्दोलन के रूप में विनोबा ने देश और दुनिया के सामने मनुष्य की कुछ मौलिक समस्याओं को हल करने की एक बारगीत और उच्छा योजना रखी है, और बिना किसी परम्परागत सामर्थ्य (सत्ता या दंड) की मदद के लगभग १२ लाख एकड़ भूमि का भूमिहीनों में विवरण कर देना, हजारों-लाखों गरीबों को सामूहिक रूप से गर्भित के परम्परागत मूल्यों की बदलने के लिए राणी कर देना आज के सशर में एक साम्प्रदायिक घटना ही नहीं जायेगी। यह नम्र भारत के बारे में राजनैतिक बल, जिनके पास मनुष्य-बल और धन-बल की कोई गनीमती है, उपादेयता की सन्दर्भ पर एक उच्छा समर्थन २० लाख-छतराई भी, जिन्के पास धन और सत्ता दोनों बल हैं, इतना नाम नहीं कर सकते हैं। यह अलग बात है कि आज जलवायु आदि प्रवाशन के सामर्थ्य में यह बात बहुत प्रगत न होती हो, वर्गेक मान की पत्रकारिता भी तो इसी शैली के बल है। विन्तु विनोबा का महत्त्व भूदान-आन्दोलन के द्वारा साथ सफाया या सफाया से नहीं जाना जा सकता है। विनोबा का महत्त्व उनके इतिहास-दर्शन के कारण है। गांधीजी ने स्वयं विनोबा के इस इतिहास-दर्शन की सराहना और स्वीकार किया था। आज यह निश्चय के साथ कहा जा सकता है कि गांधीजी होते तो वे इसी दर्शन को आगे करके चलते। यह बात इससे भी स्पष्ट होती है कि आज गांधी अपने जीवन-पत्र से भी अधिक महत्त्व और प्रीति के साथ याद किये जा रहे हैं, और ऐसा बहुत कम महत्त्वपूर्ण के साथ होता है। आमतौर पर आध्मी मनुष्य के बाद सुना

रिजे जाते हैं। विन्तु गांधी के साथ ऐसा नहीं हुआ। दूसरा कारण भी विनोबा ही हैं। गांधीजी के बाद देन की बागडोर (राजनीतिक सत्ता) जिन लोगों के हाथ में आयो वे सब गांधीजी के द्वारा ही पाये-लोखे गये थे, और उनसे यह आशा की गयी थी कि वे गांधीजी के मरने की क्रियान्वित करेंगे। विन्तु पिछले तेईस सालों में इस देश में सत्ताधारियों (सत्ता और व्यक्तियों) ने जित्त हथ से काम किया, उससे दिखते हैं और देश में गांधीजी की तस्वीर न केवल धुंधली हो गई है, बल्कि बिभू भी हुई है। विन्तु उनके इन प्रयत्नों से गांधी का कोई गुनदान नहीं हुआ है। हाँ, देश का बहुत भ्रष्टान हुआ है। विन्तु इस मीठे पड़पत्र (गांधी की छोटी, बुढ़ापे विन्तु सुनिश्चित हथ से सत्ताप करने का सत्ताधारियों का प्रयत्न) से गांधी की बचा ले जाने का साधन थोड़ा आज विनोबा की सिखा जा सकता है। यह विनोबा का भारत और विश्व पर बहुत बड़ा उपकार है।

आध्यात्मिक चेतना का दर्शन

विनोबा की दूसरी बात जो विश्व को आगे अनेक युगों तक चिन्तन में डाले रखेगी वह उनका 'धर्म का वैज्ञानिकीकरण' वा 'विज्ञान का आध्यात्मिकीकरण' का सिद्धान्त है। पश्चिम के एक बहुत बड़े जीव-वैज्ञानिक की काफ़ी की मोड़ी ने बहुत पहले अपने प्रसिद्ध पुस्तक 'ह्यूमन डेवेलोप' (मनुष्य का भाव्य) में यही बात वैज्ञानिक तर्कों के साथ पेश की थी कि मानव के आध्यात्मिक का मकसद मानव-सुखित है। मानव-सुखित से उसका मतलब मनुष्य के अपने पशुत्व से ऊपर उठकर मानवत्व के स्तर तक जाने में सफल होने से था। आज का विज्ञान इस बात को अनेक तरीके से जवाब दे रहा है और विनोबा ने यही बात जिन हथ से बोली है वह इस बारे में अभी तक नहीं गयी सभी बातों से निराल भौतिक और आध्यात्मिक—यह विचार विनोबा की सर्वोच्छा देन नहीं जायेगी। जवाहरलालजी पर उनको इस

मान था बहुत बरकर हुआ था और तीन
 जानना है कि ये जीवित होते तो इस
 बोर देश को न ने जाओ ? धर्म अब तब
 नहीं रहा । अतः मैं तो उसमें कभी भी दम
 नहीं पा, पर अब तो उसकी बहाने की
 यंत्रिनी भी चुक गयी है । धर्म एक प्रकार का
 विचार था, जिसने उसी इच्छाजन को
 बाधित कर लिया था, जिसमें वह पैदा
 हुआ । यह स्वच्छ जल बाध्यात्म था ।
 अब विनोबा ने सामाजिक भारत में पहली
 बार हिम्मत करते इस धर्म के विचार को
 हराकर अब की स्वच्छता को और हमारा
 प्यार धोखा है । बापद यह कहा था
 सरला है कि मकराचार्य के बाद भारत में
 ऐसी सामाजिक कोरता का दर्शन केवल
 विनोबा में ही हो सगा है ।

वर्तमान युग के ध्यात

विनोबा सायब इस मानते हैं भी पहले
 भारतीय मनीषी हैं, जिन्होंने हिन्दू धर्म के
 अनाथों के दूसरे धर्मों के मूल धर्मों
 और उनकी मूल धारणाओं में गहरी छेद
 लगायी है और उनके मौखिक विचारों को
 शरकर उन्हें नये धर्म के निपटने की हिम्मत
 दी है । विनोबा का 'सुदान-भारत' आनेवाले
 निक दुर्गा तक इसका नाम के ही अनुगमियों
 । लिए नहीं, बहुत दूरे लोगों के लिए
 भी रोषा और सोच तथा मनन और
 यक्षा का साधन बना रहगा । हिन्दुत्वान
 और पाकिस्तान के अनेक मौखिकों और
 विद्रोही ने इसे 'इस्लाम में विनोबा की
 अकाल दम' के रूप में स्वीकार किया है ।
 उसी तरह के उनका 'मिहलधर्म' धर्म ।
 इसी धर्म का नाम और विनोबा
 इसका था बना है । उन अनेक ने-
 ईसाईयों के लिए, जिन्होंने सभी धर्मों का
 पुराने देवतादेवता का नाम तक ठक नहीं
 मना, या नया भी अर्थों नहीं जाना,
 यह पुस्तक (ईसाई धर्म) को बनाने के लिए
 कुनो का नाम देगा । वह नहीं न खगा
 कि जिसको मने ईसाईने कभी (ईसाई धर्म)
 भी इसी अनुमान बना भी हो । 'जुबुनी'
 तो पाठ का बनाना हो अन्य है, किन्तु

अब तक वह भी धर्म की कैद में रुक था ।
 विनोबा ने उसे भी धर्मों से मुक्त किया और
 मान यह सर्वसाधारण के लिए सत्य
 माणिक भाषा में मुक्त है । इनके अनुसार
 भारत की निर्मित भाषाओं में उसमें
 धर्मों को मोक्ष-मोक्षकर उन्हें नरेन
 प्रेरणादायी बना दिया है । जानेवाले समय
 में भारत के मानव पर विनोबा के इस
 मान्यता का असर हुए बिना क्या रह
 सकेगा ?

अब इस भाग के प्राचीन धर्मियों
 और धर्मों का स्वरूप करते हैं, तो यह
 स्पष्ट हो जागा है कि भारत के इतिहास
 में एकमात्र अमिट धर्म यदि कोई हुआ है
 तो वह इन धर्मों की सतों के द्वारा किया
 गया अमलन ही रहा है । उनमें ही भारत
 को साब तक न केवल जिन्दा रखा है,
 बल्कि सक्रिय भी रखा है । अब तो
 विज्ञान अनुमान हो गया है, ऐसी दावत
 में विनोबा का यह मानव भारत
 के लिए ही नहीं, सकार के लिए भी
 गुणितदाता सिद्ध होगा । यानुव नदी,
 भारत के इतिहास में इतनी धर्मिक प्रतिभा
 और जिज्ञासा तथा यक्षा न धर्म का
 पुनर्जीव विनोबा-जैसा पुराण दुबारा हुआ
 था नहीं, किन्तु यह मान मनवत रही ना
 सराओ है कि विनोबा की प्रतिपाद्यप्रभाव
 रक्षिता व्याप्त का स्वरूप बराम्भी है ।
 जिन लोगों ने विनोबा को नहीं वे भी
 अधिष्ठत रहे गुना है, वे मेरी बात का
 मनर्पन करेंगे । अन्तर्गत के जिस बात का
 जिसी सुदूर बर्तन में यष्टि-अवलोकन ने
 आरम्भ किया था, विनोबा उसकी यह
 तक की प्रगति है ।

संगठन और व्यक्ति

मनीषी मान्य हमारे इतिहास के
 पहले पुरुष थे, जिन्होंने अनेक सवर्णा और
 सरपायो तथा मान्योन्मेषों को अन्य दिया
 और उसका संभालन किया, किन्तु स्वयं
 कभी उनमें निज नहीं हुए । इसका कारण
 उनका बहिष्कार था यह सिद्धांत था, जिस
 केतन उन्होंने ही बनाया था, यद्यपि

विचार-रूप से यह पुराना विचार था ।
 लोग कभी-कभी यह रते हैं कि गांधीजी
 एक सपनवादी मान्यो थे । उन्होंने जो
 भी काम उठाया, अन्ततः उसके लिए एक
 संगठन खड़ाकर दिया । किन्तु संगठनवादी
 को यह पहचान नहीं होती । सामाजिक
 समानताएँ में संगठन सम्बन्धी यह
 सिद्ध सिद्धान्त प्रचलित है कि संगठन
 उसके मध्यमों के द्विओं के अनुकरण हो, सभी
 तक यह रह सकता है । किन्तु गांधीजी
 मानते थे कि संगठन का साधन का द्वि-
 बली कोई चीज नहीं होती है । जो
 होता है वह व्यक्ति (individual) और
 व्यक्ति-हित ही होता है । और
 व्यक्ति तथा व्यक्ति-हित संगठन का संस्था
 से नहीं बल्कि व्यापक होता है । अतः
 संगठन का स्वरूप उसके और धारणों के
 द्विओं में अनुकरण के बजाय व्यापक
 सामाजिक द्विष्ट पर सामाजिक होना
 चाहिए । इसीलिए उन्होंने संगठन को
 बहिष्कार नहीं बरतोई बना था । विनोबा ने
 इस विचार की और विस्तृत किया है,
 और इसी संदर्भ में कहा है कि संगठन
 'जिसे' नहीं जलते बल्कि 'हावे' हैं ।

वर्ष १९२७ में जब विनोबा ने
 उस का संस्था-सुधार का साधन किया था
 अनेक वाग वन भी बहते हैं कि इससे
 भारतीय का बहुत नुकसान हुआ, और
 यह हाव ही मैं विनोबा की अन्तरी बर्न-
 गति पर उन्हें साक्षात्प्राप्त-नियम की
 ने स्वीकृति दी तो भी लोग का गया कि
 उक्त '२७' वाले विनोबा का विचारपात्र
 है । किन्तु वन में ये भी बातें नहीं
 नहीं हैं । स्वयं विनोबा ने इसे स्पष्ट करते
 हुए कहा है कि इस विधि का उपयोग एक
 निश्चित अवधि के भीतर हो जाना चाहिए
 और हो गये तो तब पर में हो जाना
 चाहिए । न इस बात को मानते हैं
 कि संगठन व्यापक सामाजिक द्विष्टों की
 द्विष्ट के बजाये 'राज' है और इसीलिए
 उन्हें उसी व्यापक द्विष्ट में विभक्ति को कर
 देना चाहिए । व्यापक द्विष्ट माने व्याप-

सांख्यिक हित। और संघटन या संस्था के हित का मर्म है समूहोपेय या व्यक्तिगतो के हित। समूहो या व्यक्तिगतो में अनेक बार हित-विरोध होता है, किन्तु समूहाय वे हित-विरोध वा संघर्ष ही रहते होऊँगे। समूह में ईत प्रयास होगा है और समूहाय में ईत प्रयास होगा है। अभी तो वह समुदाय बहलाना है। इसी-कारण पर विनोबा ने संघटनों को दो भागों में बाँटा है। एक तो शक्ति या शक्ति पर आधारित संघटन, जैसे-नीति या राजनीतिक संघटन, और दूसरे, प्रेम पर आधारित संघटन, जैसे-सांख्यिक। अब यह बात सांख्यिक समाजवादीय चिन्तन में निहित नहीं है कि संघटनों वा उपयोग सदस्यों के हितों के लिए नहीं होता चाहिए, बल्कि उन्हें व्यापक सामाजिक हित को समने रखकर चलना चाहिए। अतः मैं यह विचार भ्रमानक और दोषपूर्ण है कि संघटन को सदस्यों का हित समझाना करना चाहिए। इसीलिए भ्रष्टाचार, धोखा, ठगवटों और नीकट-घाही तथा राजमाद प्रस्ताव हैं। यह सही है कि गांधीजी ने अनेक संघटन घड़े लिये थे, पर वे ज्ञानिक के बाहक थे और इसीलिए वे गीत बने रहे। मुख्य ही शक्ति थी। अब यह बात बदल गयी है और आज तो लोगों के लिए संघटन प्रधान हो गये हैं और यह माना जाता है कि वे 'ज्ञानिक के लिए' ब्रह्म करणें, क्योंकि उद्यम उन्हें लाभ होगा। आज 'संघटन के हित के लिए' लोग झगड़ पाते हैं, पर गांधी-विनोबा समाज-हित के लिए, अर्थात् निष्ठा का एक स्तम्भ है, संघटन बनाते को नहीं है।

सर्वोपेय के अनेक संघटनों और संस्थाओं का यदि यह बात समझ में आ जाती तो वे विनोबा से इनके पीछे नहीं रह जाते। हमारा इरादा नहीं छोड़ें के लिए, निवे गांधीजी को देखने और उनकी कार्य-प्रणाली सीखने-समझने का कोई अवसर नहीं मिला, विनोबा की यह देव अवसर मुद्रावत है। विनोबा का ही असर है कि आज अनेक लोगों में संघटनों के प्रति कोई शक्ति नहीं है। यद्यपि अभी

को पञ्चरात्र संघटन-प्रणाली का हो संभवता है। पर यह निश्चित है कि संघटन और संस्थाओं को पञ्च सदस्यों के हित-साधन या आत्म-प्रचार वा माध्यम बनाने के दुरुपेय के निम्न बाह्य ध्यान होगा, नहीं तो आनेवाली क्षति में वे मिट जायेंगे। गांधी जी ही सच बिनावा में भी अनेक संघटन बनाये पर भी उनका अस्तित्व रहने की कला सीखें हैं, और सर्वप्रथम को माननेवालों के लिए यह एक शोध है।

स्वाधीन और स्वाभाविक परिवर्तन का माध्यम

विनोबा सत्तावादो सार्वजनिक हैं। वे मानते हैं कि राज्य समूह की वस्तुतः और आदिम अवस्था का प्रतीक है। सत्य मानने के लिए 'राज्य वा स्वाधीनता' राजन्यायिक है और विनोबा ने समुदाय को यह स्थान दिया है। यहाँ पर साम्यवादियों से उनका बुनियादी मतभेद है। अतः मैं साम्यवादो राजनीतिक दर्शन के क्षेत्र में सबसे कमजोर प्रतिभावाले और तत्परा लोग हैं। वे आज भी राज्य को समाज का प्रथम मानते हैं और यही यह है कि उनको यह बचता मान्यता को अन्य सभी तत्परा-विचार समाजवादी लोगों ने भी स्वीकार किया है। इसी कारण से वे सब लोग सामाजिक परिवर्तन के लिए राज्य को माध्यम मानते हैं जब कि सत्य यह है कि राज्य हमेशा ही अपरि-वर्तनवादी होता है। और यही कारण है कि राज्य के जन्म-मरण से आज तक नागरिक और राज्य में सर्वप्रथम (चाहे वह राजा-मन्त्री या साम्यवादी हो क्यों न हो) बचा आ रहा है। किन्तु गांधीजी मानते थे कि परिवर्तन तो सामाजिक अधिकार से होता है। यह सामाजिक अधिकार मनुष्य की सहज और बुनियादी सामाजिक इच्छाओं के माध्यम से प्राप्त होता है। इस मानने के सामाजिक इतिहास में परिवार, निवाह, शोध आदि सामाजिक इच्छाओं ने निजने बुनियादी परिवर्तन लिये, किन्तु राज्य आज तक

कोई भी मौलिक परिवर्तन नहीं कर रहा।

परिवर्तन के लिए राज्य को जोर देनेवाले राजन्यायिक (यात्री लोकनिरोधो) होते हैं। और इसलिए दान या समूह बनाकर आत्म-प्रचार या नेता के नाम पर परिवर्तन को बहाल करते हैं। किन्तु यह समझने की बात है कि दान या ऐसे ही सामाजिक संघटन इतिहास और अस्वास्थ्य होते हैं, किन्तु समुदाय एक स्वामी तथा स्वाभाविक प्रत्यक्ष होता है। किसी भी अस्वास्थ्य और इतिहास माध्यम से कोई स्वामी और स्वाभाविक परिवर्तन नहीं किया जा सकता है। यही कारण है कि गांधी ने दान-समुदायों पर इतना जोर दिया था और आज विनोबा समाज के माध्यम से उनको दान-समुदायों को पुनः जीवन देने का प्रयत्न कर रहे हैं। यदि एक बार गांधी के लोग यह समझ जाते हैं कि जिन सरकारों के भी वे गांधी का काम किया करते हैं, तो फिर राज्य की मौलिक का विचार बन गया मानिए। यह आधुनिक विश्व में निजता नहीं बल है कि राज्य को समझ करने का नाम समुदाय ने हाथ में लिया हो। आज तक अन्य लोगों और संघटनों ने ऐसे आशय अथवा उद्योगों की, किन्तु वे सब स्वतन्त्रवादी बनकर रह गये। उन स्वतन्त्रवादी राजन्याय में परिणत हो ही हुआ है। साम्यवादी इतिहास इनकी राजनीति मानते हैं। विनोबा के इस प्रयत्न में देव सपना सती है किन्तु बीमिया लोगों के हाथ में गया है। यह धृष्टन के अविचार से बच महत्व की घटना नहीं है।

आज विनोबा ७५ साल के हो रहे हैं। उनकी सर्वप्रथम आशावादी सफल जाते हैं। विनोबा ने कप, बिदा, दान इत्यादि आदि अनेकतः मौलिक मूल्यों का बर्तक-मार्ग समझाया-किया है, क्योंकि उनके समझ समझ में दान इस तरह का व्यक्ति निजता सति है। वे भारत की सत्ताधियों से बली आ रही अथवा परम्परा, प्रणिया और संस्था का सुधारण रूप है। ऐसे अर्थ को सत्ताधन प्रथम है।

वीकनेर : जिलादान के वाद

२४, २५ अगस्त को जब बीकानेर हाट के ३० मील दूर छायावा में छाये के कार्यकर्ता तथा जिले के चार ज्वाओ से जिलादान के नागरिक सङ्घोंकी ओर कार्यकर्ता इकट्ठा हुए तो वे सब में प्रायः दो बार होकर बोले थे कि बिचिर के गुरुवार उन्हें पुष्टि के काम में लग जाना है। दूसरे दिन २५ को उन्होंने क्खी निर्णय किया था। सबसे पहले बीकानेर ज्वाओ सेने का निर्णय हुआ। २६ को लगभग १०० कार्यकर्ताओं—हुड स्थानी और कुछ छायावा से दोसिखी गाँवों में गयी। प्रामातभाओं का मांगपत्र

काही लक्ष्मण राम है बाधप्रवाओ का गल। कार्यकर्ता मज्जामा में जायेगे, बाधप्रवा के घरत्यों की सुधी बकायेगे, गाँव के सम्पत्ति में नई छाह की मज्जामारी सीने, मोहो को बैठक करेगे, बाधप्रवा का गल करेगे, तथा सर्वसम्मति से बाधप्रवा के वसतिगारियों का चुनाव करायेगे। सब नाम लोकपाल से होकर विचारण के काम में ज्वाओ-भर को बाधप्रवाओं के गये वसतिगारियों, सङ्घों, ज्वाओ-गाँवों का बिचिर होय जिसमें भागे क बाध पर बचा होय।

रही कम बीकानेर के बाध हुक्रे, लोउरे, सीने ज्वाओ में जेलना। सङ्घुवर सङ्घ बाओ ज्वाओ में बाधप्रवाओं का गल दूर करना है।

पंचायतों के चुनाव

जिले में सङ्घुवर में पचावती छाव के चुनाव होगेना है। छावगल के बिचिर में छाव के मत में यह बिजा की कि पचावती छाव के इन चुनावों के कारण गाँव-गाँव में दबदी हा मतगाना हो जायगा और बाधप्रवा जे जो इच्छाकरा करी है वह, बाओ कसबोर होने के कारण, गल हो जायगी, और बाओ बाध सङ्घ कटि हो जायगा। इस प्रकार दबदी बिचि के बिचिर में बरकर बर्ना की। एक गल यह की कि बाधप्रवा की भक्ता के बहु-

वार सर्वसम्मति ज्वाओवार छाव दिने जायँ, दूसरी गल यह की कि नही, कभी बाधप्रवाओ का लेख सङ्घन नही हुमा है, इसलिए छावले के गाँव को जाय कि यह बाधप्रवा-बाधप्रवाय के हित में पचावती छाव के चुनाव न करये और छाव-बाधप्रवा की बिचिरि होने का दूध मोज दे। अगर छावला इस मांग को स्वीकार नही करती है तो बाधप्रवाओं कयने सङ्घओ के, जो पचावती छाव के भी बोट हैं, बहे कि वे चुनाव में बाध न ले। यह एक बडा कल का जित पर मत में बिचिर ने लग हुआ कि बाध बिचिर में जब बीकानेर ज्वाओ की बाधप्रवाओं के वसतिगारों इकट्ठा हो ओ ने बिचिर के इस निर्णय पर बिचार करे और पक्का निर्णय करे।

सङ्घुवर में पचावती छाव के चुनावों के पहले तक जिले के छावी ज्वाओ में बाध-छावों का गल हो जायगा और वे इस प्रकल पर कयने बाधप्रवाय का सङ्घओ। इस प्रकल पर परोसा होयो बाध-छावों की सक्ति को। अगर उन्हें बाधप्रवा छावला भी बिच नही तो बहुत बड़ी बडा होय। बहुत कुछ निर्भर करता है कार्यकर्ता की कयनी सलखा और बिचरला पर। उनके सलखे बाध-बाधप्रवा और सङ्घुवर का एक कृतिमती बाध है। बाधप्रवा ही सलखे हुए वे कयनी बाध के रोई बाध ज्वा नही सलखे। बाधप्रवा जेब, दबदी प्रविष्टिबा बाध छावला-बाध प्रवाय के कारण बाधप्रवा को बिचिरि-बिचिरि नुति हो हो कयी है, बिचि भी बाधप्रवाय के जीवन में प्राङ्गिक परिस्थितियों के कारण बाधप्रवा लाँ बाधप्रवाय का एक सलख मोड है जिसे बाँध बिच बाधप्रवा हो है। बड़ी के मुखा बाधप्रवाय-बाधप्रवा की पचावती छाव के चुनाव के प्रकल पर कयने गुरी बाध—बाधप्रवा हो तो छाव पर की बिचि-बिचिर में बैचिठ करयो बाधिए।

छावी-संस्थाएँ

बीकानेर में चार मुख्य छावी-संस्थाएँ हैं। सबसे बाध बाधप्रवा है, छाव है। उन के उद्योग के कारण वे जल तरह की बाधप्रवा ज्वाओ में मुजा हैं जिनकी बिचार मुजा छावी का नाम बरनेबाओ-बाध प्रवा के छाव नाम करनेबाओ-बाध प्रवाओ की बाध मरबाएँ हो चुकी हैं। बाध बीकानेर की जब इच्छाएँ बिचिर जिले में बाधप्रवा-बाधप्रवाय का नाम ज्वा वे गो बाध दिने से जिले को मुजा बल बाधप्रवा की बीकानेर बाध प्रवा में छीने हुए ५२९ बाओ तथा बाधप्रवा का बाध जलकल का बिजा है। जिले छावला के गल छावी-बाध के बाओ इस काम में नही हुए हैं तथा छावी-बाधप्रवा बाध बाधप्रवा के बाओ सङ्घुवर कर रहे हैं यह सलखा अगर कल गलप्रवा में भी बा बाध तो बहुत बडा बाध हो जाय। दुख है कि जिले की नयी सलखा की बिचि कयी बाधप्रवा-बाधप्रवाय के बाध में नही बाध बाओ हैं। बाधप्रवा की बाध है कि बाधप्रवा बाओ का सलख बाध बाधप्रवा अगर ज्वाए एक गये सलख को नयो सलख न हो करी ? छावी के जल बिच बाध सङ्घुवर पर कोचें जो सङ्घो।

दोषो-इन्द्रियल दयसखा

बीकानेर एक बड़े परिचलन के बाधप्रवा है। बाधप्रवा-बाध के कारण बीकानेर की पंचायतों में बाध प्रवाय-बाधप्रवा (ज) उद्योग का दबल बाधप्रवा बाध बनने की बैबाय देखे है। जिले में बाध ३६ दबाय दबदबा प्रवा प्रवा है। सलख के दबदबा दबदबा प्रवा प्रवा प्रवा की 'बाधप्रवाय' में है। बड़ी बाधप्रवा बाध प्रवाय बाओ को बाओ के बाधप्रवा के छावी सङ्घो दिने बा है, तथा बाधप्रवाओं को कयने नकिबा बाधप्रवा की 'बाधप्रवाय' बाधप्रवा बा प्रवा है। बाधप्रवा प्रवा बाओ बाधप्रवा के सङ्घो यह बाधप्रवा हो होय बा बाधप्रवा प्रवा को प्रवा बा बाध प्रवा प्रवा

मुरा-बाध । बाधप्रवा, ७ बिचिर, ७०

यह नाम है। लेकिन सर्वोच्च के साक्षरों, सहयोगियों को सबसे अधिक बिना इस बात को छोटी चाहिए कि पानी के आ जाने के कारण जो बिनाश होगा, जो सम्पत्ति भायेगी, उनके साथ अपना और भाई-भार के नये मूल्य भी धाने चाहिए। एक नये सोच-समझ और सोच-न गलत पैदा होना चाहिए जो समाज के जीवन में शुभतामय परिवर्तन लाये। मैं अपने मन में यह धारणा लेकर सोता हूँ कि बीबीनेर तथा उसके पड़ोसी जिले स्थापित ग्राम-समूह तथा एशो-इंडियन अर्थ-नीति के आधार पर बन सकते हैं। समाप्तनाएँ पूरी पड़ी हैं, लेकिन उसे प्रकट करने की दृष्टि समझिए, समित्त चाहिए। राजस्मान में उनकी कमी भी नहीं है।

गरीबों की रक्षा

भूदान की रूढ़ि का छोटी, पक्का विवरण अत्यंत महत्व का काम है। इस पर जिसकी समझ लगायी जाए, पड़ोसी छोटी। साथ ही एक स्थिति यह भी है कि गरीबी पानी के साथ से पड़ेगी तथा बाहर के सम्पन्न लोग स्थानीय गरीब जनता की कमी में अधिक मूल्य देकर खरीदो की नीति का रहे हैं। अगर गरीब लोग शासनात्मक लोग के नीचे छिपे छतरे की न समझ सकें और हमारी ओर से समर्थित रूप से उनकी रक्षा का प्रयास न हुआ, तो वे जीविका का अपना रमणीय प्राप्त्य को बेटी और उनके भीमों में ऐसे उच्च पुत्र प्राप्ति जिनकी नीति के प्रति वफादारी नहीं होगी और जो लोक-समिति के विचार में बहुत बने रोने सिद्ध होवे। कोई आदमी किसी धर्म का हो, किसी जाति का हो, देश के किसी क्षेत्र का हो, अगर वह किसी गरीब में सेली करता चाहता है और उसकी सामयिकता का धर्म्य होकर रहना चाहता है, तो उसके

प्रति-दुःख बराने का कोई कारण नहीं हो सकता, लेकिन इस बात का ध्यान जरूर रखा जाना चाहिए कि बाढ़ आये तो धरती पर बने हुए सामान्य एक नये पैटर्न पर उनकी-क्या-क है बिना न हो जायें। यह एक ऐसा प्रश्न है जो किसी हास्य में जाँचो से जोड़त नहीं लिया जा सकता। नहर के कारण यह खतरा पैदा हो गया है।

समूह और छिछल :

ग्रामसभा से जिलासभा

दश-मय, पन्द्रह-पन्द्रह मील के बाइले पर बने हुए चारों के प्रदेश में समूह, विचार और विचार को जितनी समझाए हैं उनका मुताबत गति-गति में कभी ग्रामसभाएँ ही कर सकती हैं, सरकार नहीं कर सकती। इसलिए, ग्रामसभाओं का मुद्दा समूह, उनके मुख्य व्यक्तियों का मुनि-जोड़ित शिष्टांग-प्रतिपक्ष, उनकी छद्मता तथा प्रतिस्तर दोनों सितियों पर समुचित विचार और तात्कालिक काम है।

संघटन का क्रम

ग्रामसभाओं के बाद आका-सभा, तथा उनके आधार पर जिला-सभा का गठन २० जनवरी '७१ तक का काम माना जा सकता है। जिस भावना से काक मरु हुआ है उसे देखते हुए हमारा समय बच नहीं है।

शान्तिसेना : क्रान्तिसेना

हमारा बहुत काम मात्र मर्यादा-समिति से नहीं हो सकता। मर्यादा के कार्य-वर्षा चाहे जितने हो, चाहे जैसे हो, दही के जामन से अधिक नहीं हो सकते हैं। ग्राम-सभाओं को शान्तिसेना की शक्ति चाहिए। जिनमें सचयन दूर, पचास हैं। एक पचास में १० ग्राम-शान्तिसेनाओं का एक रक्षा माला नाम की जिले में बम-से-बम १ हजार की सेना ग्राम-सभाओं के समूह के साथ-साथ उनकी चाहिए।

शान्तिसेना (क्रान्तिसेना) यह संन है जो ग्रामसभाओं के जिले की घोषणा।

ग्रामसभाओं का व्यापक क्षेत्र

जो ग्राम बीबीनेर में शुरू हुआ है वह पड़ोश के हर जिले में हो सकता है, और उन सब जिलों को मिलाकर ग्राम-स्वराज्य का व्यापक क्षेत्र बन सकता है। पूरा योग्यतुल्य विचारण एकाग्रता और पुष्टि के लिए बसो न लिया जाय ?

बीबीनेर की बीबीनेर की बीबीनेर है। इसे बीबीनेर के एक 'मिटर' तक जाने का अवसर मिला। मैंने देखा, पत्थर पर लिखा हुआ है : '४०२, पाकिस्तान, इस्लाम'।

एक ओर पाकिस्तान है, दूसरी ओर भारत है। धरती आज भी एक है, गाँव एक हैं, हवा-पानी एक है, पैगम्बर की मूल-नीति-विचार एक है, लेकिन देश दो हैं। और दिल भी दो हो गये हैं। हम फिर पड़ोसी की तरह भाई-भार की जिनकी विचारों, यह भविष्य की बात है, लेकिन इसमें निश्चित है कि अगर बीबीनेर तथा बीबीनेर के अन्य जिलों में अधिक लोक-समिति के वर्धन होते हैं, और जनता का जीवन बचता है तो क्या भारत, क्या पाकिस्तान, दोनों जगह 'स्टेडियो' हूँगा और दोनों देशों की जनता में फिर-वर्धन की व्यापक घोषणा। वह व्यापक घोषणा के ही पानी से शुरूगी। बीबीनेर पर बने बाँवों के सहितर धाम भी मोड़त हैं। हमारे के बाँवों को पानी प्राप्ति-उपलब्ध है। पन्द्रह फीट आवाज होगी। अगर हम आशा और विश्वास के साथ बढ़ते रहें तो कौन जाने पड़ोसी देशों को जनता के करीब लावे वह क्या गलत भी निरत लावे ? जमाना आ रहा है जब सरकारों को सड़ने के लिए छोड़कर जनता दिवने के लिए बांधे बंध जायगी।

—रामनूज

वार्षिक मुद्रक : १० रु० (संकेत काल : १२ रु०, एक प्रति २२ रु०), विदेश में २२ रु० का २२ डॉलर या १ सस्तर। एक प्रति का २० पैसे। अधिपत्रित यह द्वारा सर्वे सेवा साथ के लिए प्रकृतिगत एक इस्लाम प्रेश (ग्रा०) लि० वाराणसी में मुद्रित

भूदान-यान

17-9-20
 प्रकाशक सत्यवादीन

सर्वादिप

इस अंक में

- बालों के मोचने करने
 —बुधुब देवादि ७३८
 दुग्ध विज्ञान प्रसार, मेरे किशोरावस्था
 —सत्यवादीन ७३९
 विज्ञान की जीवन-शक्ति
 प्रेम से सुखाने —रतीश दासजी ७४०
 तीव्रता प्रकाश संचयन
 —सुरेन्द्र मिश्र, बी० ए० कक्षा ७४१
 महान विज्ञान-भारत में अनुभूति
 कथा और धर्म —किशोरे सिंह ७४४
 भाषाई (जरी) प्रतिस्पर्धा का धर्मिणारी
 —जयोद घोषी ७४६
 ल० प्रकाशक काजी
 —रमेश्वर मुख ७५०
 शीत-पर्व में साहित्य-प्रसार
 —विद्वत्साल गोपात्री ७५१
 प्रथम स्तम्भ
 पुष्पा-निरूपण आत्मचरित्र-रूप
 का जीवन के समकाल

वर्ष : १५ अंक : ५०
 तीसरा १४ सितम्बर, '३०

सत्यवादीन

मई महीना
 सत्यवादीन-१
 सन : १९३१

'मे वापू का ही काम कर रहा हूँ'

वापू हमारे लिए पिता की जे और श्रुति भी थे। उन्हें हम राष्ट्र-पिता कहते हैं और उन्होंने हमें स्वतन्त्र-चरित्र और सर्वोप-कारिता, इसलिए वे गुरु और श्रुति के स्थान पर भी थे। उन्होंने हम पिता के काम को सामने बढ़ाया होगा है। गुरु के शिक्षण को भी आगे ले जाना होता है।

मेरी अन्तरात्मा गवाही देती है कि वापू ने अहिंसा और मेम का जो मार्ग दिखाया है, उस पर चलने की दृष्टि-पूर्व कोशिस मैंने की है। मैं प्रश्नों की राकापाका कर चुका हूँ। एक क्षण की भी ऐसी याद नहीं आती कि जब मैं असावधान रहा होऊँ। मुझे इससे रसी भर भी पका नहीं कि शत्रु के जाने के बाद मैं वापू का ही काम कर रहा हूँ। इस काम से मेरे हृदय में व्यापार भावना हो गई है और स्वयं मैं वापू को निराला अपने साथ ही पाता हूँ। मैं मानता हूँ कि मेरे चिन्तन में वापू का मार्ग-मार्ग अंक है। वापू के जीवन-काल में मैं विद्वता उनके मार्गदर्श में था, हमने वही अधिक आनंद है। उन्होंने जो कुछ कहा है, हम पर चिन्तन करने में आता मुझे उनकी हरक से शिवी मग्न मिलती है, वतनी और निरीले नहीं मिलती।

वापू हम सबके हृदयों में विराजमान हैं। जब वे हमारे हृदयों में अग्रगण्य का स्थान ले चुके हैं। भक्त और भक्तान एक हो गये हैं। सब के जीवन में, सब अन्तरात्मा से आत्मा राख लेना-कार्य करते थे। भक्त मार्ग के बाव में अग्रगण्य में हीन हो गये हैं और हमारे काम को आशीर्वाद दे रहे हैं।

ऐसे तो एक परमेस्वर का ही अस्तित्व है, और दूसरे किसीका कोई अस्तित्व नहीं। उस हम परमेस्वर का नाम लेते हैं तो फिर उसके साथ दूसरा कोई नाम लेने की उल्लेख नहीं रहती। वापू परमेस्वर ने इतना व्यापक स्वरूप धारण किया है कि उसके अन्दर अस्तित्व समुच्चय उसी तरह समाने हुए हैं, जिस तरह हमारे जो पक्ष के अन्दर असंख्य होने समाने रहते हैं और हमारे अक्षिणी हृदयों को आनंद होता है कि संयोग की लक्ष्मी अक्षिणी स्थान पड़ा है।

'सत्य में सत्य मिले, सत्य राम होई।
 सत्य सत्य सत्य कर, सत्य हृदय होई॥'

हमारा वह क्या भीमाव्य रहा कि मेरे एक मन्त्र पुष्पा को हमने दिया और उसके साथ साथ करने का व्यवसाय हमें मिला। हमसे विद्वता हो सके उनका सत्य अनुमान करने की कोशिस हम करें तथा आत्म-निरीक्षण और परिश्रम करते हुए। वस-मुक्तिपूर्वक भगवान् की शरण में पहुँचें।

अक्षिणी



भीठी याददाश्त

जमाना गुजर गया है, मगर याद बायम है। भला ऐसी याददाश्त कभी भूनी भी पायिगी ? नियम का दरिया ऐसी किन्तरी हो दास्ता मुस्ता था।

बस दूरभूलन गूँघा है। हमारे कल का सिर। हमारे पुरखाओ ने दुनिया के मरफन की बात की। हमारे बाबा ने मरफन दुँडा, यह चिय, 'यह कासमेव घानी प्रफाउ-मेव, उजासा येनेबाबा।' बापे की प्रफा प्रेवला है, उजासा प्रेवला है। देवता कहाँ रहते हैं ? पुराण ने जवाब दिया, 'मेव के स्थान में, घानी बाजकन के बायोरी में।' उभी दूरभूलन सुते में जब बाबा संलाब बसकन पूरा रहे थे, किन्तरी बार पहाड़ का देहा-वीडा दासा, दरिया के पास के गुजरना, एक ओर जब भाई बकटते थे, दूसरी ओर मैं। जब झर चढ़ना होना था, बड़े-बड़े पत्थरों पर से, तब बाबा कहते, 'हूँ, छोपो।' कभी उठार बाबा तो बीड लगते, हम चक जाते। बाबा दूँते थे, 'कदे जिरते तो घास गिरती।' कभी कहते, 'हमारी मइकी मजबूत है। लकिन कभी-कभी मैं हूँ हले बन्दा गेठा हूँ, छोप मेवा हूँ।' बाकई ऐसा कई बार होता था। जब बाबा पत्थर के डेले पार करते या मुसिल्ल राह के पारते तब ऐसा बीडा घोषा गूँघी जाता था। भरमीर-वरावर के पमिगिदी हिस्टोरी के नाई रैमर बा जीड हलेमान कहते। एक दिन मइत हो काँउन राह थी। मेरा दिल पनडाला था। बाबा को नेकर गली बलावत पार कराया। घुडा का नाब लेकर जंटे-उख मड़े-बड़े पत्थर के डेले पर उ रास्ता पार किया। कैमगवाने की टाफ देकर बाबा ने मुकमये हुए पूछा, 'फोटी के लिए इस राहों के तमगा क्या है ?' बाब ऐसी नहीं थी।

भुवान-मह : सोभार, १६ सितम्बर, ७७

बद दिनों बस हम बटोन जा रहे थे। सात हजार फीट ऊँचाई का यह हिम-स्टेज है। टूट्ट की भीड़ रङ्गी है। दस बीन का फासना उय करके पाईन ओर देवदा के दखी के बीच एक वेहलतेन बायबने में हिंदोला के रङ्गमौ का इलेबनाल (स्वामन) किया गया।

उय भीड में ते वहाँ के टूट्टिफ-इलेक्टर अपनी भीठी के साथ हमारे पास गये। दुरकर बोझ हटाकर यह कहन हमसे बिलो। मेरा हाथ अपने हाथ में बाककर रहने लगी, 'महल्ल बा रंगाल ललेवाने बाबा के पीदार (पर्मन) के लिए बाबी हूँ।' बाबा के पाव उठी मे गयी। वहाँ चलने लीरे के बागो जमीन का दान-पत्र बाबा के हाथ में दिया। बाबा दान-पत्र निकर रखोते की लफ मुदे। (उन दिनों के साभुकि रखोते में बीच-बीच में जाते थे।) यह कहन भी बाबा के पीले-पीले गमी, ओर उरने बाबा के बड़ा, 'अप अपने हाथों के मुदे एक पीठी खीचिया। बट हग धुध-मकुन मानते हैं।' मुकफाकर बन्ना मे उले रोटी थी। बाब लहने अपने पुट्टे में तो और बाबा की लिह रिवाय के मुसिक दुरकर, पाँव धुकर प्रमल रिवा। बरमीरी फोन्डर दूसरी भाषा यह लगी जानकी थी। उनके धामिल ने बलाया, 'इसकी माँ ने हले बादी में यमीन की थी, दो दिन पहले हलने (मेरी बीबी ने) अलवार में बाबा की फोटी देखी, तिसमें बाबा बिलो फाँउन पहाड़ी का रास्ता उय कर रहे थे। फोटी देकर उरने मुल्ल पूछा, 'यह बख फीन है ?' मैंने जब बाबा के बारे में कहा, उय कहने लगी, 'वहाँ की मुल्ल (गरीबी) दुरकर झुगने में यह फारीर उरनीक उय रहा है, जो मैं भी अपनी जमीन का हिल्ला उरने हुँगी।' मखवार में की बाबा की फोटी उरने मेरी फोटी को वपई गया तो और अपने देहून पर रखी है।'।

बिदा नेकर पमिपली थले गये। बाबा के बहा, 'यह कहन पमि-लिखो होयी जो ऐसा दान नहीं देतो। फोटी

११ वीं अखिल भारत तरुण-शांतिसेना शिविर

शिविर की जानकारी

स्थान : इंदौर

अवधि - १८ अक्टूबर से २९ अक्टूबर '७७ तक उद्देश्य भारतीय तरुणों को शांतिपत्र

प्रत्येक का पोहू देना।

पाठ्यक्रम : (१) वर्ग, (२) समूह-जीवन, (३) जन-सपर्क

(१) वर्ग : (अ) प्रमुख विचारधाराएँ :

(२) समानवाद, (३) साम्यवाद,

(४) तानाशाही, (५) सर्वोदय

(का) भारत की विदेश-नीति

(छ) भारत की अर्थ-नीति

उपरोक्त विषयों पर ही प्रभावित तथा चर्चा-गोष्ठीयों का आयोजन होगा।

शिविर-मुख्य—शिविर में प्रवेश की अनुमति पाने के लिए हर शिविरधर्मी को शिविर-बुक पॉव दिया देना होगा, जो शिविर-स्वयं पर लिया जाएगा।

प्रवास-सर्व—शिविर के लिए रेलवे-बन्दीन प्राप्त करने की कोशिश बन रही है। शिविरधर्मियों को शिविर में जाने के लिए प्रवास-पत्र स्वयं बनाना करना होगा।

छोड़न-सर्व—भोजन शिविर की ओर के नि मुक्त किया जाएगा। किन्तु कोई शिविरधर्मी यदि भोजन-सर्व स्वेच्छा से देना चाहेगा तो उसे उपयुक्त स्वीकार किया जाएगा।

आवेदन-पत्र भेजने की अन्तिम तिथि २ अक्टूबर, १९७७ है। आवेदन-पत्र १०० शब्दों (साफ-टिप्ट या मनीआर्डर) के साथ निम्न पते पर भेजें।

समानक,

११ वीं अखिल भारत तरुण शांतिसेना शिविर
अ० भा० शांतिसेना फाउल, रायपाट,
वाराणसी-२ (उ० प्र०)

देखकर दात देने की प्रेरणा जनक दिन की हो ही सकती है। अनाई लोग उग-दिल नहीं होते। यमीर में पुरखूद नूरलन के साथ-साथ ऐसे किन्ने ही दूर-पूछ दित रहे। —कुटुम्ब वेपण्डे

पुराने विशेषाधिकार, नये विशेषाधिकार

राज्यों के विधायकों को नाममात्र रखना चाहिए था, इस पर मैं ऐसे लोग भी हूँ जो विशेषाधिकारों के हिमायती नहीं हैं। विधायकों के समर्थक तब तक सब प्रतिष्ठावादी हैं, यह कहना मजबूत है। समर्थन में समर्थकों से और से जो बातें नहीं जाती हैं उनमें से एक यह है कि भारत के विभाजन के समय देशी नरेशों को छूट थी कि वे चाहते तो भारतीय सभ में न गरीब होते। भारत उन पर कोई दबाव नहीं डाल सकता था। ऐसे सफ़्त के समय सरकार पटेल ने कुलपता के साथ उन्हें राजी किया। उन्होंने भारतीय सभ में रहना स्वीकार किया। इस पर उस वक़्त की सरकार ने सरकार पटेल के नेतृत्व में उदाहरण बरती और नरेशों भी विशेषाधिकार देना स्वीकार किया। उन्हें जमींदारों की तरह कोई प्रभावना नहीं दिया गया। वे गरीब मुजारे के लिए कुछ रकमें। इस वक़्त इस सम्मेलित का माध्यम राजनैतिक के साथ-साथ नैतिक भी था। नैतिक दृष्टि रखनेवाले पुछते हैं कि ऐसे सम्मेलित को इस समय क्यों तोना जा रहा है ?

दूसरी ओर विधायकों के आनीबड़ जो तर्क देते हैं वे कम नैतिक या सामाजिक नहीं हैं। उनका स्पष्ट मत है कि इसका भारत में विशेषाधिकारों के लिए स्थान नहीं है। विशेष स्थिति में कुछ समय के लिए किन्हीं लोगों को राहत के तौर पर कुछ देना तब कर लिया जाय, यह दूसरी बात है। सम्राट और मोरचन की दृष्टि के पुराने, सामन्यवारी विशेषाधिकारों को खान करने का तर्क अभी में दमक मजबूत है कि दूसरे किसी तर्क को यक़रत नहीं है। सम्राट और सरकार का पहला कर्तव्य है कि वह लोकतन्त्र को मजबूत कर और देश को समझा कर दिया में ले जाय। इसी दृष्टि से प्रजासिध्द विचार के साथ प्रिंसिपल को समझा करने के निर्णय का स्वागत कर रहे हैं।

सेकिन मत में एक दूसरा प्रश्न भी उठता है। राजाशाही के खाल होने की बिजा नहीं, जमींदारशाही के खाल होने की बिजा नहीं, वनीक नौरुविरोधी द्वितीय के बीच समझा होने में ही देश का कल्याण है, सेकिन बिजा तो ख होचो है जब पुराने विशेषाधिकारों का स्थान देनेवाले जमेनवे विशेषाधिकार बराबर बनते रिहाई देते हैं। इस नौरुवादी को देखिए। स्वयं नेताशाही की देखिए। राजा और जमींदार को अपने समय को व्यवस्था में करने राज या जमीन के मालिक से, सेकिन वे अकड़र और नेता तो सेवर है जो शायी बन बैठे हैं। समझ भी बाज तो हुए, इनकी कलने मोलतज की बर्त मोद रहो है। निम्नो नौरुवादी और स्वार्थी नेताशाही इस वक़्त देश के दो सबसे बड़े बमिबात हैं। देश के प्रवाशन में इनके विशेषाधिकार हैं

जो पटने को कौन बड़े, दिनेदिन बढ़ते हो जाते हैं। एक जगह समझा की दुहाई की जाती है, दूसरी जगह दखता की। समझा के नाम में एक जगह विशेषाधिकार पटते जाते हैं, और दखता के नाम में दूसरी जगह बमड़े जाते हैं। लोकतन्त्र को समझा भी चाहिए और दखता भी चाहिए, इसलिए, पुराने स्वार्थी का राजा भी जरूरी है, और नये स्वार्थी का बनना भी। पुराने स्वार्थी गये कम, नये स्वार्थी आये अधिक—बहुन बरिह।

नजीरो और नेताओं का यह नया वर्ग समझ के सही विकास में किनवा पातल होता है, वह साम्यवाद के इतिहास से मिद्ध हो गया है। साम्यवाद का यह नया वर्ग ('न्यू क्लास') साम्यवाद के साथ साम्य की रा गरा। साम्य चोंकर कोरे बाद में सिबाय विकास के दूसरा सवा रह गया ? दुनिया में देश लिया कि नती फल्लियों के नेता और प्रवासक भी अपने अधिकार में पागल होकर पुराने 'बासियो' से कम आदिम नहीं होते। इसलिए व्यवस्थाओं के बदलने पर भी जनता के हाथ मुक्ति नहीं लगती, बादा है नुस के स्थान फुल।

स्वतन्त्रता के बाद देश में हर स्तर पर विशेषाधिकारों से भरे हुए जिस विद्यालय बने (इंस्टीट्यूट) की वृद्धि हुई है उसमें देश के विकास के लिए एक जबरदस्त खतरा पैदा हो गया है। गांव के मुखिया से लेकर प्रधानमंत्री और राष्ट्रपति तक, पचास से लेकर पार्लियामेंट तक, हर स्तर और पर्याधिकारों के लगे विशेष अधिकार, और विशेष मुविर्दा हैं। यह एक बड़ा कारण है जिससे हमारे देश में पर के लिए दाना बाब और प्रगतिता है। जो सामान्य है वह जंते कुछ है ही नहीं। आप बग हैं, इनकी वृद्ध अधिक है बलिबल इसके कि आपमें बग है। समझा बले हमारे नुन में ही नहीं है। हमारे गारे बाहे जिठने लकाबको हा, हमारी आर्शाताएँ लकमुन पुँजीवादी हैं, और हमारे सरकार लालकरो हैं। हमारे नेताओं में अपने उदाहरण से इन कथमोरो को घटने की जगह कई गुना बढाव बढ़ा दिया है। राष्ट्र का नैतिक जीवन बग से उखल गया है। नैतिक जीवन नवाकर मातरक से दिक्का, और समझा बंसे भागेतो ?

जिस तरह ने ना-भार अपने अधिकारों और मुविर्दाओं को बढावा हो, जिसमें सामान्य जनता के मुन-नुन में थपक होने की कभी दोख बर्त तक न होचो हा, उसीमें बह किसी बिबाय जबरन पर समझा और लकाबदार की लम्बी-नोदी बाते नहीं जागे है, तो उहीन होने की जगह बलक होने लगती है कि नहीं ऐसा तो नहीं है कि बह भी एक प्रकार की राजनीति है। जनता की नजर में अपनी 'ऐजेज' बनाने की रीतिज है हाकि जनता कुछ दिन और धन में रहे और मुनब में मोट को कपो न बड़े।

जान सरकार का दूसरे राजनैतिक दल बाहो है कि जनकी नेकनोबकी पर भरोसा किना बात ता उन्हें जो स्थान की विद्यालय पंच करती हायो। जनता ने मुन रिज हाये, अब बह कुछ दोख देयना बाहो है। ६



विनोबा की जीवन-प्रक्रिया : सूक्ष्म से सूक्ष्मतर

ॐ दस्तोबा दस्तानि ॐ

११ सितम्बर १९७० को विनोबाजी ने अपने धोवन से ७३ वर्ष पूरे किये, इसका हर्ष के साथ अवसरपर्यं भी होना है। आश्चर्य है इसलिए कि सायद विनोबाजी की भी यह धरीदा नहीं था कि वे ७३ वर्ष तक भी जी सकेंगे। बचपन से शरीर कमजोर था। मैलापन की वस्तु में आरोग्य के किसी निशान का सायद ही उन्होंने प्राप्त किया। १०-१२ साल हुए राज दूतने की वृत्ति न होती तो यह दीर्घ-सुख लगे ही नहीं मरने की आशंका थी। ७ वर्ष की उम्र में ही उनकी माता का देहान्त हो गया। उनके पिता का नाम था 'विनोबा'। उनके पिता का नाम था 'विनोबा'। उनके पिता का नाम था 'विनोबा'।

सुहृदों और परिवार

शरीर भगवान् का दिया हुआ एक संन है और साधना के दृष्टि से उसका उपयोग किया तो वह बाधक नहीं, बल्कि साधक हो सकता है, इसका भजन जब से हुआ तब से वे उस 'देवाते' शरीर को हितकर करते लगे। पौरो में वपन भागी, बाँधों पर चरमा लवा, और उरान दाँवों की निकलवाकर 'बाटी' (विनोबा) दाँवों का सेट लगवाया, मोहन सुविध और कौन-विदायोन का गणित करने लगे। स्कूल और गतिन के विनो में निज कुछ चिन्ताये थे, 'विनोबा, मुझसे राख दूँगे, जोई राख नहीं है, तुम निर्णय सुहृदों और परिवार हो।' क्योंकि पदो पर्वानले उनका सुहृद नहीं पकड़ा था, और मोतो बकले उनके पति नहीं बनने थे।

मेरे पिताजी ने मुझे सन् १९२६ में गर्भा दिया। सन् १९२७ के बर्द उन्होंने मैं

में आयुष्य में दाखिल हो गया। तब से लेकर सन् १९३८ तक उनका वजन ८० पाँच से ऊपर गया हुआ हमने कभी नहीं देखा। सन् १९३८ के बर्दविन मैं उनकी बहुत जोर की बाँधी हो गयी और हृदय भी रूने लगा। उनकी यह हालत देखकर बाँधीजी ने उनकी दमन के लिए बल्लोडा भेजने का उद्यम किया। लेकिन विनोबाजी ने सोचा, "हम बल्लोडा भेजने का उद्यम करते हैं, तो क्या कोई शरीर भीमार पड़ने पर बल्लोडा जा सकता है? गर्भा के इर्द-गिर्द भी तो कोई 'बल्लोडा' होता।" उन्होंने गाँधीजी से छ माह का समय माँग लिया। पवनार में धाम नवी के किनारे ऊँचे टीले पर एकत्र में सेठ जमनालालजी का ताल बंगला छाती था, उस पर विनोबाजी की नजर पड़ी। जमनालालजी की बहुत प्यारी हुई। उन्होंने वगैरा उनके हाथों कर दिया। विनोबाजी आयुष्य से पैदल पवनार के लिए निकल पड़े। धाम नवी के पुल पर वे पाँच सप्ताह 'उपवस्य भवा, संयम्य भवा' (घाँघे विनोबा की उपाधियों का मैंने सत्याग्रह किया) का जप करते गये। पवनार में अपने साथ केवल एक सेवक को ले गये। कुदाती से जमीन खोदना, पत्थर और विषयी खाना, तथा उरान दाँव उखड़ाना, यह कार्यक्रम रखा। दिनांक विनोबाजी शुरू रखा। न चिन्ता, न चिन्ता। छ. माह के बाद सबकुछ उनका सामान्य हो हो गया। वजन १३५ पाँच तक पहुँच गया। छ माह पूरे होने पर वे गाँधीजी से मिलने गये। विनोबाजी को देखकर गाँधीजी ने कहा, "जरे, तुम तो पहचान न। क्या है।" महर्षि ने जितना का नाम शुरू हुआ। उनके

बाद यह वजन कम्य नहीं रहा। फिर भी इस प्रयोग के कारण उनका नॉर्वेल वजन ११५ से १२० के बीच रहने लगा। फाँसी के प्रसंग

छात्र वर्ष पूरे कर देने के बाद उन्होंने नल्ला छुट किया, 'अब मुझे ऊपर जाने का 'फाँसी' मिल गया है, 'नोला' मिलने तक बिजने हाल जीना पड़ेगा वह परिणाम रूप होगा?' लेकिन अधिपति भूदान-प्रयोग इस परिणाम-काल में हो चली और भगवान् यही और सेरा विनोबाजी से लेना चाहता है, इदोनिप उनका ऊपर जाने का 'बीचा' अभी तक नहीं मिल रहा है।

विहार की प्रथमा में बाजित में विनोबाजी की धर्मिगुण प्रलेपिया हो गया था। विनोबाजी एनोर्वी की या कोई भी दवा देने से इंकार कर देते थे। डाक्टरों ने आगाह कर दिया कि 'इस समय विनोबाजी की हालत इतनी खतरनाक बनती जा रही है कि वे यदि शुरुत विनोबाजी नवा नहीं लेंगे तो उनके अपने की उम्मीद नहीं हो सकती है।' उपर विनोबाजी ने कहा शुरू कर दिया, 'अब माह का अंतिम अक्षर शुरू हो गया है।' विहार के छ सप्ताह के बयोद्धा सुख नवी थी बापू (श्रीगुरु विह) विनोबाजी के पास पहुँचे। भाँखों में धर्मि वे, होठ भरपरा रहे थे, हाथ जोड़कर उन्होंने कहा, 'बाबा, दवा न लेते के छ के रात रात बापकी प्राणज्योति यदि विहार की भूमि पर रुझ गयी तो हम नहीं के नहीं रहे। कस-नकस लो। छोड़ो पर दवा कीवि और औषधि सेवन करने की इजाजत।' उनके बापिक बोला नहीं गया। क्या ईशा हुआ था। विनोबाजी ने उनकी यह हालत देखे और एक बिन्द के लिए भाँखें बन्द कर लीं। उन्होंने बोला, 'दवा न लेने का व्रत निषाये में दाने घाटे लो। दिनों की घटना यहाँ होने की बड़ी दिशा मुखसे हो रही है।' उनके दिल में दवा जागी। बाँध खोलकर दाना दो बड़ा, 'छीक है।' एक घण में हाथ बाजारन बन्द गया। छ के जीव आनंदानु में

बदल गये। डॉक्टरों ने नॉबेल की शपथ
जादी हो चुक कर, जोर प्रभाव की
कृपा से वे इस कठिन बीमारी में से छड़ी
संभावित निरुक्त गये।
गांधीजी से सम्पर्क

कैसे गो विनोबाजी का सदाब तत्वाव
हलने त्रिचिन्तापण ही देखा है। ने
सन् १९१६ में बार लोकर काशी आये
तो विद्यालय को तपन जाने के लिये थे,
तैयन त्रिचिन्ता ने कुप होर हो मोवा था
गायोमो का हिंदु विद्यालयतन का यह
प्रतिवादका भावन विनोबाजी ने यह
मोर उतारो कि यहाँ में एक ऐसी लाल
मिथी, की जतरी सावमती के भावन
पीक लारी। बाद में प्रवृत्तिगत
श्रीयन्त्राला यह ध्यात हू प्रवृत्ति
भाषाभिरुक्ति का रस देकर सावमती
की प्रदीप्ति पर बला है, और जल
जगदीश का दर्शन बनना बल
यह देखकर विनोबाजी की भी ठेक
में बरतन 'हिमालय' शीघ्रने पा।

लेकिन विनोबाजी को आध्यात्मिक
प्राप्त्यन की प्राप्ति की अन्तर्दृष्टि पर प्रभाव
पड़े। शतरंज के माध्यम से कुछ दिनों
पहले के बाद विनोबाजी अग्रजान के लिए
एक भगवद्-संलग्न के लिए एक साल की
मुट्ठी देकर गये। उस एक साल की हार
विनोबाजी ने प्राप्ति की पर हारा
प्रेमी की बात में विनोबाजी की, "आप
मेरे अन्तः कृष्ण बनने की इच्छा करें
विनोबाजी का वह प्रश्न एक वर्ष के बाद
द्वारा किया गया उत्तर उत्तर, दो
विनोबाजी हैं। यह दो भाई देखा
इस के बाद एक-दूसरे के अग्रज
का ओर इस एक-दूसरे के अग्रज
के अग्रज विनोबाजी को अग्रज
प्राप्ति ने विनोबाजी के विनोबाजी
"मेरे अग्रज ने आध्यात्मिक अग्रज
के लिए आग्रह है, लेकिन विनोबाजी
की ओर के लिए आग्रह।"

जीवन का मिशन

बिजोबाजी ने बरतार्द, घुनाई, हुनाई,
छादि के विविध प्रयोग करके खानी-खात

पुष्ट और विवर्धित किया, रासमण्डित और
 कपिलेता वा प्रयोग करके शास्त्रावयवक
 वा सत् स्वात्मक मण्डवर्णों को पद्मना,
 भूतन-मालोत्तम थाप ज्योति के प्रसवे
 बहिरुक्त हृत् पुनिमा के भाग्ये वेद दिया
 हुआ, पानी और सूर्य को रोकोती दे
 सृष्ट ज्योति और भयनन को देव
 दमर्त्य स्वयं वर जिने ज्योति को वा
 विजय दो नहीं बननी यह उद्गोष व
 किया, "स्वराज्य भाष्य" गुणक सिद्धि
 पुनिमा को कुल भावप्रधानालो
 बाह्योत्तर परंपरायें हैं किलेपन नके
 मेति वा प्रेफ्त नभाया "शिकक-
 पुनक में निरूप्य नयो हातोक्त
 समझकर प्रवाचित विद्या-मया
 विरय में सौमिक विचार वेद वि
 किनेताओं के ज्योति वा निरूप
 यह मगर पुष्ट भाष्य दो "अ
 विद्या विद्याविद्या को उपमाणा"
 लिखे।

प्यार की मुल्य क्या

व्यावर को चुप था। "मैं वेदवती
 किनारे को बहो हूँ।" वेदवती आगामी की आवाज़ को
 है। "वेदवती आगामी की आवाज़ को
 पहचानकर वैदिक मुकुट को और
 "किन्तिनी है कायूट रहकर विरान है।
 "किन्तिनी प्ररोधाना न के बलकि
 बहकर" को कृति वेदवती की होती है।
 वेद मो बाधा मिन है, प्रसार अग
 "किन्तिनी है पूर किन और ह
 कलास। इन नाटक को वेद को
 बहक इसके अर को बाधा की उ
 वा विचार उनके लिए धारो
 किन्तिनी की हक कृति के वो प
 गयी है, वे उनके बाधक। इसे म
 है नाटकपुत्री की हक, और बहने
 "बाध गृहस्थमयी के धर्मोत्तर
 और प्रसार कला के, किन्तिनी
 हो के बाधा रस है।" तेज
 कला पदा कि नाटक के धर्मोत्तर
 दोषोक्तों वेदवती के धर्मोत्तर
 मनुष्य छिनी है। उन प्रसार
 मनुष्य की है और प्रसार
 उपरती हुई किन्तिनी वेदो
 है के प्राची है।

ब्रह्मात्म की साधना

[illegible]

नये-नये प्रश्नों को प्रकटित करने में
चिन्तकजी सहित हैं। प्रधान-माधवान
सादेमन में उनके बनाये हुए कई ऐसे शब्द
सर्वोदय-परिहार में परिचित हो गये हैं :
प्रधान-पद : खोजदार, ४ म्बर '७७

स्वामित्व-विचरन, शासन-प्रवृत्ति, वन-प्रवृत्ति, योग-योगि, न-प्रवृत्ति, गण-प्रवृत्ति, इत्यादि। पुनः राज्य पर सामाजिक विचार को धारणा की वसत करने की पूरी जन है। दुःस-काही बुद्धि और अराध्य तर्क के कारण ईश्वरीय लोगों को उनके अन्तर्गत धारण मिलता है।

लेकिन इस तरह शासनधान होते हुए भी उत्तराद्वय प्रवृत्ति के परिपूर्ण है, इसका परिचय उनके प्रवचन सुनेवालों को अक्षर होता है। अन्तर्गत के जीवन-प्रयोग या जिक्र होते ही उनका वरक-वृद्ध हो जाता है, जोखों से अभिप्राय बहती है, प्रत्यक्ष शक जाता है। अनेक प्रयास के ने इस भावविचार अक्षर को रोहकर प्रवचन का प्रय जाये चला गये हैं। वागीशी के पास पहुँचने के बाद नर्म-योग की महत्ता को उन्होंने आत्मसाधन-मिना।

इस तरह अन्तिम, ज्ञान, नर्म, शीतो का प्रत्यक्ष अनुभव जीवन में उन्होंने दिया, इसी कारण ही लोगों के अन्तर्गत का सुन्दर विवेचन गीता-प्रवचन में वे कर सके। नर्म, अक्षर, और विचर में ही अपना सुलभ विवेचन गीता-प्रवचन को अलम्बा अक्षर साधन ही नहीं मिलेगा। गीता-प्रवचन को भी विनोबाजी ने अपने जीवाधार के चिन्तन का और आ-सात्मिक साधना का निचोड़ रख दिया है, समीपि पाठक के हृदय को वे छू सकते हैं।

अमर साहित्य में व्याख्या करते हुए वे कहते हैं, 'जो साहित्यिक वृत्ति पाँच की धारण के बाद भी पढ़ी जाती है और लोगों को प्रेरणा देती है, वह अमर कृति है।' अनेक वयो की वह रचौटी लगाकर वे कहते हैं, 'साधन 'योगी' और 'गीता-प्रवचन' दोनों ही मेरा साहित्य बाधन रहेगा, बारी सारा नाम के उद्धर में समाप्त हो जायेगा।'।

अव्यक्त की महिमा

अमर की अनेका अव्यक्त अधिक बारबार और अभिप्रायों होना है, ऐसी विनोबाजी को थड़ा है। जिन महापुरुषों के विषय में हम कुछ भी नहीं जानते,

वे ज्ञात महापुरुषों की अपेक्षा बड़े गुना अधिक प्रभाव अव्यक्त रूप से दुनिया पर कर गये हैं और आज भी कर रहे हैं, ऐसी उनकी थड़ा है। इसी थड़ा के कारण वे सोम्य, शोम्यतर, शोम्यतर प्रवृत्ति की महिमा हमें साझाते हैं। अक्षर-अक्षर की अपेक्षा अव्यक्त-अक्षर थोड़ा होता है, इस साधन-वचन का प्रयोग वे अपने "अक्षर-प्रयोग" के द्वारा कर रहे हैं। वे कहते हैं, "अक्षर चाहे जितना बहान हो, लेकिन जरीस वह सीमित क्षेत्र में ही काम कर सकेगा। लेकिन विचारत वह सारी दुनिया पर अक्षर कर सकेगा है।" दुनिया में जो अक्षर विनिर्वा हो पयो, उनके प्रभाव को देखते हुए इस वचन की अव्यक्त प्रतीत होती है।

ग्रामस्वराज्य-कोष में दान देकर नागरिक-कर्तव्य पूरा करें

—अ० भा० शान्तिसेना मण्डल के संजी की अपील—

ज्याकी २ अक्टूबर '७० की आचार्य विमोक्षा को समर्पित विवेक जन्मवाले शास्त्र-स्वराज्य-कोष में दान देने की अपील करते हुए अ० भा० शान्तिसेना मण्डल के सभी धीरावतन देखाई ने वेक के आधारों के नाम एक पत्र में लिखा है।

"आज जब देश में नवजातवादी लोक भूमि-ममत्ता की हितक तरीके से हल करने की चेष्टा कर रहे हैं, और अनेक राजनैतिक पक्ष 'भूमि हविषा' आन्दोलन चला रहे हैं, तब हमें यह बात भूलनी नहीं चाहिए कि देश की इस प्रधान समस्या पर आज के १९ लाख पहाते ही विमोक्षा ने लोगों का ध्यान आकर्षित किया था। एतना ही नहीं, इस समस्या को सही और प्रेम से हल करने का एक रचनात्मक एवं सहाय मार्ग भी उन्होंने बताया है। देश में उन्होंने एक व्यापक शान्तिसेना का भी मण्डल किया। स्वराज्य के बाद कुछ लोगों की सचिवा धारण को संभावने में सभी। नापी कुछ लोगों की सचिवा शासन की वाक्यो को उनके द्वारा वे केन्द्र बने हल में लेने के प्रयास में सभी। जगत का बड़ा भाग निष्क्रिय बना था तो हर सुधार

मिशन सभी बाकी है।

हर विभूति का एक मिशन होता है। विनोबाजी के लिए भी भगवान ने ऐसा ही एक मिशन तय कर रखा था। सारे भारत में भ्रमण का एक बनीसा और जगत्पूर आन्दोलन उनके माध्यम से चल पड़ा। सतत १९ वर्ष तक और इसी एवांगेला से व्यापक आरोधन इतिहास में साधन ही कोई दूसरा चयाय गया होगा। हो सकता है कि वह विघटन की पूर्व भगवान विनोबाजी के ही माध्यम से करना चाहता हो। इसलिए वह निर्भय के ७५ वर्ष पूरे होने पर सारा भारत जो उनका अमूल-अहोरात्र मना रहा है, उसमें यह स्मरणार्थि समर्पित है। ●

के बारे में सरकार का मुँह धारने लगा। इसके राज्य व्यवस्था का वेन स्वराज्य के बाद बच नहीं, पदा ही।

"वत विनोबा के द्वारा बताया शान्तिसेना आन्दोलन ने इस कितने में भी सभी दिखा बलासी। वे स्वयं सदा के चबकर में बड़ी पत्र और उन्होंने लोगों से भी अपने प्रेम आप हल करने का संकेत दिया। इसी आन्दोलन की सामन्तवाय आन्दोलन रहा गया है।

"इससे बाद की ज्ञान में अपने हुए विनोबाजी को ७५वीं जयन्ती के उपलक्ष्य में १ करोड़ रुपये का शासनस्वराज्य-कोष बनवा करके देशभर में इस आन्दोलन को सहायता करने का मकसद दिया गया है। उसके लिए जो अपील मिनी है उसमें राष्ट्र के सभी प्रमुख वयो तथा पयो के प्रतिनिधियों ने हस्ताक्षर किये हैं। शास्त्र-स्वराज्य-कोष में अपनी शक्ति के अनुसार दान देकर विनोबा के प्रति अपनी भक्ति-जान अक्षर बरत गया भगवान, शास्त्र-सेना एवं अन्य रचनात्मक कार्यों को पुष्ट करने में मदद करना हर समदायवा ना-रिफ का कर्तव्य है।"

तीसरा पड़ाव : मणिका

इस समय जे० पी० या तीसरा पड़ाव मणिना पचायत-भवन में है, जहाँ से मणिना पचायत के सभी गाँवों-विष्णुपुर मनोहर, हरकेश, मनगाड़ी, गारो, मुगहरी, नवारा, विगुनपुर आदि तथा बेरौलिया गाँवों में कार्य चल रहा है।

द्वितीय पड़ाव से संबंधी पचायत राज-बाड़ा के सभी गाँवों—छोखही, रजबाबा, भगवान, रजबाबाहीह, मुकुन्दपुर, मानिर-पुर तथा मुरादपुर में भी कार्य चल रहा है।

मणिना पचायत के मनोहर, हरकेश, मुगहरी तथा बेरौलिया गाँवों में जनसंख्या का आकलन प्रतिगत पूरा हो चुका है तथा अन्य गाँवों में काम पूरा करने का प्रयास किया जा रहा है।

रजबाबा पचायत के चौहान तथा मुकुन्दपुर गाँवों में जनसंख्या तथा भूमि, दोनों का, तथा मानिरपुर और रजबाबा-हीह गाँवों का जनसंख्या का आकलन प्रतिगत पूरा हो गया है। भुक्ति के लिए इन गाँवों में भूमि का प्रतिगत पूरा होना होप है। रजबाबा, भगवान तथा मुगहरी-पुर गाँवों में भी काम चल रहा है और बहुत सीमा हो। जनसंख्या तथा भूमि का आकलन प्रतिगत पूरा हो जाने की संभावना है। चौहान में ग्रामवना का गठन हो गया है।

कार्यकर्ता-संयोजन

जिस समय जे० पी० ने इसका पचायत से ग्रामसंघार का कार्य प्रारंभ किया उस समय १० कार्यकर्ता इस काम में सहा। सर्वोदय-आन्दोलन के लगभग नेताओं तथा कार्यकर्ताओं ने जे० पी० के साथ आकर काम करने की इच्छा प्रकट की। जे० पी० ने उन सभी लोगों को उठाकर जो कि वे अपने क्षेत्रों में बैठकर चुन कर से ग्रामसंघार के काम की पूरा करणें। यह पूरा पड़ाव वि-विहार छाती-नामाज.न.न.न. के स्थायी

कार्यकर्ता एवं नरसिंहपुर छाती-न.न.न. के भी कार्यकर्ता काम कर रहे थे। विन्तु कार्यकर्ताओं की रजि, समझ तथा उनके क्षेत्रीय नाम को देखते हुए १३ कार्य-कर्ताओं को छोड़ दिया गया।

इस समय कुल २३ कार्यकर्ता इन गाँवों पचायतों में कार्य कर रहे हैं, जिनमें १८ विहार छाती-नामाज.न.न.न. सच के हैं तथा छेप भूदान कमिटी एवं जिला सर्वोदय मंडल के हैं। जिस पचायतों ने जे० पी० पहले दौर से चले जाये हैं, वहाँ पर छेप कार्य को पूरा करने के लिए वनदा, नौली तथा दुमरी में एक-एक उप-विहार कायम कर दो दो कार्यकर्ता रख छोड़े गये हैं, जो अपूर्ण काम को पूरा करने में प्रयत्नशील हैं।

भूदान की जमीन

विहार के अन्य जिलों की तुलना में मुजफ्फरपुर में कम जमीन भूदान में प्राप्त हुई थी। इन गाँवों पचायतों में अधिराम विधान भूदान में किसी जमीन पर बांतिर है, बहुत थोड़े ऐसे हैं जिन्हें वेदवत पाया गया है, किन्तु उन्हें फिर से भूदान की जमीन पर वनदा दिखाने के सम्बन्ध में आवश्यक कार्यवाही की जा रही है।

ग्राम-कोष

ग्रामदान-भुक्ति का काम जहाँ-जहाँ पूरा होता जा रहा है वहाँ ग्राम-कोष की स्थापना की दिशा में भी आवश्यक काम उठाने जा रहे हैं, किन्तु फल नहीं होने से तरलता यह कार्य सम्भव नहीं है, इन-तिर फलन करने के साथ-ही-साथ नवगठित ग्राम-समाजों इस काम को करने हय में से लगे।

सेतिहर मजदूरों को उचित मजदूरी इस क्षेत्र में यह देखा गया है कि सेतिहर-मजदूरों को सरकार द्वारा निर्धारित मजदूरी बहुत कम भूमिवालों द्वारा दी जा रही है। नयरात्रियों ने

आमतौरों के माध्यम से तथा निजी मालिकों में भूमिवालों से मजदूरों को उचित मजदूरी देने का आग्रह किया है। उनके इस आग्रह पर कुछ भूमिवालों ने कठिनायत समय में मजदूरों को दी जानेवाली मजदूरी की दर में वृद्धि कर दी है, साथ-ही-साथ मजदूरों में अच्छे अनाज भी देने का वादा किया है।

इस सुदम में निरट भविष्य में इस क्षेत्र के किसानों तथा मजदूरों के प्रति-निधियों को एक बैठक द्वारा इस महत्वपूर्ण समस्या के सर्वोत्तम हल निकालने का होना जा रहा है।

ग्राम-विकास और जे० पी०

ग्रामसंघार के मुख कार्यक्रम ग्राम-विकास की दिशा में भी जे० पी० काफी विचलित है, इनका दृष्टि ग्रामदान के बाद ग्राम-विकास-कार्यों की ओर भी है। किसानों की मुख्य समस्या बिजली की तथा छोटे किसानों के ऋण की है। इस सम्बन्ध में आवश्यक बदन उठाया जा रहा है।

नौली के ११ विद्यालयों ने जे० पी० की सहाय पर मुरादरी से अपने क्षेत्रों में दूर क्षेत्र लगाया और बिजली विभाग द्वारा बहुत ही तत्परता-पूर्वक उनकी बिजली का नौली-ग्राम प्रदान किया गया, जिसका उद्घाटन जे० पी० ने २३ अप्रैल को किया। दूसरी तथा माधोपुर के विद्यालयों की भी बिजली के लिए बिजली की सुविधा दिये जाने की योजना बिजली विभाग के अधिकाधिकों ने स्वीकार कर ली है।

जे० पी० के कार्य का शासन-संघ पर प्रभाव

जे० पी० द्वारा संचालित ग्रामसंघार के कार्यों से प्रभावित होकर विता-विचारियों ने सुध में एक भूमि-विचारण समारोह का आयोजन व अपस्त हो किया, जिसमें १५ गोप्य चलचित्र कैमरमनका जमीन का विवरण १९ अंशिकों में किया गया। इस भूमि-विचारण समारोह में जे० पी० ने भूमिहीनों को प्रधान-मंत्र विनम्रित किया।

सहरसा जिला-कारागार में अभूतपूर्व संवाद और संकल्प

सहरसा जिला ग्रामस्वराज्य-कोप समिति की कार्यसमिति ने सप्तराज से तीनों अभूतपूर्व शहरो में नवन कार्य करने का निर्णय लिया। तदनुसार समिति के कार्यकारी अध्यक्ष श्री विष्णुनाथ राय, जिला विकास-पदाधिकारी, सभी महेंद्र नारायण, निवेदक, जिला ग्रामस्वराज्य-समिति एच बाबेज के एच छात्र श्री प्रवेश्वर, श्री श्री १३-०५/७० को ५ बजे सभा समारंभ-समय के विविध जिला-कारागार के अग्रवास-अधिकांश के दाईं भी पहुँचे। सुरत ही कैदियों एवं स्टाफ की सभा बुलाई गई। सभा में सामग्री छः घंटे की उपस्थिति थी।

कारागार की सभा एच कार्यकारी श्री (सुद मिताकर प्रमोद सहा १०३ श्री) श्रीमद्भूषण-आमोदन के विमोचिने व प्रकृष्टार सारे गये थे। वे लोग भी सभा में उपस्थित थे। एक ठाक श्री सुमान्द्र झुगुर (अग्रवास) १०० पी०, अपने हाथियों के हाथ बैठे थे, और दूसरे

नरक भी नवन मानाकर, अनर्धन पाण्डेय, दक्षिणपथी कम्प्यूटिस्ट आई बैठे थे, तीसरी तरफ नवसानवादी नेता श्री रमेश शर्मा जफ पी० के चारम्राव एवं कर्म-कर्त्ता बैठे थे। ऐसा समझ था कि कोई सर्वदलीय सभा हो रहते है।

सर्वप्रथम श्री महेंद्र नारायण, सभी जिला ग्रामस्वराज्य-कोप समिति ने सभा में, उपस्थित नामों को ध्यान में रखते हुए, सर्वोदय-दर्शन की प्रवृत्ति, ग्रामस्वराज्य की कल्पना, अब तक किये गये कार्यों एवं विमोचिने की जानकारी सभा आगे के कार्यक्रमों की योजना अर्थात् प्रस्तुत की। महेंद्र भाई के भाषण के बाद काव-समिति के कार्यकारी अध्यक्ष श्री विष्णुनाथ राय, जिला विकास-पदाधिकारी ने अपने जोल्लो भाषण में ग्रामस्वराज्य के बारे में जानकारी देते हुए कार्य में दाव देने की प्रार्थना प्रस्तुत की।

सुप्रधान राजनीतिक पक्षों के नेताओं एवं कार्यकर्त्ताओं ने बोले की, भाषण

देने की इच्छा जाहिर की। असीलन सहीदों ने एक-एक करके गोले की झगलत की। सर्वप्रथम संतोषा-कार्यकर्त्ता श्री बहादुर देव गाँव-छः मित्र ने जोष के चित्ताक, दश बाल्योत्तम के छिनाक जोष-खरोश में भाषण देकर बैठ गये। उत्तरपाद श्री रमेश शर्मा नवसानवादी, नेता ने करीब १५-२० मिनेट के भाषण में मुख्य रूप से यह कहा, "गाँवों देव का गहरा दा, प्रतीकियों वा दाता था। भाव थे ही चीन पर बढ़ाई की थी। यह कोप जगती हुए जन-जातियों को मुक्त करने के लिए प्रवृत्ति की साक्षिण है, प्रकृत है।" इसके बाद श्री नरेश भासा-कार्त्ता ने पीछे देर के अपने भाषण में जेल और जमीन की दुःख संभवलों का निरा करते हुए हिंसक भावों को बलिदारी पर जोर दिया। उन्होंने यह भी कहा कि बार-अधिकांश रोजगार है, विविध कार्य जितो। अधिकार एवं अन्य अधिकारोंमात्र भाव है। श्री अनार्दन पाण्डे, दक्षिणपथी बन्धुमित्र नेता, सभा अध्यक्ष संतोषा-कार्य-कर्त्ताओं ने भी अपने भाषणों में ग्रामस्वराज्य-बाल्योत्तम की बलकन प्रोत्ति किया।

→ ग्रामदान में अब तक प्राप्त जमाने का विवरण

दान का नाम	प्राप्त जमाने पी० रु० पू०	माता-सहारा	अवसान-सहारा
समझा	४ ० ०	१	१९
मोमिनपुर	१ ० ०	३	४
जुहरी	१ ५ ०	४	१४
माधोपुर	५ ० ०	१२	२४
नरौली	२ ९ ९९	७	१७
	१७ १४ ९९	२७	७५

पासमोव का पचा

पंचायत का नाम	महले के बंटे वर्गों की संख्या	सहोदरन कराने गये पंचों की संख्या	गये बलवले पचे पंचों की संख्या
एलहा	११४	४५	११
नरौली	१५९	—	४
सुपनपुर	१५४	—	११
मिनका	८८	१६	११३

—सुरेन्द्र विक्रम

—पैसाग्र प्रचार कार्य

नद एवं उद्योग को। अथर्व कोष ॥
जोरदार विरोध करते हुए उन्होंने अपना
भाषण समाप्त किया।

इसके अन्त में बाराबाह-अधोक्षक
श्री सच्चोत्तान दास ने बोले हैं वहाँ :

“मैं नहीं चाहता था कि इस समय
शामसुन्दर-अधोक्षक राजनीतिक विषय बने,
और यह सभी राजनीतिक-विवाद भी अवर
बने। लेकिन जब आप अपने इसरो बहो
रूप दिया तो पृथ्वी ही हुई, इसलिए कि
आप सबने एक मोरताधिक समाज का
मनूना पैसा किया। बस, यही बहुत बड़ी
चीज है, जो हमें मिली है। भले हम भूरे-
लगे हों, लेकिन अपने मन की प्रतिष्ठा,
अपनी मान्यता को हम अपने तरीके से
प्रकट कर सकते हैं, लिख सकते हैं, यह
बहुत बड़ी भावार्थी हमें मिली है। आप
राजनीतिक इलो के नेता लोग ‘जमीन
हम मान्यता’ के सिनसिमें में गिरपडार
होकर यहाँ आये हैं। ‘हड़प’ शब्द के
आपको बिना ही ऐसा मगा। आपका शब्द
को भी हो, लेकिन जमीन-सम्बन्धी भावोत्तान
में आप यहाँ आये हैं। मैं प्रथम चाहता हूँ
कि, ‘आकुली’। क्या आपने अपनी जमीन
बाँटी है ?”

आकुली ‘मैंने शामदान किया है।’
अधोक्षक . “अभी वो आपने शामदान
को रद्द आलोचना की है। हमें आप यह
बनाते कि आपने अपनी जमीन बाँटी है
या नहीं ?”

आकुली (सबको हुए) मुझकर
घुस हो गये।

अधोक्षक : “हे कोई पार्टी-नेता,
जिन्होंने अपनी जमीन बाँटी है ?”

(अनेक बार पूछने पर भी) वहाँ
नहीं जाता, न बाग़ाबाह हटका हुआ।
बसिह पूरे गम्भीरता एवं निरुत्साह
छात्रो रहो।

अधोक्षक . “आकुली। यहाँ की
(जिसे भी) आवादी जिन्हो है ?”

आकुली . “समय २२ लाख।”

अधोक्षक : “आप तुल्य फिरोज नोप
हस आन्दोलन में सक्रिय भाग ले गये हैं।”

आकुली : “समय १००।”

अधोक्षक . “यह सफ़ा साफ़ बताती
है कि आपकी उड़ धरती में नहीं है,
जब-जब मैं नहीं है। आकुली, मुझे
नोटों की बिना नहीं है। मैं इसी लक्ष्य
कुदास से भी गया करता हूँ। इसलिए
बिना भय किये आप ही को नहीं, मिनिस्को
को भी उनके मुँह पर नाचिन बात यह
देता हूँ। आप उन नेता लोग जन्म
बराबराते हैं, गुपराह करते हैं। मैं
आकुली एवं उपस्थित नेताओं से कुछ
चाहता हूँ, कि यदि अन्य जेल-अधिकारो-
गण शब्द हैं, तो जब उनकी पार्टी के हाथ
में शासनसूत्र था तो उन्होंने तत्कालिक
शब्द शताधिकारियों को क्यों नहीं हटाया ?
यदि नहीं हटाया तो नेशनल को ही क्यों
नहीं दोषो ठहराया जाय ? आधिकार आपकी
सुधार को तो आपने जेल में गुपार क्यों
नहीं करवाया ? आप लोग समाजवादी हैं
न ? तो मैं बहुत हूँ कि आप अपने सभी
शासिकों के साथ मिलकर धाना खाया करें,
शांति जना समाजवादी सुधार बने।
लेकिन आप साथ जाने से इनकार करते
हैं, और अपनी ध्वजिपठ सुविधा के लिए
तत्कालिक की भाग करते हैं, और फिर
भी आप अपने ही समाजवादी कहते हैं।

“अद्वैत बाद गायक बनकर आये हैं
मैं सहभाषक। मैंने स्वयं शामसुन्दर-अधोक्षक
में अपना एक दिन का वेतन दिया है,
और अपने शासिकों से भी दिनभरा है।
अब आपके साथ आया हूँ ऐसे पत्रिक नाम
के लिए दान मांगने। हमें विचार है कि
हमारी भाषीय संस्कृति कभी भी अपने
गायक को छात्रो हाथ गायक नहीं जाने
देतो है, और न जाने देतो। आप सबने
बहुत कि हम कैदियों से क्या करेंछा सकते
हैं, जब कि हमलोग न बरपेट छात्रा छाते
हैं, और न बढ़िया छात्रा छाते हैं। मैं
नेताओं से पूछता हूँ कि जिस तरह का
भोजन आप जेल में पते हैं, क्या उसी तरह
का भोजन हमारे परिवारों को भी खा
सकते हैं और यह हमलोग उक धिमाया या
सकता है ? अगर इस तरह के भोजन की

व्यवस्था कोई नहीं करे, तो प्रयोग के लिए
पाँच बी रुपये महीने का वेतन पारिवारिक
व्यवस्था के लिए मैं आपमें से किसीको
भी देने के लिए तैयार हूँ। (अनेक बार
पूछने पर भी नेताओं ने कुछ नहीं कहा।)

“आप यहाँ के बन्दियों का भजन एवं
ऊँचाई के तै, तथा उधरा मोक्ष निकालें;
और इस जिले के किसी गाँव के लोगों का
भजन एवं ऊँचाई तै, और मोक्ष निकालें।
यदि जेल की मोक्ष गृह के बन्धियों को
के मोक्ष से कम हो, तो आप यह कह
सकते हैं कि सुधार बन्धियों को कम भोजन
देती है। मुझे पूरा विश्वास है कि बन्धियों
को जितना भोजन मिलता है, उतना भोजन
गृह की भजनगण को मोक्षन नहीं
मिलता है। यदि हमें किसी नेता को
सन्देह हो, तो वे अपने नाम एवं गाँव
का पता दें और यह सर्वथा उचित
विचार जाय।”

(कोई भी उत्तर नहीं आया।)

“जिन्होंने भजन नहीं पढे और इस
बात में भी योग हो जाय, इसके लिए मैं
एक सामूहिक गुपार देता हूँ। रोज की या
रुही प्रति भविष्य २ छतों वालों में से
२ छतों वाल प्रति दान ॥ भोजन में
न खाये, तो ११ सिद्धि तक इस महान
और पवित्र दान के लिए ५०० रुपये का
दान हम दे सकते हैं। मुझे पूरा भरोसा है
कि हमारे कैदी भाई अपनी राबो-दुमो से
हले स्वोबार करेंगे। फिर भी, जिन्हें
पछल नहीं है, देना नहीं चाहते हैं, वे हाथ
उठायें।” नहीं के पता दो भाषी ने हाथ
उठाना। तीसरे पार्टी ने हाथ उठाना ही
था कि पूछा, “आप तो समाजवादी हैं।”
उन्होंने छत अपना हाथ नीचे कर दिया।

इस प्रकार आठ घंटे रुपये के दान की
श्रृंखला का आगमन लेकर और भी दान
वालाकर तथा नवसत्री भाइयों से थोड़ी
देर बातें करके हम अन्तर्गत अनुभव के
साथ वापस आते।

—विष्णुदेव सिंह,

पत्रो

बिना शामसुन्दर सम्मिति, सदस्या

आचार्य रजनीश : क्रान्तिकारी या भ्रान्तिकारी ?

शुभ प्रबोध धोकसो के

[यद्यपि सर्वोदय-मन्त्र में आचार्यों के प्रतिपाद प्रस्तुत करने पर बहुत रुज व्याप्त दिया जाता है, क्योंकि यह विचारण किया जाता है कि हमारे द्वारा किये गये कार्य हो मही प्रतिपाद प्रस्तुत कर सकते हैं। हमारा जो विचार है, दया है, हम जो कुछ करना चाहते हैं, सब जनता के सामने खुले रूप में है—दुसरी कमजोरी भी, हमारी ताकत भी। फिर भी आपसमें के रूप में कभी-कभी प्रतिवाद करना पड़ता है। आचार्य रजनीश आजकल तपाकपित भद्र समाज में ईसा से जुड़ लड़ और पावो के बिना सब सबकी समझाने दोहा करके भव्ती सोहरण कथा रहे हैं। यद्यपि हास्य आलोचनाओं का जावर हर मोहाविक वृत्ति का आलोचन का वर्यिष्ठ करेगा, लेकिन बिना जाने समझे या समझ-भूषण भी तयों को तोड़-धरोड़ कर किसी व्यक्ति, विचार या सामाजिक की दोहा करना न नैतिक ही माना जा सकता है, न भ्रान्तिकारी ही।—सो]

बता जाता है कि परीक्षित राजा के सर्व-सर्व वचन के लिए तत्काल माग द्वा के पीछ छिद्र गया था। हृदय-भूषण से स्वाहा होने की भासा द्वा को जो नहीं तो जा एकनी भी, इहीलिए द्वा के धाव द्वा को बच जाय, यह आज्ञा भी। इस मोक्षना की सकल समझे के लिए 'ज्वाय स्वाहा, स्वाहाय स्वाहा' एवा, मन बनाया पड़ा था। एवा प्रकार मज्जम विज्ञा द्वा छले जता द्वा आने के लिए पैदा रहता है। यह सत्य के पीछे ऐश छिद्र जाता है कि सामाज्य मनुष्य की सब क साव भव्ती भी स्वाहा हो जाता है। हाँ, ठाव भव्ती के बाव को सब ही द्वा है, मज्जम का पराकाष्ठ हो जाता है।

जाने द्य में आजकल रजनीश छिद्र के अर्थात् मा मनुष्यक मज्जम उवा कर उभरे धोही-भी मही बोनी का भव पैदा करके सातो की अर्थात् वार धावने में अनी विविध प्रतिभा का प्रयोग कर रहे हैं। भीड़ के समाविष्टन का एक बहुत सुखर उपाय के संघ कर रहे हैं।

फलों की ईंट, फलों का रोड़ा, भलमुक्ती में कुतवा जोड़ा
समाजवाद, मायोनी, पूँजीवाद, विनोबाजी, दर सभी के बारे में उन्होंने अति-भावक बात-भाज बातें पड़ी हैं। उनका साहित्य मही मज्जम है कि किसी वार का विचार के पाठ का कुछ धा

मन-मज्जम लगे उभे चुन पैदा, और फिर बिलकुल एडे या सर्व-सर्व कोषावण उभ वर्यिष्ठ विचार पर करके उवो बने मज्जम योजनी के धावने हस्तासद बनाइ, उभ वाद का विचार के प्रति भव्ती सोहरण करने में आने का बचा पैदा। सामाज्य श्रंगार्य के बारे में वे निर्भव हैं। बहुत ही कम मात्र समाजवादी विचारधारा का गहराई के अन्वय किये होते हैं। निरुद्धि अन्वयन किया है वे सोव रजनीश को मुने के लिए पावक नहीं बनते हैं। तोड़-भाज का वा ज्ञान बहुत कम और भावक बड़ा होता है। एवा माव छटाकर अनी आति बज्ञान से रजनीश ने बहुत अनी में सकलता भव्ती की है।

विनोबाजी या अटल गाँव करने में रजनीश की बिलकुल द्विष्ट नहीं लखी। कुछ समय पहले का तो वे समाजवादी धार्यों की भी पीछे कर में, ऐसे अन्वय स्तर के उपाय ब्रह्म लखे थे। अब पूँजीवाद की धेय्य के मज्जम कर रहे हैं। आर्य, गाँव, विनोबा की निद्रा करवा उनको विवेक का के पव है। रजनीश की अनी दूर की अति बज्ञान में साव उनको साकप्रिया बाधक मन नहीं होये। का तो पुरानों की हँसी उठाने का साहित्य धेय्य उनको। अने बहुत दूर लखता होगा। अति अन्वय-पत्र को वह है कि विचारों को पूँजी उठाने उनी पुराने निद्रों से पुपारी है।

मास्को, सेनिन, ट्रॉट्स्की को जिन्होंने पड़ा है वे सब अच्छी तरह जानते हैं कि वैज्ञानिक समाजवाद और इंद्रायक ऐतिहासिक नियतिवाद में स्पष्ट रूप से साम्यवाद में से ही पूँजीवाद का, पूँजीवाद में से ही समाजवाद का विकास निरपित हुआ है। मार्क्स-एनगल्स मानते थे कि समाजवाद में से पूँजीवाद पैदा हुआ है, और वह सामजवाद की प्रलं कर रहा है; वैसे ही समाजवाद पूँजीवाद की गोद में पैदा होकर पूँजीवाद की हो कम में दखनायेगा। सेनिन और ट्रॉट्स्की के बीच कही क्रान्ति के पहले हुए विषय पर काफी विवाद बना था। इनका हाँसाव के 'दी प्रिंसिपल अन्-अन्स' में विवादा पाठक को यह विचार दित था। वे दोनों मार्क्सवादी थे, इहीलिए वे मानते थे कि रूप अभी साम्यवाद में से पूँजीवादी आति की ओर कम बढ़ा रहा है, इहीलिए रूप में समाजवादी क्रान्ति मुक्त नहीं होगी। 'हमारे चलते है अनी माँ क', वैसे ही अतिहाव अपनी विचार गति से चलता है। उनको उनके लगाकर खबर-दारी जीव मज्जम मही बनाया जा सकता। परन्तु अतिर साम्यवाद में पूँजीवादी क्रान्ति करके औद्योगिक मन गये तयों में क्रान्ति नहीं हो रही; और न दमोक्ष, हाथी में ही हुई, हुई साम्यवादी रूप में ही। तत्पश्चात् उवो भी पिछे हुए चीन में विचारों ने प्रकट की।

एक बार दूर भी मार्क्सवादी को यह मन-मज्जम बिलकुल दूर नहीं हुई। आचार्य रजनीश ने एक धमि को अने रूप से प्रचारित किया है। वे मार्क्स, सेनिन या ट्रॉट्स्की के प्रति अत्यन्त उपाव नहीं करते हैं, बरिष्ठ उनको अपने में पहले पूँजीवाद धेय्य था, उनके बारे में समाजवाद सायेवा, ऐसी कोई बात मज्जम दर्शन प्रस्तुत कर रहे हैं, एव बाव से वह उनके वह धार्यों बरबा रहा है। समाजवाद पर मार्क्स का हाई एवाधिरर नहीं था। उवत पूर्व और पश्चात् भी समाजवादी विचारक हुए हैं। विनो

पदना हो उसके लिए सैद्धांतिक, बार-बार के इतिहास ध्यान भी मोड़ते हैं। परन्तु रजनीश तो समाजवाद यानी मार्क्सवाद, ऐसा समीकरण बनाकर मार्क्सवाद पर अन्तिम बन्दे बंदों से हुए प्रश्नों में से अपने बन्दूकून के प्रहारक बन्दों को लेकर अपने नाम से छात्र रहे हैं। ऐसा करने से वे तथ्य को बहुत ही तड़िते-मरोड़ते हैं, बिगड़ और गड़त रूप देकर भी पेश करते हैं।

मूलतः साम्य-पूँजीवादी मार्क्स को क्षणित नहीं था, ऐसा ऐरिक फोम आदि चिंतकों का मत था जो जग-जाहिर है। परन्तु बिस्मार्क के मन्त्रों पर लेनिन ने रुक में बहु (साम्य-पूँजीवाद) बनाया था। ब्रिटेन में उसने लोकगाइड आवाजित जैसा 'राम्पूकरण' का प्रयोग एहली को मजदूर-खतरा न दिया। परन्तु साम्य-पूँजीवाद में पूँजीवाद के अन्तिम तल बड़े हैं, ऐसी लोकतन्त्रवादी भी आलोचनाएँ सम्पूर्ण हैं, यह बात अनुभवों से स्पष्ट होती गयी। इसी जग-जाहिर बात को रजनीश अपनी आलोचना के रूप में पेश कर रहे हैं। परन्तु मूल रूप में पूरी बात भी नहीं कहते। लोकतांत्रिक समाजवाद की मधुर-रचना में ब्रिटेन के गैरीट्स्केल और बिस्मार्क ने, तथा भारत के जवाहरलाल ने कुछ परिश्रम किया : 'बर्माडिया हार्डि' को समाज के बच्चे में लेने, 'मिथ अर्थल'ज', 'राष्ट्रिय-करण' आदि भी बाँटें बली। युगोत्साहिया के टीटो ने विकेंद्रित समाजवादी स्वाभिव्यक्तिपूर्ण बर्माकर = प्रतिष्ठित तक मार्क्स विचार-दर का उदाहरण प्रस्तुत दिया। रुक ने भी 'साम्य-पूँजीवाद' का प्रयोग करके विकेंद्रित-रूप को अग्रक हृद तक मान्यकर देखा।

इन एक-एक प्रयोगों की बाँटें बंदी-बंदी पुस्तकों जिनकी सम्मती है, रजनीश उनसे बजात नहीं होगे। परन्तु वे समाजवाद पर साम्यवाद करते समय दोताओं को दल सब बातों के बारे में कोई जानकारी दिखे जिना छली, आत्मक लेनी में छिछना बाम-विचार करते हैं।

समाजवाद नहीं : रजनीशवाद

समाजवाद आत्मवाद है, बर्मावाद है, मान्य भौतिकवादों के पिता-पुत्र और पति-पत्नी के बचपों का भी सामाजीकरण किया जायेगा, आदि बाँटें स्मरण-पत्र पर बिचक जानेवाली हैं, परन्तु छली नहीं हैं। मार्क्स के अलावा भी समाजवादी हुए हैं, और उनमें से बंदी धार्मिक और अध्यात्मवादी थे। अलग में तो साम्यवाद के बिचार का बीज छर्च और अध्यात्म में से हो उपज्य हुआ है। मार्क्स ने उसी वन जैसी वा सुविचक जैसी भौतिक निवर्त का बाहुल प्रदान किया, परन्तु मार्क्स की भी अर्थोत्तिक के प्रति गफलत छली थी। मार्क्स और लेनिन मुक्त प्रेम का साम्य-दिक लेन के हिमांसी नहीं थे।

समाजवादी पदों को कायम रखना चाहते हैं, यह भी उनका बिलकुल पूजा आदेश है। हकीकत यह है कि समाजवादी तो मानते हैं कि यन्त्र-विज्ञान की प्रगति पूँजीवाद में दुष्टि होनी, समाजवाद ही उचित। पूर्ण विचार कर लेंगे। छोटे यन्त्र-याने छोणों की एक मालिक की मालिकी में बन सकते हैं। यन्त्र-बंदे-बंदे हो, पूँजी भी अधिक खर्च होती हो, उनी अधिक मालिकोंवाली कंपनी की मालिकी बन्नी बन जाती है, इतना तो पूँजीवाद ने भी माना है, अपनाया भी है। अब, यन्त्र का आधार सारे समाज को आधारित कर ले, इतना बढ़ा होने लगा है। दया-विज्ञा जैसी कल्पना भी उसके लिए जरूरी पूँजी अपने आप पैदा नहीं कर सकती है। सरकारी संस्थाओं के अंदर उनका अवलंबन बढ़ता जा रहा है। साथ ही उनके उत्पादन-वितरण का महदा बढार लहे समाज-जीवन पर पड़ता है। इस तरह यन्त्र की प्रगति ही अन्तिम मानिकी या साम्य-दिक पूँजीवाद की कौशल का अभावधिक और बालबल बना देती है।

बर्मा-विज्ञा तो हाथ से चन्नेवादी चक्की को बन्म करते हैं। परन्तु जब बर्मा में आया पीएने के लिए यन्त्रवादी पक्को बर्मा, तब विज्ञानी ने कहा कि

यन्त्र-चक्की के बिना बर्मा नहीं बन रहा है, तो उनका हस्तेमाल नीए, परन्तु उसकी मालिकी सारे गाँव को हो, ध्वनि की नहीं।

जिनोवा ने तो पम्पीन की मालिकी भी सारे गाँव की हो जाय, इसके लिए बाम्पोलन बलाय। वे तो रेहभाव के बारे में भी बहते हैं 'म मम' (मेरा नहीं है)। उनके साम्य-प्रेम में स्पष्ट भ्रम है : हवाधारी परिहरेत्। शास्त्रीय सम्मन। वेने हो साम्य-मालम्।

गाँवो की ध्वनि को केन्द्र माना, परन्तु उन्होंने कहा कि ध्वनि की सार्वभौमता तो समाज को समर्पित करते हैं। दुष्टि-विष की व्याख्या करते हुए उन्होंने ध्वनि की मालिकी का स्पष्टेय से छत्रण समर्पण समान में हो, ऐसी बात अगतिध पाया में लिखी। बर्मा-विज्ञा, दोनी ध्वनिगत मालिकी या राज्य की मालिकी की नहीं, बल्कि बर्मा-बर्मा की मालिकी को मानते हैं। साम्य-दिक नहीं, बल्कि धार्मिक और दुष्टि-कारण उन्नी बिसाए हैं।

बिना बोये ही फल काटने की रजनीशवादी की महत्वाकांक्षा

किर भी रजनीशानी क्या कहते हैं ? वे देवदक गाँधी-विज्ञा के बारे में धामक बाँटें फैलाये जा रहे हैं। 'ध्वनि-एक-प्रेम' में = अलग को छरी हुई छक्की मुवाचक को हृद नीचे पड़ें। (मुनाफा की दुष्कृत पदवार के छावों से होती हैं) : 'आचार्य रजनीश की ध्वनिगत मालिकी और बन्म हारा बन्म के जीवन को धाम करने के उपदेश देते हुए मुने हैं तो वन में जलम पैदा होती है। बर्मा के आभा रखते हैं कि मालिकी रखने-बाले बर्मा के लोग किना प्रकार के बर्मा के बिना या बिना को हमरी बिनेविना ही अपनी बिनिष्ठय दे देंगे।'

इसके अलावा भी रजनीश ने जोर देकर कहा "अपने, अपर हृद लोकतन्त्र बाम्पुन करके और बर्मा-पद्धति से छमलने की बर्मा का उपाय कर्, तो वे बकर अपनी धिकियत दे देंगे"

“भूत-हृदयाल यादि वा सहस्र
खेकर ?”

“नही, नहीं, भूत-हृदयाल नहीं।
यह तो दूसरे रूप में हिंसा ही हुई। हमें
तो जल्दियाँ मवाद शुरू कल्प पड़े।
उनको दत्तियों के द्वारा समझना होगा।”

“ऐसा ही फल तो बाकी ने भी
किया था और विनोबा भावे भी तो बड़ी
करने का प्रयत्न कर रहे हैं, और बाप तो
उन दोनों की सख्त विरोध करते हैं ?”

रजनीश ने प्रत्युत्तर में और फेंका,
“मादी व्यक्तिगत यादिकों को मानने थे,
और विनोबा भी व्यक्तिगत भाविकों की
समाप्ति नहीं चाहते।”

किस रजनीश ने पसपार का नुँह
बन्द करने के लिए ही ऐसा अपराध उच्चा-
रण किया होगा ? या वे स्वयम् ही
मादी-विनोबा के विचारों और मूल्यों से
अलग हैं ?

समाप्ति पर व्यक्तिगत भाविकों का
अपराध, यह मादी-विनोबा की आधिक
प्राप्ति का अर्थ है। इसीलिए तो विनोबा ने
उसको “साधना” से लिए “साधनयोग”
नाम दिया है। मादी-विनोबा के अहितक
रंग वे भाविक समाप्ति मानने के लिए केवल
व्याख्या ही नहीं दिये, बल्कि आक्षेप
पुकारा दिया है। रजनीश केवल व्याख्या
करते हैं। वरन् वे पूर्व के चिन्तनों की
व्यवस्था को विदा करते हैं। कुछ भावे
क्या करना चाहते हैं। उसके बारे में कुछ
बहते नहीं, बल्कि अपने को अलग में
झालना नहीं चाहते। अपने पीछा व मजदूर
लोगों को भी अपने और लोग के हस्त-
क्षर मन मानेवाले प्रदर्शन के अभाव
और कुछ भी सामूहिक पुर्णार्थ करने की
बात नहीं करते।

रजनीश को “द्वन्द्व” में बहुत अक्षम
है। “परम्परागत तो कुछ भी हो, उसे
छोड़ डालो। उसे फिर के न उल्टा छापा
कर दो।” (यह भी तो आसानी से
प्रत्युत्तर करके है।) “निराश्रय हो तो
मौन हो नही। निराश्रय होने दो।
हम उसीको तो चाहते हैं। निराश्रयता में
से ही व्यवस्था आती है। सब दंगल

नष्ट करने भरते थे अराजकता नहीं हुई
है।” (‘इन्डियन एक्सप्रेस’ के पत्रकार के
सम्पर्क में अप्रैल, ७० को।)

पसपार ने कहा कि मुझे यह सुनकर
उपचायी साम्यवादी याद आ रहे हैं। वह
रजनीश ने उनके और जाने बीच का
छेद बताया। “वे हिंसा को हिंसागत नहीं
करते। हिंसा तो बमबोरा का अर्थ है,
अन्यथा, अस्वाभाविक चित्त का भी। हिंसा
प्रतिहिंसा के लिए अपने पुराण धरक है।
कति प्रतिहिंसावादी सत्य से चले
जायेंगे ?”

परन्तु रजनीश इनो समझते नहीं हैं
या तो समझकर भी अज्ञान बन रहे हैं,
कि अराजकता दो प्रकार की होती है।
किस से पहले भी अराजकता पैदा होती
है और मूल्य से पहले भी। एक अराजकता
स्वीकारात्मक है, दूसरी निषेधात्मक।
अगर कुछ बोधा हो, तब तो उसके अस्तित्व
होने की आशा रखी जा सकती है। लेकिन
यदि बिना बीच भावे यथार्थ की हम
से नीचे-ऊपर कर देने बाध से, पाठ भी
निराई कर देने से ही सब कुछ फट
निरनेगा ?

रजनीश आर क्या को रहे हैं ? लोगों
को क्या दिखा रहे हैं ? परम्परा के प्रति
विरोध के नाम पर वे सभी पुराणवादी का
अधा धीर सिम्हा विवेक कर रहे हैं। वे
निर्दिष्ट या नकाराती हैं। वेदात के
वैतनिकों की किसी धर्म्य भी और ऐसे
कामों के लिए “हम नहीं” कहते हैं। जबकि
रजनीश कहते हैं कि मार्ग नहीं, पक्षोंको
नहीं, विनोबा की नहीं, अराजकता नहीं,
इतिहासी, मोरारजी बोर्ड “बी” नहीं,
तब बाकी एक ही बच बावें “रजनीशकी।”

यह फासिस्टों की रीति है। अराजकता
के प्रति मजदूर-लोगों में फँसने की
बोकात्मक बरके; और पूँजीवाद के क्लेशों को
व्योक्तिगत अर्थ के एकमात्र सही वाहक
के रूप में अतिव्यक्तिगुणों से भर
करके सब रजनीश अपना मजदूर बन
दिखा रहे हैं, रंजित लयता है। व्यक्तिगत
भाविकों की नहीं समझे, इस दावे के

साम्य निवृत्त निरूपण पूँजीवाद का समर्थन
कमना शुरू किया है। पूँजीवाद के महत्व
के रूप में तो अब उनकी आँखों और
बढ़ेगी।

परन्तु रजनीश में हितकर या भुक्तो-
सिद्धि करने का एक भी सपना नहीं है।
उनका नकारात्मक उनको ही सबसे पहले
सा जायेगा, इसकी सम्भावना कम नहीं है।
परम्परा के इनकार के ही आधार पर सब
रहनेवाले किसी समर्थन का व्यक्तिगत या
इनकार होने में चिन्तनों केर लगेगी ? मुझ
चिन्तन के नाम पर और मूल्य-काल के
बहाने से अपने देश में इस समय बड़ी हुई
सांस्कृतिक अक्षमता (मास डिमिनिशियम)
का साथ लेकर अपना एक साम्यवादि
साम्राज्य फैलाने जा रहे हैं। बिना बोध
कमल बटने की यह रीति मनोरंजक
तो है, परन्तु अन्तरगत भी कम नहीं है।

फिर भी हम उसका स्वागत करते हैं।
बोकि हमारा एक विद्युत्पात १५ मिनट में
टोकर पाने में आर ही संगठनवादी धर्म्य
भी है ही। रजनीश ने छिछले अर्थ-विचार
से हमारे बुद्धिमानों को बर्ग के लिए टोकर
पाने का अवसर निर्माण किया है, यह
उनका गुण मान लें। बाकी, उनको तो
कुछ भी बहने का बोर्ड अर्थ ही नहीं।
व्यक्तिगत का संशय टोकर पाना
की बुद्धि का कारण-अभाव करने की
उनकी बोर्ड बुद्धि नहीं है। वे परम्परागत
मान में कुछ इसकी मार चुके आरम्भी हैं।
फिर भी परम्परा की टोकर पर हम
प्रतिष्ठित करने का दक्षिणा छिद्र करने
के लिए परम्परा के बारे में जनता
के अज्ञान का साथ लेने में पीछे नहीं
पड़ते। सोने हुए की अज्ञान का सजा है,
आपे हुए की अज्ञान का कम अर्थ ?
रजनीश को उनके ही व्यक्तिगत साधक
उनकी परम्परा में, उनका अन्तरगत करें।
नीकी, प्रभाव, आधार सभी को मूल्य-
बाधा मूल्य करनेवाला व उनको परम्परा-
बला मान्य, जैसा रजनीश ने मान लिया
है, वैसा “निराश्रय-निराश्रय-निराश्रय”
नहीं है। (यह प्रत्युत्तर है।)



एक क्रान्तिकारी की आत्मकथा

लेखक : क्रोपाटकिन

अनुवादक : बनारसीदास चतुर्वेदी

प्रकाशक : सत्य साहित्य धन्वंत, नयी दिल्ली

पृष्ठ : १०८

मूल्य : ८ प ०

'मैमोयर्स ऑफ ए रिबोल्यूशनरिस्ट' का भी बनारसीदास चतुर्वेदी द्वारा किया गया हिन्दी अनुवाद—एक क्रान्तिकारी की आत्मकथा—नवंबर लगा कि न केवल यह एक महान् आदमी की जीवन-कथा मात्र है, परन्तु उस समय के समाज की झलक भी उसकी पंक्तियों में मिलती है। १९वीं सदी की प्रगतिशील आत्म-परिवर्तनक क्रांतियों में यह विराट् श्रेष्ठ नामी गयी है और इसे गांधी की आत्मकथा की कोटि में रखा जाता है। गांधी और क्रोपाटकिन देख, नाम और पदनामिक परिस्थिति को सीमा से बहुत नजदीक नहीं हैं, परन्तु 'मानव मानव ही है और हर मनुष्य स्वतन्त्रता का अधिकारी है', ऐसे मानव-मुक्ति की लयन दोनों में समान रूप से पानी जाती है। गणेशों, शीत-हीरो के प्रति दोनों में एक-सी हार्दिकता पायी जाती है।

क्रोपाटकिन स्वयं अपने आत्मकथा में लिखते हैं, "सफल क्रांति के लिए यह निराल आवश्यक है कि प्रारम्भ से ही पद्धतिहीन और कठोरपिष्टों के प्रति उचित प्यार दिया जाय। उसे सखिन्ध के लिए प दाना जाय, अन्यथा क्रांति असफल हो सकती है। दुर्भाग्यवश अक्षर ऐसा होता है कि क्रांति के नेता प्रायः वैयक्तिक चानो में हटने प्रवृत्त रहते हैं कि वे भौतिक समस्याओं की ही भूल जाते हैं। यदि क्रांतिकारी जन-मायाग को दृष्टि में यह धिक्क नहीं कर पाते कि क्रांति के उनके लिए आत्मकथा में एक नये युग का आरम्भ हो गया है, तो

क्रान्ति का विफल होना निश्चित है।"

क्रोपाटकिन के उपरोक्त विचारों को पढ़ने से स्पष्ट लगता है कि गांधीजी के स्वतन्त्र-आन्दोलन सम्बन्धी विचारों के साथ उनका मिलन साम्य है। हमारी स्वतन्त्र के बाद की निष्कलना का कारण क्या नहीं नहीं है, बिना क्रोपाटकिन ने उल्लेख किया है? क्रोपाटकिन, जो स्वयं के आत्मकथादी जाफाही शासन के अन्तर्गत रहनेवाले नागरिक थे, चाहते तो आसोवन 'राजकुमार' के पद पर रहकर मोक्ष की दिव्य की बिना सकते थे, लेकिन अपने देश के दलित, पीड़ित कृषकों की पशुपत सिन्दरी को उधेवा करते हुए जीना उनके लिए असह्य था। उनकी बहुमुखी प्रवृत्ति उनकी जीवन का सर्व कुछ थे सबकी थी, वे एक महान् गणितज्ञ, भूगर्भ विद्या के विशेषज्ञ थे। उन्होंने केवल विज्ञान के क्षेत्र में ही कुछलना नहीं प्राप्त की थी, बल्कि वे कलाकार, व्यवहार सयोगज्ञ और सांख्यिक भी थे। इस तरह कला और विज्ञान, साहित्य तथा सैन्यशास्त्र के वे ज्ञाता थे, २० चापलों के बादलार थे। ऐसे विरल व्यक्तिवाचने व्यक्ति के लिए क्या दुर्लभ था? लेकिन उनके सामने तो वे थे गुलाम, पोपित किसान, जिनके बारे में वे लिखते हैं "ये बेचारे भेदभक्त करते-करते मर जाते हैं और फिर भी वेदभक्त जीवन सत्य पर बयस्वर नहीं होता। उस कड़ी जमीन में यदि वे कुछ पैदा करते हैं तो चरों और देशों में बना जाना है, उसके पास खाने के लिए भी नहीं बचता, खरीद करने के लिए बरत भी उसके पास नहीं रहता। मैं अपनी ही महीनो की चर्चा उल्लेख निरुद्ध से कर्म? इन किसानों का मेरी वैयक्तिक सहाय की जरूरत नहीं, उन्हें जरूरत है स्वयं मेरी।" और, उन्होंने अपना सब आत्मकथादी वैयक्तिक छोड़ दिया, दाना ही नहीं, विज्ञान के क्षेत्र में उच्च योगानो तक पहुँचने की अपनी आकांक्षा थी छोड़ दी कि पहले आत्म-जन्म को क्या लाभ होगा? किन्तु महान्ता का परिचय मिलता है।

ऐसे महान् व्यक्ति को आत्मकथा सचमुच एक महान् कथा है, जो स्वयं के आत्मकथादी शासन में सार्थ लेनेवाले लाखों गुलाम, पोपित, पीड़ित आत्माओं की व्यथा-कथा बन गयी है। उन्होंने अपनी निजी कथा को उतना विस्तार नहीं दिया है, परन्तु उन एक आत्माओं की दुःखिन की आवाज को सुलभ किया है। उनकी कथा से यह मानव-गुण प्रगति होता है कि पाहें किन्तु जो मुख-मुविद्याएँ मनुष्य को जो चारों, सातवें दी जार्य, या भय और हिंसा या शतावरण फैलाया जाय, लेकिन इन सबके बावजूद भी मनुष्य की दुःखिन की प्यास सख नहीं हो सकती, और न गुलाम के द्वारा, हिंसा के द्वारा सारी गयी क्रांति, चाहे वह सोवियत के लिए क्यों न हो, लागी का हिंसा नहीं लख सचता। और आत्मकथा और गुलामी के जल में अपने ऐसे क्रांतिकारी दुष्टिकों को प्रवर्ण करना कोई सामान्य मनुष्य का काम नहीं है। क्रोपाटकिन अपने विचारों में अक्षिण रहे और उसके लिए जो कुछ भी माननाएँ राशय की ओर वे सहज नहीं, सब कुछ कोरता के साथ सहज।

एक मनुष्य किन्तु जैसा कि एक मनुष्य सचता है, इसका उदाहरण क्रोपाटकिन की आत्मकथा में मिलेगा। हिंसामय आतावरण में पनपेवाले उन व्यक्ति को अहिंसा प्रिय लगी और दमन तथा मोदय के उस युग में उनको मानव की दुःखिन की प्यास लहाने लगी। वे अहिंसा को राह पर चलेवाले और भौतिक के और उनकी आत्मकथा मानव-मुक्ति के इतिहास का एक अमर प्रकरण बन गयी है।

अनुवादक ने लेखक की मूल भाषाओं को संस्कृतभाषा में व्यक्त किया है। पुस्तक हर क्रांतिकारी के लिए पठनीय है, चाहे वह हिंसा में विरासत रखता हो या अहिंसा में। हिंसारानी को आधार पुस्तक पढ़ने पर अहिंसक शौर्य की अनुभूति हो जाय, और अहिंसानिष्ठ शासक अपने अन्तर में भेद के प्रति समर्थन का भार और पुष्ट होगा प्रशुच करे। —इप

स्व० छगनलाल गांधी

[य/श्रीनी के पनजि तथा रजिज अलोक से लेकर अश्विनीव गाँवी-कार्वाँ में रन श्री द्यस्तान गाँवी नर ३० जपस्त की देहावसान हुआ ! उनको थद्वान्ति अर्पित करने हेतु वि० २-६-७० को रात्रवत् पर एक लोक-सभा का आयोजन किया गया था । इस सभा में श्री काकासाहू, कासेलकर तथा श्री प्यारेलानवी द्वारा जपस्त भावों के साध समिल होकर रन अपनी श्री शर्वाति अर्पित करने के । —०—]

स्व० श्री छगनदास गांधी के निधन का समाचार पाकर दिल्ली की विभिन्न दलनात्मक सभाओं के प्रतिनिधि और गांधी-परिवार के अन्य सख्त गांधी-समर्थित पर २ सितम्बर को ६ बजे एक-साथ हुए थे। उस रात भर पर काका-साहब का निधन ही रहा।

“गांधीजी जब दक्षिण अफ्रीका में थे, उस समय कई लोग अपने अपने-अपने धर्म, व्यापार और नीतियों छोड़कर गांधीजी के साथ आये। ये लोग विदेश के भी थे और अपने देश के भी। इनमें से विशेष रूप से गांधीजी के भाई भी मुसलमान गांधी बा नाम याद रखा जायगा। उनके सभी सड़के गांधीजी के साथ हो गये। ये सब लोग व्यवहार-मार्ग वा स्थान बहुत उर्जा है।

“स्वराज मिलने के बाद देश अपने रस्ते जा रहा है। गांधीजी का कार्य करीबगरे आज बस नम्बर (निश्चय हूँ) हाथों है तो ऐसे में एक-एक करने पुराने खाली बिंदु देखें हैं। इसमें बांध भी था। भी छपकरनामाई के प्रति कटरी कटरी के मजदूर हैं हैं, वही अपने कहते हैं।”

दुःख धे—नागवराज, मन्मथराज,
 छानराज, त्रयशहाज आदि नाम सके
 मनुष्य के हैं। ये सब पाशों को बांध लिये
 और अपने आपसे उल्टे उलटित किए।

इसके बाद श्री पारमहंसजी ने कहा
 श्री छगननाभाई जी भूत-अशक्त
 हैं, यद्यपि ये ८९ साल पूरा कर चुके

“वापीनी जव भासा में लाये थे
कीरलमी उहोने जापस की स्वास्ना
मरा की सा उसक पहल साति-निधन

“यन् १९०१ मे गांधी-नाथन क उ साक्षी थे, एतनिह उनक भावन के सम्बन्ध मे बहुत-या जलगासिरी भेमा बा, जो मे उनवे श्राप्य जन रहस्य था। उहोने अप्त तक भावने बीमबा बा रहनी छी छीला बा, जोर वे भावने-जोडन बीर सेहो भ अक्षरक भाषा बरते रहते थे। दक्षिण

“दण्डनामधारी अनामधारी जाणत
 तौर उषके अन्धर गुरूदर उतमात्मय सेवा
 करे ये। जनस निम्नन घरा जाओ-
 विचार का ही भवना रदुआ भयो, तौर उष
 दण्डि से जलही कही गहराई जान्न की।

“पिछो प्रचार के काम करने में उन्हें

अग्नी भी । आलस उनमें था नहीं । ये
रोज घूमने जाते थे । माथम में भी वे
व्यवसाय काम किसी दूसरे को नहीं करने
देते थे । वे उन लोगों ॥ थे थे, जिस पर
गांधीजी का बहुत प्रभोवा था ।

“६० अमीन मैं जब मर्यादा कह
 कह गया था और सोचनेजी ने बापूजी
 के पूछा था ‘जब किन्तु तोम मर्यादाह
 के सिद्धाचार है?’ तो १६ लोगों को बापू ने
 पिनकी दी, उनमें छत्रगणपति भी थे।
 बापू के साथ रहना आसान काम नहीं था।
 वे व्यक्ति के अन्दर घीरज की भी परीक्षा
 लेते थे और नरपुत्र के लड़के को हिंस्र
 भी भी। वे चाहते थे कि व्यक्ति को मुझ में
 छाया विरोधा भी भाये तथा वह एक
 सिद्ध मर्यादी भी बने। ऐसी अवस्था
 छत्रगणपति की थी। कर्मोपनिषद् का
 वाक भी किता, मर्यादाह में बोधार्थ की
 देखभाव भी थी, मानुस दार अत्ययन भी
 बापू ने उनके कथन, हियाव वा वाक
 उन्नार अन्तना भी। इस प्रकार वे गांधीजी
 के एक में हुए कार्यकर्मी थे।

“सबू के पने बाबे के बाब छान-
छान बाई सबू की स्मृति के आधार पर
जीवन बिता रहे थे। जे छनत्त गांधी-मीशन,
चिन्मय सेन रहते थे। संविधान असीमा
के जने बाबायो में से प्रायजीबाई और
गजबाई के बाने के बार छाननाम-
बाई बाबायी कउम थे। आज उनरी
से हुई पसलानी हो हूय अने बड़ाई
यहो जाना छै। —-केसर बरार गुप्त

सर्वोदय-विन यनाते का अभियान

गुजरात क भी वाटूपाई ने २,०००
सर्वोदय-विद बचाने क लक्ष्यक से ३००
मिच बना दिये हैं। सर्वोदय-विद सर्वोदय-
वाचक क प्रति गृहानुमति बचाने के
लाय लाय २०-२५६ पर प्रतिदिन एक पत्रा
के हिसाब से वष भर बना दत है।

बुल-सुधार

विद्यमान ७ गाम्बर के अंक में प्रथम
पुरुष परबारा की वन के नाते वृक्ष आश्रय में
आवतुं हुआ चाहिये वा, वा नून में भी वन
होना चाहिये । पाठक ध्यान करें ।—म०

मूद्रा-पत्र : सोमवार, १४ दिसम्बर, '७०

सर्वोदय-पर्व में साहित्य-प्रचार तूफान

विनोद-ज्यन्ती (११ सितम्बर) से गीतो-ज्यन्ती (२ अक्टूबर) तक की भव्य प्रतिक्रिया सर्वोदय-पर्व के रूप में मनायी जाती है। इसके अन्तर्गत साहित्य-प्रचार का कार्यक्रम चलाया जाता है। इस वर्ष दूसरी बारिक गहरी व ठोस पैटा इस नाम के लिए करती पाहिए। पिछले वर्ष २ अक्टूबर, १९९९ से साहित्य-प्रचार के रूप में इस एक अंशक, अन्तर्गत व भागिदारों के रूप में उठा चुके हैं, यह है: एक ही समय पर, एक ही समय, कुछ चुनी हुई किताबों का 'लाओ' की सभा में प्रकाशन और 'सेट' के रूप में बड़े भंडारों पर उभरा व्यापक प्रचार।

सन् १९७० के सर्वोदय-पर्व से हमें दन गीतो-ज्यन्ती-गायत्री सर्वोदय-साहित्य सेटों के प्रचार-प्रसार में गहरी, व्यापकता और तीव्रता लानी है। गहरी से मजबूत है—योंकि बिना के स्थान पर 'गुणवत्ता' प्रचार, भव्य एवं अभिमान का आयोजन कि सत्य सेट छोड़ पाठकों के हाथों में हो चुकी है। व्यापकता का अर्थ है—देखभर में सर्वत्र ऐसा अभियान चलाए जायें कि सबको चलाए जायें। तीव्रता का अर्थ है—गहरी व व्यापकता के साथ-साथ, सन् १९७० के सर्वोदय-पर्व से गीतो-ज्यन्ती-गायत्री सर्वोदय-साहित्य सेटों के प्रचार-प्रसार के माध्यम द्वारा अत्यंत तेज साहित्य-प्रचार तूफान।

इसके लिए एक व्यवस्था में मार्ग यह है कि चार सेट छोड़नेवाले किसी से प्रार्थना की जाय कि बने सेट का प्रचार स्वयं-भाषित के विचारों को के बीच करने के लिए वे प्रत्येक सेट पर मात्र २० प्रति-पाठ या कम-से-कम अनुदान दें और भावपूर्णता-गुणवत्ता अधिक सेट के प्रचार के लिए भी बड़ा अनुदान देने का लोचन।

विनोद के शब्दों में

“साहित्य के लिए 'मार्केट' तैयार करना होता है। अपनी साहित्य की व्यापक-भाव से व मिलते हुए, उसके लिए 'मार्केट' का मार्केट तैयार करना है।”

उत्तम साहित्य-अध्ययन से लाभ

- कार्यरतता व कार्य-व्यवस्था बढ़ती है।
- सामाजिक, विचार-व्यवस्था एवं सामाजिक के लिए अवसर-वर्षों की प्रेरणा मिलती है।
- भविष्य की और ज्ञानमयी युद्धा निर्माण होती है। जीवन में संभव-वर्षों का अनुभव होता है।
- दीर्घकाल जीवन में केवल गुणवत्ता करने रहने की अवस्था छोड़ विनोद है और अंत में समाधान की महान् लक्ष्य उत्पन्न होती है।
- भाषा व विद्या पानी बनती है, जिसके परिणामस्वरूप निम्नलिखित, निर्देश, प्रज्ञा, निर्णय, वैचारिकता आदि की सेवा मिलती है।
- गुण, गुण व गुण—तोनों व्यापक-भावना करने हैं। समन्वय के महत्व-पूर्ण गुण की भावना व अभि-कार्यता उत्पन्न करने का रही है।
- वस्तु, वस्तु व आनेवाले गुण में

समन्वय का गुण अभिवर्धन-मा हो है।

- इसके अतिरिक्त, ऐसे साहित्य का प्रचार है, जिसके माध्यम से मन-वृद्धि से और और-और को साक्षात् दृष्टि से तुलनात्मक तथा उत्पन्न-भाव से साक्षात्-वर्षों अध्ययन करने से जीवन में अन्तर्गत को सर्वोच्च स्थान प्रदान करने का मुख्य मान प्राप्त होता है।
- सामाजिक मन्त्र, सामाजिक गुणवत्ता और सामाजिक साधना का मार्ग इसके रूप में दीया गया है। उतरी अभि-कार्यता की समझ में जाती है।
- आशा है, इस बार हम सबकी व्यक्ति इस युद्ध-वर्ष में लगे हैं।

‘प्रचार’ के लिए सामाजिक सकल तथा सामाजिक गुणवत्ता अभिवर्धन है। ‘वृद्धि’ में प्रत्येक सत्ता एवं अधिकार के लिए वृद्धि करने की क्षमता रखने वाले सर्वोच्च-साधना-प्रति-प्रत्येक-वर्षों का प्रचार समाज में फैला करना चाहते हैं, तो सामाजिक साधना के लिए हमें बहिष्कार होना ही पड़ेगा।

—विद्युत्-दाल बोधार्थ

ग्रामस्वराज्य-कोष

मैमूर के ग्रामों की प्रतीति

मैमूर के विभाग, पञ्जाबी राज व सहाराज्य के सभी भी वी एच. मन्त्रालय ने अग्रिम प्रतीति वर तापुष। विचार-प्रधानों व सहाराज्य के रूप में उत्तराखण्ड के दान देने का अनुदान दिया है। तापुषा विभाग मन्त्र ३०० रु. तक दान दे सकते हैं।

संकेतों का सहयोग

पञ्जाब नेशनल बैंक व सेन्ट्रल बैंक ऑफ इण्डिया ने अपनी शाखाओं को परिवर्तित किया है कि वे दोष के लिए चन्दा स्वीकार कर निष्पक्ष विनोद प्रेक्षकों, तथा दोष के सम्बन्ध में पोस्टल अपने बर्तमानों में प्रवर्तित करें।

स्वरूपों के लिए ग्रामस्वराज्य-कोष ने निर्दिष्टित बैंकों में धारा खोल रखी है।

सेन्ट्रल बैंक, यूनाइटेड बर्मासव बैंक, पञ्जाब नेशनल बैंक, बैंक ऑफ इण्डिया, बैंक ऑफ इण्डिया।

कोष-संग्रह के विशेष प्रयास

अग्रिम प्रवेश ने विनोद-विभाग व विनोद-विभागों में संग्रह। लिए ७५ वें से ७८ वें विशेषों की ७५ को जय-जयन्ती के अर्पण है, विशेष रूप से जाने हैं। उम्माविद्या विनोद-विभाग के उपनयन विनोद-विभाग के उपनयन ने सभी महा-विद्यालयों के भाषाओं को परिचित नेत्ररूप न्यायार्थों व विचारों के संग्रह का निर्देश दिया है।

प्रदेशों में प्रवर्तित

मैमूर: मैमूर राज्य के ग्रामस्वराज्य-कोष के बारे में जानकारी देते हुए भी ग्रामस्वराज्य-कोष के लिए है कि सभी एक चर विनोद में कुल २२,२५० रु. दोष-वर्ष-वर्ष।

२३. १. १८ भूदान-यात्रा

सिद्धिचरण-मूर्ति-प्रतिमा-समिति-वर्ग-संस्थापित-सिद्धिचरण-मूर्ति-प्रतिमा-समिति-वर्ग-संस्थापित

सामाजिक

इस अंक में

'हुन्दारी बर हो'

—सम्पादक मित्र ७१४

'हम नहीं सुनें'

—सम्पादक ७१५

आन्दोलन की उपलब्धियाँ

भारत की वैद्यकीय —संस्था का उद्घाटन ७१६

रंगीनी विप्लवी का वजन

—संविधान मित्र ७१८

प्रणिता में राजस्वराज्य की हस्तगत

८००

भारत में आन्दोलन

—परिचय ८०१

एक विदेशी बहन की बेलावनी

—सुधा काशी ८०२

भाषा-संस्कृत : उद्घाटन समारोह

और कृष्णचन्द्र मिश्र

८०३

द्वन्द्वराज्य की शक्ति

८०४

समय सतत

पुलक-परिचय शमभद्रा-जीव

आन्दोलन के समारोह

वर्ष : १६

अंक : ५१

संस्मरण

२१ सितम्बर, '३०

सम्पादक
समाज

सर्व सेवा सम

राज्यपाल कार्यालय-१

कोल : १८१८१

दहन-दान और निरुद्धि

हिन्दुओं की आवांछा होती है कि जीवन के अन्त के बाद उनका दहन होना चाहिए। अगर कहा जाय कि मृत्यु के बाद दहन का व्यवसाय नहीं होगा, तो किसीको यह सहन नहीं होगा। वह एक पक्षी पवित्र किया है। देह का सारा पाप उसके साथ क्षीण होता है, और केवल शुद्धमात्र शेष रह जाता है। दहन के पीछे यह कल्पना है। और, लोग समझते हैं कि जिसकी दहन-क्रिया हो गयी, उसके शुणों का ही संरक्षण करना चाहिए। जो पक्ष से उड़े हुए रहते हैं। शरीर-दहन हो गया, तो उसके साथ जुड़े हुए दोषों का भी दहन हो गया। उसमें जो दहन-दान की आवश्यकता है, वह सारे हिन्दु-समाज की आवश्यकता है।

जिस प्रकार दहन के बिना जगतीरक दोष जायेगी नहीं, उसी प्रकार शिव के दोष तब तक नहीं जायेंगे, जब तक उनका दहन नहीं होता। इसके लिए सब प्रकार की रीति। बकरीक सहन करती पक्षी। सारा स्थानी पक्षी। वह सब सहन करना पड़ेगा। वह सारा रीति में से सहन नहीं करना चाहिए, बल्कि उसका प्रेमपूर्ण वागत करना चाहिए। हमें समझना चाहिए कि के लक्ष्मी के अन्तर्गत के लिए लक्ष्मी वह रही है। कोई निरा कर रहा है। कोई लाइन कर रहा है, लाइन-लाइन की लक्ष्मी के लोग के रहे हैं। कभी बहिष्कार भी होता जाता है, कभी बल भी हो सकती है। लेकिन हम दुःख नहीं करेंगे। सहन तो करेंगे ही, लेकिन इस स्थिति से नहीं कि सहन करना पड़ रहा है, बल्कि इस स्थिति से कि हमको वह दान मिला है। सामान्य नहीं, वही भारी दान मिला है, जो समझता जो तकलीफ पहुँचानेवाला है, उसके लिए आग्रह करेंगे, जो दाता के लिए प्रीति का होता है। दाता दान देता है, तो सेनेवाला उसका उपकार मानता है। बल की मयी तो मरण-दान मिटा, ऐसा मानना चाहिए। उससे हमारे सब दोषों का क्षय होगा, इसलिए इसका हम पर उपकार ही होगा।

मगवान कृष्ण एक पत्र के नीचे बैठे थे। यह बुढ़े पर दूसरा पत्र रखा था। उनका लड्डा आरक था। दूर से एक शिकारी ने देखा और उसे हिरण का मुख समझकर घोष मारा। जब मगवान कृष्ण को देखा, वह पक्ष बहुत दुरी हुआ। मगवान बोले—“माँ मेरे! तुमने हमारी वासनापूर्ति की है। हम खरीर छोड़ना था, तुमने सबसे मदद पहुँचायी। तुमको पुण्य मति प्राप्त होगी।”

संस्कृत-संस्कृत

तुम्हारी जय हो !

उंचे विजली धूमने है ना मैं
ऐसे धाजकर चुकता है मन मैं
तुम्हारा नाम !

खोरा रत-रत भर जाता है
सिपिन बसा दूखे

उसका कुछ घट जाता है ?

तुम बीस बरस तक मूरब रहे
बीर बादल जो उठे है

वे तुमने उठाये हैं

बीर बरसों के जड़ के

बघेरे के बावजूद

तो हुरी हो जामिनी देव की घरती ।

तुम्हारी जय हो ।

मैंने मन का अधेरा झुझ है

हब देखेंगे

आन नहीं, फल तुम्हारा पीज

होले हलके खनजाने

बखर बिस्मारी पर

बाबाइ-सानन बनकर दूता है ।

“तुम्हारी जय हो” बजता

कोई कोरी कामना नहीं है, फगोकि

बापना नहीं है, निद्र गिरने हुए स्नान

देस के, जगत् के, मंगलता के

देखते रहता है केवल तुमसुम

उनमें नहीं हो तुम !

गिर पर बल नहीं है तुम्हारे पास

कोई राम के सिवा

इसलिये तुम कुछ करते नहीं हो

राम के नाम के सिवा ।

बीर विनम्र हो

सफला के धाम में

आस के क्यो से नी जगादा ।

बाबा जो बीखती लोभी की

बह हमीयत छाती है

गरी दुनिया तुम्हारे बगो के आगे

छोटी है ।

तुम्हारी जय हो !

निर्मल हो निशान प्रलय पर

नहारी खोस

नजर में, पहाड़ पर, बरती पर !

—नवाजीप्रसाद निज



बाबा का स्वास्थ

२३ अक्टू की दोपहर में बाबा को हल्का दुखार था। फिर भी बहते की छपाई का नाम खेब की तरह हो करते रहे। उसी दिन रात की घरत-राम-मदिर में कृष्ण-क्याप्टकी का कार्यक्रम था। उसमें शामिल हुए। रात की बी। बारह बजे तक बहा। बीटे। २४ तारीख की सुबह निष्का-सुवार बेष्मनवाड़ी की छपाई की। १०१ बीबी दुखार था। जाम की भी बहाये में पोंदा पूने। तीसरे दिन से यानी तारीख २५ से पुनः बन्द हो गया, बिस्तर में ही छेते रह। दुखार १९.४ से १०२.९ डिग्री तक रहता था।

तारीख २९ की क्वा के तथा सेवासाम मेंडिरत बालेज के बाकटो ने बेरायतपार्किड का निदान किया।

तीसरी की बिना न हो, हब इति से ३० तारीख की सुबह बाबा ने क्या बी। ३१ तारीख की दुखार नार्मल हुआ। २ तारीख से क्या बिना बह हुआ। बमनोरी बहुत की। तारी सेहल बन्दी थी। तारीख ४ की सुबह बहाते की प्रदक्षिणा की, बीर बरती दुखित में बामने बीबी छपाई की।

७ सितम्बर की बाबा की फिर से दुखार आया था। १०२ डिग्री तक बढ़ा था। ८ तारीख की बाकट की छपाई से दुखार दस शुरू की। उसी दिन रात बारह बजे दुखार नार्मल हुआ। तम से दुखार नार्मल है। क्या चल रही है। बाकट ने पूर्ण बापाम मेने के लिए कहा है। हलचल भी बम-सेन-म हो, ऐसा कहा है। दुखी कोई भी बिनापव नहीं है।

९ सितम्बर '७० — ४० डि० म० से

आन्दोलन की उपलब्धियाँ : भविष्य की चेतावनी

परम में मजबूत है कि देश में द्विपक्ष विद्रोह की जो स्थिति पैदा हो गयी है, उसके लिए जिम्मेदार वे तमाम समूह हैं, जिन्होंने अहिंसात्मक एवं धार्मिक परिवर्तन की बात को, किन्तु इस दिशा में अब तक कोई भ्रष्टाचार कदम उठा नहीं सका। इसकी जिम्मेदारी अब एक ही सरकार एवं समाजवाद के साम-साथ गणतन्त्र या नाथ देनेवाले समाज राजनैतिक हथौड़े पर भी है, जो सो सो मेंदर-आन्दोलन की निम्नोदारी इसवे कम गहरी हस्ता। इस समय यह आन्दोलन उस किणु पर पहुँचा है, जहाँ धारक-विशेषण अभिप्राय हो गया है।

भूतान के समय की भयकर चुन

भूतान का आन्दोलन क्या ही सारा कि भ्रष्टाचार-परम के हल का कोई बहिष्कृत प्रक्रिया हमारे हाथ लगी। न जाने हमारे जैसे कितने गोजवान यथार्थवादिवाद के बारे में मुहल्ले खनने में मुझ मोड़कर इस आन्दोलन में बहू रहे। भूतान-आन्दोलन की निष्पत्ति भी हुई, किन्तु उस निष्पत्ति के तर्ज में हम हमने अपने हो कये कि भाग का कोई पड़ा। तबम सोच-समझकर एका

ही नहीं। भूतान-आन्दोलन के समय भी बहिष्कास नामक निष्पत्ति की भी जान-बूझकर बने मुवर खन्ने में बसती निष्पत्ति मानने की जबरदस्त भूल की गयी; या कम-से-कम बोधक दावपत्रों की निन्दा नहीं की गयी, उसको प्रोत्साहन ही मिला। बिहार में २१ लाख एकड़ जमीन का हान प्राप्त हुआ, उसमें से सिर्फ ४ लाख एकड़ ही बाँट पाये हैं। भूदान-आदि के समय ही जानकारी मिलती थी कि हमने सारे दावपत्रों में बोगस भी जा रहे हैं। तबकर सब कहा जाता था कि गया में बाढ़ के समय कुछ सम्पदा ही बहेगी है; किन्तु जब पानी ही समरों में छिरा जाय तो फिर गया की परिवारा कायम रहना क्या? १८ लाख मोड़ गये। हमने भूदान का व्यवस्था भी ऐसी की कि जमीन भी भूदान-परम या नाथ भारी है। न तो दाता और न आदाता को ही हम अपने आन्दोलन का बाहक बना सके। गांधीजी के समय भी ऐसे सबर बाये थे, जब उन्होंने देखा कि आन्दोलन में बड़ी सामनभूलक बोध आ रहा है, तो सारा आन्दोलन ही उन्होंने स्थगित कर

दिया था।

जारे भूदान-नोट न तो सफल सरकारी खप बन सके, न आन्दोलन के बाहक समझा ही। कभी कभी तक सर्वोपर्य-आन्दोलन के नामसे कराँडो जनता के जीवन के सर्वप्रति कोई कार्यक्रम भी नहीं रहा। एक ऐसी रिकवत आयो, जिसमें हमने भूदान-आन्दोलन के समय के बहुत-से महत्त्वपूर्ण छावियों को नि सकोष छोड़ दिया। किसानों की खारी या धन्य रचनात्मक सम्पदाओं के घेरे में गिरसत होने दिया, जहाँ पहुँचकर वे फिर संस्था के निर्दिष्ट द्वि में अपना हाथ-पाँव मार रहे हैं। बहिष्कास की संस्थाओं में भी न रह सके, इस-उत्तर भटक गये।

भूतान के बाँट का साराडा

जैसे बाद सामन्त-आन्दोलन क्या एक क्या उल्लाह लेकर, और बिहार में तो भूदान ही आया। भूदान में फिर हम सब-तयसक भूत का डेडे। हमने अपना कोई 'मूकनीय' नहीं बनाया। हमने तमाम राजनैतिक पक्षों के कार्यकर्ताओं, खारी एवं अन्य रचनात्मक व्यक्तियों के सम्बन्धित कार्यकर्ताओं तथा अन्त में सरकारी कार्यवाहियों के कन्पे पर भूतान का सारा भार बहा दिया। भू वह नहीं बहता कि इन पर ज़ोरों करने एवं

→ भाव क्या कर रहे हैं? इन नये देशों में जो नौकराही और नेता-जाही है, वह ब्या अन्तर्गत जनता का पवन और घोषण कर रही है। नेताओं यह है कि देश भले ही स्वतन्त्र हो लेकिन देश में रहनेवाली जनता नहीं महसूस करती कि वह स्वतन्त्र है। स्वतन्त्र देश और परतम जनता का मत कैसे बैठेगा? गांधी ने भारत की विनास और अहिंसा का धर्मिक के रास्ते में मिल, एक नया रास्ता बताया था। राजनैतिक संघर्ष, उद्योग और विधायन में विनम्र नवी पद्धति मुझों थी, और उज्ज्वल आधुनिक स्वरूप अपने प्रयोगों के सिद्ध करने सिखाया था, लेकिन निम्न नेता ने माना? नेहरू ने नहीं माना, दूसरे नेताओं ने नहीं माना। एंग्लो-भारतीय नहीं हुआ जो मान एक नम्र-नीलो के सामने देख रहे हैं। जनता स्वतन्त्र नहीं, देश में स्थापित नहीं।

जाहूरे समर और घोषण में मुझ होने का एक के विनास दूसरा क्या उतार रहे हगा है? यह है बाहर का मुझों को छोड़कर देश की जाग का घोषण का जगना, उज्जरी धर्म-विश्व को जगना,

उसरी विवक-पतिव को जगना। यह काम बाहान नहीं है, लेकिन हमने बिना धार भी नहीं है। राजनैतिक स्वतन्त्रता के बाद यह दूसरी कल्प है जिसका बिना गहलो कल्प का कोई बच नहीं रह जायगा।

एधिया और बन्नीरा के नेता अपने-अपने देश में परिवर्तन की इस दूसरी कल्प की बहाना नहीं कर रहे हैं। उन्हें यह जानना चाहिए कि राष्ट्रीयता के पुराने तार अब बांधी नहीं रह सके हैं। राष्ट्रीय स्थापितन को रखा ठगो हाणी अब राष्ट्र की स्वतन्त्रता के साथ राष्ट्र में रहनेवाले जनता को स्वतन्त्र और स्थापितनाही हाणी। बाहर जनता स्वतन्त्र और स्थापितनाये न हुई तो 'हम नहीं सुनेगे' बहने का क्या बच हागा? यह 'दम' कीन है? केवल जमानतनी का त्रुप देष? निव जनता का रानी बाहता और बाहता के सामने सुने अ जगना हागा, वे बिदेसी खसियों के सामने का सुनेगे। सुने के विनाय वे हाथ हीन क्या रहे हैं? *

इनकी आन्दोलन में शामिल करने में हमने सफल हो। इनमें से बहुत सारे हमारे अच्छे कार्यकर्ता बनने की दिशा में आये, कुछ बने भी, जिन्हु सबको लेकर फिर हमने आन्दोलन का कोई नयाभी 'बेडर' नहीं छोड़ा किया। मुकान गया, और हमारे साथ क्या लगा? किसी सालों की मज्जा से बेजानदार कागज के टुकड़े। उन टुकड़ों से बाज भी जान चुका था खरका है; जिनसे पल है कि पूरे काले? हमने वाला कि हस्ताक्षर हो तोमपा हो हवा बनेभी; फिर दूसरे शेर में हमको पड़ेचने-भर को शेर होगी, लोग उस खड़े होये। वहाँ फिर हमने भारत के लोक-परिचय को समझने में मूल की। जब हम कार्यरत कामकाज को बात करते हैं तो भारत की वरपात्र में आज की वर्तमान दिशा में भी मूल आते हैं। बिहार में वरपात्र का जितनाकाज हुआ। कुछ विरोध तो उसकी सदप्रतिष्ठित मुद्राका पर सारा प्रकट की। सोना क्या कि फुटि-कार्य में लग गया था। जो कार्यरत काम हुआ होता, वह पूरा ही जायगा। सोहपुर में हमने निर्णय किया। प्रीतिगर्भाई ने बताया हो चर्चा की।

देश के समीप प्रतिभाकाज कार्य-कर्ताओं को हुमाया गया, भाषे की। प्रीतिगर्भाई रूप में। जिन्हु उस तक हुमाया मत का उपलब्ध उदा 'किन्हायन दूर' किया जाय। वरपात्र विभाजन की पुष्टि में लगे होते तो हमें अपने काम की समीक्षा और प्रदर्शनों का बहुत बहने हो पलीमति पडा चल जायगा। और उस समुपन के आधार पर पूरे आन्दोलन की काम जितना। जिन्हु हम को मूलन में पड़ रहे। बाबा बनि-गुपन का साथ देकर बने रहे। और वहाँ गुपन के बाद को शास्त्र भावी कि अर्थ-गुपन की गैर रहे, हमने हवा की शरछाट्ट की बन हो गयी। धन्यवाद है नसापायिनी की, जिनकी प्रभा से हम फिर गुड-गुपाने हैं, जिन्हु निजगा परिवर्त हो हमारे आन्दोलन का बल रहा, जो फिर धन्यपत्र मज्जासमय हो है। यह हम 'करो या

मरो' की लड़ाई चल रहे हैं। हमें धनित-भर रूप से प्रतीका है अहिंसा की शक्ति पर। यदि हमने छोड़ दिया, और सफलतापूर्वक बहुत भी जो उपेक्षा नहीं की तो हमारा धनित उज्ज्वल है, नहीं तो अब फिर धनित हमें मोना नहीं देखाया है। ठीक है कि हमारा कोई दल नहीं, कोई सखा नहीं, यौन ही हमारा दल है और गाँव का सखा ही हमारा सखा है। जिन्हु जब जगह-जगह ऐसे गाँव तो तैयार करने हो होंगे, जो हमारी कल्पना के समान-परिवर्तन की नडाई का मोर्चा बन सके। कामकाज-आदि में हमने गाँवों से बातें की, बहुत भी की, पर बजदूतों के बीच अर्थ उनके के कार्यकर्ता तो गये ही नहीं। छात्राग्न कार्यकर्ता गये, तो उन्होंने कहा कि 'आमको देना ही क्या है। बापकी जितने ही वाला है। हस्ताक्षर कर दें।' हस्ताक्षर हो गया। लेकिन उन्हें कुछ मिला नहीं, बिचार भी नले। अब वे हम पर प्रतीका क्यों करें? हमारे साथ क्यों भावें? राजनैतिक पक्षकाले दलका तो करते हैं कि मालिकों को गाँवों देकर बजदूतों के लन्दर बन रहे गुना मर गोपन करते हैं, जिनसे उनके आलोचन को श्रुतक मिलती रहती है। बजदूतों के पास हम जिनहुन नहीं गये। हस्ताक्षर करने के बजदूर में हमने उनको जिनहुन छोड़ हो दिया, क्योंकि न तो वे बजदूर थे, न धनित। अहिंसाई ही हमारे आन्दोलन के बापरे में भावी ही नहीं। कुछ सुभाष

नेशन बजदूर को को हुमा हो हुमा, बजदूर ही हस्ताक्षरी बरने की बजदूर है। क्या छात्राग्न बरली जाय, बजदूरन को गये सचमें में फिर तरह सजीवित किया जाय; वह सब को छात्राग्न भर्षा और निर्णय का विषय है, लेकिन गुमान के लीर पर कुछ मुझे विश्व रहा है।

गोरो ने जायज होये और गलागन का अनुभव करने की प्रस्ताव होनी चाहिये कि वे पढ़ने बैठे भूये हैं, या उसके अधिका भूये हैं, बैठे हो पढ़ने हैं, या अधिका पढ़ने बना दिखे गये हैं, बैठे हो पढ़ने हैं, या अधिका पढ़ने बना दिखे गये हैं, और बजदूर को ज्ञान उपार्णों के शक्ति कर दिखे गये हैं।

(१) पुष्टि को प्राप्ति का एक अंग माना जाय। प्राप्ति तथा पुष्टि के बीच समर का बड़ा फाटला न हो।

(२) बांग्ला धामदाम, प्रसवदान, जिहा-यान की घोषणा न हो, इसका प्रभुता कथन रखा जाय। आन्दोलन कर लेने के बाद जब पता चल जाये कि छात्रों में पुरे हो गये हैं, तो घोषणा की जाय और तब ही उसे अपने कार्यरतों में जोड़ा जाय, नहीं तो इन अधिकारी से हमारा काम जितना बनेगा नहीं, उसके अधिका विचारणा ही।

(३) हर गाँव में निवासियों, मजदूरों, दलकों में से दो-तीन, चार-पाँच निवासियों को चुने जायें, और उस गाँव में उनको एक छात्राई बनायी जाय। उनका बीच-बीच में बैठकियाँ की चलना प्रय।

(४) गाँव से लेकर राज्य-स्तर तक आन्दोलन के विचार पर आधारित छात्रियों का 'केन्द्र' चलाया जाय।

(५) छात्राग्न गाँव को निवासियों को जितना बजदूरन करने की तात्पर्य थी जाय और निवासियों की भावना बजा बोधन के विरुद्ध सत्याग्रह का सहायता का कार्यक्रम चलाना जाय।

(६) स्थानीय तथा प्रांतीयक समसामर्थों के भूँह नहीं भोग जाय। उसके प्रति हम सच रहें, धामदामों गाँवों को उसके समक्ष में आगाह करते रहें, और आन्दोलन की राफ बापन कर उजवा प्रकाशन करते रहें।

(७) भूँह-लान्ध की जो भी मानत हैं, आन्दोलन चल रहे हैं, उस समक्ष में आन्दोलन की स्पष्ट राफ जाहिर की जाय।

(८) सभी स्तर पर 'बेडर' में विरोध का मुद्रा जितन बोधन में हुमा करे।
—कंसाप्रकाश बार्न, धनी
बिहार छात्राग्नराम समिति, पटना

ईसानी विरादरी का गठन

पिछले १७-१८ बरस १७० को नयी दिल्ली में आयोजित राष्ट्रीय परिषद में ईसानी विरादरी या औद्योगिक संघटन इसके सविधान की स्वीकृति के साथ हो गया।

पत वर्ग बादशाह खान की भारत-दाता के होरान खुदाई सिद्धमवार स्वयं-स्वको का 'ईसानी विरादरी' के नाम से सघटन बनाने का विचार आया था। गांधी-वादायी वर्ष १९१९ के अंत और १९७० के प्रारम्भ में अपने भारतव्यापी घोर के बाद बादशाह खान यह हेतकर बहुत बुजो हुए थे कि देश आन्तरिक कलह, आपसी अविश्वास, नफरत, हिंसा, भय, स्वायं, साम्प्रदायिकता, धर्मांधता, भाषा-पाय, जातिपाय तथा ऐतिहासिक व्यापिकों की पीड़ित है। उन्होंने जो कुछ देखा और सुना, उस पर वे उन्होंने ऐसे नोमों की एक राष्ट्रीय परिषद बनाने का फैसला किया, जो लोग राष्ट्रीय एकता, साम्प्रदायिक सौहार्द, आपसी सौहार्द और विश्वास चाहते हैं, तथा अहिंसा और त्याग के रास्ते शांति, सद्भाव और पुनर्हाली की स्थापना के लिए समस्त महसूस करते हैं।

इस प्रकार की एक राष्ट्रीय परिषद, जिसे ईसानी विरादरी कहा गया, नयी दिल्ली में सन् १-२ फरवरी, १७० को बादशाह खान की उपस्थिति में बुलायी गयी। इसमें भारत के विभिन्न प्रदेशों के कुछ लोगों ने भाग लिया। परिषद में यह तय किया गया कि परिषदोत्तर सीमांत प्रदेश के खुदाई-पिदमनगर आयेलय की तरह वा एक सघटन चला करेगा। लिए बिलुप्त प्राकृत पैगार करने हेतु २१ सदस्यों की एक चर्च समिति कायमी जाय। यह संगठन साम्प्रदायिक सद्भाव और गांधी-विचार के लिए पुनर्जागरण का राय करेगा। समिति के उत्तरों के चुनाव की जिम्मेदारी भी जयप्रसाद नाथयन, गीष

मुहम्मद अहमद, पं० सुन्दरलाल और गान्धनान खाँ पर छोड़ी गयी। इस प्रकार तत्पक्ष समिति वा गठन हुआ और उसकी बैठक मार्च १७० की १२, १३, १४ तारीख को नयी दिल्ली में हुई। इस बैठक में तय किया गया कि ईसानी विरादरी के सघटन तथा इसके सविधान की स्वीकृति के लिए पुनः एक राष्ट्रीय परिषद बुलायी जाय। इस ईसानी विरादरी के स्वरूप-लेखकों को खुदाई खिदमनगर कहा जाय।

उद्देश्य

सविधान में उल्लिखित इस सघटन के निम्न उद्देश्य होते :

(१) भारत के सभी नोमों में एक-दूसरे के धर्म, संस्कृति और जीवन-पद्धति के बारे में समझ की जायना वा विश्वास करना,

(२) हर सम्भव माध्यमों द्वारा इन भाषों का सही सम्य प्रसारित करना, ताकि भारत की जनता में एक-दूसरे के प्रति बेहतर समझदारी विरहित हो, और इस प्रकार भारत के धार्मिक, मास्कृतिक और सामाजिक उत्कर्ष के मदर्ष में यसह राष्ट्रीय परम्परा के श्रुति सबादर की जायना को प्रोत्साहन मिले और सौचतन की सज्जी भावना के अदुक्क भसान्प्रदायिक भाव विकसित हो

(३) सभी भारतीयों में मानव-गुणता की भावना और आदर्श का विनाश करना, व केवल अपने देशवासियों के लिए बल्कि पूरे विश्व के लिए

(४) हिंसा का पर्यटन करना और शांतिपथा के साथ निरुधो को तय्य की जायति के लिए हिंसा के प्रयोग को रोकना;

(५) समुदायों या व्यक्तियों के आपसी सम्बन्धों को पूषा और अवादन के बर्त में गिरने से बचाना और उसके सबाधार के लिए सहयोग करना;

(६) निस्वार्थ भाव से जन-सेवा करना तथा बमजोर और दरे हूथो को न्याय और आत्मनिर्भरता के अवसर प्राप्त करने में मदद करना।

मुस्लिम लोग का पुनर्जन्म

१७ बरस की राष्ट्रीय परिषद वा उद्घाटन करने हुए श्री जयप्रसाद नाथयन ने उत्तर भारत में मुस्लिम लोग को साम्प्रदायिक राननीतिक सक्ति के रूप में, जंहा कि बहु बहुसे थी, पुनर्जन्म देने पर देश को चेतावनी दी। उन्होंने कहा कि कुछ मुस्लिम लोगो ने वेतामो ने साम्प्रदायिकता के आसक्त्य को मानने से इन्कार किया है, और नुनोनी दो है कि कोई भी इसे सिद्ध कर दे। कुछ लोगों ने ऐसा मतय भी जाहिर किया है कि साम्प्रदायिकता से अत्यन्तक अवशिष्ट थे, और तब बहु-मध्यको वा यह जन्मनात सक्षम है। ये अतमात्म्य और अगतत विचार हिन्दू-मुस्लिम सम्बन्धों और राष्ट्रीय एतता के लिए अनुपकारक हैं।

उन्होंने एक बात पर कुछ प्रष्ट किया कि राष्ट्रीय एतता-परिषद की उप-समिति द्वारा मुनाशा गया सम्प्रदायवाद-विरोधी जन-अभिधान बही दिखाई नहीं देता। उन्होंने हिन्दू भाषी के साम्प्रदायिकता पर लिखे बने तीत्र और सघत नकनय वा स्वायन किया।

उत्तरदायित्व

परिषद में आग लेनेवाले द्वाँ-निधियों से इन सज्जन सबायो को हल करने में अपने बिके और अनुभव सगाने की जयप्रसाद नाथयन ने जगीत थी। उन्होंने कहा कि ऐसा सघटा है कि अमान्यदयिकता, राष्ट्रीय एतता और सौरुतय में भाष विबाध हैं बर्त अजिक बहुमई मानव-गुणता के विनाश के लिए आवश्यक है। मुझे धार्मिकता-आध्यात्मिकता सर्वाधिक आवश्यक मान्पुन होगी है।

तदर्थ समिति द्वारा प्रस्तुतय दबायी विरादरी के सविधान को प्रस्तुत करने हुए गीष अहमद ने कहा कि समिति

पुनान-पत्र : सोमवार, २१ डिसेंबर, '७०

ग्रामस्वराज्य की हलचल

प्रत्यक्ष समा : इस जिले में १८ प्रत्यक्ष हैं। मार्च १९७० तक १२ प्रत्यक्षों में प्रत्यक्ष ग्रामस्वराज्य समिति बनो हुई थी। इसके बाद बादासी में भी नरसिंह नारायण सिंह तथा रानीली में भी वैष्णव प्रसाद चौधरी के मार्गदर्शन में क्रमशः बादासी एवं कटिहार प्रत्यक्ष ग्रामस्वराज्य समिति का गठन हुआ। वैसा और कोड़ा प्रत्यक्षों में भी प्रत्यक्ष ग्रामस्वराज्य समिति के गठन का प्रयत्न किया गया। दोप २१ प्रत्यक्षों में अथल समस्त प्रमिति जिला स्तरीय मण्डल के तत्वावधान में काम कर रही है।

प्रामत्तता : जिला ग्रामस्वराज्य समिति द्वारा प्रसारित ग्रामस्वराज्य के विहित प्रपत्र के आधार पर ग्रामिणों की सूची तैयार कर नामाङ्कित ग्रामस्था बनायी जाती है। सर्वसो की लिखित जगजा गीव में दोत पिढाकर बैठक की सूची देकर ग्रामस्था गठित की जाती है। इस पद्धति में मरगमा प्रत्यक्ष में २०, रानीबज प्रत्यक्ष में ११, भवानोपुर में ९, ठाकुरन में ६, गतिहारी में १९, ग्रामवादा में ९,

कुलानन्द नगर में १७, बांघो में १, रानीली में ६, और बड़गाँव में १०, मार्च १९७२ ग्रामस्वराज्य के उक्त विहित प्रत्यक्षों में बनो है। इन ग्रामस्वराज्यों के ग्रामस्थों से ग्रामस्वराज्य गठित तथा अन्य विचार-धर्मों को करने में सहायता मिलेगी। जहाँ ग्रामस्वराज्य के बाद ग्रामस्वराज्य बनो है, वहाँ को ग्रामस्वराज्य काफ़ी सक्रिय होकर ग्रामस्वराज्य के कार्य कर रही है। इस गठित के खाड़ी, गडुवा, जेम्पन, गुवागली, मेदकोपुर, बांघोकोरा आदि ग्रामस्वराज्यों के ग्राम उल्लेखनीय हैं।

भूदान की भूमि का वितरण

जु १९६९-७० तक इस जिले में ६६,०१४.४१ एकड़ जमीन प्राप्त हुई थी, जिसमें से २६,७०५.०४ एकड़ जमीन का वितरण हो चुका था। इस बीच राब दरभंगा द्वारा प्रदत्त सविहारी प्रत्यक्ष के अन्तर्गत ११३ एकड़ भूदान की जमीन बादासी में बांटी गयी। भूदान-क्रियाओं के माग लगान-निर्धारण के लिए सरकारी कार्यालयों में दायित्व की गयी सूची में से

—रचयक भी होलासहित होगे।

गतिमेता के ही जर्दोशो को लेकर गया एक अलग हजारी विरादरी के संकलन का कोई भीपिल है ? यह प्रश्न परिपक्व में नही उठना गया, यद्यपि विरादरी के जगदा जगदागता नापण, न० भा० गतिसेना मण्डल के जगदा और विश्व-गतिसेना के भी एक सह-जगदा है। यह सही है कि गतिसेना जगदागता सखि और प्रभावशाली नही हुई है; लेकिन गया विरादरी इसके अधिक सक्रिय और प्रभावशाली होनेवाली है ? मेने कुछ प्रतिनिधियों से पत्रों की जगदीने यह भाग जगदा किया कि गतिसेना मुसलमानों को बाह्य पित नही कर रही है, और बादागता याव का जोर था कि मुसलमान के लिए पुराने विस्मयगता वैसा एक संकलन बनाया हो

बाहिए, एवीलिए यह एक अलग संकलन बनाना पड़ा।

गांधीजी ने अपने रचयक नायकों में हिन्दू-मुस्लिम एकता की प्रशंसा की थी, जो लाइब्रेरियन के विपक्ष एक अन्तर्गत शुरू किया था। गतिसेना के नेतृत्व में सर्वोच्च-जातीयन ने राब और अहिंसा के आधार पर समाज-निर्धारण के लिए ग्रामस्वराज्य, छात्रों और गतिसेना का निश्चय कार्यक्रम शुरू किया है। बादागता याव के स्वयं गांधीजी के भावों को पुनः अन्तर्गत कर और दिया था। जो, वसा हय-गता कर कि हजारी विरादरी मुसलमानों को गतिसेना में शामिल होने को प्रेरणा देगी, और इस प्रकार सर्वोच्च-जातीयन की पवित्र का संकलन करने में (कल जगदीने से)

—अधिष्ठातृ मित्र

२,२५४ भूदान-निर्धारण का तालन निर्धारण हो चुका है।

रानीली क्षेत्र में

रानीली का क्षेत्र भूमिगत जिले में एक हो साथ कई महत्वपूर्ण विधेयताग्राम क्षेत्र है। प्रथम दो मह क्षेत्र जिले का सबसे बड़ा और प्रगतिशील क्षेत्र है। इसके अतिरिक्त रानीली क्षेत्र की एक लाख विधेयता यह है कि यह क्षेत्र दि-सोमा पर है। एक और मह भूमिगत जिले के परिपक्वता में है, बूझो और सहरा और सोसरी नीर भागतपुर और मुनेर जिला को सीमाएँ हैं। यहाँ की कुछ होला उल्लेख प्रभाव पड़ोश के सभी जिला पर पड़ रहा है। इसी विधेयता को ध्यान में रखकर भी वैधाय प्रसाद चौधरी ने यहाँ ग्रामस्वराज्य और ग्राम-निर्माण की योजना को कार्यान्वित करने के लिए जगदा का से राबोराग किया है। वे जगदा पन्थीय प्रतिष्ठित कार्यकर्ताओं के साथ ग्रामस्वराज्य के कार्य में खर्च हुए हैं। अभी तक जो भी परिणाम प्राप्त हो जाये हैं, वे बहुत सवोपम हैं।

इसके साथ ही कुछ और भी विधेय परिस्थितियाँ बनो हैं। रानीली के विरिध नेवा भी ए० ए० जोशी ने लीम-हृदय के पितृसिले में अपने गद्दी बाधियों के साथ इसी क्षेत्र में गिरनार होकर सोसरी का ध्यान जाग्रत किया है। उपर ग्रामस्वराज्य बन को और से जन-मानस को उत्तेजित कर ए० ए० करने और जोर जगदीनी भूमि पर रख करने की सोचिय पन रही है। इसके साथ वस वाजतरण शिवक बनवा जा रहा है।

सर्वोच्च-जातीयन हाग ग्रामस्वराज्य की स्थापना के लिए लोगों के मानवीय संप्रयोग को बाधित कर तथा और धर्मधर्म के उपाय में, जनमानस में, अहिंसा और श्रेय को पवित्र को प्रोत्साहित किया जा रहा है। अहिंसा और अहिंसा का इस क्षेत्र में बांधा मुकामला हो रहा है।

रानीली प्रत्यक्ष में २१ पत्रावर्त हैं। इसमें विप्लव राबोश, राबुड, पट्टि, —

आगरा में आत्म-दर्शन

२८, २९, ३० अगस्त को देश के विभिन्न भागों से आये हुए छात्र-छात्राई कार्यकर्ताओं की एक गोष्ठी हुई। इस गोष्ठी का अध्यक्ष श्री सत्यो कृष्ण खोस और श्री इन्द्रचन्द्र शर्मा ने अध्यक्षता की थी।
 इस अवसर पर विचार किया कि आखिर १८-२० सन्तों के उलट भवभोजन के कार्यक्रम क्या भी परिस्थितियों पर हमारा पर्याप्त प्रभाव पड़ेगा? नहीं, बल्कि हाँ है।
 विशेष और वे भी जैसे स्थितियों में नैतिक हस्तों कार्यकर्ताओं की सामग्री और बहुत आधुनिक एवं परिष्कृत विचार-धर्म के प्राप्ति पर अग्रह हम लोक-साहित्य को बढ़ावा दे रहे हैं।
 'गणतन्त्र पार्टी' है।

दश 'गडबड' की योजना निरन्तर होना
दिन तक चलेगी रही। कुल मिलाकर
एक घंटे तक टूलकर बहस चली। कायम
रहती बार इन्हीं मुद्दों पर ही बालासाहेब
की अवसर अवधि पर था। गोपनीय दो
बातें बहुत उभर कर सामने आयी।

१—हृषीकेश विचार को कल्प-पक्षी
 और देखवाही है, पर 'एकता' के हृदय पर
 हृष पमबोर पड़ते हैं। समजाने-मुझमें
 भी श्रद्धा विचार के हृदय पर चढ़ी है।
 पर जीवन के हृदय पर हृष दुर्लभ के
 गिराव है। भूय का भूदा रिखल समझ
 नीर समालता का जादाशी सामान-वस
 रोटी और आखाडी पाने के लिए सब लक्ष
 घोर पर वे बैस रह हलवा है ? अज
 'समजाने-मुझमें' भी श्रद्धा का 'एकता' पर
 न पवित्र करने का समझ सब का पान

—खपड़ा, बैरवा, नादपुर, बांसा, तेनकोहा,
पूहर, उर्गादूरी, धोबता, आगोकोहा,
बपहूरे एन बिबध पचानगो में आबसक-
पुष्टि वा बसिबान बाधे से बाबू दे। इन
पचानगो में सोनीन गणक एक अन्य कार्य-
पुष्टि के कार्य में बनइत नई हए हैं। •

है। यदि हम तेजस्वी एवं शक्तिमन्त्रों
को शक्तिस्थानी सत्प्राप्ति के सम्बन्ध में
करते हैं, तो सत्प्राप्ति और भूमि हृदयों
जैसी दिशा बलवान् धीमेप्रधान सत्प्राप्ति
रचना वा सत्प्राप्ति परिणाम मान है
और उसी दिशा में हम पर भी है।
अब जहाँ-जहाँ सत्प्राप्ति को चुके हैं वहाँ
हाँ भूमि वा शक्तिस्थानी सत्प्राप्ति
के सत्प्राप्ति का कुछ निम्न होना
चाहिए। यदि हम शक्ति में निहित सत्प्राप्ति
को मोक्ष के लक्ष्य वा सत्प्राप्ति के लक्ष्य
वा ज्ञान के लक्ष्य में सत्प्राप्ति सत्प्राप्ति
भाष्य के लक्ष्य में सत्प्राप्ति सत्प्राप्ति
द्वारा भूमि-निम्न का सत्प्राप्ति सत्प्राप्ति
माना चाहिए। सत्प्राप्ति के लक्ष्य सत्प्राप्ति
के लक्ष्य के लक्ष्य तेजस्वी सत्प्राप्ति।

[illegible]

(1) जिन सत्पात्रों के पीछे साथी-

करोड़ों रुपये की संपत्ति है, वे अलग-अलग
मुद्रा बलवर्धन के लिए खर्च करें। राष्ट्रीय
स्तर पर काम करनेवाली संस्थाएँ ३ लाख
और प्रांतीय स्तर पर काम करने
वाली संस्थाएँ १ लाख से अधिक की
संपत्ति रखें (२) संस्थाओं के पास जो
धन है, वह सुरक्षित भंडारों में रखा

पाप । यदि मुख्य प्रकृति इति हो तो कृपित
मन्त्रद्वारा से न करायी जाय और ३ एवम्
निमित्त एवं ६ एकद्वे अतिरिक्त भूमि
अति कार्यार्त्ता-निमित्तार से अधिक न राखी
जाय । (१) दो मास निमित्त तीन माह
के छापी पड़े हों, वे मृत्-पिण्डों में बलि
दिये जायें । (२) ऐसे छत्तीस जोर भय
भयन जो सामान्य लोगों को उपपन्न नहीं
हैं, हूय न बनायें और ऐसे भयनों में न
जायें । (३) हस्त्याओं के पदप्रसारणों से
अथवा मुक्तिप्राप्त्यर्थ नर्त बिना नपा हो ।
विमान वा प्रत्यय श्रेणी में माना करने को
मुक्तिदा समझाती हैं साथ । (४) किसी व
बड़े सहरो से दक्षतर दृष्टाकर, ह्मत्तर दक्षतर
साथों में साथे जायें । (५) शयनो में
बागजो काय के साथ-साथ उत्तराश्व पक्ष
भी ओज जाय । (६) सप्तम मार्गदर्शा
योग में बँड और केतौय शयन वा नहान
उपलब्ध हो । (७) बेहत पद के धनुशार
पट्टी, शक्ति आकाशमन्त्र के अनुसार त्रय
करके गच्छनी में व्याप्त विनयना समुदा
नी जाय । (८) सत्यो के पराजितारी
३ साथ से बलि एक पद पर न बने
रह । (९) छात्रजी शयिणी और पशु-
छात्र के स्थान्य न बनकर हम अथवा
साधारण कार्यकारी कतिपय यथा सामान्य
जनों के साथ जोड़ें । (१२) एक व्यक्ति एक
छात्र के पक्षार वन पराजितारी न बने ।
(१३) हस्त्याएँ तन-म-धन के प्रायस्कराण्य
के साथ न लवें । (१४) मार्गदर्शकवित्त एक
पक्ष-विक्रि के कायम वा निर्गत नर पक्षिक
छत्र के हस्त्योय कोशो धारित होने जाय ।

महि सुखायै ययै ११३१ लख ॥
प्रकार का बलिबारी परिचय नही जानी
हैं तो सस्याजी के सामने सुखायै किया
जाय । ई हयारे विशेष प्रतिकर्षण द्वारा)

‘गांधी की आवाज’

पार्श्विक

बहुए-बहुए

भारिक पुनः ४ दाने

सर्वे सेवा। साम-प्रकाशनाय वारणसी-२

एक विदेशी वहन की चुनौती

मुम्बई प्रसन्न हैं, सर्वोदय को चलाया को मूर्त रूप देने का जो अभियान श्री जयप्रकाश नारायण ने चलाया है उसकी विदेशी जगत्प्राप्ति में पचास चर्चा है। करोड़ों उत्पन्न आर्थों उस क्षेत्र को धीरे निहार रही हैं।

पिछले दिनों इंग्लैण्ड के ईंग्लिश बिजनेसविद्यालय की पण्डित की छात्रा कुमारी कैरोलाइन को इसी उत्पन्न और आकर्षण ने भारत पहुँचा दिया। इंग्लैण्ड की 'पोल टेक्नोलॉजी' नामक संस्था को सदस्य कुमारी कैरोलाइन ने, इंग्लैण्ड के अजयवारी में जयप्रकाश नारायण के इस अभियान की चर्चा पढ़ी—“ए लाइव इन बिजनेस इन इंडिया”। इनके पहुँचने भी कैरोलाइन ने पायी, विदेशी के विचारों का सामान्य अध्ययन किया था।

सर्वोदय महापण्डित के अतिरिक्त कैरोलाइन ने मुम्बई भारत के गाँव ही देखे। सर्वोदय से यह चर्चा आयी और वहाँ से मुम्बईकरपुर। यहाँ गांधी-शांति-प्रतिष्ठान केन्द्र में तद्वन-शांतिसेवा के सदस्यों ने उनका स्वागत किया। जयप्रकाशजी के मिलने से मणिग गाँव भी और सम्मान्य चर्चाएँ भी हुई। जयप्रकाशजी ने तद्वन शांतिसेवा को उनकी आस्था आदि व्यवस्था का भार सौंप दिया।

पिछले दोई भी महापण्डित मुम्बईकरपुर में तद्वन शांतिसेवा का काम कर रहा है—तद्वन-प्रकार से लेकर विचार-व्यापार तक था। हा मुम्बई-भारत सैनिकों के साथ उनके चर्चाओं में हिंसा लेकर कैरोलाइन की आचार आचर्य हुई, और अन्त में साथ इस तरह के उपरान्त की पढी प्रत्यक्ष ऊँह मूर्तों।

चर्चा में कैरोलाइन ने बताया कि ब्रिटानी सामाजिक पढी समस्याओं में बताया मजबूत रहते हैं। न्यायिक की समस्या से लेकर विचार-व्यापार की समस्या तक उनके विचार-वर्ध का कारण बन जाती है, पर जयप्रकाश में दगे कने हुए, ब्रिटानी

नौवचानों में अन्तर्गत चर्चा है, बादि सम-स्थाएँ उनको चिन्ता का विषय नहीं करती। भारतीय लोग अपनी समस्याओं के प्रति अधिक जागरूक हैं, और उनके लिए चिन्ता है। समस्याओं को दूर करने के लिए उनमें प्रतीति रहता हो जाता है।

“आप भारत क्यों आयी?” इस प्रश्न का उत्तर देते हुए कैरोलाइन ने बताया कि “जो भी एक जयप्रकाशजी से मिलने और भारत घूमने का उद्देश्य प्रमुख था। पर अब मैं यह देखना-सोचना चाहती हूँ कि रोडमार्त की समस्याओं के समाधानार्थ अन्तर्गत रहता कैसे कारण हो सकता है। मैं यह जानना चाहती हूँ कि आप लोगों की इंग्लैण्ड में मैं कैसे बनाऊँगी कि अहिंसा के पाठ आपकी नैतिकता और अन्तर्गत की दवा भी है।”

छात्रों पहलने से लेकर पोटी बनाने तक के तद्वन नाम कैरोलाइन ने सीख लिये। भारतीय सङ्घर्षों से कुमारी कैरोलाइन कुछ असंतुष्ट-सी ली थी। मुम्बईकरपुर के महिला शिल्पकार-वहन में छात्राओं के समक्ष बोले हुए उन्होंने जोर देकर पूछा कि, “आपके लार्ड जब गहर में एक जयप्रकाश लेकर इतनी सगल से जुटे हैं, तो फिर आप दूर क्यों लगी हैं? मैंने एक भी सङ्घर्ष नहीं देखा जो इस नाम में सङ्घर्ष की शरद कर रही हो। इंग्लैण्ड में ऐसे नामों में सङ्घर्षों पोछे नहीं रहती।”

आपकी बातचीत के दौरान कुमारी कैरोलाइन ने बताया कि “सामाजिक व्यवस्था ने भारत में लड़के-लड़कियों के बीच की दूरी को इतना बढ़ा दिया है कि इनमें आपसी सहृदय संभव नहीं होता है और यही मेरी नजर में भारत की खराबी है।”

भावाय में कैरोलाइन छ. सप्ताह रही और २५ अगस्त को मुम्बईकरपुर से आगरा के लिए चले गीं। यह यात्री भी आना है। बापरे में जयप्रकाश देखकर ने इंग्लैण्ड लौटने, और फिर वननी पढ़ाई में

चल जायेंगे।

“क्या आपको अपने सभी प्रश्नों का हल मिल गया?” इस प्रश्न के उत्तर में बिना लेनी कैरोलाइन ने बताया कि, “इनके छोटे प्रश्नों में किसी हल तक पहुँचने की आशा नहीं की जा सकती है, पर जयप्रकाशों पर एक विचार के लोगों को प्रेरित करने और जगता के बीच से ही उनका हल खोजने की नयी दृष्टि मुझे मिली है। मैं फिर भावाय लौटूँगी और आना करती हूँ कि एक आप उम्मीदों की सच्चा मेरी अन्तरी पर नहीं मिले का सकेगी।”

हम मुम्बईकरपुर तद्वन शांतिसेवा के सदस्य देण के सभी नवयुवकों से सहकार की आशा करते हैं। आशा, एक विदेशी वहन की चुनौती को स्वीकार करें।

— कुमार प्रभात,
संयोजक,
तद्वन शांतिसेवा
मवादीना, मुम्बईकरपुर

दूसरा तरुण-शांतिसेवा राष्ट्रीय सम्मेलन

दिनांक : २२, २३, २४ अक्टूबर १९७०
स्थान : इन्दौर (सं. प्र०)

लोकशाही, सत्य धर्म-समाधान,
राष्ट्रीय एकता, सामाजिक समता,
आर्थिक न्याय तथा

विवश-शांति

में निष्पक्ष उपनिवेश भारत के तद्वन की
अधिक प्रति के लिए आशाहत
चर्चा के विषय :—

- अधिपति हिंसा बनाम नामांक दिहा
 - सम्प्रदायवाद और तद्वन शांतिसेवा
 - विद्या-शिक्ष में परिवर्तन
- अधिक ये-अधिक सङ्घर्ष में उत्तीरित हों
अन्त-दूरक २० ५.००,
देखने-संवेदन को सुनिया

समर्पक करें :

महासक,

तद्वन शांतिसेवा, ४० भा० शांतिसेवा
छात्रावास, कादम्बनी-२

हमारे पास व्यवस्थित रूप से वाइए,
हमारे घर आइए। बपुशरो के माध्यम
से यदि धार्यादेकुल दमरुगे, जैसा यहाँ
हुआ है, वो सहादमृत भले ही मिल जाय,
सम्पत्ति नहीं मिलेगी। मेरा एक विचार
योर है कि विवधविधासभो और डिडी
कलेजो के अतिरिक्त छोटे व्यापारो
पर भी ध्यान दिया जाय।”

[illegible]

यह निश्चय दिया गया कि यहाँ भी संभव हो, इस तरह के प्रयास किया जाना।

सर्व सेवा संध ते सम्बन्ध

इस वर्षा के बाद आचार्यभूतल वीर
सर्व विश्व सत्य के हस्तक्षेप और विधान पर
वर्षा हुई। इस हस्तक्षेप में भी यही
है पू० विनोदोदासी से भी जगदीश पण्डित
है। भी हृदयगत गेहवार, वस्त्र वस्त्राङ्क-
मुक्त धर्मिण, पूजन सत्य व वस्त्र सत्य
है। विनोदोदासी की राय है कि "सर्व
वेदा सत्य के साथ आचार्यभूतल वेदा यह
वेदा हस्तक्षेप रहे। भी वेदा सत्य सत्य
में वेदा के और वाम में वस्त्र व वस्त्र
पादस्य हो तो वेदा वस्त्र या आचार्यभूतल
पादो भी सर्व वेदा वस्त्र भी वेदा वस्त्र
वस्त्र है।"

जैनेश्रवणी ने ॥ सम्मत् में अपने
विचार प्रवृत्त करते हुए कहा कि मानव-
जुन को एक स्वतन्त्र सत्ता होना चाहिए।
मानवशुल ॥ सर्व सेवा सय भा वैचारिक
कीर वैज्ञानिक सन्तान हो, सिद्ध उत्त-
रोत्तर वृद्ध हो, परन्तु किसी प्रकार ॥
व्यव ना मानव न हो। अन्तर रामजी
सिद्धि है जैनेश्रवणी के विचार के अपनी
सम्पत्ति प्रवृत्त की।

आचार्य राममूर्तिजी ने कहा कि यह

टीक है कि आध्यात्मिक जो स्वायत्तता में बहने के बिना पड़ा था दमन हो। परन्तु सर्व सेवा संग एक समय ज्ञात हो अभिव्यक्त करता है। आध्यात्मिक जो यह तथ करता है कि विनोदजी ने जो समय समूर्ण ज्ञाति की चरणा की है, आध्यात्मिक सर्व सेवा सच के साथ उसे 'खैर' करना है। नतीजा यह है। यह सर्व बुद्धिवादी किताबों जिसका मन्त्रा पाठ्य है दा शेष एक पाठ्य 'दरदर' (एक पवित्र विचारों) अन्तः आह्वान है। अपनी स्वायत्तता को वादम रखते हुए यदि उसे इन समय किताबों की जलियति बना है तो सर्वोद्देश आजीवन के उसका एक निमित्त समझ रहा चाहिए।

श्री बसोधर ने कहा कि दयालु देने का संवात तो नदी उठवा, परन्तु वाचार्ज-कुल जिन मरयो को घामने रखवर स्थापित हुया है, उन्हें अगर लोग होने से बचाया है तो वैचारिक स्तर पर हो नही, मर्यादा-स्तर स्तर पर भी दोनों वा अन्वय रहवा चाहिए ।

श्री कृष्णगोत्रजी ने कहा कि आचार्य-
मुन जिन सदियों को सामने रखकर
स्थापित किया गया है उन्हें यदि सामने
रखा जाय तो सर्व देश गुरु से सम्बन्ध
रहना गनी दृष्टिये ये सम्बन्ध हीना ।

संगठन और विधान

इसके बाद दूसरे प्रादेशिक आचार्य-कुलों से वैज्ञानिक आचार्यगुरु का गया

सम्भव हो, इस पर भी चर्चा हुई। चर्चा के बाद वाचनामंडल का विधान बनाने के लिए एक उपस्थिति सम्मेलन किया गया।

यह तब हुआ कि संयोजक हंस उष-
समिति की सहायता के लिए विधान की
एक नमूने की सशस्ति छपरेया तैयार
करके उपसमिति के सदस्यों III पाठ भेज
दें। इस सम्बन्ध में कमिटी ने यह भी निर्णय
लिया कि दिनांक १९-२० व २१ सितम्बर
को विधान उपसमिति की बैठक हो जाय।

संविधि में उत्तरप्रदेश सरकार के छात्र-संघ सम्बन्धी सम्पादन १४ विरुद्ध कय से विचार करने पर निश्चय किया। यह उस दृष्टि कि दफ्तेर सिर्फ एक बैठक छात्राधीन, जिसमें विद्यार्थी, सम्पादक, प्रचारप्रसारक, अधिपति, अधिपति-प्रबन्धक, अथवा एक छात्राधीन पति-निधि सम्मिलित हो।

रह थी निम्नय हुआ कि सत्य-सत्य
पर आधारित हुए सहजीवन-विधियों का
प्रयोजन करें, जिससे आधारभूत के
विचारों में विप्लव उत्पन्न हो सके।
हम तक शायद यह नहीं। यह सहजीवन
निमित्त में व्यक्ति-केन्द्रित आधार
प्रतिष्ठित हो। समग्र विचार उत्पन्न हो
सके। जो भी इन निमित्त में कार्यरत विद्यार्थी
हों।

सैद्ध ने निर्णय लिया कि थी वसो-
धरजी वै-सैय आचार्यकुल तर्मात के
उभयोरु के रूप में कार्य करते रहे ।

आचार्यकुल : लोकनीति की निर्देशक शक्ति

गए २२ अगस्त को आगरा में वेन्डीयः
लाभार्थमुक्त क्षमिति की दृष्टी से बैठक के
अवसर पर एक पत्र-प्रतिनिधि सम्मेलन
और एक आम सभा का भी आयोजन
किया गया था ।

एक-प्रतिनिधियों के सम्मेलन में श्री
भीतल प्रशास्त्री ने एक-प्रतिनिधियों का
स्वागत करते हुए भाषासंजुन के लक्ष्य पर
प्रभाव डाला और कहा कि अगर भाषासंजुन
स्वीकृत हुए तो बिना ही बनेक समस्याओं

के शास्त्रियों समाधान निकल जाने की
मुखादन है। इससे आचार्य अपनी छोटी
हई प्रतिष्ठा 'प्र' प्राप्त करेंगे।

सम्बन्धन में प्रतिनिधियों ने अपना ध-
नुज के बिचार का समागत करने हुए यह
भाव व्यक्त किया कि अगर धार्मिक दमन
रुखनीति और सत्ता की शक्तों के
जब शक्ति एकत्रित हो तो आदमी के
सोचनीति के निर्माण का काम हाथ में लेता
है, और इस प्रकार ऐतिहासिक रूप

जो बमोहर ने अपना कुत्तर कुत्तर
 कदो डूब रहा कि आचार्यकु को त्याग
 कि जिनो ने मे को ब्रिष्मभयसो जो
 तबसो ने जपल हूँ हूँ जो बमोहर
 आचार्य वर मे हूँ हूँ हूँ कि
 मे को बमोहर हूँ, जो ब्रिष्मभयसो
 ब्रिष्म राजनीति को बमोहरा के
 मे को बमोहर हूँ, जो ब्रिष्मभयसो
 ब्रिष्म राजनीति को बमोहरा के
 मे को बमोहर हूँ, जो ब्रिष्मभयसो

भी छात्राध्यक्षों ने कहा कि आपसी
 मुक्त के वातावरण का प्रबुद्ध गहन चर्चाओं
 के निमित्त बन का बिनाप है। छात्रों
 बल्लभ बरिष्ठ का बाउं गौर है। इस नाम
 छात्राध्यक्ष विनी को काशीनन का छात्र
 मानना चाहिए।

[illegible][illegible][illegible]

जम्मू-श्रीमौर से
लोकप्रतिष्ठ का कार्यक्रम
विजयपुर : ११/१०

क्र.सं.	विद्यार्थी नाम	प्राप्ति
२३	अश्विनी	७५
२४	रवि	७५
२५	विष्णु	७५
२६	मनसा	७५
२७	मनसा	७५
२८	मनसा	७५
२९	मनसा	७५
३०	मनसा	७५

१	॥
२	वास्तु इत्यं
३	वर्गो-री,
४	रंभार
५	सोनहार
६	॥
७	बलेता
८	बहानपुर
९	हल पाशोरा
१०	पाशो
११	॥
१२	बाबोटो
१३	॥
१४	मेन
१५	बलनपुर
१६	मयपुर
१७	॥

पता : बाई-वी मध्य भाई,
धो बाजी लायब, ऊजपुर (अम्न)

भूमि-वितरण-समारोह

दुधनगर पंचायत के दुमरी गांव में ७ भूमिगतों द्वारा २१ भूमिहीनों के बीच १ बी० १८ ४० १८ एर जमीन का वितरण किया गया। ३ सितम्बर को ग्रामोणो की ओर से भूमि-वितरण-समारोह का आयोजन किया गया था, जिसमें धीरजप्रसाद नारायण ने अपने डेढ़ घण्टे के भाषण में गांव की परिस्थिति एवं ग्राम-नगरपालिका का अच्छा विस्तारण किया।

तानाब है कि इस गांव में पिछले बहोने में भी ५ बी० ५ क० जमीन का वितरण किया जा चुका है। दुमरी गांव में ग्राम-दान की आवश्यकताओं भी अब सीधे पूरी होनेवाली हैं। पंचायत के मोहिमपुर गांव में ग्रामसभा का गठन हो चुका है तथा कुलनगर राप्ती गांव में ग्रामसभा की आवश्यकता बढ़ते-बढ़ते पूरी हो गयी है। अब सीधे ही ग्रामसभा का गठन करने का सोचा जा रहा है। दुधनगर नगरपालिका में बड़े-हुए भूमिहीनों की शामिल करने का प्रयास जारी है।

ग्रामस्वराज्य समिति की बैठक

मुसहरी प्रखण्ड ग्रामस्वराज्य समिति की बैठक समिति के अध्यक्ष श्री बाबू प्रसाद सिंह की अध्यक्षता में तथा अध्यक्षताओं की उपस्थिति में मंगल-शान्तिपूर्वक हुई। बैठक में उन पंचायतों के प्रतिनिधि अधिक संख्या में उपस्थित हुए, जिन पंचायतों में अभी ग्रामस्वराज्य का काम चल रहा है। बैठक में अरुण की प्रगति का लेखा-जोखा किया गया, एवं प्रगति की गति देन करने के लिए विचार-निर्माण हुआ। इस काम के लिए स्वायत्तिय आयोग का आभार व्यक्त किया गया। बैठक में निर्णय किया गया कि अब रोहतास पंचायत में भी कार्य प्रारम्भ कर दिया जाय। सिद्धांतों तथा स्थानीय विधियों के अध्ययन से ग्रामस्वराज्य-कोष के लिए धन द्वारा रुपये सङ्ग्रह करने का-

निर्णय लिया गया।

यह समुदाय किया गया कि जिन गांवों में ग्रामसभाओं का गठन हो चुका है, वहाँ गांव का कार्यप्रणाली बन चुका हो। इसलिए तय हुआ कि गांवों में २० सितम्बर की सभी ग्रामसभाओं के पदाधि-कारियों एवं कार्यकारिणों समिति के सदस्यों का एक दिवसीय विचार का आयोजन सप्ताह स्कूल में किया जाय।

इंजीनियरिंग कालेज, सिन्दरी के छात्र मुसहरी के गांवों में

मुसहरी प्रखण्ड में चल रहे ग्राम-स्वराज्य के कार्यक्रम का अध्ययन करने हेतु बी० आई० टी० सिन्दरी की छ छात्र बस दिने के लिए ३ सितम्बर को सिन्दरी पर पहुँचे। उन्होंने मुसहरी प्रखण्ड के गांवों में ग्रामस्वराज्य के कार्यक्रम का अनुभव प्राप्त किया। इस छात्रों की विशेष रचित ताल-शान्तिसेना के कार्यक्रम में है। मुसहरी प्रखण्ड में जनप्रकाश कार्यक्रम ग्रामस्वराज्य के काम में बने हैं, इसकी जानकारी समाचार-पत्रों में पढ़कर प्रत्यक्ष रूप से उनके द्वारा हो रहे कार्यों का अनुभव लेने की प्रेरणा इन छात्रों को हुई।

तरुण-शान्तिसेना का मोर्चा

मोहिमपुर एवं के तरुण शान्ति-सेनिकों ने अर्धों का एक विज्ञापन पत्रालय प्रारम्भ कर दिया है, तथा नैट-पुल गांव में राज-पाठशाला का भी प्रवर्धन किया गया है। मुसहरी नगर में तरुण शान्तिसेना के भी ग्रामस्वराज्य-कोष के लिए १३ सितम्बर को एक 'वैरिटी शो' का आयोजन किया। विशेष-व्यवस्था के व्यवहार पर ११ सितम्बर को मुसहरी नगर में तरुण शान्तिसेना का एक मोर्चा चुनने भी निश्चित गया।—मुसहरी विभाग

दिल्ली में

मरतमम का मनुष्य दान प्रमुख उद्योगपति व दानदाता श्री भरतराम ने ग्राम-स्वराज्य-कोष में २५,००० रु० का दान दिया है। दिल्ली के ५ लाख के लक्ष्य में यह अभी तक का सबसे बड़ा दान है। दिल्ली नगर-पालिका दिल्ली के विभिन्न क्षेत्रों में चल रही सर्वोदय-कार्यक्रमों की बार हलके की नगर-पालिका में अभी तक ५,५०० रु० का दान मिला है।

दिल्ली विधानसभा ग्रामस्वराज्य-कोष में अभी तक ३१५ रु० का दान मिला है। कु० मावली मिर्जापुर, विराट्टा हाउस, श्री रामेश्वरप्रसाद शर्मा, आरामदास कान्हेल, श्री रामेश्वरप्रसाद शर्मा, सगतन शर्मा कालेज, श्री नन्द प्लाट, करोधीमल कालेज, श्री बालमुकुन्द भारद्वाज के नेतृत्व में विद्यार्थियों ने कोष-सङ्ग्रह-कार्य में सन्मत्त हैं।

ग्राम्य प्रदेशों में

गुजरात में अभी तक १,७०,००० रु० सङ्ग्रह किया है। नवलपा में १,६२,००० रु० सङ्ग्रह हुआ है। बम्बई में ३,५०,०००; बिहार में १,५०,०००; उत्तर प्रदेश में १ लाख तथा पंजाब (मैसूर क्षेत्र) में ३१,००० रुपये का सङ्ग्रह हुआ है।

सम्प्रदाय के बैठक लात रुपये एकत्रित एवं विज्ञापन के माध्यम ग्रामस्वराज्य-कोष के जनसंघत सफल रूप से लाख रुपये की धन-राशि जमा हो चुकी है।

विभिन्न जिलों की १३ नगरपालिकाओं की ओर से ८,२११ रुपये की राशि कोष-हेतु छोटे-मोटे वार्षिक रूप में पहुँची है। इसके अलावा भीतर और उच्च नगर-नियमों के अन्तर्गत ४,००० और ३,००० की राशि कोष में दी है, जो सम्बन्धित विभाग समितियों में जमा होकर उक्त सङ्ग्रह में शामिल है। कभी कभी के दाते सर्व-जन्य ग्रामस्वराज्य (घर) से २०० रु० ग्रामस्वराज्य-कोष-कार्यालय में जमा दिये हैं।

देशभर में विनोबा-जयन्ती समारोह के आयोजन

ग्रामस्वराज्य-कोप-संग्रह का मिससिहा जारी

उत्तरप्रदेश : विभिन्न शहरों में विनोबा-जयन्ती पर भिन्न-भिन्न संस्थाओं द्वारा विविध कार्यक्रम आयोजित किये गये। गांधी-ग्रामश्रम, मेरठ के कार्यकर्ताओं ने प्रभात-केरी, साहित्य-सिखी तथा ग्राम-स्वराज्य-सोप-सद्वृत्त और कार्यबन्धक सभा का आयोजन किया। फागपुर की विभिन्न संस्थाओं के कार्यकर्ता २६ सितम्बर तक नगर में ग्राम-स्वराज्य कोप का अभियान चला रहे हैं। लखनऊ की अनेक संस्थाओं, जोर ह्यूरो, बाराहो ने प्रभात-केरी, कोप-सद्वृत्त, विनोबा विचार-परिचय व ग्राम-स्वराज्य-सभाओं के कार्यक्रम आयोजित करके विनोबा को यशस्वीरूप से स्मरणित किया। अलीगढ़ (लखनऊ) स्थित महिला विद्यालय में आयोजित सभा में विनोबा के ग्रामदान-आन्दोलन का सर्वेक्षण करते हुए उनके शीर्षक होने की शुभकामना व्यक्त की गयी। शांति केन्द्र, जनेशपुर, जिला-बलिया में विनोबा-जयन्ती पर कुछ विधेय कार्यक्रम आयोजित किये; जिनमें शिवमन्दिर में हारद्वारी की प्रार्थना-सभा, विचार-मोन्दी, भूमिदानों से भूमि मुक्त करने की शरीर करने के लिए शांतिमय प्रदर्शन तथा गरीबों की घर आदि के लिए जमीन का बँटवारा, मुख्य थे। समुदाय नगर और अमृतसर तथा साहाय्य में भी इस अवसर पर समारोह हुई और विनोबा के शतायु होने की शुभ-कामना व्यक्त की गयी।

मध्यप्रदेश : सर्वोदय-कार्यकर्ता, रून्डो व कानोनों के सम्मान, छान तथा उभी स्तर के सचिवों और मेरठ-सचिवों को भी ने भिन्न-कर साप्ताहिक व प्रभात-केरी एवं प्रार्थना-सभा के कार्यक्रम आयोजित किये। उभा में देव व सुनिता की सम्मान परिषद के सदस्यों ने विनोबा के विचार का सर्वेक्षण और आन्दोलन के प्रसार में अपनी शक्ति

लगाते पर जोर दिया गया।

हरियाणा : सर्वोदय-कार्यकर्ता-सभा, पहात-केरी व कोप-सद्वृत्त के कार्यक्रम हिसार नगर में सम्पन्न हुए, तथा विनोबा की व्यक्तित्व और वर्तुल के विभिन्न पहलुओं पर अभिप्राय व्यक्त करते हुए उन्हें यशस्वीरूप से स्मरणित किया।

राजस्थान : छात्री-ग्रामोद्योग समिति, भरतपुर द्वारा आयोजित सभा में वरिष्ठ कार्यकर्ता सेवकों ने अपनी पूरे दिल की बगलें तथा विचारों ने साथे दिल की मजदूरी और कार्यकर्ताओं ने एक दिवस का नैतन ग्रामस्वराज्य-कोप में देने का निश्चय करते विनोबा को यशस्वीरूप से स्मरणित किया।

बिहार : गीता (मिता-सम्मान) गाँव में प्रार्थना-सभा आयोजित करके विनोबा के शतायु होने की शुभकामना व्यक्त की गयी, तथा उनके साहित्य-संग्रह के बीच प्रेमपूर्ण समीक्षा करनेवाले आन्दोलन की मजदूरी करने हुए उसकी अविनाशनी बनायी गयी।

मुम्बई के जमुई अनुष्ठान में छात्री-सभा के पास मुम्बई-मुम्बई में आयोजितियों और क्षेत्र के विद्यार्थियों ने विनोबा-जयन्ती की एक स्वीकार के रूप में मनाया और लोक-ग्राम-सेवी में विनोबा एवं भूदान के गीत-नृत्य सहित सभा का आयोजन किया। बम्बई क्षेत्र के ग्राम-समिति प्रतिनिधियों का शास्त्र-शास्त्र-सम्मेलन ग्राम-समिति शिव चोरको में सम्पन्न हुआ। इस अवसर पर दो ग्राम-समिति गाँव की ग्राम-समिति ने बोधा-नट्टा विचारित किया। ग्राम-समिति केन्द्र-समिति द्वारा २००४-०५ तक सभा-समिति चोरको द्वारा २००२-०३ तक भूमि व ग्राम-पत्र भूमि-समिति की प्रदान किया गया। ग्राम-समिति के प्रतिनिधियों ने जाने-अनजाने

गियों में हुए ग्राम की जानकारी अपने हट्टी-फट्टी भाषा में उभा के सामने प्रस्तुत की। बाबतों पर यह अनुभव व्यक्त किया गया कि ग्राम-दान के बाद गाँव में शुभ-वर्तमानों का बहो है। उभा के प्रेरक दृश्य से कोई भी व्यक्ति वसन्त-प्रति नहीं रह गया। सलोवा के एक तरफ और कर्मक कार्यक्रमों ने दो इस अवसर पर अपनी पूरी ताकत से ग्राम-समिति-समिति-समिति के काम में लग जाने का सदाय घोषित किया। उभर उभर ने बहा कि बहुते में विनोबा और उनके छात्रों-समिति की सत्पन, जो ही चीज मानता था, लेकिन आज उस लेख-समिति का प्रत्यक्ष दर्शन करने के बाद लगता है कि स्थिति इससे विपरीत है। शांति की ध्यानात्मक बात करीब-करीब ही नहीं छत्रों पर नहीं दीव पड़ते।

कलकत्ता (गया) में भूदान-विचारों विद्यार्थी, विद्यार्थियों, नगर-समिति की विचार सभा में सत को यशस्वीरूप से स्मरणित किया। इस अवसर पर विनोबा से सम्बन्धित एक निम्न-प्रतिनिधियों में भाग लेनेवाले छात्रों की सर्वोदय-साहित्य शैली किया गया।

खादीग्राम में श्रमजयंती

१० सितम्बर '७० को श्री श्रीराम भाई ने अपने जीवन के ७० वर्ष पूरे किये। इस अवसर पर हर वर्ष की शांति छात्री-ग्राम के छात्रों के दिनों में 'धर्म-प्रति-योगिता' हुई, जिसका प्रतिम कार्यक्रम खादीग्राम में हुआ। यहाँ से एक क्षेत्र में श्रीराम भाई के जन्मदिन को श्रम-जयन्ती के रूप में मनाया जाता है। धर्म-प्रति-योगिता में प्रथम, द्वितीय और तृतीय स्थान प्राप्त करनेवालों को श्रम के शौर्य नेट में दिये गये। इस अवसर पर ७० पड़ोसों का एक व्यापक भी लगाया गया, जिनमें श्रीराम भाई के छात्रों, विद्यार्थी और गाँव के प्रदर्शन में भागी-भाग्य और से एक-एक पड़ोस लगाया।

साहित्य मुक्त : १०-१० (सप्ताह-समिति १२-२०, एक प्रति २२-२०), विद्यार्थी में २२-२०; सप्ताह-समिति २२-२०; सप्ताह-समिति २२-२०

एक प्रति का २० पैसे। श्रीराम-समिति मूढ द्वारा सप्ताह-समिति के लिए प्रसारित एक ग्लोहर प्रेष, बार-बारों में मुम्बई

केरल में हार-जीत

केरल में चुनाव हो चुका है। फल घोषित हो चुके हैं। जन सरकार बनाने की दोड़-धुर हो रही है। सरकार बन भी जायगी। इतना होने पर भी लोगो के मन में यह खयाल बना ही रह जायगा कि यहाँ सबकुछ जीता कोल, और हारा कोल ? और, यह जो सरकार बनेगी क्या यह चलेगी ? यदि बात भी यही हो क्या दिकेगी ।

चुनाव में इन्दिराजी की भाँसेम खीली । बायेंस से अधिक इन्दिराजी की जीत हुई है। यह सिद्ध हो गया कि पुरानी बायेंस में निरोझी महारदियों को पराल करनेवाली, बैको को एक बनन से बापने हाथ में ले लेनेवाली, तथा राजाको-महाराजाको का नाम और निधान मिटानेवाली, इन्दिराजी का जाहू सामान्य लोगों पर चलता है। उन्होंने करिस्मा करने की अपनी शक्ति का भरपूर परिचय दिया है, और हमारी जनता—केरल की लिखित जनता भी—उसकी काबल हुई है। जिस केरल में सन् १९५९ में सबसे पहले बायेंस की हार हुई, आज यहाँ इन्दिराजी की बख़्तत फिर उसका नाम लिखा जा रहा है। फिर भी इस जीत को बायेंस की जीत मानना कठिन है, और यह कहना भी कठिन है कि इस जीत से बायेंस अब तक जिंदा है।

इन्दिरा-बायेंस तो जीती ही, अन्धुड मेनन का कम्युनिस्ट-जनकी फल भी जीता है। अन्धुड मेनन ने आत्मसमर्पण यह चुनाव कराया था। उन्हें जनता का जतना विषाद हो तभी मिता जितना वह चाहते थे, फिर भी पगने साधियों और सहयोगियों के साथ गरी के हकदार तो यह हो ही गये। यहाँ का रहा कि जनता अशांति और उपद्रव से ऊँच चुकी है और अब केरल की गरीब और बेरोजगार जनता रोटी चाहती है; शांति और सुख-वसा चाहती है। इन्दिराजी की बायेंस तथा अन्धुडजी की कम्युनिस्ट पार्टी से उधे रोटी की आशा है।, लेकिन इतने कम बहुमत पर बननेवाली सरकार इस आशा को कहीं एक घूरी कर सकेगी ? यहाँ में भटकनेवाला भारतीय मन अभी भी भटकने से ऊँचा नहीं है।

मासतवादी कम्युनिस्ट पार्टी की जितनी भीत मिता है, उससे कहीं ज्यादा जीत की उम्मीद भी। इस चुनाव में उन्हें छोटे बने ही कम मिली हैं लेकिन यह छोटे भी उम्मीद में अपनी हार नहीं देख रहे हैं। यह नहवे है कि गीटें भजे हो जैम पिकी, लेकिन उन्हें बोट प्रति उम्मीदवार पहादा मिले हैं। कयर चुनाव-नहति ऐसी होवी कि बिन्दो के अनुसार गीटें मिलनी, तो नानुविरोधादको वा दल आगे निकल जाया। उन्हें मरोख है कि सरकार से अलग रहने पर भी समाज में उनके दल का स्थान सुरक्षित है। यह अपने दल का भविष्य उज्जवल देखते हैं। इसीलिए यह चुनाव भी ऐंछी पद्धति की मांग कर रहे हैं जिसमें प्रायः बोटों के अनुसार ही जीटें मिलें।

योग यहो है कि केरल छोटा भाग है। यह कुछ दिन धनवीसि

का झोटा-स्थान है। शासकता में देश भर में सभसे गाने, राजनैतिक दृष्टि से सबसे अधिक व्यापक, केरल वह आईना है जिसमें देश अपनी उत्तरीय देख सकता है। सन् १९५२ से लेकर आज तक राजनीति की जितनी तोड़-झोड़ केरल देख चुका है उतनी और किसी राज्य ने नहीं देखी है। पिछले बाईस वर्षों में वहाँ ७ चुनाव हो चुके हैं, ११ सरकारें बन-बहल चुकी हैं, और ४ बार राज्यपाल नामित हुए चुके हैं। इसका एक परिणाम यह हुआ है कि केरल में पारि, धर्म, और जातिक स्थिति के आधार पर बने हुए जो समुदाय हैं उनकी राजनैतिक निष्ठाएँ लगभग स्थिर हो चुकी हैं, और वे पहले जैसायें हैं कि उन्हें जिस दल को बोट देना है। इसलिए चुनाव में हार-जीत प्रायः उन लोगों के बोट से होती है जो व इसर होने हैं, न उधर, और जो पचास से प्रभावित होकर खडलत करते हैं।

पकड़ि के घर-पुरा केरल गरीब है। जमीन कम, सोय बहुत अधिक हैं। रोजगार बहद कम है। फिर भी हर बच्चा स्कूल जाता है। मूसा, चमल, शिक्षित केरल भात चाहता है। सामान्य व्यक्ति के मन में यह प्रश्न उठने लगा है, कि क्या नारो और चुनावों से भाव कित सचेत ? उसे जब आश्चर्य हो तो लगा है जब वह देखता है कि जो हाँसे कम तक अलग-अलग पकड़ि में वे अचलक आज एकसाथ उठने लगे हैं, और जो हमेशा साथ थे वे अलग हो गये हैं। बायेंस का विरथा, कम्युनिस्ट का श्रमिक-होश और और मुस्लिम जीग या शीव, वे तीनों इस चुनाव में साथ उठे। दूसरी ओर मार्क्सवादियों ने पुरानी बनसे के साथ मिश्रण उन लोगों से सहार्द लगे हैं, जो कभी उनके साथ थे। केरल का बीरमन में समत रहा है, कि चुनाव सचमुच उसकी महार्द नहीं, शहो की सहाई है। कडा नुबरे वा है, वह विपरीत बडा विचार दीख रहा है।

केरल के चुनाव में दूरे देश की बाँध की। जो आज केरल में हुआ वह कल बलकता और दिल्ली में भी हो सकता है। औद्योगिक परिवर्धन बलास में मार्क्सवादियों के विरुद्ध कीई तथा माविवशासी बाँधों बन सकता है। कुछ-त-कुछ अवर हो पड़ेगा ही। चौक-चौक और सरबार बलासे-विप्रायों के नये दग अकर दिखाई देंगे।

दोनों की राजनीति जहाँ की राजनीति है। जनता अभी तक शहो की राजनीति को अपनी राजनीति मानती रही है, शरीक है कि कडा उसके हाथ में रहा है। अब यह शहो की चौक-चौक नेत्र बडे की ओर मुक्त रहो है। कयर शहो की भी बडों की हो शक्ति से उठना है ता बडे की हो किना यधो न की जाय ? इस तरह हमारी विरोधवार की राजनीति तथय की राजनीति बनी, और अब धरप की राजनीति सहो की राजनीति बन रहो है। नरसाल-परिधो के पास केरल कडा है। लेकिन जनता अभी तक यह नहीं जानती कि वास्तव में उसकी राजनीति में न कडे की आवश्यकता है, न कडे की। जनता अपने में हो अतिशयोक्ति है। जनता को शक्ति उन हाथो से है न न कडे के मुहाना है, न कडे के। इन तीनों से अलग उसकी तीसरी दिकि है। वा दन उसे इस तीसरी शक्ति का मान कराने ? *

की ओर बदल देती है, जो अप्राप्य रूप से नहीं छोड़े हैं।

सत्य के लिए सन्धियामय आन्दोलन

दुनरे बर्षों में, जहिसा बहु मारी है, जो उस सोचे हुए सत्य की ओर जाता है जिसको पहले के हिंसात्मक बर्षों ने निहिन्दार सारी या प्रति के दोष के पदों में दब या आच्छादित कर रखा है।

गांधीजी का जीवन सत्य का अन्वेषण है जो ओर उस सत्य की ओर आता है अधिक प्यार का। सत्य उनका धर्म था। वे लिखते हैं, "सत्य ईश्वर है।" ("यह दुनिया", १९ दिसम्बर, १९३९) उनके लिए, केवल आँखों का उस एकचिन्तित मोड़ का परित्याग है जिसने अपने अन्दर के हिंसात्मक तत्व को मार दिया है, दृष्टिकोण से मोक्ष सत्य की प्राप्ति करने का गिने हुए चरण की प्रवृत्ति करने में समर्थ है।

अहिंसा ही "सत्यमार्ग", जिसका आत्मिक अर्थ है सत्य की प्रकृति की प्रेरक महत्वाकांक्षा है। काशीमी शास्त्रवेत्ता पूर्ण महिषात्मन ने, जो न्यायप्रणत रूप से गांधीजी से परिचित थे और उनके समर्थन में से एक थे, इसका अवधारण दोष बन्दों में "मध्य के लिए सन्धियामय अहिंसा", किया है। इसका एकमात्र हथियार अहिंसा, दूसरों को पीड़ा न पहुँचाया, दूसरों का सम्मान करता है।

इस तरह सत्यमार्ग का जीवन सत्य है, उल्टा साधन है किसीकी पीड़ा न पहुँचाना, जिसका स्वोद्योगिक पक्ष प्रेम और दया है। साधन और साधन इसकी निकटता से अवधारित हैं कि दुनरे उद्देश्यों के लिए, मुख्यतः के उपाय का आधारित डॉन के रूप में वास्तव में उसका प्रयोग नहीं किया जा सकता।

सत्यमार्ग की अन्तर्गत सच्चा होना चाहिए और अहिंसा और दया उसके लिए प्राप्य होनी हैं। इसलिए, उसकी कठोर अनुशासन का पालन करना चाहिए और तबो जिना बेनी चाहिए। यह है "अदृष्ट्यमय" - सभी द्वितीय नव अनुशासन, सत्यता।

उपवास, परिश्रम और भीन (साधो-

जी प्रत्येक सोमवार को विन्कुन मोन रखते थे) के द्वारा हिंसा की ओर के धुलन का नाश करना चाहिए। सबसे सामान्य समस्या पहलने से, (इसलिए उन्होंने पुनो पहलने और इसके लिए चरण पर धूल बातने का आन्दोलन शुरू किया), आश्रम, प्रार्थना के स्थल जिन आधियों ने दक्षिण अफ्रीका और भारत में छोड़ा, में ध्यान लाने से भी हिंसा का नाश होता है।

मैंने हाथ प्रकटता हूँ

प्रचलित नहीं कर सकते

इस तरह अहिंसा के वास्तविक अन्वेषण में अपने से पहले एक मोड़ का शर प्रयत्न करने अन्दर की ओर पगाले चाहिए। स्वयं सत्य का प्रयोग बिना दूसरों से उनके प्रयोग की भाँसा नहीं की जा सकती है? मैंने हाथ प्रकटता हूँ। धूल छोड़ो को प्रयत्नित नहीं कर सकते। इस तरह की कठोरी और अवस्थापित लोगों के द्वारा महात्माजी ने संपूर्ण राष्ट्र को आध्यात्मिक रूप की ओर, और सत्य ही राजनीतिक स्वातंत्र्य की ओर प्रेरित किया।

इस प्रकार की हिंसा से शल हनाने वर्तमान सत्ता में क्या गांधीजी के श्रेष्ठ की अनुकूल प्रतिक्रिया की भाँसा हो सकती है?

कुछ लोगों ने गांधीजी के सर्वेक्ष को किसी प्रकार की प्रयत्नित मान्यता इन करने से नहीं दी है कि कम की ऐतिहासिक परिस्थितियों में भी सत्य का यह आद की परिस्थितियों में सत्य नहीं है। राजस्थानी होने से उनकी प्रतिक्रिया और प्रतिक्रिया लोगों की उदारता और "न्यायशैली" के कारण गांधीजी राजनीति में प्रवेश करने में समर्थ हुए। परम्परा से प्रोटेस्टेंट एक राष्ट्र की वैधता, गांधीजी को यन्त्रे ही लोगों की अतृप्तता तथा सामान्य के अवधारितों से की बनी अश्वी की ओर के कम बद नहीं बन सकती थी। इसलिए इस महात्मा ने अनेको विवेचनसमय की उपायों से

अजित होकर और सामान्य-सामान्य रूप से पहलकर मोड़ हो जाने आद की अधिकम महत्त्व में परिचित होते हुए पाया, लेकिन यह परिस्थिति अब सभी ओर-बानी नहीं है।

यह भी दिवाया गया है कि जब आर्य अन्ध विधि सामान्य का एक अव था तब राजनीतिक और आर्थिक आधुनिक के द्वारा न्यायहीन प्रभाव अवधारित प्रवृत्ति हो सकता था, शिन्तु दुनरा में आज के सामर्थ्य रूप से पूर्ण विश्व-व्यापारिक ढाँचे में इस प्रकार का शान प्रतिपाद करारा दिन नहीं टूट सकता। एक स्थान के आर्थिक व्यापार का माध्य दूसरी जगह पूरा किया जा सकता था, जब कि आधुनिक राज्य के संपूर्ण प्रभाव का विस्तार आधुनिक मानवों में विश्वोत्पत्ति को रोक देता है। जैसा जबरन होता है, हिंसा के द्वारा विरोध कुलता जा सकता है। इसलिए हिंसा के सर्वप्रथम पहलू हैं कि अहिंसा को भी मोड़ नहीं मिलेगा।

लेकिन यह वहाँ केवल आधी गहारी साधता है। यह दृष्टि का प्रभाव नहीं देता कि अहिंसा के लिए अन्ध सामान्य-प्रभाव के विरोध का प्रयत्न के बने प्रयोग हो सकता है। आज, जब एक देश की अवधारित का आधार प्रसारित किया जाता है, दूसरे बचा में प्राय महात्माजी और एतादा का अन्त-आन्दोलन करने से होता है और राष्ट्रीय सार्वजनिक मन अश्वी ही अन्तर्गत और मार्ग-सौकरिक मत बन जाता है, और अन्तर्गत करनेवालों पर प्रतिरोधी नाश का प्रभाव डालता है। (दुर्भाग्य से हमेशा नहीं, परिणाम विरोधी दल से सकता है जो पहले भी अनेक अधिक बड़ा हो सकता है।) फिर भी, हम अनेक दिशाओं में सकते हैं, जो विद्वत् कला है कि एक क्षेत्र के शान प्रतिपाद से बाहर के देशों से सामूहिक सहयोग विरोध के अन्त-अन्ध विध संभव है। इस तरह सत्य का प्रयत्न रूप से अन्त के दुर्दशा का कम किया जा सकता है।

विश्वव्यापी संबंध

पूर्वोक्त आज किहो भी राष्ट्रीय घटना
वा विश्वव्यापी प्रतिपाद हो सकता है—
अहिंसा वा भी, विरोधवादी राष्ट्रमण के
हाथ में अंतराष्ट्रीय महत्त्व हो गया है।

हिंसा का प्रमाण दुःख केवल शांति के अतिरिक्त प्रत्येक द्वारा ही प्रभावहीन किया जा सकता है। मानवीय जीवन के उच्चतम स्तरों पर ही आत्मन्यास का शोध समझती है बिना ही बदला जा सकता है।

जिनो भी मृत्यु का शांतिवार और किसी भी मृत्यु का मोहिवार आदर्शमान या मनरनाक है, पाछी—“ध्यावहारिक आदर्शवारी” जैसा ये कहलाते थे—पाक्लन के धन्य पाछी में वणिन सतुलन के मिहान को अल्वीवार नही करते

“शक्ति के बिना न्याय निरमल है।
न्याय के बिना शक्ति निभुल है। इसलिए
हमें न्याय और शक्ति को मिलाना चाहिए
और हम उद्देश्य के लिए न्याय को सतत
बनाए और सतत को न्याय बनाए।”

इसका मतलब यह है कि अपने योग्यता को रक्षा के लिए अंतर्राष्ट्रीय समुदाय की अंतर्राष्ट्रीय सेना होनी चाहिए। विन्तू अंतर्राष्ट्रीय मलयालम का यह पहला बयान है और हिंसा को दूर करने के बरने केवल वाक्य में रहता है। इसलिए हमें और बाने बढ़ना चाहिए।

आम नि शरीरकरण बहिष्ता वा
आन्तरिक प्रदर्शन होगा। सामान्य-
गोत्र वेष्टा की सभारना न पारि-
त्याग कर बहु सत्त्व-हृत्करोर के छिने
हिताओं पर दगा डालेगा और बान्नी
भित्तियों पर बिहार-विभ्रम करने के
लिए राखी की बिस्म करेगा। यहाँ,
गर्भितर नि शरीरकरण की तीव्र गति,
भित्तिये, यहाँ हिता में पहला नमन
होनी। विस्तु नया हिता के साधनों के
हीकरण के हिता के सामान्यतः कार्यों
का नाश हो जायेगा? दम्भिए हूँ और
बाँ दम्भिया हूँ।

“शांति का नया नाम बिगल है” को

होनाकार करते हुए क्या विज्ञान और क्रिस्-
विज्ञान का प्रयोग, आपस के बीच की
छाई को फँसाने और बाघी दुनिया को
निष्पक्ष व्यवस्था में छोड़ देने के बदले
परिधान असफलताओं को बच करने में
नती हो नचना ? एक तरफ क्षति और
दुसरी तरफ दुर्गति, ऐसी व्यक्त्या में
राष्ट्रीय और अंतर्राष्ट्रीय मामलों में किंच
तहक का अनवरोह हो सकता है ? शक्ति
हिया का प्रयोग हो, और दुर्दशा निराशा-
पूर्ण काया का प्रयोग है ।

“शक्ति के नये नाभ” में आत्मगम्यगामी को नेतृत्व देना चाहिए और विपत्ति के घन मानव जाति की समस्याओं का का स्पष्ट रूप से और निरन्तर रूप से सामना करना चाहिए। उच्च राष्ट्रीय की गवोत्तम महिष्य शक्ति को माओ विचार दक्षक के लिए समुचित योजना-निर्माण में प्रयुक्त करना चाहिए। कौम्य शुरु करने से पहले हमें अपने ऊपर केंद्रिततावादी विषय-आपदा की छाया का इतरार नहीं करना

पाहिए । दम तबू हूँ अहिमा वा गिद्धान
 अपमानना परेण, जिससे यदो दुर्गमा और
 गरीबो के कष्टमह्य 'तीसरे बिम्ब' में
 होनेवाले विशेषतः वा गाछ हो सरेण ।
 'चूँकि दुमरो की सहायता करने के हुयेमा
 मनेषे पन होतै हैं, दमिए अधिक उपभोग
 करनेवाले समुदायो को उस भार मे मुक्ति
 मिलेगी जो उनको जनी सपत्ति से बाधे
 रहता है । अन्तिमोम जल्दपणे के समान
 ही योग्य और ज्ञानवीर्य है ।

शत्रुसमक्ष में बहते थे आर्यस हृदय
यह प्रयत्न (जो आंतरिक विद्रोहियों
के कारण भीष और प्रायः हतोत्साहित-
सा है) अहिंसा के नाम पर विश्व नाम
से जगत् को एक नया उत्साह मिलेगा।
यहाँ हम केवल साधन-अहिंसा से ही धोना
या रंग या रस अहिंसा से ही तथा पर, जो
देखो जो ईश्वरानु प्रसुत्ता से बुरी तरह
संश्लिष्ट हुई है, विचार नहीं कर रहे हैं।
साधोवी के विद्रोह से वह 'एल बर
अनारिस्टोटीय परीक्षण', विषमता या विद्रो-
धात्मिकता अर्थात् 'अहिंसा' होगा।

अहिंसा की परंपरा

क्या हम आशा कर सकते हैं कि राष्ट्र-संघ के सदस्य देश अहिंसा के इस तत्त्व में एकरस अभ्युत्थित हो सकेंगे ? क्या हमारे चारों ओर के सत्तार में माधो-जी की आवाज मुनाई देगी, जिन्हें भीरु आवाजों ने मचिनी हो ? इसलिए यह महा आवश्यक है कि हमारे पास अहिंसा के ऐसे क्षिप्य हो जो नागरिक बर्तनों या बालक करते हुए हिंसा को रोजते हो, अस्थाय का विरोध करते हो और सभी भावों से अपने आंतरिक निरासन्निकर्षण को एक अदम्य सबके के रूप में बदलने के लिए निवेदन करें।

एक माटिन सूबर दिग है जिनका
 धोवन गांधीजी की कुछ बार दिलाता
 है। उन्होंने अपने अनुयायियों से अहिंसा
 और सदाचार के सिद्धांतों को प्रतिष्ठापित
 करवाने का काम किया। वे एक 'मिस्ट्रीट
 स्मार्क' (पूर्व प्रिया) योगदान देने को
 बड़ा। जैसे

“२—हमेशा याद रखिए कि अहिंसा-
त्मक आन्दोलन” न्याय और समझौता
चाहता है, न कि विजय !

५—गुरु लोगों के स्वास्थ के लिए
व्यक्तिगत दृष्टियों का त्याग कीजिए ।

६—बिना और शत्रु, दोनों के साथ
शिष्टाचार के साधारण नियमों का पालन
कैजिए ।

१—अच्छा भाष्यात्मिक और शारीरिक स्वास्थ्य रखने की कोशिश कीजिए ।

१०—प्रदर्शन के समय आन्दोलन के,
भीरु नेता के आदेशों का पालन बर्जिए ।”

फिर "बर्मे, न्याय और शांति" बान्दीन के गंगा और बाघी के पक्षी
 डॉन हेल्डर बंधारा है, जो मॉडल न्याय
 बर्मे की तरह, रचनात्मक प्रतिरोध
 सेहतमंद द्वारा न्याय ■ लिए धार्मिक
 मेदुल्ला (गोखल) वा बाह्यन करते हैं .

“अर्थ, न्याय और सत्य का आविष्कार
लिटो के बिद्रोह के निराश्रयता के
लिए यहाँ हुआ, किन्तु हम सबके बिद्रोह
को, हम सबके विरोध को एक साहसपूर्ण,

निश्चित करें, एक मद्द्ता और रचनात्मक कार्य देने में सहस्यता देने के लिए हुवा ना।

‘दम, ग्वाय और शांति का जन्म अनुभूतनशील और अनुभूत करनेवाला एक उदात्तन या बोधन करने के लिए नहीं हुवा, गतिगत रूप प्राप्त है कि ईश्वर द्रव्यमयता के मध्यस्थ करते हैं। शांति-वादी की हिंसा उसका ध्येय है और ईश्वर की कृपा से वही उल्लास ध्येय रहेगा।”

और वहाँ गांधीजी के निश्चित के सिद्ध हैं। आचार्य विनोबा भावे, जिनकी रचनाओं और लेख ‘अहिंसा से शांति’ में अधिलेखक हैं, जो अपने ‘भूख-उग्र’ द्वारा अधीरो पर विजय पाने के लिए भारत में गांधी-गति में प्रवेश हैं, निश्चय शान्त द्वारा शान्ति परिकारों की शलाक के लिए भूमि का पुनर्निर्माण बिना जाता है। प्रत्येक गांधी में वे सामाजिक महानो की प्राप्ति के लिए लोगों की उपस्थिति के लिए ‘शांतिवना’ की स्थापना कर रहे हैं।

‘हम और गांधी की तरह सभी भूमि परमात्मा की है। यदि भूमि का विनाश चर्चित था तो होता है, तो वर्तमान अनुष्ठित-पूर्ण विधि मरदान, आत्मन और सर्वोप के पुनर्निर्माण करने की है।”

कोई सोसा नहीं

माहल या गांधी (जो स्वयं ‘कर्मण भान व माहल’ के बहुत प्रभावित हुए थे और उसकी कल्पना की) का के फिलार् प्रसिद्धित करते थे) के फिलार् होकर अहिंसा के पुनर्निर्माण की और लोगों की भावना निर्गता पर और बैठे हैं और जल्दी राष्ट्रीय आन्दोलन की विजय-पराजय के आन्दोलन का एक भाग मानते हैं। सन् १९२५ में कर्मणाम् । एक माहल में गांधीजी के पोषण की थी ।

“गांधी तरफ से मैं माहल की आवाज़ी नहीं चाहता, यदि उसका मतलब हमीक का नया या अपने का विरोध है। मैं अपने देश को आवाज़ी दूँगा नहीं हूँ कि मेरे स्वयं देश । दूसरे देश कुछ छोड़ दें, ताकि मेरे देश की गतिशीलता परमात्मा की भलाई के लिए उपयोग हो सके।”

गांधी की अहिंसा : समभाव की साधना

छो प्रणाम सहस्रबुद्धे छे

सन् १९२० में गांधीजी पूरे समय आश्रम में रहे। उन दिनों में १५ भाग्य से २० तूत तक आश्रम में ही रहा और गांधीजी ने निश्चित के ज्ञान-उपस्थिति का बोधा प्रिया। उन दिनों मुक्त-आश्रम आश्रम में गांधीजी के प्रवचन होते थे। सत्य और अहिंसा निश्चय मध्य एक ही विषय के दो पहलू हैं, उनका अविचार्य सम्बन्ध है; यह वे बतावा करते थे। एकात्मक कर्म के बारे में उनका कहना था “जो चीज वास्तव का धर्म है लेकिन अज्ञान या दूसरे कारणों से सामान्य को विचित्र भाव नहीं रहा, उसके सामने के लिए धर्म केने की परवृत्ति होती है।” ईश्वर की ‘नम्रता का साधन’ बहने हुए उमकी पुष्पा में उल्लेख केने का लक्ष्य है।

उन दिनों हमारी छात्राया थी कि आध्यात्मिक जीवन का चिन्ता आत्मिक और दर्शन एक-एक व्यक्ति में होता उसका ही वह ऊँचे विचारों की कल्प, अहिंसा के लक्ष्य की स्थापना में ला सरेगा। समाज की सत्य, सत्य, सत्य, सत्य से बना हुवा रहता है। विश्व की रोटी की ही समस्या है नट विचारों से भरा रहता है। समाज

यह आन्तरिक बुद्धिमान केवल आदर्श नहीं है यह एक सदी अनुभव है, मध्य की बुद्धि, अनुभूति और प्रेम का परिणाम।

“मेरे धर्म की कोई भौतिक सीमाएँ नहीं हैं। यदि उसमें मेरा सदी विस्तार है तो वह भारत के प्रति मेरे प्यार से भी फैलता होगा। पृथक् स्वतन्त्र सत्ता के रेषों का ध्येय नहीं है। यह वैश्विक कर्मोन्माध्य है। देशों के सदी सीमा-प्रारो को पार कर अपने पक्षधर्मों तक हमारी सेवाओं को व्यर्थ नमाने की कोई सीमा नहीं है। ईश्वर ने उन सीमा-प्राप्तों को कभी नहीं बनाया।”

अदि रूप का के एक प्रहारी मानव

विचार तम के रख तो तरफ जाने में हो सकता है। यदि है गांधीजी तथा इस तरह के साथ पुरुष आम समाज में प्रेरणा दें, पर अक्षय में जाने की गति समाज में पैदा नहीं होगी; क्योंकि उस समय आम लोगों का और स्वतन्त्र-प्राप्ति पर ही था। राजनैतिक परिमर्शन का ही मुख्य कारण था। साम्प्रदायिक उपान की और उतना ध्यान नहीं बिना था। हम लोगों में भी, जो उनके साथ थे, अपने व्यक्तिगत जीवन में कोई अध्यात्मिक उत्साह की और उतना ध्यान नहीं बिना था। हमें भी स्वतन्त्र-प्राप्ति की ही मुख्य आकांक्षा थी, पर गांधीजी की सारी प्रेरणा साम्प्रदायिक थी। वे कहते थे कि अनेकों से कोई रूप नहीं, हम तो इस क्षति को सोचने की गति में हैं। लेकिन हम जोसे के मन में सा अनेकी । प्रति रूप का ही, वह साधन में रहने और गांधीजी के सत्य-प्राप्त के अनुशासन के नाते हम बात थे। गांधीजी के लिए तो साम्प्रदायिक ही बात उनके छात्रे आन्दोलन की मध्य-बिन्दु थी। वे केवल माधन-गुद्धि ही नहीं, बल्कि मुक्त साधन से ही साध्य पैदा होगा, ऐसा मानते थे। अहिंसा की नीप

पर विचार करते हैं हम यह वह साधन कहा नहीं अनुभव करते कि गांधीजी की अहिंसा पर उल्लेख किन कारणों की अक्षय बनाये-बनाये दृष्टि में कोण्डा हा नहीं, बल्कि उसकी प्रगति । लिए नये-नये मार्ग खोजना था :

“हमारी सेवकों को वेष्टो की बनाये हुए सीमा-प्राप्त के पार करने पड़सिगे तक पहुँचाने की कोई सीमा नहीं है। परमात्मा ने उन सीमा-प्राप्तों को कभी नहीं बनाया।”

यस से आश्रित बिना एक नाराकरी गति है। अहिंसा का सत्य माहल बिना रचनात्मक हो सकता है। (विश्व दर्शन की धर्मना ‘वैश्वकोपस्थित’ के ‘गांधी’ विवेचक के आधार पुनर्निर्माण) ●

गांधी, नेहरू और आज का भारत : पढ़ें की आड़ में पढ़ें तथ्य

❖ कामेश्वर प्रसाद बहुगुणा के

भारतीय स्वतन्त्रता ग्राहीयो के प्रयासों के फलस्वरूप ही प्रारम्भ हुई है या यह आविष्कारियों तथा अन्तर्राष्ट्रीय परिस्थितियों के कारण भाग्य है, यह वद्वेष आज भी जारी है। यहाँ तक गांधीजी का सवाल है, उन्होंने कभी भी यह दावा नहीं किया कि उनके ही प्रयासों से स्वतन्त्रता आयी है। अलग बात तो यह कि इसके एकदम विपरीत है। गांधीजी तो मानते हैंगे नहीं थे कि भारत स्वतन्त्र हो गया है। उन्होंने तो १५ अगस्त सन् १९४७ को स्वाधीन भारत को सत्कार हाथ मगाने गये प्रथम स्वतन्त्रता-समारोह का भी सहिष्णुता किया था। यह बात आज की पीढ़ी को लगभग नहीं मान्य है, क्योंकि यह बात उससे शतवर्ष पूर्व छिपायी गयी है। मानावो के बावजूद ही भारत में जिस रूप से नाम वास्तव हुआ। उसने सारा समय से लोगों को परेशान करते हुए कर दिया था और जब एक पक्षीर ने एक कविगत की कि बड़ा गांधीजी को, जिसकी उत्पत्ति के मत पर हमें आजारी मिली है, उनके जीते की बकवास या रहा है, तो गांधीजी ने उसे १७ अगस्त १९४७ के, यानी स्वतन्त्रता के वो दिन बाद कि, "हरिजन" में जवाब देते हुए कहा कि, "भैंस शरा आया पर मनी कायम हूँ कि मे अमी कोमिा नहीं पकनया पका हूँ। यह मान्य करने का आधार यह है कि अनी कगता मे मेरे बिबारी मे आरना नहीं कोयी है। जब यह सिद्ध हो जायगा कि कगता मे मेरे बिबारी मे माफना री दो है तो माना जा सकता है कि मैं जीवित ही ककना दिया गया हूँ।" किन्तु जब तक मेरा बिबारा निम्ना है, और मुझे विश्वास है कि यह, मे यदि बोसना भी रहे तो भी, निम्ना रहेगा, मैं कब मैं की निम्ना रहूँगा और उसमें से ही कोत्रुणा।" गांधी आज वाच रहा है, यदि हमें उसे सुनने की कुंज हो।

गांधी का भारत नहीं

गांधीजी की राय में जानानों के आम पर केवल इतना ही हो सता था कि अवेज जिस कुर्सी पर बैठकर जिस सत्तान्तरण के माध्यम से भारत पर राज करते थे, उसी कुर्सी पर और उसी सत्तान्तरण के माध्यम से जब भारतीय आम राज करने लगे थे। केवल ज्विड ही बदने थे, सत्तान्तरण और सत्तान्तरणानों कुछ भी नहीं बदनी था। विदेशी सत्ता के स्थान पर 'स्वदेशी सत्ता' मान जायी था, किन्तु स्वदेशी सत्ता तो राजाओं का भी थी।

इसीलिए अवेजों का भारत से हट जाना मान गांधीजी को निम्नाह में स्वराज्य नहीं था। सही स्वराज्य के लिए अवेजों के चने जाने के बाद ही जलन प्रत्यन शुरू होना था और यह बात गांधीजी ने सन् १९३० में ही कहा थी कि, "मैं जलता हूँ कि यदि मैं स्वतन्त्रता के स्वर्ण के बाद भी ओमित रहा, तो स्वर्ण के टुकड़ों अने देश-राज्यों के बिबद जलितक सङ्ग्रहीत सङ्कली पड़ें। और मे उसी तो कमीर होयी जिनसे यह लगता निम्ने मे आन सङ्क रहा हूँ।" यह बात निमित्त है कि यदि आज गांधीजी होते तो वे इस रूप में त्रुर्भ स्वराज्य के लिए सवर्ष कर रहे होते और यदि ५५.१५५ मानने की खाज की सरकारी की भी वे पैस ही उखाड़ डाले होते उन्होंने अवेजों सरकारी को उखाड़ फेंका था। किन्तु इतिहास ने गांधीजी को यह मोहरा ही नहीं दिया और वे पूर्ण स्वराज्य होने से पहले ही हमारे बीच में से उठा गये गये। इतिहास कथन-कथन, जब उनको गये २३ साल हो रहे हैं, भारत के लोगों के सामने यह मान सार कर दोने है कि भारत का भाषा, (घातक राजनैतिक तथा आर्थिक भाषा) कुछ ना बना, पैसा भी है, यह गांधीजी का भाषा नहीं है और न यहो कहा

जा सकता है कि यह गांधीजी प्रयत्नों का फल है। यह बात इतिहास बहुत अन्याय हो बो है कि देश तथा विदेश में स्थिति २२-२३ सालों में भारत की सत्ता सरकारी तथा भी नेहरू समेत सभी नेता यह मान पंजाने में गये रहे हैं और उन्हें इसमें बहुत कुछ सजगता भी मिली है कि भारत सरकारी या भारत के नेता या कुछ भी कर रहे हैं। यह गांधीजी के बिबारी के अनुमूल है। और यह महत्व की बात है कि खानदर सभी साम्यवादियों ने भारत मखार के इस देश को पूर्णतः मरना है, क्योंकि सही आधार पर वे गांधी को सुर्दमा बिबद कर सकते थे। किन्तु जब गांधी को इस पदमन से मुक्त करना क्षमता दायित्व है, और बिबोना भी अपनी अचित भर यह काम करके दिखाया भी है। यह भी एक कारण है कि भारत की सरकारी सत्ता नेता एक तरह से बिबोना की प्रवृत्ति करते हैं, किन्तु कुछ ही तरह व्यर्थ नहीं करते।

गांधी-नेहरू के बुनियादी मतभेद

यह मान कर इतिहास या सत्यता गनी है कि भारतीयों के बाद भारत की क्या तस्वीर रहे, इस बारे में गांधीजी के विचार केवल उन्को ही थे, और भी नेहरू या नारसि मे कनी उन बिबारी की स्वीकार नहीं किया। क्योंकि गांधीजी ने भी नेहरू को नरना उत्पत्तिगिरी बना था और भेरे विचार में यह गांधीजी की नारी राजनैतिक और ऐतिहासिक सूत्र भी, किन्तु समाज है उनके सामने बोरे उत्तरी ही नारी इतिहास रही हो, जिसके कारण उन्हें यह विचार सता गया हो। इतिहास के नारा के निमित्त के बारे में अने और भी नेहरू के बीच की दूरी से निमित्त थे। उन्होंने अन्तुबर सन् १९४५ में हो इस बारे में भी नेहरू से मान करना आरम्भ कर दिया था और उन्होंने भी नेहरू को निम्ना पसि, 'वेहृमारे जीव के दृष्टिकोणों के अन्तर के बारे में लिजना चरता हूँ। यदि वे मखेर बुनियादी हों तो... विर जलता को इसके बारे में जानकारी दे देनी चाहिए। जलता को इन बारे में

जवैरे मे रजना हृषीकेशराज के लिए यातक होगा।" उन्होंने यह भी लिखा कि, "हम दोनो भारत की स्वतन्त्रता के लिए जो रहे हैं, ओर निरखदेह शहीदों के लिए खुशी से जीवन और दे सकते हैं। हमें प्रसन्न या बदमासी बश मिनती है, यह हमारे लिए नगण्य है।" मैं जब बुढ़ा हो गया हूँ, मैंने उल्लिखित पत्र पढ़ा उततय-धिकारी चुना है। अज मुझे अपने उल्लिखित-धिकारी को भीर मेरे उल्लिखित-धिकारी को मुझे सफल बना था। मैंने मुझे केवल तभी खयाल होगा।" (देवी) व्यारेलात लिखित 'श्री गुरु होरापेन्द्र', पृ. ३-४)

कि, "एक आदर्श समाज राज्य-रहित जनतन्त्र ही हो सकता है। इस समाज में हर मनुष्य अपना राजस्व स्वयं होता है।" "आदर्श समाज में कोई राजनैतिक शक्त नहीं होती, क्योंकि जबसे कोई राज्य नहीं होता।" वे एक-दूसरे मानते थे कि, "ऐसा समाज केवल अहिंसा के बल पर ही कायम किया जा सकता है और अहिंसा वर आदर्शित समाज प्राप्ति में सबसे दृढ़ ऐसे समुदायों का ही हो सकता है, जिनमें श्वेत-अश्वेत सहयोग सम्पूर्ण और शांतिपूर्ण जीवन के पात है।" इसलिए गांधीजी प्राचीन समुदायों की पुनः स्रष्टि करना चाहते थे। उनकी राय में एक श्वेतवाहक आदर्श साम-समुदाय वरीय १००० की आबादी का होगा। समासिद्धान्त के अन्तर्गत जानने हैं कि भाषा के आधुनिक समासिद्धान्त में ऐसे ही समुदायों को खोज करे जा रहे हैं। गांधीजी की दृष्टि में समासिद्धान्त के अन्तर्गत ही समासिद्धान्त में 'समुदाय' समाज के निर्माण के आद्य भाग हैं।

बुनियादी मुद्धार का मूल है। अब गांधीजी गांधी में छोटे-छोटे धंधों का खान बिछा-कर हर नागरिक को जोड़िका के लिए स्वावलंबी बोट फिर स्वतंत्र रखना चाहते थे। यंत्र या मशीन के बारे में उनके निवार यह थे कि इनका उपयोग केवल अनुद्योग की सहायता के लिए किया जाए और धन वपाने के बचकर में पकड़कर घण्टा को बेकर बनाते-बाने यंत्रों को वे गांधी से अपन रखना चाहते थे। बड़े-बड़े उद्योगों के पक्ष में वे उसी हृद तक थे 'वहाँ तक वे एकदम ही अतिहास्य हो, जैसे रेल का अहास था। उनमें भी वे सामाजिक स्वामित्व के पक्ष में थे और उन्होंने तो यहाँ तक कहा था कि यदि प्रोपेसि अपने को टूटती स्वीकार नहीं करके तो सरकारी कानून के जरिये उन पर बन्ना कर लिया जायेगा।

भाषाका भारत : नेहरू का भारत

आज वा भारत गांधी के सपनों का भारत नहीं है। यह भी नेहरू का भारत है। गांधीजी कीर श्री नेहरू में केवल एक ही समानता थी कि वे दोनों ही भारत के महान् स्रष्टा थे, विन्तु श्री नेहरू के अपने काल के हर कार्य के लिए गांधी का बार-बार नाम लेने के बावजूद यह नहीं समझना चाहिए कि उन्होंने जो कुछ किया वह गांधीजी के ही अनुसार किया। वे गांधीजी की दृष्टि पर कभी थे विन्तु श्री पूर्ण विश्वास के साथ '६० में कहे गये शब्दों के अनुसार "वे छोटे हृद तक गांधीवादी थे जहाँ तक वे भारत के नेता बने रहे।" यह एक ऐतिहासिक सत्य है। हम आज यहाँ पहुँचे हैं यहाँ श्री नेहरू के कारण पहुँचे हैं। गांधीजी की बात को हम उनके लिए

सर्वोदय-परिवार के नाम एक पत्र

[श्री देवी गार्ड सर्वोदय-परिवार के ही एक सदस्य हैं, जो पिछले आठ वर्षों से मुक्त-निरीधी अन्तर्राष्ट्रीय समन्वय के नयी वा कार्य-भार समन्वय के प्रधान कार्यालय लन्दन में रहकर संभाल रहे हैं। इनके दिनों बाद वे भारत ३ महीने के लिए जाने जाते हैं। सर्वोदय-परिवार के साथियों के नाम जो पत्र उन्होंने लिखा है, उसे हम यहाँ प्रकाशित कर रहे हैं।—सं०]

प्रिय मित्रो,

पिछले साढ़े आठ वर्षों में केवल एक बार ही भारत जा सका हूँ। वह भी एक हफ्ते के एक अन्तर्राष्ट्रीय सम्मेलन के क्रिसिने में दिल्ली। अब ऐसा लगता है कि तीन साहू के लिए भारत जाने की मेरी योजना सफल होगी। मैं पि० सुनयना, जो अब २० साल की हुई है, उसके साथ नवम्बर के शुरू में आप लोरी के बीच कुछ समय बिठाने के लिए जाता चाहता हूँ। कार्यक्रम क्या होगा, यह अभी तय नहीं है। मेरी ओर के दो कोई विशेष आग्रह नहीं हैं। हाँ, आप साथियों के साथ मिल सकूँ, यही एकमात्र इच्छा है।

फरवरी सन् १९७१ में लन्दन वापस जाने के पहले १५ दिनों के लिए विपत्तना जाने की योजना है, इसकी तारीखें भी भारत जाने के बाद ही तय होंगी।

अभी तो इतना ही,

पि० सुनयना, मुन्तव, उदयन और मेरे आप सबको प्रेमपूर्ण जप-जपत !

—देवीप्रसाद

Date : 16-9-70

WAR RESISTER'S
INTER-NATIONAL

3, Caledonian Road,
LONDON No. 1 (England)

उचित माने या न माने, विन्तु कम-से-कम आज के भारत की दृष्टि के लिए गांधी को जिम्मेदार ठहराना इतिहास तथा अपनी नैतिकता के साथ सम्मान है।

अब आज की पीढ़ी को केवल दो काम करने हैं। एक तो यह कि आज की सरकारें तथा नेता अपनी वास्तविकता के लिए जो बार-बार गांधीजी का नाम लेकर गांधी की एहसास रहस्यमय बनने का दुष्प्रयत्न कर रहे हैं, उसे बन्द कर दें। यह सही समय है, जब हम गांधीजी का अध्ययन करें। हमें उनका विचार हासिल कर भी तब तो भी उनका अध्ययन आवश्यक है, ताकि हम उनसे होनेवाली

हासि के बच सकें। दूसरा काम यह करना है कि यदि ऐसे गांधीजी के विचार वास्तविकी लयों को फिर वर्तमान राजनीतिक संघर्ष और शासन-प्रणाली को चुनौती दी जाय। आज की सारी राजनीति वपरोसी, त्रिदिश और कभी कभी की विपरीत है। इसमें कोई प्रविष्टा नहीं, कोई नैतिकता नहीं, कोई वास्तव नहीं और इसका कोई अन्तिम भी नहीं है। वा योग अपने की मान-निगारी बढ़ते हैं वे, और शासन नैतिकता लोप, तो दूर पड़, पर फोस ध्यान दें और दृष्ट में एही क्षति के लिए तैयार करें। यह वा स्वयंसेवक हो है कि गांधी के हृद वा समाज बनाने के लिए कानि डा भी हम गांधी वा हो होय। यह कानि किसी दम वा नेता वा सरकार के साम्पन वे नहीं होयों, बल्कि अब तक वा अनुभव बताता है कि बाद में यही गांधी क्षति के 'कर के ठीकदार' भी बन जाते हैं। ●

मनुष्य का वास्तविक मूल्य क्या है? क्या यह अविच्छिन्न सत्य में मनुष्य को पृथ्वी पर बसाना है, जो साथ-साथ, सकार की बहिष्कार भोजन की वृत्ति द्वारा जोषित रहे जा सकें? या यह मनुष्यों को सबसे उत्तम प्रकार का जीवन व्यतीत करने में सक्षम बनाना है, जिसके लिए मानवीय प्रवृत्ति की आध्यात्मिक सीमाएँ अनुसृत होती हैं?

—आर्लैंड टाएनको

हिंसा का वार और अहिंसा का जय-सामर्थ्य

ॐ जेनेन्द्र कुमार ॐ

कुमारो निर्मला देशपांडे पर मोठ वीर
ब्रजा मोल दी गयी है। माओ के ज्ञान
सलाह के साथ यह युद्धना एक रात से
मिली है। अफराध मह कि निर्मला देश-
पांडे ने बेचरमन माओ के प्रभाव को नम
करने का साहस किया है।

माओवादी का अधिकार से भी अधिक
बलवान है कि वह माओ को दूसरे राष्ट्र-
नेताओं के विपरीत, सुनिश्चित को छोड़ दे। पर
मह जिसीका अधिकार नहीं होने दिया
जायेगा कि बेचरमन माओ की समीक्षा
भी कर सके। इस दृष्टिकोण और संबंधिता
से माओ महोदय को गरिमा अहिंसा बढ़ती
नहीं है। अपने ऐसे विधियों पर निश्चय
ही उन्हें गैर न होगा।

आ जो बात रखी की है, वह यह
कि कुमारी निर्मला सर्वोदय-कार्यकर्ता हैं।
मह महात्माजी की एक विधियों, आधुनिक
अहिंसा है और आनेत्र की आध्यात्मिकी
छोड़ भारंभ से ही भूदान-आन्दोलन के काम
में लगे गयी है। अहिंसा उनका क्रम है
और भाषा उनकी सुस्पष्ट है आगे बढ़ती
महो हो धमती। 'विगलित' नामक उनका
उपन्यास है, जो हिन्दी-मराठी के अतिरिक्त
अन्य भाषाओं में भी उपलब्ध है। विगलित
एक चीनी अहिंसा है, और उनके अतिरिक्त
की उन्मत्तता और मृदुता, मानो पाठक
के समक्ष लाने चीन की उन्मत्त और मृदुल
बना देती है। मेरा दावा है कि उन्हें चीन
की ब्रजा देशपांडे सर्वभारतीय मुक्ति के
बहु अधिक निर्माता के अर्थ में चीनी-
राष्ट्रपति के लिए समता और अन्दा है।
वह अपने धर्म-स्थान भाषण से दृढपराज
बिहार के मुद्रपकपुत्र की सीमा में उन्-
विष हो काम कर रही है। किन्तु
के साथ पूरा भारत देन उन्होंने नम-नम
पूरा बना है। 'विगलित' गुलक पर दो
पाठ लिखने समय हुए अनुभव हुआ था
कि पुस्तक भी अधिक है। ऊनी की चीज

का रंग सुनाया गया है, यह अहिंसा के
लिए धर्माई की बात है। सर्वोदय और
धामदान अर्थ से संदान में है। ऐतिहासिक
पटना को उस आन्दोलन की में पड़ो
बिजब वह तरका है।

अहिंसा कोई भाषण भूमि का ही
आविष्कार नहीं है, धर्म धर्मों में उनके
लिए रचाया है। त्रितीया और सप्तमा में
जीवन बिहानेवाले अतिरिक्त बात और
सब दोस्तों में होते रहे हैं। पर भारत में
उस अहिंसा को तर्जनी तक पहुँचाया है।
अब भी जैन हैं, जो उस जल के कारण
मन्द-मन्द नहीं चाहें हैं और ह्रींछान-भावी
वा भी अमृत विधियों में त्याग रखने हैं।
अनेक भारतवाधियों के लिए यह व्यवहार
अन्य का नियम भी रहा है। आधेव हुआ
है कि अहिंसा ने वेग को और मनुष्य की
दुर्बल बचाया है।

दूसर पावी प्रसन्न हुए। अहिंसा उनके
लिए जीवन का मय बनी। यहाँ तक कि
अपनी सरकार की भी अपनी ज्ञान की
रखवाली का उन्होंने अक्षर नहीं दिया
और माओ इच्छापूर्वक अपने राष्ट्री पर
तीर नौली साबर हल्लारे के साथ बरना
स्वीकार किया। यह शास्त्रत उन्हें चीन
से ही नहीं मिली, जो हर निष्ठाओं मिल
सकती है। उनका जीवन ही पूरा महात्मा
का रहूँ—बलिदान भी ज्ञाना की तरह
जला और उज्जवा। और लोगों के देखा
कि सत्यवादी अहिंसा से जैसा दुश्मन
परक्रम हो नहीं सकता है। इसमें शत्रु से
दूर नहीं जाता है, उसके आगे धुन नहीं
जाता है, उसने प्यार किया जाता है,
अनुयाय में से आनेवाले हर कृतज्ञ को
हँसते-हँसते सहकर सीखा दिया जाता है
कि शत्रु अपनी शत्रुता के नये से उबर
और वह आत्मो हो जाये, जो कि वह है।

पर माओ के बाद गया कि अहिंसा
बड़ी वह अपनी पहली जगह तो नहीं स्थित
भाषी है? उनका पराक्रम आधेव होये-होये

संबंधा मान्य तो नहीं हो गया है?

इसलिए मान्य होना कि निर्मला को
मिली मोल की धमकी प्रमाण है कि नहीं,
सर्वथा ऐसा नहीं है। बहो विनमरी
बन भी होय है, जिसकी धमक हिंसा पर
भी भी बोझो सुलझ गयी है।

माद जाओ है कि माओ में एक बड़े
माहिष्कार ने अहिंसा को वात पर चेता-
बनी देते हुए कहा था कि कानि का छोत
धुनाई, इसलिए अहिंसा मजबूत है। उत्तर
तो तभी मैंने कुछ न-कुछ दे दिया था,
लेकिन वह बेट भूतनी नहीं है।

अभी वन एक बंधु जयें जिनका जीवन
सर्वोदय आदि के काम में ही गमना रहा
है। बोले, 'प्राज्ञितिक' (दिशावक) के साथ
'निर्दिष्ट' (निर्देशात्मक) भी आनेवाया है।
वह 'निर्दिष्ट' भाषण हमारे बहो रहा
नहीं है। अब चारों तरफ मुँहो हिंसा का
बाद सपटें देकर जो रंग रहा है तो उसके
प्रभाव में अपने को पुनर्धार करना
होगा। कुछ होगा, जिसे हमारा करना
होगा, तोड़ना-काटना, मिटाना होगा,
जिसके किसी भी हालत में सम्कोल नहीं
ही करका होगा। अगर वह नहीं है तो
पुरवाय की जायेगा, कापुष्पा हन सबने
ईक लेगी, नम आवाप से दबकर लेनेवाले
पराक्रम के लिए हिंसा का आश्रय ही शय
रह जायगा।

यह महात्मा और यह बड़ी लेखक
महोदय मुझे दल नहीं पाते हैं। सोचना
पड़ता है कि मनुष्य में बहुत कुछ नम-
रायक है। क्या वह नमरा बंध ही है?
नया उनका बही उपयोग नहीं है? तो
किर वह है ही क्यों? और मैं गांधी, जो
वाद करता हूँ कि शत्रुने मेम के दाँव के
साथ पाठक पर ब्रितिस राज की संतानी
काद और हन नहने के साथ सारा देश
हुंकार भर उठा। राज्यम १८५५ तक रहा
और उसने चलाने के लिए प्राथों की
पूँजे उस जने हुए हनार और हुंकार में
से आछे रही।

उस एनी हमारा-प्रतिवार की ध्वनि
अहिंसा के धर्म में से उठ सकने की चीनी—

निरर्थक हिंसा के गुलाम न बनें

नरसालवादी कामरेड के नाम !

भी पत्थर सातार के नाम पर पण 'मृत्युदत्त' के १४ सितम्बर, '७० के अंक में पढ़ा। भारी एक उपरोक्त की तरह वह पण शुभान्त की सिद्धा, यह समझ में नहीं आया। अगर आपने प्रवृत्ति नाम से पण विषय होता तो प्रत्यक्ष मिथ्या प्रवृत्ति हो सकती, और एक इस तरह चाहिए और पर दिखने की जरूरत नहीं रहती। फिर भी हिंसा की दृष्टि पर दूसरी वर्षा होगी हो चाहिए।

मानव-समाज का इतिहास उत्कृष्टि से भरा है। मरने की अवस्था से तैयार प्रवृत्ति पर पहुँचने तक की उसी वैज्ञानिक प्रगति उत्कृष्टि के रूप में हो गई। हर पीढ़ी के सामने कुछ समस्याएँ होती हैं, वे मार्ग और मानने के पूर्व की पीढ़ियों के मानने की थी, और अधिकांश में जब मार्ग, लेकिन, मार्ग, हस्त, रक्षा, भागी, इन सबके नाम जान के उदर में समा जाते हैं, तब भी समस्याएँ हो रहती हो जाती हैं। इन समस्याओं का उत्तर प्रवृत्ति है। मानव प्रगति पर भी विजय पाये और मानवी के सामने के हस्तक्षेप मनुष्य पर, समाज पर ऐसे आधारित हो, इन दोनों प्रयोगों के उत्तर विभिन्न विचारों ने विभिन्न प्रकारों से दिये हैं। इस दृष्टि से सोचने पर, मार्ग-मार्गों की विभिन्न समस्याओं के कारणों, क्या जगत् से समस्याएँ हम ही पायेवासी हैं ?

जानने क्षमता के लिए नरसाल का मार्ग मानना है। इतले से क्षमति नहीं होगी, यह तो अब तक का इतिहास ही बताती छिपने, हत्या-हत्या के रूप का गुस्सैली पराक्रम मार्ग और बीछल रीति मार्गों और मार्ग होगा कि प्रवृत्ति पर पराक्रम-वादी उत्कृष्टि की उत्कृष्टि के मार्ग से सिद्ध हो सकती है, जो किसी भी दिशा में दूरने की नहीं, बल्कि उसके बार की छाती पर सेलने की तैयार है।

है। पत्थर से मरने की प्रगति ही अधिक दृढ़ होती है। मायब आप मानते होगे कि सबसे सी निरर्थक रहने को या वेबल आजाद हो जाने से उनके द्वारा प्रचारित होनेवाले कामरेडों के विचार का प्रचार-कार्य रहित होगा; लेकिन इसमें आप अपने आत्मवेबल पर रहे हैं। हम सब अपने-अपने विचार के प्रचारक, संनिध हैं। किसी एक सैनिक को मायब अस्तिम लड़ाई जीत सके, यह संभव नहीं, बल्कि इससे सारी समाज-वादी विचारों के इतिहास की भी निगाह में आप मूर्ख, प्रगतिशील मानव-हित विरोधी के रूप में ही दिखाई देंगे।

आज हम सभी को समझना की आवश्यकता है, मुख्यतः आपक और सामाजिक समझना की। वह वंशे मायी जगत्, समाज उसे जिस प्रकार अपनाये, इसके बारे में आपने-हमारे बीच गीत अन्तर्गत है। आप विषयी आवश्यकता परमात्र हीरो मानते हैं, उन सबको ही विचार है कि 'बन्दूक की मशीन से सत्तर प्राप्त होगी है, और समाज की एक दृष्टि का सजता है, उसी चाहे मैरी समाज-रचना पर सजता है।' लेकिन इतिहास यह गरी करता है। बड़ा हाथ से मैरर सोमो को कुछ करने के लिए मजबूर करने से उस उसे के पीछे की क्षमता या उसकी परवृत्ति की ही पड़ती हो गयी फिर से पुराने आशं पर आती है, और एक प्रतिक्रिया का जन्म होता है। इसलिए अधिकांश, सामाजिक समाज-अन्तर प्रवृत्ति वाली है तो सोचने के मायब पर इस विचार की हमें अविवरता होगी। औपमान्य और द्वन्द्व द्वारा स्वीकृत रचना ही जोस दबकर दिनेगी। इसी दृष्टि से सब भूमि और उत्पानन के साधन पूरे गाँव के हो, सब सोचों में आममभा द्वारा उत्पानन और साधनों का वेबल हो, गाँव के सबकी का निर्णय गाँव में ही हो; गाँव से सबकी शिक्षा, स्वास्थ्य, काम, उद्योग आराम मिले, इसके लिए जो नियमस

आज गाँव में हैं, उससे दूर भिया जाय, यही प्रयत्न हमारा बन रहा है। विचारदान हुआ, यानी विचार के ८० प्रतिशत हैं अधिक नवीने ये यह विचार मान्य भिया। यह तो हम भी मानते हैं कि यह काम पूरे भारत में अधिक गति से होना चाहिए।

हम सब करने में सबसे बड़ी बाधा है पीछे दर-दरों वसनेवाले पुगने अन्त-वादी विचारों की जड़। यह विचार-प्रतिक्रिया का काम जहाँ तक हम कर सके हैं, वहाँ तक उसके मुपरिणाम मानने आये हैं। फिर भी इस नाम की क्षमति के तुलना का वेब वही प्राप्त हुआ, ऐसा अगर मानते हैं तो आप इस विचार-प्रतिक्रियान के काम में हमारी मदद करें।

विने हम सब मानते हैं, उसके बारे में अज्ञान नहीं होता चाहिए। आप हमारा चार्ज हो गरी जगत्वा चाहते, यह तो आपकी समझना का प्रयोग है। किसी व्यक्ति की हत्या करने या उसे फँसने पर आवश्यक उसके विचारों की नहीं लेज सकते, हत्या भी आपको ज्ञात नहीं, इसके लिए आप पर वरत आता है।

हमारे दिने को हमारा कार्यकर्ता मान-मान में यह काम कर रहे हैं, उनको हत्या की अपविष्यो से या उस पर अमल करने के इस कार्य से विमुख नहीं बिदा जा सकता। इस प्रयोग में आपकी क्षमति का अपमय ही होगा। लेकिन आपकी क्षमति नहीं पुरानी तो आजाद और विनोद के रूप में हम सब कार्यकर्ता अपनी क्षमता को लेकर बड़े कि क्षमता की क्षमता। लेकिन यह सब कार्य है। लेकिन के भाई की मानने पर भी क्षमता की क्षमति नहीं रखी, उदरे लेकिन के रूप में यह मायब हुई। इसलिए एक पर आप विचार बिन्दु के विचार करें और निरर्थक दिशा के क्षमता में रहकर जन-न्याय के लिए अपने जीवन को समर्पित करें। उसके लिए आवश्यक निर्णय वृत्ति आप में देता हो, ऐसी हमारी सदिच्छा है।

आरना

मायब सेवा मद्रा, श्रीराम चिचरीकर यमनन्दी, दि० पु०

विनीत्या-विन्यास से

संसार अत्यन्त सुन्दर है, अगर....

"बादूयार्द! जागरो दर है कि
भापरा बमोर बापा खेगिए। देखिए।
जो मृत्यु के जस्ता है, वह जोना जाला
हो नही।"—रास

"भापरा बमोर मैदान में उतरता है,
जो हनुमो बहुत उर ताता है। वह
बहुत गजबती करता है।"—बादूयार्द।

"हम जान पर दया करीए, बापए
पीठे।"—बादूयार्द। जाणा घोड़ा पीठे से
जाते हैं। बमोर के धेन से गोज
मनोरंजन उभार।

कोई समस्या नहीं

हाने में माण्डु के धो मोड़ो,
भाइरियन दमति के साथ आते हैं।
मोड़ोनी बाबा के पुतले पहिण, बाबा
को भागियन देकर, भाइरियन मेहमानों
के बड़े नाम के नाम कहते हैं "हमारी
पुतली मैनी है।" हम मैनी के निम्न
ये ही बाबा भाइरियन दमति से जाते
कहते हैं। बरता घेत के जेब, किना कूँ-
भुक्ता के आये हुए माते को बाती।
मोरा बंके मिलता। भाइरियन भाई
बाबा की जागन पैसाई करला चाहते हैं।
बाबा हमार के कुछ बताते हैं—शेरो
हम पहले जाणा पर, फिर बालो पर,
फिर धुँव पर, उठते हैं। मेहमान भवजन
से पूछ जाते हैं। पूछा जाते बाबा बहते हैं—
"तीन बंदर।"

हनुमिया सेही ही बाबा हम बोलते
हैं, पैसाई के निम्न तो बस बोलते। मैनि
मेहमान हार नहीं पाते। पास देकर
फुल्ले हैं—"बाबा मैं जान समझा है,
भास में भाव बना कर रहे हैं।"—उनका
भास पूरा होने से पहले ही बाबा उसका
रोते हैं—"भाउर येन पार है।" यही
है वह पार है।

"भाउर के मानने शीघ्र उभार
है।" दूसरा भा।
"ओ प्रानेन। हम उभाराते से

मृत है।"
"मुल्ला बहुत पलेरा बाप।"
"हनुमर हज्जा।"
"शेरिन, कुन हनुमर।" तो बकर है।"
"हो जो सतरी है, मैनी दुनिया में
जनेर है।"

"ओ। दुनिया में तो सबकुछ है
हो।"
"दुनिया की सबकुछ है, दुनिया
हम कैसे।"

"बतली उल्ले कोई छतर नही
छोछा।"
"मैं ७५ मान का हूँ। बादूयार्द
नहीं जान के है, मंहुलो की वी के। हम
नौम अब दुनिया के उर पार रहते हैं।
हम कपू के बमोर है, मृग के मानने
पडे है। हमारे जैसे मुल्ला के लिए बर्त
समस्या नही है।"

बाबा और बच्चे

बर्तनी जाने है, मेहमान जाते हैं।
मुल्ले हैं "बाबा बहते हैं।" तथा मुल्ला
बमोर तो कभी भयानक पर, होला
जिसे बाबा पास उठाए प है। बही बाबा
नाम दर्शन करा है। "भास बाबन पर
हमापर भी छाई बाबन हूँ हूँ।"

भाइरियन हाने। भास को
जाता है, बादूयार्द। बा। भास बहिण
और भाइरियन बरस पाहिए। बिना
को बरसास में भास भागना की भास से
क्रिय मेरे के निम्न नाम आये। बाबा के
मुह से पाउर क बर्तनी को क्रिय
नही को। व कहते हैं—"द्वि मर के
दमकन का क्रिय मेरा जो भागना है
मैनि हाइमर। पर। फम वत वत
जेलन भाइरियन। बाबा को बमोर बापा
बनेला। तो। बड़े बाबा हुतो की कती
बहने मरता है। और बाबा को बहने ही
बही, बराक मरने के उतर बने हो

बाबा हो जाते हैं। बमोर-पाटी को
बदलाया में तो एक दिन बाबा को के
लिए गये, तब भास के मुह की क्रियों
मरहने पर जा रहे को। ताईको को
बहुत हंसे बाबो को। हंसे-हंसे तो-
पोछ हंसे-हंसे उठते लयी को—"दुनिया
मर में बीन होला, बा। वत वत सोता
हमा। बापा-वत भाउरी बीन बापाभा।"
ममही के बर से ही बाबा ने जबाब
दिया था। इन बर दाही लीप छंते
होने भास और बने।

X X X

मूल बाबा।
एक दिन एक बड़े बहाली बीगरी
बाबा के दर्शन के लिए आये। बाबा
देखा। ओते के पास लफाई कर रहे थे।
वह बहाली लफाई उठ उठ हूँ। उठा
बहाली बहने लगे—"बाबा। जबकि मेरा
और दुनिया से हनने यही परिलिप्त है,
बाहर भापरी कल जकरत है, ऐसे
समय भास वह भास बना कर रहे हैं।"
भाउरी गजब-बा। "उ बाबा। बाबा
बास। बास न कल्पा उठा रहते हैं,
उसमे से भोगना भाव से जाए, एक
बीन व बरकर रहिए और उन पर
लिए राहिए मृग बाबा।

द्वि भास मुभाता के लिए राज हा
बाइ भास नही। भाइरियन यह उभार को
हम-जान-बास। व हो जाता है। भास
न मगर भी जमीने। मुह मर के
छाने के माउर मुल्ला भाइरियन आते हैं।
भाइरियन से एक बने व हो भास बाबन
करता है। भास व। भास का पहा
बने कल्ले निर, वही भास पहा
भास व। भासनी दाते हैं। उसमें
मुल्ला भी भासि हाता है। भासिना
तो छपाई के "हमारे बाबा" के लिए हाती
है। भासिना को बहने छपाई भा हाता
है। कुन ज-भाउर उ कल्ले भा हाता
मर, मर व हाता, मुह व भास, ऐसे
कोन भाते हैं। कुन भास व हाता
हाता है।

पुनः भास। भास व, उठ भास व, उठ

यथास्थिति को धरना दिये मिना कान्ति नहीं

बाबाजी (श्री बाबूसाहब) के मित्रा-स्थल तथा परिवार को बाबा ने नाम दिया है, 'वेणव बाग़ी'। वेणव बाग़ी में सुनसी के बहुत पौधे थे। बाबा ने उन्हें उपाड़ने पर शर्चकम सह किया। तुलसी के पीछे उपाड़ना बाबाजी के लिए सीढ़ी बुल की बात है। बाबा ही जब पौधे उपाड़ने लगे, तब वे क्या बोलेगे। पर बाबा उनके मन की बात समझ गये। कहा—'देखिए बाबूसाहब'। 'स्वेच्छाको' (यथास्थिति) को यकन दिने बधैर मरिनि नहीं होती।' दूसरे दिन कहा—'भाषक आगत में दूध, पीर और निम्के पड़े हैं। ऊहें हम पकाकर फँक देते हैं। दूध है सखमुन, पसी है रतोमुन। पाँचपौ मनीन को बिपक आती हैं। रतोमुन ऐसा ही बिपकता है। अ तिमके हैं मनीमुन। अ सारे निरुक्त हैं—रिगुना तीत बनना है।' फिर वो पूरा दिन बाबाजी के बहने लगे—'पहले के पूत हलते हैं, पावर रखते हैं। आज तक ऐसा पावर प्राना या कि बिचव यानी दूध के समान 'पावर' (दुध) तोड़न बिचव दूध बिना 'बावस' नहीं चाहिए, पावर के समान कड़ा चाहिए। उबनिपद मे पादा है, आगना बिना है? पावर जेस—न एव, धामा अगना—उसे छोड़ नहीं सकते। श्वेत मनकून बनना चाहिए।' एत दिन बाबाजी ने बहने मुना—'बहू देवि! बाबूसाहब। यह 'दी बुक' (कपड़े का रंग तथा यथास्थिति) बरट्टे बोली हुई बिचव) है। बिचव के लिए वेदोनिपद—'दी बुक'। मदर के लिए बावसफँक दिनमदरी। एत बावसक (बावस), दूसरा बोवसक (बावसक) और निज के लिए 'परस्व' है।' कुछ ही महीना हो, वो इसमें बिचव। देविद, इसमें निज है। हनसव श्री—१५-७७। इसके बिना कुछ भी पाव रखा नहीं—अवगम। यह सुन्दर संसार

२१ तारीख की रात को थे। बड़े

सुखपावार बरों हुई। मुनह देवा कि पाव-नदी का पानी ऊपर चढ़ रहा था। बहने-पवने इतना ऊपर था क्या कि नीच पर गँगाँ इतना बहता हो गया। मुन पर और सामने भी बहता पर भी पानी भर गया। बाहू देवने के लिए बाबा पुन उठ गये। एक बार जलनदिर को ऊपर सी छत पर भी गये। नदी की बहनें सड़क की चहरो की तरह गाव रही थी। यमान जो मरिनि-सय। दिन में तीन-चार बार बाहू के दर्शन के लिए बाहू गये। रहते हैं, 'प्याह्र खान के बाद गरी में ऐसे बाहू जायों।' इससे दो दिन पूर्व भी, रात को नदी का पानी ऐसा हो चला था। बहनें और भार उभे देखते नीचे गये थे। दूसरे दिन बाबा को यह मान्य हुआ। बाबा को मरिनि-सय-नदिर में सब इकट्ठे हुए सब बाबा ने कहा—'कन रात सब बाहू देखने गये। सबको बहा सुनर इत मान्य हुआ। बहुत मान्य आया। पाव मोक्षि, कन अगल उस पानी में मैं बहा जाता, तो जलन के बहने छोड़ जाता, पवसाहट होती। इतना मकत बह है कि संसार व्यगल मुहर है, अगर इतना होकर देती तो, सामीकनेग देती तो। जो उसके अवर धीनत होना, उसके लिए तो वह मुहर नहीं है। सांशकपेग तदस्य रस्यन था महत्व है। समूह बहुत मुहर है। बिक्ते लिए? जो बिक्ते पर है उसके लिए। या जो भीख में बीडा है, उसके लिए। जो तदस्य है उसके लिए।' भी ठण्ठाबबाई तीन दिव रहकर बावस बिहार गये। इन दिनों बिहार के मोर्चे पर हैं। उन्होंने बिहार के बाबा की रिपोर्ट बाबा को दी। खयाल पर भी बोली बनी थी। बिहार में बाबा ने कहा—'मेरी बिहार की बसा पर पढ़ा है। वे लोग बनीयें दें। मनुष्यति मे बाबा है: भदु इतर वर इतर यद दुगु वनर हुकरम वर नु उपासा साव्य की हि दुर्गतिकम वर—ओ दुतर है, आन करते के लिए बनि है, नहीं जाना बनि है, वह साग उप से सम्य होता है। उपसवों पर बिनिपत हयन नहीं हो सरा है।'

योऊरा उदयमहोत्सव का प्रसाद भोक्तृगृह में रखे हुए बोर्ड पर निवेदन था—
'भगवान भोक्तृगृह की उदयमहोत्सव स्थल—श्री धारवा-मन्दि-
शर्चकम—मिषिध। रात को ५ से १२ बजे तक।

भक्त-महती कृपा उपस्थित होकर कार्यक्रम में सहयोग दें। प्रभु का अनुग्रह-प्रसाद बहल करें।'

बाबा को बाबा कह रहे थे—'हमने बोर्ड पर बिन्दन पदा। हमने सोपा, अगना कृपा दयालु हूँ। वे बाहू हो गये कि ६ से ११ तक लोग वैसें और ११ या १२.२५ से १२ बजे तक कीर्तन-भजन करें। क्योंकि दूसरे दिन बाबा कहा है। वो लोग रात में मैं जागते हूँ, वे दूसरे दिन छुटी लेते हैं। जहाँ तो छुटी है नहीं। उबनिपद कार्यक्रम एक घंटे का रखा होता, वो वे पूरा होते। उन्होंने ही बिना दे—निजमें बागपे बागपे बिचवें आति कार्य हैं। मोक्षि कनिगी स्थान बाग हा नु उपासा हैं। (इतना हागिहासय इतनापेवस्य वरमनु। युक्त-रत्नपावसावस्य बोवा धरति दु राह)।

वरसीबहन ने कहा—'दूसरे दिन कान करके मैं हूँ बोर्ड सफरी नहीं होती। पाद पदे का समय निश्चि बसा बाबा है, पदा भी नहीं बनता।'

गर्भ में, जिक १-२० बने बाबा बिहार के बाहू बागि और बाहिर में आसत रह गये। १२ बजे तक बैठे रहे। भाई बहने भक्त बाग में प्रसन्न था। बाहिर में सब प्रायास के बरत मुर्द को बिज। अद्वानह न जयों और देखन भजन गये। १२ बजे आरती हुई। अगल-निजप हुआ। प्रसाद हाथ में लेते हुए बाबा ने कहा—'अबसे सबकुछ बाबा बिनि-रत्नपावसे।'

दूसरे दिन मुनह बाबा बह रहे थे—
'घोरा, दुष्पाथकी छात्र में एक-बार जायों है। जगते सब इस दिन हम बहें रहेंगे या नहीं, इस दुनिया में हो रहेंगे या नहीं, क्या पड़ेगा? हमारे लिए सब पावस्य में शामिल हो गया। (बोर्ड से)—कृष्ण

